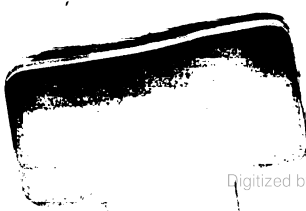


52  
5a

4<sup>a</sup> = 8098



252  
V65a

~~705-1-11-11-11-11~~

~~61-2~~

4 <<  
17-707

~~396-2~~



VARIAS OBRAS  
DO  
P. ANTONIO VIEYRA  
da Companhia de Jesu.  
TOMO XIV.



# SERMOENS,

E

VARIOS DISCURSOS  
DO PADRE ANTONIO VIEYRA  
da Companhia de Jesu , Prégador  
de Sua Magestade.

## T O M O XIV.

Obra posthuma

D E D I C A D A

A' PURISSIMA CONCEIÇAM

D A

# VIRGEM MARIA

NOSSA SENHORA.



## L I S B O A,

POR VALENTIM DA COSTA DESLANDES,  
Impressor de Sua Magestade.

---

M. D C C X.

*Com todas as licenças necessarias.*







# INDICE UNIVERSAL

De todos os Sermões, que se achão nos quatorze  
Tomos do Padre Antonio Vieyra.

*Sermões das Festas immoveis.*

J A N E Y R O.

- No 1. **S**ermao de bons Annos. Part. 11. Sermao 11. pag. 399.  
Em 6. Sermao da Epiphania. Part. 4. Serm. 15. pag. 491.  
Em 10. Sermao de S. Gonçalo. Tom. 5. Serm. 8. pag. 281.  
Em 16. Sermao I. do Santissimo Sacramento em Santa En-  
gracia. Part. 1. Serm. 3. col. 143.  
Sermao II. do Santissimo Sacramento em Santa  
Engracia. Part. 7. Serm. 3. pag. 92.  
Sermao III. do Santissimo Sacramento em Santa  
Engracia. Part. 12. Serm. 12. pag. 295.  
Em 20. Sermao de S. Sebastiao. Tom. 14. Serm. 8. pag. 189.  
Em 31. Sermao de S. Pedro Nolasco. Part. 2. Serm. 7. pag.  
184.

M A R C O.

- Em 19. **S**ermao I. de S. Joseph. Part. 7. Serm. 15. pag. 495.  
Sermao II. de S. Joseph. Part. 11. Serm. 2. pag. 46.  
Sermao III. de S. Joseph. Part. 12. Serm. 15. p. 362.  
Tom. XIV.

† iij

M A Y O.

*Indice universal*

M A Y O.

Em 3. **S**ermaõ da Santa Cruz. Part. 6. Serm. 10. pag. 326.

J U N H O.

Em 13. **S**ermaõ I. de Santo Antonio em Roma. Part. 2. Serm. 5. pag. 126.

Sermaõ II. de Santo Antonio no Maranhão. Part. 2. Serm. 11. pag. 309.

Sermaõ III. de Santo Antonio. Part. 3. Serm. 7. pag. 216.

Sermaõ IV. de Santo Antonio. Part. 6. Serm. 3. pag. 93.

Sermaõ V. de Santo Antonio nas Cortes. Part. 11. Serm. 4. pag. 138.

Sermaõ VI. de Santo Antonio no Maranhão em dia da Santíssima Trindade. Part. 11. Serm. 10. pag. 344.

Sermaõ VII. de Santo Antonio no Maranhão na festa feira infra octavam do Sacramento. Part. 12. Serm. 5. pag. 107.

Sermaõ VIII. de Santo Antonio em Roma. Part. 12. Serm. 11. pag. 252.

Sermaõ IX. de Santo Antonio em Roma. Part. 12. Serm. 16. pag. 380.

Em 24. Sermaõ de S. João Bautista. Part. 5. Serm. 15. p. 533.

Em 29. Sermaõ de S. Pedro. Part. 7. Serm. 7. pag. 214.

J U L H O.

No 1. **E**xhortação domestica em vespera da Visitação de N. Senhora. Part. 6. pag. 534.

Em 2. Sermaõ I. da Visitação. Part. 6. Serm. 12. pag. 386.  
Sermaõ II. da Visitação. Part. 7. Serm. 13. pag. 423.

Em 4. Sermaõ de Santa Isabel. Tom. 2. Serm. 1. pag. 1.

Em 16. Sermaõ de N. Senhora do Carmo. Part. 3. Serm. 2. pag. 24.

Em 31. Sermaõ de Santo Ignacio. Tom. 1. Serm. 6. pag. 365.

AGOSTO.

*de todos os Sermões do P. Antonio Vieyra.*

A G O S T O.

No 1. **S**ermão das Cadeas de S. Pedro. Part. 4. Serm. 4. pag. 106.

Em 15. Sermão I. de N. Senhora da Graça. Part. 2. Serm. 10. pag. 273.

Sermão II. de N. Senhora da Graça. Part. 5. Serm. 10. pag. 363.

Sermão de N. Senhora da Gloria. Part. 2. Serm. 2. pag. 27.

Em 16. Sermão I. de S. Roque. Part. 2. Serm. 6. pag. 147.

Sermão II. de S. Roque. Part. 4. Serm. 14. pag. 459.

Sermão III. de S. Roque. Part. 12. Serm. 2. pag. 22.

Sermão IV. de S. Roque. Tom. 14. pag. 49.

Em 25. Sermão de S. Bartholomeo. Part. 2. Serm. 12. p. 346.

Em 28. Sermão de S. Agostinho. Part. 3. Serm. 4. pag. 97.

Em 29. Sermão da Degollação do Bautista. Part. 12. Serm. 4. pag. 79.

S E T E M B R O.

Em 8. **S**ermão do Nascimento de N. Senhora. Part. 7. Serm. 5. pag. 145.

Sermão de N. Senhora da Luz. Part. 1. Ser. 4. col. 229

Sermão de N. Senhora de Penha de França. Part. 1.

Serm. 10 col. 693.

Sermão do Santissimo Nome de MARIA. Part. 6.

Serm. 1. pag. 1.

Em 14. Sermão da Exaltação da Cruz. Part. 12. Ser. 3. p. 54.

Em 17. Sermão I. das Chagas de S. Francisco em Lisboa. Part. 12. Serm. 10. pag. 229.

Sermão II. das Chagas de S. Francisco em Roma.

Part. 12. Serm. 14. pag. 341.

O U T U B R O.

**T**rinta Sermões de N. Senhora do Rosario em dous Tomos.

Em 15. Sermão I. de S. Thereza. Tom. 3. Serm. 15. pag. 497.

Sermão II. de S. Thereza. Tom. 4. Serm. 8. pag. 248.

† iiij

Em 18.

## *Indice universal*

Em 18. Sermão de S. Lucas. Part. 11. Serm. 6. pag. 206.

Em 20. Sermão de Santa Iria. Tom. 6. Serm. 11. pag. 355.

### N O V E M B R O.

No 1. **S**ermão de todos os Santos. Part. 4. Serm. 5. p. 134.  
Sermão das Obras de Misericórdia. Part. 6. Serm.  
5. pag. 163.

Sermão do enterro dos Ossos dos enforcados. Part.  
2. Serm. 14. pag. 402.

Em 13. Sermão do Beato Estanislaio Kostka. Part. 11. Serm.  
7. pag. 250.

Em 25. Sermão I. de Santa Catharina. Part. 3. Serm. 8. p. 252.  
Sermão II. de Santa Catharina. Part. 11. Serm. 1. p. 1.

### D E Z E M B R O.

Em 3. **Q**uinze Sermões de S. Francisco Xavier, toda  
a Parte decima.

Em 4. Sermão de Santa Barbara. Part. 5. Serm. 13.  
pag. 471.

Em 8. Sermão I. de N. Senhora da Conceição. Part. 5. Serm.  
5. pag. 158.

Sermão II. de N. Senhora da Conceição. Part. 6. Serm.  
8. pag. 261.

Sermão III. de N. Senhora da Conceição. Part. 12.  
Serm. 1. pag. 1.

Em 18. Sermão de N. Senhora do O. Part. 4. Serm. 2. p. 45.

Em 26. Sermão de S. João Evangelista. Part. 5. Serm. 11.  
pag. 404.

Em 31. Sermão domestico em vespera da Circuncisaõ.  
Part. 11. Serm. 9. pag. 322.

## *SERMOENS DAS FESTAS MOVEIS, & Quaresmaes.*

**S**ermão I. da 1. Dominga do Advento. Part. 2. Serm. 5.  
pag. 428.

Sermão II. da 1. Dominga do Advéto. Part. 3. Serm. 5. p. 146.  
Sermão

*de todos os Sermões do P. Antonio Vieira.*

Sermão III. da 1. Dominga do Advento. Part. 5. Serm. 1. p. 1.  
Sermão da 2. Dominga do Advento. Part. 5. Serm. 2. pag. 56.  
Sermão I. da 3. Dominga do Advento. Part. 5. Serm. 3. p. 88.  
Sermão II. da 3. Dominga do Advento. Part. 6. Ser. 4. p. 129.  
Sermão da 4. Dominga do Advento. Part. 5. Serm. 4. p. 121.  
Sermão da 3. Dominga depois da Epiphania. Part. 6. Serm.  
9. pag. 290.

Sermão da Dominga da Sexagesima. Part. 1. Serm. 1. col. 1.  
Sermão do Santissimo Sacramento no Carnaval de Roma.  
Part. 1. Serm. 8. col. 559.

Sermão das quarenta Horas. Part. 11. Serm. 5. pag. 171.

Sermão I. da Cinza. Part. 1. Serm. 2. col. 87.

Sermão II. da Cinza. Part. 1. Serm. 15. col. 1039.

Sermão III. da Cinza. Part. 6. Serm. 2. pag. 58.

Sermão I. da 1. festa feira da Quaresma. Part. 4. Serm. 3. p. 76.

Sermão II. da 1. festa feira da Quaresma. Part. 4. Ser. 7. p. 210.

Sermão III. da 1. festa feira da Quaresma. Part. 11. Serm. 3.  
pag. 91.

Sermão I. da 1. Dominga da Quaresma. Part. 2. Serm. 3. p. 53.

Sermão II. da mesma Dominga. Part. 7. Serm. 10. pag. 305.

Sermão III. da mesma Dominga. Part. 12. Serm. 13. pag. 316.

Sermão I. da 2. Dominga da Quaresma. Part. 4. Serm. 6. p. 179.

Sermão II. da 2. Dominga da Quaresma. Part. 5. Serm. 12.  
pag. 431.

Sermão da segunda feira depois da segunda semana da Qua-  
resma. Part. 6. Serm. 13. pag. 416.

Sermão I. da terceira quarta feira da Quaresma. Part. 1. Ser.  
5. col. 299.

Sermão II. da mesma quarta feira. Part. 2. Serm. 4. pag. 86.

Sermão III. da mesma quarta feira. Part. 3. Serm. 3. pag. 65.

Sermão I. da 3. Dominga da Quaresma. Part. 1. Ser. 7. col. 449.

Sermão II. da mesma Dominga. Part. 11. Serm. 8. pag. 281.

Sermão I. do Sabbado quarto da Quaresma. Part. 1. Serm.  
11. col. 759.

Sermão II. do Sabbado quarto, &c. Part. 4. Serm. 1. pag. 1.

Sermão

## Indice universal

- Sermão I. da 4. *Dominga da Quaresma*. Part. 3. Serm. 6. p. 179.  
Sermão II. da mesma *Dominga*. Part. 12. Serm. 6. pag. 133.  
Sermão III. da mesma *Dominga*. Part. 12. Serm. 9. pag. 203.  
Sermão da quinta quarta feira da *Quaresma*. Part. 1. Serm. 9.  
col. 609.  
Sermão I. da 5. *Dominga da Quaresma*. Part. 2. Serm. 9. p. 242.  
Sermão II. da mesma *Dominga*. Part. 4. Serm. 9. pag. 291.  
Sermão III. da mesma *Dominga*. Part. 11. Serm. 12. pag. 432.  
Cinco Sermões para cinco tardes da *Quaresma* das cinco  
Pedras de David. Tom. 14. pag. 76.  
Sermão da quinta terça feira da *Quaresma*. Part. 7. Serm. 4.  
pag. 231.  
Sermão da sexta sexta feira da *Quaresma*. Part. 2. Serm. 8.  
pag. 215.  
Sermão do sexto Sabbado da *Quaresma*. Part. 5. Serm. 14.  
pag. 508.  
Sermão de Domingo de Ramos. Part. 3. Serm. 9. col. 290.  
Sermão das lagrimas de S. Pedro. Part. 1. Serm. 12. col. 843.  
Sermão do Bom Ladrão. Part. 3. Serm. 10. pag. 317.  
Sermão I. do Mandato. Part. 1. Serm. 13. col. 901.  
Sermão II. do Mandato. Part. 2. Serm. 13. pag. 371.  
Sermão III. do Mandato no Hospital. Part. 3. Ser. 11. p. 355.  
Sermão IV. do Mandato. Part. 4. Serm. 10. pag. 318.  
Sermão V. do Mandato, no mesmo dia em que o quarto.  
Part. 4. Serm. 11. pag. 357.  
Sermão VI. do Mandato. Part. 7. Serm. 11. pag. 333.  
Sermão das Dores de N. Senhora. Part. 11. Serm. 13. p. 470.  
Sermão da madrugada da *Resurreição*. Part. 7. Serm. 9. pag.  
289.  
Sermão I. da *Resurreição*. Part. 6. Serm. 14. pag. 469.  
Sermão II. da *Resurreição*. Part. 12. Serm. 7. pag. 148.  
Sermão I. da primeira *Octava da Pascoa*. Part. 4. Serm. 12.  
pag. 396.  
Sermão II. da primeira *Octava da Pascoa*. Part. 6. Serm. 6.  
pag. 179.

Sermão

*de todos os Sermões do P. Antonio Vieira.*

Sermão da segunda Oitava da Pascoa. Part. 6. Serm. 7. pag. 227.

Sermão na quarta Dominga depois da Pascoa. Part. 7. Serm. 12. pag. 375.

Sermão da Ascensão de Christo. Part. 7. Serm. 1. pag. 1.  
Exhortação domestica vespera do Espirito Santo. Part. 6. pag. 514.

Sermão do Espirito Santo. Part. 3. Serm. 12. pag. 392.

Sermão I. do Santissimo Sacramento. Part. 3. Serm. 1. pag. 1.

Sermão II. do Santissimo Sacramento em dia do Corpo de Deos. Part. 5. Serm. 7. pag. 231.

Sermão da Dominga XVI. post Pentecosten. Part. 5. Serm. 6. pag. 191.

Sermão da Dominga XIX. post Pentecosten. Part. 3. Serm. 13. pag. 430.

Sermão I. da Dominga XXII. post Pentecosten. Part. 5. Serm. 9. pag. 329.

Sermão II. da Dominga XXII. post Pentecosten na Sé de Lisboa. Part. 7. Serm. 2. pag. 52.

*SERMOENS, E PAPEIS VARIOS.*

**S**ermão da Bulla da Santa Cruzada. Part. 1. Serm. 14. col. 961.

Sermão da publicação do Jubileo. Part. 7. Serm. 6. pag. 177.

Sermão pelo bom successo das armas de Portugal contra as de Hollanda. Part. 3. Serm. 14. pag. 467.

Sermão pelo bom successo das nossas armas. Part. 7. Serm. 14. pag. 460.

Sermão no dia dos annos da Rainha D. Maria Francisca Isabel de Saboya. Tom. 14. pag. 5.

Sermão no dia do nascimento da Princesa D. Isabel. Part. 12. Serm. 8. pag. 170.

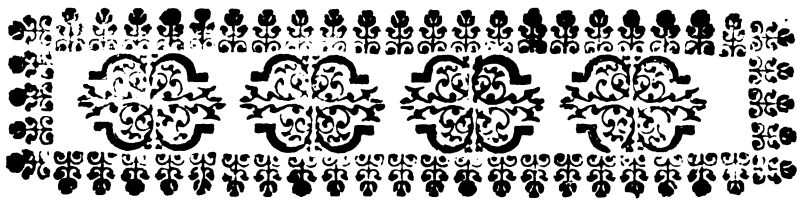
Sermão pelo nascimento do primeiro Principe D. João. Palavra de Deos. Tom. 13. pag. 65.

Pa-

## Indice universal

- Palavra do Prégador empenhada, & defendida em hú discurso apologetico depois da morte do mesmo Principe. Tom. 13. pag. 139.
- Sermão I. no nascimento do Senhor Infante Dom Antonio. Part. II. Serm. 14. pag. 481.
- Sermão II. no nascimento do mesmo Senhor Infante Dom Antonio, gratulatorio a S. Francisco Xavier. Part. II. Serm. 15. pag. 512.
- Sermão no nascimento da Senhora Infante Dona Theresa. Part. II. Serm. 16.
- Sermão nas Exequias da Rainha D. Maria Francisca Isabel de Saboya. Na palavra de Deos empenhada. Tom. 13.
- Sermão nas Exequias da Senhora Dona Maria de Ataide. Part. 4. Serm. 13. pag. 434.
- Duas Cartas do Padre Géral da Companhia João Paulo Oliveira, escritas ao Author em approvação, & louvor das suas Obras. Tom. 14. pag. 206. & 209.
- As lagrimas de Heraclito defendidas em Roma pelo Author. Tom. 14. pag. 211.
- Voz de Deos ao Mundo, a Portugal, & à Bahia: juizo do Cometa do anno de 1695. Tom. 14. pag. 225.
- Carta do Author para Sua Magestade sobre as missões do Maranhão. Tom. 14. pag. 266.
- Approvação do Author ao livro intitulado, *Harmonia Scripturae Divinae*. Tom. 14. pag. 286.
- Approvação, & Censura à Terceira Parte da Historia de S. Domingos da Provincia de Portugal. Tom. 14. p. 289.





# LICENÇAS.

APPROVAÇAM  
DO M. R. P. M. Fr. IOSEPH DE SOUSA,  
*Qualificador do Santo Officio.*

*ILLUSTRISSIMO SENHOR.*

**L**Ogo que por mandado de V. Illustrissima me chegou às mãos este livro, igualmente precisado da obediencia, que movido da curiosidade, o passei aos olhos, & achando-o no principio sem titulo algum que me mostrasse o nome do seu Author, a poucas folhas fuy topar com as cinco pedras de David, que por tão celebradas em o mundo, me deraõ logo a conhecer, que o Author desta obra era o grande, memoravel, insigne Padre Antonio Vieyra, feliz parto da famosa Lisboa, glorioso ornato da virtuosa Companhia, invejado ornamento do esclarecido Portugal. Não fica tão alvoroçado o que acha hum thesouro de preciosas pedras, como eu fiquei com o encontro de pedras tão preciosas, que sendo recreação aos olhos, servem de elevação ao entendimento, & como se forão de cevar, com tanta suavidade o attrahem, que docemente o suspendem, sentindo não ter mais que ver, por não ter mais que admirar.

Em os cinco discursos, em que o Author tão subtilmente as engasta, exhorta ao auditorio para o mais solido, o mais fino, & o mais apurado dos documentos que ensina. Serião admiraveis os effeitos, se a execução dos golpes se proporcionara com a destreza dos tiros, em que o Author com todas

das as forças do seu agigantado talento, empenhou o mais apurado, nas propozições, nas palavras, nos conceitos; o mais fino nas subtilidades, nos reparos, nas decifões; o mais solido nas doutrinas, nos dogmas, nos defenganos.

Primeiro logrou Hespanha a fortuna de ver engastadas nos prelos de seu idioma proprio estas preciosas pedras, que (mergulhando-se no profundo das Escrituras mais altas, como do grande Basilio disse Santo Esrem: *Demergens se ipsum in profundum Scripturarum, & præclaramine margaritam exhauriens*) descobriu este Heroe Portuguez. Não he novo que primeiro lograsse Castella os Potosis, que descobriu hum engenho de Portugal. Agora buscão em Lisboa o centro originario, por melhorar de fortuna, & sem duvida, que se verão mais pulidas, quando estampadas no idioma natural do mesmo Author, que as descobriu; & se bem lhe são devedoras do primor com que as traduzio da lingua Italiana, em que as prégou, tambem lhe são acrédoras da gloria immortal, com que agora (por altas diligencias de hum tão heroico zelo, que só comsigo se iguala) o fazem renascer, apropriandolhe o encomiastico epitecto de Feniz, com que antes de reduzido a cinzas, com mysterioso preságio o condecorou o seu Reverendissimo Padre Géral na primeira das duas cartas, que se achão escritas em este volume.

Com as suas folhas pôde o Heraclito Lusitano enxugar as lagrimas, que ainda hoje verte pela perda que sentio na morte de tanto Heroe; porque se elle, como se acha neste livro, com subtil, altiloquo, elevado discurso, defendeo a justiça das lagrimas de Heraclito pelas miseraveis, funebres, horriveis tragedias deste mundo; Portugal tem toda a justiça para os lamentos, na triste, funesta, lastimosa perda de tão soberano engenho. No juizo profundo, discreto, elegante, que fez o Author, & tambem se acha neste livro, sobre o espantoso Cometa, que appareceo no anno de 1695. diz com S. João Damasceno, que a morte dos Principes era o seu ultimo significado: *Aggignuntur autem Cometæ, signa quædam interituum regum*. Verdadeiro juizo daquelle infeliz

uz Cometa , pois que prognosticou a morte deste Princip dos Oradores. Póde-se crer do feu tão claro , pio , religioso entendimento , que tambem se metesse a si naquella conta , & diria por si mesmo aquelle verso , que refere de Carlos Magno , quando da apparição de outro Cometa inferio , que era chegado o fim da sua vida :

*His ergo indicijs me mea fata vocant.*

Outras mais obras do mesmo Author se achão neste volume , & em todas admirei primorosamente observadas as tres circumstancias , que , conforme Santo Agostinho , devem concorrer no Euangelico Orador. Deve o Orador mover , ensinar , deleitar : *Oratoris est flectere , docere , delectare*. He o que com grande excellencia faz o Author nestes Sermões : move persuadindo com zelo de Elias , fogo de Ignacio , & efficacia de Cyrillo : ensina com madureza de Ambrosio , profundidade de Tertulliano , & clareza de Agostinho : deleita com eloquencia de Chrysofomo , gravidade de Leaõ , subtilidade de Chrysologo ; & tão singularmente em tudo , & entre todos , que sem violencia se lhe póde accommodar o que do grande Basilio disse S. Gregorio Nazianzeno : *Unum ver inter anni partes , unus Sol inter sydera , unum Cælum complexu suo omnia coercens , una vox tua de omnibus triumphans*.

De mais largos elogios he justamente acrédor volume tão singular , mas porque nem para tanto me dà licença o officio , nem me dispensa liberdade o tempo , pois apenas o tive para ler estas obras ; concluo dizendo , que não só são dignissimas de se estamparem em laminas de bronze para a sua perpetuidade ; mas tambem nas memorias de todos para admiração dos entendimentos pela fineza dos discursos , & para instrução das vontades pelo solido das doutrinas , em que nada se acha contra a nossa Santa Fé , ou bons costumes. Este he o meu parecer , Vossa Illustrissima mandarà o que for servido. Lisboa , Convento de nossa Senhora do Monte do Carmo 31. de Mayo de 1709.

*Fr. Joseph de Sousa.*

AP-



## APPROVAÇAM

DO DOUTOR *Fr. IERONIMO DE*  
*Santiago, Qualificador do Santo Officio.*

ILLUSTRISSIMO SENHOR.

**P**Or mandado de V. Illustrissima li com particular at-  
tenção os Sermões, & mais papeis, que se contêm nes-  
te livro do Padre Antonio Vieyra da Companhia de Jesu,  
Prégador que foy de Sua Magestade; & se em materias tão  
diversas, tão doutas, & tão admiraveis hey de interpor a  
minha censura, digo, que todas são do Padre Antonio Vi-  
eyra: tão aureo, heroico, sublime, & universal em divinas,  
& humanas letras foy o talento deste doutissimo Padre, que  
a melhor censura, que se póde dar às suas Obras, he, & será  
sempre o seu nome.

Em todos estes Sermões que escreveo, & prégo, foi igual  
a si mesmo, nas cinco pedras da funda de David se excedeo  
a si proprio; porque sendo prégadas na lingua Italiana, tra-  
duzidas na Hespanhola, & agora novamente na Portugue-  
za; na Italiana affombrou Roma, na Hespanhola admirou  
Castella, & na nossa Portugueza admirará, & affombrará  
Portugal; porque não foy David tão destro nos seus tiros,  
como o Padre Antonio Vieyra nos seus discursos: David  
com hũa pedra despedida da sua funda pode vencer hum  
Gigante; o Padre Antonio Vieyra com tantos discursos,  
quantas são as mesmas pedras de David, despedidos da fun-  
da, ou fundo do seu raro engenho, & agudeza, não véceo hũ  
gigante só, venceo tantos gigantes, quantos são os Euange-  
licos Oradores.

Na

Na defenſa das lagrimas de Heraclito contra o riſo de Democrito, depois de afogar eſte riſo naquelle pranto, as defende tão aguda, & engenhofamente com razões tão ſolidas, com propoſições tão novas, & certas, & com exemplos tão proprios, & ſemelhantes, que ſe pôde dizer deſte theſouro univerſal de todas as ſciencias, & ainda com mais razão, o que de Plutarco diſſe o Padre Cauſino: *Hoc totum dicendi genus Plutarchus (Antonius inquam) graviter, & copioſè deſcripſit, ut nihil utilius, nihil magniſcentius dici videatur, dignum quidem, quod aureis apicibus deſcribatur.*

*Cauſ. lib. 2. cenſ. Plut. c. 2.*

No juizo que fez no Cometa, que ſe viu no anno de 1695. encaminhando os effeitos delle à reformação da vida, motivo porque coſtumão apparecer eſtes ſinaes no Ceo, perſuadió os caſtigos que ameaçava, com tantos exemplos, cõ tantos caſos ſucedidos, & com tanta energia, que teria hum coração mais duro, ou endurecido que o de Faraò, quem o não temeſſe, & ſe não emendaſſe; calculando as Eſtrellas, & penetrando os ſegredos dos aſtros mais eſcondidos com tão grande perſpicacia de ſeu entendimento, que lhe vem adequada aquella letra: *Sapiens dominabitur aſtris.*

Na carta que eſcreveo à Mageſtade del-Rey Dom Afſonſo VI. moſtra que a ſabedoria he melhor que a força: *Melior eſt ſapientia, quàm vires*; porque o que os noſſos Portuguezes na Conquiſta do Maranhão não vencerão, nem pudèrão vencer com tanto valor, armas, & forças por eſpaço de vinte annos, venceo o Author com hũa folha de papel. Eſcreveo hũa carta aos principaes Indios daquelle Eſtado, que comprehende quatrocentas legoas; & foi ella tão douta, tão diſcreta, & tão perſuaſiva, que baſtou para os reduzir à noſſa Santa Fé Catholica, & para os fugeitar ao Imperio de Portugal.

*Sap. c. 6. v. 1.*

È como eſte livro não contém couſa algũa que encontre noſſa Santa Fé, ou bons coſtumes, me parece não ſó digno de que ſe dê ao prelo, mas que devemos louvar muito o zelo, effiçacia, & diligencia de quem em tudo igual ao Author, o faz fair a luz; porque ſe os panegyricos ſão hũa nova vi-

da dos mortos, como do Emperador Theodosio disse Santo Ambrosio: *Videtur nobis in sermone reviviscere*: com este singular beneficio terá o Padre Antonio Vieyra tantas, & novas vidas, quantas são as suas obras; porque todas, & qualquer de suas obras merece mil panegyricos. Este he o meu parecer. Collegio de Nossa Senhora da Estrella 18. de Junho de 1709.

*O Doutor Fr. Jeronymo de Santiago.*



**V**istas as informações, pôde-se imprimir o Tomo de Sermões, de que trata esta petição, & impresso tornará para se conferir, & dar licença que corra, & sem ella não correrá. Lisboa 21. de Junho de 1709.

*Moniz. Hassé. Monteyro. Ribeyro. Rocha.  
Fr. Encarnação. Barreto.*



**V**ista a licença do Santo Officio, pôde-se imprimir o Tomo de Sermões, de que trata esta petição, & depois de impresso torne para se conferir, & sem isso não correrá. Lisboa 23. de Junho de 1709.

*M. Bispo de Tagaste.*

AP-



# APPROVAÇAM

DO *Ill.<sup>mo</sup>* ARCEBISPO DE CRANGA-  
nor, Dom Diogo da Annunciaçõ Iustiniano, do  
Conselho de Sua Magestade, &c.

SENHOR.

**M**Anda-me V. Magestade ver este livro, que no numero dos Tomos do Padre Antonio Vieyra he o decimo quarto, & que diga o meu parecer sobre a sua estampa. Dos escritos deste grande Homem já disse a V. Magestade o que entendia na approvaçãõ do undecimo, & duodecimo Tomo das suas Obras; & como esta he parto do mesmo Author, não posso deixar de repetir, que o seu nome he a sua melhor approvaçãõ; & que seria grande erro buscar mais approvaçãõ para as suas obras, que o seu nome. (1)

**I**  
*Quidquid ad clausulam eruditionis adiecero, absurdum peteri reputari.*  
S. Hilario in paneg. D. Honorati.

As nações estrangeiras para honrarem a sua lingua traduzirão a mayor parte destes discursos no seu idioma, com tal ambição para nos roubarem a gloria deste Escritor insigne, que havendo mais de trinta annos, que Italia, França, & Hespanha tem lido no seu Dialecto as Pedras de David, & o Problema das lagrimas de Heraclito, que se contém neste livro; depois de tantos annos esta he a primeira vez, que as vemos traduzidas na nossa frase, & restituídas à natural expressãõ da lingua do Author, que as escreveo; & com tão grande acerto, que não sendo do Author a traducçãõ, em nada desmiente a traducçãõ a frase do Author. Eu as li em Hespanhol, & em Italiano; & como o Author compoz o Problema, & as Pedras nestas duas linguas, sem se ver no seu

†† ij      fron-

frontispicio o nome do Padre Antonio Vieyra, logo se podia conhecer, que esta obra era sua; porque na variedade de tantos Dialectos tem estes discursos a mesma vivacidade, q podiaõ ter na sua propria lingua; porque não houve lingua, que para o Padre Antonio Vieyra fosse estranha. Como o Varão Apostolico deve prégar em todo o mundo, 2 era necessario que todas as linguas d'elle fossem proprias deste Apostolo, já que todo o mundo havia de ser o theatro da sua eloquencia.

2 *Enates in mundum univ. supra di. ate Evangelium omni creatura.*

Marc. c. 16. v. 15. 3 *Et si operis illius adjicimus nihil potest, tamen in Demosthene magna pars Demosthenis adest, quod legitur potius, quam asiditur.*

Valer. Max. lib. 4. c. 10. 4 *Eruditus est Moyses omni scientia Aegyptiorum.* Actor. c. 7. v. 22. 5 *Non solum loquens: & impeditioris, & tardioris lingue sum.* Exod. c. 4. v. 10. 6 *Ego ero in ore tuo.* lb. v. 22.

Das obras de Demosthenes, quando se liaõ no seu nativo idioma, disse Eschines, que lhe faltava meyo 3 Demosthenes; porque se lia o que elle escreveo, mas os seus escritos no papel estavão mudos, porque lhe faltava a sua voz. O Padre Antonio Vieyra teve a fortuna, de que nas suas obras ainda escritas, não falta a sua pessoa, porque as ideas do seu entendimento, escritas em lingua estranha, não se lem como discursos, que dictou o seu juizo, mas no silencio dos caracteres se està ouvindo a articulação da sua lingua; porque em qualquer lingua que escreve, assim escreve, que parece que falla.

Moyfes tendo-se creado no Egypto desde os primeiros annos sahio doutissimo professor de todas as sciencias, que floresciaõ 4 naquelle Reyno; mas confessava, que lhe faltava a gala das palavras, para fallar com elegancia a lingua Egypciaca. 5 O Padre Antonio Vieyra, não tendo a criação de Italia, ou de Hespanha, da sua puericia assim sahio consummado em todo o genero de eloquencia, que compunha os seus discursos nestas duas linguas com acerto tão portentofo, que sendolhe ambas estranhas, em ambas fallava como se fosse na propria lingua. E não pareça muito, porque Moyfes para poder fallar em lingua estranha, fallava pela boca de Deos; 6 & Deos parece que falla pela boca do Padre Antonio Vieyra, quando elle falla, ou seja na propria, ou na estranha lingua; pois o vemos discorrer com tão propria, & natural cadencia das Escrituras, que parece que estas só nasceraõ para a sua interpretação; & elle parece que só nasceo para a sua intelligencia; porque sem este monstruoso Homé,



as Escrituras são enigmas obscuros, & elle sem as Escrituras parece que ficaria ocioso; parecendo que a sua erudição foi alcançada em mais alta escola, que a do seu estudo; porque assim depositou Deos no seu talento hũa comprehensão admiravel, que hũa das mayores cabeças de Italia o P. Joáo Paulo Oliva, Géral que foi da sempre esclarecida Companhia de JESUS, publica com a sua erudita penna nas duas cartas, que agora sahem a luz neste Tomo, ser o Padre Antonio Vieyra igualmente Féniz na penna, que na lingua; porque ninguem o igualou na expressão da lingua, ou no voo da penna; por cuja causa o persuadia, que publicasse na estampa, não só volumes dos seus altos pensamentos, mas livrarias inteiras das suas reflexões prodigiosas, que só se costumavão produzir no seu entendimento, & não se costumavão achar em outra parte fóra do seu juizo.

Representa-se-me na verdade, Senhor, considerando a veneração com que em todo o mundo tratão a este Author todos os homens grandes, & que ainda os mayores não se envergonhão de o terem por Mestre em femelhante genero de escritura, que se lhe póde accommodar com toda a propriedade o mesmo, que dos escritos de outro Antonio disse S. Pedro Damião: *Antonius non rhetoricatur, sed toto conspicuus orbe litteris, ut ita dicam, vitalibus legitur.* Antonio o grande là no seu deserto da Thebaida, diz S. Pedro Damião, fez-se celebre em todo o mundo; porque em todo elle o fizerão celebre os seus escritos, & ainda hoje estão os homens admirando os seus portentos. Antonio Vieyra, que tambem em tudo foi Grande, nas suas peregrinações, & no seu cubiculo, differa eu, ainda hoje vive depois da sua morte na memoria dos homens; porque os partos do seu entendimento estaõ hoje bradando ainda em todo o mundo: & por mais q̃ a sua voz esteja emmudecida em o seu sepulcro, ainda a sua lingua he eloquente; porque depois da morte ainda brada em os seus escritos.

Só parece poderà obstar à publicação deste livro o conter sómente o Sermão de S. Sebastião, & o juizo do Cometa de

1695. que ainda não apparecêrão no prelo, sendo tudo o demais que se contém neste Tomo, discursos que já em varias linguas correm impressos, & como taes, supposto q̄ pela sua raridade não andem pelas mãos de todos; com tudo, na curiosidade de muitos se conservão como precioso thesouro, com a estimação que he devida à sua grandeza; pelo que parece superflua esta nova luz, que se pertende dar a estes discursos. Este juizo porém não tem lugar neste caso, porq̄ ainda que muitas destas obras perseverem na memoria dos homens doutos, ou são escritas em lingua diversa, ou na Portugueza. Se em diversa, porque não hão de correr na nossa? E se os estranhos as conservão impressas, porq̄ não as teremos nós tambem, como cousa nossa, estampadas em a nossa lingua? Se as temos no nosso idioma, he sem duvida que andão divididas, & a sua divisaõ infallivelmente traz consigo o perigo de que o tempo possã acabar a sua memoria. He logo conveniente, que para se eternizar a sua lembrança, corraõ as obras do Padre Antonio Vieyra impressas em hum volume, para que a união com que se prendem neste Tomo, perpetue a sua duração; & que aquelles escritos, que não andão na nossa lingua, appareção em Portuguez de baixo da estãpa do seu nome, para que Portugal não perca a gloria de q̄ he seu o Author, de tudo o que se contém neste livro.

A Lapid.  
in Arg.  
lib. Sap.

Todos sabem que as sentenças de Salamam se conservavão na memoria dos homens, & se eternizavão na tradição dos maiores, como tambem que andavão escritas em algũs tratados. Juntaraõse ao depois em hum volume, ou fosse Philo, ou outrem qualquer o seu Author; o qual se chamou cõ o tempo o Livro da Sabedoria, que se acha entre o numero dos livros sagrados: & se de sentenças de Salamam divididas, para ficarem eternizadas, se compoz hum livro; de discursos separados do P. Antonio Vieyra, q̄ no seculo passado foi quasi outro Salamam, par se não cõsumirem com o tempo os seus escritos, porque se não poderà compor hum Tomo, para se conservarem as obras, que andão separadas, unidas em hum volume? As sentenças de Salamam, em quanto não apparecêrão

cêrão neste livro erão sentenças de Salamam , mas depois q se escreverão em hum Tomo, chamou-se Livro da Sabedoria aquelle livro, em cujas folhas se escreverão, como em cõpendio as sentenças, a quem a divisaõ podia destruir a memoria. Donde se infere, que estes discursos em diversos tratados impressos, são discursos do P. Antonio Vieyra ; mas reduzidos , & juntos em hum Tomo, são hum Livro da Sabedoria deste Homem maravilhoso. Este he o meu parecer, V. Magestade mandarà o que for servido. Lisboa 29. de Junho de 1709.

*O Arcebispo D. Diogo da Annunção Justiniano.*

.....

**Q**ue se possa imprimir, vistas as licenças do Santo Officio, & Ordinario , & depois de impresso tornarà à Mesa para se taxar, & conferir, & sem isso não correrà. Lisboa 3. de Julho de 1709.

*Oliveyra. Lacerda. Carneyro. Costa. Andrade. Botelho.*

**V**isto estar conforme com o original póde correr. Lisboa 18. de Fevareyro de 1710.

*Carneyro. Moniz. Haffe. Monteyro. Ribeyro. Rocha.  
Fr. Encarnação. Barreto.*

**P**ode correr. Lisboa 19. de Fevareyro de 1710.

*M. Bispo de Tagaste.*

**T**axão em hum cruzado. Lisboa 17. de Fevareyro de 1710.

*Dique P. Oliveyra. Carneyro. Costa. Andrade. Botelho.*

IN-



# INDICE

## DOS SERMOENS, E MAIS papeis, que contêm esta Parte.

<b>S</b> ermão dos annos da Rainha nossa Senhora.	Pag. 5.
Sermão de S. Roque na Casa Professa do mesmo Santo.	p. 49.
Primeira pedra de David.	pag. 76.
Segunda pedra de David.	pag. 98.
Terceira pedra de David.	pag. 118.
Quarta pedra de David.	pag. 140.
Quinta pedra de David.	pag. 165.
Sermão de S. Sebastião.	pag. 189.
Duas cartas do Padre João Paulo Oliva, Géral da Companhia de Jesu, em louvor das obras do Author; & em especial do Panegyrico das lagrimas de Heraclito, que anda neste Tomo.	pag. 206.
Discurso, & defensão das lagrimas de Heraclito em Roma.	p. 211.
Juizo do Cometa, que se viu na Cidade da Bahia em 27. de Outubro de 1695.	pag. 225.
Carta escrita a el-Rey Dom Affonso Sexto sobre as missões do Maranhão.	pag. 266.
Censura, ou qualificação ao livro intitulado, Harmonia Scripturæ Divinæ.	pag. 286.
Qualificação à Terceira Parte da Historia de S. Domingos da Provincia de Portugal.	pag. 289.
Carta do P. Reytor do Collegio da Bahia, em que dá conta ao P. Géral da morte do P. Antonio Vieyra, & refere as principaes acções de sua vida.	p. 293.
Relação de hum caso notavel, que succedeo antes da morte do Padre Joseph Soares companheiro do P. Antonio Vieyra, authorizado com o testemunho do P. Reytor, que então era do Collegio.	p. 304.

SER.

**S E R M A M**  
**H I S T O R I C O,**

**&**

**P A N E G Y R I C O**  
**D O P. A N T O N I O V I E Y R A**

*da Companhia de JESU, Prégador de S. Magestade,*

**N O S A N N O S D A S E R E N I S S I M A**  
*Rainha noffa Senhora,*

**O F F E R E C I D O**

**A S U A M A G E S T A D E**

**P E L O R. P. M A N O E L F E R N A N D E Z**

*da mesma Companhia, Confessor do  
Principe Regente.*

**T O M O X I V .**

TO THE HONORABLE  
MEMBERS OF THE  
LEGISLATIVE ASSEMBLY  
OF THE PROVINCE OF ONTARIO  
IN PARLIAMENTS ASSEMBLED  
AT TORONTO  
IN THE TWENTY-NINTH YEAR  
OF THE REIGN OF HER  
MAYESTY QUEEN ELIZABETH THE SECOND  
BY  
JAMES M. COOPER  
COUNSELLOR AT LAW  
AND  
SOLICITOR GENERAL  
OF THE PROVINCE OF ONTARIO

VIA C.M.O.T.



## SENHORA:



*S'razoens deste papel, que se ha'rião de representar vivas, offreceo por minha mão aos Reaes pés de Vossa Magestade mortas, a enfermidade de seu Author. Não teve, nem pôde ter parte nel-las, mais que a alma que as dictou, estudando-as em si mesma; & por isso merecedoras de esperar nos olhos de Vossa Magestade o cumprimento do favor, que a eleição do Principe, (que Deos guarde) & o agrado de Vossa Magestade lhe promettia nos ouvidos. Mandou Vossa Magestade, que logo se estampassem; & pois se não podêrão dizer na Capella Real, prégarsehão no mundo. Não convinha menor Templo à celebridade de tamanho dia, como o dos felicissimos annos de Vossa Magestade; nem era devido à*

A ij

gran-

*grandeza do assumpto menos Theatro , em que he  
tão conhecido o Orador. Guarde Deos a Real  
Pessoa de Vossa Magestade , como a Igreja, &  
os vassallos de V. Magestade havemos mister ;  
para que Portugal logre muitos dias semelhan-  
tes, festejando com igual applauso , & contando  
sem numero os mesmos annos.*

**Manoel Fernandez.**

**PARA-**





## PARACLITUS AUTEM SPIRITUS

*Sanctus, quem mittet Pater in nomine meo,  
ille vos docebit omnia. Joan. 14.*

I **D**AR graças, & pedir graça, (muito Altos, & muito Poderosos Principes, & Senhores nossos.) Dar graças, & pedir graça, he o assumpto grande deste dia. Dar graças pelo anno presente, pedir graça para os annos futuros. Por isso a solemnidade, & o Euangelho nos leuão ao Author de toda a graça o Espirito São: *Spiritus Paraclitus ille vos docebit omnia.*

§. I.

2 **A**Ssumpto grande chamei ao deste dia, ( deixada por agora a segunda parte delle ) não só porque neste dia, cõ taõ devidas demonstrações de alegria festejamos os felices annos da Rainha Serenissima  
Tom. XIV.

( que Deos nos guarde por muitos ) senaõ porque neste dia se cerra venturosamente aquelle grãde anno; taõ grãde, que nem Portugal o teve igual, nem o mundo o vio mayor. Os annos, & os dias do mundo falos o curso do Sol: os annos, & os dias dos Reynos, fazem-nos as acções dos Principes. O Sol pôde fazer dias longos: dias grandes só os fazem, & pôdem fazer as acções. O mais famoso dia que teve o mundo, foi aquelle, em que parou o Sol obediente à voz de hum homem. Escreve o caso o Texto sagrado, & diz assi: *Stetit Sol in medio Cæli; non fuit antea, nec postea tam longa dies.* Esteve o Sol parado no meyo do Ceo, & nem antes, nem depois houve no mundo taõ longo dia. Notai. Não diz o Texto,  
A iij dia

*Iosue 10. 14.*

*Dies magnus dicitur, in quo magna, & mirabi-*

6  
 dia taõ grande; fenaõ dia taõ longo: *Tam longa dies*; porque o Sol póde fazer dias lōgos; dias grandes só os pódem fazer as acções. Aquelle mefmo dia verdadeiramente foi longo, & foi grande: mas foi longo, porque o fez o Sol; foi grande, porque o fez Jofué: foi longo, porque o eftédeu a luz; foi grande, porque o engrandeceo a maravilha: foi longo, porque esteve o Sol parado; foi grande, porque hum homem o mandou parar: *Nõ fuit antea, nec postea tam longa dies*. Este dia, em que se contaõ vinte & dous de Junho, dizem os Mathematicos, que he o mayor dia do anno. O mais longo devéraõ dizer, & naõ o mayor. O mais longo para o mundo, mas o mayor para Portugal. O mais longo para o mundo; porque nasce hoje o Sol mais perto de nõs: o mayor para Portugal; porque nasceo hoje Sua Mageftade, mais longe, mãs para nõs. O mais longo para o mundo; porque o acrescenta hoje o Sol com a multiplicação de poucos minutos: o mayor para Portugal; porque o engrandece

hoje Sua Mageftade com a memoria de feus felices annos, que para serem mais felices, tambem saõ poucos. Assim que, naõ o Sol, fenaõ as acções, & os successos saõ os que fazem os dias grandes.

3 Nos annos (que se compõem dos dias) passa o mefmo. Perguntou el-Rey Farraõ a Jacob, quantos annos tinha, & respondeo sabiamente o velho: *Dies peregrinationis meae centum & triginta annorum sunt parvi, & mali*. Os dias de minha peregrinação, senhor, saõ cento & trinta annos, pequenos, & máos. Naõ sei se reparais no dizer de Jacob. Naõ disse, que os feus annos eraõ poucos, & máos; fenaõ pequenos, & máos: *Parvi, & mali*. Annos máos naõ he cousa nova em hũa vida taõ chea de misérias, como a nossa; mas annos pequenos, parece que naõ póde ser, porque todos os annos saõ iguaes. Todos se compõem dos mefmos mefes: todos se contaõ pelos mefmos dias: todos se mede pelas mefmas horas. Como diz logo, ou como supõem Jacob, que ha annos gran-

lia: dies parvus, in quo parva fiunt. Riberã in illud Zachar. 4. quis enim despexit dies parvos?

grandes, & annos pequenos: *Parvi, & mali*? A segunda palavra he a explicação da primeira. Se os annos são máos, são annos pequenos; se os annos são bons, são annos grandes: se os annos são máos, & os successos adversos, & infelices, são annos pequenos, & minguidos; como os nossos antigos chamavaõ às horas menos ditosas: se os annos são bons, & os successos prosperos, & felices, são annos grandes, annos acresentados, annos mayores q̃ os outros annos; como este grande anno, & felicissimo, que hoje celebramos. Quem quizer ver quam grande foi este anno, olhe para as acções grandes que nelle se obraraõ, olhe para os successos grandes, que nelle se viraõ. Leaõ-se os Annaes de Portugal, & de todos os Reynos do mundo, & em muitos centos de annos se não acharaõ divididas tantas cousas grandes, & notaveis, como neste grande anno se viraõ juntas.

4. Esta he a grandeza do anno, & esta a grandeza da materia. O fundamêto q̃ nos dá o Euágelho para dar gra-

ças a Deos, & fallar d'ella, são as palavras tambem grãdes, que propuz no thema: *Paraclitus autem Spiritus Sanctus, quem mittet Pater in nomine meo, ille vos docebit omnia.* O Espirito Consolador, que mandarà o Padre em meu nome, (diz Christo) esse vos ensinarà tudo. De maneira, q̃ para conhecimento, & agradecimento das grandes mercès, que Deos nos fez neste grande anno, se nos propõem hoje o Espirito Santo com nome de Consolador, & com officio de Mestre. Com nome de Consolador: *Spiritus Paraclitus*; com officio de Mestre: *Ille vos docebit omnia.* O nome pertence ao attributo de sua Bondade, o officio ao attributo de sua Sabedoria, & ambos ao proveito, & remedio nosso. Mas porque razaõ neste anno Consolador, & porque razaõ neste anno Mestre? Serà porque teve o Espirito Santo muito que consolar, & muito que ensinar neste anno? Assim foi, assim o vimos, assim o veremos. Supposta pois esta verdade dos tempos, & esta melhoria, & differença dos annos, re-

*interpretat. nomin. Biblicorū Hebraice, Chaldaeae, & Graecae lingua.*

*Paraclitus Graecè Latine, Consolator. Vide In-*

duzindo todo o assumpto a hum elogio breve do anno presente, será o titulo do Sermão este: Anno de Deos Cõsolador, & Anno de Deos Mestre. Anno de Deos Cõsolador; porque neste anno farou Deos nossas desconso- lações: Anno de Deos Mes- tre; porque neste anno nos ensinou Deos os remedios. He sem glosa, nem cõmento o que está dizendo a letra do mesmo Texto: *Spiritus Paraclitus ille vos docebit omnia.*

5. Agora peço attenção; & a espero hoje com a bene- volencia que se deve ao ap- plauso do dia; com a expe- ctação que merece a estra- nheza do anno; & com a in- teireza, & indifferença de animos, que require a sup- posição da materia, a força do assumpto, & a obrigação do Orador. Nos outros Ser- mões elegemos, neste segui- mos.

## §. II.

6. **A**S desconso- lações géraes, que pade- cia Portugal o anno passado, & ainda na entrada do pre- sente, se attentamente as cõ-

fideramos, todas se reduzem a tres: a Guerra; o Cafamen- to, o Governo. Na Guerra es- tava o povo afflicto; no Ca- famento estava a successão defesperada; no Governo es- tava a soberania abatida: & em todas juntas? O Reyno perigoso, & vacillante. Ora vejamos como Deos neste grande anno, em quanto Cõ- solador, nos farou estas tres desconso- lações: *Spiritus Pa- raclitus*; & em quanto Mes- tre nos ensinou para todos tres os remedios: *Ille vos do- cebit omnia.* Assi como o Eu- angelho nos deu o assumpto em commum, assi nos dará tambem os discursos em par- ticular.

7. Começando pela des- consolação da Guerra, & Guerra de tantos annos, taõ universal, taõ interior, taõ continua: oh que temerosa desconso- lação! He a Guerra aquelle monstro, que se sus- tenta das fazendas, do san- gue, das vidas, & quãto mais come, & consome, tanto me- nos se farta. He a Guerra a- quella tempestade terrestre, que leva os campos, as casas, as Villas, os Castellos, as Ci- dades:

dades, & tal vez em hū momento sorve os Reynos, & Monarchias inteiras. He a Guerra aquella calamidade composta de todas as calamidades, em que não ha mal algum, que ou se não padeça; ou se não tema; nem bem, que seja proprio, & seguro. O pay não tem seguro o filho, o rico não tem segura a fazenda, o pobre não tem seguro o seu fuor, o nobre não tem segura a honra, o Ecclesiastico não tem segura a immuniidade, o Religioso não tem segura a sua cella, & até Deos nos Té-plos, & nos Sacrarios não está seguro. Esta era a primeira, & mais viva desconfortação, que padecia Portugal no principio deste mesmo anno. Mas que bem no la consolou Deos có a felicidade da paz, de que nos fez mercè! Assim o diz o Texto do Euangelho.

Joan. 14  
27.

8. *Pacem relinquo vobis, pacem meam do vobis, non quomodo mundus dat, ego do vobis.* Deixo-vos a paz, & douvos a minha paz, (diz Christo) mas não vo la dou como a dà o mundo. O que reparo nestas palavras, he, que parece nos dà Christo a mesma

coisa duas vezes, & que de hūa mercè faz dous beneficios, ou de hū beneficio duas dadivas. Na primeira clausula dà-nos a paz: *Pacem relinquo vobis*: na segunda clausula torna-nos a dar a paz: *Pacem meam do vobis*. Pois se a paz he a mesma, porque no la dà duas vezes? Nem he a mesma; nem no la dà duas vezes, disse, & notou agudamente Santo Agostinho. Na primeira clausula dà-nos a paz: *Pacem relinquo vobis*: na segunda clausula dà-nos a paz sua: *Pacem meam do vobis*; & ser a paz sua; ou não sua, he grande differença de paz. A paz não sua, he a paz que dà, & póde dar o mundo: a paz sua, he a paz que só dà, & póde dar Deos: & esta he a paz que Christo promette no Euangelho, & a q̄ nos deu neste felice anno: *Non quomodo mundus dat, ego do vobis*. E senão, vejamos se foi paz sua por todas as circumstancias della.

August.  
in Ioan.  
tra. 77.

9. A mais propria figura da nossa Guerra, & da nossa paz, foi, a meu ver, a luta de Jacob com o Anjo. E a primeira propriedade da historia,

ria, he a desproporção, & desigualdade dos combatentes. De hũa parte Jacob de tão limitada estatura : da outra parte o Anjo de tão desmedida esfera. A esfera do menor Anjo, he sem proporção mayor que a estatura do mayor homem : & tal he no Mappa do mundo o nosso Portugal, comparado com o resto de toda Hespanha. E que sendo Portugal o Jacob, que sendo Portugal tão pequeno, nem ficasse vencido do poder, né opprimido da grandeza de hum contrario tão enormemente mayor. Só Deos o podia fazer. Vio Eleazaro aquelle portentoso Elefante dos Assyrios, que trazia sobre si hum castello armado: atreve-se mais q̄ ousadamente a acometello, cravalle pelo peito com ambas as mãos o montante: mas que succedeo? Cahio morta sobre elle a machina do vastissimo bruto, & ficou Eleazaro opprimido de sua mesma vitoria, & sepultado (como diz Santo Ambrosio) no seu triunfo. Tal he a fortuna, & o fim dos pequenos, quando se atrevem sem proporção aos excessi-

vamente mayores. Os pequenos; ainda quando vencem, ficam debaixo: os grandes, ainda quando são vencidos, cahem de cima. Que he o Elefante, que traz sobre si o Castello armado, fero Hespanha com os Castellos de suas Armas? Atreve-se Portugal, mais que animosamente, à desigual empreza; mas como Deos pelejava por elle, & nelle, não ficou victorioso, & morto como Eleazaro, senão vencedor, & vivo como Jacob: antes vivo como Jacob, & immortal como o Anjo.

10 O genero da pelejado Anjo com Jacob foi luta: *Ecce vir luctabatur cum eo.* <sup>Genes. 32</sup> Tambem foi luta a Guerra <sup>24</sup> de Hespanha com Portugal. Não he certo, que Hespanha abraçava, & abarcava por todas as partes a Portugal, desde Guadiana ao Minho, desde Ayamonte a Tui? Mas sendo Hespanha a que nos abraçava a nós, nós eramos os que a apertavamos a ella. Catalunha estava cercada de Hespanha por hũa parte; mas tinha outra parte aberta, & livre para receber, como recebia,

Genes. 32

1. Machab. 6.  
34.36.

bia, os grandes soccorros de França, Hollanda, estava cercada de Fládes por hũa parte, mas por outra, & muitas outras, estava tãbem livre, & aberta para os soccorros da mesma Frãça, de Alemanha, de Inglaterra, do Mundo. E qual foi o fim destas duas guerras? Catalunha, porq̃ estava taõ perto, não pode prevalecer, & Hollanda, se prevaleceo: foi, porq̃ estava taõ lóge. Eis aqui a ventagẽ gloriosa de Portugal sobre todos. Prevaleceo Portugal, prevaleceo Hollada, mas Hollada de longe, nõs de perto. Sahe a desafio David com o Gigante, mete a pedra na funda, (porque para a pedra, & para Pedro estava guardada a vitoria) dà hũa volta no redor da cabeça, (que tãbem foi necessário dar volta) em fim dispara, fere, derruba: põem-se de dous saltos sobre o Gigante, & cortãdolhe cõ sua propria espada a cabeça, entra triumphando por Jerusalem, & pendura no Templo a vitoriosa espada. Aqui a minha duvida. Já que David pendura no Templo a espada, porque não pendura a

funda? Se a espada cortou a cabeça ao Gigante, a funda derrubou ao Gigante pela cabeça. Pois porque não fez trofeo da funda, como fez trofeo da espada? Porque a funda tirou, & venceo de lóge; a espada cortou, & venceo de perto. Hollanda, & Portugal: foraõ o David: Hespanha era o Goliath, era o Gigante: mas a vitoria de Hollanda foi a da funda; a vitoria de Portugal foi a da espada. Entre Hespanha, & Hollanda havia trezentas legoas de mar, & terra; entre Hespanha, & Portugal hũa só linha Mathematica. Escõda-se logo a funda, & meta-se outra vez no surraõ, & pendure-se no Templo sã espada.

II. Apertado de Jacob o Anjo, resolve-se a lhe pedir paz: *Dimitte me*: Jacob deixame. Infinitas graças vos sejaõ dadas, Senhor. No principio da Guerra só queriamos que Hespanha nos deixasse, no fim da Guerra, pedem-nos Hespanha que a deixemos: *Dimitte me*. Mas que responde Jacob ao Anjo? *Nõ dimittam te, nisi benedixeris mihi*: Que o não ha de deixar, se

1. Reg. 21  
20.  
Vide Ba-  
sil. Sel.  
Orat. 15.

1. Reg. 12.  
v. 49.

Tulitque  
anum la-  
pidem, &  
funda je-  
ciet, & cir-  
cunducẽs  
percussit  
Philis-  
thæum.

Genes. 32  
26.

se lhe não conceder quanto quizer. Basta que o mayor pede as pazes, & que o menor põem as condições! Qué pudera fazer este trocado, senão Deos? O mesmo Deos o diga. Na parabola: *Si quis Rex iturus committere bellum adversus alium Regem*: introduz Christo dous Reys postos em armas, hum menos poderoso, outro cõ mais poder, hum que se acha com dez mil soldados, outro com vinte mil. Pergunto: E para estes dous Reys virem a condições de paz, qual delles he o que a deve pedir, como, & quando? *Adhuc eo longe agēte, legationem mittēs, rogat ea quae pacis sunt*. O menos poderoso (diz Christo) he o q̃ ha de mandar a embayxada, o menos poderoso he o que ha de rogar, & pedir a paz; o menos poderoso he o que ha de aceitar os partidos, & se ha de contentar com os que lhe concederem; & isto não depois, senão antes de virem às mãos. Não podemos negar, que para cada Cidade de Portugal tem Hespanha hũ Reyno. E que Hespanha fosse a que mandou o Embay-

xador: *Legationem mittens!* Que Hespanha fosse a que propoz, & pediu a paz: *Rogat ea quae pacis sunt!* E que Portugal, pelo contrario, seja o que difficultou as condições! Que Portugal seja o q̃ pleiteou as igualdades! Que Portugal seja o que dizia o naõ, & mais o senão: *Non dimittam, nisi benedixeris!* & tudo isto com magestade, & soberania reciproca, & com reconhecimento de Rey a Rey: *Si quis Rex adversus alium Regem!*

12 Ainda fez mais Deos, para que nos não faltasse a preferencia, & melhora do lugar. *Et benedixit ei in eodem loco*. Concedeo o Anjo, & veyo em todas as condições, q̃ qu z Jacob: mas aonde? *In eodem loco*: No mesmo lugar de Jacob; no mesmo lugar onde Jacob estava antes da luta. Hũ dos escrupulos mais pleiteados entre os Príncipes para os tratados da paz, he a circunstantia, & eleição do lugar. Affi como nos desafios se parte o Sol, affi em semelhantes Cõgressos se partem as terras, os mares, os rios. Na ultima paz de Frãça com

Genes. 32.  
30.



com Hespanha, que se chamou dos Pyreneos, o lugar em que se ajuntarão os primeiros Ministros de ambas as Coroas, foi no meyo do rio Vidasso, que he a raya, ou a baliza ( sempre inquieta ) com que a natureza dividio a Hespanha de França. Até a nossa suspensão de armas em Lapella se ajustou de exercito a exercito, em hũa Ilhota do Minho. Mas para as pazes de Portugal, nem se partio a corrente do Guadiana, nem se medio a ponte do Cayá. A Lisboa se vieraõ tratar as pazes, em Lisboa se capitulãraõ, em Lisboa se firmãraõ, & a Lisboa se trouxeraõ ratificadas. Entrevieraõ no tratado tres Coroas, as quaes parece esteve retratando, & pondo em seus lugares o Ecclesiastico em tres arvores hieroglyphicas maravilhosamente. Note-se a ordem, & os nomes, que são muito para notar. *Quasi palma exaltata sum in Cades, quasi plantatio rosæ in Jericho, quasi oliva speciosa in campis.* De hũa parte estava a Palma, da outra parte a Oliveyra, & no meyo de ambas a Rosa. Quem he a

Eccles. 24  
28.

Palma, senão Portugal, carregado de vitorias: *Quasi palma exaltata sum in Cades?* Quem he a Oliveyra, senão Hespanha, requerendo decorosamente a paz com seus exercitos em campo: *Quasi oliva speciosa in campis?* E quem he a Rosa, fazendo a mediação no meyo de hũa, & outra, senão Inglaterra, que tem a Rosa por Armas: *Quasi plantatio rosæ in Jericho?* Mas em que lugar vimos nõs estas Reaes, & mysteriosas arvores? Por ventura divididas cada hũa no seu terreno: a Oliveyra nos campos, a Rosa em Jericó, a Palma em Cadès? Naõ por certo. Todas vimos juntas em Lisboa, todas dentro na nossa Corte, todas no mesmo lugar: *In eodem loco.*

13. Só restava a circunfancia do tempo. Mas parece que a nossa paz naõ se fez em tempo; final que foi paz de Deos, & naõ do mundo. Que de tempos costuma gastar o mundo, naõ digo no ajustamento de qualquer ponto de hũa paz, mas só em registar, & compor os cerimoniaes della! Tratados Preliminares lhe chamaõ os Politicos; mas

mas quantos degraos se haõ de subir, & descer; quantas guardas se haõ de romper, & conquistar, antes de chegar às portas da Paz, para que se fechem as de Jano? E depois de aceitas, com tanto exame de clausulas, as Plenipotencias: depois de assentadas, com tantos ciumes de authoridade, as Juntas: depois de aberto o passo às que chamaõ Conferencias, & se haviaõ de chamar Diferenças; que tempos, & q̃ eternidades saõ necessarias para compor os intrincados, & porfiados combates, que alli se levantaõ de novo? Cada proposta he hum pleito: cada duvida hũa dilação: cada cõveniencia hũa discordia: cada razaõ hũa difficuldade: cada interesse hum impossivel: cada praça hũa conquista: cada capitulo, & cada clausula delle hũa batalha, & mil batalhas. Em cada palmo de terra encalha a paz; em cada gotta de mar se affoga; em cada atomo de ar se suspen- de, & para. Os avisos, & as postas a correr, & cruzar os Reynos; & a paz muitos annos sem dar hum passo. A

famosa Dieta, ou Congresso universal de Múster na Vestphalia, que vimos em nossos dias, em espaço de sete annos, q̃ durou, veyo a fair cõ meya paz. Fez Hespanha paz com Hollanda, & Suecia; ficou em guerra com França, & Portugal. Vede que bem se equivoça o *pacem meã*, cõ a meya paz: & quãto vay de tempo a tẽpo. Aquella em tantos annos, a nossa em taõ poucos momentos: aquella taõ esperada sem se concluir; a nossa concluida, quando se não esperava: aquella taõ dilatada, a nossa taõ subita:

14 Esta circumstancia de subita, foi a excellencia particular que S. Lucas ponderou na paz de Christo: *Et subito facta est cum Angelo multitudo militiae caelestis laudantium Deum, & dicentium: Gloria in altissimis Deo, & in terra pax hominibus.* Até aquelle ponto estavaõ a Terra, & o Ceo em hũa tão porfiada, & inveterada guerra, bem descuidados os homens, que tivesse, nem podesse ter fim; quando subitamente: *subito*: ouviraõ cantar, & publicar as pazes. E nota o

Luc. 2. 13.

Annual.  
Spondani  
in Appen-  
d. ad  
annum  
1645.

Euan-

Euangelista ( cousa muito digna de se notar ) que os Embayxadores da paz foraõ os mesmos Ministros da guerra: *Multitudo militiæ cælestis*. He certo, como nos ensinou Isaias, q̄ na Corte do Ceo ha Anjcs particulares, que saõ proprios Ministros da paz: *Angeli pacis*. Pois se no Ceo ha Anjos da paz; porque naõ foraõ estes os Embayxadores da paz de Christo, senaõ os Ministros da guerra: *Multitudo militiæ cælestis*? Porque assi havia de ser, sendo a paz subita. Houve taõ pouca distancia entre a guerra, & a paz, foi a paz taõ apressada, taõ abreviada, taõ subita, q̄ naõ deu lugar de multiplicar, 'nê mudar Ministros: os mesmos que eraõ Ministros de guerra, foraõ Embayxadores da paz. O Paz de Portugal, paz verdadeiramente de Christo! Quê foi o Embayxador da nossa paz, senaõ hum Ministro (& tantas vezes grande) da mesma guerra? A fortuna da guerra o trouxe a Portugal, & a da paz o fez Embayxador della. Naõ deu tempo a brevidade da paz a multipli-

Isai 33.7

Marquez de Liche, &c. Plenipotenciario de Hespanha.

car, nem variar Ministros: para que a paz de Portugal fosse taõ subita, como a de Christo, & taõ subita, como a de Jacob. Andavaõ Jacob, & o Anjo no mayor fervor, & aperto da luta: & para a guerra subitamente se converter em paz, naõ foi necessario mais, que mudar as tenções: era luta, ficaraõ abraços. Cõ aquelles grandes braços, com que Hespanha nos cercava contraria, com esses mesmos em hum momento nos abraçou amiga. Aos doze de Fevereiro anoitecemos, como em tempo del-Rey Dom Afonso; aos treze amanhecemos, como em tempo del-Rey Dom Sebastiaõ. Na tarde de hontem, ainda apertavamos os punhos; na manhã de hoje já tinhamos dado as mãos.

15 Feita a paz, naõ pedio caução Jacob, nem fianças della; porque o decoro da mesma paz, era o melhor fiador da sua firmeza. Naquella paz do seculo dourado, ( paz verdadeiramente de Deos ) dizem os Profetas, q̄ o Leão deporã a ferocidade, & a Serpente o veneno, que se

Genef. 32  
19.  
Isai 2.4.  
Mich. 4.1  
Ps. 45.10

se quebrariaõ os arcos, & fet-  
tas; que se queimariaõ os es-  
cudos, & lanças; que as espa-  
das se converteriaõ em ara-  
dos, & fouces; & que não  
haveria mais exercito, nem  
ainda temor, ou receyo de ar-  
mas. E donde tanta confian-  
ça entre homens? Na fé? Na  
palavra? Na mesma paz?  
Não; senão no decoro della.  
He ponderação de só Isaías,  
como Profeta tão politico, &  
tão versado na razão das  
Cortes. *Sedebit populus meus  
in pulchritudine pacis.* Não  
diz que viviriaõ os homens  
tão confiados, & descansa-  
dos na paz, senão na fermo-  
sura da paz: *In pulchritudine  
pacis*; porque só entãõ he a  
paz segura, & firme, quando  
para todas as partes he fer-  
mosa. Já o Leão de Hespã-  
nha depoz a ferocidade; já a  
Serpente de Portugal depoz  
o veneno; já vemos o ferro  
em todos os campos frontei-  
ros, com alegria da terra, con-  
vertido em arado; já houve  
praça, & praças, em que os  
instrumentos da guerra se  
accédèraõ em luminarias das  
pazes; & não são estes effei-  
tos da paz, senão da paz fer-

mosa: *In pulchritudine pacis*,  
porque he fermosa para Hes-  
panha, & fermosa para Por-  
tugal; fermosa para Jacob,  
& fermosa para o Anjo. Ja-  
cob, & o Anjo, ambos sahiraõ  
da luta com mayor, & me-  
lhor nome: Jacob com nome  
de Israel, & o Anjo com no-  
me de Deos: *Israel erit nomen  
tuum, quia contra Deum for-  
tis fuisti.* Jacob acreditou a  
fortaleza, o Anjo manifestou  
a divindade. Até naquellas,  
que acima pareciaõ desigual-  
dades, ficou tão gentil-homẽ  
o Anjo, como Jacob. Jacob  
fez honra de não pedir a paz;  
porque era valente desconfi-  
ado: o Anjo não fez pun-  
donor de ser requerente del-  
la; porque tinha mais segu-  
ros os estribos da confiança:  
Jacob não a pedio por tim-  
bre de seu valor; concedeo-a  
não pedida o Anjo por con-  
fiança de sua grandeza. Da  
parte de Jacob não ha que  
recear, porque a sua guerra  
foi defensiva: da parte do  
Anjo tambem não ha que te-  
mer, porque despio o fantás-  
tico, & ficou no incorrupti-  
vel. Segura está logo, & firme  
para sempre a paz; porque  
está

Isai. 32.  
18.

està reciproca, & decorosamente ratificada debaixo das firmas de sua fermosura: *In pulchritudine pacis.*

16 Mas a cujos auspícios deve Portugal esta felicidade? Qual foi a Iris celestial, que de là nos trouxe esta paz? Não o digo eu, senão o mesmo Texto. *Dimitte me, jam enim ascendit Aurora.* Paz, paz, (diz o Anjo a Jacob) porq̃ já vê apparecêdo a Aurora. Pois porq̃ amanhece, & apparece a Aurora, & vê arrayando cõ sua luz a terra, essa he a razaõ, porq̃ ha de cessar a peleja? Saõ mysterios do Ceo. Appareceo a bellissima Aurora nos nossos horizõtes, coroada de resplãdores, & lirios, & no mesmo ponto começou a se mover em seu seguimento a paz. He verdade, q̃ da primeira vez errou a paz o tempo, & o caminho: errou o tempo; porque havendo de vir neste anno, vinha no passado: errou o caminho; porque havendo de vir a Lisboa, foi a Salva-terra. Não era tamanha felicidade, nem para aquelle tẽpo, nem para aquelle lugar, nem para aquella compa-

nhia, nẽ para a primeira vez. Duas vezes sahio a pomba da Arca de Noè: do primeiro voo, não estava ainda bastantemente desaffogada a terra, & não achando onde firmar os pês, voltou sem novas da paz. Do segundo voo estava já fõssogada a tormenta, & desaguado o diluvio: descobre a Oliveyra, toma o ramo no bico, & alegrou cõ a vista delle as reliquias do passado mundo, & os principios do futuro. O mesmo aconteceo à felicissima Pomba da nossa Arca: (Feniz havia de ser, se Noè previra o q̃ representava) ella foi a que nos trouxe o ramo da Oliveyra: ella foi a que nos trouxe a paz; & não do primeiro voo, senão do segundo. O primeiro voo foi de França a Portugal: o segundo voo foi do Paço à Esperança: & onde, senão na Esperança, se havia de colher o ramo verde: *Ramum olivæ virentibus folijs?* Assim nos pacificou a Pomba da terra, & assim nos consolou, & nos ensinou a conseguir a paz a Pomba do Ceo: *Spiritus Paraclitus, ille vos docebit omnia.*

Genes. 8.  
10.

Genes. 32.  
26.

Primeira  
proposta  
da paz  
no anno  
de 1667.  
estando  
el-Rey  
D. Affonso  
em Sal-  
vaterra.

## §. III.

17 **A** Segunda descõ-  
solação que pa-  
deciamos no principio deste  
notavel anno, era a do Casamento Real, desejado com  
tanta razaõ, duvidado com  
tanto fundamento, concertado  
com tanto acerto, mas cõ-  
seguido finalmente com tão  
pouca ventura. O acerto da  
eleição, & as conveniencias  
della entenderãõ já antigua-  
mente bem duas grandes ca-  
beças do mundo: o Papa Pio  
Quinto, & el-Rey Philippe  
Segundo. O Papa procurando  
com todas as instancias, o  
Rey impedindo com todas  
as forças a liança, & uniaõ  
de Portugal com França, no  
casamento del-Rey D. Se-  
bastião com Margarita de  
Vallois, filha de Henrique  
Segundo, & irmã de Carlos  
Nono. Mas deixada esta cõ-  
sideração, & o profundo de  
suas consequencias aos Poli-  
ticos, para o fim da Real suc-  
cessão, que se pertendia, baf-  
tava só a razaõ (& não sei se  
a experiencia) da mesma a-  
gricultura natural. A enxer-  
tia mais propria, mais certa,

In Epist.  
Pij V. ad  
Reg. Se-  
bastian.

& mais segura, he quando o  
garfo, & a raiz são da mesma  
planta. Assim o ensinou fisi-  
camente, não Plinio, ou Diof-  
corides, senão o Apostolo S.  
Paulo escrevendo aos Ro-  
manos. *Si tu ex naturali exci-  
sus es oleastro, & contra natu-  
ram insertus es in bonam olivã;*  
*quanto magis ij, qui secundum*  
*naturam inserentur suæ oli-  
væ?* Se o ramo de oleastro  
(como vòs) enxertado na  
oliveyra dà fruto; quanto  
mais abundante, & copioso  
fruto darà o ramo da mesma  
oliveyra, se for enxertado  
nella? E dà a razaõ o Apõ-  
tolo. Porq̃ o enxerto de olea-  
stro em oliveyra he cõtra na-  
tureza; o enxerto de oli-  
veyra em oliveyra, he natu-  
ral: o de oleastro em oliveyra  
he contra natureza; porque  
o garfo he de hũa planta, &  
a raiz de outra: o de oliveyra  
em oliveyra he natural; por-  
que o garfo, & a raiz são da  
mesma planta. Esta mesma  
agricultura de S. Paulo, he a  
do nosso caso. A raiz do tron-  
co Real dos Reys Portugue-  
zes, foi o Conde Dom Hen-  
rique pay do primeiro Rey  
Dom Affonso, segundo neto  
de

Sandoual  
Chronc.  
Alf. VI.  
Vascont.  
Elog. I.  
Brandão  
l. 8. Mo-  
narch. co  
Sueyro  
Annal.  
Fland.  
91.  
Paex;  
Viegas.  
Princ. R.  
Lu). lib. I  
Faria E.  
pis. &c.

de Roberto , & terceiro de Hugo Capeto Reys de França. Logo não podia haver eleição mais acertada, nem enxertia mais propria , & natural, que ir buscar outra vez o garfo mais generoso da arvore Real de França, para q' o garfo, & a raiz fossem do mesmo tronco. Este foi o acertado acertadissimo da eleição; mas o erro, & o engano esteve em que se unio o garfo ao ramo seco, & esteril, quando se havia de unir ao ramo verde, & fecundo.

18 O' que desgraça, & que desconfortação tão grande para hum Reyno posto no ultimo fio! E tanto mayor desconfortação, quanto mais ignorada; tanto mayor desgraça, quanto mais applaudida. Quem estivera olhando do mais alto desses montes no dia do famosissimo triumpho (o mais solemnizado, que vio Portugal, nem Europa) com que os nossos Reys naquella memoravel entrada forão recebidos; & chorando então sobre Lisboa (como Christo sobre Jerusalem) lhe differa: *Si cognovisses & tu, quæ ad pacem tibi; nunc au-*

*tem abscondita sunt à te.* Abre os olhos ò cega, & mal triunfante Cidade! Vê o q' solemnizas, vê o q' festejas, vê o que applaudes. Solenizas o q' cuidas que he verdade, & he illusão: festejas o que esperas que ha de ser successo, & he engano: applaudes o q' chamas Matrimonio, & he nullidade. Adoras esse carro do Sol, imaginando que ha de tornar a nascer, & não ves q' o seu Occaso não tem Oriente. Como he certo, que se naquella dia entenderamos o que depois se conheceo; as galas se haviaõ de trocar em lutos, os epitalamios em lagrimas, os arcos, & as pyramides em mausoleos, & sepulchros: pois as mesmas voadas que celebravamos dos Reys presentes, eraõ exequias dos futuros. Vendo o Principe Absalam, que não tinha filhos, diz o Texto sagrado, que levantou hum arco triumphal no valle chamado de el-Rey, para perpetuar sua memoria nas pedras, já q' não podia na successo. Taes forão os arcos, & os trofeos daquelle famosissimo, & falso triumpho: tal foi então a

2. Reg. 18.  
Abulen.  
Casertan.  
Dionys.  
Cornel.  
hêc.

Bij nossa

nossa enganada, & enganosa alegria: & taõ verdadeira era a nossa dor, & taõ bem fundada a nossa desconsoação.

19 Mas Deos, que neste grande anno havia de ser o Consolador das tristezas, & o Mestre das difficuldades; vede que facilmente dispoz, & compoz tudo em duas notaveis acções. E quaes forão?

*Retiro da Rainha N. S. para o Convento da Esperança.*

A primeira, que Sua Magestade obrigada da consciencia, sahisse do Paço, para desenganar ao Reyno do seu perigo: a segunda, que obrigada do amor do mesmo Reyno, tornasse outra vez para o Paço, para lhe dar o remedio. De maneira, que neste ir, & vir, esteve o reparo de tudo. E senão, diga-o o

*Iuan 14. 7.*

Euangelho. *Non turbetur cor vestrum, neque formidet; vado, & venio ad vos.* Não tem que temer, nem que se alterar vossos corações; porque eu vou, & torno. Fallava Christo aqui da sua morte, & da sua Resurreição: ao morrer chamou ir, ao resuscitar chamou tornar: & este ir, & tornar, foi o sossego, & remedio de toda a perturbação do seu Reyno; porque indo, &

*Iza Lyranus vic.*

morrendo matou a morte; voltando, & resuscitando recuperou a vida. As almas dos outros homens não recuperão a vida; porque, como notou David, saõ almas q̄ vão, & não tornaõ: *Spiritus vadens, & non rediens.* Mas a <sup>Psal. 77.</sup> 19.

Alma de Christo matou a morte, & recuperou a vida; porque era a alma que foi, & tornou: *Vado, & venio ad vos.* O' espirito singular, ò alma generosa do nosso Reyno! *Spiritus vadens, & rediens:* Espirito que foi, & tornou. Que foi para matar a morte; que tornou para resuscitar a vida: que foi para matar a morte do Reyno morto pela esterilidade; que tornou para resuscitar a vida do Reyno resuscitado pela successão. A vida dos Reynos he a successão dos Reys: se esta falta, morrem os Reynos: se esta se recupera, resuscitaõ. E esta he a differença, em que no principio, & no fim deste grãde anno vimos, & vemos à Portugal: no principio do anno morto pela esterilidade, no fim do anno resuscitado pela successão.

20 Sentenciou Deos a Adam,



Adam, & sentenciou a Eva. A pena da sêteça de Adam foi a esterilidade, & a morte: *Maledicta terrain opere tuo, in pulverem revertêris*. A pena da sentença de Eva foi o parto dos filhos, & a fugeição do matrimonio: *In dolore paries filios, sub potestate viri eris*.

Genf. 3.  
17.

Pois se a causa era a mesma; porque foraõ as sentêças taõ diversas? Porque quiz Deos revogar o rigor da primeira sentença na misericordia da segunda: & restaurar ao genero humano por parte da mulher, o que lhe tinha tirado por parte do homem. Na sentença de Adam pronunciou se expressamente a morte: *In pulverem revertêris*: na sentença de Eva declarou se tambem expressamente a successão: *Paries filios*: & não ha duvida, que pela promessa da successão se restituhio outra vez ao genero humano o que se lhe tinha tirado pela sentença da morte; porque o mesmo homem, que pela fugeição da morte ficara mortal, pelo beneficio da successão ficou outra ves immortalizado: de maneira, q a successão promettida a Eva, foi

Tom. XIV.

revogação da morte fulminada contra Adam; porque a successão he hũa segunda vida, ou hũa anticipada resurreição, com que os pays se immortalizaõ nos filhos: *Misericors Deus puniendi severitatem diminuens, & mortis personam auferens, liberorum successiõnem largitus est: quasi imaginem resurrectionis per hoc subindicans; & dispensans, ut pro cadentibus abij resurgant*: commentou com o mesmo pensamento S. João Chrysofomo. E por isso Adam, (que foi o primeiro Autho deste reparo) fendo elle verdadeiramente pay dos mortos, chamou, sem lisonja, a Eva mãy dos viventes: *Vocavit Adam nomen uxoris sue Heva, eò quòd mater esset cùctorum viventiu*. Quem differa, que na primeira tragedia do mundo havia de estar retratada a historia deste anno em Portugal? Na primeira sentêça, por parte do homê, Portugal sem successão, condemnado à morte: *In pulverem revertêris*: na segunda sentêça, por parte da mulher, Portugal cõ successão restituido à immortalidade: *Paries filios*.

Chrysof.  
hom. 18.  
in Gen.

Genf. 3.  
20.

B iij 21 E

Sentença  
da nulli-  
dade do  
matrimo-  
nio. Pri-  
mo ex pro-  
babili de-  
factu ep-  
jenus  
juxta cõ-  
munem  
sent. San-  
chez lib. 7  
disp. 7.  
Secundõ  
ex opinio-  
ne Pre-  
positi,  
Emman-  
Rz. Ami-  
cõ, Tame-  
ri, Con-  
radii, Sá,  
Galarrũ,  
qui pro-  
babile  
existimãt  
ex matr-  
rato  
non re-  
sultare  
imped-  
publ. ho-  
nest. etiã  
test mo-  
tum Pij  
Quinti.

21 E para que se veja qual foi a mão superior, que obrou toda esta mudança, reparemos na mayor circumstancia della. Envoltas as duas sentenças em hũa sentença; que succedeo? Publicou-se a sentença hontem, chegou o Breve da dispensa hoje, celebrouse o matrimonio à manhã. Os repentinos do Espirito Santo estaõ acreditados desde o primeiro dia que veyo sobre a Igreja: *Factus est repente de Cælo sonus.* Ha tal repente como este? Hontem a sentença; hoje o Breve, à manhã o casamento! Assim o fez Deos, para provar que era obra sua. Huma opiniaõ dizia, que era necessaria dispensa do Pontifice, outra opiniaõ dizia, que não era necessaria: & Deos mandou o Breve tanto a ponto; por que não sô quiz casar as pessoas, senão tambem as opiniões. O matrimonio mais difficultoso, & infinitamente distante (q̄ foi o do Verbo com a humanidade) concordou se em hũ instante; mas as opiniões dos entendimẽtos Angelicos sobre este mesmo mysterio, não

se haõ de concordar por toda a eternidade: Tanto mais facil he unir distancias, & vontades, que casar opiniões, & entendimentos. Poderem casar as pessoas sem o Breve, era opiniaõ: poderem casar as opiniões sem o Breve, era impossivel; por isso mandou Deos o Breve.

22 Casou Moyfes cõ Sephora Princeza de Madiã, & concorria no matrimonio aquelle impedimento, que depois se chamou: *Cultus disparitas*; porque Sephora era de diferente nação, & religiaõ. Murmuraraõ do casamento Araõ, & Maria; mas acodio logo Deos a desfazer esta opiniaõ, em Araõ com satisfação secreta, em Maria, não sô com satisfação, senão ainda com mortificação publica. He certo com tudo, q̄ o matrimonio era licito, & valido, como supõem Expositores, & Padres; porque o impedimẽto allegado, não era de direito natural, & ainda entãõ não havia direito positivo, que o prohibisse, como consta da historia, & chronologia sagrada. Pois porque não dissimula Deos com

Exod. 21.  
16.  
3. Reg.  
11. 2.  
Numer.  
12. 1.

com a murmuração de Araõ, & Maria: & porque os não deixa ficar embora, ou no seu erro, ou na sua opinião, supposta a validade do matrimonio? Porque Moyses, & Sephora eraõ os Principes supremos do Povo de Deos: & no casamento de pessoas tão altas, & soberanas, que haõ de ser a regra, & exemplar do mundo, não só quer Deos que haja validade no matrimonio, mas nem permite que haja contrariedade nas opiniões. Quer que seja licito sem escrupulo: quer que seja valido sem disputa: quer que seja recebido de todos sem contradicção. Cesse logo a diversidade de pareceres, ( diz o supremo Dispensador ) & assim como se deraõ as mãos os contrahentes, dem-se tambem as mãos as opiniões. Assim o fez Deos em hum, & outro matrimonio; mas com grande vantagem de Providencia no nosso. Porque nas vodas dos Principes de Israel, primeiro se casaraõ as pessoas, & depois fofegou Deos as opiniões: nas vodas dos nossos Principes, primeiro concor-

dou Deos as opiniões, & depois se receberaõ as pessoas.

23 Mas se algum escrupuloso critico sobre os poderes amplissimos delegados, achar menos (em materia tão grande) a confirmação immediata, & benção do Pontifice; digo, que nem esta faltou: porque supprio Deos por si mesmo as vezes do seu Vigario. Quando Christo respondeo a Dimas: *Hodie mecum eris in Paradiso*; reparou com subtileza Arnaldo Carnotense, que aquella indulgencia de abrir as portas do Paraíso, pertencia a S. Pedro, & às suas chaves. Pois se este era o officio de Pedro, porque o exercitou Christo naquella occasião? Porque estava Pedro ausente, & não fofria tanta dilação a brevidade do despacho: *Hodie*. E assim como Pedro na ausencia de Christo suppre as vezes de Christo, assim Christo na ausencia de Pedro suppre as vezes de Pedro. *Abe-*

*Dispensação expedida em França pelo Eminentissimo Cardinal de Vandoma, Legado à latere.*

*Abertas Petre, (diz Arnaldo) visce estuas gerit summus Sacerdos Jesus.* Arnoldo de septē verbis.

Estava ausente tambem, & mais distante no nosso caso o Vigario de Christo:

& porque a brevidade, & necessidade do despacho não consentia tanta dilação, supprio o soberano Senhor as vezes do seu Vigario, confirmando por si mesmo, o que elle em tanta distancia não podia.

24 E em que consistio esta confirmação? No effeito, & cumprimento promptissimo do que Portugal desejava, & pertendia. Deos, como diz David, confirma os conselhos com os effeitos: *Tribuat tibi secundum cor tuum, & omne consilium tuum confirmet.* Se os conselhos não tem effeito, he final q̄ os não approva Deos: mas se o effeito desejado se segue aos conselhos, he prova, q̄ Deos os approva, & os confirma. O conselho de Portugal foi, q̄ à experiencia provada do ramo estéril succedesse a esperança do fecundo: & que à infelicidade das primeiras vodas se seguisse o remedio das segundas. E o effeito maravilhoso foi, que tanto que as segundas vodas foraõ celebradas, logo (como em outra vara de Araõ florecente) amanheceo à nossa desconfo-

lação o fruto desejado, & pertendido dellas. Assim declarou Deos o seu beneplacito, assim cõfirmou cõ o effeito a nova eleição, & assim supprio a benção immediata do Pontifice ausente, cõ a benção presente sua. Não he frase, né applicação minha, senão estylo praticado de Deos desde o primeiro matrimonio do mundo. Lançou Deos a benção sobre o matrimonio de Adam, & Eva: & o effeito, & prova da benção, foi a fecundidade, & successão dos filhos: *Benedixit illis Deus, & ait: Crescite, & multiplicamini.* Lançou Deos a benção sobre o matrimonio de Isaac, & Rebecca: & o effeito, & prova da benção, foi tambem a successão, & fecundidade: *Benedicam tibi, & multiplicabo semen tuum.* Lançou Deos a benção sobre o matrimonio de Abrahão, & Sara: & o effeito, & prova da benção, foi da mesma maneira, a fecundidade, & successão: *Benedicam ei, & ex illa dabo tibi filium.* Cuidão os que mal o considerão, que o fructo da successão he effeito só dos poderes, da natureza; &

Pl. 19 5.

Genes. 1.  
28.

Genes.

26. 3.

Genes.  
22. 17.

& não he senão graça, & benção do Author della. E esta foi a benção que Deos tão promptamente lançou sobre os nossos Principes: declarando-nos por este modo de approvação, que confirmava, & ratificava desde o Ceo o que se tinha obrado na terra, & em tantas terras. Em Roma se prevenio, em França se expedio, em Portugal se concluhio, & no Ceo se confirmou: assistindo o Espirito Divino em tantas partes, & provendo com tão vigilante oportunidade em tudo; q̄ bem se estava entendendo, & experimentando, q̄ em Portugal dispunha a nossa consolação, como Consolador, & em Roma, & França dava as suas lições como Mestre: *Spiritus Paraclitus, ille vos docebit omnia.*

§. IV.

25 **A** Terceira, & ultima desconsolação, que padecia Portugal, era o Governo. A enfermidade não he culpa: & os effectos da enfermidade são dor, não devem ser escandalo. E

porque sei com quanto decoro, & reverencia se deve falar nella mesma dor, (já que he forçoso trazella à memoria) será a voz do nosso sentimento hũa pintura totalmente muda. Vio o Profeta Ezechiel quatro corpos enigmáticos, & hieroglyficos, que tiravão pelo carro da gloria de Deos; & em cada hum, ou qualquer delles (porque todos eraõ semelhantes) se me representava o Governo de Portugal naquelle tempo. Là tiravão pelo carro da gloria de Deos, cã tiravão tambem pelo carro das glorias de Portugal; porque não se póde negar, que no mesmo tempo vimos o Reyno carregado de fortunas, & palmas; sendo tão lastimoso o Governo para os de dentro nas leys, quanto era glorioso contra os de fóra nas armas. *Intus domestica vitia, virtutes forinsecus emicantes*, disse de semelhantes tempos Orosio. Formava-se aquelle corpo enigmático (como o nosso politico) não de hũa só figura, senão de muitas. Tinha hũa parte de humano; porque tinha rosto de Homem: tinha duas partes

Ezechiel.  
1.6.

Paul.  
Oros. lib.  
1. cap. 4.

tes de entendido, porque tinha rosto de Homem, & rosto de Aguia: tinha tres partes de Rey; porque tinha rosto de Homem, rosto de Aguia, & rosto de Leão: de Leão Rey dos animaes, de Aguia Rey das aves, de Homem Rey de tudo: finalmente tinha quatro partes de chiméra; porque aos tres rostos de Leão, de Aguia, de Homem, se ajuntava com a mesma desproporção, o quarto de Touro. Destes quatro elementos se compunha aquelle mixto: & por estes quatro Signos (huns proprios do seu Zodiaco, outros estranhos) se passava naquelle tempo o Sol. Quando entrava no Signo de Touro, dominava grosseiramente a Terra: quando passava ao Signo de Aguia, dominava variamente o Ar: quando se detinha no Signo de Homem, dominava friamente a Agua: quando chegava ao Signo de Leão, dominava arrebatadamente o Fogo. Assim influia (ou assim entregava as influências) o confuso Planeta, já apparecendo resplandecente, já desaparecendo eclipsado:

tendo o Imperio dividido entre si a luz com as trevas, a razão com o appetite, a justiça com a violencia, ou, para fallar mais ao certo, a saude com a enfermidade. A parte sã era de Homem, & de Aguia: a parte enferma era de Leão, & de Touro; & quanto se intentava nas deliberações da parte sã, tanto se desfazia nas perturbações da enferma. O que dispunha a benignidade do Homem, descompunha a fereza do Leão: o que levantava a generosidade da Aguia, abatia a braveza do Touro. Visto pela parte sã, provocava a adoração, & amor: visto pela parte enferma, provocava a dor, & commiserção: & como o juizo verdadeiramente estava partido, não podia o Governo estar inteiro.

26 A esta desconsoiação tão lastimosa, & tão universal acodio Deos, como às demais, supprindo suavemente a enfermidade, & defeito de hum irmão com a perfeição, & capacidade do outro. Eleito Moyfes por Deos para senhor, & libertador do povo,

povo, escusava-se, que não podia fallar a Faraó, porque era tartamudo. E q fez Deos neste caso? Sendo tão facil à sua Omnipotencia sarar a Moyfes, & tirarlhe aquelle impedimento, não quiz senão supprillo por meyo de seu irmão: *Aaron frater tuus erit Prophetatus*: Arão vosso irmão serà voffo interprete, & fallarà em voffo nome. De maneira, que Arão tinha a voz, & Moyfes tinha a vara; & tudo o que mandava, ou dizia Arão, não era em seu nome, senão do de seu irmão. Assim nem mais, nem menos o fez Deos com-nosco; & assim o temos no Euangelho.

Joan 14. *Sermonem quem audistis, non est meus, sed ejus, qui misit me, Patris.* As palavras que me ouvistes, (diz Christo) não são minhas, senão do Padre, que me mandou; porque eu só tenho a voz, elle tem o mado. Como se differa Christo: Neste governo, & Magisterio do mundo, que exercito, ha duas Pelloas: hũa primeira, & invisivel, que he o Padre; outra segunda, & visivel, que sou eu: mas tudo o que mando, ou digo, não

Exod. 4  
10.7.2

Joan 14  
24

o mando, nem o digo eu, senão elle; porque fallo em seu nome, & não no meu. Não foi assim a primeira fórma cõ que se reparou o nosso governo? Assim foi. E posto que ultimamente se mudou a voz, não houve mudança na vara. Na voz mudou-se o nome; na vara não se alterou o dominio. De maneira que hũa pessoa he a que domina, & outra a que governa: a que domina, a primeira; a que governa, a segunda: a primeira invisivel, que se não vê, nem ouve; a segunda visivel, que a vemos, & ouvimos. Mas nisto mesmo que ouvimos à segunda, que vemos, reverenciamos, como em sua imagem, a primeira, que não vemos; porque da segunda (por ella mais não querer) he só o ministerio, & da primeira o dominio; da segunda he só o exercicio, & da primeira o imperio: *Sed ejus qui misit me.*

Gen. 38.  
29.

27 Fares, & Zaram erão irmãos herdeiros do sceptro Real de Judà: & posto que a Zaram competia naturalmente a prerogativa do nascimẽto; vede como repartirão entre

Zaram  
hac est  
Oriens.

tre si o mesmo sceptro, sem  
 offensa da irmandade. Za-  
 ram, que era o primeiro, reti-  
 rou-se, & escondeo-se com a  
 purpura, cedendo do lugar:  
 Fares, que era o segundo,  
 succedeolhe sómente no lu-  
 gar, mas sem a purpura. E pa-  
 ra que se admire prodigiosa-  
 mente o espirito sobre-hu-  
 mano desta lição, não he ne-  
 cessaria mais prova, q̃ a mes-  
 ma ponderação do que he.  
 Que quizesse ser segunda  
 pessoa, quem podera ser a  
 primeira! Que quizesse ser  
 Arão com o ministerio da  
 voz, quem podera ser Moy-  
 ses com o imperio da vara!  
 Que quizesse ser Fares só  
 com a substituição do lugar,  
 quem podera ser Zaram com  
 a authoridade da purpura! E  
 que chamado tantas vezes, &  
 por tantos titulos à Coroa, a  
 resistisse com tão invencivel  
 constancia! Só nos Canticos  
 de Salamão, onde se contém  
 a mais alta Filosofia do Ceo,  
 acho hũa alma de semelhan-  
 tes espirites. *Veni sponsa mea,*  
*veni de Libano, veni, coronaberis.*  
 Tres vezes foi chama-  
 da para a Coroa: *Veni,*  
*veni, veni, coronaberis,* & sem-

pre resistio firme. Que alma  
 fosse esta de generosidade  
 tão dura, não se sabe em par-  
 ticular; porque nunca se vio  
 semelhate resistencia no mû-  
 do: & assim venho a enten-  
 der, que he a mesma alma ge-  
 nerosissima do nosso Princi-  
 pe, antevista, & retratada em  
 profecia. E senão, vejamos o  
 numero das repetições, &  
 dos titulos, porque foi cha-  
 mado à Coroa. Chamado à  
 Coroa hũa vez a titulo da  
 Inhabilidade: *Veni:* chama-  
 do à Coroa outra vez a titulo  
 da Renuncia: *Veni:* chama-  
 do à Coroa terceira vez a ti-  
 tulo da Eleição de todos os  
 Estados do Reyno: *Veni.* E  
 que rogado, & instado tantas  
 vezes, & por tão qualifica-  
 dos titulos, nunca quizesse  
 inclinar a cabeça à Coroa, né  
 dar ouvidos a hũa voz tão  
 doce, & a hũa palavra tão en-  
 cantadora, como he: *CORO-*  
*naberis!* Mas que havia de fa-  
 zer o espelho, senão retratar-  
 se pelo seu exemplar? O pri-  
 meiro exemplar desta tão va-  
 lente, & generosa acção, foi a  
 Rainha nossa Senhora. Esta  
 va de posse da Coroa de Por-  
 tugal: estava reconhecida, &

*Del-Rio,*  
*Cornel.*  
*Legion.*  
*&c.*  
*Carlev.*  
*de Indic.*  
*lib. 1. tit.*  
*1 disp. 2.*  
*9. 2. n. 136*  
*Azer*  
*Moral. 2.*  
*2. lib. 1. 12*  
*cap. 5.*  
*D. Thom.*  
*2. 2. q. 42*  
*art. 2. &*  
*3. Suar.*  
*contra*  
*Angl. 1. 3*  
*c. 30. n. 3.*  
*Palboa*  
*de Mo-*  
*narch.*  
*Reg. q. 1.*  
*n. 16.*  
*Valens.*  
*conf. 299.*  
*2. p. Per.*  
*Greg. de*  
*Rep. lib.*  
*26. cap. 1.*  
*2. 3.*  
*Burgos*  
*de Paz in*  
*proam. l.*  
*Taur. n.*  
*95. Hen-*  
*riq. tract.*  
*de abdic.*  
*lib. 1. c. 2.*  
*Navar.*  
*in capit.*  
*Novit. de*  
*jud. not.*  
*30. n. 99.*  
*Molin. de*  
*Inst. tr. 2.*  
*disp. 2. 3.*  
*Anton.*  
*Mass. tr.*  
*contra*  
*Duel. n.*  
*78. 79.*  
*&c.*

*Phares,*  
*hoc est,*  
*Diviso.*

*Acceita o*  
*Principe*  
*a admi-*  
*nistracão*  
*do Rey-*  
*no, & não*  
*quer acce-*  
*itar a Co-*  
*roa.*

*Cant. 4.*  
*8.*  
*In 2. sã-*  
*su de*  
*sponsa*  
*particu-*  
*lari, que*  
*est anima*  
*cujusque*  
*fidelis.*  
*Richard.*  
*P. Et.*  
*Ghil.*

ado-



adorada por Rainha: & vendo a ruina occulta, & irreparavel do Reyno; que fez? Resolveo-se a deixar, & perder a Coroa, para que a mesma Coroa se não perdesse. A' vista pois de hũa resolução de tão estranho valor, & generosidade, que havia de fazer o mais valeroso, & mais bizarro Principe, senão mostrar mayor coração, que a mesma Coroa, & regeitalla tambem? Retratarão se reciprocamente ambas as almas, porque Deos de ambas queria fazer hũa.

28 Só se pôde pôr em questão, cõ bem curiosa porfia, qual dos dous galhardos espiritos fez mayor acção neste caso: se a Rainha em deixar a Coroa lograda, se o Principe em a engeitar offerecida: se hum em largar a posse, se outro em recusar a offerta. Fique a questão por agora indecisa: eu só digo igualmente de ambos, que o deixarem, & não quererem a Coroa, não foi descer hũ degrao, foi subir dous. Parece que o não querer a Coroa, foi descer de Reys a Principes; & não foi senão subir de Princi-

pes a mais que Reys. A mais que Reys? Sim. Disse Christo do Bautista, que não só era Profeta como os outros, senão mais que Profeta: *Etiã* Matth. *dico vobis, & plus quam Prophetam.* 11. 9. A profecia he hũa luz sobrenatural das cousas, que naturalmente nos são occultas; & esta luz foi commũ a todos os Profetas. Logo porque ha de ser o Bautista mais que Profeta? Vede o q̃ lhe offerecẽrão, & o que respondeo. *Propheta estu? Ait illis: Non.* O Bautista era Profeta, & não quiz ser Profeta: offerecẽrão lhe o titulo de Profeta, & não o quiz aceitar: & quem não quer ser Profeta, nem aceitar o titulo de Profeta, he mais que Profeta: *Plus quam Prophetam.* Não ha mister accommodação a consequencia. Quem não quiz ser Rainha, he mais que Rainha: quem não aceitou ser Rey, he mais q̃ Rey. Os Portuguezes prezamos de ser mais que vassallos: prezamos-nos tãbem de termos Reys mais que Reys. E esta he hũa boa differença do governo passado. Então governava-nos quem não era Rey;

Rey, & agora? quem he mais que Rey.

29 Ainda não está ponderado o mais fino do caso. Que Sua Alteza não quizesse aceitar a Coroa, seja embora triunfo da ambição, seja gloria da modestia, seja fineza da irmandade. O que admira, & pasma he, que aceitasse o trabalho da administração, não admittindo a authoridade da Coroa. Lá no Apologo, ou Parabola de Joathão, a Oliveyra, a Vide, & a Figueyra não aceitarão a coroa, ou reynado das arvores, que toda a republica dellas lhes offerencia. É a razão com que se escusarão foi; porque não querião deixar o seu descanso, nem as suas commodidades: *Numquid deseram dulcedinem meam, fructusque suavissimos, ut inter cætera ligna promovear?* Fallarão como quem carecia de espiritos racionaes, & se movia pelos impulsos insensiveis do vegetativo. Não havião de responder assim, se forão homens, nem ainda se forão animaes. Diga-o entre as feras o Leão, & entre as aves a Aguia. Pasme logo no nosso

Judic. 9.

*Numquid deseram dulcedinem meam, fructusque suavissimos, ut inter cætera ligna promovear?*

Fallarão como quem carecia de espiritos racionaes, & se movia pelos impulsos insensiveis do vegetativo. Não havião de responder assim, se forão homens, nem ainda se forão animaes. Diga-o entre as feras o Leão, & entre as aves a Aguia. Pasme logo no nosso

caso, & admire-se de si mesma toda a natureza. Pasme de ver o vivente tão insensivel, pasme de ver o sensitivo tão racional, & pasme de ver o mesmo racional tão sobrehumano. Não aceitar a Coroa, não se acha no racional, nem no sensitivo; mas não aceitar a Coroa, & aceitar o pezo, & encargos della, nem no insensivel se acha. A Coroa tem duas propriedades oppostas, o pezo, & o resplandor; a obrigação, & a magestade. E que hum Principe daquelles annos sogeite o hombro ao pezo, & à obrigação, & não queira accomodar a cabeça ao resplandor, & à magestade! Que diremos em hum caso tão novo? Digo, com a mesma novidade, que só o nosso Principe, entre todos os do mundo, soube pôr a Coroa em seu lugar. Porque? Porque corrou o hombro, & não quiz coroar a cabeça. Prova? Sim.

30 O primeiro Rey que Deos fez foi Saul: mandou ao Profeta Samuel, que o ungisse, & a cerimonia do acto foi notavel. Assentouse à mesa Saul, & deu ordem o Profeta,

1. Reg. 9.  
24.

feta, que lhe puzessem diante o hombro de hũa rez, q̃ naquelle dia tinha sacrificado. Esta foi a unica iguaria: *Levarit autem cocus armum, & posuit ante Saul.* E porque se não duvidasse que o prato, & a parte tinham mysterio, acrescentou Samuel, que de industria lha mandara guardar: *Comede, quia de industria servatum est tibi.* Pois se o prato era mysterioso, & aquella parte da rez foi reservada para Saul não acaso, senão de industria, porque lhe reservou Samuel o hombro, & não outra parte, ou de mais regalo por hospede, ou de mais propriedade por Rey? Supposto que ungia a Saul por Rey, & para cabeça suprema daquelle povo, parece que a parte da rez, que se lhe devia apresentar, era a cabeça sacrificada. Pois porque lhe não põem diante Samuel a cabeça, senão o hombro? Porque Saul, como diziamos, era o primeiro Rey, que Deos elegera, & corocou neste mundo: & o lugar, & assento proprio da Coroa (segũdo a instituição divina) não he a cabeça, he o hombro. A Coroa

fela Deos para o pezo, & para o trabalho: os homẽs abusando della, fizerã-na para o resplendor, & para a magestade. A Coroa fela Deos para carregar sobre o hombro: os homẽs trocando-lhe o lugar, fizerã-na para authorizar, & adornar a cabeça. Assim que assentar a Coroa sobre a cabeça, he pòr a Coroa fóra de seu lugar, & seguir o estylo dos homẽs: carregar a Coroa sobre o hombro, he pòr a Coroa em seu proprio lugar, & obrar pelos dictames de Deos. Homẽs erã os que desejavã que Sua Alteza se coroasse, & por isso lhe queriã pòr a Coroa sobre a cabeça: Deos foi o q̃ finalmente o corocou, & por isso lhe poz a Coroa sobre o hombro. *Principatus ejus super humerum ejus.* O Principe Deos (cujo he este elogio) poz as insignias Reaes ao hombro, assim o havia de fazer tambem hum Principe de Deos: *Principatus ejus super humerum ejus.* Reparai no titulo, & no lugar. O lugar não a cabeça, senão o hombro: *Super humerum*: o titulo não de Rey, senão de Principe:

*Cum armus maximus est utilis ad onera ferenda, Saul cogitaret se non ad jocum, sed ad voluptates, sed ad maxima onera ferenda, atque sustinenda vocari. Auctor. Antiq. Convivial. l. 2. cap. 33.*

Prin-

*Principatus ejus.* Não Rey com a Coroa na cabeça, senão Príncipe com a Coroa ao hombro. E quem podia infundir hũa lição tão alta, & de tão superior madureza em hum pensamento generoso de tão verdes annos, senão aquelle Espírito, & virtude do Altíssimo, que assim o ensinou a elle, para assim nos consolar a nós: *Spiritus Paraclitus, ille vos docebit omnia.*

## §. V.

31 **T**Emos dado as graças (ou mostrado a materia dellas) pelo anno presente. Restava agora, como promettemos no principio, pedir graça para os annos futuros; mas o cumprimento da primeira promessa foi tambem satisfação da segunda. O melhor modo de pedir, he agradecer. Assim como o ingrato só pela ingratidão perde o beneficio passado, assim o agradecido só pelo agradecimento sollicita, & alcãça o futuro. Christo para nos ensinar a pedir, dava graças: & Deos (como

dis S. João) dà hũa graça por outra. Pelas graças que lhe damos, dà-nos as graças que lhe pedimos. Mas não espera Deos nestes casos nova petição; porque (como bem disse Theodoto Bispo no Concilio Efesino) o mesmo agradecer para com Deos, he pedir; & o agradecimento das mercès, ou graças passadas, he o memorial das futuras.

32 A graça que eu determinava pedir para os annos, que de hoje em diante começão, he, que foffem tambem annos de Deos Consolador, & annos de Deos Mestre. De Deos Consolador, conservandc-nos as felicidades presentes: de Deos Mestre, ensinando-nos para as difficuldades futuras: *Spiritus Paraclitus, ille vos docebit omnia.* E para que a harmonia desta segunda parte correspondesse com a mesma proporção à primeira; assim como dei graças por tres coufas, assim tratava de pedir graça para outras tres: hũa por parte dos vassallos, duas por conta dos Principes. Mas porque o tempo falta, antes já me reprehende; apontarei só-

*Iaan. 6.  
11.  
Ioan. 1.  
16.  
vide  
Theod.  
Epist. in  
Homil.  
habita  
in Conc.  
Ephes. c.  
6. c. 10.*

*Matth.  
14. 29.  
Maldon.  
ibi.*

fô as graças ; que queria pedir , & as palavras com que o Euangelho nos formava as petições.

§. VI.

33 **A** Graça primeira q' peço, ou queria pedir ao Espírito Santo por parte dos vassallos, he, que o amor com que amamos aos nossos Principes, tenha effeitos de amor. O primeiro, & primario effeito do amor, he a união. Se alguém me ama (diz Christo no principio do Euangelho) guardará o meu preceito: *Si quis diligit me, sermonem meum servabit*; & quem me não ama, (continua o mesmo Senhor) não guarda os meus preceitos: *Qui non diligit me, sermones meos non servat*. Não se reparastes na differença. Na primeira clausula disse, o meu preceito; & na segunda, os meus preceitos: A sua ley, de que Christo fallava, he a mesma para os que a guardão, & para os que a não guardão: pois porque he chama na primeira clausula hum preceito: *Sermonem*

Tom. XIV.

*meum servabit*; & na segunda clausula muitos preceitos: *Sermones meos non servat*. No mesmo Texto está clara, & declarada a razão. Na primeira clausula fallava Christo dos que amão: *Si quis diligit*: na segunda clausula fallava dos que não amão: *Qui non diligit*: & esta he a differença que ha entre o amor, & o desamor. O desamor como tem por effeito dividir, de hũ preceito faz muitos preceitos: *Qui non diligit, sermones meos non servat*; o amor como tem por effeito unir, de muitos preceitos faz hum só preceito: *Qui diligit, sermonem meum servabit*. Este effeito unitivo do amor he, Consolador Divino, a graça que eu vos peço para huns vassallos, que tanto amão a seus Principes. Que assim como o amor de muitos preceitos faz hum só preceito; assim faça de muitos pareceres hum só parecer, de muitos juizos hũ só juizo, de muitas vontades hũa só vontade, & sobre tudo, & em tudo, de muitos interesses hum só interesse.

34 E que interesse ha de ser este? A conveniencia do

C Prin-

Ioan. 14.  
23.

Ioan. 14  
28.

Principe. O amor que tem outro interesse mais que a conveniencia do Principe, não he amor do Principe. Fazer competencia de quem mais o ha de assistir, & cuidar que mais o ama, quem mais o assiste, he cegueira (não digo de enganoso) mas de enganado amor. Não que mais logra a presença do Principe, senão quem mais estima sua conveniencia, he o que mais, ou o que só o ama. Estavão tristes os Apostolos pela partida de Christo, & disselhes o Senhor: (he o nosso Evangelho) *Si quis diligit me, diligetur à Patre meo, & ad eum veniemus, & mansionem apud eum faciemus: Quem me ama, está na minha graça, & quem está na minha graça, moro eu nelle.* De maneira, que o effeito, & a prova da graça, não consiste em vós morardes com elle, senão em elle morar em vós Inferi agora. Se pela vossa assistencia morais vós com o Principe, & pela sua graça mora o Principe em vós, não he mayor favor, & mais de dentro, elle em vós, que vós com elle? Se morais com elle, entraes mais, mas se elle mora

a minha presença, que a minha conveniencia, não me ama fina, & fielmente. Todos amão à porfia a presença, & assistencia do Principe; não sei se porfiámos tanto por suas conveniencias: se he amor, não cheguem a fer ciu- mes.

35 Defengane-se, Cor- tezaos, o vosso cuidado, que não consiste o amor, & graça do Principe em vós morardes com elle, senão em elle morar em vós. He Texto expresso do mesmo nosso Eu- uangelho. *Si quis diligit me, diligetur à Patre meo, & ad eum veniemus, & mansionem apud eum faciemus: Quem me ama, está na minha graça, & quem está na minha graça, moro eu nelle.* De maneira, que o effeito, & a prova da graça, não consiste em vós morardes com elle, senão em elle morar em vós Inferi agora. Se pela vossa assistencia morais vós com o Principe, & pela sua graça mora o Principe em vós, não he mayor favor, & mais de dentro, elle em vós, que vós com elle? Se morais com elle, entraes mais, mas se elle mora em

em vós, estais mais entrado. Senhores, já que o nosso amor he racional, queiramos o possível. Assistir todos ao Príncipe, morar todos cō o Príncipe, não pôde ser: amar o Príncipe a todos, & morar o Príncipe em todos, isto he o que pôde ser, & isto he o que he. Contentemo-nos com este modo de amor; contentemo-nos com este modo de graça, (ainda que seja menos visível) & estaremos contentes todos. Estimar a graça pelo visível, & querer que todos vejam que sois bem visto, he ostentação, não he amor. O amor tem a fatisfação no coração proprio, & não nos olhos alheios. O preço da graça está no agrado dos olhos soberanos, & não na admiração dos vulgares. Desmerece ser bem visto, quem quer a graça para ser olhado. Por isso Deos fez invisível a sua. A lição he muito alta, & muito fina; mas estas são as que ensina o Espirito Santo: *Ille vos docebit omnia.*

Joan. 14.  
23.

§. VII.

36

**A** Graça, que queria pedir ao mes-

mo Divino Espirito por parte do Príncipe, que Deos nos guarde, não he graça nova, senão antiga, & sua. Douse espelhos tem Sua Alteza em que se ver; hum defunto, outro vivo, ambos sepultados. Desde muy tenros annos tomou o sempre grande Príncipe por timbre, & empreza de suas acções, retratallas todas pelas de seu glorioso pay, o nosso invictissimo Libertador, el-Rey D. João o IV. de immortal memoria. A continuação, & exercicio deste tão nobre pensamento, he a graça que só peço, & nella muitas. O ultimo filho, o filho mais amado, o Benjamim del-Rey D. João foi o seu Infante D. Pedro. E porque Sua Alteza com nenhũa outra demonstração pôde pagar melhor este amor, quer imitar seus exémplos. As ultimas palavras do nosso Euangelho são o memorial expresso desta resolução. *Ut sciatis quia diligo Patrem:* Para que saibais quanto amo a meu Pay, & Senhor, olhai para o corpo, & alma da minha empreza. O corpo he hum livro aberto das acções del-Rey

Cij D.

D. João: a alma he esta letra:  
*Sicut mandatum dedit mihi  
pater, sic facio.*

37 Neste livro, neste exê-  
plar, neste espelho, Senhor,  
estudará, imitará, & verá  
Vossa Alteza (como tem de-  
liberado) todas as acções ge-  
nerosas, todos os attributos  
Reaes, & todas as virtudes  
heroicas de hum Principe  
Christão perfeito: Para com  
Deos a Religião, a piedade,  
o zelo: para consigo a tem-  
perança, a modestia, a so-  
briedade: para com os sub-  
ditos, a prudencia, a justi-  
ça, a clemencia: para com  
os estranhos, a vigilancia, a  
fortaleza, a verdade. Verá  
Vossa Alteza hum valero-  
sissimo Rey cercado sempre  
dos mayores perigos, mas  
nelles acautelado igualem-  
te, & confiado: na confiança  
com recato, na cautela sem  
temor, no perigo com mag-  
nanimidade. Moderado, mas  
a moderação com decencia:  
affavel; mas a affabilidade  
com respeito: liberal; mas a  
liberalidade com medida. A  
Magestade sem affectação, o  
senhorio sem fasto, o mando  
sem dependência. Verá V. Al-

teza hum coração alto, talha-  
do para grandiosas empre-  
zas, mas circunspecto, & pru-  
dente: prudente; porque  
aconselhado: & bem conse-  
lhado; porque com os me-  
lhores. Pacifico por inclina-  
ção; bellicoso por necessida-  
de, vitorioso contra seus ini-  
migos sempre; porque sem-  
pre referio a Deos as vitorias.  
Bem afortunado em tudo,  
mas nunca altivo; porque  
sendo tão grande a sua fortu-  
na, era mayor o seu peito. Ob-  
servantissimo em recatar os  
segredos proprios: fidelissi-  
mo em guardar os alheios: &  
em saber, & penetrar os es-  
tranhos, vigilantissimo. Cuida-  
va de noite, o que havia de  
executar de dia; & porque  
media os pensamentos com o  
poder, sempre as suas idéas  
chegavão a ser obras. Incan-  
favel no trabalho, posto q' cõ  
suas horas, & intervallos de  
alivio: mas o trabalho co-  
mo tarefa da obrigação; o  
alivio, como respiração do  
trabalho. Sabia reynar; por-  
que sabia dissimular: & rey-  
nou; porque não dissimulou.  
Prezava-se só da justiça, affe-  
ctava o nome de Justiceiro, &  
era



era justo. Para os criminosos fevero , para os pleiteantes igual , para os Ministros senhor, para os vassallos pay, & para todos Rey.

38 Este he o exemplar , que V. Alteza, Senhor , tem proposto a suas Reaes acções, para que ellas sejam tão singulares, como elle glorioso. É se V. Alteza acafo apartar os olhos deste primeiro espelho, seja só para os pòr no segundo. Perdeo-se lastimosamente el-Rey Roboam, & do Reyno inteiro das doze Tribus , que tinha herdado, apenas deixou duas a seus descendentes. Mas porque? Só porque não quiz seguir os conselhos, & Conselheiros de seu pay , sendo seu pay Salamam . He verdade, que se cõparou no seu pensamento cõ elle ; mas não para o imitar , ou se lhe fazer igual , senam para cuidar vãmente, que era maior: *Minimus digitus meus grossior est dorso patris mei.* O que diferente lição nos leo hoje no Euangelho Christo! *Quia Pater maior me est.* Meu Pay ( diz Christo ) he maior que eu. Christo comparado com o Pay, em quãto

homem he menor , em quando Deos he igual : & com tudo Santo Athanasio , S. Gregorio Nazianzeno , Santo Hilario, S. Cyrillo , S. João Chrysofomo, Leócio, Theophilato , Euthimio , & outros grandes Padres, querem que fallasse Christo neste Texto, quanto à Divindade. Pois se Christo quanto à Divindade he igual ao Pay ; como diz , ou como póde dizer que o Pay he mayor? Porque he Pay : *Quia Pater.* O respeito não encontra a verdade, nem a cortesia a Fé. O Filho he Imagem do Pay : o Pay he exemplar do Filho : & a esta prioridade original chamou o Filho maioria ; porque he maioria entre os homens, ainda que em Deos seja igualdade. Esta igualdade verdadeira, & esta mayoria respeitosa entre Pay, & Filho, he a graça, em que todos desejamos confirmado o nosso grande Principe. Que o Pay na estimação do Filho lhe seja sempre mayor, & que o Filho na experiencia dos vassallos lhe seja sempre igual. Que retrate naquelle espelho as Reaes acções ; q' imite

*Theophilat. Euthimius hic. Clement. Roman. Epi. 1. Clement. Alex. ad Orthodox. Basil. 2. contra Eunom. Athan. de Decret. Nicen. Synod. Nazianzen. eadem orat. 4. Iansen. Cornet. Maldon. sibi.*

3. Reg. 12  
8.  
3. Reg. 12  
10.  
Ioan. 4. l.  
23.

*Athan. Serm. cõtra Arian Hilarus 1. 9 de Trin Nazian. orat. 4. de Theol. Cyrillus lib. 2. Thesaur. cap. 1. Leonius, Chrysof.*

naquelle exemplar as virtudes heroicas; que estuda naquelle livro aberto as lições, que são a sabedoria do Divino Espirito lhe pôde ensinar: *Ille vos docebit omnia.*

## S. VIII.

39 **A** Terceira, & ultima graça, que eu finalmente quizera pedir por parte da Rainha nossa Senhora, he, que pois o mesmo Divino Espirito dotou a Sua Magestade de tantas, & tão excellentes graças, nos dê graça, para que nos saibamos aproveitar dellas. Assim se aproveitava Abraham dos conselhos de Sara; assim Nabal da prudencia de Abigail; assim David da industria de Micol; & assim el-Rey Afuero do valor, & sabedoria da Rainha Esther. Para esta ultima petição reservei duas palavras, que só nos restão por ponderarem todo o Evangelho. *Et suggeret vobis omnia, quaecumque dixerit vobis.* Nas duas clausulas desta sentença distingue Christo dous officios, hum seu, outro do Espirito Santo. O primeiro

he mandar, o segundo he suggerir. Ninguém pôde mandar só, se houver de mandar como convêm. Ao lado do officio de mandar deve andar sempre o officio de suggerir, ou como companheiro, ou como instrumento inseparavel. A obrigação, & exercicio deste segundo, & tão importante officio, he o que significa a mesma palavra suggerir, que vem a ser, lembrar, advertir, inspirar, aconselhar, conferir, persuadir, esperar, instar. Os talentos que para o mesmo officio se requerem, são mayores, & mais relevantes: grande entendimento, grande comprehensão, grande juizo, grande conselho, grande zelo, grande fidelidade, grande vigilância, grande cuidado, grande valor. As disposições, & os meços com que se exercita, ainda são de mais altas, & mais interiores prerogativas: sũa communicação, sũa confiança, intima amizade, intima familiaridade, intimo amor; & não só perfeita união, senão ainda unidade. De sorte, que os dous sujeitos, em que concorrerem estes

Genes. 17.

12

1. Reg. 25

18.

1. Reg. 19

13.

Esther

4. 11.

Joan. 14.

26.

estes dous officios, de tal maneira hão de ser dous, q̄ verdadeiramente seão hum: de tal maneira hão de ser diversos, que verdadeiramente se-  
 jão o mesmo. Ha-se de multiplicar nelles o numero, mas não se ha de dividir a unidade. He o que temos no mesmo exemplo divino do Evangelho. O Filho, a quem pertence o officio de mãdar, & o Espirito Santo, a quem pertence o officio de suggerir, quantos são? Considerados quanto às pessoas, são dous; considerados quanto à essencia, são hum: considerados quanto às pessoas, são diversos; considerados quanto à essencia, são o mesmo. E tal ha de ser necessariamente, quem tiver o officio de fuggerir, em respeito de quem tem o de mandar.

40 Mas dirme ha algué, que isto só o pôde haver nas Pessoas Divinas, mas não em fugeitos humanos. Sim pôde. Tambem ha fugeitos humanos, que sendo diversos, são o mesmo, & sendo dous, são hum só. E que fugeitos são estes? Os dous de q̄ fallo, sem os nomear. O Esposo, &

a Esposa. O mesmo Deos q̄ os formou o disse: *Erumt duo in carne una.* <sup>Genes. 2.</sup> Notavel foi a <sup>7.</sup> *Genes. 1.* ordem, & artificio, com que <sup>17.</sup> *Genes. 2.* o Supremo Author da natureza se houve na criação dos dous primeiros homens. No principio creou hum só; logo de hum formou dous; ultimamente de dous tornou a fazer hum. Ao principio creou hũ: só, que foi Adam: *Formavit Deus hominem:* logo de hum formou dous, porque de Adam fez o homem, & a mulher: *Masculum, & feminum fecit eos:* ultimamente de dous tornou a fazer hũ; porque o homem, & a mulher, unidos pelo matrimonio, ficão sendo hũa cousa: *Erumt duo in carne una.* He advertencia tudo de S. Cypriano: *Duo, inquit, erunt in carne una, ut in unum redeat, quod manifestaverat.* E como o esposo, & a esposa, pela virtude natural daquelle vinculo divino, sendo dous, são verdadeiramente hum; & sendo diversos, são propriamente o mesmo, só o esposo, & a esposa (juntamente) podem exercer os dous officios de mandar, & de fuggerir: &

só a esposa (divisamente) o de suggerir, sem o de mandar.

41 Perguntar-se me ha porém, & com muito fundamento: porque razão he necessaria esta mutua união, & identidade; & que os dous que exercitão os officios do mandar, & suggerir, sejam a mesma cousa? Digo, que he necessario serem ambos a mesma cousa; porque só os que são a mesma cousa, tem o mesmo fim, & os mesmos interesses. Onde ha differença de pessoas, ha differença, & distincção de bens: onde ha differença, & distincção de bens, ha tambem diferentes fins, & diferentes interesses: & estes são os que perturbão a luz, & corrompem a pureza dos verdadeiros conselhos. Necessario he logo, que o que tem o officio de suggerir, seja a mesma cousa com quem tem o officio de mandar: para que tendo os mesmos interesses, & o mesmo fim; nem haja outro fim, que lhe divirta o entendimento, nem outro interesse, que lhe suborne a vontade. Mas esta vontade sem subor-

no, & este entendimento sem diversão, só o pôde achar o Principe seguramente na esposa, & não no vassallo. O fim, & o interesse do Principe he o commum; o fim, & o interesse do vassallo, he o particular: & sendo os fins, & os interesses do Principe, & do vassallo tão diversos, só o do Principe, & da Esposa, he o mesmo. Possivel he, Senhor, haver vassallo tão fiel, tão amigo, & tão generoso, que o fim do Principe seja o seu fim, & os interesses do Principe, os seus interesses; mas isto que no vassallo he contingente, na esposa he necessario: isto que no vassallo he sempre duvidoso, na esposa he sempre certo: isto que no vassallo he sobrenatural, na esposa he natureza. Porque entre o Principe, & o vassallo ha differença de pessoa a pessoa, & distincção de bens a bens: entre a esposa, & o esposo não ha distincção de bens a bens, nem de pessoa a pessoa. A razão, & o discurso, tudo temos em hum só lugar.

42 Perguntou a Esposa dos Cantares ao seu Esposo, onde

onde passava, ou descansava a fésta, para que o podesse buscar naquella hora sem errar o caminho: *Indica mihi ubi pascas, ubi cubes in meridie, ne vagari incipiam.* E respondeo o Esposo: *Si ignoras te, ubi post vestigia gregum tuorum:* Se não sabes de ti, segue as pizadas do teu rebanho. Notavel resposta, & totalmente encontrada! O que o Esposo havia de responder, era: Se não sabes de mim, segue as pizadas do meu rebanho; porque pelas pizadas do rebanho se vay logo dar có o pastor. Pois se havia de dizer: Senão sabes de mim, porque diz, se não sabes de ti? E se havia de dizer: o meu rebanho; porque diz, o teu rebanho? Porque isso he serem Esposos. Entre Esposo, & Esposa, como não ha differença de pessoas: Eu quer dizer Tu, & Tu quer dizer Eu: & como não ha distincção de bens: Meu quer dizer Teu, & Teu quer dizer Meu. Por isso o Esposo (sem equivocação, nem impropriedade) havendo de dizer: Senão sabes de mim, disse: Senão sabes de ti: *Si ignoras te: &*

havendo de dizer: Segue o meu rebanho, disse: Segue o teu rebanho: *Abi post vestigia gregum tuorum.* E desta mesma unidade, ou união de pessoas, & bens, se seguia manifestamente, que a Esposa não podia errar o caminho para o Esposo; porque aonde não ha differença de mim a ti, né de meu a teu, logo se acerta o caminho. Quando as pessoas são diversas, & os rebanhos diversos; os interesses, os fins, & os caminhos tambem são diversos: & na diversidade de caminhos pôde-se errar. Porém quando a pessoa he húa, & o rebanho hum; o interesse, o fim, & o caminho tambem he hum: & onde o caminho he hū só, não pôde haver erro.

43 Mas depois de acertados verdadeiramente os caminhos, & conhecidos com toda a conveniencia os me-yos q se hão de suggerir; ainda he necessaria a confiança, a communicação, a authoridade; & tal vez húa resolução, valor, & constancia grande, para se haverem de suggerir. E tudo isto não pôde concorrer no vassallo, por mayor,

Genef. 40  
14.

yer, & mais qualificado que seja, nem se pôde achar nella, como convém, senão só na esposa. Pedio Joseph ao Copeiro mòr de Faraò, quizesse suggerir ao Rey a sua innocencia, & a sua miseria: *Ut facias mecum misericordiam, & suggeras Pharaoni*; mas o Copeiro, sendo tão obrigado a Joseph, não suggerio. Todos o accusão de ingrato, & esquecido: eu não creyo que foi só falta de memoria, nem de agradecimento, senão de confiança, & de poder. Isto de suggerir a Faraò, requiere mayor confiança, & mayor authoridade, que a de ministrar de joelhos hũa copa dourada. Aman, que era aquelle grande valido, & primeiro Minистраço del-Rey Assuero, he verdade que tinha a confiança, & as entradas para suggerir: *Intraverat, ut suggereret Regi*; mas a roda de sua fortuna no dia destas mesmas entradas, & a tragedia de sua malacabada privança, antes deixou exemplo de temores, que de ambições ao officio. Entrou a suggerir, sahio a morrer.

44 Notemos porèm, no

mesmo caso, a differença com que suggerio Esther Rainha, & esposa. Tinha alcançado Aman, por odio de Mardocheo Israelita, hum decreto universal del-Rey Assuero, para que todos os daquella nação em qualquer parte de sua Monarquia que fossem achados, se exceição de sexo, né de idade, morressem à espada. O decreto estava firmado com o anel, & sello Real, as provisões estavam passadas em diversas linguas a todas as cento & dezafete Provincias, que Assuero dominava: só se esperava com irremediavel tristeza o dia da tremenda execução; porque em toda a parte se havia de executar em hum dia. O valha-me Deos! Em tanto aperto, em tanta desesperação não haveria quem valesse à innocencia, quem appellasse da injustiça, quem alumiasse a cegueira do Rey, que se oppuzesse à ira, & vingança do Privado, quem provasse sua tyrannia, quem descobrisse seus enganos? Antes estavam tão fechadas as portas a toda a luz, & remedio, q̃ sobre a crueldade do primeiro

Esther  
3. 13.

ro

no decreto, se tinha publicado, outro mais cruel, que ninguem podesse fallar ao Rey, nem entrar à sua presença, com pena da vida. No meyo porèm de todo esse aparato de horrores, & por meyo de todos elles, sem reparar na severidade dos Reys Assyrios, nem no estylo inexoravel de suas cõminações, entra com tudo animo famẽte Esther, & apparece diante de Assuero. Propõem-lhe o odio, & vingança de Aman, & as sobertus causas della: offranha o decreto, affea a injustiça, pondéra a impiedade: & reduzido sem resistencia o Rey pela manifesta informação, & conhecimento da causa, revoga-se o decreto, annullão-se as providões, suspende-se a execução, muda-se a sentença, depõem-se do officio, & authoridade Aman, tiras-lhe no mesmo dia a vida, a fazenda, a honra, de que era tão indigno: justifica-se o Rey, dà-se satisfacção à Monarquia, emenda-se para com Deos a consciência, restaura-se para com o mundo a fama. Está bem feito tudo isto? Ninguem. o

Esther 4.  
11.

póde negar. Mas quem se atreveria a suggerir a hum Rey potencissimo, severissimo, & deliberado, hã informação (posto que justa) tão cõtraria à magestade de seus decretos; & (o que he mais) à vontade, à paixão, & aos interesses do seu grande Valido, mais respeitado em toda a Monarquia, & mais temido que o mesmo Rey; senão fosse unicamente Esther, pela authority de Rainha, & pela confiança de esposa?

45 Quantas vezes será importante, & necessario em hum Reyno sanear a ruim informação, dar novos olhos à sentença injusta, acodir ao decreto pernicioso, atalhar a ruina publica, ou particular, depòr o Ministro grande, & pôr em grandes lugares ao que não he Ministro; moderar a ira do Rey, ter mão na sua constancia, defenganar-lhe o affecto, (que tantas vezes se cega,) impugnar-lhe o parecer, & ainda contrariar-lhe descubertamente a vontade? E quem ha que tenha a confiança, & authority, nem possa ter o valor, & resolução necessaria para suggerir

gerir as razões de tudo isto, opportuna, & efficazmente, senão Esther? Quem, senão unicamente aquelle espirito, que he ametade da alma do mesmo Principe, cuja conservação, cujo augmento, cujo interesse, fama, Coroa, & gloria, não só he commú de ambos, senão a mesma?

Eccles. 26

11.

46 O' ditofo Principe, & tres, & quatro vezes bem-aventurado (que assim lhe chama a boca chea o Espirito Santo) aquelle, que não por testemunho incerto da opinião, ou informação suspeitosa da lisonja, senão por experiencias presentes, & tão provadas, logra a felicidade de tal companhia! Contento Adam da que Deos lhe tinha dado, & julgando, que formada de hũa parte tão dura do homem, como os ossos, não podia deixar de ser muito semelhante a elle na fortaleza, & no valor; pozlhe por nome Virágo, dizendo que assim se havia de chamar dali por diante: *Vocabitur Virago, quoniam de viro sumpta est.* E com tudo nem o mesmo Adam, nem algum de seus descendentes chamou nunca

Gen. 2. 2.

tal nome a Eva. E porque razão perdeu Eva o elogio de tão honrado nome? Porque lho poz Adam sem exame, nem testemunho da experiencia: & na primeira occasião que se offereceo, vio que não tinha nada de varonil, & que era indigna do nome de Virágo. Quem não teve valor para resistir a hũa cobra, nem peito para rebater hũa maçã (vede que bala) porque se havia de chamar Virágo? Vagou a dignidade, ou a valentia do nome desde aquelle tempo: & posto que se oppuzerão a elle com grandes actos, primeiro Jael, & Debora, & depois Judith; ficou emfim reservado para Maria: não Maria a irmã do primeiro Moyfes, senão Maria a esposa do segundo Pedro. Elle foi sem duvida aquelle venturoso (não nomeado) de quem perguntava Salamão: *Mulierem fortem quis inveniet?* Quê será o venturoso, a <sup>Prov. 31.</sup> 10. quê cahirà em forte a mulher valerosa? E dando logo os sinais para q se conhecesse quê era, quam preciosa, & dôde havia de vir, acrescenta: *Procul, & de ultimis finibus pretium*



*pretium ejus*: Que não havia de ser do Reyno proprio, nem dos vizinhos, mas que havia de vir de além dos fins da terra. O Texto não nomea França; mas França; a respeito de nós, he a que está além dos fins da terra: & de França, passando o cabo dos fins da terra, he que veyo aportar felizmente ao Tejo a herdeira valerosa do nome de Virago.

47 Mas que ha de fazer o venturoso esposo depois de lhe caber em forte tão generosa companhia? O mesmo Salamam o diz, fechando a sua sentença. *Confidit in ea cor viri sui, & spolijs non indigebit*: Porá nella o esposo toda a confiança do seu coração: & o que cõseguirá por meyo desta confiança, he que lhe sobejarão despojos. Parece q̃ não promettião tanta consequencia as premissas: mas tanto importa fiar de quem só se não póde desconfiar. Os despojos que o Texto promette por effeito desta confiança, ou podem ser da guerra, ou tambem da paz: *Et spolijs non indigebit*: se são da paz, não terá necessidade

de despojos, porque não terá guerra: se são da guerra, não terá necessidade de despojos, porque terá vitoria. Vitoria contra os inimigos de fóra, & paz com os inimigos, & com os amigos de dentro, que às vezes são os mais bellicosos. Estes são os despojos, que promette o Divino Oraculo ao esposo da mulher valerosa, se puzer nella a confiança do seu coração: valendo muito mais o seguro que lhe dá da confiança, que a promessa que lhe faz dos despojos.

48 Não ha ponto mais difficuloso a hum Principe, que saber de quem se ha de fiar. Se se fia de todos, perde-se de contado: se se não fia de ninguem, tambem vay perdido: se se fia de quem não deve fiarse, já se perdeu: se se não fia de quem se deve fiar, ultima perdição. Pois que remedio nesta perplexidade? que seguro em tantas ondas, cu fyrtes de desconfianças? Fiar-se de quem o Espirito Santo diz, que se fie: *Confidit in ea cor viri sui*. O esposo fie-se da esposa. E não bastará, ou não será melhor fiarse só de

de si? Não será esta a mais certa; & a mais segura confiança? Não. Fiar-se só de si, & aconselhar-se só consigo, tem o perigo do amor proprio: fiar-se só de outro, & aconselhar-se só com outro, tem o risco do interesse alheyo. Haja logo hum Tribunal supremo, & hum Conselho intimo, & secreto, que compondo-se de dous, seja juntamente hum, & formando-se de diversos, seja juntamente o mesmo: para que nesta reciproca differença se segurem os perigos da primeira desconfiança, & nesta reciproca identidade os riscos da segunda. O perigo da desconfiança de si, segura-se na differença; porque sou eu, & mais outro: o risco da desconfiança de outro, segura-se na identidade; porque esse outro sou eu. Eu, como eu, posso cegarme: pois seja eu juntamente outro, para que me guie. Outro, como outro, pôde desencaminhar-me: pois esse outro seja juntamente eu, para que me não engane. E sobre estes seguros de tão intima, & indubitavel confiança, diz o Rey mais sabio de

todos os homens, que o coração do esposo se fie da esposa: *Confidit in ea cor viri sui*. Se o Principe se fia do vassallo, fia-se hum coração de outro coração: se o esposo se fia da esposa, fia-se hum coração, não de outro, senão de si mesmo. E de quem mais seguramente se deve fiar hũa ametade do coração, que da outra ametade também sua? Sua sem ser só, porq̃ he outra; outra sem ser alheya, porque he sua; & sua sem ser diversa, porque he a mesma: *Fecit Deus, ut sit homo, unus duo; duo unus, alter ipse*: disse com resumida elegancia S. Pedro Chryologo. Para o conselho são dous; *duo*: para o segredo são hum, *unus*: para o desinteresse são outro, *alter*: para o amor são o mesmo, *ipse*: & para a confiança são tudo: *Confidit in ea cor viri sui*. Assim o ensinou o Espirito Santo; por bocca de Salamam, ha tantos annos, & assim peço eu por ultima felicidade dos annos que vem, se sirva de no lo ensinar o mesmo Espirito: *Spiritus Paraclitus, ille vos docebit omnia*.

Petr.  
Chr ysol.  
Serm. 99.

§. IX.

49 **E** Spirito Consolador, & Mestre Divino: innumeras graças vos damos, & vos sejão eternaméte dadas, pelo que nos consolou vossa Bondade, & pelo que nos ensinou vossa Sabedoria neste anno: anno tão trabalhoso, & arriscado nos principios, & tão venturoso em seus progressos até o fim. Cõ a paz, verdadeiramente vossa, nos consolastes o temor, & afflicção da guerra: com a esperança tão própria da Real descendencia, nos consolastes a antiga desconfiança da successão: com o governo presente de Príncipe soberano, justo, & por si mesmo, nos consolastes as desattenções, & fugeições do passado. Por estas graças, que vos damos, & por estes mesmos beneficios tão singulares de vds recebidos, nos concedei, Senhor, as que para os annos futuros, com igual confiança em vossa Divina Bondade, & Sabedoria, humildemente vos pedimos. He hoje o dia, que entre todos os do

anno, se levanta vulgarméte com o nome de mayor, por chegar nelle o Sol a seu auge, & encher o mais dilatado gyro de sua carreyra. A' manhã começaõ outra vez a decrescer os dias, com pregão de publico. desengano a todas as cousas do mundo (ainda as que estão acima das sublunares) que nenhũa ha tão firme, que não se mude, nenhũa tão levantada, que não se abata, nenhũa tão grande, que não diminua, & torne atráz pelos mesmos passos de seu augmento. Não seja assim em nossas fortunas, Soberano, & Omnipotente Author da natureza; que assim como a creastes, a podéis emendar, & fazer constante. Conservai, Senhor, perpetuamente vossos dons, & prarogai sem mudança, nem fim, por todos os annos futuros, as felicidades de que tão liberalmente nos fizestes merce no presente. Não as percamos depois de logradas, para que não refulscitem com dobrada mágoa em nós aquellas mesmas desconsoações, de que tão efficaz, & cumpridamente, & com tão exquisitos remedios

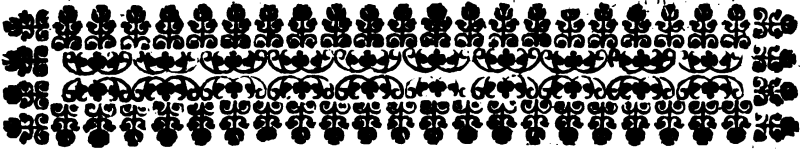
Rem. II: 20. 1.

dios nos livraſtes. Uni nos vaffallos o amor do Principe: confirmai no Principe a imitação do pay: prosperai na Eſpoſa a continuação dos feliciffimos annos, competindo nelles a felicidade com o numero, & o numero com os herdeyros de ſeus ſoberanos dotes, para que o ſejão digniffimos da meſma Coroa.

Sobre tudo eſinando-nos a todos a paſſar de tal maneira os annos breves, & incertos deſta vida, que ſaibamos por meyo della conſeguir as conſolações dos annos eternos: pois para ſer eternamente noſſo Conſolador, vos dignaſtes ſer temporalmente noſſo Mestre: *Spiritus Paraclitus, ille vos docebit omnia.*



SER-



# S E R M A M

QUE PREGOU

O P. ANTONIO VIEYRA

da Companhia de Jesus, na Casa Professa  
da mesma Companhia de Lisboa,


NA FESTA QUE FEZ

# A S R O Q U E

ANTONIO TELLES DA SYLVA,  
no anno de 1642.

---

*UT CUM VENERIT, ET PULSAVERIT,*  
*confestim aperiant ei. Lucæ cap. 12.*

50  Verdadeiramente, que se algũa hora préguei sobre thema forçado, se algũa hora não tive liberdade de eleyção sobre as palavras do Euangelho, foi na occasião presente. Nem eu pudera tomar outro  
Tom. XIV.

thema, que o que propuz, nem poderei seguir nelle outra exposição, que a que logo direi, de S. Gregorio. O fim, & intento de todo o Euangelho he, querer Christo seus servos vigilantes, & preparados para quãdo lhes bater à porta. Isso vem a dizer em  
D summa

summa as nossas palavras: *Ut cum venerit, & pulsaverit, confestim aperiant ei.* Se perguntarmos aos Doutores, quando, & de que maneira bate Deos às portas de nossas almas, responde S. Gregorio Papa no sentido mais literal, que todos seguem: *Pulsat, cū per agritudinis molestias esse mortem vicinam designat:* q̄ nos bate Deos às portas d' alma por meyo das enfermidades do corpo. Se perguntarmos mais quando, & de que maneira abrimos com pontualidade a Deos; responde o mesmo Santo Doutor, & com elle muitos outros: *Cui cōfestim aperimus, si hunc cum amore suscipimus:* que abrimos a Deos com pontualidade, quando o recebemos com amor. De forte, que o bater, & o abrir das portas de nossa alma, consiste em bater Deos por enfermidade, & em abrimos nōs por caridade: *Pulsat per agritudinis molestias: aperimus, si cum amore suscipimus.* Bẽ disse eu logo, q̄ nem. pudera tomar na occasião presente outro thema, nem seguir nelle outra exposiçãõ. Celebramos hoje as

gloriosas memorias do Illustriſſimo Confessor de Christo S. Roque, cujas portas fermosissimas d' alma se estão vendo tão batidas, & tão abertas, que duvido qual mais quizesse fazer nellas a Providencia Divina, se theatro de sua paciencia ao Ceo, se exemplar de sua caridade à terra. Encontrãõ-se às portas daquella alma no mesmo tempo duas mãos, por fóra a de Deos batendo, por dẽtro a de Roque abrindo; & ainda que o amor não se conquista com golpes, quam rigoroso insístia Deos no bater, tão amoroso se mostrava Roque ao abrir: Deos batia por enfermidades: *Pulsat per agritudinis molestias,* Roque abria por caridade: *Aperimus, si cū amore suscipimus.* Supposta esta conformidade facil do Euangelho, parece que se encaminharã o nosso discurso a S. Roque pela correspondencia maravilhosa, que teve sua caridade com suas enfermidades. E ainda que eu estava mais para pedir ao Santo remedio das proprias, que para ponderar finezas das suas; diremos em quanto pudermos

pudermos com o favor da Divina graça.

*Ave Maria.*

*Ut cum venerit, & pulsaverit, confestim aperiant ei.*

S. I.

51 **S**upposto, que nos bate Deos às portas d'Alma por meyo das enfermidades do corpo, hũa coufa muy singular acho no glorioso fugeito de nossa oração, & he, que foi tão vigilante fervo S. Roque em acudir ao bater de Deos, que não só acudio pontualmente, quando lhe batia às portas proprias, senão tambem quando batia às alheyas. Lá bateo hũa vez o Esposo às portas d'Alma Santa; & com fer Santa, acudio tão pouco diligente, que quando chegou a abrir, já o Esposo cansado de esperar se tinha partido: *Surrexi ut aperirem dilecto meo; at ipse declinaverat, at que transferat.* Verdadeiramente, que se a Esposa dos Cantares não representara as almas de toda a Igreja, creyo que deixara Deos a Alma Santa, & se des-

posara com a alma de Roque. A Alma Santa tal vez acode a Deos, quando lhe bate às portas proprias: Roque, ou lhe bata Deos às proprias, ou às alheyas, sempre acode diligente.

52 E se me perguntão, quando aconteceu isto a S. Roque, quando acudio com esta pontualidade a hum, & outro bater de Deos: digo, que sempre, em duas occasiões: ou quando lhe batia Deos às portas proprias por meyo de enfermidades suas; ou quando batia às portas alheyas por meyo das enfermidades dos proximos: *Pulsat per aegritudinis molestias.* Andando tão fervorosa em hum, & outro abrir sua caridade: *Aperimus, si cum amore suscipimus*: que das enfermidades alheyas adoecia, & cõ as enfermidades proprias curava: das enfermidades alheyas tirava doença para si; das enfermidades proprias tirava faude para nós. Não he modo de encarecer, senão verdade liza. Quando S. Roque sahio de França para Italia, o exercicio, & instituto de vida q' tomou, foi servir aos enfer-

Dij mos

mos nos Hospitales, donde (posto que curou muitos milagrosamente) sahio cõ hũa grave enfermidade, que lhe deu larga materia de paciencia. Voltando à patria, & chegando-se o fim ditoso de sua peregrinação, permitto o Senhor, que fosse ferido de peste, de que morreo em breves dias; mas depois de morto, foi achado com hũa taboa nas mãos escrita por ministerio de Anjos, na qual promettia, que todos os enfermos de peste, que se encomédassem em sua intercessão, sararião daquelle mal. Assim que das enfermidades alheyas tirava doença para si, & das enfermidades proprias tirava remedio para nõs. Quando serve aos enfermos, toma por premio a doença; quando morre da enfermidade, deixa em testamento a faude. Até aqui pontualidade de acudir a Deos, até aqui engenhoso artificio, & artificioso extremo de caridade: adoecer com as enfermidades alheyas, & curar com as enfermidades proprias. Excellencia hé esta, que só duas vezes acho escrita, hũa vez

junta, outra dividida: se dividida, em S. Paulo, & Christo; se junta, no glorioso S. Roque.

## §. II.

53 **V** Ay contando S. Paulo o muito q̃ tinha padecido em serviço dos proximos, & diz assim aos Corinthios: *Quis infirmatur, & ego non infirmor?* Que homem ha que adoeca, que não enferme eu tambem com elle? Notavel dizer! Parece que ou a caridade he hum bem contagioso, que se péga a todos os males, ou todos os males são contagiosos em respeito da caridade, que se pégão a quem a tem: *Quis infirmatur, & ego non infirmor?* Mas como pôde ser (vamos à razão) como pôde ser, que adoecesse S. Paulo das enfermidades alheyas, & que sentindo cada hum as suas, Paulo padecesse as de todos? Lã os outros enfermavão, & cã Paulo adoecia? como pôde isto ser? Na caridade do Apostolo temos a soluçãõ da duvida. Como a caridade essencialmente he união, & união



união perfeiitissima, de tal maneira une os proximos entre si, que se eu tenho caridade, cada proximo he outro eu: *Ut sint unum, sicut nos unū sumus*: & como por estes laços sobrenaturaes os homēs se unem entre si, & se identificação reciprocamente; daquí vem que póde, antes deve cada hum adoecer das enfermidades do outro; porque necessariamente hão de fer os accidentes communs, onde o sujeito he o mesmo. Por isso S. Paulo (& o mesmo digo de S. Roque) adoecia das enfermidades alheyas, & sentindo cada hum as suas, elle padecia as de todos; tudo por beneficio de sua caridade. Adoecia das enfermidades alheyas, porque a união reciproca do amor as fazia proprias; & sentindo cada hum o seu mal, elle padecia o de todos; porque sendo hum só por natureza, era todos por caridade: *Quemadmodum si uniuersa orbis Ecclesia esset, sic in unoquoque membro discruciabatur*, diz S. João Chrysoftomo. Adoecia em todos por sentimento, porq̃ é vivia em todos por amor:

Tom. XIV.

*Quis infirmatur, & ego non infirmor?*

54. Donde a mim me parece, podemos dizer por hũa certa analogia, que o que lhe faltou a Deos em quanto causa primeira por perfeição de sua simplicidade, supprio S. Paulo, & S. Roque por perfeição de sua caridade. Deos nosso Senhor (como ensinão os Theologos) he primeira causa activa, mas não he primeira causa passiva. He primeira causa activa, porq̃ por sua immensidade, & Omnipotencia obra com todos os que obrão, concorrendo juntamente com elles: & não he primeira causa passiva, porque por sua simplicidade, & immutabilidade, não póde padecer em si, nem receber accidentes estranhos. De maneira, que obra Deos com todos os que obrão, mas não padece com os que padecem. Pois esta generalidade, & extensão, q̃ tem Deos em quanto causa primeira por perfeição de sua simplicidade, esta supprio S. Roque com S. Paulo por perfeição de sua caridade. Deos como primeira causa activa,

Dij obra

obra com todos os q' obrão; Roque como primeira causa passiva, padece com todos os que padecem; & assim como he brazão da Omnipotencia Divina, que ninguem pôde obrar sem Deos: *Sine me nihil potestis facere*; assim he brazão da caridade de Roque, que ninguem pôde padecer sem elle: *Quis infirmatur, & ego non infirmor?*

## S. III.

55 **E** Ste fois, divino Roque, este ao mundo todo por beneficio, & este aos Religiosos desta Casa por imitação; q' pouco fora recebello debaixo de vosso patrocínio, se lhes não communicareis juntamente as gloriosas participações de vosso fervoroso espirito. Verdadeiramente, que quando considero, (seja-me licito, ao menos pelos privilegios de estranho, dizero que venero, & o que admiro) quando considero a verdade, com q' pode dizer a Casa de S. Roque: *Quis infirmatur, & ego non infirmor?* Que enfermidades, que males, que traba-

lhos ha em Lisboa, que a caridade desta Casa não participe? Nos Hospitales, nos carceres, nas afflicções, & sentimentos particulares, que sempre são mais que os publicos, quem os padece neste grande povo, que não repara sua paciencia com a caridade dos Religiosos desta Casa? Que enfermo, que os não tenha à cabeceyra? que preso, que os não ache à grade? que condenado, que os não leve consigo ao lugar do supplicio? finalmente, que necessidade espiritual, ou temporal, que não venha buscar aqui, ou o remedio, ou o alivio, ou a cõpanhia? Quando tudo isto considero, me persuado, que deve esta graça a Companhia ao glorioso Padroeiro desta Casa; & que a gozão os Religiosos della, mais por Padres de S. Roque, que por filhos de Santo Ignacio. Là quando aquelles Anjos peregrinos se agasalhão em casa de Abraham, louva muito Lypomano a caridade com que Sara, & Ismael os servião; mas não conhece nelles esta virtude pelo que tinhão de parentes, se não

não pelo que tinhão de domesticos de Abraham : *Uxor accelerat, puer festinat : nullus piger est in domo sapientis.* De maneira, que era filho Ismael de Abraham, mas aquella diligencia, & caridade, não resplandecia nelle, porque nascêra de seu sangue, senão porque vivia em sua casa : era filho diligente, & caritativo, mas não era diligente caritativo por filho, senão por domestico : *Nullus piger est in domo sapientis.* Algũa razão tenho eu logo para dizer, que devem os Religiosos desta Casa os fervores de sua caridade a S. Roque mais, que a Santo Ignacio : porque de Santo Ignacio são filhos, mas de S. Roque domesticos. Não são isto privilegios da filiação, são proveitos da moradia : no Instituto são obrigações da vida que professamos; no exercicio são influências da Casa em que vivemos.

56 Nem cuido que se poderá aggravar meu Padre Santo Ignacio, de eu o considerar assim, porque estas graças, ou estas glórias, todas tornão a demandar a só-

te donde manarão, & S. Roque que tambem foi filho de Santo Ignacio. Não digo isto por querer imitar a devação com que algũas Religiões perfilharaõ os Santos alheios; porque estes piedosos latrocinios só se pódem dissimular ( posto que não encobrir ) na confusão das antiguidades, & a nossa Religião he taõ pouco antigua, que mais se conhece de vista, que de memoria. O que digo, & o que entendo he, que S. Roque foi professo da Companhia em espirito, & filho de Santo Ignacio em profecia. A fórma de vida, que por morte de seus pays tomou S. Roque, foi esta : renunciã seus Estados, que era Senhor de Mompelher, reparte com os pobres suas riquezas, parte a Italia, & alli, como dissemos, applica-se a servir aos enfermos, tratando do remedio de seus males, como se foraõ proprios. Pois glorioso Roque, Francez Divino, que impeto de espirito he este vosso? que trocados de vida são estes taõ contrapostos? aqui renunciãis os bens proprios, alli tomãis a vossa

D iij      conta

conta os males alheyos? Sim, que isto he ser professo da Companhia. O Instituto da Companhia professa consiste em renunciar os bens proprios, & fazer proprios os males alheyos. Consiste em renunciar os bens proprios, porque nenhũa Casa professa da Companhia póde ter propriedade algũa, nem ainda para o culto divino, de q̃ he tão zelosa: & consiste em fazer proprios os males alheyos; porque esse he o voto, & obrigação dos professos, acudir aos males communs, & dos proximos, como se forão proprios, & particulares. Este he o Instituto da Companhia professa, & esta a vida, que professou S. Roque, seguindo em profecia os exemplos de seu, & nosso Padre Santo Ignacio; & para que não cuide alguem, que perverta a ordem dos tempos, & chamo exemplares ao que dévera chamar imitações, fiarmelha o pensamento Santo Isidoro Pelusiota, q̃ ainda em mais anticipada acção o considerou assim.

57. Considera Santo Isidoro Pelusiota o amor, & re-

solução com que Rebecca, para grangear a benção a Jacob, se expoz ao perigo da maldição que elle temia, & diz desta maneira: *Rebecca Apostolici animi magnitudine prædita*: verdadeiramente Rebecca com grandeza de animo Apostolico. Notai. Rebecca foi antes da vinda de Christo mais de dous mil annos, & já então diz Santo Isidoro, que seguia as pizadas dos Apostolos, & que copiava em anticipadas imitações os futuros exemplares de seu espirito. E isto como, ou em que? Advertidamente o Pelusiota: *Ut ipsius filius benedictionem consequeretur, bonis quidem ipsi cedebat, mala autem ipsa sola sufferre parata erat*. Consistia esta imitação do espirito Apostolico, em que Rebecca, para negociar a benção a Jacob, renunciava nelle todos os bês, & tomava para si todos os males: *Bonis quidem ipsi cedebat, mala autem ipsa sola sufferre parata erat*. Esta he a fuma de perfeição, & profissão Apostolica, fazer alheyos os bens proprios, & fazer proprios os males alheyos. E he porque

porque o fez assim Rebecca, diz Santo Isidoro, que imitou em profecia o espirito dos primeiros Apostolos; q̄ muito que fazendo o mesmo S. Roque, diga eu tambem, que imitou em profecia o Fundador dos Apostolos segundos? Mas seja embora como a devação de cada hũ o quizer considerar, o certo he, que de S. Roque mais immediatamente se deriva aos Religiosos desta Casa aquelle fervoroso espirito de caridade, com que depois de alienarem de si todos os bens proprios, se approprião tão intimamente dos males dos proximos, que pudẽrão bem dizer, se o não callãra sua modestia, com o Apostolo: *Quis infirmatur, & ego non infirmor?*

§ 8 Assim dizia S. Paulo, & melhor que assim o pôde dizer S. Roque; porque ainda que S. Paulo diga a boca cheia, que adoecia de enfermidades alheyas: *Quis infirmatur, & ego non infirmor?* he certo, & todos os Doutores interpretão assim, que só adoecia espiritualmente por sentimento, & não cor-

poralmente por enfermidade. Porém o zelo sem exemplar de Roque, de tal maneira o entranhava nos males dos proximos, que não só adoecia na alma por sentimento compassivo, senão q̄ chegou a adoecer no corpo, como vimos, por enfermidade verdadeira; vencendo nesta circumstancia de caridade, a mesma caridade de S. Paulo. Dizia de si o Profeta Rey: *Tabescere me facit zelus meus, idest charitas mea*: O meu zelo, a minha caridade me faz andar pállido, andar enfermo, andar tifico; andar mirrado. Pois como, se o zelo caritativo he hũa virtude, que estã na alma, como adoecia de zelo David, & se entificava no corpo: *Zelo corpore tabescit?* glosa aqui a Interlineal. A razão deste excessõ he, porque os affectos de nossa alma, se são extremamente intensos, ateaõ-se pela vizinhança ao corpo, chegando o corpo a padecer por enfermidade, o que a alma padece por sentimento. O calor naturalmente dilata; & como a caridade he hum affecto ardente, chega tal vez a dila-

dilatarse tanto, que não cabêdo na estreiteza onde nasceo, ou rebenta o coração, & morrestes; ou se communica ao corpo, & enfermaestes: *Tabescere me facit charitas mea.* Tal foi a caridade de Roque, não chegando a ser tal a caridade de Paulo; para que se veja quão vigilante servo se mostrou em abrir a Decs, quando lhe batia às portas alheyas por meyo das enfermidades dos proximos: *Ut cum venerit, & pulsaverit: pulsat per aegritudinis molestias: confestim aperiant ei: aperiunt, si cum amore suscipimus.*

## §. IV.

59 **E** Amor que era tão Argos em acudir a Deos, quando batia às portas de outros, já se vê quão vigilante seria em abrir quando lhe batia às suas. Andou tão engenhosa tambem aqui a caridade de S. Roque, que se là em emulação de S. Paulo soube adoecer com as enfermidades alheyas; cà em imitação de Christo soube curar com as enfermidades proprias. Fazer das enfermeda-

des proprias medicina, he privilegio soberano, que só em Christo Senhor nçsso se acha, de quem diz o Profeta Isaías: *Livore ejus sanati sumus,* que suas enfermidades, ou dores, forão nçssa faude. Com mēcs facilidade, mas com mais galantaria o disse o Evangelista S. Mattheos, & he hum dos Textos de sua historia, que reconhecem os Interpretes por mais difficuloso. Sarou Christo em Capharnaú grande multidaõ de doentes de diversas enfermidades, & referindo S. Mattheos este milagre, diz assim: *Ommes malè habentes curavit, ut adimpleretur quod dictum est per Isaiam Prophetam dicentem. Ipse infirmitates nostras accepit, & aegritudines nostras portavit.* Curou Christo todos os enfermos, que lhe apresentaraõ, diz S. Mattheos, & aqui se cumpro o que disse o Profeta Isaías, que tomaria Christo em si nossas penas, & padeceria nossas enfermidades. Notavel allegar de profecias por certo! Se Christo estava curando enfermos, & a profecia diz, que havia de padecer

cer nossas enfermidades, como se cumprio neste caso a profecia? Padecer enfermidades, & curar enfermos, he a mesma couza? Em Christo sim; a mesma couza he em Christo padecer enfermidades, que curar enfermos; porque a paciencia das suas dores foi o remedio, & medicina das nossas: *Livore ejus sanati sumus.* Por isso o Evangelista quando vio a Christo milagrosamente Medico, logo o considerou infallivelmente enfermo; porq' aquelles effeitos de curar, erãõ certezas de adoecer; onde a enfermidade era medicina, não podia ter saude quem a dava: *Et defuit sanitas, ne nobis deesset.* disse com propriedade o Oleastro.

60 Tal o grande imitador da caridade de Christo S. Roque, que do sofrimento de suas enfermidades fez merecimento de nossa saude, & morreo ferido de peste sem remedio, para que tivessem remedio os feridos de peste. Quem visse estar morrendo do mal de peste a Roque, & o tivesse visto curar milagrosamente a tantos do

mesmo mal, parece que pudera dizer ao Santo por admiração, o que no Calvario disserão a Christo por afronta: *Alis salvos fecit, seipsum non potest saluum facere:* pode salvar aos outros, & a si não se póde salvar. Pois se fariou de peste a tantos, porque se não cura tambem a si? Saibaes porque? Não se curou S. Roque a si, porque quiz que sarassem nõs: *Et defuit sanitas, ne nobis deesset.* Offerreco a Deos sua enfermidade por nossa saude, sua vida por nossa morte: adoecco para que sarassemos, morreo para que vivessemos: & ainda que tinha virtude milagrosa para curar de peste, não quiz empregar esta graça em sua vida, para poder testar della na morte. Assim o dizião as taboas de seu testamento. Ha mais fino amor dos proximos? ha mais perfeita, ha mais divina caridade que esta? julgo-a por tão divina, que não forão menos que demonstrações de divindade em Christo, os que forão effeitos de caridade em Roque.

61 Estava S. Thomè incre-

credulo da Ressurreição com os outros Discipulos , entra Christo com as portas fechadas, abre as das mãos, & do lado, chega Thomè, & apenas tinha visto , ou tocado as chagas , quando cahe aos pés do Senhor, dizendo: *Dominus meus , & Deus meus*: Reconheço, Senhor, que sois meu Senhor , & creyo que sois meu Deus. Mais cre Thomè, do que duvida: porque só duvidava de hum homem resuscitado, & reconheceo mais por Deus verdadeiro. Pois, Discipulo incredulo, atégora não creis tão obstinado, como já credes tão resoluto? E se nunca reconhecestes em vosso Mestre mais que a humanidade, como o confessais por Deus tão subitamente? Que he o que vistes nelle? Que he o que descobristes de novo? Vi (diz Thomè) que deixou este Senhor as mãos, & lado aberto, para render minha incredulidade; & quem não fecha as suas chagas, para ter com q̄ curar as minhas, he mais que homem, he Deus: *Dominus meus , & Deus meus. Novo genere vestigia vulnerum di-*

*vinitati perhiberent testimonium*, exclama Santo Agostinho: Coufa nova, & prodigiosa, que chagas de hū corpo humano sejaõ testemunho de natureza divina. Mas que menos se póde arguir, que divindade, em quem deixa abertas chagas proprias, para ter com que curar as alheyas? *Voluit exhibere in illa carne cicatrices vulnerum, ut vulnera sanaret incredulitatis*, diz o mesmo Santo Agostinho. Estes pois que forão argumētos de divindade em Christo, forão effeitos de caridade em Roque; o qual podendo farar do mal de que estava ferido, não quiz fechar as suas chagas, para ter com que curar as nossas; & renunciando, com mayor milagre, os milagrosos privilegios de sua virtude, quiz morrer indefenso às mãos da peste, para que a peste morresse a suas mãos. Assim abria Roque por caridade, quando assim batia Deus por enfermidades: *Pulsat per aegritudinis molestias: aperimus, si cum amore suscipimus.*



S. V.

62 **A** Mãos de Roque morreo, & morre a p<sup>te</sup>, ou reconhecendo a virtude, ou obedecendo à violencia de sua intercessão; onde eu noto, quam bem se corresponde aqui o premio, & o merecimento; porque este segundo curar foi premio daquelle primeiro adocer. Sobre o *Præcinget se: & sint lumbi vestri præcincti* do Evangelho, notou com agudeza S. Pedro Chryfologo, que paga Deos na mesma moeda os serviços, que lhe fazem os homens. Cingi-vos para me servir a mim, diz Christo, que eu me cingirei (quem se não affombra?) para vos servir a vós. E como a liberalidade de Deos he tão pontual nas correspondencias: com que mais igualmente se havia de premiar hum bem contagioso, que cõ dominar males contagiosos? Là diffemos no principio, q a caridade de S. Roque em emulação de S. Paulo era hã bem contagioso, que se pegava aos males; pois em sa-

tisfação de hã virtude, que he bem contagioso, dé-se a S. Roque virtude de curar males contagiosos. Algũa cousa disto temos em Joseph.

63 Amava sua senhora a Joseph tão perdidamente como sabemos; passou o affecto a loucura, passãrão as significações a violências: deixouhe emfim o casto moço a capa nas mãos, & daqui se trocou aquelle excessivo amor em taes excessos de aborrecimento, que dos laços desejados se forjãrão prisões executivas, & foi posto em ferros Joseph. Pois Egypcia infiel, que mudança he esta tão repentina? Pouco ha tanto amor, & agora tanto aborrecimento? Se querias conquistar a vontade de Joseph, principio foi de vitoria ficar com os despojos nas mãos. Pois porque não continua teu amor a empresa? porque aborreces tanto, a quem amavas ha tão pouco? Quereis ouvir com admiração, porque? Porque lhe ficou nas mãos a capa de Joseph: Assim como se pegão as enfermidades, tambem se pega a faude. Se bastão os vestidos

de

de hum enfermo para se pegarem os achaques do corpo, tambem bastão os vestidos de hum Santo, para se pegarem os affectos d'alma. Qual cuidais que foi o principio da conversão de S. Paulo? Altamente o penetrou o juizo de Bernardo. Entre os que apedrejavão a Santo Estevão, andava tambem S. Paulo antes de convertido, o qual foi tão venturoso, que lhe coube à sua conta guardar os vestidos do Martyr: *Deposuerunt vestimenta sua secus pedes adolescentis, qui vocabatur Saulus.* E que se seguiu dahi? Seguiu-se, diz S. Bernardo, que pelo toque daquellas roupas começou Deus a lhe tocar na alma; & dos vestidos de Estevão, a quem apedrejava, se lhe pegou a mesma Fé, porque Estevão morria: *Deponuntur vestimenta Martyrum ad pedes persecutoris, qui ad tactum sacrarum vestium fuerat convertendus.* Com particular providencia do Ceo se entregãrão ao perseguidor os vestidos do Martyr, para que tocando-os, se lhe pegasse a Fé, & viesse a seguir, como

veyo, a ley que perseguiu: *Qui ad tactum sacrarum vestium fuerat convertendus.* Assim se converteo Saulo em Paulo, & assim se trocou o amor da Eglypcia em aborrecimento. Ficou a Eglypcia com a capa de Joseph nas mãos: *Relicto in manu ejus pallio fugit;* & como pelos vestidos dos Santos se pégão as inclinações, & affectos da alma, aborreceo logo a Eglypcia a Joseph, porque Joseph aborrecia a Eglypcia. Communicou-lhe o aborrecimento ao coração pelo tacto, & pegou-lhe a desaffeição de Joseph, só porque pegou em suas roupas sagradas: *Ad tactum sacrarum vestium.*

64 Mas donde mereceo Joseph (ainda não fechamos o pensamento) donde mereceo Joseph, que se lhe concedesse já então, o que foi privilegio singular do Protomartyr; & que ao toque santamente contagioso de suas roupas se produzissem tão maravilhosos effectos? Se hey de dizer o que entendo, acho que nesta mesma acção teve Joseph o merecimento, & o premio. E senão, pergunto: Porque

Porq̃ deixou Joseph a capa nas mãos da Egiptia? Deixar em poder de seu inimigo hũa testemunha falsa contra sua innocencia, mais he temeridade, que confiança. Pois porque não faz força para trazer a capa consigo, porque não resiste, porque a larga das mãos? Venturosamente ao intento Santo Ambrosio: *Contagium judicavit, si diutius moraretur, ne per menus adulteræ libidinis incentiva transirent, itaque vestem exiit.* Largou Joseph a capa nas mãos da Egiptia, porque julgou que era mal contagioso seu torpe amor, & não quiz que pelas roupas se lhe pegasse a peste: *Contagium judicavit; itaque vestem exiit.* E Joseph tem por mal contagioso o amor da Egiptia? pois seja bem contagioso o desamor de Joseph. Vós tendes por mal contagioso sua impureza? pois seja bem contagioso vossa castidade. De sorte, que juntamente naquella capa havia hum mal, & hum bem, ambos contagiosos: o torpe amor da Egiptia, de cujo contagio fugio Joseph; & o casto amor

de Joseph, cujo contagio em parte se pegou à Egiptia. Pois assim como Deos concedeo a Joseph, que fosse bem contagioso sua virtude, porque teve por mal contagioso o vicio alheyo; assim concedeo a S. Roque, que sarrasse de males contagiosos sua intercessão, porque fora bem contagioso sua caridade. Foi a caridade de S. Roque hum bem tão contagioso, que se lhe pegavão os males, & doenças de todos: *Quis infirmatur, & ego non infirmor?* Pois seja digno premio desta cõtagniosa virtude, que todos os males se redão a seu imperio, & que não haja cõtagnio, nem peste no mundo, onde chegar a intercessão, & nome de Roque.

## §. VI.

65 **E**stes são os merecidos prodigios de vossa caridade, glorioso, & poderoso Santo; & pois como divino advogado da peste exercitais tão obedecido dominio sobre todos os males contagiosos; hũa petição vos quero fazer, que será

ferà a materia desta segunda parte ; fio que não vos seja menos agradavel que a primeira ; porque os animos desejosos de fazer bem , mais os lisongea quem lhes pede, que quem os louva. A petição q' faço, & a mercè que vos peço, divino Roque, he, que livreis o nosso Reyno de duas pestes muy perigosas , que não sey se vão já corrompendo o faudavel clima de seus ares. São consequencias da guerra estas tão certas, como dânosas : *Surget gens in gentem , & Regnum adversus Regnum, & erunt pestilentia.* Alguns haverà que seguindo a resolução de David, desejarão antes remedio para a guerra, que para a peste : mas eu pela mesma razão temo mais os rebates da peste , que os rebates da guerra. Foz Deos a David em sua eleição, que de dous, outres males, que lhe ameaçava , escolhesse livremente o que mais quizesse : & com ser tão grande soldado David, quiz antes peste, que guerra. A razão deu o mesmo Rey , como aponta o Texto : *Quia melius, ut incidam in manus Domini,*

*quàm in manus hominum.* Porque a guerra estava nas mãos dos homens , & a peste nas mãos de Deos ; sempre são menores os males , que se dispensão pela mão de Deos , q' os que se executão pela mão dos homens. Por esta razão temeo mais David a guerra, que a peste ; & pela mesma temo eu mais a peste, que a guerra : porque se là a guerra estava nas mãos dos homens, & a peste nas mãos de Deos, cã a guerra estã nas mãos de Deos, & a peste nas mãos dos homens. A guerra estã nas mãos de Deos, porque Deos a tomou à sua conta, & nos dà tão milagrosos successos, como cada dia vemos : & a peste estã nas mãos dos homens, porque os homens são os que encontraõ (não fallo das tentações, senão dos efeitos) ou ao menos desajudaõ o bem da patria.

66 Ora eu me puz a considerar como chamaria a estas duas pestes , que digo de Portugal ; & por lhe não fazer as diffinições compridas, diffini-as assim : Pouca fé, & muita fé. Pouca fé ; isto he, pouca fidelidade : muita fé ; isto

isto he, muita cõfiança. Muito confiados, & pouco confidentes são em Portugal os feridos da peste, de q̄ Deos nos livre. Mão he que tenhamos occasião de dizer isto entre Portuguezes; mas peyor fora se se não estranhãra. Cuido que o mostrarei de maneira, que ao menos, senão persuadir o remedio, hey de justificar a queixa. Que esteja apêltado de pouca fé Portugal, o povo diz commummẽte, & cuida, que o prova; mas ainda que a authoridade de povo he tão grande, que ella só bastou para canonizar a S. Roque, julgue Deos os corações de cada hum, que eu só das mãos quero fazer juizo. Argumento assim: He certo, que nas Cortes passadas se promettẽrão subsidios para a guerra, quantos fossẽm necessarios à conservação do Reyno. Tambem he certo, que se intentãrão donativos, que se multiplicãrão tributos, que se introduzirãõ decimas, que se acrescentou à moeda o cunho, & o preço; & com tudo vemos q̄ he necessario repetir Cortes, para arbitrar novos modos de ti-

Tom. XIV.

rar dinheiro effectivo, porq̄ cada hum guarda o seu, & ha muy poucos que paguem o que lhes toca. Os muito poderosos por privilegio, os pouco poderosos por impossibilidade; cada hum trata de lançar a carga aos hombros do outro, & tal vez cahe no chão, porque não ha quem a sustente. Isto he assim? Ainda mal. Bem digo eu logo, que ha pouca fé em Portugal. Fé tão apertada de mãos, não he verdadeira fé.

67 Diz Christo no nosso Evangelho: *Lucernæ ardentes in manibus vestris*: que tenhamos tochas acetas nas mãos. Supposto que o lume destas tochas significa o lume da Fé; porque diz Christo, que o tenhamos nas mãos: *In manibus vestris*? Os actos da fé no entendimento se produzem, no entendimento se recebem; pois se a fé està no entendimento, como a põem Christo agora nas mãos: *Lucernæ ardentes in manibus vestris*? Hũa razão muy verdadeira he; porque a fé practica, que Christo aqui ensinava, não consiste tanto em verdades do entendimen-

E to,

to, quanto em liberalidade das mãos. Não he mais fiel quem melhor discorre, senão quem concorre melhor. Por isso nos representa Christo a fé em figura de tochas; porque a tocha se está acesa, gasta-se, & se não se gasta, está apagada. O' quantas tochas, que pudèrão luzir gloriosas, se vem nesta occasião apagadas miseravelmente! *Lucernæ ardentes in manibus vestris*. Portuguezes, se a fé he tão ardente como deve ser, veja-se luzir nas mãos. Apertarem-se as mãos, he sinal de frieza, & que não arde fogo no coração. Amavão muito os Magos, & crião verdadeiramente naquelle Rey, que acclamàrão em Jerusaleem, & como sabios, vede a profeção que fizerão de sua fé: *Procidentes adoraverunt, & apertis thesauris suis obtulerunt*. Prostrados por terra adoràrão, & abrindo seus thesouros offererão. S. Leão Papa: *Quod cordibus credunt, muneribus protestantur*. Na liberalidade com que davão, protestarão a verdade com que crião; & porque ahi costumava estar o coração onde es-

tà o thesouro, fizerão os seus thesouros interpretes de seus corações: *Quod cordibus credunt, muneribus protestantur*. Se vissemos que entravão os Magos no presepio, & que vendo naquelle estado a seu Rey, lhe não fazião serviço de suas riquezas; que diriamos? Diriamos com muita razão, que não crião nelle verdadeiramente, & q' aquellas cortesias forão enganosas, & aquellas adorações fingidas. Adorar, & não offerecer, quando o Principe está em necessidade; dobrar os joelhos, & não abrir os thesouros, não he vicio de avareza, he crime de infidelidade. Fé, & liberalidade são virtudes synonimas; & quem está duvidoso no dar, não está firme no crer. O que os Magos offererão a Christo, foi ouro, incenso, & myrrha; & dizem todos os Padres, & com elles conformemente a Igreja, que no ouro confessarão que era Rey: no incenso, q' era Deos: na myrrha, que era homem: *Auro Regem, thure Deum, myrrha mortalem*. Oh grande confirmação do que dizemos! De sorte, que interpretarão

tarão os Magos a fé pela liberalidade, & para confessarem tres artigos, offerecêrão tres donativos: *Auro Regem, thure Deum, myrrha mortalem.*

68 Pois se a fé se explica pela liberalidade, se o dar he synonimo do creer, se a obediencia dos Reys se protesta com ouro das mãos: *Auro Regem*; como não temerei eu, que ha rebates de peste, ou suspeitas de pouca fé em Portugal, quando a liberalidade se perverteo em cobiça, & em lugar de se pagarem tributos, pôde ser que se multipliquem latrocínios? He bom genero de fé esta? Eu o direi. Perguntarão os Ministros Reaes a S. Pedro, se havia seu Mestre de pagar tributo a Cesar; & respondeo, q' sim. Mandou Christo a Pedro, q' fosse pescar, que na boca do primeiro peixe acharia a moeda que se pedia: *Et da eis pro me, & te*: E pagai Pedro por mim, & por vós. Notai. Christo era Senhor do mundo, S. Pedro era Principe da Igreja, & com tudo diz o Senhor: Pagai por mim, & por vós: *Da eis pro me, & te*;

porque os tributos dos Reys, principalmente em tempo de necessidades grandes, também os Grandes, & Senhores he bem que os paguem. Nos bens, & males communs ninguem he privilegiado, sintão todos o mal que toca a todos. Mas não era isto o que eu queria ponderar. O em q' muito reparo he, em mandar a providencia de Christo, q' S. Pedro pagasse o tributo. Pagar o tributo, parece que tocava em razão de officio ao Apostolo que tinha o dinheiro; pois se Judas era thesoureiro, ou procurador, se Judas era o que tinha a bolsa do Collegio Apostolico, porque não manda Christo pagar o tributo a Judas? Direi o porque. Porque quem tinha animo para vender a seu Senhor, não tinha sitio para pagar o tributo. Não pagou o tributo Judas, porque os Judas não pagão tributos. Veja-se agora se ha suspeitas de pouca fé, se ha feridas de infidelidade em Portugal.

69 Glorioso Santo, esta he a primeira peste de que vos peço nos livres este Reyno; & senão fora por temor  
E ij de

de algũa irregularidade, não fey fe vos pediria tambem que curasseis, como a curou S. Pedro. Defraudou Ananias a parte do preço, que devia pôr todo aos pés dos Apóstolos, como agora fazem alguns, que pagão a decima, mas dizimada: manda-o vir diante de si S. Pedro, julga o crime summariamente, notifique a sentença em tres palavras, & forão tão rigorosas, & executivas, que no mesmo ponto com assombro, & tremor dos circunstantes, cahio morto aos seus pés Ananias. Tanto rigor em hum Discipulo de Christo, na piedade de hum Apóstolo, nas entranhas de hum S. Pedro, por huma culpa ao parecer não pezada? Sim, diz Santo Ambrosio, & dà a razão: *Tanta erat infectus avaritiæ pestilentia, ut Sanctus eum Petrus, non tam emendare voluerit, quàm damnare.* Deu sentença de morte repentina S. Pedro a Ananias por defraudador sómente do preço prometido; porque como estava inficionado com a peste da avariza, & podia inficionar, & apestar a outros, teve por

melhor tirarlhe a vida, que esperarlhe com perigo a emenda. Com este rigoroso remedio se curou já algũa infidelidade em Portugal; exemplo que he bem ande nas memorias sempre vivo; mas aos fielmente Portuguezes baste-vos o do glorioso S. Roque, para que assim como elle deu Estado, riquezas, & quanto possuhia pela patria do Ceo; demos nós tambem có apostada resolução quanto temos pela defença da nossa. Ainda ha commendas, ainda ha rendas, ainda ha joyas, ainda ha coches, ainda ha galas, & regalos, & em quanto houver sangue nas veas, haverà muito que dar. De-se tudo pela patria, que nella fica, assim como deu S. Roque tudo, para nella o achar. E se o exemplo de S. Roque por alto nos desfmaya, & ha olhos fracos, que cegão com tanta luz, abaxemos hum pouco a vista, & veremos retratada aos pés do Santo hũa acção irracional, mas generosa, que quanto mais falta de uso da razão, estranha, & reprehende mais justamente as femrazões de infidelidade humana.



mana. Todos os Authores antigos fizeram ao cão symbolo da fidelidade; & quando esta nobreza não fora tão antigua naquelle animal, o de S. Roque pudera ganhar este titulo para toda a sua especie. Estava S. Roque no chão deitado ao pé de hũa arvore, pobre, desconhecido; folitario, enfermô, & no meyo deste desáparo tinha hũ cão, que levando todos os dias hũ pão na boca, sem comer del-le bocado, o sustentava. Isto sim, q̄ he fer leal; isto sim, que he fer exemplo da verdadeira fidelidade: chegar a tirar o pão da boca para sustentar com elle a seu senhor. Lastima he, que carecesse tal generosidade de uso de razão, quando vemos tantas almas racionais tão mal empregadas em fugeito de menos hõrados procedimentos.

Capit. VII.

70 **A** Segunda peste, (muito me detive na passada, serà esta a peste pequena.) A segunda peste define-se: Muita fé, ou muita confiança: & deste mal

Tom. XIV.

está inficionada muita gente, que se chamão os demasiadamente confiados. Explico-me. Ha Cidades em Portugal, que sem estarem tão longe de Castella, como Roma de Carthago, nem as dividir hum mar, senão hum pequeno rio, & a algũas hũa linha Mathematica; tão cõfiadas estão de si mesmas, q̄ por mais que são mandadas fortificar, não se fortificão, havendo (à maneira dos Spartanos) que onde estão os peitos dos seus Cidadãos, não são necessarias muralhas. Ha homens em Portugal, que sem terem gastado os annos nas escolas de Flandes, nem campeado nas fronteiras de Africa, por mais que os mãdão ter armas, & exercitalas, tem por afronta, ou por ociosidade este exercicio, como se fora contra os fóros da nobreza prevenir a defensão da patria, ou poderaõ, sem exercitar as armas, entrar naquelle numero ordenado de gente, que por constar de homens exercitados, se chama exercito. He boa confiança esta com o inimigo à porta? He muy demasiada, & muy

E iij errada

errada confiança : desconfiar por temor, he covardia ; mas desconfiar por cautela , he prudencia. Não quero desconfiança que faça desmayar, desconfiança q̄ faça prevenir, sim. E este segundo modo de desconfiar he muy necessário, principalmente aos Portuguezes, cujo demasiado valor os fez algũas vezes tão confiados, que o vierão a sentir mal prevenidos. A moderada desconfiança , não he achaque , senão esmalte da valentia. O valente dizem que ha de ser desconfiado; ao menos hum soldado Francez sey eu, & na milicia de sua profissão soldado de fama, o qual sempre foi valente ao desconfiado ; S. Roque. O que pondéro he, que deixou S. Roque hũa vez a patria, & depois se tornou para ella. Que deixasse a patria, quem queria seguir a Christo , com seguro dictame obrava ; que no remanso perigoso da patria, principalmēte os poderosos, como S. Roque, mais occasião tem de offender, q̄ de servir a Deos : pois se deixa a patria, & foge della , porque a torna a bus-

car ? Em hũa , & outra resolução obrou como desconfiado Roque. A primeira vez fugio da patria , porque desconfiou de sua virtude : a segunda vez tornou para a patria , porque desconfiou de sua fugida. Como se fizera este discurso o Santo entre valente, & desconfiado consigo. Eu se fico na patria , as occasiões são muitas : se me falta virtude para as resistir, fico vencido. Pois que remedio ? não ha outro senão fugir ; alto, deixemos a patria. E depois de a ter deixado, como se tornara sobre si : Fugir ( diz Roque ) he covardia : não querer vir às mãos com o inimigo, he pouco valor. Pouco valor em hum soldado de Christo ? Não ha de ser assim : animo , voltemos outra vez para a patria, & assim o fez. Elias retratado. Foge Elias de Jesabel , que lhe queria tirar a vida, chega ao deserto, & começa a chamar, & desafiãr a morte : *Petivit animæ suæ, ut moreretur*. Tudo succedeo no mesmo dia, para ser mais achada a repugnancia. Se teme o Profeta a morte, como a chama ? E se foge

foge della na Cidade, como no deserto a defafia? São defconfianças de hum bem entendido valor. Na Cidade fugio da morte, porque defconfiou de fua fortaleza: no deserto defafiou a morte, porque defconfiou de fua fugida. O meyo em que confifte a fortaleza he entré o temor, & a ousadia: temeo, & ousou Elias sempre defconfiado, para em húa, & outra acção se mostrar valéte. Tão longe está de valente o tímido, como o temerario; & se em algúa parte está mais perigosa a confervação, he na presumpção de segura. Nem aqui nos saltará o Euangelho.

71 Quer Christo, que estejamos em vela, bem assim como o fazem os servos diligentes, que esperão por seu senhor: *Ut cum venerit, & pulsaverit* (aqui reparo) para que quando vier a bater. Bater? logo fechadas hão de estar as portas? Pois se fazem tantas diligencias por pressa, & mais pressa, se hão de estar as roupas na cinta, se hão de estar as tochas nas mãos, & essas já acesas, porque não estarão também as portas

abertas? Porque ensinava Christo a seus Discipulos a ser vigilantes, & não bastão para a segura vigilância olhos abertos com portas abertas; senão olhos abertos com portas fechadas: *Ut cum venerit, & pulsaverit*. Para que quando vierem de fóra, achem em que bater primeiro. E senão bastão olhos abertos cõ portas abertas, que seria portas abertas com olhos fechados? Por semelhante descuido se perdeu Troya: *Panduntur portæ*: eis-ahi as portas abertas. *Invadunt urbem somno vinoque sepultam*: eis-ahi os olhos fechados. O que importa he moderar a confiança com a cautela, & segurar o valor com a vigilancia: vigiar, armar, fortificar, exercitar, & trabalhar, que ainda q se tem trabalhado tanto, a empresa foi muito grande, & he necessario mais.

### §. VIII.

72 **E**O que mais necessario he que tudo (atégora como a Portuguezes, agora como a Christãos) he, que as negligências de de-  
E iij tro

tro não defaminem, & decomponhão as diligencias de fóra. Quem me déra neste passo as forças, & o espirito que não tenho? He possível, que quando estamos recebendo enchentes de beneficios da divina misericordia, não façamos senão provocar có peccados a divina Justiça? que quando deverámos andar humildes, & agradecer a tantas merces, arremos os favores do Ceo contra o mesmo Ceo, & façamos guerra a Deos com seus beneficios? que ainda se guarde pouca justiça? que ainda se trate pouca verdade? que agora reynem mais as invejas? que agora estejão mais em seu ponto as ambições? que agora, porque Deos está por nós, nos ponhamos nós contra elle? he boa confiança esta? Grandes motivos nos tem dado Deos de grande confiança; mas antes nos quer menos confiados de suas misericordias, que pouco attentos a nossas obrigações. *Et vos istote parati*, (diz Christo por conclusão do Evangelho) *quia qua hora non putatis, Filius hominis ve-*

*niet*. Estai preparados, & prevenidos, porque na hora em que menos o imaginais, vos pedirão conta da vida. Muito he dificultar Christo o remedio em hũa hora, a que q pôde ter em hum instante! Se hum instante basta (que tal he a bondade de Deos) para hum arrependimento final, como nos atemoriza o Senhor com as brevidades de hũa hora? Parece que he estreitar os limites, & diminuir a opinião gloriosa de sua misericordia infinita. Assim parece, não ha duvida; mas quer Deos antes menos reputada sua misericordia, que demasiadamente confiada nossa esperança. Confiar em Deos offendendo-o, he venerar hum attributo com injuria de outro, & presumillo tão misericordioso, que possa ser menos bom. *Ab sit ut ita aliquis interpretetur*: Deos nos livre de sermos tão máos interpretes de sua bondade (diz Tertulliano:) *Quasi ex redundãtia clementie caelestis, libidinem faciat humane temeritatis*: que nos sirva de tentação a liberalidade divina, & façamos costas a nossas teme-

temeridades com os exemplos continuos de suas misericordias.

73 Miséria he, & cegueira de entendimentos grande, que nos traga desvanecidos, & descuidados, o que nos devera fazer humildes, & temerosos. Porque Castella se vay precipitando a tão conhecida ruina, nos damos nós por seguros? O' miséria! Porque Castella se vê em estado, que já não póde resistir a seus inimigos, nos imaginamos vencedores dos nossos? O' cegueira! Alegra-nos vamente o que nos devèra confundir; anima-nos o que nos devèra affombrar, & enche-nos de confiança, o que nos devèra encher de temor. Não fallo do temor que faz tímidos, senão do temor que faz timoratos; não do temor que faz temerosos dos homens, senão do temor que faz tementes a Deos. Pergunto, senhores: Porque está Deos irado contra Castella, & a castiga tão rigorosamente? Não ha duvida, que por seus peccados, por suas maldades, por suas injustiças, por suas soberbas, por suas incon-

tinencias; boas testemunhas fomos, como complices hum tempo dos mesmos delitos. Pergunto mais: O Deos de Castella he o mesmo q' o de Portugal, ou outro? Esta pergunta não tẽ resposta. Pois o Deos he o mesmo, & em Castella castiga peccados, como ha de premiar peccados em Portugal? Se Castella tem a ruina em seus vicios, como havemos nós de ter a segurança nos nossos? Oh que bem apertou a força desta razão o Profeta Nahum, fallando com a Cidade de Tyro: *Numquid melior est Alexandria populorum, quae habitat in fluminibus?* &c. Por ventura, ò Tyro, sois vòs melhor que a grande Cidade de Alexandria, cabeça de tantas Provincias? Por ventura, ò Portugal, sois vòs mayor, & mais populoso que Hespanha, todo de quem ereis parte? *Et tamen ipsa abiit in trāsmigrationem*: E com tudo Alexandria, ò Tyro, foy destruida, & com tudo Hespanha, Portugal, vay se acabando. Pois se a Monarquia famosa das Hespanhas;

se

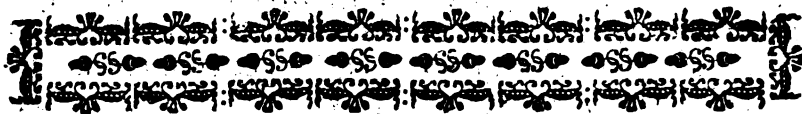
se aquella, que pouco ha dominava facilmente o mundo, assim a castiga, & aniquila Deos por seus peccados: se lhe não val a Hefpanha seu dilatado Imperio, senão se sustenta nos estribos de sua grandeza, se de suas proprias entranhas brotão as labaredas, com que se vay consumindo este Etna; se tantos exercitos espalhados pelo mundo a não defendem; se tantas frotas, & tantos milhões a não soccorrem; se tâtas orações, (que he mais) & tanto culto divino, se tantas penitencias, & sacrificios não bastão a ter mão no braço irado da Divina Justiça: se tanto provocão a Deos os peccados de Hefpanha, porque não teme Portugal os seus? porque os não teme, & os não chora? Não nos fiemos indiscretamente em milagres, & favores do Ceo: porque em grandes misericordias ensaya Deos grandes castigos; & todo este bem perderemos, se formos ingratos. Com grandes milagres, & prodigios livra

Deos ao povo de Israel do cativeyro de Faraò em que estavão; & com tudo, de tantos mil que sahirão do Egypto, porque peccarão depois de tão grande mercè, só dous entrãrão na terra de promissão. Libertou-os Deos por afflictos, & depois castigou-os por ingratos. Fique-nos esta advertencia, Christãos, consideremos bem esta verdade, obremos pelos dictames deste desengano, para que saibamos o que principalmente devemos temer, & sobre que bazes podemos fundar segura a firmeza de nossas confianças. Agradar, & servir a Deos, & logo confiar animosamente.

74 E para que sejam efficazes estes remedios, Roque divino, debaixo de vossa protecção, & favor esperamos os efeitos de virtude. Francez, & Portuguez fois, glorioso Santo, & em hum, & outro titulo estão bem fundadas nossas esperanças. Quem melhor nos soccorrerá, que hũ Francez, quando as florentes Lizes de França,

França, com tão ermanada correspondencia, assistem ao lado das Quinas Portuguezas? E quem mais natural Portuguez, & mais verdadeiro, que aquelle, que nasceu com o Habito de Christo sobre o peito esquerdo, publicando que era Cavalleyro Francez por geração, mas Portuguez por nascimento? Todo o Reyno de Portugal vos encomendo, divino Roque, pois tão duplicadas são as razões com que confia em vosso favor. Encomendo-vos esta Cidade, que com tanta devação, & frequencia solemniza vossas sagradas memorias. Encomendo-vos esta Casa, que tão authorizada está com vosso patrocínio, & tão rica, & tão santificada com o thesouro de vossas preciosas reliquias. Encomendo-vos, (mas não vos encomendo, que não he necessario,) a vossa real, & illustriissima Irmandade, em que vos servirão os Reys, & vos serve a melhor Nobreza, & particularmente, como tão particular nelle, vos enco-

mendo, glorioso Santo, a que hoje com tão lembrada prevenção, & com tão anticipada liberalidade celebra vossa festa ausente. A pessoa, a causa, os beneficios pedem que tenhais boas ausencias, com quem as sabe ter tão potuaes; & ainda que em distancia tanta, là chega tambem a jurisdicção milagrosa de vossos poderes; que a hostilidade de nossos mal reconhecidos amigos, que ainda alli não cessa, peste foi daquelle Estado, & peste do mundo. Deste mal tão pernicioso nos ajudai a livrar, poderoso Santo, aquella tão dilatada Provincia, a mais rica, & mais preciosa joya desta Coroa; para que, ou no descanso da verdadeira paz, ou na superioridade de victoriosa guerra, se luza a conhecida prudencia, & valor de quem vos serve, & governa, & o sempre, & em toda a parte efficaz patrocínio de vossa sagrada intercessão, pela qual esperamos tambem, mediante a graça, o premio da gloria. *Quam mihi, &c.*



AS CINCO PEDRAS  
DA FUNDA  
DE DAVID,  
EM CINCO DISCURSOS MORAES

*Prégados à Serenissima Rainha de Suecia*

CHRISTINA ALEXANDRA,

Em lingua Italiana na Corte de Roma;

*Traduzidos na Portugueza por ordem, & approvaçãõ  
do Author.*

NOTICIA PREVIA

*Feita pelo Author, quando traduzio esta Obra na  
lingua Castelhana no anno de 1676.*



OMA, que em-todos os tempos he Cidade Santa, no tempo santo da Quaresma se excede a si mesma. Não só os dias, senão tambem as noites, se santificão com continuos exercicios de piedade, & devaçãõ. A este fim, para divertimento espirital da Corte, se instituirão os vulgarmente chamados Oratorios, nos quaes por modo de dialogo se representão em excellente musica as historias



torias mais celebres da Eſcritura ; como o ſacrificio de Abraham, as cadeas de Joſeph, a tragedia de Aman, & outras de ſemelhante doutrina ; & no meyo deſta ſuavidade, com que maravilhoſamente ſe diſpõem os coraçõs para fazonar o util com o doce, ſe ouve hum breve Sermão. Taes ſaõ, Lector Catholico, os q̃ ſe te offerecem neſta eſtampa, prégados nas terças feiras da Quareſma à Sereníſſima Rainha de Suecia na Igreja de S. Salvador in Lauro, obra de ſeu grãde Protector o Eminentíſſimo Cardeal Azolini. Aſſiſtião a Sua Mageſtade no coro muitos dos Senhores Cardeaes, & na Igreja o mais illuſtre, & eſcolhido daquelle primeiro theatro do mundo. O Prégador ſó teve que admirar a paciencia, & humanidade grande, com que fallando em lingua eſtrangeyra, & mal limada, forão perdoados os ſeus erros, & ouvidos ſeus diſcurſos, mais largos, do que os permite o coſtume. Eu ſó te digo por unico louvor delles, que merecêrão a attenção do mais heroico, & ſublime juizo da noſſa idade, do theſouro univerſal de todas as ſciencias divinas, & humanas, & daquelle eſpirito ſoberano, mais que Real, em que a menor de ſuas façanhas he, haver poſto aos pés de Chriſto, & ſeu Vi-gario a Coroa de hũa tão dilatada, & poderoſa Monarquia, com a mayor gloria da Igreja, & triunfo da verdade Catholica, que viraõ os ſeculos paſſados, & celebrarãõ os futuros.



EXOR-

# EXORDIO.

*ELEGIT QUINQUE LIMPIDISSIMOS lapides de torrente : & percussit Philisthæum, & infixus est lapis in fronte ejus. 1. Reg. 17. 40.*

75



Dmiravel foi David na arpa, & admiravel na funda;

com a arpa afugentava demônios, com a funda derribava Gigantes. David quer dizer: *Manu fortis*: & as suas mãos sempre forão de David, sempre fortes, sempre guerreiras, sempre vencedoras; porém não sempre com o mesmo impulso. Húas vezes pelejava David com toda a mão, & outras só com parte della (isto he, só com os dedos: ) *Qui doces manus meas ad prælium, & digitos meos ad bellum.* Com os dedos tocava a arpa, & fugia o demonio; com a mão disparava a funda, & cahia o Gigante.

*Psal. 17.  
35.*

76 Taes são hoje as duas acções, ou verdadeiramente as duas scenas deste grande

theatro, arpa, & funda; coro, & pulpito; musica, & Sermão. A musica como arpa de David, não he só para recrear, ou divertir os sentidos, senão para lançar do corpo, & alma de Saul o espirito máo, que como pay da discordia, ainda por antipatia natural he inimigo de toda a consonancia. O Sermão como funda de David, não he para fazer tiro ao ar, ou espantar com o estallo; he para ferir, para derribar, para prostrar aos pés de Christo seus contrarios, & tanto mais, quanto mayores. Dividindo pois estes dous instrumentos, & dando a cada hum o q lhe toca, aos Cantores deixo a arpa, & para mim tomarei a funda. A funda de David, & as suas cinco pedras serão o argumento successivo destas cinco exhortações: *Elegit quin-*

*quinque limpidissimos lapides de torrente.*

77 Quarenta dias (como se fora hũa Quaresma inteira) esteve o soberbissimo Gigante em campo, provocando a desafio os exercitos de Israel, & afrontando a Deos em seu povo: temião, & tremião todos, quando chegou o pastorzinho David; & que fez? Desce a hum ribeyro, que lhe ficava vizinho, escolhe cinco pedras, ou cinco feixos, os mais bê torneados, & lizos, mete quatro no furrão, & hum na funda, planta-se animoso na estacada, & fazendo com duas voltas tiro à cabeça do Gigante, de maneira respondeo o successo ao valor, que lhe eravou a pedra entre as fontes: *Et infixus est lapis in fronte ejus.* Oh se Deos quizesse, que as minhas palavras tivessem tanta sorte, & tanta effitacia, que fizessem hũa tal ferida! O Gigante he o mundo, a cabeça do mundo he Roma; & contra esta grande cabeça se hão de apontar os tiros das minhas pedras.

78 As pedras de David forão tiradas, & escolhidas

por elle: *Elegit:* eu não quero, nem devo querer, que a eleição seja minha, porque sou pouco practico do paiz, & não sei bastantemente quaes poderão fazer brecha. Por isso seguirei hum Interprete Eminentissimo, & affás bem informado da cabeça do Gigante, o Cardeal Hugo. *Quinque lapides* (diz elle) *sunt: cognitio sui, dolor amissi, pudor commissi, timor supplicii, spes aeterni gaudii.* E estes mesmos serao os cinco pontos do meu argumento. Primeiro, o conhecimento de si mesmo: *Cognitio sui:* segundo, a dor do bem perdido: *Dolor amissi:* terceiro, o pejo do mal commettido: *Pudor commissi:* quarto, o temor do castigo futuro: *Timor supplicii:* quinto, & ultimo, a esperança do gosto eterno: *Spes futuri gaudii.* Cada hũa destas cinco considerações, verdadeiramente Christãs, & proprias deste tempo santo, bastaria para lançar por terra o mayor Gigante, como bastou hũa só pedra de David; mas porque o braço não he o seu, nem sabemos qual das cinco pedras foia atirada, & a

Hugo  
Cardin.

que

que ganhou a vitoria , serà necessario repetir o golpe , & tentar , & provar todas cinco.

79 Mais ainda : & levantarai agora hum pouco o pensamento. Nota finaladamente o Texto , que as pedras , q David tirou do rio , erão limpas em summo grau : *Limpidissimos lapides*. É porque húa tão particular advertencia não póde ser acaso , & sem mysterio , não he bem que esta primorosa circumstancia falte às nossas : serà pois o meu principal cuidado , apurar os argumentos propostos de tal maneira , que tire de cada hum delles o mais puro , o mais fino , & o mais heroico. Finalmente os discursos , que hey de seguir , serão em tudo , & por tudo , aquillo , né mais , nem menos , que dizem por si mesmas as palavras do thema , no numero cinco : *Quinque* : no solido pedras : *lapides* , no fino ; & apurado purissimas : *limpidissimos*.

80 Dos meus ouvintes só húa cousa desejo. David cravou a pedra na testa do Gigante , porque trazendo todo o corpo armado , & cuberto de ferro , só a testa tra-

zia defarmada , & nua. Assim vos peço , me deis as vossas , nuas de payxão , nuas de affecto , & ainda de curiosidade nuas : comecemos.

---

## DISCURSO I.

*Elegit quinque lapides limpidissimos de torrente.*

81 **A** Primeira pedra da funda de David atirada ( ó Roma ) à cabeça do Gigante , diz o nosso Purpurado Interprete , que he o conhecimento de si mesmo : *Cognitio sui*. Grande pedra , & com razão a primeira ; porque neste mundo racional do homem , o primeiro mobil de todas as nossas acções he o conhecimento de nós mesmos. As obras são filhas dos pensamentos ; no pensamento se cócebem , do pensamento nascem , com o pensamento se crião , se augmentão , & se aperfeição : & como os filhos recebem dos pays a natureza , o sangue , & o appellido ; assim se recebe do pensamento todo o bem grande , & louvavel , que resplan-

Ps. 39. 6.

plandece nas obras. Daqui he, que querendo louvar David, as obras maravilhosas de Deos, fez o panegyrico aos seus pensamentos: *Multa fecisti tu Domine Deus meus mirabilia tua, & cogitationibus tuis non est qui similis sit tibi.* Sendo pois os pensamentos, & conceitos na mente do homem tantos, & tão diversos, justamente se pôde duvidar de qual, ou quaes delles sejam filhas ás obras. Todos communmente cuidão, que as obras são filhas do pensamento, ou idéas, com que se concebem, & conhecem as mesmas obras: eu digo que são filhas do pensamento, & da idéa, com que cada hum se concebe, & conhece a si mesmo.

82 A primeira cousa, & a mayor, que já mais se obrou, não no mundo, senão antes do mundo, foi a geração eterna do Verbo: & como foi, não feita, mas produzida hũa obra tão grande, tão immensa, tão portentosa, & incomprehensivel? Não de outra maneira, que do conhecimento de si mesmo. Conheceo Deos. o seu ser, a sua grande-

Tom. XIV.

za, a sua infinidade, a sua omnipotencia; & o parto q' sahiu deste immenso conceito de si mesmo, foi outro elle, outro mesmo, foi, & he o Verbo tão grande, tão immenso, tão infinito, tão omnipotete, tão Deos como o mesmo Pay. A imagé mais perfeita, a proporção mais ajustada, & a medida mais igual da obra, he o conhecimento de si mesmo em quem a faz. Quando Apelles pintava Alexandre, tinha na mente a Alexandre: quando Alexandre conquistava o mundo, tinha na mente a si mesmo. Na idéa de Apelles cabia Alexandre em hum quadro: na idéa de si mesmo não cabia Alexandre no mundo; por isso o conquistou todo.

83 Quando David se poz em campo contra o Goliath, Saul desconfiava da victoria, & David não: & porque? Porque Saul media a David com o Gigante, & David media-se a si consigo mesmo: vede o q' respódeo a el-Rey: *Leonem, & Ursum interfeci* 1. Reg. 17  
*ego: erit igitur & Philistheus* 36.  
*hic quasi unus ex eis.* Olha moço (dizia Saul a David,

F apon-

apontando para o Gigante) olha que aquelle he mais que homem, & tu menino, aquelle armado, & tu sem armas; aquelle exercitado em batalhas, & tu sem exercicio de guerra; olha, & vê o que fazes, & o que emprendes. Já o tenho visto, & considerado, responde David; porque eu não faço cóparação de mim ao Gigante, senão de mim a mim: *Leonem, & Ursum interfeci ego.* Se Goliath he Gigante, eu sou David; & qué tem desqueixado Urfos, & Leões, tambem matará Filisteos. Oh força do conhecimento de si mesmo! Considerai de hũa parte todo o exercito de Israel, da outra fô David, & o Gigante em meyo. Alli teme o Rey, temem os Capitães; temem os Soldados; aqui não teme David, antes zomba do inimigo, & não por outro motivo, senão porque elles, & elle se conheciao a si mesmos: elles attonitos, & tremendo, porque se conheciao a si, & a sua fraqueza; elle animoso, & risinho, porque se conhecia a si, & ao seu valor. No pensamé-

to daquelles triunfava o Gigante; no pensamento deste triunfava David; & por isso triunfou com as mãos, porque já havia triunfado com os pensamentos: das obras grandes, ou pequenas; das acções generosas, ou vãs; cada hum traz na propria cabeça a verdadeira medida. Vide-o em quatro cabeças unidas, & differentes.

84. Aquelles animaes do carro de Ezequiel, cada hum tinha quatro cabeças em hum só corpo; cabeça de homem, cabeça de aguia, cabeça de leão, cabeça de boy: & que farão, ou que farião no mesmo corpo quatro cabeças có quatro fantasias tão diversas? Eu sou homem, eu sou aguia, eu sou leão, eu sou boy; & que posso eu fazer; ou que se póde esperar que eu faça? Que? Que cada qual daquellas cabeças, ainda que no mesmo corpo, produzão efeitos differentes, & que todas sayão; & se distinguão com acções propriamente suas, & proporcionadas à fantasia de cada hũa. Assim foi, a aguia *Exech. 1.7.* sahio com azas: *Pennis extensæ desuper*: o homé sahio

fahio com mãos: *Manus hominis sub pennis*: o boy fahio com pés largos, & fendidos: *Planta pedis eorum, quasi planta pedis vituli*: o leão fahio cõ hum coração prompto, & animoso, que não se via de fóra, mas movia-se por dentro: *Ubi erat impetus spiritus, illuc gradiebantur*. Assim foi, assim he, & assim serà sempre. O coração, os pés, as mãos, as azas, tudo vem da cabeça, que he o molde da propria fantasia. Se esta for de homem, as acções serão racionais; se de aguia, altivas; se de leão, generosas; se de vis.

§. II.

85 **S**Endo pois o conhecimento de si mesmo, & o conceito, que cada hum faz de si, hũa força tão poderosa sobre as proprias acções; & sendo tambem o homem hum composto pouco menos que quimerico, formado de duas partes tão distantes, como lodo, & divindade, ou quando menos hum sopro della; eu não sey na verdade como possa declarar, ou de-

finir ao homem o util conhecimento de si mesmo. Se lhe digo que se conheça pela parte inferior, & terrena, temo que hum conceito tão baixo produza acções vis, como em Adam; se pela parte superior, & tão alta, temo que a mesma alteza de feu conhecimento degenerere em inchação, & soberba, como em Lucifer. Aquelle cahio, porque não conheceo a sua nobreza: *Homo, cum in honore esset, non intellexit*. Este cahio, porque a conheceo: *Perdidisti sapientiam tuam in decore tuo*. É entre hum, & outro perigo, não sei qual dos dous precipicios seja o mayor.

86 Dirmehão que posso, & ainda devo seguir, como mais seguro, o exemplo dos que forão diante, & que considerando bem as suas pizadas, acharei que todas (como as que mostrou Daniel ao Rey idolatra) nos deixarão estampadas em pó, & cinza. Abraham: *Loquar ad Dominum meum, cum sim pulvis, & cinis*. O Ecclesiastico: *Quid superbis terra, & cinis?* Job tão ensinado em hũa, & outra fortuna: *Comparatus sum luto*, Job 30. 19

F ij &

Genej. 3.  
19.

*& assimilatus sum favillæ, & cineri;* & o que he mais, a mesma Igreja no primeiro dia deste tempo santo, com palavras tiradas da boca de Deos: *Pulvis es, & in pulverem revertèris.*

87 Confesso, Senhores, que este he o caminho real, batido, & plano, por onde guiáraõ ao homem ao conhecimento de si mesmo, os que melhor o conhecèrão, & se conhecèrão, cujas pégadas eu beijo, & venero quãto merecem. Não posso porèm deixar de dizer hoje, que este modo de conhecimento proprio, posto q̃ tão louvavel, & pio, não se accõmoda quanto eu quizera, nem com o meu juizo, nem com o meu auditorio, & muito menos com o meu argumento: com o meu juizo não, porque eu faço hum conceito muy alto do homem, & este conhecimento he muito baixo: com o meu auditorio tãbem não, porque o meu auditorio he o mais nobre, o mais generoso, & o mais heroico; & este conhecimento he todo vil: nem finalmente com o meu argumento; porque o meu argu-

mento, conforme ao Texto, he obrigado a ser muy limpo: *Limpidissimos lapides;* & este conhecimento não se pôde facudir do pó, nem lavar-se do lodo. Qual serà logo no homem o limpo conhecimento de si mesmo? Digo que he conhecer, & persuadir-se cada hum, que elle he a sua alma. O pó, o lodo, o corpo, não he eu; eu sou a minha alma: este he o verdadeiro, o limpo, & o heroico conhecimento de si mesmo: o heroico, porque se conhece o homem pela parte mais sublime; o limpo, porque se separa totalmente de tudo o que he terra; o verdadeiro, porque ainda que o homem verdadeiramente he composto de corpo, & alma, quem se conhece pela parte do corpo, ignora-se, & só que se conhece pela parte da alma, se conhece. Não sey se saberei declararme. Assim como hum espelho se compõem de aço, & cristal, assim o homem se compõem de corpo, & alma, & q̃ succederia a quem se visse, ou por hũ, ou por outro lado? Quem olha para o espelho pela parte do aço, vê o aço, mas não se



se vê a si ; quem olha pela parte do cristal, vê ao cristal, & no cristal vê-se a si mesmo. Assim neste espelho da natureza humana , quem o olha pela parte terrea , & opaca, que he o corpo , vê o corpo , mas não vê ao homem: quem o olha pela parte celeste, & luminosa , que he a alma , vê a alma, & na alma vê, & conhece ao homem; porque vê, & conhece o que elle he, & o que o distingue, & ennobrece sobre todas as creaturas da terra.

88 Agora se entenderá hũa difficil consequencia daquelle lugar dos Cantares, *Cant. 1.7.* *Si ignoras te, egredere:* Homem, se te ignoras, se te não conheces, sahe fóra. Eu bem sei, que a causa de muitas ignorácias he o não sahir ; o homem tanto sabe, quão sahe, & aquelles que não sahirão, não sey como pôdem saber, senão for por sciencia infusa , a qual ainda não basta. Das tres Pessoas Divinas, só aquella, que sahiu, foi a Sabedoria: *Exivi à Patre* : & faindo com tres sciencias, a divina, a beata, & a infusa, ainda adquirio, &

Tom. XIV.

aprendeo a experimental , q he a quarta : *Didicit ex iis, quæ passus est.* Não he logo muito, que ao homem, que se ignora, se lhe mande que saya : *Si ignoras te, egredere.* Mas donde ha de sahir? Do corpo, diz Santo Ambrosio: *De corporalibus vinculis, de carnalibus integumentis.* Em quanto o homem não sahe do corpo , ignora-se , & só quando sahe delle se conhece. Os Santos dizem, que para que o homem se conheça, ha de entrar em si mesmo; & este sahir de si , he entrar em si, porque he sahir do exterior do homem, que he o corpo, & entrar, & penetrar o interior delle, que he a alma. Ha de servir o corpo ao proprio conhecimento , como o aço no espelho serve à vista: o aço serve à vista , porque rebate, & lança de si as especies de quem se vê ao espelho; de maneira, que o mesmo que impede o conhecimento directo, serve ao conhecimento reflexo. Assim he no homem o conhecimento de si mesmo : se para no corpo, ignora-se, se reflecte sobre a alma, conhece-se, saya

*Ad Hebr. 5. 9.*

*Ambros. de Isaac. & anima.*

*Cant. 1.7.*

*Ioan. 16. 28.*

F iij logo

logo do corpo, & facuda-se do pó, se quer conhecerse: *Si ignoras te, egredere.*

89 E se alguém me perguntar a razão desta filosofia: porque o homem visto pela parte do corpo se ignora; & visto, ou considerado pela parte da alma se conhece: a razão clara, & facil ( posto que pareça injuriosa ) he: porque quem vê o corpo, vê hum animal; quem vê a alma, vê ao homê. Não he distincção, ou palavras minhas, antes as palavras, o sentido, & a distincção, tudo he da Escriitura Divina. Estava Daniel no lago dos leões, & quando depois escreveu a sua historia, diz que todos os dias se davão alli a dous leões

*Dan. 14. 31.* dous corpos: *Dabantur eis duo corpora quotidie.*

*Genes. 14. 21.* Passemos agora de Babylonia a Canaan. Tratando alli el-Rey Barà da repartição de certos despojos, disse a Abraham que lhe dêsse só as almas, & que o mais lhe ficasse: *Da mihi animas, cetera tolle tibi.* Já temos no Texto sagrado almas, & corpos; mas que corpos, & que almas são estas? O mesmo Texto o diz:

Os corpos são os animaes, que cada dia se davão por pasto aos leões; as almas são os homens, que Abraham vencedor tinha libertado do cativeiro dos inimigos; & não só no sentimento commum do juizo humano, senão na propriedade da historia sagrada, os animaes chamão-se corpos, & os homens almas; porque o caracter que distingue o animal do homem, & o homem do animal, he, que o animal he corpo, & o homem alma. Verdade he, que o homem, & o animal, cada hum por seu modo he composto de alma, & corpo; mas como a alma do animal he corporea, & a alma do homem espiritual; o animal ainda que tenha alma, he corpo: *Dabantur eis duo corpora*; & o homem ainda que tenha corpo, he alma: *Da mihi animas.*

90 E porque não pareça que me fundo só em palavras, vamos ao facto; & seja a experiencia em hũa das maiores almas, & em hum dos maiores homens que houve, nem haverà, S. Paulo: *Scio<sup>2. ad Corinth.</sup> hominem in Christo, sive in<sup>12. 2.</sup> corpore, sive extra corpus nescio,*

*scio, Deus scit ; scio hujusmodi hominem, quoniã raptus est in Paradisum.* Eu sey hum homem, (diz S. Paulo fallando de si mesmo) o qual foi arrebatado, & levado ao Ceo; mas se este homem foi levado ao Ceo em corpo, ou sem corpo, isto não o sey eu, sabe-o Deos. Até aqui o Apóstolo: & creyo, que ninguem haverà deixado de reparar muito no que diz, & no modo com que o diz: Duas cousas diz S. Paulo, hũa que affirma, outra que duvida; hũa que sabe, outra que não sabe. Diz que sabe, que aquelle homem foi levado ao Ceo, & diz que não sabe se foi levado em corpo, ou fóra do corpo: *Sive in corpore, sive extra corpus nescio.* Pois se duvida, & não sabe se o corpo foi, ou não foi levado ao Ceo; como diz, & affirma, que sabe que foi levado ao Ceo o homem: *Scio hujusmodi hominem, quoniam raptus est in Paradisum?* não sabe que fosse levado o corpo, & sabe que foi levado o homem? Sim; porque sabia Paulo certissimamente, & sem duvida nenhuma, que a sua alma fora le-

vada ao Ceo, ainda que ignorava se fora unida, ou apartada do corpo; & hũa vez que sabia que foi levada a alma, sabia que foi levado o homẽ, porque o homem he a alma: se a alma foi levada *in corpore*, era homem com corpo; se foi levada *extra corpus*, era homem sem corpo; mas ou com corpo, ou sem corpo; sempre homem, & o mesmo homem: *Scio hujusmodi hominem.*

91 Se perguntarmos a Job <sup>Job 10. 21.</sup> que cousa he o corpo, responderà, que he hum vestido do homem: *Pelle, & carnibus vestisti me:* & como o homem vestido, & não vestido, he o mesmo homem; assim Paulo, ou em corpo, ou sem corpo, era o mesmo Paulo. Quando Elias foi arrebatado ao Ceo, ao principio levava a sua capa aos hombros, depois ficou sem capa; porque a lançou a Elifeo: do mesmo modo S. Paulo no seu rapto, se foi *in corpore*, era Elias com capa; se foi *extra corpus*, era Elias sem capa: mas como Elias, ou com capa, ou sem capa, era o mesmo Elias; assim Paulo, ou com corpo, ou sem

F iiij corpo,

corpo, era o mesmo Paulo, & o mesmo homem: *Scio hujusmodi hominem, sive in corpore, sive extra corpus, quoniam raptus est in Paradisum.*

### §. III.

92 **P**rovado assim o meu argumento, & tam bem recebida, como vejo, a prova, ainda me parece ouço arguir algum escrupuloso douto, que esta doutrina de fer o homem alma, quando menos sabe à feita, & erro de Platão, & que a sua mesma prova, se a interpretação he verdadeira, faz tambem Platonico a S. Paulo: porém eu estou costumado a temer tão pouco semelhantes instâncias, que para que esta mereça a resposta, quero primeiro dar-lhe novas forças, & essas tiradas do mesmo S. Paulo. Os Platonicos dizião que o corpo não he outra cousa, que hum vestido tecido de carne, & ossos, hum vaso de barro, hũa casa portatil, & hum servo, ou escravo do homem, não obediente, mas rebelde; & tudo isto diz tambem S. Paulo, diz que he vestido:

*Nolumus expoliari, sed super-vestiri*; diz que he vaso de barro: *Habemus thesaurum in vasis fictilibus*; diz que he casa portatil: *In hoc tabernaculo ingemiscimus*; diz finalmente que he escravo: *Castigo corpus meum, & in servitutem redigo*. E para q se veja quãto o Apostolo distingue o corpo do homem, & de si mesmo, exclama: *Infelix ego homo, quis me liberabit de corpore mortis hujus?* Ay de mim homem infelice! Quem me livrará deste corpo mortal: *Me de corpore?* Diz, a mim do corpo; logo Paulo não he corpo, senão huma cousa o corpo, & outra Paulo, como o carcere, & o que está preso nelle? Pois se Paulo, & Platão dizem o mesmo, como he verdadeira, & divina a Theologia de Paulo, & falsa, & heretica a Filosofia de Platão?

93 Aqui vereis como as mesmas proposições Catholicas, & Divinas podem parecer erros, se se interpretarem contra a mente de quem as diz, ou por ignorancia, ou por malicia: crer, & entender que o corpo não he parte do homem, he erro de Pla-

2. ad  
Corinth.

2. ad  
Corinth.

4. 7.

2. ad  
Corinth.

5. 4.

2. ad  
Corinth.

9. 2.  
Ad Rom.  
7. 24.

Platão ; estimar o corpo , & tratar o corpo , como se não fora parte do homem , he Theologia de S. Paulo , & sabedoria do terceiro Ceo. Isto he o que elle disse , & o que fez sempre : tratava S. Paulo o seu corpo , como se não fora parte sua , senão hum escravo rebelde , & como tal o castigava , & domava a açoutes : *Castigo corpus meum , & in servitutem redigo* ; estimava o seu corpo , não como parte sua , senão como hum carcere penoso , escuro , & idiondo , mais terrivel , que a mesma morte , & como tal suspirava por se desapegar , & livrar-se delle : *Quis me liberabit de corpore mortis hujus ?* Trazia o seu corpo às costas , não como parte propria , que não péza , mas como húa carga insoportavel , & húa casa portatil pezadissima , & como tal não morava nella , mas gemia debaixo della : *In hoc tabernaculo ingemiscimus*. Andava cercado , & cuberto do seu corpo , como de vestido , que não he parte , nem carne propria , senão lãa , & fabrica alheya , & assim as afrontas , & feridas que recebia nelle ,

levava-as tão levemente , como se só lhe tocãrão na roupa ; reprehendendo aos que não querem despir-se do mesmo corpo , & das suas paixões , & appetites : *Nolumus expoliari , sed supervestiri*. Finalmente estimava só a alma como thesouro proprio , & unico , & do corpo , como se não fora seu , fazia tão pouco caso , como de hum vaso de barro vil , & fragil : *Habemus thesaurum in vasis fictilibus*. Esta he a doutrina de S. Paulo , esta a minha.

94. Nem me diga a Grammatica critica de algũ Theologo , que todo este discurso se resolve em hum sinedoché do Apostolo , como se chamasse alma ao homem , tomado a parte pelo todo. Este jogo de palavras não he de materia tão grave , & tão seria. Quando S. Paulo ( & eu com elle ) chama homem à alma , não falla da parte do homem , senão de todo o homem , mas não do homem físico , & natural , senão do homem moral ; a quem elle queria instruir , & formar ; bem assim como em outro lugar distingue no mesmo homem dous homens :

<sup>2. ad</sup>  
Corinth.  
4. 16.

homens : a constituição do homem moral he muy diversa da composição do homem natural : o homem natural compõem-se de alma, & corpo ; o homem moral constitue-se, ou consiste só na alma. De maneira, que para formar o homem natural , ha-se de unir a alma ao corpo ; & para formar, ou reformar o homem moral, ha-se de separar a alma do corpo. Isto he o que eu digo, & o que quizera persuadir ; & não me creais a mim, senão a Deos por boca de Jeremias : ouvi hum grande Texto.

95 Falla Jeremias da differença da alma, & corpo, como notou em muitos lugares S. Chrysofomo, & instruindo o Profeta ao bom Pregador, lhe diz assim em nome, & pessoa de Deos : *Si separaveris pretiosum à vili, quasi os meum eris.* Tu que tens officio de ensinar homens, se separares o precioso do vil, isto he, a alma do corpo ; ferà a tua boca como a minha. Todos estais vendo a difficuldade desta sentença. Que fez a boca de Deos com o corpo, & alma do homem ? Jazia no

campo Damasceno aquella estatua de barro, que depois se chamou corpo de Adam. Chegou Deos a ella, affoprou-a, & com a respiração de sua boca lhe infundio, & unio á alma, & por meyo desta união da alma ao corpo, foi feito ; & formado o homem : *Inspiravit in faciem ejus spiraculū vitæ, & factus est homo in animā viventem.*

96 Pois se a boca de Deos fez, & deu ser ao homem, unindo o precioso ao vil ; isto he, a alma ao corpo ; como diz o mesmo Deos, que ferà como a sua boca, não o que unir, senão o que separar a alma do corpo, & o precioso do vil : *Si separaveris pretiosum à vili, quasi os meum eris?* A razão, & differença he ; porque fallava aqui Deos da formação, não do homem natural, senão do homem moral : aquella he composta, esta he simplez ; aquella consiste na união do precioso cō o vil, & do corpo cō a alma ; esta na separação ; aquella he alma, & corpo, esta he só alma, & desta differença de ser a ser, & de homem a homem, nasce a semelhança da boca de

Chrysof.  
Homil. 3.  
in Gene.  
oral. 5.  
contra  
Judæos.

de Deos com a boca do Prégador; como instrumento da graça fôrma ao homem separando a alma do corpo, por isso lhe diz Deos, que será como a sua boca, se dividir o que elle unio, & separar o precioso do vil: *Si separaveris pretiosum à vili, quasi os meum eris.*

## §. IV.

97 **S**enhores meus, separaremos o precioso do vil: separaremos como S. Paulo ao homem do vestido, ao senhor do escravo, ao morador da casa, ao preso do carcere, ao thesouro do barro, enfim ao corpo da alma: entendamos todos, & diga-se cada hum así mesmo: Eu sou a minha alma: este he o nobre, o limpo, o heroico, & verdadeiro conhecimêto de si mesmo. Se com verdade me dizem que sou pó, porque o meu corpo foi pó em Adam, & ha de ser pó na sepultura, ainda que de presente o não seja; porque não direi eu com igual, & mayor verdade, que sou alma, porque o fuy, porque o hey de

fer, & porque o sou? Separemos logo o precioso do vil, & vivamos como almas separadas. As nossas almas todos sabem que tem dous estados, hum nesta vida de alma unida ao corpo, outro depois da morte, que he, & se chama de alma separada. Este segundo estado he muito mais perfeito; porque livre a alma dos embaraços, & dependencias do corpo, obra com outras especies, com outra luz, com outra liberdade, com outra nobreza; enfim como desatada, & descarregada daquelle pezo, & daquella vil companhia, que sempre a faz tirar ao baixo; se a morte ha de fazer por força esta separação, porque a não faremos nós por vontade? Porque não fará a razão desde logo, o que a morte ha de fazer depois? Oh que vida! oh que obras serão as nossas tão outras do que são! Porque nos parece que fazem os Santos obras tão maravilhosas, senão porque vivem como almas separadas, unidas ao corpo, mas independentes do corpo: *In carne, non secundum carnem?* Por <sup>Ad Rom.</sup> 8. 4. isso

isso erão nelles tão heroicas, tão fidalgas, & tão limpas as acções, que em nós são tão cheyas, ou totalmente de lo- do, ou quando menos de pó.

98 Eu não pretendo negar ao pó a piedade, & o util de feu conhecimento; só quero que nos estimemos pela parte mais nobre, para que também o sejam as nossas obras; pois são filhas ( como dissemos ) da estimação, & conceito, que cada hum faz de si mesmo. Todas as vezes que Deos quiz que os homens fizessem cousas grandes, mudoulhes os conceitos; o conceito baixo, & humilde que tinham de si, em conceitos altos, & generosos. Quiz Deos que Gedeão triumphasse dos exercitos innumeraveis dos Madianitas; & que fez? Quando elle tinha tão baixo conceito de si, q̄ estava prevenindo a fugida, mandoulhe dizer Deos por hū Anjo, q̄ era o mais valente de todos os homens: *Dominus tecum virorum fortissime*. Estime-se fraco, & fará façanhas tão in-criveis como as de Gedeão. Quiz Deos que Jeremias

mudasse, & tirasse Coroas; fizesse, & desfizesse Reynos; derribasse, & plantasse Monarquias; & que fez também? Quando elle tinha tão desigual opinião de si, que se estimava por hum menino, & como tal se escufava, reprehendeo-lhe o mesmo Deos o encolhimento, & covardia daquelle conceito, & disse-lhe: *Noli dicere, puer sum: quoniam ad omnia, quae mittam te, ibis*. Não póde fazer, nem emprender obras grandes, quem se conhece, & se estima pequeno; se isto parece humildade, he bastarda; se aquillo parece soberba, he santa. *Humilis ad merita, superbus ad vitia*, disse Eusebio Emiseno fallando de S. Maximiano: não he soberba estimarse para não fazer baixezas, descuidarse do pó para se lembrar de si, & conhecer-se alma, para obrar como Anjo.

99 Húa só cousa acho de bem na consideração, & conhecimento do pó; ser motivo, & incentivo para o perdão, como o foi para a fraqueza. Porq̄ perdoou Deos ao homem, & não ao Anjo?

Pela

Lucic. 6.  
12.

Jerem. 1. 7

Serm. de  
S. Maximo

170.4



Psal. 102  
14.

pela fragilidade, & miseria do nosso barro: *Quoniam ipse cognovit figmentum nostrum, recordatus est quoniam pulvis sumus.* Conheceo Deos, diz o Profeta, a materia fragil do nosso corpo, & lembrouse que somos pó. Notai muito aquelle *ipse cognovit, & recordatus est.* O conhecimento, & memoria do pó he bom da parte de Deos para o perdão de nossas fraquezas; mas da nossa parte he melhor o esquecimento do pó, & o conhecimento da alma, para incentivo do valor, & das obras heroicas, & generosas. Do corpo foi principio, & he fim o pó; da alma foi principio, & he fim Deos: & como as obras nascem de seus principios, & caminão a seus fins, só obrará heroicamente, quem trazer diante dos olhos do seu conhecimento, não o vil principio, & fim de seu corpo, senão o principio, & fim altissimo de sua alma. As mayores, & mais heroicas obras, que já mais se obrarão no mundo, forão as de Christo; & entre todas as obras de Christo, as mayores, & mais heroicas forão as do fim de

sua vida; poz-se em campo Christo naquella ultima batalha, só, & defarmado, contra o mundo, contra a morte, contra o peccado, contra o inferno, & só, & despido vêceo em hum dia, & triunfou gloriosamente de tudo; mas com que conhecimento de si mesmo vos parece que entrou aquelle fortissimo Capitão em hum tão estranho, & difficultoso conflicto? Disse-o, & notou-o com particular advertência S. João: *Sciens* Ioan. 13. 3 *quia à Deo exivit, & ad Deū vadit.* Sabendo (diz) é o seu principio, & o seu fim era Deos. Notai. Em Christo, como verdadeiro filho de Adam, não só concorria este principio, & fim nobilissimo, que he Deos pela parte da alma, senão tambem o outro principio, & fim de extrema baixeza, que he o pó pela parte do corpo: & naquelle termo preciso, em que hia a morrer, parece que devia levar mais diante dos olhos o principio, & fim do pó, como em seu nome havia dito David: *Et in pulverem mortis deduxisti me.* Pois porque Psal. 22. 16. não entrou Christo na batalha

lha

lha com este pensamento, & com este conhecimento, senão com o contrario? Porque as acções ultimas de sua vida convinha que fossem, & haviam de ser as mais gloriosas, & as mais heroicas; & para obrar gloriosa, & heroicamente em quanto homem, esqueceu-se totalmente o seu generoso espirito do principio, & fim do mesmo corpo, em que padecia; & só cuidava, & tinha sempre firme na mente o principio, & fim da sua alma, donde veyo, & para onde hia: *Sciens quia à Deo exiuit, & ad Deum vadit.*

100 Este *sciens*, ò Roma, este *sciens*, & este alto conhecimento de nós mesmos, ò Senhores, he aquelle, que eu vos prégo hoje; não o principio, & fim do corpo, que he terra, senão o principio, & fim da alma, que he Deos: o corpo sahio da terra, & vay para a terra: *Terra es, & in terram ibis*: a alma sahio de Deos, & vay para Deos: *A Deo exiuit, & ad Deum vadit.* E este he o conhecimento que devemos trazer sempre no pensamento, & revolver altamente na

memoria. Vede quanto vay de principio a principio, de fim a fim, & de conhecimento a conhecimento. Entre bẽ este *sciens*, & penetre a cabeça do nosso Gigante; & ainda que elle, como a estatua, ou Colosso de Nabuco, tenha os pés de barro, eu vos prometto, que hũa vez entrando de hum tão alto conceito de si mesmo, este ferà bastante para mudallo, & transformallo todo de pés à cabeça. O Colosso, ou a estatua de Nabuco teve duas transformações, não notadas, mas notaveis; hũa com que se transformou toda em pó; outra com que se transformou toda em ouro. Transformouse toda em pó, quando a pedra cahida do monte lhe tocou os pés de barro, & a desfez: transformouse toda em ouro, quando depois de desfeita a mandou Nabuco fabricar de novo; não dos mesmos metaes varios, de que era composta, senão toda de ouro: *Fecit statuam auream.* E qual foi a causa desta segunda transformação, tanto mais nobre, & tanto mais rica? Não foi outra, que hum novo

co-

*Genes. 2.  
juza 7.*

*Daniel  
3. 1.*

Daniel  
2.38.

conhecimento que teve Nabuco, & hum alto conceito que fez de si mesmo. Interpretou Daniel a Nabuco os membros, & metaes da estatua, & disse-lhe que elle era a cabeça de ouro: *Tu es ergo caput aureum.* E logo que Nabuco teve este tão novo, & alto conhecimento de si mesmo; logo que conheceu que elle era a cabeça de ouro, no mesmo ponto toda a estatua foi de ouro: *Fecit statuam auream.* O barro dos pés transformou-a toda em pó, o ouro da cabeça transformou-a toda em ouro.

101 Espiritos Romanos, & generosos, se quereis estatua no Capitolio, ou deste, ou do outro mundo, sabei q̃ na propria cabeça tendes a mina dos metaes: se vos conhecerdes como corpo, toda a estatua será de pó; se vos conhecerdes como alma, toda a estatua será de ouro; conhecei-vos altamente, & isto basta.

§. V.

102 **T**enho acabado o meu discurso, & só vejo me poderão dizer contra elle, que puz o conheci-

mento de si mesmo em huma cousa, que se não conhece: he verdade que nós nesta vida não conhecemos a nossa alma, como he em si mesma, ou *quidditative*, como fallão as escolas: mas porque a alma se não conhece a si, por isso mesmo se pôde conhecer melhor: não quiz Deos que o homem tivesse proprias especies de sua alma, porque pertencia à dignidade de hũa creatura tão nobre, & tão aparentada com Deos, que assim como Deos nesta vida se conhece por fé, assim se conhece por fé também a alma. Não digo que a alma se não conhece naturalmente nesta vida, mas quando se conhece naturalmête, he também como Deos pelos effeitos: conhecer a Deos, & a alma em seu proprio ser, & substancia, he felicidade, & sciencia, reservada para a outra vida; & a razão he, porq̃ como a alma he hũa imagẽ perfeitissima de Deos, só à vista do original se pôde conhecer, perfeitamente, e a copia. Oh grande perfeição da alma, que não se haja de ver em outro espelho, que no da face de Deos!

103. Andai agora a estimar o corpo, a servir o corpo, a admirar o corpo, a idolatrar o corpo. Mas o corpo se estima, se serve, se admira, se idolatra; porq̃ devendo o homẽ ser alma, as almas hão degenerado a ser corpo. Não era todo corpo a alma daquelle, q̃ falando com a sua lhe dizia:

*Luc. 12. 69. Anima mea habes multa bona posuisti in annis multis; requiesce, comede, bibe, & epulare:*

Alma tens muitos bens, & para mpitos annos, descança, come, bebe, regalá-te? A alma que havia de comer, & beber, vede se estava transformada em corpo; mas não tardou muito Deos em vingá-la nobreza da alma de hũa injuriatão brutal: *Sulte, hac nocte repetunt animam tuam à te.* Na mesma noite lhe tirou Deos a alma vil, & degeherada, para que só ficasse o corpo de quem todo era corpo.

*Luc. 12. 20.*

104. Visitando hũa noite Alexãdre os seus arrayaes, achou hũa sintinella dormindo, & matou-a; & perguntado pela causa, respondo deo: *Qualem invèni, talem reliqui.* Qual a achei, tal a deixei. Assim faz Deos quando

105. 106.

acha homens q̃ não são mais que corpo; para os deixar quaes os acha, tiralhes a alma, & a vida, subitamente:

*Hac nocte.* O quanto se pôde temer, que seja esta a causa de tantas mortes repentinas, quantas se vem nestes dias, & não se chorão quãto devem! E porque não se defenda alguem com dizer, que aquelle exemplo foi singular, lembrai-vos do Diluvio, & da causa delle. Affogou Deos o mundo, tirando a vida a todo o genero humano de hũ golpe: & qual cuidais que foi a razão? O mesmo Deos que deu a sentença, declarou a culpa: *Non permanebit spiritus meus in homine, quia caro est.*

*Gen. 6. 3.*

Porque não havia na corrupção daquelle tempo homem que tivesse alma, todos, & tudo era corpo: *Quia caro est:* mais diz ainda, & peyor foa *caro*, que corpo; queira Deos que não seja o nosso século hoje, como foi então o de Noè: tem chegado o mundo a tão infelice estado nesta materia, que se a palavra de Deos, & o arco do Ceo nos não seguràra, se podia temer outro diluvio. Mas Deos pôde

de fazer diluvios com todos os elementos; no ar ha pestes, nõ fogo incendios , na terra terremotos, que já começãõ a foryer Cidades inteiras , não fallando nos diluvios de fangue com que o inimigo commum , & vizinho , & as veas dos mesmos mortos nos ameação.

*Allude ao braço de S. Nicolao de Tolentino, que naquelles dias vertia muito sangue.*

105 Almas, almas, vivei como almas : se conheceis q a alma he racional, governe a razão, & não o appetite : se

conheceis que he immortal, desprezai tudo aquillo que morre, & acaba : se conheceis que he celeste, pizai, & metei debaixo dos pés tudo o que he terra. Finalmente se conheceis que he divina , amai, servi, louvai, & aspirai só a Deos : este he o verdadeiro conhecimento de si mesmo, & esta a primeira pedra do nosso David ; mas se ella não bastar, ainda lhe ficão no furraõ outras quatro.



# DISCURSO II.

*ELEGIT QUINQUE LIMPIDISSIMOS lapides de torrente. 1.Reg.17.*

§. I.

106



Mão de David não perde tiro, & se a minha o perde na pedra que hoje tira, sem duvida se perderà hũ grande bem, porque he do bem perdido. Disse com alto sentimento Tertulliano, que nesta vida não só se padecem os males, senão tambem os bens; & que assim como ha males que excedem a paciência, assim ha bens intoleraveis: *Quorũdam bonorum, sicut & malorum intolerabilis patientia est.* E que bens, pergunto eu, são aquelles, que se padecem? que bens ha nesta vida intoleraveis, senão os bens perdidos? Os bens que já forão, & se acabárão, & q̃ não nos deixarão de si outra prenda, que a memoria, & a dor. Esta he a segunda pedra

*Tertul. de  
patiens.*

da funda de David; pedra em tudo proporcionada à cabeça vãa do Gigãte; quero dizer, a ti, ò Roma, tão perdida, hoje mais que nunca, pelos bens que se perdem. Os bens deste mundo, isto he, os falsos bens, acquirem-se com trabalho, perdem-se com dõr; porèm a dor he castigo, & não remedio: os bens do Ceo, isto he, os verdadeiros bens, tambem se pòdem perder; porèm se te lastima, & doe tellos perdido, a mesma dõr da perda he remedio della. A ferida causa dõr, & a dõr fãra a ferida: tal he a virtude da pedra de hoje, se eu acerto a empregar bem o tiro; & tal tambem a materia nobilissima, que para o discurso, ou meditação desta noite nos tem afinado o nosso grande Interprete: *Dolor amissi*: A dõr do bem perdido. Vòs, os que tendes perdido algum bem,

bem , & aquelles principalmente que tem perdido o summo bem, se quereis faber o motivo , & remedio de vossa dõr, & doervos heroica, & ditofamête, dai-me attêção.

§. II.

107 **T** Oda a materia presente se resolve em tres palavras: dõr, perda, & bem; porèm a complicação destes mesmos termos he tal, que havendo de tratar da dõr do bem perdido, o primeiro perdido sou eu; porque quando quero combinar a dõr com a perda, a perda com o bem, & o bem com a dõr, me acho cercado por todas as partes, & prezo sem sahida dentro de hum circulo por huma parte inevitavel, & por outra incrível. Todos crem q a dõr he a medida da perda, & a perda a medida do bem; sendo porèm certo, como he, q o bem possuido se estima menos, & o mesmo bem perdido se estima mais; daqui se segue que a perda cresce, & faz mayor o bem; & que o bem perdido feito mayor, faz tambem mayor a dõr. De maneira, que caminhando do

bem para a perda, & da perda para a dõr, o bem, a perda, & a dõr saõ menores; porèm tornando da perda para o bem, & do bem perdido para a dõr, a dõr, a perda, & o bem saõ mayores; & tudo isto, sendo o bem o mesmo, & não diverso. Já vedes a força da difficuldade, que não pode ser mais clara à experiencia, nem mais escura à razão. Porèm para fahir deste labyrintho tão intricado, a mesma escuridade da razão nos darà a luz, & a mesma difficuldade da experiencia o fio: oh se eu acertàra a descobrir a verdadeira causa, pela qual o bê perdido, sendo hũ, & o mesmo, ou verdadeiramente he mayor, ou sem erro se julga tal! Vamos à Escritura.

108 Naquella famosa parabola, que refere S. Lucas no cap. 15. diz Christo que hum bom pastor tinha cem ovelhas, & que tendo perdido hũa, deixou as noventa & nove no deserto, & foi buscar a ovelha perdida: *Relictis nonaginta novem in deserto, vadit ad eam, que perierat.* Luc. 15. 4 Notavel resolução de pastor exclamão neste caso dous

Gij gran-

grandes Pastores , Chrysofotomo, & Agostinho. Não vê, nem repara este pastor no muito que deixa, & no pouco que busca: deixa noventa & nove ovelhas, expostas à fome dos lobos, à cobiça dos ladrões, ao perigo de derramar-se, & perder-se todo o rebanho; & isto por buscar, & achar em duvida hũa só? Sim. Não vedes que esta ovelha, ainda que fosse hũa só, era perdida: *Vadit ad eam, quæ perierat?* Logo não he muito que arrisque todas por ella; & que estime tanto esta só, como todo o rebanho: *Grex una charior non erat*, diz Tertulliano. Se antes de perder-se esta ovelha, perguntáramos ao pastor, quanto a estimava, responderia, q̄ como qualquer das outras; por-rem depois de perdida, antepoz o preço, & cuidado della ao perigo, & ao mesmo preço de todas. Antes de perder-se, estimava aquella huma, como huma; depois de perdida estimou aquella só como todas: tão certo, & tão natural he no homem dar mayor valor às cousas na perda, que na pos-

se; & estimallas mais incomparavelmente depois de perdidas, que antes de perder-se.

109 Esta he a experiencia clara, confirmada com o exemplo de Christo; por-rem a razão, que a faz escura, ainda não apparece. Qual he logo, ou qual póde ser a razão, porque a ovelhinha perdida, & qualquer outro bem perdido se estima tanto mais depois que se perde, que quando se possuia? Dizem communmente, que a razão desta mayor estimação he a dor; porque o bem possuido he objecto do gosto, & o bem perdido he objecto da dor; & a dor move o sentido mais eficazmente que o gosto. A filosofia he verdadeira, por-rem a resposta falsa. He verdade que a payxão da dor move mais forte, & mais eficazmente o sentido, que o affecto do gosto; mas que a razão, ou motivo da mayor estimação do bem depois de perdido seja a dor, he falso, & o provo com evidencia do mesmo Texto. Applicando Christo a parabola, conclue assim: *Sic erit gaudium in Cælo super uno peccatore penitentiam*

*Tertul.  
lib. de  
Pænit.  
cap. 8.*



*tiam agente, quàm supra nonaginta novem justis.* Como aquella pastor, diz, estimou mais a ovelhinha perdida, & se alegrou mais de a ter achado, que das outras noventa, que se não perdèrão; assim he mayor o gosto, a alegria, & festa, que se faz no Ceo por hum peccador perdido, & penitente, que por noventa & nove justos. Logo a mayor estimacão do bem perdido não provem da dòr, porque aquella mayor gosto, & aquella mayor estimacão foi no Ceo: *Gaudium erit in Cælo*; & no Ceo não ha dòr. Qual será pois a verdadeira razão desta differença tão notavel? Eu a direi.

110 A mayor estimacão do bem perdido não provem da dòr da perda, nem da mesma perda do bem; mas por occasião da perda provem o mayor, & verdadeiro conhecimento do mesmo bẽ, o qual antes de perdido não se conhecia. Entre o conhecimento do bem, & o conhecimento do mal ha hum grande differença; o mal conhece-se, quando se tem, & o bem, quando se teve; o mal,

Tom. XIV.

quando se padece, o bem, quando se perde. Duas coufas prometteo o demonio a Adam, hũa a divindade, outra a sciencia do bem, & do mal: *Eritis sicut dij scientes bonum, & malum.* O' enganador, ô falso, ô embusteiro, ô mentiroso, ô traidor, clãmão aqui todos contra o demonio. Eu lhe quero fazer justiça, a qual nem ao mesmo demonio se deve negar: digo que em hũa coufa mentio o demonio, em outra não: mentio em dizer que serião como deosês: *Eritis sicut dij*; promessa, & supposição não fô falsa, mas heretica, & blasfema, & a primeira origem da idolatria, negando a Deos o caracter da unidade, introduzindo na Divindade multidão; porèm em dizer, que comendo da maçãa conhecerião o bem, & o mal, não mentio o demonio, antes predisse com verdade o que havia de fer; & porque, ou como? Porque comendo os primeiros pays do pomo vedado, havião de perder todos os bês, que possuíhã, & havião de incorrer em todos os males, que pade-

G iij cêraõ;

cêraõ ; & o bem não se conhece senão quando se perde ; nem o mal , senão quando se padece : em quanto Adam estava no Paraíso , não conhecia bem , nem o bem , nem o mal ; o bem não , porque possuhia todos os bens ; o mal tambem não , porque não padezia mal algum ; mas depois que foi lançado do Paraíso , no mesmo ponto teve inteira sciencia do bem , & do mal ; do mal , porque o padezia ; do bem , porque o tinha perdido .

III Assim foi em Adam , & assim he em todos os seus filhos : quam facilmente estraga o faõ a faude , & quam prodigamente dissipa o vão as riquezas ? Porém esperai hum pouco , succederà à faude a enfermidade , & vòs conhecereis o bem que tendes na faude ; succederà à riqueza a pobreza , & necessidade , & vòs conhecereis o bem q não soubestes estimar na riqueza ; por isso ordenou a Providencia , que fosse varia , & mudavel a que vòs chamaes fortuna . Ella he inconstante , porque vòs sois ingratos : troca Deos os bens em

males , para que vòs conheceis huns , & outros ; os bens q vos deu na privação ; & na experiencia os males de que vos livrou . O filho Prodigio em quanto esteve em casa de seu pay , não conhecia , nem estimava os grandes bês que possuhia , & lograva nella ; porém depois de dissipados , & perdidos os mesmos bens , então os conheceo , dizendo :

*Quanti mercenarij in domo patris mei abundant panibus , ego autem hic fame pereo !* Luc. 15. 17.

Na abundancia não conhecia né a felicidade , nem a miseria ; na fome conheceo a miseria presente , & a felicidade passada . Até Job , aquelle grande homem feito por Deos de proposito ou para triumpho , ou para desprezo de hũa , & outra fortuna , na experiencia da adversa conheceo a differença da prospera , daqui he , que voltando os olhos atraz dizia : *Quis mihi hoc tribuat , ut sim juxta menses pristinos , quibus Deus custodiebat me , quando splendebat lucerna ejus super caput meum ?* Lede todo aquelle capitulo , que he o vinte & nove , & vereis quanto mais via agora Job

Job 29. 2.

nos

nos seus passados bens, do q̄ havia visto, & conhecido antes de os perder; as palavras em que mais reparo, são aquellas do verso quarto: *Quando secretò Deus erat in tabernaculo meo.* Faz comparação, & differença Job entre o tẽpo presente das suas miserias, & o passado das suas felicidades, & diz que naquelle tẽpo ditoso estava Deos em sua casa, porèm occulta, & secretamente: *Quando secretò Deus erat in tabernaculo meo.* Chama estar Deos em sua casa, & assistencias de Deos nella, aos bens, que naquelle tempo gozava; porque de Deos, & da sua presença vem todos os bens; mas porque diz que esses bens, & essas assistencias de Deos então erã secretas? antes parece q̄ então erã publicas; porque elle, & todos viã os seus bẽs, & as suas felicidades, & pelo contrario, agora erã secretas; porque os bens o tinham deixado, & Deos se tinha escondido: porque diz logo, que aquelles bens, & assistencias de Deos então erã secretas, & agora não? Porque então as lograva, & agora já

as tinha perdido. A posse dos bens he hum véo, que os occulta para que se não conheção; a perda dos mesmos bẽs corre o véo, & então se descobre, & vê claramente nelles aquillo, que se não estimava, nem conhecia.

112 Esta he a mayor desgraça dos bens, contraria em tudo à natureza dos males: os bẽs vê-se de lóge, os males de perto; os males quádo vê, os bens quando fogem; os males pelo direito, os bens pelo avesso; os males pelo rosto, os bens pelas espaldas; quando voltão as costas os bens, então se conhecem. Pedio Moyses a Deos que lhe mostrasse a sua gloria; & o Senhor lhe respondeo q̄ lhe mostraria todos os bens: *Omne bonum ostendam tibi.* Mas como lhos mostrou? He coufa verdadeiramente admiravel, & que nem Moyses, nem algũ outro a pudera cuidar, ou imaginar. Chegando o dia, em que Deos havia de cumprir a sua palavra, ou a sua promessa, & Moyses havia de ver todos os bens, finaloulhe Deos o modo da vista, & disselle assim: *Cum*

Exod. 33.  
19. 23.

G iiij. transibit

*transibit gloria mea, ponam te in foramine petrae, & protegã dextera mea, donec transeam, tollamque manum meam, & posteriora mea videbis.* Eu te porei ( diz Deos ) detraz de huma pedra, & tu estaràs vêdo por hum resquicio; quando passar a minha gloria, taparei eu o resquicio com a minha mão, & depois de passar, levantarei a mão, & tu veràs as minhas costas. Admiravel caso outra vez ! De maneira, que mostra Deos a Moyfes todo o bem : *Ostendam tibi omne bonum*; & que este bẽ o não pôde ver Moyfes, senão depois de passado : *Protegam dextera mea, donec transeam* ? nem o pôde ver pelo rosto, senão pelas costas : *Posteriora mea videbis* ? Sim : porque esta he a condição de todo o bem ; nesta vida não se pôde ver, nem conhecer, senão depois de passado, & pelas costas : *Transeam, posteriora mea videbis.* Quando os bens voltaõ as costas, quando fogem, quando se vão, quando nos deixãõ, quando finalmente passãõ, & se perdẽãõ, entãõ se conhecem. Este he todo o

mysterio da dõr do bem perdido : da perda nasce o conhecimento, do conhecimẽto a estimaçãõ, da estimaçãõ a dõr : *Dolor amissi.*

## §. III.

113 **S**Endo pois o motivo certo, & proprio do bem perdido, a privaçãõ do mesmo bem já verdadeiramente conhecido, & como conhecido estimado; de todo este discurso se conclue claramente contra o que ao principio se arguhia, que a medida da dõr do mesmo bem he sempre a mesma; porque em quanto o bem se possuiue, não pôde causar dõr; & quando se perde, & he materia de dõr, já se conhece cõ toda a sua amabilidade, & fermosura: o mayor bem do bem, & a sua mayor fortuna, he chegar a perderse; para quem o possuiue he perda, para o mesmo bem he usura; porque perdido se conhece, & se lhe dà o lugar que merece: em quanto possuido tinha pequeno, & humilde lugar no coração, porque não era conhecido; depois de per-

perdido, porque já se conhece, dà-lhe o coração muito mayor, & melhor lugar; isto he, igual ao seu merecimento, dignidade, & grandeza. Não he muy diverso o lugar, & alojamento que se dà a hũ Principe incognito, ou conhecido? Pois assim trata o coração ao bem, & daqui se fegue, que he muito mayor o lugar, que occupa a dõr no coração, que aquellê, que occupa o gofsto. Em quanto possuido o bem, como a incognito, davalhe o coração dentro em si hum humilde lugar pequeno, & desigual ao seu merecimento, & este he o que occupava o gofsto depois de perdido; como já se conhece a sua grandeza, compõemlhe o mesmo coração outro alojamento, & outro lugar muito mayor, & mais largo, proporcionado a ella, & este he o que occupa a dõr.

114. Porém tomadas assim, & tão ao justo as verdadeiras medidas da dõr do bem perdido, não imagine por isso alguém, que fica também já conhecida a fineza, & a limpeza da mes-

ma dõr, que he o ponto principal do nosso argumento. Toda a dõr de hum grande bem perdido he grande, porém não basta ser grande, para ser fina: a fineza não he quantidade, nem he o mesmo doerse muito, que doerse finamente. Qual ferà logo na perda do bem a dor fina, & heroica, & em grao superlativo limpa: *Limpidissimos lapides?*

115. Para satisfazer à curiosidade utilissima deste pōto, supponho primeiro, que nas perdas do bem ha mais, & menos; ha bens mais perdidos, & bens menos perdidos. O bem perdido menos perdido, he aquelle, que depois de perdido se pôde recuperar: o bem mais perdido, & totalmête perdido, he aquelle, que perdido hũa vez, não pôde recuperar-se. Perde hũ homem a Deos, & perde o tempo: qual he mayor perda? Em razão de bem he Deos, em razão de perdido he o tempo; porque Deos perdido pôde recuperar-se; o tempo perdido não se pôde recuperar. Mais: Ha bês perdidos, que com a mesma dõr de

de tellos perdido se recuperão; & ha bens perdidos, que com nenhũa dør se pòdem recuperar depois de perdidos. Morreo a hum pay feu filho, doe-se, mas nem por isso refuscita o filho; perdeo a fazenda, doe-se, mas nem por isso torna a fazenda para casa: pelo contrario perde hũ homem a graça de Deos, doe-se, & no mesmo ponto recupera a graça: morre o merecimento pelo peccado, doe-se, & no mesmo ponto refuscita, & torna a reviver o merecimento. Supposta pois esta distincção, & differença de bens mais perdidos, & menos perdidos; & de perdas recuperaveis, & que se não pòdem recuperar; vindo ao ponto digo que aquella dør, que chora a perda de hum bem totalmente perdido, & que com nenhũa dør se pòde recuperar, esta he a fina, a heroica, & limpa dør do bem perdido; se quem o tem perdido o pòde recuperar, ainda que a dør seja grande, não he fina; se não pòde recuperar-se, & com tudo chora a sua perda, & se doe inconsolavelmente quem o tem perdido,

aqui està a fineza da dør.

116 Duas vezes se celebra no Euangelho o pranto da Magdalena, tão fermosa pelas suas lagrimas, como pelo feu amor; a primeira, quando chorava seus peccados aos pés de Christo; a segunda, quando chorou a morte do mesmo Christo sobre a sua sepultura; em hum, & outro pranto forão copiosissimas as suas lagrimas, em hũ, & outro nascidas de dør, & dør excessiva; porèm q̄ dør, & que pranto vos parece que foi o mais heroico, & mais fino? Dirmeheis que o primeiro, porque este foi louvado pela boca de Christo, não só como effeito da penitencia, mas como filho legitimo do amor, que he a raiz de toda a fineza, & esse mesmo amor qualificado, & canonizado por muito: *Quoniam dilexit multum*. Com tudo eu não duvido affirmar que o segundo pranto, & a segunda dør foi muito mais heroica, & muito mais fina. E porq̄? Porque a primeira dør chorava hum bem perdido, que se podia recuperar com a mesma dør, & com as mes-

Luc. 7.38  
Ioan. 20.

15.

mas

mas lagrimas ; porèm a segunda chorava outro bem perdido , que com nenhuma d'òr, ainda que excessiva , cõ nenhũas lagrimas, ainda que mais copiosas, se podia recuperar. He reflexão de Origenes naquella homilia da Magdalena , entre todas as obras do seu grande engenho a mais excellente: *Fieverat prius, & lacrymis suis pe des ejus rigaverat pro morte anime suæ: veniebat manè ad monumentum lacrymis rigare pro morte Magistri sui.* Com o primeiro pranto, diz Origenes, chorava Maria a morte da sua alma ; com o segundo chorava a morte do seu Mestre: a morte da alma pôde refuscitar-se com a d'òr, & com as lagrimas ; a morte do corpo com nenhũa d'òr, & cõ nenhuma lagrimas se pôde refuscitar: logo este segundo pranto , & esta segunda d'òr foi mais heroica, & mais fina, porque chorava Maria, & se dohia de hum bem perdido, que a sua d'òr, & as suas lagrimas não podião remediar. Doerse do bem perdido, que se recupera com a d'òr, he remedio ; doerse do bem per-

dido, que com nenhuma d'òr se pôde remediar, he d'òr.

117 Deixai-me dividir esta verdade, para que a veção os olhos em duas imagens, hũa da d'òr grosseira, & vulgar em lagrimas de David; outra da d'òr heroica, & fina no pranto de Raquel. Enfermou mortalmente em tenra

2. Reg:  
12.21.23

idade o primeiro filho que David teve de Bersabè , & não se pôde dizer facilmente o excesso da sua d'òr ; vestido de sacco, cuberto de cinza, prostrado por terra com rogativas, com lagrimas, com jejuns, & com todas as outras maquinas de penitencia, humildade, & gemidos, com que elle sabia se rende o Ceo, batia o afflicto Rey às portas da misericordia divina pela saude já desconfiada do filho ; morreo emfim o menino, & diz o Texto sagrado, que nenhũ dos criados de Palacio se atrevia a dar a el-Rey a triste nova. Se el-Rey, diziaõ entre si, quando o infante estava ainda vivo, faltou pouco que não morresse de pena ; se não fallava, nem comia, nem dormia, nẽ admittia consolação, ou tregoa

goa a sua dõr, que ferà sabendo que he morto? Entendeo ultimamente David pelos olhos, & silencio dos seus, aquillo que verdadeiramente era; & logo que soube de certo ser morto o filho, que vos parece que faria? Caso notavel! Levanta-se do chaõ, enxuga os olhos, lança fóra o cilicio, veste a purpura, senta-se à mesa, começa a comer, & a fallar com tanto defaço-go, como se nada tivera succedido. Maravilhados os Cortesãos de hũa taõ repentina mudança, disserão assim a el-Rey: *Quis est sermo, quem fecisti? propter infantem, cum adhuc viveret, jejunabas: mortuo autem puero surrexisti, & comedis*: Senhor, quando ainda vivia o infante, fazia Vossa Magestade tantos extremos de dõr, & sentimento, & agora que morreo, vemos a Vossa Magestade taõ aliviado, sem nenhum final de tristeza, ou desgosto? Que implicancia, ou que mysterio he este? Vòs, respondeo David, fazeis-me hũa pergunta, & eu quero fazervos outra. *Numquid potero revocare eũ?* Por ventura posso eu refusci-

tar a meu filho? pois por isso se acabou a minha dõr: em quanto vivia, & eu esperava poderlhe alcançar a vida cõ as minhas lagrimas, fazia todos aquelles excessos, que vistes; porèm depois que morreo, & não tem remedio, porque me hey de anciar, & affligir? Oh razaõ indigna de hum pay, & muito mais indigna de hum coração, como o de David! Porque me hey de affligir, se já não tem remedio? antes porque não tem remedio, vos deveis affligir mais. Para as perdas, que tem remedio, se fez a diligencia; para as que não tem remedio se fez a dõr. Quem chora o bem perdido, que se póde remediar com a dõr, ama o seu alivio; quem chora o bem perdido, que cõ nenhũa dõr se póde remediar, ama a sua dõr, & esta he a dõr verdadeira, & fina.

118 Ah Raquel, que só vòs soubestes doervos com fineza verdadeiramente heroica! Morreraõ às mãos de Herodes os filhos de Raquel; isto he, os Innocentes de Belèm, aonde ella tinha a sua sepultura. Introduz o Profeta Jere-



Jeremias a triste mãy lamentando a sua morte com prantos, & clamores, a que respondiaõ com lastimosos ecos os montes: *Vox in Rama audita est, ploratus, & ululatus multus, Rachel plorans filios suos.* E que circumstancias ponderou neste ponto de Raquel aquelle grande Mestre de dores, & prantos? Ouvi o que acrescenta: *Et noluit consolari, quia non sunt.* Chorava, diz, incessantemente, & ainda que via que a causa de sua dõr era sem remedio, como o não tem a morte, nem por isso admittio já mais consolação, nem quiz consolar-se: *Et noluit consolari, quia nõ sunt.* Quem soubera ponderar dignamente a força deste *quia!* Comparaimos este *quia* de Raquel cõ aquelle *numquid* de David, *Numquid poterò revocare eum?* Pezai bẽ a differença, & quanto vay de pranto a pranto, de dor a dor, & de porque a porque. Porque se consola David? Porque não tem remedio a morte de seu filho. Porque se não quer consolar Raquel? Porque não tem remedio a morte de seus filhos. De ma-

neira que pela mesma razão David se consola, & Raquel não quer admittir cõsolação? pela mesma razão David enxuga as lagrimas, & Raquel se condena a perpetuo pranto? Sim, pela mesma razão: porque aquella dõr era grosseira, & vulgar; esta era fina, & heroica; a dor que não he fina, morre com quem morre; a dor que professa fineza, com quem morre se faz immortal. David na mesma sepultura sepultou seu filho, & a sua dõr, antes quando sepultou o filho, já a dõr estava sepultada. Pelo cõtrario Raquel quando sepultou aquelles ossos tenros das suas entranhas, na mesma sepultura entrou juntamente todo o seu contentamento, toda a sua alegria, toda a sua consolação, antes a esperança toda, & ainda o pensamento de consolar-se já mais: *Et noluit consolari, quia non sunt.* Oh palavras dignas de se gravarem em hũa pyramide de bronze sobre o marmore daquella sepultura, para que fossem lidas de todos os seculos, como epitafio eterno à immortalidade da dõr!

119 Assim se doe, quem vulgar, ou finalmente se doe, & estas são as duas imagens, hũa morta, & outra sempre viva, da vulgar, & da heroica d'òr na perda do bem. A d'òr vulgar chora como David em quanto espera o remedio; a heroica chora como Raquel, porque o não espera: a vulgar com a impossibilidade do remedio se consola; a heroica com a mesma impossibilidade se affina mais: *A-mor non suscipit de impossibilitate solatium, nec de difficultate remedium*, disse Chrysologo. E se quereis saber porque a d'òr do bem perdido na impossibilidade do remedio se affina mais, & totalmente se apura: a razão desta subtilissima filosofia he; porque na impossibilidade do remedio se purifica, & alimpa a d'òr da liga, & mistura de toda a payxão, ou affecto que não he d'òr: a d'òr do bem perdido, que suppõem o remedio possível, vai misturada com a esperança, & com o desejo do mesmo bem, & por isso não he d'òr pura; porèm a d'òr, que conhece o remedio impossível, como o

impossível se não pôde esperar, nem desejar, a mesma impossibilidade leva a esperança, & o desejo; & tirado o desejo, & a esperança, fica só a d'òr pura, & limpa: quem se doe do bem perdido, que se pôde recuperar, perdeu o bé, mas não perdeu o desejo, né a esperança do bem; porèm quem se doe do bem perdido, que se não pôde recuperar, não só perdeu o bem, mas juntamente com o bem perdeu também o desejo, & a esperança; & quem, perdido o bem, & perdido o desejo, & a esperança do bem, não perde a sua d'òr, este só se doe pura, & heroicamente; aquillo he amar-se, isto he amar; aquillo he remediar-se, isto he doer-se.

## §. IV.

120 **H**Avemos filosofado affás, & por ventura demasiado; mas tudo he necessario ao fim, & proveito do nosso discurso. O mayor, & o melhor bem perdido, Senhores, he Deos, & a graça de Deos, q se perde pelo peccado; mas como Deos per-

Chrysol.  
Ser. 147.

perdido, & a graça de Deos perdida se recupéra pela dør, parece que sobre a perda deste bem, sendo o mayor, & sũmo, não cabe, nem tem lugar a dør limpa, & fina. A dør limpa, & fina do bem perdido, he doerse de hum tal bẽ, que se não possa remediar cõ a dør; este pòde remediar-se, & se remedeia com a mesma dør; logo não pòde ter lugar nesta perda a dør fina, & limpa. Digo que sim pòde, & cõ mayor fineza. Ora vede. No peccado ha hũa cousa que se pòde remediar, outra q̃ não tem remedio: & que duas cousas são estas? Hũa he o peccado, outra o haver peccado: o peccado pòde remediallo o peccador cõ a dør; o haver peccado não o pòde remediar com nenhũa dør, nem ainda o justo: porque o peccado pòde-o perdoar a misericordia; o haver peccado não o pòde desfazer a Omnipotencia. Daqui vem, que depois de remediado, & perdoado o peccado, & depois de recuperada pela dør a graça perdida, se com tudo o peccador se doe não já do peccado, senão de haver pec-

cado, esta dor he a fina, a heroica, a pura, & limpa dør do summo bem perdido; tudo deixo já provado no meu discurso, o que resta he ellevallo a materia mais alta. Fallo agora com vosco, ô almas ditosas, que depois de teres offendido, & perdido a Deos, vos tendes reconciliado cõ elle, & depois de perdida a sua graça, por mercè, & misericordia sua a tendes recuperado; doei-vos, & chorai agora aquillo que se não pòde remediar com a mesma dør, que he o haver peccado, & melhorai com mais nobre, & mais sublime impossivel os exemplos da Magdalena, & Raquel; & se não he digna de taõ alta imitação aquella dør de David pouco ha de mim taõ mal reputada; imitai outra do mesmo Heroe, que para este ponto só reservou as finezas da sua dør. Peccou David, & durou na cegueira de seu peccado quasi hum anno inteiro. Convertido finalmente por hum Sermaõ do Profeta Nathaõ, disse: *Peccavi*, & o Profeta em nome de Deos lhe respõdeo: *Dominus quoque transtu-*

2. Reg. 12.  
13.

lit

*lit peccatum tuum.* Eis-aqui David peccador, eis-aqui David arrependido, eis-aqui David perdoado; & que fez depois de tudo isto David?

Não se esquecendo já mais daquelle mesmo peccado, chorava-o todas as noites, & propunha chorallo sempre com rios de lagrimas: *Lacrymis meis stratum meum rigabo.*

*Psal. 6. 7.*

Os dias como Rey dava-os aos negocios publicos; as noites como peccador ao pranto occulto de seus peccados. Mas como assim meu David? que outros peccadores chorem, & não cessem já mais de chorar, he muito justo, porque sabem que peccarão, & não sabem se lhes são, ou não perdoados seus peccados; porém vós que tivestes hum Oraculo Divino, & infallivel de vosso perdão, vós que sabeis de certo, & sois obrigado a crer de fé, q Deos vos tem restituído à sua graça, porque chorais tanto? Porque não chorava David o peccado, mas o haver peccado: o peccado não, porque já estava remediado com a dór, com o perdaõ, & com a graça; o haver peccado sim,

porque nem com a dór, nem com o perdaõ, nem cõ a graça, nem de algũa outra maneira podia remediar-se. Naõ chorava a chaga, mas a cicatriz; naõ a mancha que se tirou, mas a que se não pôde tirar; naõ aquillo que com o peccado perdoado passa, mas aquillo que fica sempre: este sempre chorava elle nas suas lamentações alternadamente a dous côros: (musica digna de imitar-se hoje, & de q nella se trocasssem outras) o primeiro coro fazia-o o seu peccado: *Peccatum meum contra me est semper*; o segundo coro fazia-o a sua dór: *Et dolor meus in conspectu meo semper*. No peccador justificado hũa couza acaba, q he o peccado, outra não acaba já mais, & dura sempre, que he o haver peccado; & como David não chorava o peccado, que já não era, senão o haver peccado, que durava sempre: *Peccatum meum contra me est semper*; por isso a este sempre do peccado respondia o outro sempre da dór: *Et dolor meus in conspectu meo semper.*

*Pf. 50. 5.*

*Psal. 7. 18.*

*Isai. 59. 11.*

121 A dór he o eco do pec-

peccado : *Peccata nostra responderunt nobis* : disse Ifaías. Se o peccador he impenitente, faz a dõr oeco no inferno; se he contrito, & arrependido, faz o eco no coração; tal era o coração de David, & tal foi sempre depois do feu peccado; por isto à voz do peccado respondia sempre o eco da dõr; & a hum sempre outro sempre o peccado na memoria entoava : *Peccatum meum contra me est semper* : & a dõr no coração respondia : *Et dolor meus in cõspectu meo semper*. E se chorava, & devia chorar sempre, quem havia peccado hũa só vez; que serà daquelles, que não chorão, (põde ser) nem se doem de coração hũa só vez, tendo peccado, & peccando sempre?

122 Porèm se chorava o ter peccado, & o ter peccado he mal que não tem remedio, como pedia David a Deos o remedio deste mal? Assim parece se devem entender aquellas palavras do mesmo Texto : *Amplius lava me ab iniquitate mea, & à peccato meo munda me*. A razão, que allega, o confirma : *Quo-*  
Tom. XIV.

*niam iniquitatem meam ego cognosco, & peccatum meum contra me est semper*. Aquillo que persevera sempre do peccado, como havemos dito, não he o peccado já perdoado, como estava perdoado o de David, senão o haver peccado; logo parece que para o haver peccado pede David o remedio; & por isso não diz, Lavaime, Senhor; senão, Lavaime mais : *Amplius lava me*; suppondo duas purificações, hũa mayor que outra; sendo pois a primeira purificação aquella, que lava o peccado, & com que o peccado de David estava já lavado, parece que a segunda he aquella, com que se lava o haver peccado; mas se isto he impossivel, que diremos a esta grande duvida? Inferiremos daqui, que o que he impossivel à natureza, he possivel à dõr, & que alcança mais a mesma dõr da misericordia, do que lhe pôde dar a Omnipotencia? He certo que muitas cousas, que o entendimento humano julga impossiveis à Omnipotencia, as fez, & mostrou possiveis a misericordia. Digo

H que

que a misericordia divina por meyo da nossa dõr não só póde desfazer o peccado, senão tambem o haver peccado: não era decente q fosse mais fina a dõr do homem em doerse de haver peccado, que a misericordia divina em dar poder à mesma dõr, para fazer q o peccado feito, não seja feito. Ouvi o grande Padre S. Gregorio Arelatense, o qual no livro da penitencia diz assim: *Laboremus totis viribus curare maculas, lavare culpas, subvenire præteritis, consulere futuris*: & que mais? & *facere infecta de factis*. Procurai, diz, com toda a força da dõr curar as culpas, lavar as manchas, prevenir o futuro, remediar o passado, & fazer que os peccados feitos não sejão feitos: & *facere infecta de factis*: tal he a omnipotencia da dõr, diz este grande Padre, & porque elle o não prova, eu o provo.

123. No capitulo septimo, (notai bem a ordẽ dos capitulos, & do que se diz nelles) no capitulo septimo diz Job:

Job 7.20.

*Peccavi, quid faciam tibi, ô custos hominum?* Eu, Senhor,

pequei; & que posso fazer já, se o haver peccado não tem remedio? Passai agora ao capitulo dezasete, & lereis, que diz alli o mesmo Job: *Non peccavi, & in amaritudinibus moratur oculus meus*. <sup>Job 17.2.</sup> Eu não pequei, & meus olhos noite, & dia não fazem outra cousa senão chorar. Todos estais vendo a implicancia manifestada: *Peccavi, non peccavi*. Se antes havia dito, *peccavi*, pequei; como agora diz, *non peccavi*, não pequei? se antes cõfessou haver peccado, como agora affirma não haver peccado? Porque assim o tinha feito, ou desfeito; assim o podia fazer, ou desfazer a penitencia mais que milagrosa de sua dõr: & *in amaritudinibus moratur oculus meus*: a fragilidade fez o peccado, a dõr o desfez; & tão desfeito, que não só lhe tirou o ser, senão o haver sido: *peccavi*, eis-aqui o peccado feito; *non peccavi*, eis-aqui o peccado desfeito: *peccavi*, eis-aqui o peccado que foi: *non peccavi*, eis-aqui o peccado, que não tinha sido: & *in amaritudinibus moratur oculus meus*: eis-aqui a dõr, que depois

Gregor.  
Arelat.  
lib. de  
Pænit.

depois de feito o peccado, fez que não fosse feito: *Et facere infecta de factis.*

124 Mas que tenho dito eu? Se a dõr heroica, & fina desfaz ainda o haver peccado, dirmeheis, & com razão, que a mesma dõr desfaz tambem a sua mesma fineza, & todo o meu discurso; porque se a dõr fina he aquella, que chora, & se doe da perda, que não tem remedio, & o haver peccado pôde emfim remediar-se com a mesma dõr; logo a dõr, que chega a remediar o haver peccado, desfaz a sua mesma fineza, & não he dor heroica, nem fina? Respondo que não só he fina, senão muito mais fina, se com tudo isso se doe; porque troca com hũa fineza grande outra mayor, qual he doer-se depois de ter alcançado o remedio. Doer-se para remediar a dõr, não he fineza; doer-se quando a dõr não tem remedio, sim: porêm se a dõr, que não tinha remedio, por modo que parecia impossivel, emfim se remediou, doer-se ainda assim depois de remediada, he a mayor fineza de todas as finezas. E por-

que? Por tudo o que havemos dito. Porque não he doer-se por esperança, nem doer-se por impossibilidade, nem doer-se por falta de remedio, senão doer-se por doer-se. O mesmo Job, & no mesmo Texto: *Non peccavi, & in amaritudinibus moratur oculus meus.* Aindaque depois de haver peccado, não pequei; isto he, desfiz o haver peccado; com tudo perseverara a minha dõr na amargura dos meus olhos. Ponderai muito aquelle *moratur.* Se Job tinha remediado, & desfeito o haver peccado: *Non peccavi*; porque continua, & profegue a sua dõr, & chora tão amargamente, como antes chorava: *& in amaritudinibus moratur oculus meus?* Porque o motivo de seu prático, & da sua dõr, não era o remedio do mal já desfeito, senão o mesmo mal, que teve necessidade de se desfazer; a primeira dõr, & fina, cahio sobre o peccado feito, que desfez; a segunda, cahio sobre o peccado já desfeito, & por isso foi mais fina; o mal remediado he motivo de alegria, & tanto mais, quanto o

Hij re-

remedio parecia mais impossivel ; & que vencido o impossivel, & conseguido o remedio depois de deixar de ser, & de haver sido o mal, seja ainda motivo à dor, isto he o mais que fino da fineza; até aqui chegou a dor do mayor exemplar das dores ; & eu não sei, nem posso passar mais adiante.

## §. V.

125 **S**enhores meus , ou mais , ou menos fina dor ha para todos ; já que por nossa desgraça temos feito os peccados, ao menos fazíamos desfazellos ; aqui se deve empregar toda a dor, & reduzir a esta só tantas outras dores, tão vãs , como as suas causas ; entre tanta multidão de abusos, quantos padece hoje o nosso desgraçado seculo, o mayor , & mais lametavel he o abuso da dor. As perdas dos bens eternos, que só são dignas de dor , & para cujo remedio foi feita a dor, nem se estimão, nem se chorão, nem doem ; as lagrimas, as queixas , as lamentações sem fim , todas as leva a dor

das perdas temporaes , que nem merecem dor, nem se remedeão com ella. Ouvi o mayor Prégador da Grecia, & da Igreja , Chrysofomo :

*Luge peccata, & ipsa doleas, propter hoc enim facta est tristitia, non ut in morte, aut in re-*

*Chrysof. homil. 5. ad popul.*


*tali doleamus.* Chora, diz , ó Christão , teus peccados , & doe-te só daquillo para cujo remedio foi feita a dor. Grãde , verdadeira , & fortissima razão ! Nem a natureza , nem Deos fizeram neste mundo cousa algũa ociosa, inutil, & sem fim ; & qual he o fim para q̄ Deos fez a dor, que parece tão contraria , & tão inimiga da mesma natureza? Pelos effeitos se vê: nenhum mal se remedeia com a dor, senão o peccado ; nenhum bem se restaura pela dor, senão a graça ; logo só para remedio deste mal , & só para restauração deste bê foi feita a dor. Oh dor ! remedio unico do summo mal! Oh dor ! preço unico do fumo bem ! É que mayor dor, que ver os abusos, em que te desperdição os homens sem utilidade, nem proveito ? Este se doe da sua pobreza, & nem



nem por isso deixa de ser pobre ; aquelle se doe da sua enfermidade, & nem por isso se vê saõ : outro, & tantos outros, se doem da mà correspondencia dos poderosos, & nem por isso os fazem mais justos, ou menos ingratos. Doe-se o amor, & o odio, doe-se o desejo, & o temor, doe-se a esperança, & a desesperação, doe-se a miseria, & a fome, & o fastio, & a abundância tambem se doem ; doe-se a soberba, doe-se a cobiça, doe-se sobre todas a inveja, & não pelos males proprios, senão pelos bens alheios ; porque o outro cresce, porque sobe, porque póde, porque manda, & ainda porque vive, & porque tarda em lhe vir a morte, genero de dõr, que não alcançou a imaginar o pensamêto de Chrysofotomo, prégando não em Roma, mas em Constantino-*pla : Ut non in morte, aut in re tali doleamus.* Estas saõ as dores do mundo, & não sei se tambem as da cabeça do mû-

do, menos miseravel por aquillo de que se doe, que por aquillo de q̃ não se doe. Que miseria mais miseravel, que ver tantas almas, que tem perdido a graça de Deos, doer-se, & doer-se de outra cousa que não saõ os seus peccados ? Senhores meus, defengano ; livrar-se, ou escapar-se da dõr nesta vida, he impossivel ; não ha fortuna tão alta, ou estado tão felice, nem a Purpura, nem a Coroa, nem a Tiara, que dentro, ou fóra não pague tributo à dõr ; que melhor conselho logo, que reduzir todas as dores a hũa só dor, & tantas dores inuteis, & vãs, & de mayor tormento, a hũa só dõr, que nesta, & na outra vida me livra de todas ? Levai este ultimo documento, & sejão epilogo de todo o meu discurso estas duas palavras : Conhecer que a dõr he o unico remedio do bem perdido ; & que o mayor bem perdido he a dõr que se perde.

DISCURSO III.  
ELEGIT QUINQUE LIMPIDISSIMOS  
lapides de torrente. 1.Reg.17.

126  Onde se recebe o golpe, alli se abre a ferida, & pela mesma porta que abriu a ferida, sahe, & se derrama o sangue. Não he assim o tiro prodigioso que faz hoje a terceira pedra de David. O golpe recebe-se na testa; a ferida abre-se no coração, & o sangue sahe às faces: *Pudor commissi*: A vergonha do peccado commettido. Esta he a materia afinada para esta noite, digna de se prégar com menos luzes, & húa das mais importantes ao nosso miseravel seculo. Os peccados em outro tempo, erão commettidos, & envergonhavão-se de ser vistos; hoje he Corte, & parte de fidalguia o ser máo publicamente. Sahem os vicios à praça, & até se metem pelos lugares sagrados, com a cara tão descuberta, como se na

rua forão gala, & no templo sacrificio. Oh tempos, oh costumes! Contra este monstro bautizado iraõ atiradas hoje com toda a força, que eu puder, as minhas razões, & as suas afrontas; se hûas não bastarem para que saya vencido, bastarão as outras, para que fique envergonhado: assim o espera da equidade dos vossos juizos, mais a justiça da causa, que o meu discurso; ouvi-a.

§. I.

127 **H**E certo, que a vergonha he effeito natural do peccado. O primeiro peccado do mundo foi o de Adam, & o primeiro effeito daquelle peccado foi a vergonha: *Abcondit se*: com tudo eu não posso deixar de duvidar, se a vergonha he effeito só da natureza, ou da

Gen. 3.  
14.

da natureza juntamente, & da providencia; favorece a este meu pensamento hum exemplo não vulgar do mesmo Paraíso. Quando Deos condenou a serpente, disse assim: *Super pectus tuum gradieris, & terram comedes omnibus diebus vite tue*: Andarás arrastando sobre o teu peito, & te sustentarás de terra todos os dias de tua vida. Maravilhosa, & difficultosa sentença! A serpente antes de enganar a Eva não andava arrastando pela terra? que isso quer dizer serpente; & não se sustentava como depois da mesma terra? Sim. Como logo lhe dá Deos por castigo, aquillo mesmo que já tinha por natureza? Difficuldade he esta, que tem dando grande trabalho aos maiores Expositores do sagrado Texto; porém eu não quero outra exposição, nem outros Doutores mais que a experiencia, & sentimento dos mesmos que me ouvem. Dizei-me, Cortesãos de Roma: E não seria grande castigo a muitos hũa sentença, q̄ dissesse o q̄ fois, fereis? Oh quantas esperanças, quantas

pretenções, & quantas cabeças com o collo muy levãdo degollaria hũa tal sentença! A Judas se disse por castigo: Faze o que fazes: à serpente se dà por castigo, se o que es. O mayor beneficio que Deos fez aos Apostolos, foi confirmallos em graça; & o mayor castigo que deu aos demonios, foi confirmallos na natureza. Todos os dons da natureza que tinha Lucifer como Anjo, quiz Deos que tivesse como demonio; & a que fim? Para que padecesse a sua mesma natureza, para que os seus dons naturaes fossem os seus verdugos, & para que o excessão da sua perfeição fosse mayor materia ao seu tormento: nos homens succede o mesmo. A quantos homens grandes convertèraõ em instrumento de castigo os dotes mais excellentes da natureza, os quaes, como cabellos de Absalam, serviraõ de laços dourados à sua desgraça? De sorte, que com aquillo mesmo q̄ Deos tem dado como Creador, pôde castigar como Juiz; & o mesmo que he effeito commum da natureza, pôde ser

H iij par-

particular da Providencia. Assim se houve a Providencia com a serpente, & com o homem: à serpente deu a justiça a natureza por castigo; ao homem deu a misericordia a natureza por remedio: a vergonha he effeito natural do peccado; & he remedio como natural do peccado a mesma vergonha. Não será necessario hir buscar a prova mais longe, porque no mesmo Paraíso a temos.

128 Quando Deos impoz aos primeiros pays o preceito do pomo vedado, acrescentou à ley a pena, estabelecendo, que no mesmo dia que comessem morrerião: *In quacumque die comederis, morte morieris.* Comeo Eva, comeo Adam, & não morrerão; veyo Deos em pessoa a findicar a culpa, & executar a sentença, & ambos ficaraõ vivos; pois se a pena da ley não só era que morrerião, senão que morrerião no mesmo dia: *In quacumque die;* porque não morrerão? Porque tinha feito anticipadamente a vergonha, o que havia de fazer a morte; ora vede. Os primeiros pays antes

de peccar não se envergonhavaõ: *Erat uterque nudus,* <sup>Genes. 2. 15.</sup> & *non erubescabant*: logo q̄ peccarão, conhecerão a indecencia da sua desnudez, & a culpa da sua desobediencia; & envergonhados de si, & de Deos, cobrirão se de folhas, & esconderão se; & como o peccado estava já castigado com a vergonha, não quiz Deos castigallo com a morte. Alta, & engenhosamente Tertulliano: *Maluit sanguinem suffundere, quam effundere.* <sup>Tertul. Apolog. 4</sup> A morte violenta, & a vergonha, ambas tirão, & derramão o sangue, cada hũa ao seu modo: a morte tira o sangue das veas, & lança-o à terra; isso he *effundere*: a vergonha tira o sangue do coração, & falo sahir à cara; isso he *suffundere*. E satisfaz-se Deos mais desta suffusão de sangue, que daquella effusão: *Maluit sanguinem suffundere, quam effundere.*

129 E se algué me perguntar, porq̄ antepõem Deos hũ castigo ao outro, & porq̄ se agrada, & satisfaz mais do sangue com que a vergonha tinge as faces, que do sangue que a morte tira das veas? A razão

razão não póde ser outra, se não porque o sangue da vergonha he muito mais nobre, & muito mais fidalgo: aquelle he sangue do corpo, este he espirito do sangue; aquelle he sangue animal, este he sangue racional; aquelle he execução da pena, este he confissão da culpa; aquelle derrama-o a violencia, este destilla-o o affecto; aquelle he vingança da justiça, este he victima da consciencia; com aquelle castiga Deos ao peccador, com este o peccador se castiga a si mesmo. He verdade que a vergonha he payxão natural; mas como a agua elementar elevada tem virtude de tirar da alma o peccado, assim a vergonha, ainda que natural, elevada, póde ter, & tem a mesma virtude: unirãose, ou competirãose neste ponto a graça, & a natureza: a graça instituhio dous Bautifmos, hum de agua, q he o Sacramento, outro de sangue, que he o martyrio; & a natureza do mesmo modo instituhio outros dous bautifmos, hũ de agua, que são as lagrimas, outro de sangue, que he a vergonha; &

se queremos comparar este martyrio com o outro, aquelle serà mais seguro, este mais nobre. E porque? Porque a morte oppõem-se à vida, & a vergonha à honra, mais preciosa, & mais amavel que a mesma vida. O soldado antes quer morrer, que fugir, porque teme mais a vergonha, que a morte; a morte menos, porque lhe tira a vida, a vergonha mais, porque lhe tira a honra: não he maravilha logo q estime Deos mais a suffusão do sangue, que a effusão: *Maluit suffundere sanguinem, quàm effundere.*

§. II.

130 **E** Sta he a efficacia maravilhosa da vergonha sobre o peccado cõmettido: *Pudor cõmissi.* O peccado he pay da vergonha, & a vergonha filha, & morte do mesmo pay: mas qual serà na mesma vergonha, & sobre o mesmo peccado o ponto mais fino, mais heroico, & como falla o nosso Texto, o mais limpo: *Limpidissimos lapides?* Eu o direi: A vergonha, que toda he hũa pay-

payxão, ou affecto respectivo, se divide, ou se reduz a tres respeitos: envergonhar-se dos homens, envergonhar-se de Deos, envergonhar-se de si mesmo. A vergonha a respeito dos homens attende à fama, a respeito de Deos à culpa, a respeito de si mesmo à dignidade propria. Isto supposto, digo que a vergonha mais heroica do Christão em quanto Christão, he envergonhar-se de Deos; & a vergonha mais heroica do homem em quanto homem, he envergonhar-se de si mesmo. A terceira parte da divisaõ, que he envergonhar-se dos homens, tem necessidade de mayor distincção; em seu lugar veremos se pôde ser heroica, ou não, & em que consiste.

131. Começando por esta primeira parte, parece que a vergonha do peccado commettido a respeito de Deos não he, nem pôde ser heroica; porque o heroico he aquillo que pelo difficil, & arduo se levanta sobre o obrar commum da natureza: & como a vergonha he filha natural do peccado, & todo o

peccado offensa de Deos, envergonhar-se do mesmo Deos offendido, parece q̄ he cousa natural, & ainda necessaria, & de nenhũa maneira ardua, nem heroica. Torno a dizer que sim, & a razão he; porque a vergonha natural nasce da vista reciproca, & se fórma entre olhos, & olhos; entre os olhos do que vê, & os olhos do que he visto. Nòs não vemos a Deos, & ainda que Deos nos veja, com tudo não vemos que nos vê; & que hum homem não vendo a Deos, nem vendo que he visto de Deos, ainda assim se envergonha de Deos, como se a vista de hũa, & outra parte fosse reciproca; este he o acto mais heroico da vergonha Christãa.

132. Negou Pedro a primeira vez, & não se envergonhou seu peccado; nega a segunda, & não se envergonha; nega finalmente a terceira, & no mesmo ponto foi tal sua vergonha, que cobrindo o rosto com o manto, (como diz o Texto original de S. Marcos) corrido, & correndo foi sepultar-se debaixo da terra em hũa cova,

&

& debaixo do mar no seu pranto. Notavel mudança de affectos, sem mudança, nem differença na causa! Se Pedro não se tinha envergonhado de negar a seu Mestre hũa, & outra vez; porque agora se envergonha com hũa demonstração tão subita, & tão estranha? por ventura por ser já a terceira negação? Não: antes ao contrario; porque o primeiro peccado vence a vergonha, o segundo a dissimula, & ao terceiro já se perde de todo. Qual foi logo a occasião de envergonhar-se agora Pedro, & não antes? O mesmo Texto o diz: *Conversus Dominus respexit Petrum.* Passava naquelle tempo Christo, para ser apresentado diante do Pontifice da Synagoga, & voltando os olhos para o Pontifice eleyto da sua Igreja, olhou para Pedro, & vio Pedro que seu Mestre olhava para elle, & ao mesmo ponto que os olhos de Christo, & os olhos de Pedro se encontrãrão, se seguiu a vergonha: *Exivit foras*, diz S. Laurento Justiniano, *non valens mentis suæ ferre pudorem.* A

Luc. 22.  
61.

Laurent.  
Justin. de  
Christ.  
Agon. 6.8

mente de Pedro foi a causa eficiente da vergonha, a materia precedête as negações, os instrumentos, os olhos de hum, & outro, & a ultima disposição a vista reciproca; em quanto Pedro não vio, nem foi visto de Christo, a que havia negado hũa, duas, & tres vezes, não se envergonhou: & que me envergonhe eu de offênder a Deos, que não vejo, nem posso ver que me vê; esta he a vergonha mais heroica, a que pôde chegar hum homem fiel, & senão, vejamos o que fazem, ou o que fazião os infieis.

133 Os primeiros deosês da Gentilidade, isto he, os primeiros idolos do mundo, forão o Sol, & a Lua; porém andando o tempo, diz S. Cyrillo Jerosolymitano que esta superstição se dividio em duas feitas; hũa, que deixando a veneração da Lua adorava sómente o Sol; outra, q deixando o Sol, adorava só a Lua; & qual vos parece que pôde ser o motivo desta divisaõ, supposto que aquelles homens fazião os deosês à sua vontade, & cada hũ por sua eleição, & ao seu modo? O

Cyrl.  
Ierofol.  
Cathec. 3

O mefmo Santo o diz, & foi hũa politica notavel. *Alij quidem Solemponebant, ut occidente Sole, noëtis tempore sine Deo essent; alij verò Lunam, ut inde Deum non haberent.* Estes homens querião ter deos, & querião juntamente peccar; & como lhes parecia coufa durissima, ver, & ser vistos do seu deos, & offendello no mefmo tempo; q̄ fizeram? dividirão os tempos, & os deoses, & aquelles que adoravão o Sol, peccavão de noite; & os outros q̄ adoravão a Lua, peccavão de dia: de maneira, que em quanto ao seu parecer, vião, & erão vistos do seu deos, não se atrevião a offendello; porèm depois que se punha, & ausentava o Sol, ou a Lua, & já não vião, nem erão vistos daquelle que estimavão, & adoravão por deos, então deposita totalmente a vergonha, peccavão livremente, ou de noite contra o Sol, ou de dia contra a Lua. Contra a cegueira destes homens argumentava o Profeta quando disse: *Sicut tenebræ ejus, ita & lumen ejus:* que o verdadeiro Deos tanto se vê de

Pf. 138.  
12.

dia, como de noite; porèm ainda que nós o creamos assim, não o vemos assim: tão invisível he aos nossos olhos Deos, & a vista de Deos, como o Sol de noite, & a Lua de dia. Privada pois, & desfigurada a fé destes dous instrumentos naturaes da vergonha, assim como he facil, & ordinario não se envergonharem os homens de offender a hum Deos que não vem, & ainda que são vistos delle, não vem que são vistos; assim he acto mais heroico da mesma fé, que debaixo de hũa, & outra escuridade dos olhos humanos, com tudo se envergonhe o homem de offender a Deos, ou tello offendido; aquillo he não peccar como Gentio, isto he ter peccado como Christão.

134 Christão era, ou em realidade, ou em parabola, aquelle perdido mancebo, vulgarmente chamado o filho Prodigio, o qual envergonhado em fim do seu peccado, disse: *Pater, peccavi in Cælum, & coram te, jam non sum dignus vocari filius tuus.* Luc. 12. 18. Grande dizer! mas difficiloso. Que se envergonhe o Pro-



Prodigo, de que sendo o seu nascimento tão illustre, tivesse chegado pelos caminhos da sensualidade a tão indigno, & vil estado: *Ut pasceret porcos*. Razão tem, & mais que razão de envergonhar-se; porém que o mesmo Prodigo assim envergonhado de seu peccado diga que peccou em presença de seu pay: *Coram te*; não o entendo. Se elle estava tão longe de seu pay, como diz o Texto: *Profectus est in regionem longinquam*: se estava em hū lugar, & em hūa região tão remota, que nem elle podia ver a seu pay, nem seu pay o podia ver, como diz q̄ tinha peccado em sua presença? Isto foi o mais fino, & o mais heroico da vergonha do Prodigo, não ver, nem ser visto de seu pay; & com tudo envergonhar-se de tello offendido, como se o vira, & fora visto d'elle. Quem he o Pay, quem he o Prodigo, & qual he a região remota? O Pay he Deos, o Prodigo he o peccador, a região remota he este mundo, em que não podemos ver a Deos, nem tãbem vemos que elle nos vê, & que

sendo invisivel Deos, & a vista de Deos tãbem invisivel, o peccador se envergonhe de offendello, como se a vista de hūa, & outra parte fora reciproca; este he o póto mais fino, & mais heroico a que póde chegar a vergonha Christãa: mas passemos de Christão ao homẽ; isto he, de envergonhar-se de Deos, a envergonhar-se de si mesmo.

## §. III.

135 **N**Esta consideração ponha-se de parte a sé, & o mundo todo, & fique o homem só: pergūto: Neste estado, & nesta solidão poderà hum homem envergonhar-se de si mesmo? Se for homem de espirito heroico, sim. Se não houvesse outro homem no mundo, nem por impossivel houvesse Deos, ainda o homem heroico se envergonharia de si mesmo. Mais claro. Se os Atheos fossẽ homens, hum Atheo em hum deserto se envergonharia de fazer hum peccado. Este he o heroico, envergonhar-se de si mesmo. E porque havemos posto de parte

parte a fé , não quero para primeira prova deste ponto authoridade de fé , nem sentença de homem que tivesse fé ; ouvi hum Gentio.

136 Escrevendo de Roma ao feu Lucilio o voffo , & noffo Seneca , & ensinando-lhe a distinguir , & conhecer em si mesmo o gráo heroico da virtude, dà-lhe esta regra:

Senec.  
Ep. 25.

*Cùm tantùm profeceris, ut sit etiam tibi tui reverentia, cùm te effeceris eum, coram quo peccare non audeas.* Não se podia dizer nem mais, nem melhor. Lucilio meu , se queres conhecer o teu aproveitamento na virtude , mede-a pela vergonha do vicio ; porém não fóra , senão dentro de ti mesmo. Envergonhar-se dos homens , & perder reputação com elles , he vergonha vulgar , & que não argue virtude, senão ambição ; envergonhar-se de si , & perder reputação com si mesmo, esta he a vergonha heroica : affim que então terás chegado ao summo gráo da generosidade humana : *Cùm tantùm profeceris, ut sit etiam tibi tui reverentia* , quando chegares a estado que te respeites ,

& te reverencees a ti mesmo :

*Cùm te effeceris eum, coram quo peccare non audeas.* E quando te fizeres , & fores tal, que não te atrevas a peccar diante de ti : *Coram quo.* Notai muito aquelle *coram* : David fallando com Deos , dizia : *Malum coram te feci* : o Prodigio fallando com feu pay , dizia : *Peccavi coram te* ; & este Gentio verdadeiramente heroico , não respeitando a Deos , porque o não conhecia, nem aos homens, porque não fazia caso delles , quando houve de ensinar a hum homem a heroica vergonha do peccado , diz : *Coram quo peccare non audeas.* Oh grande façanha da dignidade , & generosidade humana ! A vergonha a respeito dos homês he filha da fama , & da honra ; a vergonha a respeito de Deos he filha da culpa , & do temor ; a vergonha a respeito de si mesmo (como Minerva do cerebro de Jupiter) he filha unica da razão.

Luc. 15.  
18.

137 Eu não sey se por ventura Seneca naquelle tempo, em que se communicava por cartas cõ S. Paulo, aprendeo este documento da escola

cola de Christo ; porèm sey que o mesmo Christo o praticou entre seus Discipulos com hũa differença notavel. Fez o Divino Mestre na sua escola duas eleições , ou duas classes , hũa dos doze Apóstolos , outra dos setenta & dous Discipulos , & enviou-os todos a prégár ; mas como? Aos Discipulos de dous em dous : *Misit illos binos* : aos Apóstolos hum a hum ; hum à Asia , hum à America , hum à Ethiopia , hum à India , & assim os demais. E porque os Apóstolos sós , & os Discipulos não sós , senão acompanhados ? Porque os Apóstolos no tempo , em que forão enviados , erão já homens de heroica , & consummada virtude ; os discipulos em seu tempo não. Quem tem chegado a gráo heroico , & consummado de perfeição , leva em si , & comsigo mesmo o respeito , a reverencia , & o seguro das suas acções ; quem não tem chegado àquelle gráo , não leva este seguro em si , & comsigo , senão nos olhos , & no testemunho do companheiro : he como o cego , que para não cahir se aju-

da dos olhos alheios ; aquelle faz obras dignas de si , porque se vê , este , porque he visto ; aquelle , porque se respeita , & reverencia a si mesmo , este , porque teme , & se envergonha do outro.

138 Tempo houve , em que eu cuidava que Gedeão era hum grande heroe , depois mudei em parte este conceito por hum caso digno de particular reflexão. Naquelle noite tão celebrada , na qual com tão pouco numero de homens , & desarmados , desfez Gedeão os exercitos innumeraveis dos Madianitas , antes de se dar a batalha lhe fallou Deos , & lhe disse estas palavras : Gedeão , he tempo de que tu em pessoa vãs a reconhecer os arrayaes do inimigo , & tão de perto , que possas ouvir , & entender o que praticaõ entre si os soldados ; mas se tens medo , leva cõtigo o teu criado Phara : *Sin autem ire formidas , descendat tecum Phara puer tuus* ; & que importava levar Gedeão em sua companhia hum criado para defendello ? Não contra tanta multidão , antes para o segredo , & silencio

Luc. 10.

silencio naquelle furto militar, & para não fazer rumor, nem ser sentido, era mais do caso que Gedeão fosse só: porque logo lhe diz Deos, q leve comsigo aquelle criado? Porque a acção era difficiltoza, & de grande risco, & que requeria hum grãde valor; & se Gedeão, como hia de noite, fosse tambem só, não tendo de quem envergonhar-se, por ventura tornaria atraz, & não chegaria ao posto: leve pois comsigo huma testemunha que o possa ser, ou do seu valor, ou da sua fraqueza, para que não falte, nem à obrigação do seu officio, nem ao decoro da sua pessoa: & que fez Gedeão? Reconheceo o perigo, confessou o temor, levou o criado, & portouse como devia. Quantas vezes, Senhores, aquella fraqueza, que se esconde do publico, & ainda se occulta à familia: ( se he que se póde occultar nada a tantos Argos domesticos ) quantas vezes, digo, se fia o segredo de hum criado? Se vos não envergonhais de vós mesmos, envergonhaivos ao menos como Gedeão, de q

saiba o criado a vossa fraqueza. Quem fia de hum criado a sua honra, ou perde a honra, ou se faz escravo do criado. Se Gedeão fiara o seu temor de Phara, & elle o não callasse, que se diria ao outro dia nos corrilhos dos soldados? & se guardasse o segredo, quam fugeito lhe ficaria Gedeão sempre, porque callasse sempre? Grande prudencia foi logo vencer aquelle temor com este temor; aquelle perigo com este perigo; & temer antes os olhos do criado, que não commetter a fraqueza, que haver de temer a sua lingua depois de commettida.

139 Porèm ainda que a acção de Gedeão foi prudente, & honrada, nem por isso, como dizia, teve nada de heroica; & porque? Porq envergonhar-se heroicamente de commetter hũa fraqueza, ha de ser por reverencia de si mesmo, & não por temor, ou respeito de outro; quem se envergonha do criado mais que de si, estima-se menos q ao criado. Então seria heroico o brio de Gedeão, quando não quizesse aceitar a companhia

panhia de Phara, nem de outro algũ, & elle só, & de noite fosse: só, & de noite chegasse ao posto: só, & de noite reconhecesse, examinasse tudo; & se temesse naturalmente, como confessou que temia; só, & de noite venceffe o seu temor, & o seu perigo, não por não perder a reputação com outro, senão por envergonhar-se de si. *Homo etiam in solitudine, ac tenebris de suis malefactis erubescit, conscientia ipsum accusante*, diz Theodoreto. Como a solidão não aparta ao homem de si, nem as trevas o encobrem, ou escondem a si mesmo; solitario, & às escuras se envergonha de si quem he homem. O mayor theatro da natureza racional não he o mundo, he a propria consciencia: não ha de fazer Gedeão o q̄ não deve, porque vai acompanhado de Phara, senão porque he Gedeão. Levarme a mim comigo, ha de ser o mais seguro fiador das minhas obrigações, & não por outro respeito, senão porque são minhas. Valente, generoso; desprezador dos perigos, hórrado emfim, não porque sou

Tom. XIV.

visto, senão porque sou eu; basta que eu me veja.

140 Nisto consiste o fino, & o heroico da vergonha de si mesmo; porque formando-se a vergonha, como temos mostrado, entre os olhos do que vê, & os olhos do q̄ he visto, que bastem os olhos proprios sem concurso, nem encontro dos alheyos, para formar em mim, & de mim a mesma vergonha, não ha duvida que he fineza do pũdonor humano verdadeiramente heroica. E se me perguntar algum Filosofo, como pôde fazer-se tudo isto dentro dos mesmos olhos, & de si para consigo: digo, q̄ multiplicando-se o homem, & dividindo-se de si mesmo. Narciso dizem que se namorou de si, porque sendo hum só, julgou que era dous; & assim multiplicado, & dividido de si mesmo, elle era o que via, & o que era visto. Do mesmo modo quem dividido de si se vê ferroso, namora-se de si; quem dividido de si se vê feyo, envergonha-se de si. Não he fabula, ou imaginação, senão Escritura sagrada: *Statuam te contra* Ps. 49. 21

I *faciem*

Theod.  
M. C. 17.  
Epist ad  
Ro man.

*faciem tuam.* Para que te envergonhes de ti mesmo, diz Deus, eu te porei a ti defronte de ti: *Te contrafaciem tuã.* Tu de hũa parte, & tu de outra; tu dentro, & tu fóra de ti; tu vendo, & tu sendo visto; tu o Juiz, & tu o reo das tuas acções; & porque ellas são indignas de ti, tu te envergonharàs de ti mesmo. Quiz Nathaõ que David se envergonhasse do seu peccado, & que fez? Dividio a David de si mesmo, & poz a David diante de David; contoulhe o caso do poderoso, que havia roubado ao pobre a unica ovelhinha; accendeo-se o Rey em zelo de justiça contra o author de taõ enorme delicto: disse-lhe entãõ o Profeta: *Tu es iste vir: Vòs foise este homem máo.* E no mesmo instante David confuso, & envergonhado de si reconheceo o seu peccado: *Peccavi Domino.* De maneira, que o mesmo David, que primeiro não via, nem se envergonhava da deformidade, & publicidade do seu peccado, dividido de si, & posto diante de si, se vio, & se envergonhou de si mesmo;

por isso dizia elle: *Verecundia mea contra me est:* não dentro, senãõ fóra, não em mim, senãõ defronte de mim, està a causa da minha confusaõ, & vergonha; porque como estou dividido de mim, de cá me vejo, & de là sou visto; & da parte donde sou visto, que he defronte de mim, dalli vem, & reflecte sobre mim a vergonha: *Verecundia mea contra me est.*

## S. IV.

141 **D**Eclarada já a vergonha heroica do peccado a respeito de si mesmo, para complemento da materia, & da divisaõ que temos proposto, resta saber, se a respeito dos homens póde haver tambem vergonha heroica. Respondo com distincção: Em Roma não; nas outras Cidades, & nas outras Cortes do mundo, sim: & porque razaõ? Porque em hũa Cidade toda santa, como he Roma, aonde os exemplos de todo o genero de virtudes são tantos, taõ excellentes, & taõ publicos, naturalmente se envergonha o vicio de

de apparecer ; porèm em outras Cidades , & Cortes do feculo corrupto , aonde o costume dos vicios se fez ley, & os mefmos vicios canonizados pela multidão, ( & tã-bem por aquelles que não são multidão ) já não cauaõ escandalo aos homens , antes lhes fervem de regra , & de exemplo , se ainda affim em taes lugares, & em tal gente hũ homem se envergonhasse de feus vicios , esta vergonha seria heroica.

142 No dia do Juizo será tal a vergonha, & confusão dos condenados , que pedirão por partido o inferno.

Oseas 10. Oseas em nome de todos: *Dicent montibus, Cadite super nos; & collibus, Oporite nos; & Job em nome de cada hum: Quis mihi hoc tribuat, ut in inferno protegas me, & abscondas me, donec pertranseat furor tuus?* E porque cauaõ vos parece que será tão intoleravel a vergonha , & confusão dos condenados naquelle dia? Não só porque se veraõ a si mefmos , & aos feus peccados , que sempre se vem , mas porque se veraõ a si, vendo juntamente, & tendo diã-

te dos feus olhos os Justos, & os Santos: o máo em preferença do bom, ainda que seja hũ condenado , se envergonha; & assim será no valle de Josaphat ; porèm no inferno, aonde todos são máos , nenhum se envergonha dos outros. Porque ha de envergonhar-se hum demonio , aonde todos são demonios , & hum condenado aonde todos são condenados? O mesmo passa nas Cidades , nas Respublicas , nas Cortes de costumes , & vida corrupta, q̄ são os infernos cá de cima, onde a ambição, & a fede infaciavel de crescer , & subir, he instituto , & profissão publica, quem se envergonhará de ser ambicioso? aonde a cobiça, a avareza, & o adquirir sobre adquirir, seja licito, ou illicito, se tem por fortuna, & se inveja, quem se envergonhará de ser avaro? aonde a mayor arte he o engano , a diffimulação prudencia, a mentira, & a lisonja merecimento, quem se envergonhará de mentir? Por isso em hũa Cidade, & em hum povo cheyo de taes vicios, se com tudo houver alguem que se enver-

Iij                      gonhe

gonhe de ser cõplice nelles; esse homem, não só ferà homem de vergonha, mas de vergonha heroica. Eu o bufquei em toda a Escritura, & não achei outro, fenaõ Isaiás.

*Isai. 6. 5.* 143 *Væ mihi, quia tacui, quia vir pollutus labiis ego sũ, & in medio populi polluta labia habentis ego habito.* Ay de mim, diz Isaiás, que tenho a lingua impura, & vivo no meyo de hum povo, que tambem a tem impura. Notavel reflexão! Naquelle tempo, como neste, o vicio mais commum da Corte Ecclesiastica do povo de Deos, era a adulação, & lisonja: não só não se cõdenavaõ os costumes corruptissimos dos Grãdes; mas como se fossem virtudes, eraõ louvados; compunhaõ-se poemas à soberba, panegyricos à cobiça, hymnos à ambição; & ainda que Isaiás em tudo o mais era homem muy recto, tinha-se deixado levar hum pouco da corrente, & em particular (como nota S. Jeronymo) havia dissimulado com el-Rey Osias, não o reprehendendo como devèra, por querer confundir a jurisdicção temporal cõ

*Hier. hïc  
apud  
Cornel.*

a Ecclesiastica, & a Tiara cõ a Coroa. Esta era a causa, porque se envergonhava Isaiás de si mesmo, & se lamentava dizendo: *Væ mihi, quia tacui, quia vir pollutus labiis ego sũ:* Ay de mim, que callei, & profanei a minha lingua, & sou homem de boca impura. Mas porque acrescenta o Profeta, que este mesmo vicio de ter impura a boca, era commum a todo o povo de Jerufalem, aonde elle habitava: *Et in medio populi polluta labia habentis ego habito?* Por ventura para escusar o seu peccado com a multidão, & com a corrupção do mesmo vicio universal entaõ em toda a Corte? Esta he nas Cortes a escusa ordinaria, & o véo cõrado cõ que se cobrem muitos vicios, ainda daquelles que tem o officio, & obrigação de Isaiás. Se perguntarmos ao Cortesão, & ainda ao Ministro, porque calla o que deve dizer; porque falla cõtra o que entende; porq louva o que reprova; porque agradece o que o offende; porque veste com indecencia; porque passa sem modestia; porque gasta o que não



não tem; porque sustenta o que não pôde; porque paga o que não deve, & o que deve não paga: responde, que faz, & vive como os demais, & que na Corte não se pôde viver de outra maneira. Diremos pois, que Isaías se escusava do mesmo modo, como se differa: Confesso que *vir pollutus labiis ego sũ*. Confesso que não fallei com a liberdade, com a verdade, com a pureza que devia; mas como podia eu dizer outra cousa: *Si in medio populi polluta labia habentis ego habito*? E se este he o estylo, & linguagem de Jerusaleem; & se no povo onde vivo, todos fallão, ou callão desta forte, não he culpa minha, he vicio do tempo, & da Corte: por certo assim o podia dizer Isaías, & este seria o seu pensamento, senão fora Isaías: porèm elle dizia: *Vae mihi, vae mihi*: não se escusava com a multidão, antes por isso se accusava mais; não allegava a corrupção da Corte por pretexto a escusa, mas por mayor motivo à vergonha; porque todos fazem assim, por isso não devia eu ser como todos; por-

Tom. XIV.

que eu vivo no meyo de hum povo de boca corrupta, por isso a minha devia ser incorrupta, & incorruptivel; não devia eu viver em Jerusaleem como Jerosolymitano, senão entre os Jerosolymitanos como Isaías; mas porque eu em Jerusaleem, & no meyo dos Jerosolymitanos me portei, não como exceção de todos, mas como hum delles; por isso me envergonho, & me lamento: *Vae mihi, quia vir pollutus labiis ego sum, & in medio populi polluta labia habentis ego habito*. C' varão verdadeiramente heroico! Viver no meyo de hum povo de boca corrupta, & envergonhar-se de ter o mesmo vicio, isto he o heroico da vergonha.

144 Assim se envergonhava dos homens do seu tempo, & do seu povo, aquelle grande homem Isaías, verdadeiramente heroe da sua, & de todas as idades; & a razão de ser heroico este raro modo de envergonhar-se, he, porque a vergonha se cõserva na differença dos costumes, & se perde na semelhança; & quando ella não se

Iij perde,

perde , antes se conserva , & permanece no seu mayor perigo , então se affina , & levanta de ponto , & sobe ao gráo de heroica . Aquelles dous Senadores de Babylonia , vulgarmente chamados velhos de Susanna , diz o Texto sagrado , que ambos andavão feridos da mesma dôr ; porém que se envergonhavão de declarar-se entre si , porque nenhum sabia a enfermidade do outro : *Erant ambo vulnerati amore ejus , nec indicaverunt vicissim dolorem suum , erubescabant enim indicare sibi concupiscentiam suam* . De maneira , que em quanto cada hum delles julgava que o outro era qual devia ser , esta differença estimada conservava entre os dous a vergonha ; & como vierão finalmente a perdella ? O mesmo Texto o diz referindo o caso , ou o enredo , mais para fingido em outros annos , que para imaginado naquelles . Sahião ambos os velhos do Senado , que era em casa de Susãna , virão que ella à mesma hora tinha entrado no jardim , despede-se hum do outro , com intenção cada

qual de tornar logo só , para lograr a oportunidade da occasião ; & que lhes succedeo ? Que como se tinham encontrado com os pensamentos , assim se encontrãõ com as pessoas ; achãõ-se juntos sem o cuidar no mesmo posto , & logo tirada a mascara , se declarãõ ; & como erãõ complices no desejo , se unirãõ a fello no delicto : pois se hum , & o outro erãõ tão mãos antes , como agora ; porque antes se envergonhão , & agora não ? Porque antes se julgavão differentes , & agora se conhecẽrãõ semelhãtes : antes , ainda que hum , & o outro era máo , hum ao outro se tinha por bom ; porém depois que pela correspondencia daquelle accidente se conhecẽrãõ enfermos da mesma loucura , a vergonha que se conservava na opinião de cada hum , se perdeu no conhecimento de ambos ; como a vergonha vulgar não he outra cousa , que o temor de perder o credito , ou a cõfusão de o ter perdido ; & o vicioso não perde o credito com o vicioso pela semelhãça , com o virtuoso sim pela diffe-

differença; esta differença he a que sustenta a vergonha, & aquella semelhança a que a destroe: assim lhes aconteceo aos dous Ministros de Babylonia, ao principio tão recatados, & vergonhosos, porque se imaginavão differentes; & no fim tão sem vergonha, porq̃ se conhecêrão semelhantes. Logo se tanto pôde a semelhança do mesmo vicio de hum homem a outro, que serà de hum homem a hũa Cidade inteira, & mais a hũa Corte? Perdido pois o descredito do vicio, antes acreditado o mesmo vicio pelo exemplo commũ de todos os homens, q̃ ainda assim se envergonhe hũ homem de ser vicioso com os demais; & que o mesmo vicio, que tem perdida a vergonha, cause vergonha; esta he a victoria mais illustre da fermosura da virtude contra a fealdade do vicio, & a vergonha mais heroica de homem a homens.

145 Vòs pois, que por graça de Deos viveis nesta santa Cidade, aonde o vicio deslũbrado de todas as partes, com tantos resplandores

de virtude, he força que naturalmente se envergonhe, se esconda, & fuja como as trevas da luz; contentai-vos cõ a vergonha heroica a respeito de Deos, & de si mesmo. A vergonha a respeito dos homens, que tambem pôde ser heroica, fique toda para os estrangeiros; a estes rogo eu, & protesto, que quando voltarem para as suas patrias, se por desgraça acharem nellas o que se vê em tantas; isto he, a pureza dos costumes corrupta, & os vicios pelo mesmo costume, ou sem mà reputação, ou, o que he peyor, com credito, & authoridade; se lembrem, que nem por isso devem compor, ou descompor as suas vidas ao espelho, & ao exemplo dos mais; mas antes envergonharse por isso mesmo de ser semelhantes a elles: se achares que a vossa patria he como Hus, vivei como Job; se como Caldea, vivei como Abraham; se como Egypto, vivei como Joseph; & se finalmente passando pelo mundo, o vireis todo tão corrupto, como em tempo do Diluvio: *Quando omnis caro corruperat viam suam.*

Iiiij suam.

Gen 6.9. *juam*; vivei com a singularidade constante, & inexpugnável de Noè: *Vir justus atque perfectus in generationibus suis.*

## S. V.

146 **E** Para acabar com algũ documento universal, & que sirva a todos, levai todos para casa este conselho breve, não meu, senão de nossa Mãe a Santa Igreja. *Pudor sit ut diluculum crepusculum mens nesciat.* Duas vezes no dia se mostra córado o Ceo, hũa de manhã à Aurora, outra ao crepusculo da tarde: & porque o mostrar-se córado he frase, & metáfora propria de envergonhar-se, por isso usa aqui a Igreja có mayor propriedade, & elegancia, ainda na sua lingua, isto he na Latina, que na nossa; diz pois a Igreja, que a cór que a vergonha do peccado puzer na cara, ha de ser como a da Aurora, não como a do crepusculo: *Pudor sit ut diluculum, crepusculũ mens nesciat.* Não sey se entedeis todos o mysterio. Tão bello, tão ardête,

tão fino, tão filho do Sol he o purpureo do crepusculo, como o da Aurora; porque logo ha de ser o córado da vergonha, como o da Aurora, & não como o do crepusculo? Porque o purpureo, ou vergonhoso da Aurora, vai das trevas à luz; o do crepusculo, vai da luz às trevas. Tal ha de ser a vergonha Christã, que seja do mal para o bem, & não do bem para o mal. Em tempo de Santo Agostinho havia moços tão perdidos, & elle era hũ delles, que não só tinham vergonha da virtude; porẽm corrião-se, & envergonhavam-se de não ser tão máos, como os mais perversos, & de que houvesse outros peyores. Oh prouvera ao Ceo, que só naquelle tempo, & na Africa fosse visto o horror destes crepusculos! A Roma, & aos Romanos escrevia S. Paulo, quando disse: *Promptum est & vobis, qui Romæ estis, euangelizare, non enim erubescio Euangelium.* Tambem estou, diz, aparelhado a hir prégarvos a vòs, que estais em Roma; porque não me envergonho do Euangelho.

O mesmo Euangelho, que hoje he a gloria de Roma Christãa,então era vergonha na Roma Gentia ; veja porém a mesma Roma, se se acharáõ ainda hoje nella alguns vestigios, ou cores daquella vergonha, & se pôde dizer com o seu Apostolo: *Non erubescio Euangelium.* Que ensina o Euangelho? O Euangelho ensina pobreza; & quem ha que se não envergonhe de ser pobre? O Euangelho ensina perdão de agravos, & esquecimento de injurias; & quem ha que se não envergonhe de se não vingar? O Euangelho ensina desprezo do mundo,& total renuncia de suas pompas, & vaidades; & quem ha que se não envergonhe de não igualar à grandeza, & luzimento do mais vão? Isto não he envergonhar-se do Euangelho? Não he envergonhar-se de ser Christão? Não he envergonhar-se de Christo pobre, de Christo humilde, de Christo injuriado, afrontado, crucificado? O mesmo Christo o confessa, & não sem vergonha: *Qui me erubuerit, & meos sermões, hunc filius ho-*

*minis erubescit.* Vòs vcs envergonhais de mim, & eu me envergonharei de vòs: porque quando o Euangelho he vergonha para o Christão, o Christão he vergonha para Christo; como se não ha de envergonhar Christo de hũ Christão, que professando a sua ley, se envergonha das virtudes, que prégou, & louvou, & não se envergonha dos vícios, que elle cõdenou, & amaldiçoou? Por isso a Igreja nos ensina, como nos havemos, & não havemos de envergonhar; envergonhar-mo-nos como a Aurora, para passar das trevas à luz: *Eratis aliquando tenebræ, nunc autem lux in Domino*: & não nos envergonharmos como o crepúsculo para passar da luz às trevas: *Dilexerunt homines magis tenebras, quàm lucem.*

*Ad Ephef. 5. 8.*

*Ioan. 3. 19.*

147 Mas porque a practica deste conselho, ou desejo da Igreja não tem facil execução, & da fraqueza humana se pôde com mayor certeza temer o côtrario, em tal caso com licença sua me atrevo a aconselhar a todos, que já que não imitão a Aurora

*Luc. 9. 26*

rosa em fugir às trevas, & crescer sempre a mayor luz, ao menos fação em parte como o crepúsculo, que quãdo vira as costas à luz, se esconde, & se sepulta nas trevas. Se te resolves a peccar, ò Christão, seja ao menos em secreto; esconde, & sepulta o teu peccado, para que ninguém o saiba; porque a mesma vergonha, com que o escondes aos olhos dos homês, te alcançará misericordia nos olhos de Deos. O confessar o peccado depois de commettido, & escondello quando se commette, quasi correm parellhas em ordem ao remedio do peccado. He a vergonha como hum oytavo Sacramento, ou verdadeiramente hũa ampliação maravilhosa do quarto; porque se o Sacramento da Penitencia tira a culpa, o quasi Sacramento da vergonha suspende a pena: vede se he ponto de importancia para o tempo presente, & se o provo.

148 Ameaça Deos pelo Profeta Jeremias a ruina de Jerusalem, & o desterro, & exterminio de todos os seus Cidadãos; mas porque cau-

sa? Não só pelos gravíssimos peccados daquella ingrata Republica, senão porq peccando, não se envergonhãvã, diz o mesmo Profeta: *Confusi sunt, quia abominatorem fecerunt, quinimo nõ sunt confusi, & erubescere nescierunt, idcirco cadent inter corruentes in tempore visitationis suæ.* Chove Deos fogo sobre as cinco Cidades da infame Sodoma, não ficando dos homens, & das pedras mais que as cinzas; & ainda q não era necessaria mais causa, nem tanta, para tão extraordinario castigo, acrescenta Isaias, que não só foi porque peccãrão tão abominavelmente, senão porque não occultãrão, nem escondẽrão o seu peccado: *Peccatũ suũ sicut Sodoma prædicaverunt, nec absconderunt.* De maneira, que quando Deos executa, ou quer executar castigos, attẽde a sua justiça a duas cousas; a primeira para a sentença à multidão, & graveza dos peccados; a segunda para a execução à publicidade, ou segredo, com que forão commettidos; porque se os peccados são graves, & publicos, executa

Jerem. 6.  
15.

Isai. 3. 9.

executa o castigo; porèm se são secretos, ainda que gravissimos, suspende a sentença. Por isso os dous Profetas sobre os dous peccados de Jerusalem, & Sodoma acrescentão a publicidade, có q se não envergonhão delles, nem os escondião. Suppondo hum, & outro nesta cõdição, que se aquelles homẽs se envergonhassem de suas maldades, & as escondessem, ainda que Deos por isso não lhes perdoasse a culpa, ao menos suspenderia a pena. Parece que se envergonha Deos de executar o castigo, quando o homem se envergonha de commetter o peccado; & se buscarmos a razão desta limitação da Divina Justiça, ou desta ampliação da sua misericordia; a q a mim me parece verdadeira, & muy cõforme às suas mesmas leys, he: porque Deos instituhio a confissão do peccado por remedio do peccado; & quem peccando se envergonha do feu peccado, & o esconde,


ainda q não confesse o peccado, confessa que he peccado; & basta esta meya confissão, para alcançar meya absolvição. A confissão inteira da penitencia tira a culpa, a meya confissão da vergonha suspende a pena: nem he grãde maravilha, que Deos pela vergonha do peccado sem confissão suspenda o castigo temporal, quando pela vergonha do peccado na confissão commuta a pena eterna.

149 Senhores meus, (fallo com toda Italia) quando são verdadeiros os discursos, não são necessarios prodigios; mas quando os prodigios, & tão formidaveis, cõcordão com os discursos, não temer os avisos, & ameaços do Ceo, não só he faltar à razão, senão tambem à Fé. O primeiro remedio de evitar os castigos, he tirar os peccados; o ultimo escondellos. Se vos não envergonhais para não peccar, ao menos peccai com vergonha.

# DISCURSO IV.

ELEGIT QUINQUE LIMPIDISSIMOS  
lapides de torrente. 1.Reg.17.

§. I.

150  E algũa vez foi terrível, se algũa vez formidável, & espantosa a funda de David, nunca de mayor terror, nunca de mayor horror, & espanto, que no tiro que faz hoje; o estallo he hum trovão, a pedra hum rayo: o estallo he tão horrendo, & temeroso, que só ouvido farà desmayar, & tremer ao mayor Gigante; a pedra he tão dura, & tão forte, que ainda que a testa esteja armada de aço, & de diamante, a romperà sem resistencia, & a penetrarà até o cerebro; & qual ferà a ferida tão profunda, & tão estranha, que em lugar de tirar o sangue para fóra, o retira, & recolhe todo ao coração? Este he o effeito natural do temor: & este o argu-

mento terrível que haveis de ouvir nesta hora: *Timor supplicii*: O temor do castigo.

151 Porèm este argumento, direis Senhores, como se póde concordar có o meu? O meu argumento, como prometti ao principio, & tenho mostrado até agora, deve ser heroico; & se he do inferno, como ha de ser limpo? A pedra de hoje, direis, será dura, & duríssima; porèm limpa, & limpíssima: *Limpidissimos lapides*: desta vez não. Parece-vos que todo o inferno metido em hũ lambique afogueado não poderá destillar hũa quinta essencia, ou de pena que seja limpa, ou de temor que seja heroico? Eu cuido que sim. Os Theologos dividem as penas do inferno em pena de sentido, que he o fogo, & em pena de danno, que he a privação da vista de Deos; mas quando



quando eu entro com o pensamento nas entranhas mais intimas do mesmo inferno, considero cá de fóra, & a respeito de nós, hum tormento, & húa materia de temor mais sensível que toda a pena do sentido, & mais ponderavel que toda a pena de dâno. E que nova, & inaudita pena he esta? Fogo, & eterno, não ver a Deos, & para sempre, podem admittir sobre si outro excesso de pena? Não são estas aquellas duas columnas de fogo, & de nuvem; húa de fogo, que eternamente arde, outra de nuvem, que eternamente cega? Como pôde logo haver algum temor tão heroico, tão generoso, tão alto, que sobre estas duas columnas se atreva a escrever *Plus ultra*? Isto he o que eu pretendo mostrar hoje. Ouvi o meu sentimento, & espero que ha de concordar com o voffo.

§. II.

152 **S**enhores meus, eu temo como todos as penas do inferno; porém o que me faz mayor horror (deixaime fallar assim) não

he o que no inferno padecem os homens, he o que no inferno padece Deos. Que Deos por sua immensidade não só esteja no Ceo, senão também no inferno, todos o sabeis, & credes: *Si ascenderoin Cælum, tu illic es; si descenderoin infernum, ades*. Porém que no inferno também Deos padeça? de modo que Deos pôde padecer? Sim. Deos não pôde padecer como fugeito de penas; porém pôde padecer, isto he, ser offendido, como objecto de injurias: & que padece Deos por este modo no inferno? Couza espantosa! Os condenados padecem no inferno tudo aquillo a que Deos os condena; & Deos padece no inferno aquillo a que não pôde condenar os condenados. Deos manda ao meu coração que o ame, à minha lingua que o louve; porém não pôde mandar ao meu coração que o aborreça, nem à minha lingua que o blasfeme; & este he o exercicio continuo de todos os condenados, aborrecer eternamente, & blasfemar eternamente de Deos: & que eu, eu có este meu

meu coração haja de aborrecer eternamente a Deos ! E que eu, eu com esta minha lingua haja de blasfemar eternamente de Deos ! Deos eternamente aborrecido ! Deos eternamente blasfemado ! Este he o mayor horror do inferno, este he o objecto mais terrivel, & mais tremêdo, que se deve temer naquelle supplicio.

153 Tendo considerado Job os mais efficazes motivos do temor do inferno, conclue, que o mais horrivel de todos he, não haver alli nenhũa ordem : *Ubi nullus ordo, sed sempiternus horror.* Bella definição, senão padecêra duas grandes difficuldades : a primeira, medir o horror do inferno, não pelo fogo, nem pela privação de Deos, senão pela desordem ; a segunda, suppor, & dizer expressamente que no inferno não ha ordem : começando por esta ultima, *Ubi nullus ordo*, he Theologia certa, que no inferno não só ha ordem, senão summa ordem ; assim o diz Santo Agostinho, & o prova maravilhosamente : *Damnatus ibi est, & ita est, ubi esse, &*

*quomodo esse ordinatissimum est.* O condenado alli está, & assim está, aonde, & como he summa ordem que esteja. Aonde está o condenado ? No inferno. E como está no inferno ? Ardendo em vivas chamas. Logo aquelle lugar he ordenado, & ordenadissimo, porque está o condenado aonde, & como deve estar ; aonde, porque está no inferno ; & como, porque está ardendo : *Ibi est, & ita est, ubi esse, & quomodo esse ordinatissimum est.* Assim discorre Santo Agostinho no livro sexto da Musica, aonde mostra que esta ordem ordenadissima he hũa grande harmonia do Universo, concertada por Deos no mesmo inferno ; porque assim como a culpa sem castigo he a mayor dissonancia, assim o castigo junto com a culpa he a mayor harmonia. Boa doutrina para aquelles, que fazem o compasso na Republica. Logo se no inferno ha ordem, & summa ordem, como diz Job, q no inferno não ha ordem : *Ubi nullus ordo ?*

154 Para apertar mais a duvida, & mostrar mais claramente

Job 10.  
22.

Aug. 1.6.  
de Musc.

ramente o modo, & ordem desta ordem, ouçamos a Eusebio Emisseno, o qual com profundo juizo chamou ao fogo do inferno, fogo racional: *Ille non causalis, sed rationabilis, & pœnalis exustio, quia culpam jubetur inquirere, substantiam nescit absumere.* Aquelle fogo, diz, não causal, senão racional das penas do inferno, porque he instituido para inquirir a culpa, não póde consumir a substancia. Grandes palavras! Imitem os Principes a Deos em moderar o poder aos instrumentos de sua justiça: por isso se vem tantas substancias consumidas, & tão poucas culpas emendadas; porque os que tem officio de inquirir a culpa, tem poder de consumir a substancia. Os instrumentos da justiça punitiva hão de ser como o fogo do inferno, o qual, *quia culpam jubetur inquirere, substantiam nescit absumere.* Mas porque diz Emisseno que o fogo penal do inferno não he causal, senão racional: *non causalis, sed rationabilis?* Porque esta he a admiravel differença daquelle fogo ao nosso. O nosso

Euseb.  
Emiss.  
h. m. l. ad  
Monach.

fogo he fogo causal, porque como causa natural obra, & queima sem distincção com toda a força, & actividade da natureza; porèm o fogo do inferno he fogo racional; porque nem obra, nem queima segundo a actividade, & força da sua natureza, senão como instrumento da suprema razão da Divina Justiça, medindo sempre a pena com a culpa, conforme a regra rectissima da mesma razão: o fogo da terra sem respeito ao merecimento, ou à culpa, tanto queima hum Martyr, como hum herege; tanto hũa Igreja, como hũa mesquita; tanto o incenso consagrado a Deos, como offerecido ao idolo: porèm o fogo do inferno primeiramente, como da fornalha de Babylonia, respeita, reverencia, & não chega aos Santos; & se queima, & atormenta aos mãos, he moderando, ou estendendo a efficacia do seu ardor, segundo o merecimento de cada hum. Ao Gentio menos, perdoando a ignorância; ao Christão mais, em consideração da Fé; & ao Ecclesiastico, & Religioso muito

muito mais pela obrigação do seu estado, & profissão; & até entre os mesmos demônios, tão mais abraza aquelle fogo a Lucifer, quanto maior, & mais culpavel foi o seu delicto, como de cabeça de rebelião, & dogmatista da apostasia. Póde haver mayor justiça, póde haver mayor igualdade, póde haver mayor ordem? Prouvera a Deos que fosse tão bem governado, & tão bem ordenado o mundo, como o inferno: como logo diz Job que no inferno não ha ordem: *Ubi nullus ordo?*

155 Já he tempo de responder a esta grande duvida não examinada, nem resoluta bastantemente atégora; & a solução não he outra, senão o que eu dizia. Tudo o que se obra, & padece no inferno, ou o faz Deos, ou os condenados: o que faz Deos he ordenadissimo; o que fazem os condenados he summa desordem. Que faz Deos no inferno? A sua Justiça decreta as penas, a sua Misericórdia as modéra, a sua Sabedoria as distribue, & a sua Omnipotencia as executa; & com

tal ordem, proporção, & medida, que de todas ellas juntas, ainda que tão horriveis, & espantosas, resulta no mesmo inferno húa consonancia, & harmonia pouco menos que celestial, & verdadeiramente divina: os tormentos, ou mais, ou menos graves, ou mais, ou menos agudos, fazem as vozes, a differença as figuras, a eternidade os tempos, a igualdade o compasso, & o fogo, que he o órgão das dores, tanto levanta, ou abaixa a pena, quanto he consonante à culpa: *Consonam pœnam gehennæ ignis constituit Deus unicuique*, diz S. Maximo; & não era necessario que elle, nem outro o dissesse: pelo contrario, que fazem os condenados no mesmo inferno? Não se póde dizer, nem imaginar a desordem, a confusão, & dissonancia horrendissima daquelle caos, concorde só no tumulto perturbadissimo dos affectos, & payxões com o estrondo confusissimo dos bramidos, & alaridos tremendos, com que daquella multidão immensa de linguas sacrilegas he incessantemente blasfemado o

Ceo:

S. Maximo  
supra  
c. 8. Luc.

Ceo, arde o odio, morde-se a inveja, escuma a ira, raiva a desesperação, grita furiosa a dor, & desaffoga-se sem nunca desaffogar-se a vingança em injurias, em opprobrios, em maldições contra o sempre mais, & mais odiado Deos. De todos os attributos, & de todos os beneficios divinos se ouve alli em desentoados clamores a sua afronta; a justiça se chama injusta, a bondade iniqua, a misericordia cruel, a liberalidade avara, a piedade impia, a sabedoria ignorante, & até a Omnipotência fraca, & covarde, como empregada só contra maniatados, & miseraveis. No Padre se blasfema a criação, no Filho a redempção, no Espirito Santo a justificação, & a graça, & na humanidade sacrosanta a humildade, a pobreza, a paciencia, a obediência, a Cruz; & o mesmo sangue de infinito preço, derramado para apagar as chamas do mesmo inferno, as acende, atiza, & affopra mais. Esta he a summa dissonancia, a summa confusão, & a summa desordem, que considerava Job; & porque húa tal desordem

Tom. XIV.

he propria, & natural do inferno, & totalmente infernal, como concebida, & nascida, não da justiça de Deos, senão da maldade, & protervia dos mesmos condenados, por isso com igual propriedade, & verdade diz Job q no inferno não ha ordem: *Ubi nullus ordo.*

§. III.

156 **D** Aqui fica já entendida, & facil a outra difficuldade da mesma sentença, & a proporção, & profundo juizo, com que Job medio o horror pela desordem, & daquella summa ordem do inferno tirou o summo horror, que o faz mais temeroso, & horrivel: *Ubi nullus ordo, sed sempiternus horror.* A razão he manifesta; porque pezada bem a malicia, deformidade, & atrocidade sacrilega daquella só desordem em comparação de todas as outras penas, tormentos, & horrores do inferno; que homem de saõ entendimento poderà duvidar, que ella só he mais horrenda, & formidavel, & digna excessiva,

cessiva, & incomparavelmente, ou do mayor, ou de todo o horror? Que haja eu de arder eternamente no inferno, & carecer eternamente da vista de Deos, cousa he terrivel; mas que eu mesmo por toda essa eternidade haja de aborrecer a Deos, & blasfemar de Deos, & maldizer a Deos; isto he o terribilissimo daquelle terrivel, & este he o inferno do inferno. Não he proposição minha, senão de S. João.

157 No capitulo vinte do Apocalypse diz o Evangelista Profeta, que acabado o dia do Juizo, vio lançar o inferno no fogo do inferno:

*Apoc. 20.*  
15. *Mors. & infernus missi sunt in stagnum ignis ardentis.* Notavel dizer!

E se perguntarmos a S. João, que inferno he este que vio lançar, & ser lançado no fogo do inferno, do seu mesmo Texto se vê claramente que são os condenados, os quaes, acabado o Juizo, serão lançados para sempre nas chamas eternas; quando ouvirem da boca do supremo Juiz: *Ite maledicti in ignem eternum.* Pois se os que hão de ser lançados no

*Math. 25*  
41.

fogo do inferno, são os condenados; porque diz S. João que então será lançado o inferno no inferno? Porque os condenados tem consigo, & dentro de si outro inferno. No coração da terra ha hum inferno de fogo, aonde são atormentados eternamente os condenados; & no coração dos mesmos condenados ha outro inferno do odio de Deos, aonde Deos he eternamente blasfemado, & aborrecido, & este he o inferno, que foi lançado no fogo do inferno: aquelle inferno aonde são atormentados os condenados, he o inferno da terra; o outro inferno aonde he odiado Deos, he o inferno do inferno, assim como ha Ceo do Ceo: *Cælum Cæli Domino*, assim ha inferno do inferno: *Eruisti animam meam ex inferno inferiori.* E assim como o Ceo do Ceo he aquelle, em que Deos he eternamente louvado, & amado; assim o inferno do inferno he aquelle, em que Deos he eternamente blasfemado, & aborrecido; & por isso se chama inferno inferior, porque he o abyfmo do abyfmo, & a parte mais

mais infernal do inferno. E para que se veja, que não foi outro o pensamento de S. João, notai nas suas mesmas palavras, que sô a este segundo, & mayor inferno chamou inferno, & ao outro não: *Mors, & infernus missi sunt in stagnum ignis ardentis.* O inferno, diz, foi lançado no lago de fogo ardente; ao inferno vulgar chama, não inferno, senão lago de fogo; & ao outro inferno, que foi lançado neste, chama propriamente inferno; porque o inferno, dentro do qual ardem, & são atormentados os condenados, he hum tanque de fogo; porém o inferno, que arde dentro dos mesmos condenados, & aonde Deos he odiado, & blasfemado, este he propriamente o inferno.

158 E senão, comparai entre si estes dous infernos, & achareis tanta differença entre hum, & outro, quão vay não de hum mal a outro mayor, senão de mayor mal ao bem. O mal daquelle inferno he mal de pena, que sendo justa, he bem; o mal deste he mal de culpa, & da mayor culpa, que he o mayor de to-

dos os males: aquelle inferno serve a Deos, & está da parte de Deos; este he rebelde a Deos, & faz guerra a Deos: aquelle inferno he santo, porque castiga o peccado; este he impio, & sacrilego, porque está sempre commettendo o mayor de todos os peccados: aquelle louva, & exalta a Divina Justiça, este infama a justiça, & blasfema a misericordia: aquelle faz mal a quem tem feito mal; este quer mal, & diz mal do Author de todo o bem: aquelle executa a pena nos condenados; este condena, & accusa ao rectissimo Juiz, que os condena: aquelle persegue a culpa, mas não detroe a natureza; este, sendo a natureza, & essencia de Deos eterna, & immutavel, a quizera destruir, & acabar, & porque não póde, o blasfema. Finalmente aquelle consiste na pena do sentido, & na pena de dâno; & este excede infinitamente quanto se póde padecer, ou perder, ainda que o que se padece seja fogo eterno, & o que se perde, a vista de Deos para sempre.

159 Ouçamos esta ver-

Kij      dade

P/.17.6.

dade da boca do mesmo Christo na Cruz, que foi a balança mais fiel de todas as penas: *Dolores inferni circumdederunt me, praeoccupaverunt me laquei mortis.* Os laços da morte, diz o Senhor, me prendêrão, & as dores do inferno me cercarão; os laços da morte que prendêrão a Christo na Cruz, forão os cravos, que como laços o tinham pendente, & atado de pés, & mãos ao duro madeiro, & como laços de morte lhe abrirão quatro feridas mortaes, por onde se lhe hia destillando a vida em fios de sangue: isto he facil de entender; mas quaes forão as dores, & penas do inferno, q̄ na Cruz cercarão a Christo: *Dolores inferni circumdederunt me?* He sentimento de graves Theologos, entre elles do Cardeal Bellarmino, que como Christo padecia na Cruz para pagar pelas penas do inferno merecidas pelo genero humano; quiz tãbem elle, q̄ alguns dos seus tormentos, & dores fossem semelhantes, quanto podia ser, às que no inferno se padecem; aquella sede arden-

tissima, que interiormente o abrazava, & de que só se queixava: *Sitio*, respondia ao fogo, que he a pena de sentido; & aquella ausencia, ou retiro do Pay, de quem se vio desamparado: *Deus meus, ut quid dereliquisti me?* respondia à privação de Deos, que he pena de dãno. Diremos pois que estas forão as dores do inferno, de que falla Christo? A propriedade das palavras não o permite, porque expressamente dizem que aquellas dores não só affligião ao Senhor por dentro, mas o rodeavão, & cercavão por fóra: *Dolores inferni circumdederunt me*: logo q̄ penas, & dores do inferno forão aquellas, que o rodeavão, & cercavão na Cruz? O Profeta, que pronunciou as palavras, não o diz; porèm differão-no os Euangelistas, que saõ os melhores interpretes dos Profetas. Todos os Euangelistas dizem que junto da Cruz no Calvario estavam os Escribas, Principes dos Sacerdotes, & Fariseos, os quaes como crueis inimigos de Christo, & como impios, & sacrilegos blasfemavão sua  
sua



fua Divindade : *Blasphemabant eum, dicentes : Si Filius Dei est, descendat de Cruce, confidit in Deo, liberet nunc, si vult eum, dixit enim : quia Filius Dei sum.* E como o Senhor por todas as partes ao redor da Cruz via odiado, & blasfemado a Deos na sua Pessoa ; este odio , & estas blasfemias erão as dores , & penas do inferno, que o cercavão ; & estas, que o cercavão, as que mais lhe dohião. He verdade , que no mesmo tempo , como dissemos , padecia Christo na Cruz outras duas penas semelhantes às duas, em que se divide , & comprehende todo o inferno vulgar, que nós sómente estimamos, & chamamos inferno; porèm como entre aquellas penas, & estas fazia o seu amor, & a sua dòr a verdadeira estimação, & juizo ; a pena de ver blasfemado a Deos, era tormento excessivamente mayor, & que mais altamente o affligia ; & por isso, fazendo menos caso de todas as outras dores , só às blasfemias dos que o cercavão chamou por antonomasia dores do inferno : *Dolores inferni*

Tom. XIV.

*circumdederunt me.*

160 He tão certo, & o deve ser para com-nosco este heroico juizo, que se as trevas escurissimas do inferno não cegarão totalmente os condenados, & elles tiverão o uso do entendimento, & da vontade tão livre, & inteiro, como nós temos, esta pena só de blasfemar a Deos entre todas, & sobre todas, havia de ser a sua mayor dòr, & tormento. Vamos ao inferno. Sabida he de todos a famosa historia do rico Avarento, a pratica que teve com Abraham, & as petições que lhe fez sobre o remedio de seus irmãos, & seu. Esta he hũa das mayores difficuldades, que se acha em todo o Testamento novo; porque no inferno, como ensina a Theologia, os miseraveis condenados pela cegueira do seu entendimento, & pela obstinação da sua vontade, nem para si, nem para outro pódem pedir, nem desejar cousa, que seja moralmente boa; como logo se pòde verificar que pedisse, & desejasse o Avarento o seu alivio, & muito mais a salvação de seus ir-

K iij mãos ?

Euthym.  
& Mald.  
hic n. 23.

maos? Entre os Padres antigos Euthimio, & entre os Expositores modernos Maldonado, dizem que a narração de Christo não foi toda historia, senão parte historia, parte parabola; & esta he a verdadeira intelligencia daquelle Texto. Que aquelle homem rico, & avarento effivesse no inferno, he historia; que desejasse, ou dissesse aquillo que se refere, he parabola; & acrescentou Christo para nossa doutrina ao verdadeiro da historia o verosimil da parabola: (como se o mesmo condemnado no mesmo tempo effivesse juntamente dentro, & fóra do inferno; dentro pelo que padecia, & fóra pelo que desejava:) não porque effectivamente desejasse, ou pedisse taes cousas, senão porque affim o devia fazer, se discorresse, & obrasse como nós, com perfeita liberdade, & uso de razão. Isto supposto,

161 He cousa digna de grande reparo, que estando aquelle homem ardendo de pés, & cabeça, & padecendo não hum, senão muitos tormentos: *Cum esset in tormētis,*

so da lingua se doesse mais, & só para a lingua desejasse remedio: *Ut intingat extremum digiti sui in aqua, ut refrigeret linguam meam.* Cresce mais esta admiração; porque os peccados de que o vemos accusado, nenhum he particular, & proprio da lingua; se era avarento, padeça mais nas mãos; se duro, & sem misericordia, no coração; se dado à gula, no padar, & no estamago; se demasiadamente delicado, & vão em vestir purpuras, & hollandas, no tacto, & no cerebro; porque logo se doe mais, & se queixa só da sua lingua? Porque com a lingua, como fazem todos os condemnados, blasfemava de Deos; & como elle só entre todos os outros, em supposição da parabola, obrava com inteiro juizo, & uso da razão, como se estivera dentro do inferno para padecer, & fóra como nós para julgar; por isso entre todas as suas penas, & tormentos, a dór que julgava mais terrivel, & intoleravel, era a da sua lingua blasfema. Não se queixava das penas dos peccados passados re-

Luc. 16.  
23. 24.

partidas

partidas por todos os outros membros ; mas do peccado presente, que commettia a sua lingua sacrilega, digno (porque o via com juizo) de mayor horror que todas as penas : cuspia chamas a sua lingua ao Ceo, & fulminava raios de blasfemias contra Deos, & o ardor furioso, & raivoso desta mesma chama era o que mais lhe abrazava, & atormentava a mesma lingua : *Ut refrigeret linguam meam, quia crucior in hac flamma. In hac*, nesta chama, diz para distincção das outras chamas do inferno : as outras chamas do inferno queimão, & abração ao condenado ; as chamas da blasfemia, que sahem da boca do condenado, intentão, se pudèrão, abraçar, & queimar ao mesmo Deos : as outras chamas do inferno, como justas, & racionaes, contêm-se nos limites do centro da terra; as chamas da blasfemia, como furiosas, & sem freyo de ley, nem razão, não so penetrão, & passão a terra, mas sobrefahem, & chegão até ao Ceo: *Posuerunt in Cælum os suum.* Que muito logo que o fogo,

& ardor de hũa tal chama não escurecida com as trevas do inferno, senão vista à luz clara da razão, o atormentasse mais que todas as suas penas, & só para ella desejasse, ou devesse desejar refrigerio: *Ut refrigeret linguam meam?*

## §. IV.

162 **E**Ste he, Senhores, o inferno destillado; isto o limpo, o puro das penas do inferno ; & isto o mais fino, & heroico do temor das mesmas penas: assim se divide a respeito de nós todo o terrivel daquelles tormentos, não já em duas, senão em tres partes; & não he minha a divisaõ, senão do Theologo mais Angelico, & mais subtil das cousas eternas, David. *Ignis, & sulphur, & spiritus procellarum pars calicis eorum.* Falla literalmente das penas do inferno, & diz que o caliz dos condenados he composto, & tẽperado de tres ingredientes, fogo, enxofre, & tempestades; o fogo he a pena do sentido, o enxofre, q o faz mais ardente, & mais escuro, he a

K iij pena

pena de dâno; & as tempestades são as blasfemias, as injurias, as maldições, que por fummo furor, raiva, & odio de Deos se fulminão, & sobem perpetuamente do inferno ao Ceo: *Superbia eorū, qui te oderunt, ascendit semper*, diz ò mesmo David, & não podia declarar com semelhança, ou metáfora mais propria, que de tempestade. Não só os Poetas, mas ainda os Profetas, quando querem descrever a tempestade mais horrivel, dizem que a braveza, & furia dos ventos já levantão as ondas ao Ceo, já as precipitão ao inferno: *Ascendunt usque ad Caelos, & descendunt usque ad abyssos*. E isto que nas tempestades do mar he hyperbole, na tempestade do inferno não chega a dizer tudo o que verdadeiramente he; porque os trovões, & os rayos daquella tempestade de blasfemias, injurias, & maldições, não só sobem, & se levantão desde o inferno até o Ceo, senão sobre o Ceo do Ceo até o mesmo Deos.

163. Comparando pois entre si estas tres partes do

inferno, & o horror com que se deve temer cada hũa dellas; isto he, a pena de sentido, a pena de dâno, & o odio, & blasfemias contra Deos; assim como a segunda he muito mais terrivel que a primeira, assim a terceira excede infinitamente a segunda: a segunda he muito mais terrivel que a primeira; porque sendo o fogo mal finito, & Deos bem infinito, muito mayor, & mais terrivel pena he não ver a Deos, que padecer o fogo: & a terceira excede infinitamente a segunda, não por esta, mas por outra razão mais alta; porque não ver a Deos he pena minha; aborrecer, & blasfemar de Deos he injuria de Deos: & quanta differença ha de mim a Deos, tanta ha do horror de hum tormento a outro. Temer o inferno por não ver a Deos, he temello por amor de mim; temer o inferno por não blasfemar de Deos, he temello por amor de Deos; & por isso este temor he mais fino, & heroico: pelo seu contrario o vereis claramente. O contrario do temor he o desejo; & o contrario do temor do

do inferno , he o desejo do Ceo. Agora pergunto: O desejo fino, & heroico do Ceo em que consiste? por ventura em desejar ver a Deos? Não. Consiste não em desejar vello, senão em desejar louvallo eternamente. He conclusão expressa de hũa alma coroadã, & desconfiada desta vida, el-Rey Ezequias.

164 *Domine, saluum me fac*: Senhor, salvay-me, & se persistis na sentença de que morra à manhã, & no meyo dos meus dias deixe a vida, & a coroa, day-me o Ceo: bem; mas para que, Santo Rey, desejaes, & pedis o Ceo? para ver a Deos, & gozallo eternamente? Não he isso o que eu digo, continua Ezequias: *Saluum me fac*, digo, & *psalmos nostros cantabimus omnibus diebus nostris in domo Domini*. Se vos peço, Senhor, & desejo o Ceo, o meu fim principal não he para vervos, senão para louvarvos, & cantar eternamente vossos louvores no coro das moradas eternas. Tal he o desejo fino, & heroico do Ceo, querello, & desejallo,

não para ver a Deos, que he gloria minha, senão para louvallo, que he honra sua. E senão, adverti o que fazem no mesmo Ceo aquelle par de heroes sem par, os dous famosos Serafins, que vio, & ouviu Isaias: *Velabant faciem ejus, & clamabant alter ad alterum, Sanctus, Sanctus, Sanctus*. Assistião sêpre ao throno da Magestade de Deos, com duas azas cobrião sua divina face, & não cessavão já mais de cantar, & repetir alternadamente, Santo, Santo, Santo. Pois esta he a fineza dos mais elevados Espiritos da suprema Jerarquia? Sim, esta he: cobrir os olhos, & dizer, Santo: louvar a Deos sem cessar, & cuidar mais dos seus louvores, que da sua vista: & como o desejo fino, & heroico do Ceo he desejallo, não para ver, senão para louvar a Deos; assim o temor fino, & heroico do inferno he temello, não por não ver a Deos, mas pelo não blasfemar. Não vello he dãnno meu, blasfemallo he injuria sua. E isto he o que teme sobre tudo, quem limpa, & heroicamête teme o inferno.

J. V.

§. V.

165 **B**astava o que está dito para desempenhar o meu argumento; mas não basta para satisfazer à minha consideração. A consideração de ver a Deos blasfemado, he o mayor horror do inferno; mas ainda ha mais que acrifolar neste mesmo horror do inferno, se me dais licença para que me detenha hũ pouco em refinalla. Bem vejo que passarei os termos da costumada brevidade; porém o ser largo tambem he propriedade do inferno. Que novo motivo pois, ou q̄ nova circumstancia de horror he esta? Sobre ver a Deos blasfemado pôde haver consideração ainda mais terrivel? Sim, & nas mesmas blasfemias. Não sey se quiz significar tanto o mesmo Author Divino, que na divisaõ dos tormentos do inferno acrescentou a terceira parte, & no crisol daquelle caliz destillou o mais apurado, & fino dos seus horrores: *Ignis, & sulphur, & spiritus procellarum pars calicis eorum.* Dos

materiaes que se destillão, as partes mais puras, & subtris se chamão espiritos; sendo pois as blasfemias, & injurias de Deos, como temos visto, as tempestades, & furacões do inferno, os espiritos das tempestades: *Spiritus procellarum*: o mais fino, o mais puro, o mais subtil, o mais espiritoso destas injurias, em que vos parece que pôde consistir? Eu digo que na impunidade: em ser injurias de Deos, sim; mas muito mais em ser injurias não vingadas.

166 Para intelligencia deste pensamento havemos de suppor com a sentença commua dos Theologos, q̄ no inferno sãõ punidos, & castigados os peccados commettidos nesta vida. Os outros peccados, que se cõmettem no inferno, como sãõ as continuas blasfemias, & injurias de Deos, não se castigão lã com pena nova; & que he o que se segue desta supposiçãõ? Segue-se, que nesta terceira parte do inferno cessa totalmente aquella armonia, que considerava Santo Agostinho, & resulta hũa nova dissonancia, & circumstancia de

de horror incomparavelmēte mais tremenda. Os peccados commetidos nesta vida por isso fazem harmonia no inferno, porque a pena proporcionada estã sempre junta à culpa; porẽm os peccados, que se commettem no inferno, como à nova culpa não corresponde nova pena; em lugar daquella harmonia fazem hũa nova dissonancia, tanto mayor, & tanto mais horrenda, quanto o odio, & desprezo de Deos he mayor peccado, & o peccado sem castigo he a mayor afronta. Alli estã Deos offendido, mas vingado; aqui não vingado, & muito mais offendido: alli triunfa a justiça, & desfaggrava-se o poder; aqui prevalece o delito, & eterniza-se o aggravo: alli o fogo da pena apaga a offensa; aqui a impunidade da culpa accẽde a injuria. E que haja eu de ver, ( não digo fazello, porq̃ não admite o coração Chriſtão tal suppoſição ) & que haja eu de ver a meu Deos blasfemado, & os blasfemos sem castigo! a sua Mageſtade infinitamente leſa, & o ſeu respeito perdido, a ſua hon-

ra defacatada, a ſua bondade aborrecida, os ſeus attributos divinos cheyos de opprobrios, & maldições eternamente, & todas eſtas injurias não vingadas! Se iſto não he o ultimo aſſombro, & paſmo do horror, não temos fé.

167 A razão adequada deſte horror fõ Deos a comprehende: o pouco que eu conſidero tirado das Eſcrituras, he tão muito, & tão grande, que ſó dividido por partes ſe pôde conceber. A primeira conſideração he; porque a honra leſa, & offendida, não ſó a humana, ſenão ainda a divina, não tẽ outro reparo, ou conſolação, ſenão a vingança executada no Author da offensa; iſto ſe entende, quando a vingança he juſta, como ſaõ as de Deos, & por iſſo o meſmo Deos offendido não duvidou de o confeſſar aſſim: *Heu conſolabor ſuper hoſtibus meis, & vindicabor de inimicis meis*: Eu, diz, me conſolarei, eu me vingarei de meus inimigos; porque ſe Deos foſſe capaz de deſconſolação, ſó a ſua honra offen-

offendida, & não vingada o poderia desconsolar. Que mais? A segunda consideração he; porque entre todas as offensas da Divina Magestade, a que Deos já mais deixou de vingar, he a blasfemia, como aquella q̄ mais directamente se oppõem à regalia do seu mesmo ser. O homicidio, o adulterio, a traição, & aleivosia cõmettida contra o innocente Urias, já Deos tinha perdoado a David: *Verumtamen*, replica o mesmo Deos, *quia blasphemare fecisti nomen Domini, non recedet gladius de domo tua.* Mas porque tu cõ o teu máo exemplo fizeste blasfemar o meu nome, nunca a minha espada se levantará da tua casa. David não havia blasfemado de Deos, & fõ com o seu peccado, como peccado de Rey, tinha dado occasião a que fosse blasfemado de outros; porém he Deos tão zelador da sua honra na vingança das blasfemias, que perdoando a David os peccados proprios, vingou no mesmo David as blasfemias alheyas. Finalmente a terceira consi-

deração, & que bastava por todas, he; porque péza mais diante de Deos a reparação da sua honra, & a vingança das suas offensas, que a condenação, & inferno de todos os homens. Porque cuidais que encarnou, & morreo o Filho de Deos? Porque a injuria infinita da honra divina lefa não se podia vingar senão com Sangue Divino; nem a condenação do genero humano remirse com menor preço. Estes forão os dous fins da Encarnação do Verbo; mas o primario a vingança, o secundario a redempção. Isaías: *Ecce Dominus adducet ultionē retributionis, ipse veniet, & salvabit nos.* Falla expressamente da vingança da honra divina, & da redempção do mundo; porém notai a ordem: *Ecce Dominus adducet ultionem retributionis*: eis-aqui a vingança, & o primeiro fim: *Ipsē veniet, & salvabit nos*: eis-aqui a redempção, & o fim segundo; porque péza mais a honra de Deos offendida, & a sua vingança, que a condenação, & inferno de todos os homens.

2. Reg. 12  
12.

Isai. 35.



homens. Logo se as blasfemias de Deos por si só são maior inferno que o mesmo inferno; & essas mesmas blasfemias não vingadas são de maior pezo, & attenção q o inferno de todo o mundo; que coração haverà com fé, & juizo, que não trema de horror, & não desfaye de affombro, considerando a Deos blasfemado eternamente, & sobre blasfemado, não vingado? Não he Christão, nem humano o coração, que o não sentir assim.

168 Ao menos eu creyo do meu (se me não engana) que não só se atreveria a padecer no inferno todas as penas dos peccados desta vida; mas que a harmonia de vellos assim justamente punidos, seria bastante (como se diz da cithara de Orfeo) para suspender as mesmas penas. Diria em tal caso: (que Deos não permita:) *Iustus es Domine, & erectum judiciū tuum:* & prégaria a todas aquellas almas justissimamente condenadas, que ao som dos mesmos tormentos cantassem juntos: *Meritò hæc patimur, quia peccavimus.* Até

aqui me parece que se conformaria a paciencia com a razão; porèm passando à cõsequencia mais dura, & verdadeiramente intoleravel daquelle infelice estado; isto he, às blasfemias contra Deos; então desmayaria toda a força do valor, & da constancia, & prostrado o animo, & cahido no profundo do mesmo inferno, pediria partido ao Ceo, & diria assim: Senhor, & Deos ainda meu, se o inferno he lugar, & instrumento rigoroso da vossa Justiça, não vos peço misericordia, não, que a não mereço; o que desejo unicamente he, que ao menos este mesmo inferno seja por todas as partes justo. Padecer eu no inferno, he summa justiça; seres vòs blasfemado no inferno, he summa injustiça; porque eu mereço ser eternamente atormentado, & vòs mereceis ser eternamente louvado; commutai pois estas minhas blasfemias em dobras chamadas, de maneira, que juntamente padeça, & vos louve, & assim de hũa, & outra parte seja justo o inferno:

Pf. 118.  
137.

Pf. 47. 31

ferno : juſto da voſſa parte , porque eternaméte me atormenteis ; & juſto da minha , porque eternamente vos louve. Se eſte partido, Chriſtãos , he poſſivel , não deixando o inferno de ſer inferno , eu o não ſey ; porém creyo que não fuy muy deſſemelhante ao affecto de Moyſes , & de S. Paulo , quando parece ſe offerecêraõ às penas do inferno ; iſto he , à do ſentido , & dãno ; porque a conſequeſcia intrinſecaméte mã de blaſfemar a Deos não a podião deſejar , nem conſentir , ainda que juntamente com a impunidade de outra pena. E ſe me perguntais porque Deos não caſtiga as blaſfemias dos condemnados , acreeſcentandolhes ſempre tormentos ſobre tormentos , como pudèra a ſua Omnipotencia ſem injuſtiça , ainda que eſtejão fóra do eſtado de viadores : duas razões me occorrem ao noſſo propoſito , para o haver ordenado aſſim ſua Divina Providencia. A primeira , para que eſte mayor horror nos ſerviſſe de freyo aos peccados , & nos retrahiſſe do in-

ferno. A ſegunda , para que eſte meſmo horror , & temor ſanto do inferno foſſe mais meritorio , & mais heroico. Se as blaſfemias do inferno foſſem caſtigadas com penas novas , ſerião temidas por amor de nõs , & não por reverencia de Deos. Quiz pois ſua Divina Providência que foſſem impunidas , para que nas ſuas meſmas injurias ſe affine o noſſo temor , & na meſma impunidade creſça , & ſe apure a fineza.

## §. VI.

169 **D**Eclarado aſſim (ainda que nem tão bem , nem tão breveméte , como eu quizera ) o limpo , & heroico horror do caſtigo eterno ; iſto he , limpo da parte do inferno , & heroico da parte do temor ; reſta fó perſuadillo ; & para q a voſſa paciencia mo permita , eu a quero ſobornar com hũa grande , & por ventura não eſperada promeſſa. E qual he ? Que hum tal temor do inferno tão limpo , tão heroico , & tão fino , he hum grande final de predeſtinação ,

ção, & hum seguro infallivel da vida eterna. O inferno fez-se para aquelles q̄ o não temê, ou o temê fó pelo horror das penas, porêem aquelles, q̄ temem o inferno pelo horror do odio, das blasfemias, & das injurias de Deos, estes espiritos fidalgos, generosos, & verdadeiramente Christãos, não forão creados para o inferno: vede se o provo com tanto fundamento, quanto gosto meu.

170 Vio David a Deos como supremo Juiz, & diz que tinha na mão hum caliz cheyo de vinho, parte do qual era limpo, puro, & defecado, & a outra parte turva, impura, & cheya de fezes: *Calix in manu Domini vini meri plenus mixto*. E que fez Deos com este caliz? *Inclinavit ex hoc in hoc, verūtamen fæx ejus non est exinanita*. Inclinou, diz, & lançou a parte limpa, & defecada deste caliz em outro, & no que estava cheyo ficãrão as fezes. Agora saibamos que caliz he este, que licor puro, & impuro, & qué são aquelles, que bebem de hum, & outro. O caliz dizem com-

mummente os Padres, & Expositores, que he o inferno, do qual disse acima o mesmo Profeta: *Ignis, & sulphur, & spiritus procellarum pars calicis eorum*. O licor deste caliz parte he limpo, & puro, & parte impuro, turvo, & cheyo de fezes, porque ha inferno limpo, & não limpo conforme as duas considerações, em que até agora temos fallado: os que bebem, ou não bebem de hum, & outro, parece mais difficil de resolver; porêem o mesmo Texto, se bem se pondêra, o diz: *Inclinavit ex hoc in hoc, verūtamen fæx ejus non est exinanita, bibent omnes peccatores terræ*. Lançou Deos o licor puro, & limpo em hum caliz, & deixou as fezes no outro, & deste beberão todos os peccadores da terra. Não sey se reparais no que diz o Profeta, & no que não diz. Os calices são dous: *Inclinavit ex hoc in hoc*: as fezes ficãrão todas em hum: *verūtamen fæx ejus non est exinanita*: este das fezes hão de beber os peccadores da terra: *bibent omnes peccatores terræ*.

*terra.* Pois se diz quem ha de beber este caliz, porque não diz quem ha de beber o outro? Hum, & outro caliz he do inferno; hum do inferno limpo, outro do inferno não limpo. Pois se diz quem ha de beber este caliz, porque não diz quem ha de beber aquelle? Porque o inferno limpo ninguem o ha de beber. A separação que o Profeta vio fazer de caliz a caliz, he a que nós fazemos de inferno a inferno: huns temem baixamente o inferno pelas penas, & tormentos, que são as fezes do inferno; outros o temem heroicamente, não pelas penas, senão pelas injurias de Deos, que he o inferno defecado, & puro: & porque este temor heroico he sinal, & character de predestinação, & nenhum predestinado ha de hir ao inferno; por isso sinalando o Profeta os que hão de beber o outro caliz, não diz quem ha de beber este; porque os que temem este, nenhum o ha de beber: *Has faeces amarissimas gustabunt, nec unquam epotare desinent in aeternae damnationis*

*loco cuncti peccatores terra,* commenta com S. Jeronymo, S. Gregorio Nazianzeno, S. Bruno, Procopio, & entre outros o doutissimo Lorino: & se o caliz das fezes do inferno he aquelle, q̄ hão de beber todos os condenados, & precitos, bem se segue que o outro caliz do inferno limpo, & que não ha de ser bebido, pertence aos predestinados, os quaes ainda que sejam peccadores, se pódem chamar peccadores do Ceo, assim como aquelles se chamão peccadores da terra: *bibent omnes peccatores terra.* Donde tambem se infere, que a mão, que ficou cõ o caliz das fezes, era a esquerda de Deos, que he a mão dos precitos; & a que tinha o outro caliz, a que se passou o inferno limpo, era a direita, que he a mão dos predestinados.

171 E para que ningué duvide da probabilidade gostosa destas consequencias, ouçamos outra vez a David, & seja elle o expositor, & interprete de si mesmo. No Psalmo setenta & dous, conforme o Texto Chal-

Chaldaico, fallando David das blasfemias do inferno diz affim : *Posuerunt in Cælum os suum, & lingua eorum ussit Sanctos terræ* : Puzerão os condenados a sua boca no Ceo, & a sua lingua impia, & sacrilega queimou os Santos da terra. A sentença he facil, o atado della não ; parece que havia de dizer : Puzerão a sua boca no Ceo, & a sua lingua queimou os Santos do Ceo ; mas puzerão a sua boca no Ceo, & a sua lingua queimou os Santos da terra ? Sim : porque as blasfemias do inferno, ainda que vão atiradas, & fulminadas contra o Ceo, não tocaõ, nem pôdem tocar aos Santos do Ceo, & muito menos ao Santo dos Santos, que he Deos ; tocão porèm effas mesmas blasfemias, & queimão os Santos da terra ; porque como estes amaõ sobre tudo a Deos, & muito mais que a si mesmos, aquillo que mais temem, & lhes faz mayor horror na consideração do inferno, aquillo que mais os fere, penetra, & queima o coração, não he o fogo do mesmo inferno, senão as in-

Tom. XIV.

jurias, opprobrios, & maldições, com que por summa impiedade, & horrendos sacrilegios he alli blasfemado Deos. Bem ; mas este mesmo conceito, esta mesma estimação, & esta mesma distincção de penas a penas, & de horror a horror, a pôde fazer qualquer homem de alto juizo, ainda que não seja Santo, temendo mais o inferno pelas blasfemias de Deos, que pelo fogo, & outros tormentos ; como logo chama David Santos a todos os que tem este nobre, & verdadeiro sentimento : *Et lingua eorum ussit Sanctos terræ* ? Porque como este he hum grande final, & como character certo de predestinação ; & os predestinados, ainda que actualmente não sejaõ Santos, haõ de ser Santos ; justamente os canoniza a todos David, & lhes dà o nome de Santos já na terra : *Et lingua eorum ussit Sanctos terræ*.

172 Combinai agora este *Sanctos terræ* cõ aquele *peccatores terræ* ; & reparai os dous calices do inferno, puro, & limpo, & não lim-

L po ;

po : aquelles que bebem o inferno, & lhes amarga pela parte das fezes; isto he, pelo fogo, & tormentos; estes saõ os peccadores da terra; isto he, os reprobos: *Bibent omnes peccatores terræ*: porèm aquelles que o não pôdem tragar pela parte limpa; isto he, pelo horror das blasfemias, & injurias de Deos; estes saõ os Santos da terra; isto he, os predestinados: *Et lingua eorũ ussit Sãctos terræ.*

173 E se alguem me perguntar a razaõ desta differença, eu lha darei, & a confirmarei com o effeito. A razaõ he; porque quem teme o inferno pelas penas do fogo, teme-o por amor de si; quem teme o inferno pelas injurias de Deos, teme-o por amor de Deos; & quẽ teme o inferno não por amor de Deos, senaõ por amor de si, vã para o inferno; porèm quẽ teme o inferno, não por amor de si, senaõ por amor de Deos, não o pôde Deos lâçar nõ inferno. Esperava à porta do Téplo o Sũmo Sacerdote Eli o successo da batalha, em q̃ naquella occasiã se cõbatião Israelitas, & Filisteos,

quando chegou a triste nova com tres circumstancias terriveis. A primeira, que o exercito de Israel era roto, & perdido; a segunda, que os dous filhos do mesmo Eli, Ophni, & Phinees, ambos ficavaõ mortos; & até aqui esteve elle animoso, & constante, sem se turbar hũ pôto: a terceira finalmẽte, q̃ tãbem a Arca de Deos fora tomada, & estava cativa em poder dos inimigos; & em ouvindo isto Eli, cahio desmayado, & subitamente espirou: *Cũque ille nominasset Arcam Dei, cecidit de sella retrorsum, & mortuus est.*

Tal foi a improvisa morte daquelle Pontifice; & porque na sua vida nota a Eicritura alguns defeitos não leves a respeito do governo Ecclesiastico, disputão os Interpretes, se se salvou, ou não. Muitos tem para si que se condenou, & fundaõ o seu parecer nas culpas do mesmo Eli, verdadeiramente graves; porèm S. Jeronymo, S. Gregorio Magno, S. Chrysostomo, & Ruperto, Carthusiano, Cayetano, Abulẽse, & outros, defendem que se

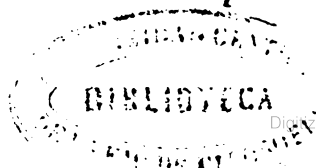
Reg. 4. 11.

se salvou Eli, ainda que cõ-  
metteo aquelles peccados;  
& porque? Pelo que succe-  
deo na sua morte. Naõ ve-  
des, dizem, que sabendo Eli  
a perda do exercito, & mor-  
te de seus filhos, não se tur-  
bou; & em ouvindo o cati-  
veiro da Arca, foi taõ exces-  
siva a sua dôr, q̄ cahio mor-  
to? Pois homem que sente  
mais a injuria de Deos, que  
os dous mayores golpes da  
natureza, não podia Deos  
deixar de salvallo: *Qui ergo  
sine Arca Dei vivere non po-  
terat, quomodo sine Deo ipsius  
Arca moreretur?* Assim conclue  
com os Padres, & Dou-  
tores allegados o mais dili-  
gente commentador dos li-  
vros dos Reys. O mesmo di-  
go eu no nosso caso. Quem  
teme de tal maneira o infer-  
no, que lhe fazem mayor  
horror as blasfemias, & in-  
jurias de Deos, que todas as  
outras penas, que são tor-  
mentos proprios, não pôde  
o mesmo Deos não o livrar  
do inferno; temer assim he  
acto de contrição do temor;  
& quem vive, & morre af-  
sim contrito, não pôde dei-  
xar de salvarse.

174 Ouvida já a razaõ,  
ouvi agora o effeito. A pro-  
messa do Ceõ mais expressa,  
& mais Canonica de quan-  
tas Christo fez a nenhum  
homê particular, foi aquella  
do bom Ladrão, o qual em  
toda a sua vida tinha tão me-  
recido o inferno, como o ou-  
tro seu companheiro; ainda  
assim lhe diz Christo: *Hodie* Luc. 23.  
*tecum eris in Paradiso:* 43.  
Hoje estarás comigo no Pa-  
raiso. Pois a hũ ladrão, a hũ  
malfeitor, a hũ justificado, &  
enforcado por seus delictos,  
taõ gèral absolvição, taõ ple-  
na indulgencia; porq̄ mere-  
cimentos? Doutissimamen-  
te, & com grande adverten-  
cia Origenes: *Ad eum, qui* Orig. ho-  
*increpaverat blasphemantem,* mil. 35.  
*dixit: Hodie tecum eris in Pa-* in Mat.  
*radiso.* Se quereis entender a  
consequencia, reparai nas  
premissas. Que fez o bom  
Ladrão na cruz? Antes de  
dizer: *Domine, memento mei,*  
& antes de tratar da sua sal-  
vação, ouvindo que o com-  
panheiro blasfemava, vol-  
touse contra elle, defenden-  
do a honra de Christo, & o Luc. 23.  
fez callar: *Unus ex his, qui* 29.  
*pendebant, latronibus blasphe-* Math.  
*pendebant, latronibus blasphe-* 17.4.

Lij mabat;

Mendes.  
ibid. n. 18  
ann. 13.  
f. 3.



*mabat ; respondens autem alter increpabat eum.* E hũ homem , que posto em huma cruz , & em meyo de seus tormentos; & o que he mais, em perigo de sua condemnação eterna, o que mais sente, o que mais lhe doe, & o que lhe faz mayor horror , não faõ as penas que padece, nẽ as que pôde padecer, senão o ouvir blasfemar de Deos; este homem he predestinado, este homem não se pôde perder, & ainda que seja hũ grande peccador, alcançará sem duvida hũa indulgencia plenaria: *Ad eum, qui increpaverat blasphemantem, dixit: Hodie mecum eris in Paradiso.*

## S. VII.

175 **I**sto, isto he, ò almas fieis; isto, isto he, ò espiritos heroicos, & generosos, o que mais deveis sentir, & o que mayor horror vos deve fazer em todo o inferno. Sintamos, & temamos assim; & este mesmo sentimento, & temor seja em nõs hũa firme esperança de nossa salvação. Firme,

porque firmemente nos resolveremos a não offender a Deos nesta vida, pelo não blasfemar na outra; & firme, porque este he o mais firme, & o mais forte escudo contra todas as tentações. Os Padres antigos ensinaraõ por efficacissimo remedio contra as tentações, q̃ todas as vezes que alguem se visse tentado, applicasse a mão, ou hum dedo ao fogo, para q̃ provando por experiencia q̃ não podia soffrer hum momento aquelle ardor, temesse a eternidade do fogo do inferno, & se abtivesse de peccar: bom conselho; mas eu não digo assim. Christãos, quando o demonio, o mũdo, ou o outro inimigo vos tẽtar, fazei a vossos corações esta pergunta: Atreveste, alma minha, a blasfemar eternamente da Santissima Trindade? a blasfemar do Pay, a blasfemar do Filho, a blasfemar do Espirito Santo? atreveste a blasfemar eternamente de Jesu, & seu Sangue, & de sua Santissima Mãe? Se te atreves, não temas o inferno; se te não atreves, teme o peccado.

DIS-



# DISCURSO V.

*ELEGIT QUINQUE LIMPIDISSIMOS  
lapides de torrente. 1.Reg.17.*

§. I.

176



Esta já à funda de David hũa só pedra, se esta não faz effeito, & empréga o tiro, ficará a cabeça do Gigante tão vã, & foberba, como de antes; & assim o creyo eu. A pedra verdadeiramente he de boa cor, não he esmeralda, mas verde. A primeira foi branca, & transparente, qual a pedia o conhecimento de si mesmo: a segunda negra, pela dôr do bê perdido: a terceira vermelha da cor da vergonha: a quarta da cor do temor, pálida, ou amarella; & esta ultima, como dizia, verde, da cor da esperança: *Spes æterni gaudii*. A mayor façanha q fizerão os Argonautas da minha nação, foi descobrir o Cabo de Boa Esperança; Tom. XIV.

muito mayor, & muito mais difficil empreza he hoje a minha; porque he de descobrir o Cabo não da boa, nem da melhor esperança da terra, senão da mais limpa, da mais fina, & da mais heroica do Ceo; & se foi demasiada a oufadia daquelles descobridores, em levar as ancoras do Tejo com tão novo, & formidavel acometimento; confesso, que mayor temeridade tem sido a minha, em ter navegado por mar para mim tão novo, & tão estranho, até lançar a ancora da esperança no Tibre, & no lugar aonde he mais alto, & mais profundo. Esta confissão me servirá de desculpa: dai-me a ultima attençaõ.

§. II.

177

**S** *Pes æterni gaudii*:  
A esperãça do gof-  
Lij to,

to, & premio eterno; esta he a materia de hoje; mas nem o gofsto, nem o eterno parece que se atão bem com a esperança: o gofsto não, porque a esperança he tormento; o eterno tão pouco, porque a esperança he virtude desta vida, & do tempo, & não chega à eternidade. Assim parece no sentimento commum; porèm no meu não he assim: o gofsto eterno; isto he, a bemaventurança do Ceo; consiste em ver, & amar a Deos eternamente; o ver responde à Fé, o amar à caridade, & o eternamente, digo eu, que à esperança. Não se atará a esperança ao gofsto em quanto gofsto; mas em quanto eterno, sim; & porq? Porque Deos he justo remunerador, & quando paga a esperança com o gofsto eterno, ou com o eterno do gofsto, paga hũa eternidade cõ outra: a eternidade do esperar com a eternidade do gozar. Ouçamos ao nosso David, que até ao fim nos haõ de ajudar os seus impulsos, & nunca mais galhardos que hoje. *Inclinavi cor meum ad faciendas justificationes tuas*

*Pfal. 118.*  
112.

*in æternum propter retributionem.* Eu, diz o grãde Rey, inclinei, & affeiçoei o meu coração a servir a Deos eternamente pela esperança do premio. Parece que estão trocados os termos; & que diz, ou supõem David hum impossivel. Nos serviços que fazemos a Deos, o premio he o eterno, & não o servir, que não passa desta vida; parece logo que havia de dizer o Profeta: Inclinei-me a servir a Deos pelo premio eterno; & não, Inclinei-me a servillo eternamente pelo premio. Mas se o servir nesta vida pudera ser eterno, era muy boa a proporção do merecimento ao premio; porque ao merecimento de servir eternamente, responderia o premio de gozar eternamente. Mas isto he impossivel; porque não póde haver hũa eternidade antes, & outra depois. Que eternidade era logo esta, em que David havia de servir a Deos eternamente: *Inclinavi cor meum ad faciendas justificationes tuas in æternum?* O mesmo David o disse, acrescentando, que servia pela

pela esperança do premio: *Propter retributionem*. Quem serve pela esperança do premio, serve, & espera juntamente. E a mesma duração q̄ no servir he tempo, no esperar he eternidade. Para ser proporcionado o premio ao merecimento, & o servir ao gozar, convinha que havendo de ser eterno o gozar, fosse tambem eterno o servir; prometa-se pois à esperança nesta vida o gozto eterno da outra, para que se mereça, & se pague hũa eternidade cõ outra eternidade, & responda o eterno do gozto ao eterno da esperança: *Spes æterni gaudii*.

178 Para prova da eternidade, ou eternidades do esperar, bastavão os threnos de tantos Jeremias; quero dizer, as lamentações de todos estes Senhores, q̄ Roma eterniza em esperanças. Mas porque as suas queixas não são cridas, oução os que não as ouvem, a Escritura divina. Antes de vir o Messias ao mundo, o nome com que o chamavão as vozes dos Profetas, & com que o suspiravão os clamores dos

Patriarcas, era: *Desiderium collium æternorum*, o desejo, & esperança dos montes eternos: os montes, ou começação, como alguns filosofaõ, nas ruinas do Diluvio; ou, como he mais certo, na mesma creação do Universo: logo que montes eternos são estes? Dirão os doutos, que debaixo desta metáfora estão significados os mesmos Profetas, & Patriarcas antigos: assim he; mas se elles erão menos antigos que os montes; porque se chamão montes eternos? Chamaõ-se montes; porque se levantavão da terra, & olhavão sempre para o Ceo: & chamão-se eternos; porque não fazião outra cousa, senão suspirar, & esperar a vinda do Messias: a sua elevação os fazia montes, & a sua esperança eternos. Naquelle tempo, como a fé era de poucos, os Patriarcas, & Profetas esperavão, os outros homens não esperavão: a vida dos que não esperavão era tempo; a vida dos que esperavão era eternidade: *Desiderium collium æternorum*. E como a esperança he hum

L iij affecto,

affecto , que do tempo faz eternidade , pertencia à justiça, & liberalidade de Deos, que pagasse a esperança desta vida com a bemaventurança da outra : & isto por duas razões. A primeira, como até agora dizia, para premiar hũa eternidade com outra eternidade. A segunda, & mais admiravel , para pagar hum tormento , que do tempo faz eternidade , com hum gosto , que da eternidade faz tempo.

179 Bem vejo que vos parecerà cousa estranha , & ainda impossivel, que o gof- to da bemaventurança do Ceo faça da eternidade tempo. Não me creais, se o não provo. Falla o nosso Profeta do gof- to da vista de Deos na bemaventurança , & diz assim : *Mille anni in conspectu tuo, sicut dies hesternæ, quæ præterit* : Mil annos, Deos meu, em vossa presença , são como o dia de hontem , que passou. Cada palavra deste Texto he hũa contradição. A eternidade, como define Boecio, he hũa duração simultanea, que não tem antes, nem depois ; he hũ inf-

tante perpetuo, que não admite anno, nem dia ; he hũ hoje permanente , que nem conhece hontem, nem à manhã; he hum presente continuo, que não teve preterito , nem ha de ter futuro : pois se na eternidade não ha anno , nem dia , como sup- põem David na eternidade annos : *Mille anni in conspectu tuo* ? Se na eternidade não ha hontem, nem à manhã , como suppõem na eternidade hontem : *Sicut dies hesternæ* ? Se na eternidade não ha preterito, nem futuro, como suppõem na eternidade preterito : *quæ præterit* ? He porque não fallava David de qualquer eternidade, senão daquella eternidade beatissima , que se goza na vista de Deos : *In conspectu tuo*. E tal he a grã- deza , & immensidade da- quelle excessivo gof- to, que sendo sempre permanente, & não passando já mais, como se fosse successivo, & verdadeiramente passasse , do presente faz preterito, de muitos seculos poucos instantes , de milhares de annos hum dia , & da mesma eter-

eternidade breve tempo : *Mille anni in conspectu tuo tamquam dies hesternæ , quæ præterit.* E para que vos não pareça impossivel esta filosofia, a razão della he ; porque a duração, qualquer que seja, tem duas medidas, hũa com que se mede pela realidade, outra com que se mede pela apprehensão. Assim media Jacob o tempo que servio por amor de Raquel, em que o trabalho contava muitos annos , & o amor poucos dias : *Videbantur illi pauci dies præ amoris magnitudine.* Se a duração se mede pela realidade , he sempre igual, & a mesma ; porèm se se mede pela apprehensão , nella se varia, & desigua de tal sorte, que se he de gof- to, o gof- to a estreira, & faz breve ; & se de pena, a pena a dilata, & faz larga, & tanto mais breve, ou mais larga, quanto he mayor o gof- to, ou a pena. Ponde hũa ponta do compasso no centro, & outra na circumferencia, & vereis, que movendo-se ambas no espaço da mesma duração, hũa ponta faz hum circulo muy breve, & quasi im-

perceptivel, & a outra muy largo, &, se quizerdes, immenso. O mesmo succede na apprehensão , ou do gof- to do que se possui, ou do tormento do que se espera. O circulo do gof- to, porque se move dentro, & com deleite, he brevissimo ; o circulo da esperança, porque se move de fóra, & com tormento, he immenso. Não he log- o maravilha incrível, nem que a bemaventurança pelo excesso do gof- to abrevie os espaços immensos da eternidade ; nem que a esperança pelo excesso da pena estenda immensamente os termos breves do tempo ; & que aquelles na apprehensão passem como temporaes, & estes duren como eternos. Sendo pois o tormento da esperança tal, que do tempo faz eternidade, & tal o gof- to da bemaventurança, que da eternidade faz tempo, justamente se mede, & se corresponde o gozar da outra vida com o esperar desta ; & se paga o eterno da esperança com o eterno do gof- to : *Spes æterni gaudii.*

## §. III.

180 **C**omposta assim a esperança do eterno goſto, & reduzida a proporção a meſma esperança com o goſto, & com o eterno, a neceſſidade do noſſo argumento nos chama a outra difficuldade mayor, porque ſendo o objecto deſta esperança todo celeftial, & todo eterno; limpo pelo celeftial de tudo o que he terra, & limpo outra vez pelo eterno de tudo o que he tẽpo; parece que não pôde limparſe mais. As esperanças do mundo, todas tem muito que purificar, & limpar; porque como todas ſão terrenas, & temporaes, por mais que remontem o voo, ſempre vão miſturadas com os vapores da terra, & turvas com as mudanças do tempo. Porém nõs, para não faltarmos ao noſſo argumento, nem havemos de comparar as esperanças da terra entre ſi, nem a esperança da terra com a esperança do Ceo, ſenão que dentro da esperança do Ceo ſomos obrigados

a buscar o mais puro, & o mais limpo; antes do puro acrifolar, & tirar o puriſſimo, & do limpo o limpiſſimo: *Limpidiſſimos lapides.* Eſta he a difficuldade preſente, & a mayor q̄ até agora tivemos, quanto vay da terra ao Ceo. Cõ tudo no meſmo Ceo, & a respeito dos meſmos bens celeftiaes, & eternos, digo que pôde haver duas esperanças, ambas puras, & limpas; porém hũa mais pura, mais limpa, ou fina, & mais heroica que a outra; iſto he, hũa limpa, & outra limpiſſima: & q̄ duas esperanças ſão, ou. pôdem ſer eſtas? Vamos ao Ceo. Na bemaventurança do Ceo, (que he o objecto da esperança, & como definem os Theologos, hum aggregado perfeitiſſimo de todos os bens) não ſó ha hum ſummo bem infinito, & increado, q̄ he Deos, ſenão outros muitos bens creados ſobrenaturaes, & quaſi divinos, digniſſimos por ſi meſmos de ſer deſejados, & eſtimados ſobre tudo o q̄ não he Deos. E que faz à viſta de todos eſtes bens a esperança? Se ella he

he só pura, & limpa, espera a Deos, & juntamente com Deos espera tambem todos aquelles bens; mas se ella he purissima, & limpissima, aparta, & fecha os olhos a todos os outros bens, ainda q̄ celestias, sobrenaturaes, & quasi divinos, & olha, & espera só a Deos. Esta he a esperança do Ceo fina, & heroica: na mesma bemaventurança não querer, nem esperar de Deos mais que a Deos.

181 O Profeta Jeremias fallando da esperança em Deos, diz assim: *Bonus est Dominus sperantibus in eum, animæ quærenti illum.* Bom he Deos para os que esperão nelle, & para a alma que o busca. Nestas palavras distingue o Profeta dous modos, ou grãos de esperança, & faz grande differença de esperança em Deos, & buscar a Deos: *Sperantibus in eum, animæ quærenti illum.* Quem esperando em Deos, quer, ou deseja mais que a Deos, espera em Deos, mas não busca a Deos; porèm quem esperando em Deos, não quer, nẽ deseja de Deos

outro bem mais que a Deos, este só busca a Deos. E para que vejais que este modo de esperar he o fino, heroico, & o singular da esperança, ouvi o reparo de S. Bernardo. Nota elle, & manda notar, que quando o Profeta propõem o primeiro modo de esperança, falla em plural, & de muitos: *Sperantibus in eum.* Mas quando distingue o segundo modo, falla em singular, & de hũa só alma: *Animæ quærenti illum.* *Ipsam numeri discretionem prudenter adverte. Sperantes pluraliter dixit: quærentem eum singulariter.* E porque varia o Profeta o numero, & passa da multidão à unidade, quando distingue hũa esperança da outra? Porque esperar em Deos, & querer de Deos outra couza, q̄ não seja Deos; esperar em Deos, & buscar em Deos, não só a Deos, senão a si mesmo, esta esperança he vulgar, & de muitos: *Sperantibus in eum;* mas esperar em Deos, & não querer de Deos mais que a Deos; esperar em Deos, & não se buscar a si, nem outro bem, senão ao mesmo Deos, essa

*Bernard.  
Serm. 9.  
in Pjal.  
Qui habitat.*

essa he a esperança fina , & heroica , & por isso tão rara , & singular , que apenas se acha no mundo hũa alma , q̄ espere tão pura , & limpamente : *Animæ quærenti illum*. Excellentemête S. Bernardo: *Quòd singularis sit puritatis, singularis gratiæ, singularis perfectionis, non solum nil sperare nisi ab eo, sed nil quære, nisi eum*. Disse o Profeta : alma , & não almas; disse hũa , & não muitas, callou o plural , & poz o singular ; porque não buscar em Deos mais que a Deos , nem esperar do summo bem outro bem que o summo , he a graça singular , a perfeição singular , a pureza , & limpeza singular da esperança , & a alma que assim esperar ferà singular , & unica como a Feniz : *Animæ quærenti illum, quærentem eum singulariter*.

182 E porque não seja singular este testemunho , ainda que mayor que toda a exceição , qualifiquemos o *singulariter* de Bernardo cõ outro *singulariter* de David.

*Pf. 4. 10. Singulariter in spe cõstituiſti me*. Eu , diz o mais allumia-

do , & mais humilde de todos os Profetas , em outros dons de Deos ferei inferior a muitos , & ainda a todos ; porèm na virtude da esperança , o Senhor me tem levantado , & constituido em hum grão tão alto , & tão fublime , que entre todos me faz singular : *Singulariter in spe cõstituiſti me*. E qual foi , saibamos , a singularidade da esperança de David ? Por ventura foi singular David na esperança , porque sendo tão valente Capitão , não punha a esperança na sua lâçã , nem na sua espada , senão em Deos : *Non enim in arcu Pf. 43. 8. meo sperabo, & gladius meus non salvabit me?* por ventura , porque sendo tão Santo , & conhecendo que o era , não se promettia a salvação pela sua innocencia , senão pela sua esperança : *Custodi animam meam quia Sanctus sum, salvum fac servum tuum Deus meus sperantem in te?* por ventura , porque sendo perseguido de dous Reys , hum grande inimigo , porque era competidor , & outro mayor inimigo , porque era filho , já mais temeo o seu odio , nem o seu



o feu poder ; porque esperava em Deos mais poderoso :

*Pf. 55. 11* *In Deo speravi , non timebo quid faciat mihi homo ?* por ventura , porque fundando-se a esperança na palavra , & promessas divinas , a sua esperança passava adiante , & sobre o que Deos lhe tinha promettido , ainda esperava

*Pf. 118. 1* mais : *In verba tua super speravi ?* por ventura finalmente , porque começando a esperança em Deos , quando começou a viver : *Tu es spes mea ab uberibus matris meæ ,* ainda depois da morte , & da

*Pf. 21. 10* sepultura esperava : *Insuper & caro mea requiescet in spe ?* Grandes actos de esperança , & verdadeiramente heróicos forão estes de David ; mas nem por isso singulares , porque ainda que juntos se não achem em ninguém , divididos se achão em outros.

*Pf. 15. 9* O primeiro em Judas Machabeo , o segundo em Ezequias , o terceiro em Daniel , o quarto em Moyses , o ultimo em Job. Qual he logo esta singularidade , pela qual diz David que foi singularmente sublimado na esperança : *Singulariter in spe*

*constituisti me?* Antes que elle o diga , o direi eu. Foi sublimado singularmente na esperança David , porque depois de subir por todos os grãos da esperança , que temos visto , chegou a esperar tão pura , & limpamente , que nem na terra , nem no Ceo esperava de Deos mais que a Deos. Agora diga-o elle mesmo :

*Ps. 72. 25* *Quid mihi est in Cælo , & à te quid volui super terram Deus cordis mei , & pars mea Deus in æternum?* A terra , diz David , para mim he nada , o Ceo outro nada ; a terra hum nada baixo , o Ceo hum nada alto ; porèm hum , & outro , nada : tudo quanto pôde dar , ou negar a terra , tudo quanto pôde dar , & prometter o Ceo , *Quid mihi ?* que he isso para mim : *Quid mihi ?* Que David tenha por nada a terra , & não queira nada da terra , seja embora ; porèm não fó da terra , senão tãbem do Ceo ? Sim. Agora entenderéis porque disse Deos deste grande heroe : *Inveni virum secundum cor meum :* Tenho achado hum homem feito à medida do meu coração. Notai :

*Affor. 13. 22.*

tai :

tai : No principio creou Deos o Ceo, & a terra : *In principio creavit Deus Caelum; & terram*; & antes do principio havia Ceo, & terra? Não: & antes de haver Ceo, & terra, estava o coração de Deos tão contente, & era o mesmo Deos tão felice como depois de haver Ceo, & terra? Sim: tão contente, & tão felice Deos com Ceo, & terra, como sem Ceo, nem terra. Pois eis-aqui porque o coração de David era como o coração de Deos: *Quid mihi est in Caelo, & à te quid volui super terram?* Ao meu contentamento, & à minha felicidade nenhũa cousa pôde tirar, ou acrescentar, nem toda a terra, nem todo o Ceo; & porque? Pela mesma razão em Deos, & em David: em Deos; porque Deos tinha toda a sua felicidade em si mesmo: & em David; porque David tinha toda a sua felicidade em Deos: não he razão minha, senão sua: *Deus cordis mei, & pars mea Deus in aeternum*. Nem para o tempo na terra, nem para a eternidade no Ceo, quer o meu coração outra

cousa senão a Deos, & não a Deos em quanto Deos da terra, & Ceo, senão em quanto Deos do meu coração: *Deus cordis mei*. Porque se o meu coração he semelhante ao seu, assim como Deos sem terra, nem Ceo tem toda a sua felicidade; assim eu sem nada da terra, nem do Ceo, tenho toda a minha: elle, porque eternamête tem tudo em si; eu, porque eternamente terey tudo nelle: *Et pars mea Deus in aeternum*.

183 Eis-aqui, Senhores, como ha de ser o nosso coração, se queremos esperar fina, & heroicamente: ha de ser o nosso coração para com Deos; como o coração de Deos para com-nosco. Que quer, ou espera Deos de nós? Nenhũa cousa, senão a nós mesmos: *Te, & non tua*, diz Santo Agostinho: *Te, & non tua*, diz S. Gregorio: logo se Deos não quer de mim mais que a mim, eu não devo querer de Deos mais que a elle. Assim como os que se combatem, ou desafião, medem as espadas; assim nós, se queremos obrar generosamente, havemos de medir có Deos

August.  
Gregor.

os

os corações, elle de hũa parte com a sua soberanã, & eu da outra com a minha esperança: este sim, que foi o mayor duelo de David, & não o outro do Gigante. Entrarão como em estacada de hũa parte a esperança de David, & da outra a soberanã de Deos, combatendo-se como de corpo a corpo, de generosidade a generosidade, & de independencia a independencia; o cartel deste desafio he o principio do Psalmo decimoquinto: *Cõserva me Domine, quoniam speravi in te*: eis-aqui a esperança de David: *Dixi Domino: Deus meus es tu: quoniam bonorum meorum non eges*: eis-aqui a soberanã, & independencia de Deos. E porque oppõem, ou contra-põem David a sua esperança à soberanã de Deos, & a sua independencia à independencia Divina? Porque isto era o singular, & heroico; o limpo, & o limpissimo da sua esperança. A soberanã de Deos independente dos bens de David, porque os não ha mister: *quoniam bonorum meorum non eges*: a ef-

perança de David independente dos bens de Deos, porque espera nelle: *quoniam speravi in te*: como se dissera David: Se Deos não quer os meus bens, porque os não ha mister; eu não hey mister os seus, porque os não quero: a sua soberanã he independente dos meus bens, porque tem tudo em si; & a minha esperança he independente dos seus, porque tenho tudo nelle. Aquella he a mayor felicidade da sua natureza; esta he a mayor fineza da minha esperança.

184 Bem creyo que a esperança Romana não fia tão delgado, mas he necessario q' advirta, & considere a mesma Roma, que este homem chamado David não era Ermitão, nem Monge, nem Ecclesiastico, era hum Rey cõ o sceptro na mão, era hum Soldado com a espada na cinta, era hum Mestre de politica, tão destro nesta esgrima, que na sua idade pudéra pòr escola à nossa; & sendo hum homem que parecia tão to do mundo, tinha debaixo de hum pé todo o globo da

da terra, debaixo do outro toda a esfera do Ceo : *Quid mihi est in Cælo, & à te quid volui super terram ?* & os olhos da sua esperança fitos sem pestanejar só em Deos : *Deus cordis mei, & pars mea Deus in æternum.*

## §. IV.

185 **P**Orèm vejo que me estão dizendo: E que máo será querer, ou ter a Deos, & juntamente com Deos tambem as outras cousas, não cousas mãs, senão boas? A Escritura está cheya destes exemplos. Que mal fará ter a Deos, não digo com cem mil cruzados de renda, senão com todas as minas de Ofir, como tinha Salamão? Que mal ter a Deos, & quarenta milhas de terra, cubertas de gados, & lavouras, & mais de trezentos criados, como tinha Abraham? Que mal ter a Deos no coração, & na cabeça hũa Tiara com o dominio espirital, & hũa coroa com o temporal, como tinha Melchisedech? Que mal finalmente ter a Deos, & hũa vara omnipotente na

mão, com que confundir, & revolver o mundo, como tinha Moyses? Tudo isto, ou parte disto (se vos contentais com parte) que mal fará juntamente com Deos?

186 Primeiramente, Senhores, eu não acho estes exemplos no Euangelho que nós professamos; todos são da Ley velha, quando Deos pagava de contado com os bens da terra, porque estavam fechadas as portas do Ceo. Mas ainda que todos estes bens, & quaesquer outros, fossem do Ceo, & nós os desejassemos não por si só, senão juntamente com Deos, ainda assim farião grande dâno à fineza da esperança, & arguirião menos estimação da sua pureza. Prova-se esta verdade pela mesma razão que parece a contradiz; porque toda a esperança de sua natureza he affecto interessheiro, & tão to mais interessheiro, quanto mais fina, porque attende ao mayor interesse: logo mayor, mais interessheira, & mais fina esperança he a que aspira juntamente a Deos, & aos outros bens do Ceo, que a que

que se contenta só cõ Deos. Porque ainda que Deos seja o summo Bem, & incomparavelmente mayor que todos; os outros bens do Ceo tambem faõ bens, & grandes bens, & muy dignos de ser appetecidos, & estimados: logo mais interesseira, & mayor esperança he a que deseja todos estes bens juntamente com Deos, que a q̄ deseja só a Deos sem elles. Torno a dizer, q̄ não, & pela mesma razão. Mais interesseira he, & mayor interesse busca a esperança, que não quer mais que a Deos, que a que aspira a Deos, & juntamente a todos os outros bẽs, ainda que sejão do Ceo; & porque? Porque a respeito de nõs, & de nõssos affectos, quem não deseja mais que a Deos, deseja mais; & quem deseja mais que a Deos, deseja menos. Perguntão os Theologos qual he mayor bem, se Deos só, ou Deos juntamente com todos os bens creados. Ponde de hũa parte a Deos só, & da outra todos os bens da terra, & do Ceo juntamente com o mesmo Deos, qual he mayor

Tom. XIV.

bem? Resolve Santo Thomàs, que tão grande bem he Deos só, como Deos juntamente com todos os bens creados: & assim he, absolutamente fallando; porẽm a respeito de nõs, & do nõsso affecto, mayor bem he Deos só, que Deos juntamente cõ todos os bens creados. Antes digo que basta qualquer bem da terra, ou do Ceo, se o ajuntamos com Deos, para que Deos a respeito de nõs seja menor bem. Santo Agostinho disse, que quem ama outra coufa com Deos, ama menos a Deos: *Minus te amat, qui tecum aliquid amat*: & pudẽra acrescentar o mesmo Agostinho, que quem ama outra coufa com Deos, não só ama menos a Deos, senão que ama menos de Deos; porque quanto a nossa vontade ama, & deseja de outros bens, tanto se tira de Deos, & tanto se diminue, & perde do summo Bem. Notai. Todos estes bẽs creados, ainda que sejão sobrenaturaes, & do Ceo, faõ inferiores a Deos; & se nõs os amamos per si mesmos, faõ superiores a nõs: &

D. Thom.  
1. p. 9.  
103 art.  
3. ad 3.  
2. 2.  
9. 34. art.  
111. 3. ad  
2.

Augusti.

M quanto

quanto estes bens se metem entre Deos, & nós, tanto nos eclipsão, & tirão do summo Bem. A terra, porque se mete entre nós, & a Lua, eclipsa a Lua; a Lua, porque se mete entre nós, & o Sol, eclipsa ao Sol: assim passa na esperança. Os bens da terra eclipsão os bens do Ceo, como a terra à Lua; os bens do Ceo eclipsão ao summo Bem, como a Lua ao Sol; & assim como o Sol não fica eclipsado, ou diminuto em si, senão a respeito de nós; assim o summo Bem não padece eclipse, ou falta algũa em si mesmo, senão a respeito dos olhos da nossa esperança, & vontade, a qual tanto perde de Deos, & do summo Bem, quanto attende a outros bês, ainda que sejam do Ceo. Ouçamos ao mayor Doutor da escola do mesmo Ceo.

187 S. Paulo, como tão ardente amante, ou namorado de Deos, quiz hũa vez sustentar em publico as suas finezas, & escreveo aquelle breve, & bravo cartel: *Quis nos separabit à charitate Christi?* E aonde o fixou? No meyo da terra, nas portas

do inferno, & nas do Ceo. Assim o diz elle mesmo em muitas palavras, & o resumio em poucas o seu grande commentador Chrysofostomo: *In Cælo, in terra, sub terra.* No inferno, que isso quer dizer *profundum*, defaziou os demonios com todo o seu poder, tentações, astucias, & cilladas: na terra a todos os homens armados de ferro, de odio, de crueldade, de tormentos, de morte, & ainda da mesma vida, tal vez mais infosfrivel que a morte: *Neque mors, neque vita.* No Ceo aos Anjos, os Principados, as Potestades, & todo alto, & sublime, que là se goza, & de cà se espera: *Certus sum quia neque Ange-*

Rem. 8.28

*li, neque Principatus, neque Virtutes, neque altitudo, neque creatura aliqua poterit nos separare à charitate Dei.* A qui he o meu reparo. Que supponha Paulo que o inferno, & os demonios com as suas suggestões, & astucias possão quebrar as lanças com elle, & contrariar as finezas do seu amor, bem está. Que supponha o mesmo da terra, & dos homens, ou

com

Rem. 8.  
35

com as vaidades, & delicias da vida, ou com os tormentos, & horrores da morte, tambem. Porèm os Anjos, os Arcanjos, os Principados, as Virtudes, & os mesmos bens do Ceo, que elle tinha visto, & provado? aquelles bens purissimos, & gloriosissimos, *Quae preparavit Deus iis, qui diligunt illum?* aquelles bês sobre todos os sentidos, & sobre toda a imaginação, *Quod non oculus vidit, nec auris audivit, nec in cor hominum ascendit?* aquelles bês altissimos, & ineffaveis, *quae non licet homini loqui?* Sim. Porque não ha creatura no Ceo tão Celestial, tão Angelica, tão Serafica: não ha bem no Ceo tão celestial, tão espiritual, & tão puro, que se se mete entre Deos, & nós, não separe de Deos alguma cousa do nosso coração, ou não separe o nosso coração alguma cousa de Deos: os bens do Ceo por mais celestiaes, & sobrenaturaes que sejam, todos são creados; isso quiz advertir o Apostolo, quando acrescentou: *Neque creatura aliqua*; & quantas são as creaturas, que amamos

juntamente com Deos, tantos são os eclipses, que oppomos ao nosso amor, & ao mesmo Deos amado; porque tanto nos rouba o nosso affecto, & nos tira do fumo Bem; quanto se applica, & diverte em outros bens.

188 Por isso he necessario, que para evitar estes eclipses nos recatemos tambem do mesmo Ceo: & se me perguntais de que modo: digo que imitando a nossa fineza a prudencia, & cautela de Josuè em caso semelhante. Mandou Josuè ao Sol que parasse; obedeceo o Sol, & parou no mesmo ponto; porèm elle não se cõtentou com isso, volta-se para a parte opposta, & manda juntamente à Lua q não se mova: *Sol contra Gabaon* 1o jué 10. *ne movearis, & Luna contra vallem Aialon.* Notavel caso! Que Josuè para dar ao Ceo parte da sua vitoria, ou para que o Ceo lha dêsse toda, mande fazer alto ao Sol, como se fora hum dos seus soldados, bem se entende, porque o Sol já então se precipitava ao occaso, & faltando o dia, & a luz, debui-

Mij xo

1. Cor.  
29.

xo da capa da noite lhe pôdião escapar os inimigos, & elle não acabar com elles, nem profeguir a vitoria: põrêm se a luz, & o dia dependia do Sol, & ao Sol o tinha parado, & immovel, porque manda tambem à Lua que não se mova? Porque temia como sabio Capitão, que lhe podia tirar a Lua o mesmo que lhe dava o Sol. Se estando parado o Sol, não parasse juntamente a Lua, movêdo-se esta, podia eclipsallo: pare pois a Lua, & fique detraz das costas de Josuè, para que não haja cousa no Ceo, que metendo-se entre Josuè, & o Sol, lhe possa tirar, ou diminuir a luz: assim deve fazer a nossa vontade, se quer esperar heroicamête em Deos, recatar-se até do Ceo, voltar as costas a todos aquelles bês do mesmo Ceo, que lhe possaõ fazer eclipse ao summo Bem; & querer só a Deos, & esperar só a Deos, & nem de Deos, nem com Deos outra cousa que Deos.

189 Mas porque esta esperança heroica, & limpissima he tão singular como

David confessava de si, & tão rara como Jeremias dizia de todos, passando da esperança às esperanças, & da unidade à multidão: seja o ultimo documento, & para todos a primeira parte da sentença de S. Bernardo, dizia elle: *Non solum nil sperare nisi ab eo, sed nil querere nisi eum.* Eu digo que se a nossa esperança não chegar à perfeição de *nil querere nisi eum*, ao menos contenha-se, & contente-se com *nil sperare nisi ab eo.* Se quereis esperar outra cousa, que não seja Deos, não a espereis de outro, senão de Deos. Pintai hũa nao com as ancoras no Ceo, & hũa letra, que diga: *Nil sperare nisi ab eo;* & esta seja a empreza das nossas esperanças.

190 A vossa Corte, Senhores, assim como excede a todas as do mundo na dignidade, assim as excede incõparavelmente nas tentações da esperança. Nas outras Cortes pôde a esperança particular prometter-se hũ grande lugar, o supremo só em Roma. Entre as obras famosas de Jerusalem fabricou Sala-



Salamaõ hum throno , ao qual se subia por degraos cubertos de purpura ; no alto estava hũa cadeyra , ou reclinatorio de ouro , & ao pé da subida hũa imagem da caridade : *Ferculum fecit sibi Rex Salomon , reclinatorium aureum , ascensum purpureum media charitate constravit.* Esta mesma fabrica , que desenhou em figuras Salamão , passou em realidade Christo da Jerusaleem velha para a nova , senão he que a fantasia dos pintores lhe tem mudado a imagem ; via-se là a da caridade , aqui a da esperança : como a purpura he a escada do reclinatorio : *Reclinatorium aureum , ascensum purpureum* , ninguem desconfia tanto da sua esperança , que não lhe pareça pôde aspirar a hum degráo ; & ninguem se vê já no degráo , que não possa aspirar , & subir ao reclinatorio. Nas outras Cortes não he assim : em Babylonia Corte de Affyria poderá prometter a esperança a purpura de Daniel , mas não a cadeyra de Balthasar ; em Susã Corte de Persia poderá prometter

Tom. XIV.

o poder , & authoridade de Aman , mas não o throno de Assuero ; em Menfis Corte de Egypto pôde prometter o gráo , & agrado de Joseph , mas não o folio de Faraõ : *Uno tantum Regni folio te pracedam.* Porèm em Roma pôde prometter a esperança sem engano , & dar a fortuna sem milagre , o folio ; o throno , a cadeyra , isto he , o mesmo reclinatorio , o qual por isso se chama assim , porque nelle descança a esperança , não havendo mais a que aspirar , nem subir.

191 Julgai agora se em outra parte , ou Corte do mundo pôde ser tão fortemente tentada , ou tão fortemente tentadora a esperança ; a qual tantas vezes refuscita a morte , quantas neste grande theatro muda brevemente a scena. As duas mayores tentações , com que o demonio tentou aos dous mayores homens do mundo , isto he , o primeiro Adam , & o segundo ; são as mesmas com que pôde tentar , & tenta a esperança em Roma. Como tentou o demonio a Adam ? Promettendolhe q

M iij feria

Genes. 3. seria como Deos: *Eritis sicut dii*. Como tentou o demonio a Christo? Prometendolhe, que lhe daria todos os Reynos do mundo: *Hec omnia tibi dabo, si cadens adoraveris me*. E as promessas destas duas tentações, não falsas, senão verdadeyras; não impias, senão religiosas, são as mesmas com q̄ tenta a esperança em Roma: fer como Deos, & o Imperio universal sobre todos os Reynos do mundo: *Tibi tradidit Deus omnia Regna mundi*. São tão grandes, & tão fortes estas duas tentações, que nem ao primeiro Adam, nem ao segundo tentou o demonio com ambas juntas, senão divididas; com a primeira cahio Adam do estado da innocencia; com a segunda imaginou o demonio, que podia cahir a mesma innocencia: *Si cadens adoraveris me*. Tentando pois a esperança com ambas juntas, & não hũa, senão muitas vezes; & não a hum, senão a qualquer; & não com ambição declarada, senão com piedade, & devação, & com zelo do bem universal, quem

poderà escapar da tentação, se põem a sua esperança em outro, ou em outros, senão só em Deos?

192 Deixada à parte a esperança, que não quer de Deos mais que a Deos, ainda ha tres modos de esperar. Esperar em Deos, esperar de Deos, & esperar naquelles, & daquelles que não são Deos. Esta ultima esperança he a que aprendem na escola do mundo os filhos deste seculo, tanto mais ignorantes, quanto mais sabios nella: tantas artes, tantas astucias, tantas politicas, tantas invenções para ganhar as vontades falsas, & fracas dos homens; sendo tanto mais facil, & certo pòr a esperança em hũa só vontade, que tudo pôde, & só não pôde faltar, ou enganar: ouvi ao Mestre singular da esperança: *Bonum est sperare in Domino, quam sperare in Principibus*. Melhor he esperar em Deos, que esperar nos Principes. Porque? Nem eu o digo, nem vòs o direis, porque he ley dos que esperão nelles, esperar, desesperar, & calhar. Por isso o disse, & declarou

*Pf. 145. 2* rou o mesmo David: *Nolite confidere in Principibus, in filiis hominum, in quibus non est salus.* Ha-se de esperar em Deos, & não nos Principes, não porque são Principes, senão porque são homens: *In filiis hominum*: homens, & filhos de homens. Esperar no Filho do homem, sim, nos filhos dos homens, de nenhú modo: porque o Filho do homem he Deos como feu Pay; os filhos dos homens são homens como os seus; & isto basta para não esperar nelles, nem fiar delles.

193 Porèm não nos passe sem reparo o appendix da mesma razão do Profeta: *In filiis hominum, in quibus non est salus.* Não espereis, diz, nos homens, porque não ha nelles faude: & que tem que ver a faude com a esperança? Eu diria antes: Não espereis nos homens, porque não ha nelles justiça para o merecimento, nem agradecimento para o beneficio, nem fidelidade para as promessas, nem constancia na amizade, nem respeito, ou attenção a outras esperanças que as suas; mas porque não ha nelles

faude: *in quibus non est salus?* Sim: & não sabeis que a esperança he enfermidade, & todos os que esperão enfermos? Assim o disse o Espirito Santo no Texto Hebraico; por isso poderà ser o não entendão os Latinos: *Spes, quae differtur, aegritudo cordis.* Que couza he Roma, Senhores Cortesãos, senão hum hospital commum de todas as nações, cheyo de enfermos, huns incuraveis, outros mal curados, todos sem quietação, sem sossego, sem respiração, sempre queixosos, sempre melancolicos, sempre gemendo, sempre agonizantes, & não de outra enfermidade, que daquelle engano habitual, que chamais esperança? Esta he aquella piscina universal de Jerusaleem, onde havia *multitudo languentium expectantium aquae motum.* A multidão grande, todos enfermos, & todos esperando: quando se movião as aguas, corrião todos, atropellando-se huns aos outros; porèm não sara-va mais que hum, & a faude, que levava este, era nova enfermidade para os outros.

*Proverb. 13. 11.*

*Joan. 5. 3*

Miiij Não

Não he isto o que succede aqui a todos os pretendentes? Passão os dez, os vinte, & mais annos, & as queixas, & lamentações de todos são como as daquelle que havia trinta & oito annos que esperava: *Hominem non habeo*. Todos dizem: Não tenho homem; & porque põem a sua esperança nos homens, *in quibus non est salus*; por isso não achão remedio esperando, & desesperados.

194 Verdadeiramente eu não admiro tanto a vossa esperança, quanto a vossa paciencia. Aquella Piscina se chamava Probativa, porque nella se purificavão as victimas, que hião ao sacrificio; & esta se pudèra chamar Probativa; porque nella se prova a paciencia. Neste mesmo lugar se fizeram em outro tempo as mayores provas da paciencia christãa; & quando eu considero a Roma presente, não posso esquecerme da antiga. Em tempo de Nero, & Diocleciano erão muitos os Martyres em Roma; hoje são muito mais; aquelles erão os Martyres da Fé, estes são

os martyres da esperança: vede se são muito mais, porque são todos. Cada casa he hũa catacumba, cada antecamera hũa catasta, cada carroça hum equuleo, cada cortejo hum satellicio, cada Palacio hum anfitheatro, & porque não quero fallar das feras, cada esperança hum martyrio. Só hũa differença acho daquelle tempo a este: naquelle tempo o que incensava, alcançava vida, & honras; vòs estais incensando de dia, & de noite, & a honra se envilece, a vida se consume, o incenso pede-se como divida, & paga-se como fumo; & se tal vez do idolo adorado se ouve hum oraculo, sempre he equivoco, & nunca verdadeiro.

195 Senhores meus, enfermos por vontade, & martyres por força, se para a vossa enfermidade não ha faude, nem para o vosso martyrio coroa; se a vossa esperança he cheya de tantos desgostos, de tantos trabalhos, de tantos tormentos, de tantas desesperações, trocai esta esperança infelice com a esperança felicissima do

do gosto eterno : & se que-  
reis ver a ufura desta com-  
mutação , considerai a dif-  
ferença de hũa esperança a  
outra : aqui a esperança he  
eterna, & o gosto nunca che-  
ga ; là o gosto he eterno , & a  
esperança não póde durar  
muito: a esperança aqui sem-  
pre he eterna , ou porque  
não tem fim , não alcançan-  
do o fim desejado ; ou por-  
que o fim de hũa esperança  
quando chega a alcançarse,  
he principio de outra espe-  
rança mayor , & por isso  
mais difficil. Daqui se segue,  
que o gosto do que se espe-  
rava nunca chega ; porque  
encadeada hũa esperança  
com outra , o trabalho , &  
tormento da segunda sus-  
pende o gosto da primeira.  
Pelo contrario na esperança  
do gosto eterno , o gosto he  
verdadeiramente eterno ,  
porque ha de durar por to-  
da a eternidade da bema-  
venturança ; & a esperança ,  
ainda que dure toda a vida ,  
dura pouco ; porém nem ef-  
se pouco tarda o gosto à es-  
perança ; porque como o  
bem esperado não depende  
dos homens, senão de Deos,

& he esperança certa , & não  
contingente, o mesmo prin-  
cipio de esperar he já prin-  
cipio de gozar : *Spe gaudentes*,  
diz S. Paulo : a esperança do  
gosto eterno não he esperan-  
ça sem gosto , he gosto com  
esperança juntaméte. Quem  
assim espera , não espera : es-  
pera, porque o gosto ha de  
ser sem fim na eternidade ; &  
não espera , isto he , não a  
guarda , porque já o mesmo  
gosto tem o seu principio na  
esperança : *Spes aeterni gau-  
dii*.

Rom. 12.  
12.

---

### PERORAÇAM.

196 **T**Enho acabado  
com a ultima  
pedra, & como disse no prin-  
cipio, creyo que a cabeça do  
Gigante ficará como de an-  
tes ; se culpais a fraqueza  
do braço , & a pouca força ,  
& efficacia da funda , eu o  
confesso ; mas não poderei  
negar , sem fazer aggravado ,  
Senhores , ao vosso juizo ,  
que o não haver respondido  
o successo ao desejo , mais  
tem sido defatensão vossa ,  
que negligencia minha : a  
funda

funda atirou à testa do Gigante; a que lhe cortou a cabeça foi a sua propria espada; por isso David dedicou a espada ao Templo, & da funda não fez caso. Queixai-vos dos fios embotados da vossa propria espada, & não da minha funda; que importão os golpes de fóra, se prevalecem as payxões de dentro? Nota o Texto, que o Gigante aturdido com o golpe, cahio para diante, & com a boca para a terra: *Cecidit in faciem suam*. Parece que não havia de ser assim, senão ao contrario; porque a força, & impulso da pedra na testa, havia de empuxar-lhe a cabeça para traz, & có a cabeça o corpo; porque logo com movimento contrario ao impulso, não cahio de costas, & para traz, senão de peitos, & para diante? A razão natural foi; porque estava diante o seu inimigo, & elle irado; & pode mais a colera, & payxão que tinha dentro, que o golpe que recebeu de fóra: estava o Gigante naquelle ponto cheyo de rayva, & de odio contra David, promettendo fa-

zello pedaços, & dallo a comer às aves, & às feras, pelo desprezo com que havia sahido ao desafio, se outra arma na mão que hum páo, como se sahira a hum cão; & como tinha diante a causa de sua payxão, & ira, ainda que a força do golpe o empuxasse para traz, pode mais o impeto da propria payxão, que o impulso da pedra. Por isso eu, se bem vos lembra, vos pedi no principio, que me desseis as testas nuas de affectos, & payxões. Estas são as que tem resistido, & impedido o effeito, & não a fraqueza do impulso; com tudo, como o dia he da esperança, ainda não desespere. David não tirou a pedra da cabeça do Gigante, mas deixou-lha dentro do cerebro; assim o faço eu: levai na memoria a pedra do conhecimento proprio, & lembrai-vos que sois almas, & almas immortaes; levai a pedra da dor do bem perdido, & doei-vos do peccado, & de haver peccado; levai a pedra da vergonha do mal commettido, & envergonhaivos de Deos, & dos homens,

1. Reg. 17.  
50.

mens, & de vòs mefmos; le-  
vai a pedra do temor do caf-  
tigo eterno, & temei mais  
q̄ todas as penas do inferno  
o odio, & blasfemias cõtra  
Deos; levai finalmente a pe-  
dra da esperança do Ceo, &  
vivei como quem espera sal-  
varfe, & gozar o fummo  
Bem eternamente. Se levar-  
des na memoria estes cinco  
pontos, & particularmente  
nestes dias tão fagrados os  
meditardes com a devida at-  
tenção, eu espero da fua vir-  
tude, & efficacia, que ainda  
fação o que não tem feito  
até agora. Quantas vezes a  
Garça ferida da setta, ainda  
que não caya logo, & conti-  
nue o voo, como leva dentro  
em fi o ferro, emfim se ren-  
de, & cahe? Levai na memo-  
ria o que tendes ouvido, dai-  
lhe hũa, & outra volta no  
entendimento, & fará a vos-  
sa confideração, o que não  
pode a minha funda. Na  
narração do caso de David  
troça a Escritura os termos,  
& falla com hũa myfteriofa  
impropriedade propriífima  
do que vou dizendo. *Tu-  
lit unum lapidem, & funda  
jecit, (notai) & circumducēs*

*percussit Philisthaeum.* To-  
mou, diz, hũa pedra, atirou  
com ella, & revolvendo-a,  
ferio o Filisteo. Primeiro  
diz que atirou com a pedra,  
& depois acrescenta que a  
revolveo, & que revolgen-  
do-a ferio. As pedras já ef-  
tão atiradas, se quereis que  
firão, & que derrubem o Gi-  
gante, a vòs toca, & não a  
mim o revolvellas; dai-lhe  
hũa, & outra volta na confi-  
deração: & digo hũa, & ou-  
tra, porque não basta hũa:  
porque diz Jeremias, que  
està perdido o mundo? *Quia*  
*nullus est, qui recogitet corde.*  
Não basta cuidar para a vi-  
ctoria dos vicios, he necessa-  
rio cuidar, & recuidar; con-  
siderar, & tornar a conside-  
rar: *recogitet.* Finalmente  
para que a vossa confidera-  
ção, & meditação, ajudada  
da Divina graça, tenha ma-  
yor efficacia, applicai devo-  
tamente estas cinco pedras  
às outras cinco mais fortes,  
que nestas forão representa-  
das. Christo crucificado foi  
o verdadeiro David, que  
com o baculo da Cruz, &  
com as cinco pedras de suas  
santiffimas Chagas venceu  
o mun-

*Jerem.  
12. 11.*

*As cinco pedras*

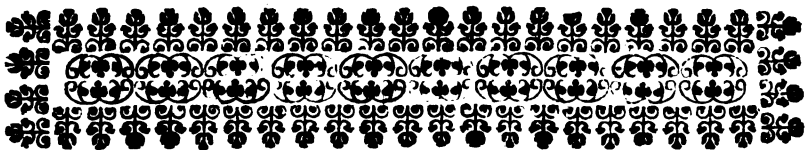
o mundo, o peccado, & o inferno: applicai, & metei estas cinco pedras naquellas cinco fontes de misericordia; tingi-as, & banhay-as muitas vezes na torrente daquelle preciosissimo, & potentissimo fangue; porque

banhadas naquella torrente, & santificadas naquella torrente, & naquella torrente purificadas, supprirão abundantissimaméte os meus defeitos, & serão *limpidissimos lapides de torrente.*



SER-





# S E R M A M

DE

## S. SEBASTIAM,

PREGADO NA IGREJA DO MESMO SANTO  
do Accupe, termo da Bahia.

ANNO 1634.

*BEATI PAUPERES : QUIA VESTRUM  
est Regnum Dei. Beati qui nunc esuritis : quia sa-  
turabimini. Beati qui nunc fletis : quia ridebitis. Bea-  
ti eritis cum vos oderint homines. Lucæ 6. 20.*

197



Uidão os que peyor conceito fazem do mundo (& assim o cuidava tambem eu) que só no Ceo ha bemaventurados. Mas hoje nos defengana Christo no Euangelho, que tambem ha bemavêturados na terra. No Ceo não ha pobreza, & são bem-

aventurados os pobres : *Beati pauperes*. No Ceo não ha lagrimas ; & são bemaventurados os que chorão : *Beati qui lugent*. No Ceo não ha fome, nem fede ; & são bemaventurados os que a padecem : *Beati qui nunc esuritis*. No Ceo não ha odios, nem perseguições ; & são bemaventurados os perseguidos ;

&

& aborrecidos : *Beati eritis cum vos oderint homines.* E como a terra seja o hospital da pobreza, o valle das lagrimas, o deserto da fome, & a patria do odio, & perseguição; bem clara fica a cõsequencia, ou demonstração Euangelica, que tambem ha bemaventurados na terra. Os corpos dos bemaventurados do Ceo tem quatro dotes gloriosos: os espiritos dos bemaventurados da terra tem outros quatro dotes, que ainda que o mundo lhes não chame de gloria, não são menos para gloriar. A pobreza, que nos alivia do pezo, & embaraço das cousas da terra, responde ao dote da agilidade: *Beati pauperes.* As lagrimas, q̃ entre as sombras da tristeza são os claros do alivio, & cõsolação, respondem ao dote da claridade: *Beati qui lugent.* A fome, & fêde, que atenua, & adelgaça a quantidade grosseira do corpo, responde ao dote da subtilidade: *Beati qui nunc esuritis.* A paciencia generosa com que os odios, & perseguições se fazem menos sensiveis, responde ao

dote da impassibilidade: *Beati estis cum vos oderint homines.* Tão parecidos são como isto os espiritos bemaventurados da terra com os corpos bemaventurados do Ceo.

198 Mas entre esta semelhança tão grande perguntará com razão alguém: Em que se differença esta bemaventurança daquella bemaventurança; em que se distinguem estes bemaventurados daquelles bemaventurados? He tão grande a distancia, & a differença q̃ vay, & chega do Ceo à terra. A bemaventurança do Ceo he bemaventurança descuberta, & visivel; a bemaventurança da terra he bemaventurança invisivel, & encuberta. A do Ceo he visivel, & descuberta entre os resplandores da gloria; a da terra he invisivel, & encuberta debaixo dos accidentes da pena: segue hũa, & outra bemaventurança as condições, & estados do seu objecto. O objecto da bemaventurança he Deos; mas Deos no Ceo he descoberto à vista, & Deos na terra he en-

encuberto à Fé. Que muito logo que hũa, & outra bemaventurança, conformando-se com o seu objecto, & retratando-se nelle; no Ceo seja bemaventurança descuberta, & visível, & na terra bemaventurança invisível, & encuberta? encuberta debaixo dos trajés vis da pobreza: *Beati pauperes*; encuberta debaixo das nuvens tristes das lagrimas: *Beati qui lugent*; encuberta debaixo dos horrores macilentos da fome: *Beati qui nunc esuritis*; & encuberta debaixo dos eclipses escuros do odio: *Beati eritis cum vos oderint*? Assim andão neste mundo encubertos os bemaventurados; & assim viveo, quando vivia nelle, aquelle grande bemaventurado, & aquelle famoso encuberto, cujas faudosas, & gloriosas memorias hoje celebramos; o illustriſſimo, & invictiſſimo Confessor de Christo, S. Sebastião. Oh divino Bemaventurado! oh divino encuberto! no Ceo vos celebra a Igreja Triunfante descubertamente Bêaventurado; na terra vos festeja a Igreja Militante Bem-

aventurado, mas encuberto: assim vos chamo, & assim vos devo chamar; porque assim vos descreve, & assim vos pinta hoje o Evangelho, encuberto com quatro differças, mas todos quatro de bemaventurança, & de bêaventurado: *Beati pauperes*: *Beati qui lugent*: *Beati qui nunc esuritis*: *Beati eritis cum vos oderint homines*. Supposto este fundamento do Evangelho, resumindo o meu discurso só a duas palavras, todo o assumpto delle serà este: *Sebastião o Encuberto*. Para fahir bem de tão antigo, & tão novo assumpto, não poderà ser sem muita assistencia da graça.

*Ave Maria.*

199 **D**E quatro maneiras encubertos nos representa o Evangelho aos bemaventurados: & em outras quatro considerações (se bem o advertirmos) foi S. Sebastião o Encuberto; encuberto na vida, & encuberto na morte: encuberto na fé, & encuberto nas obras: & a estas duas combinações de encubrir reduziremos toda a prova

a prova do nosso assumpto. Foi S. Sebastião encuberto na vida, & encuberto na morte: porque? Porque encubrio a realidade da vida debaixo da opinião da morte; & encubrio a apparencia da morte debaixo da realidade da vida. Foi tambem S. Sebastião encuberto na fé, & encuberto nas obras: porque? Porque encubrio a verdade da fé com a politica das obras; & encubrio a politica das obras com a dissimulação da fé. Assim como a Igreja nos deu o assumpto no Evangelho, que he a primeira fonte da verdade, assim nos ha de dar a prova nas lições que reza do Santo, que he a segunda.

200 Primeiramente foi S. Sebastião o Encuberto, porque o encubrio a realidade da vida debaixo da opinião da morte. São palavras formaes do Texto Ecclesiastico da sua historia: *Quem omniũ opinione mortuum, noctu sancta mulier Irene sepeliendi gratia iussit auferri; sed vivum repertum domi suæ curavit; & paulò post confirmata valetudine.* Oh mila-

gre! oh maravilha da Providencia Divina! Na opinião de todos era Sebastião morto: *omnium opinione mortuum*; mas na verdade, & na realidade estava Sebastião vivo: *vivum repertum*; ferido sim, & mal ferido; mas depois das feridas curado: *Irene domi suæ curavit*: deixado sim por morto de dia na campanha; mas de noite retirado della: *noctu iussit auferri*: com vozes sim de sepultura, & de sepultado: *sepeliendi gratia*; mas vivo, saõ, valente, & tão forte, como de antes era: *confirmata valetudine*. Assim sahio Sebastião daquella batalha, & assim foi achado depois della; na opinião morto, mas na realidade vivo: *opinionem mortuum, vivum repertum*. Atão a Sebastião a hum tronco, (escusada diligencia para quem estava mais atado a Christo, mais prezo na sua Fé, & mais seguro na sua constancia) voão as settas, emprégaõ-se os tiros, despejão-se as aljavas, desaparece o corpo, prégaõ-se já hũas settas em outras settas: qué não crerá que está morto Sebastião?

bastião ? Assim o crem os barbaros , que já se retirão ; assim o cre o tyranno , que já estã satisfeito ; assim o chorão os amigos ; assim o lamēta a Igreja ; assim o geme , & suspira a Christandade ; mas que importa que Sebastião esteja morto na opinião , se estava vivo na realidade ? Isto he ser Sebastião o encuberto ; porque encubrio a realidade da vida debaixo da opinião da morte : *opinio-  
ne mortuum , vivum repertum.*

201 Foi levada a Jacob a tunica de seu filho Joseph , involta falsamente no sangue supposto ; & que fez Jacob tanto que a vio ? Resolve-se sem mais inquirição , que Joseph era morto ; assenta comigo que hũa fera o matàra ; & porque não apparece morto , nem vivo , acrescenta , que tambem a fera o comera , & engulira :

Genes. 37  
n. 33.

*Fera pessima comedit eum ; bestia devoravit Joseph.* A esta resolução seguirão-se os nojos , os lutos , as lagrimas , os suspiros , as lamentações perpetuas , sem bastar hum anno , nem muitos annos , para que Jacob admittisse alivio

Tom. XIV.

à sua pena , nem consolação à sua dor : *Scissisque vestibus indutus est cilicio , lugens filium suum multo tempore , & noluit consolationem accipere.*

*Ibidem*  
n. 34.

Oh como he certo , que ha homens cegamente credulos contra si mesmos ! Basta que assim se ha de crer , & assim se ha de acrescentar , & assim se ha de assentar por certa hũa tamanha nova ? Vinde cà Jacob , quem vos trouxe essa tunica ensangoadada , disse-vos que o sangue era de Jacob ? Não : ha alguem que o visse matar , ha alguem que o visse comer , ha alguem que o visse engolir ? pois como assim assétais tão apressada , & precipitadamente , que Joseph he morto ? Mas não quero argumentar contra vossa piedade como pay , senão contra vossa pouca fé como justo.

202 Não sabeis vòs que estã profetizado a Joseph , que o ha de adorar o Sol , a Lua , & as Estrellas ? não sois vòs o mesmo que interpretastes a profecia ? não sois o mesmo que entendestes , & dissestes que seu pay , sua mãy , & que seus irmãos o

N havião

havião de adorar ? pois se ainda não está comprida esta adoração , como credes que he , ou póde ser morto Joseph ? Não he razão , que se dê mais credito à fé , que à vista ? não he razão , que se crea mais a profecia , que a

*Ibid.* 33: tunica ? Mas *Vide utrum tunica filii tui sit, an non.* Vede bem se he mortalha de defunto, ou se póde ser tunica de vivo ; vede bem se esse sangue he vosso , & seu , ou se póde ser alheyo ; tomai exemplo para vòs no successo de vosso pay.

203 Mandou Deos a Abraham que lhe sacrificasse seu filho Isaac pay de Jacob; levou Isaac a lenha , Abraham o fogo , & a espada ; cõpoz o altar , atou a victima , levantou o golpe : tudo verdade infallivel ; mas se alguem neste passo, movido de piedade , afastasse os olhos , & visse dahi a hum pouco q depois de arder a victima , ficavão sobre o altar aquellas cinzas , que havia de cuidar ? Havia de cuidar que erão as cinzas de Isaac , & que alli acabàra o mal-logrado moço ; & que aquelle mesmo

tumulo , que tinha sido o altar de seu sacrificio , era a sua sepultura. Esta havia de ser a opinião , mas não era esta a realidade ; porque o venturoso Isaac no mesmo tempo estava livre , vivo , & alegre , & com as esperanças confirmadas de se haverem de cõprir nelle todas as promessas de Deos feitas a seu pay , & à sua casa. Pois se assim se podem enganar os juizos dos homens ; se assim se equivõca a morte com a vida em hum só abrir , & fechar de olhos ; se as cinzas , que pareciã de Isaac , erão do cordeiro ; sobre tudo , se assim acode Deos pela verdade de suas promessas ; porque não crerã vossa fé , Jacob , q póde ter succedido a Joseph , ainda que tivesse algum perigo , o que succedeo a Isaac ? Se as cinzas de hum bruto se não distinguem das de Isaac , quem vos disse a vòs que esse sangue , que cuidais ser de Joseph , não serã tambem de outro bruto ? Todos estes motivos tão fortes , & tão bem fundados tinha Jacob , para não crer que Joseph fosse morto ; mas né razões ,  
nem

nem conveniências, nem profecias, nem exemplos, nem cousa algũa do mundo era bastante para aliviar hũ momento de sua tristeza, nẽ a persuadir, ou alentar, a que admittisse algũa melhor esperança. Tãõ certo, tãõ firme, tãõ defenganado estava de que Joseph era morto: esta era a opiniãõ, vamos agora à realidade. Oh admiraveis faõ os juizos, & traças de Deos em homens factaes, que elle escolheo para cousas grandes!

204 No mesmo tempo em que isto passava em Canaan, estava Joseph no Egypto não só vivo, faõ, & muito bem disposto; mas com successão muito copiosa para herdeiros de sua fortuna; & com hũa fortuna tãõ notavel, que era absoluto senhor de todo o Egypto:

*Abque tuo imperio non movebit quisquam manum, aut pedẽ in omni terra Egypti:* he verdade que foi Joseph prezo, & encarcerado: *misserunt eum in cisternam veterem;* he verdade que foi vendido: *vendiderunt eum Ismaelitis;* he verdade que tra-

tãõ de o matar: *cogitarunt illum occidere:* he verdade que o despojãõ da purpura: *nudaverunt eum tunica talari, & polymita;* mas Deos o tinha escolhido, & reservado para restaurador do mundo: *Vocavit eum lingua Aegyptiaca, salvatorem mundi;* o mesmo Deos o libertou da servidãõ, o mesmo Deos o revestio de outra melhor purpura: *Vestivit eum stola byssina, & collo torquem auream circumposuit;* o mesmo Deos o levantou ao throno de Farãõ com magestade, & poder universal: *Constitui te super omnem terram Aegypti,* para ser adorado, para ser reverenciado, & para ser conhecido, & obedecido de todos: *ut omnes coram eo genuflecterẽt, & præpositum esse scirent universæ terræ.* Eis-aqui

quam differente era a opiniãõ, & quam diversa a realidade a respeito da vida, & morte de Joseph; mas como a Providencia Divina tinha determinado que elle estivesse tantos annos encuberto, sem saberem delle os de sua casa, nem os de sua na-

Nij çãõ;

Genes. 41.  
n. 44.

Genes. 37.  
n. 24.

Ibid. n. 28

Ibid. n. 18

ção ; occulta-se a realidade da vida debaixo da opinião da morte : que he o que succedeo ao nosso encuberto hoje.

205 Mais maravilhosamente foi encuberto Sebastião, que Joseph; porque em Joseph estava a opinião em Canaan , & a realidade em Egypto. Em Sebastião não assim. A opinião , & a realidade, tudo estava na mesma Roma : dentro em Roma encubria Sebastião a realidade de vivo com a opinião de morto. Na opinião de Irene , & na de Diocleciano estava morto; mas em si mesmo estava vivo. Houve aqui sem resurreição a mesma maravilha da Resurreição de Christo. No mesmo Horto do sepulcro fallava Christo com a Magdalena: no mesmo caminho de Emmaüs fallava Christo com os dous Discipulos; & bastava hum disfarce de hortelão , ou de peregrino, para que em Christo se encubrisse a realidade de vivo, & na Magdalena, & nos Discipulos se continuasse a opinião de morto. Tambem estes ti-

nhão profecias bem claras; mas são incredulos. Onde está, ò incredulos, a memoria dos tres dias de Jonas, que ainda não são passados? Quando os marinheiros de Joppe virão a Jonas engulido da balea, & a balea forvida do mar sem apparecer, derão todos a Jonas por morto; mas que importava que Jonas estivesse morto no conceito dos homens, se elle estava vivo (ainda que encuberto) no ventre da balea? Que cousa era aquella grande balea no meyo do mar, senão húa Ilha Enante, em que ninguem podia tomar porto, que já apparecia, já desaparecia? Mas encuberto Jonas nesta Ilha encuberta, por mais que a opinião o tenha por morto, como passarem os dias, & as noites da profecia de Christo, elle desembarcará vivo, & com affombro nas prayas de Ninive. Assim appareceo Sebastião ao Emperador Diocleciano, como diz admiravelmête o nosso Texto: *Cujus aspectu cum ille primum obstupuisset, quod mortuum crederet.* Ficou pasma-

do,



do, & affombrado Diocleciano, quando vio diãte de si vivo a Sebastião, a qué elle tinha por morto: mas isso mesmo foi ser Sebastião o verdadeiro encuberto; pois nos olhos do Emperador do mundo, & nos do mesmo mundo, pode encubrir a realidade da vida debaixo da opinião da morte: *Opinione mortuum, vivum repertum.*

206 Assim como S. Sebastião encubrio a realidade da vida debaixo da opinião da morte; assim encubrio também a apparencia da morte debaixo da realidade da vida. Mas vejo que antes de provar esta proposição, me estão reprovando, & impugando com o meu Texto: *Rei novitate, & acri Sebastiani reprehensione Diocletianus excandescens, eum tandiu virgis cædi imperavit, donec animam Deo redderet.* Affombrado Diocleciano com a novidade da primeira maravilha, & enfurecido da constancia, zelo, & liberdade com que Sebastião o reprehendia, mandou que de tal maneira continuassem os verdugos em o atormentar,

Tom. XIV.

& ferir, não já de longe com settas, senão de perto, & aos braços com crueis açoutes; que não parassem, nem desistissem do tormento, até que nelle desse a vida; & assim se executou. Pois a esta morte tão continuada, & tão repetida, a esta morte tão cruel, a esta morte tão tormentosa, a esta morte tão conhecida, & tão verdadeiramente morte, chamo eu apparencia da morte; & não só apparencia da morte, senão apparencia da morte debaixo da realidade da vida. Isto he morte na apparencia, & isto he vida na realidade? Sim. Esta he a excellencia da morte de quem morre em Deos, & por Deos, & para Deos. As outras mortes são descubertamente o que parecem: parecem mortes, & são mortes; a morte do que morre por Deos, & para Deos, não he o que parece, he húa apparencia de morte debaixo da realidade da vida. Diz o Sabio que os Justos quando passão desta vida, por mais tormentos que padeção, nenhum para elles he mortal: *Non tanget illos tormentū mortis.*

N iij

E

E porque a novidade desta sentença parece que tinha contra si o testemunho de todos os olhos do mundo, q̄ vem morrer os Justos nos tormentos; acode a esta objecção com outra sentença mais notavel. *Visi sunt oculis insipientium mori*. He verdade (diz o Sabio) que muitos olhos pódem testemunhar que viraõ, & vem morrer os Justos; mas effes olhos são os olhos dos nescios, ainda q̄ sejaõ testemunhas de vista, não valem testemunha. Entre os olhos dos nescios, & os olhos dos sabios ha grande differença: nos olhos dos nescios, como paraõ na superficie, vem só as apparencias: os olhos dos sabios, como penetrão o interior das cousas, vem as realidades. E como naquelles que morrem por Deos está encuberta a realidade da vida debaixo da apparencia da morte; por isso os nescios, que só vem as apparencias, presumem nelles a morte: *Visi sunt oculis insipientium mori*. E os sabios, que penetrão as realidades, reconhecem nelles sempre a vida: *Non tanget illos*

*tormentum mortis: & senão, ouçamos a hum Sabio. Mortui estis, sed vita vestra abscondita est in Christo cum Deo*. Estais mortos, (diz S. Paulo) mas a vossa vida está escondida em Christo com Deos. Glorioso Apostolo, explicai os termos desta postilla, que parecem implicados. A vida ainda que seja escondida, tambem he vida; posto que ha poucos viventes, que a queiraõ esconder, & esconderse. Logo se effes com quem fallais, tem vida, como lhe chamaes mortos: *Mortui estis?* & se são mortos, como affirmais que tem vida: *sed vita vestra abscondita est?* Nas primeiras palavras fallou S. Paulo pela nossa linguagem, & nas segundas pela sua: & conforme estas duas linguagens, erã aquelles, cõ quem S. Paulo fallava, juntamente mortos, & vivos. Para os nescios, que vem as cousas por fóra, eraõ mortos na apparencia; para os sabios, que vem as cousas por dentro, eraõ vivos na realidade: mas essa vida (diz o grande Apostolo) estava escondida em

em Christo : *sed vita vestra abscondita est in Christo*, porque os q̄ morrem por Christo, & para Christo , tem escondida, & encuberta a realidade da vida debaixo da apparencia da morte.

207 Mandou o tyranno Imperador que atormen-tassem a Sebastião , até que morresse: enganouse o bar-baro ; porque para os que daõ a vida por Christo , não ha tormento que chegue a matar : *non tanget illos tormentum mortis*. Obedcçeraõ os algozes furiosamente , & quando viraõ espirar a Se-bastião, tiveraõ-no por mor-to: mas tambem se enganã-raõ os nescios ; porque os que daõ a vida por Christo, só nos olhos dos nescios pô-dem morrer : *Visi sunt oculis insipientium mori*. E assim no mesmo theatro aonde Sebas-tião despido, chagado, in-volto em seu sangue, pare-cia que estava morto , ahi mesmo perseverava, ahi mes-mo se conservava , & ahi mesmo triunfava vivo. Por-que como milagroso encu-berto na vida, & na morte, debaixo da apparencia da

morte encubria a realidade da vida : *Donec animam Deo redderet*.

208 Notavel argumen-to foi aquelle de Christo contra os Saduceos. *Deus Abraham , Deus Isaac , & Deus Jacob , non est Deus mortuorum , sed viventium*.

Deos he, Deos de Abraham, Deos de Isaac, Deos de Ja-cob ; logo não he Deos dos mortos , senão dos vivos. Antes destas premissas (Me-stre Divino ) parece que se segue, & se prova o contra-rio. Abraham não morreo? Sim. Isaac não morreo? Sim. Jacob não morreo? Sim. Lo-go se Deos o he de Abraham, de Isaac, & de Jacob , segue-se que Deos , he Deos de mortos. Não se segue senão que Deos, he Deos de vivos; porque os Santos como A-braham, Isaac, & Jacob, que vivem com Deos , & mor-rem para Deos, só passaõ pe-la morte na apparencia , & sempre conservaõ a vida na realidade. Na apparencia para os olhos da carne saõ mortos; na realidade para os olhos do espirito saõ vivos : *Non est Deus mortuorum, sed*

*Math.*  
22. n. 2.

*viventium.* Esta foi a razão altíssima, porque dobrando Deos a Job na segunda fortuna tudo o que tinha perdido, lhe não dobrou os filhos: pois se Deos premea a paciência, & constancia de Job com lhe restituir em dobro a fazenda, os gados, os escravos, & criados; os filhos, que era o que mais estimava, porque lhos não dá também em dobro? Porque Deos não dobrou a Job, senão o que tinha perdido, & o que lhe tinham morto os inimigos: & os filhos de Job nem elle os perdeu, nem lhos mataraõ. He verdade que os mensageyros lhe vierão dizer que todos ficavão mortos: mas Deos em lhos não restituir, quiz darlhe hũ seguro de que estavaõ vivos. Se morrerão fóra da graça, & serviço de Deos, entãõ era verdade certa, & triste em todo o sentido, que estavaõ mortos; mas como tinhaõ passado da vida como verdadeiros filhos de tão grande fervo de Deos como Job, ainda que debaixo da ruina da casa pereceraõ mortos na apparencia, ficaraõ sempre

vivos na realidade. E se os q morrem em Deos, & para Deos, naõ passaõ mais que pelas apparencias da morte, conservando sempre as realidades da vida; que direi de Sebastião, aquelle fidelissimo, & animosissimo servo, que não só acabou a vida em Deos, & para Deos, senão que à força de tantos, tão exquisitos, & tão repetidos tormentos a deu por Deos? Não deixou a vida a Sebastião no fim de seus annos, como deixou a Abraham, Isaac, & Jacob; naõ lhe cortou o fio da vida hum caso inopinado, como aos filhos de Job; mas elle a deu a Deos voluntariamente, quando mais inteira, elle a deixou cortar por Deos, quando mais florida. Por isso meu invictissimo Encuberto, por mais que Diocleciano vos mande matar, por mais que os algozes vos deixem por morto, por mais que Irene vos queira sepultar, por mais que vòs mesmo reveleis o lugar de voffo sepulcro, & por mais que voffas reliquias, como despojos da morte, estejaõ repartidas pelo

pelo mundo; eu com tudo vos reconheço vivo, vos confesso vivo, vos reverencyo vivo, & espero de vós favores como de vivo: porque debaixo destas apparencias da morte conservais, & encubris a realidade da vida: *Tādiu virgis cædi imperavit, donec animam Deo redderet.*

209 Passando brevemente à segunda combinação do nosso assumpto, foi tambem Sebastião encuberto na fé, & encuberto nas obras: porq̃ (como diziamos) encubrio a verdade da fé com a politica das obras; & encubrio a politica das obras com a dissimulação da fé: *Christianos, quorum fidem clam colebat, opera, & facultatibus adjuvabat* (diz o nosso Texto:) onde se devem notar muito aquellas palavras, *quorum fidem clam colebat*. Era Christão, mas Christão encuberto: & como era encuberto, sendo Christão? Encubriendo a verdade da fé debaixo da politica das obras: tudo he do mesmo Texto: *Diocletiano charus, Dux primæ cohortis, Christianos, quorum*

*fidem clam colebat, opera, & facultatibus adjuvabat.* O' q̃ grande Christão por dentro, ò que grande politico por fóra! Sebastião visto por fóra, & entendido por dentro: hũa cousa era o q̃ era; & outra cousa era o q̃ parecia: parecia hũ Cortesão do Palacio da terra, & era hum Peregrino da Corte do Ceo: parecia hum Capitão que militava debaixo das Aguias Romanas, & era hum Soldado, que servia debaixo da bandeira da Cruz: parecia hum grande privado de Diocleciano, & era o mayor cõfidente de Christo. Sua fortuna, seu habito, & traje; seu nome, tudo era supposto; o nome era ironia. Debaxo do nome de Sebastião (que significava Augusto) encubria o Principe a quem servia: debaixo das armas, & do bastão encubria a milicia que professava: debaixo da privança, & graça do Emperador encubria a graça de Christo, de que só vivia. Toda a sua vida era hũa dissimulação da vista, toda era hum enigma da opinião, & toda era hũa metáfora do que

que não era : porque parecendo que toda se empregava em dar a Cesar o que era de Cesar ; só dava a Deos o que era de Deos. Assim servia Sebastião encuberto a Christo , porque entendia , (& cuidava bem ) que o servia mais encuberto , que declarado.

210 Espira Christo na Cruz em summo desamparo ; deixão-no morto até os mesmos que lhe tirarão a vida : não ha quem o desça daquelle madeyro ; não ha dó-de lhe venha hũa mortalha ; & até a terra lhe falta para o sepultar. Eis-que apparecem personagens dos mais authorizados de Jerusalem, cõ hollandas, com aromas , & o que mais he, com licença de Pilatos para aquelles piedosos officios. Mas quem erão estes dous homens? Erão Joseph , & Nicodemos , dous Discipulos nobres da escola de Christo. Pois não tem Christo nos seus trabalhos, nem acha nos seus desamparos outros Discipulos que o sirvão, & soccorraõ , senão Joseph, & Nicodemos? Onde estão os Pedros, onde es-

tão os Andrès , onde estão os Jacobos , onde estão os Filippes, & os Bartholomeos? João bem sabemos que está presente ; mas ainda que tomou à sua conta a Mãy , nenhũa diligencia fez para o Filho defunto. Pois se estes Discipulos tão antigos, tão obrigados, & tão frequentes da escola de Christo , o deixão , & desamparão todos ; porque só se atrevem ao buscar, ao servir , & ao venerar Joseph , & Nicodemos? Porque os outros erão Discipulos declarados , Joseph , & Nicodemos erão Discipulos encubertos. Assim o notou , & ponderou o Euangelista S. João neste mesmo lugar : *Joseph ab A-* Ioan. 19. n. 38. & 39. *rimathæa Discipulus Jesu occultus propter metum Judæorum , & Nicodemus, qui venit ad Jesum nocte.* Erão Joseph , & Nicodemos Discipulos encubertos de Christo, & nos trabalhos de Christo, & da Christandade ( que he o seu corpo mystico desamparado na Cruz ) saõlhe de mayor importancia, & de mayor serviço os amigos encubertos, que os amigos declarados:

clarados : porque os declarados , ainda que defejem igualmente, porque são amigos ; os encubertos pódem mais, porque não são suspeitosos. Ninguém era mais amigo, nem ainda mais animoso que João ; mas João não se atreveo a procurar a licença de Pilatos, como Joseph : porque em João a fé, & a amisade declarada , era suspeitosa ; & em Joseph a fé , & a amisade encuberta era effectiva. Esta he a razão, porque sendo S. Sebastião tão fino, & tão fiel Christão, & tão amigo de Christo , encubria com tudo com divina politica a sua fé , para a poder melhor empregar nas obras. Se Sebastião se declarára professor de Christo, publicava a fé , & perdia as obras : & como importava mais à Christandade o foccorro de suas obras , que a publicidade de sua fé ; por isso com mayores quilates de Christão encubria a verdade da fé debaixo da politica das obras : *Christianos, quorum fidem clam colebat, opera, & facultatibus adjuvabat.*

211 Quem não sabe aquella notavel resolução de David, quando se rebellou contra elle Absalão ? O mayor confidente, & o mais fiel amigo que então tinha David para o acompanhar, & servir em toda a fortuna, era Chufai, mas agradecendo-lhe a vontade, & não lhe aceitando a companhia, mada-o que se vâ meter com Absalão ; que o sirva em todos os postos q' o occupar, & que aceite qualquer lugar que lhe der em sua casa, que següdo a qualidade de Chufai, não podia ser senão muito grande. Pois David fugitivo, & perseguido Rey, que conselho he este vosso ? agora que todo Israel segue a Absalão, agora que todos vos deixão, & adorão o Sol que nasce ; a hum só amigo que se acosta à vossa fortuna, ao mayor homem, & de mayor valor, & juizo que tendes, tiraylo de vós, & mandaylo meter em casa, & no serviço de vosso inimigo ? Sim. É foi a mais bem entendida acção, que nunca fez David : porque muito mayores serviços lhe podia fazer

zer

zer a fé de Chufai encuberta em casa de seu inimigo, do que a fé do mesmo Chufai declarada em sua propria casa; & assim foi; porq̃ não obrou menos este confidente de David admittido à graça, & serviço de Absalaõ, que tirar a coroa da cabeça a Absalaõ, & tornalla a pôr na cabeça de David.

212 Quem he David, senão Christo? quem he Absalaõ, senão Diocleciano? quem he Chufai, senão Sebastião? Mete Christo a Sebastião seu mayor confidente em casa de Diocleciano seu inimigo, para que alli obre a sua fé encuberta, muito mais do que pudera fazer fóra dalli declarado. Dalli encuberto ajudava aos Christãos, dalli encuberto os defendia, dalli encuberto os exhortava, & sustentava na confissão constante de Christo; & desta maneira não sendo Christão declarado para os Gentios, era Christão mais effectivo para os Christãos: porque encubria a verdade da fé debaixo da politica das obras: *Christianos, quorum fidem clam cole-*

*bat, opera, & facultatibus adjuvabat.*

213 Agora restava mostrar, como encubrio o nosso encuberto a mesma politica de suas obras debaixo da dissimulação da sua fé; sendo as obras da Fé de Christo, que exercitava no secreto, contra a fé do Emperador, que professava no publico: concordando as cautelas de politico com a sinceridade Christãa: servindo no mesmo tempo a dous senhores encontrados; & sendo homem de duas fés, sem ser infiel a nenhũa dellas. Mas porque nos falta o tempo (que sempre he forçoso saltar, onde o sugeito he mayor que tudo o que se póde dizer) já q̃ não posso continuar louvãdo, quero acabar pedindo.

214 Divino Sebastião encuberto, bemaventurado na terra, & descuberto defensor que sempre fostes deste Reyno no Ceo: ponde là de cima os olhos nelle, & vede o que não poderá ver sem piedade, quem està vendo a Deos; vereis pobrezas, & misérias, que se não remedeão;



deão; vereis lagrimas, & afflicções, que se não conso-  
lão; vereis fomes, & cobiças, que se não fartão; vereis odios, & defuniões, que se não pacificão. Oh como serão ditosos, & remediados os pobres, se vòs lhes acorderdes: *Beati pauperes!* Oh como serão ditosos, & aliviados os afflictos, se vòs os consolardes: *Beati qui lugēt!* Oh como serão ditosos, & fatisfeitos os famintos, se vòs os enriquecerdes: *Beati qui*

*nunc esuritis!* Oh como serão contentes os odiados, & defunidos, se vòs os concordardes: *Beati estis cum vos ode-rint homines!* Desta maneira, Santo glorioso, por meyo de vosso amparo conseguiremos a bemaventurança encuberta desta vida, até que por meyo da vossa intercessão alcancemos a bemaventurança descuberta da outra. *Ad quam nos perducatur, &c.*



CARTA



# CARTA

DO REVERENDISSIMO PADRE

**JOÃO PAULO OLIVA,**

Géral da Companhia, Prégador de quatro Summos Pontifices ,escrita ao Padre Antonio Vieyra em resposta de outra, que o dito Padre lhe escreveu, em occasiã em que sahiraõ a luz os seus Sermões.

MUITO R<sup>do</sup>. EM CHRISTO PADRE.



*ESTA Carta de V. Reverencia escrita em oytto de folhas, igualmente enriquecida de amor filial para comigo, que sou seu Pay já decrepito, que empenhado na defesa de meus pueris commentarios, bem declara V. Reverencia a sua protecção para hũa obra, que ao mesmo tempo, em que eu entrava no sepulcro, que já me tem aberto os annos, resuscitei à nova luz, nas Estampas de França, não depois de quatro dias, mas passados trinta annos de sepultura. Continue V. Reverencia a sua acreditada diligencia no amparo de hũas tão me-diocres obras: não pela estimação que eu posso ter, porque a não mereço,*

mereço ; mas porque a pobreza de meus pensamentos não escureça na Companhia o esplendor de Apostolica , & sabia , que V. Reverencia lhe deu. Este unico escrupulo , que o meu verdadeiro conhecimento me tem impresso no coração , de que esta obra possa servir de descredito a hũa Religião tão áouta , me inquieta o espirito , & me faz arrepender da fé que dey às persuasões , com q<sup>a</sup> a lingua de V. Reverencia tentou dar forma às minhas obras cõ os reflexos das suas , sendo incommunicavel a excellencia dellas ; porque Deos dotou a V. Reverencia de hum entendimento tão fecundo nas reflexões prodigiosas , como esteril de imitadores , & sequazes. Com que sendo V. Reverencia reputado por Feniz no conceito de quem préga , & de quem escreve , nas mesmas chamas , em que V. Reverencia immortaliza os seus livros , reduz a cinza os meus , que aos de V. Reverencia são tão dessemelhantes ; hũa só nuvem pôde encubrir os seus resplandores , & he , que tendo V. Reverencia concebido hũa infinitadae de nobres idéas , communica tão poucas aos leytores , que devorão quanto V. Reverencia imprime , & estão lamentando o pouco que V. Reverencia divulga. Faz crescer V. Reverencia o appetite com o que dá , & atormenta os famintos com o que nega. Como correspondêrã V. Reverencia ao Eterno fuiz na restituição dos talentos , se tendo recebido tantos , apenas vemos hum multiplicado ? Não queira V. Reverencia parecer hum Joseph , que sendo senhor de copiosissimas searas , reparte só poucas espigas , enchendo de fome a Palestina ; quando o mesmo Joseph , em que V. Reverencia se representa , satisfez à de todo o Egypto. Não ha quem não aspire ao escolhido pão de seus elevadissimos conceitos ; & toãos aqui me arguem o não violentar a V. Reverencia , a que alimente as almas , & à que eleve os espiritos com aquelle manã , em que se achão todos os sabores mais dignos do gosto dos Anjos , que dos homens ; & he impossivel fermentar-se por quem não for Arcanjo na intelligencia , & Serafim no amor. Livre-me V. Reverencia de tão ruidosas queixas , com dar ao mundo não só volumes , mas livrarias daquellas subtilizas , que não nascem , nem se achão em outra parte , senão em V. Reverencia.

Que

*Que dirà agora V.Reverencia, vendo que eu de novo em nome da Rainha de Suecia o convido para voltar a Roma, em ordem a ouvir as confissões de Sua Magestade, & ser o seu unico conductor para aquelle Reyno, por que esta famosissima Princeza deixou tantos? Agora mais que nunca, he V.Reverencia desejado de hãa Senhora, que por servir a Christo, não quiz reynar; & que não tem em todo o mundo quem a exceda no sacrificio, que fez a Deos, só para crer nelle perfeitamête, & santamente o adorar. Quando V.Reverencia verdadeiramente se não possa expor aos incommodos de tão larga navegação, he V.Reverencia obrigado a significar em carta, que se possa mostrar, quanto estima hãa ordem tão gloriosa; & quanto se magoã de não poder ter a fortuna de obedecerlhe, assim pelo que padece, como pelo que padeceria na viagem, com evidente perigo de sua vida, entregando-se em hum navio às furias do vento, & tormentas do mar, quando dentro em hum cubiculo sufficientemente accõmodado, não póde resistir às suas enfermidades. Lembre-se V.Reverencia de mimnos seus santos sacrificios. Roma 12. de Setembro de 1680.*

De V.Reverencia servo em Christo,

Joaõ Paulo Oliva.

CARTA

**CARTA DO MESMO P. GE'RAL,**  
 escrita ao P. Antonio Vieyra, na occa-  
 sião, em que em Roma na Igreja do  
 Noviciado de Santo Andrè prégou  
 de tarde o Sermaõ do Beato Estanis-  
 lao, tendo prégado de manhã o au-  
 thor desta Carta; em que tambem  
 louva o Panegyrico das lagrimas de  
 Heraclito, que anda neste Tomo.



*INDA que fio do Padre Domingos de Mari-  
 ni, que tenha expressado a V. Reverencia per-  
 feitamente as admirações, com que ouvi o Ser-  
 maõ, que V. Reverencia prégou em louvor do  
 Beato Estanslao, com tudo acho-me obrigado  
 a declarar lhas melhor, representando-as neste  
 papel. Eu admirei a V. Reverencia quando o ouvi, ainda que  
 percebi pouco, por mo impedirem as columnas do Altar. Agora  
 que com todo o vagar li, & tornei a ler a sua Oração, quasi que  
 fiquei extatico pelo assombro, que qualquer dos seus paragrafos  
 tem causado na minha alma; & que tambem se deixarão conhe-  
 cer no meu rosto. Fallo sinceramente a hum filho, a quem tanto  
 amo, & a quem tão altamente estimo. Este Panegyrico de V. Re-  
 verencia não cede a outro algũ dos seus discursos, exceptuando  
 o das lagrimas, em que V. Reverencia venceo não só a todos seus  
 companheiros, mas tambem a si mesmo; impossibilitando-se a sa-  
 hir a luz com outro parto igual. O meu Panegyrico he hum vi-  
 dro liso, & não de todo mal figurado, nẽ de desagradavel appa-  
 rência. O Panegyrico de V. Reverencia pelo cõtrario, he hũ cris-  
 tal de roca, enriquecido de fermosas figuras inexplicavelmente*

Tom. XIV.

O

ma-

magestosas. A minha composição deu somente as folhas da vida do Beato Estanislaou entendimento de V. Reverencia, q̄ imitando o artificio de Baco, as transformou em finissima seda, para adornar o tabernaculo do adorado deposito. As tres filiações, que V. Reverencia reconhece no nosso Beato, fazem retirar da Academia as Graças, & fôrmao hum perpetuo eclipse a toda a arte dos Oradores Christãos. As tres mãys, que V. Reverencia lhe dá, multiplicando ao Beato Estanislaou os nascimentos, forão pela penna de V. Reverencia esculpidas em diamantes com tanto primor, que cada hũa das suas reflexões he hũ milagre da eloquencia, & da sabedoria. A diminuição da idade moral, q̄ principia na varonil, & passa à adolescência, para acabar na infancia, fôrta a Fênix da mais sublimẽ especulação, se a não excedessem as duas vontades do Verbo encarnado, quasi excedidas pela idêtidade de infinitas vontades, reduzidas a hũa só vôtade Divina no seyo da Obediencia. Assim V. Reverencia no fim do Paregyrico dá principio aos prodigios do seu discurso com a cabeça do Santo, que se desfez para immortalizar se, & que omittio hũ milagre, para multiplicar infinitos. Em summa, aquellas considerações, que quando as ouvi me parecerão relampagos, quando as vi escritas, se transformãrão em Planetas, mas todos semelhãtes ao Sol, q̄ se não podião ver pela vehemência da luz, & mal se podião medir pelo excesso da altura. Dou graças a Deos por ter dado à Companhia hum homem, que pôde fallar tão divinamente, & q̄ sabe proferir o seu conceito, & que todos confessão que he igualmente maravilhoso, assim no que entendemos, como no que não penetramos, mas igualmente veneramos nas suas intelligencias. Isto sirva a V. Reverencia para a explicitãr lhe a duplicada obrigação que tem de amar com todo o excesso a Deos, que tanto o exaltou sobre os outros; & de communicar ao mundo por meyo da estampa, o que Deos tem communicado ao entendimêto de V. Reverencia. Lembre-se V. Reverencia de mim em seus santos sacrificios. Santo André 13. de Março de 1675.


De V. Reverencia servo em Christo,

JOAM PAULO OLIVA.

NA

*NA ACADEMIA QUE HAVIA EM Roma, & no Palacio da Serenissima Rainha de Suecia Christina Alexandra, com a assistencia de muitos Cardeaes, & Monsenhores, se propoz hum Problema no anno de 1674. cujo argumento foy este: Se o mundo era mais digno de riso, ou de lagrimas: & qual dos dous Gentios andara mais prudente, se Democrito, que ria sempre; ou Heraclito, que sempre chorava. E encarregando-se estes dous pontos aos Padres Antonio Vieyra, & Jeronymo Cataneo, ambos da Companhia de IESU, para cada hum defender a parte que escolheffe, deu o Padre Antonio Vieyra a eleiçã ao Padre Cataneo, o qual tomou para si o riso de Democrito, & ficando ao Padre Vieyra a causa das lagrimas de Heraclito, a defendeo engenhosa, & elegantemente em lingua Italiana, que depois se traduzio na Hespanhola, & agora na Portugueza, tirada do original Italiano por Dom Francisco Xavier Joseph de Menezes, Conde da Eyriceira, do Conselho de S. Magestade, Sargento General de batalha dos seus exercitos, & Deputado da Junta dos tres Estados.*

Lagrimas de Heraclito defendidas em Roma pelo Padre Antonio Vieyra contra o riso de Democrito.

215  M seu lugar apparece o Pranto, porque segue, & vem depois do Riso. Se fosse o Riso como Ja-

no, *Qui sua terga videt*, choraria o mesmo Riso. Não desconfia o Pranto, não, da sua causa, inveja só ao Riso a sua fortuna. Se o Pranto, &

O ij o Ri-

o Riso apparecessem neste grande theatro no traje da verdade, (sempre nuá) sem duvida seria a vitoria do Pranto. Mas vestido, ornado, & armado de hũa tão superior eloquencia, que o Riso se ria do Pranto, não he merecimento, foy forte. De tudo quanto ri fahio vestido, ornado, & armado o Riso: rimse os prados, & fahio vestido de flores: ri-se a Aurora, & fahio ornado de luzes, & se aos relampagos, & rayos chamou a Antiquidade *Rifus Vestæ, & Vulcani*, entre tantos relampagos, trovões, & rayos de eloquencia, qué não julgará ao miseravel Prato cego, attonito, & fulminado? Tal he a fortuna, ou a natureza destes dous côtrarios. Porisso nasce o Riso na boca, como eloquente, & o Pranto nos olhos, como mudo. Mas se *Interdum lacrymæ pondera vocis habent*, assim mudo, & com lagrimas, assim triste, & vestido de luto (como costumavaõ os reos no Senado da antiga Roma) se apresenta hoje o Pranto diante da magestade do Solio Real, & Tribu-

nal rectissimo dos seus Eminentissimos Juizes; não presumindo, que ha de alcãçar vitoria, ou applauso, mas esperando a piedade, & cõmiserança, que nunca negará aos miseraveis, & afflictos, os espiritos generosos, & magnanimos.

216 Entrando pois na questaõ, se o mundo he mais digno de Riso, ou de Pranto; & se à vista do mesmo mundo tem mais razaõ qué ri, como ria Democrito, ou quem chora, como chorava Heraclito: eu para defender, como sou obrigado, a parte do Pranto, confessarei hũa cousa, & direi outra. Confesso, que a primeira propriedade do racional he o risível: & digo, q a mayor impropriedade da razaõ he o Riso. O Riso he o final do racional, o Pranto he o uso da razaõ. Para confirmação desta, que julgo evidencia, não quero mais prova, que o mesmo mundo, né menor prova, que o mundo todo. Quem conhece verdadeiramente o mudo, precisa-méte ha de chorar; & qué ri ou não chora, não o conhece.



217 Que he este mundo, senão hum Mappa universal de miserias, de trabalhos, de perigos, de desgraças, de mortes? E à vista de hum theatro immenso, tão tragico, tão funesto, tão lamentavel, aonde cada Reyno, cada Cidade, & cada casa continuamente mudão a scena, aonde cada Sol que nasce he hum Cometa, cada dia que passa hum estrago, cada hora, & cada instante mil infortunios; que homem haverà (se acaso he homem) que não chore? se não chora, mostra que não he racional; & se ri, mostra que tambem são risiveis as feras.

218 Mas se Democrito era hum homem tão grande entre os homens, & hum Filosofo tão sabio, & se não só via este mundo, mas tantos mundos, como ria? Poderà dizerse que elle ria, não deste nosso mundo, mas daquelles seus mundos.

219 E com razão; porque a materia de que eraõ compostos os seus mundos imaginados, toda era de riso. He certo porèm, que el-

le ria neste mundo, & que se ria deste mundo. Como pois se ria, ou podia rirse Democrito do mesmo mundo, & das mesmas cousas, que via, & chorava Heraclito? A mim, Senhores, me parece, que Democrito não ria, mas que Democrito, & Heraclito ambos choravaõ, cada hũ ao seu modo.

220 Que Democrito não risse, eu o provo. Democrito ria sempre: logo nunca ria. A consequencia parece difficil, & he evidente. O Riso, como dizem todos os Filosofos, nasce da novidade, & da admiração, & cessando a novidade, ou a admiração, cessa tambem o riso; & como Democrito se ria dos ordinarios desconcertos do mundo, & o que he ordinario, & se vê sempre, não pôde causar admiração, nem novidade; segue-se que nunca ria, rindo sempre, pois não havia materia que lhe motivasse o riso.

221 Nem se pôde dizer que Democrito se incitava a rir de alguma cousa que visse, ou encontrasse de

O iij novo;

novos; porque sempre, & em todo o lugar ria; & quando sahia de casa, já sahia rindo; logo ria do que já sabia; logo ria sem novidade, nem admiração; logo o que nelle parecia riso, não era riso.

222 Confirma-se mais esta verdade com o motivo, & intenção de Democrito; porque não pôde haver riso, que se não origine de causa, que agrade: tudo o de que Democrito se ria, não só lhe desagradava muito, mas queria mostrar, que lhe desagradava; logo não se ria; & se não ria, que era o que fazia, a que todos chamavão riso? Já disse que era pranto, & que Democrito chorava, mas por outro modo. Ora vede.

223 Ha chorar com lagrimas, chorar sem lagrimas, & chorar com riso: chorar com lagrimas he sinal de dor moderada; chorar sem lagrimas he final de mayor dor; & chorar com riso he final de dor summa, & excessiva. Para prova da primeira, & segunda differença de chorar com lagrimas, ou sem ellas, he nota-

vel o exemplo, que refere Herodoto de Psamnito Rey do Egypto.

224 Perdendo Psamnito o Reyno vio em primeiro lugar suas filhas vestidas como escravas, & não chorou; vio depois seu filho primogenito descalço, & carregado de ferros com as mãos atadas, & hum freyo na boca, & não chorou; & vendo este mesmo Psamnito, & com o mesmo coração, que hum seu antigo criado pedia esmola, derramou infinitas lagrimas. Oh grande Rey, & grande interprete da natureza! Chora com lagrimas a miseria do criado, & sem lagrimas a desgraça dos filhos; assim respondeo elle à pergunta de Cambises: *Domestica malagraviora sūt, quàm ut lacrymas recipiant.* Com o mesmo pensamento, não menos Regio, nem menos varonil, Hecuba, com a Coroa perdida, & a patria abrazada, prohibio as lagrimas às Damas de Troya, dizendolhes assim:

*Quid*

*Quid effuso genas fletu rigatis?*

*Levia per pressæ sumus, si flenda patimur.*

Senec. in  
Trag.

225 A dor moderada solta as lagrimas, a grande as enxuga, as congela, & as seca. Dor, que pôde sahir pelos olhos, não he grande dor; por isso não chorava Democrito; & como era pequena demonstração da sua dor não só chorar com lagrimas, mas ainda sem ellas, para declarar-se com o final mayor, sempre se ria.

226 Nada digo que seja contrario aos principios da verdadeira Filosofia, & da experiencia. A mesma causa, quando he moderada, & quando he excessiva, produz effeitos contrarios: a luz moderada faz ver, a excessiva faz chorar; a dor, que não he excessiva, rompe em vozes, a excessiva emmudece. Desta sorte a tristeza, se he moderada, faz chorar; se he excessiva, pôde fazer rir; no seu contra-

rio temos o exemplo: a alegria excessiva faz chorar, & não só destilla as lagrimas dos corações delicados, & brandos, mas ainda dos fortes, & duros. Quando Minucio livre do cativeyro appareceo ao seu exercito, que era o Romano: *In lætitiâ tota castra effusa sunt, ut præ gaudio militibus omnibus lacrymæ manarent*, diz Plutarco. Pois se a excessiva alegria he causa do pranto, a excessiva tristeza porque não será causa do riso? A ironia tem côtraria significação do que soa: o riso de Democrito era ironia do pranto; ria, mas ironicamente, porque o seu riso era nascido de tristeza, & tâbem a significava; erão lagrimas transformadas em riso por metamorphosis da dor; era riso, mas com lagrimas, como aquelle de quem disse Estacio:

Plutarc.  
in Fab.

*Lacrymosos impia risus audiit.*

Na guerra morrem muitos soldados rindo, & a razão

he, diz Aristoteles, porq̃ são feridos no diafragma: não

O iij ria

ria Democrito, como contente, ria como ferido; recebia dentro do peito todos os golpes do mudo, & taõ mal ferido ria.

227 Os olhos com injustiça se poderão queixar desta minha filosofia: o pranto chamava-se assim, porque se batião as mãos hũa com a outra, quando se chorava; porque para chorar não são precisos os olhos, & não seria pròvida a natureza, se havendo sido a origem de tantos pezares, lhes dèsse hum só defaogo; & se chorão as mãos, a boca porque não ha de chorar?

Heraclito chorava com os olhos, Democrito chorava com a boca; o pranto dos olhos he mais fino, o da boca he mais mordaz; & este era o pranto de Democrito. De forte, que na minha confideração, não só Heraclito, mas Democrito chorava, só com a differença, de que o pranto de Heraclito era mais natural, o pranto de Democrito mais exquisito; & tudo merece este mudo, digno de novos, & exquisitos prantos, para ser

bastantemente chorado.

228 Mas porque esta minha supposição me separa do Problema, & pôde parecer, que, como muitas vezes succede, me aparte da opinião commua para fugir da difficuldade: seja embora o riso de Democrito verdadeiro, & proprio riso, appareção em juizo hum, & outro Filosofo, para que ovidos ambos, se veja claramente a razão de cada hum, & confio do merecimento da causa, que serà tão justa a sentença, que Democrito faya chorando, & Heraclito rindo.

229 Seneca no livro de Tranquillitate, fallando destes dous Filozofos dà a razão, porque sempre ria hum, & chorava outro, com estas judiciosas palavras: *Hic, quoties in publicum processerat, fiebat, ille ridebat: huic omnia, que agimus, miserie, illi ineptie videbantur.*

Democrito ria, porque todas as cousas humanas lhe parecião ignorancias; Heraclito chorava, porque todas lhe parecião misérias: logo mayor razão tinha

Hera-

Heraclito de chorar , que Democrito de rir ; porque neste mundo ha muitas misérias, que não são ignorancias, & não ha ignorancia, que não seja miséria.

230 As misérias, & os trabalhos, que padecem os mortaes, ou por obrigação da natureza, ou por remedio da fortuna, ou por sustento da vida, ou por conservação do estado particular, & publico, são misérias, mas não são ignorancias, porque as governa a prudencia, por necessidade, por conveniencia, por honra, & por decoro.

231 Pelo contrario todas as ignorancias, que se commettem no mundo, as que se fazem, as que se dizem, as que se cuidão, todas são misérias, porque todas

se commettem, ou por erro do entendimento, ou por desordem da vontade; & este erro, & esta desordem, não só he miséria, mas a mayor miséria ; porque directamente se oppõem à luz, & ao imperio da razão, na qual consiste toda a nobreza, & felicidade do homem. Aquellas misérias causão ao homem dores, & trabalhos, estas o fazem verdadeiramente miseravel, & infelice ; & supposto que hūas, & outras sejam dignas de lagrimas, as lagrimas das ignorancias são lagrimas de peyor cor ; estas fazem córar o rosto, aquellas não. Foy esta distincão achada com alta filosofia pelo engenho de Ovidio nas lagrimas de Penteu.

*Essemus miseri sine crimine, forsque querenda,  
Non celanda foret: lacrymæque pudore carerent.*

Met. lib.  
3.

232 E como nem todas as misérias são ignorancias, & todas as ignorancias são misérias, & as mayores misérias, muito mayor materia, & muito mayor razão

tinha Heraclito de chorar, que Democrito de rir; antes digo, que só Heraclito tinha toda a razão, & Democrito nenhũa. Todas as misérias humanas eraõ o assumpto

sumpto de Heraclito, & o de Democrito só hũa parte dellas; & como toda a miseria he causa da dor, & nenhũa dor pôde ser causa do riso, o riso de Democrito não tinha causa, nem motivo algum, que o justificasse.

233. Pôde ser que me responda algum Metafisico, que Democrito distinguia nas ignorancias, aquillo que he ignorancia, daquillo que he miseria; & que se ria das miserias, não como miserias, mas como ignorancias. Porém esta distincção demais de ser indigna de hum Filosofo moral, he falsa, & impossivel, por ser contra a natureza, & essencia do riso. O ridiculo, ou o objecto do riso, como define Aristoteles: *Est turpe sine dolore*: He hũa tal deformidade, que exclue todo o motivo de dor; & como a ignorancia precisamente esta sempre unida com o motivo da dor, que he a miseria, por isso nem he, nem pôde ser materia do riso.

234. Esta he a verdadeira, & solida razão, porque no juizo de todos os Filoso-

fos se inventou a Comedia. Virão os Sabios das Republicas, que para defaogo, divertimento, & alegria dos povos, era necessaria alguma materia de riso; & porque o riso não podia nascer da deformidade, ou vicio verdadeiro pela união natural, que tem com a dor; que fizeraõ? Inventarão sabiamente as ficções da Comedia, para que o ridiculo da imitação, como supposto, & não verdadeiro, ficasse separado da dor. Hum aleijado com hũ pé de pao, hũa velha decrepita, & tremula, hum pobre remendado, & enfermo, hum cego, & hum frenetico, hum insensato no theatro fazem rir; & porque? Porq̃ aquelles defeitos são suppostos, & não verdadeiros, q̃ se fossem verdadeiros, serião motivo de cõmiseracão, & não de riso; & como os defeitos, & vicios de que ria Democrito, erão verdadeiros defeitos, & verdadeiros vicios, não tinha o seu riso algum motivo; mas se não tinha motivo, como ria? Ria-se por abuso intoleravel do motivo

motivo opposto, collocando o riso sobre o motivo do pranto; ria-se das verdadeiras miserias, & do verdadeiro motivo da dor: fi-

losofia inhumana, & contraria a toda a razão, praticada unicamente na escola da inveja, da qual diz o Poeta:

*Risus abest, nisi quem visi movere dolores.*

Meram.

235 E se o fim destes dous Filósofos ( como verdadeiramente era ) foy manifestar ao mundo o desconcerto do seu estado, & persuadir aos homens o erro dos seus juizos, a desordem dos seus desejos, & a vaidade das suas fadigas; tãbem para este fim tinha muito mayor razão Heraclito de chorar, que Democrito de rir.

236 A primeira introdução, & disposição de quem quer persuadir, ensinada, & usada de todos os Oradores, he conciliara benevolencia do theatro; esta conciliava Heraclito, & não Democrito; porque quem chora, lastima; & quem ri, despreza; & a compayxão concilia amor, o desprezo o-

dio, & aborrecimento, que ri, exaspera; quem chora, enternece; & quem quer imprimir os seus affectos, & a sua doutrina nos corações, não deve endurecellos, deve abrandallos. O agricultor para colher os frutos, rega as plantas: o impressor para imprimir as letras, molha o papel; & assim o deve fazer com as lagrimas, que quer imprimir os seus affectos, & colher o fruto das suas persuasões.

237 Ulysses naquella sua famosa oração contra Ayace na contenda das armas de Aquilles, podendo fiarse tanto da sua copiosa eloquencia, adornou o seu exordio com lagrimas; & porque não as tinha verdadeiras, chorava-as fingidas.

*Manuque simul veluti lacrymantia terfit  
Lumina.*

Met. lib.

13.

Não

Não de outra forte devia fazer Democrito, ainda que fosse contra o jocosó do seu genio. Devia aproveitarse da boca, não para rir, mas para humedecer os olhos, &

fingir as lagrimas; assim o ensina com a sua natural agudeza aquelle Mestre, que professou em Roma a arte de conciliar o amor, & de abrandar os corações :

*Silacrymæ ( neque enim veniunt in tempore semper )  
Deficiant, unctalumina tinge manu.*

238 Quanto à força, & efficacia de persuadir, muito mais fortemente apertava, & persuadia Heraclito chorando, que Democrito rindo; porque quem ri, atenua, & alivia os males; quem chora, os acrescenta, & faz mais sensiveis, & peizados; quem ri, mostra que são dignos de zombaria; quem chora, prova que são dignos de lastima; quem ri por exemplo, & por sympathia, move a rir; quem chora por exéplo, & cõ razão, ensina a chorar; porque se os meus males são taes, que movem a continuas lagrimas aos outros, quanto mais os devo eu chorar, pois os padeço?

239 Finalmente Democrito ria sempre, & Heraclito sempre chorava; & este

sempre tambem era por parte de Heraclito, & contra Democrito: por parte de Heraclito; porque ser o seu prâto continuo o fazia mais efficaz: contra Democrito; porque ser o seu riso continuo o fazia ridiculo. Não he minha a césura, né he nova, mas apotegma antiquissimo do Filosofo Plistarco: o

*Brufons  
lib. 5.*

rifo, dizia elle, se he pouco, passa; se he muito, offende. Cicero, como se vê nas suas orações, respondia muitas vezes rindo aos argumentos da parte contraria; que he soluçãõ muito facil, quando os argumentos são difficeis; mas que louvores derão a Cicero deste seu riso? Disse-o Plutarco. Sendo Cicero Consul, & defendendo Murena, rio muito, como costumava, da doutrina dos Estoicos,



Plutarc.  
relatus  
ibidem.

Estoicos, & não podendo  
sofrello Cataõ, lhe disse pu-  
blicamente: *Dii boni, quam  
ridiculum habemus Cõsulem!*  
Com muita mais causa De-  
mócrito, porque ria sem-  
pre, se fazia ridiculo, & zõ-  
bando do juizo dos outros,  
expunha o seu à zombaria.

240 Os meninos rimse  
muito facilmete, & os dou-  
dos sempre se rim; & diz  
Aristoteles, q os meninos se  
rim, porque tem pouco fizo,  
& os loucos, porque de todo  
o não tem; & eu creyo ver-  
dadeiramente, que não fa-  
ço grande offensa a Demo-  
crito; porque hum homem,  
que de hum mûdo via mui-  
tos mundos, era final que  
tinha perturbadas as espe-

cies, & enferma a fantasia,  
& quem se havia de mover a  
hum tal riso?

241 Não assim o pran-  
to de Heraclito, que por ser  
continuo, se fazia mais for-  
te, & efficaz: *Lacryma cito* Cicer. de  
*siccatur, præsertim in alienis* Partit. 31.  
*malis*, diz Tullio. E sendo o  
pranto de Heraclito pelos  
males alheyos, sem que nun-  
ca se seccassem as suas lagri-  
mas, que coração haveria  
tão duro, & obstinado, que  
se não abrandasse, & rendef-  
se a hum tal pranto? Eraõ as  
lagrimas de Heraclito, co-  
mo a agua, que caindo pou-  
co a pouco, vay limando  
suavemente os marmores,  
& enfim os rompe. Não di-  
go eu sômete os marmores;

*Lacrymis adamantamovebis,*

diz atrevida, mas verdadei-  
ramente Ovidio. As lagri-  
mas, como lhe chamou o  
melhor Filosofo de Grecia,  
são sangue da alma; & este  
(não o outro fabuloso) he o  
que lavra os diamantes. O  
coração mais diamantino,  
como tantas vezes se quei-  
xava Agamenon, foy o de

Aquilles; & com tudo con-  
fiava, & presumia Briscidi,  
que sem dizer hũa só pala-  
vra, (como fazia Heraclito)  
com as suas lagrimas sômen-  
te o despedaçaria, & o  
désfaria em pó; assim o diz  
ella na discreta carta escrita  
ao mesmo Aquilles.

Sis

Ovid. in  
Ep. Bril-  
cil. ad  
Achil.

*Sis licet immitis, marisque feracior undis,  
Ut taceam lacrymis comminuere meis.*

Tal era a efficacia inven-  
cível do pranto de Heracli-  
to, & tal a debilidade ridicu-  
la do riso de Democrito.

242 Não quero com tu-  
do, que seja minha a senten-  
ça entre estes dous Filoso-  
fos, seja de outro Filósofo,  
que os iguale em authorida-  
de, & sciencia. O grande Fi-  
lósofo Dion, como refere  
Estobeo, fallando do pran-  
to, & do riso, conclue assim:

Stob.  
Ser. 72.

*Mihi sanè facies magis vide-  
tur ornari lacrymis, quàm ri-  
su: lacrymis enim ut plurimū  
bona aliqua doctrina conjun-  
gitur; risu verò lasciviam, &  
flendo quidem nemo sibi con-  
ciliavit authorem contume-  
liæ, ridendo autem spem de-*

*decoris auxit.* Esta he a sen-  
tença.

243 Mas deixando já o  
riso de Democrito affogado  
no pranto de Heraclito, pa-  
ra acabar o meu primeiro  
argumento, busco outra vez  
a prova universal do mun-  
do. Que esperança, que lu-  
gar pôde ter neste mundo o  
riso, se todo o mundo cho-  
ra, & ensina a chorar? Cho-  
rão os homens como racio-  
naes, & sensitivos, & ainda  
as cousas sem razão, & sem  
sentido chorão; estas são as  
lagrimas q' o Principe dos  
Poetas chamou profunda-  
mente lagrimas de todas as  
cousas.

Ancid., 10.

*Sunt lacrymæ rerum, & mentem mortalia tangunt.*

244 Não residem as la-  
grimas só nos olhos, q' vem  
os objectos, mas nos mesmos  
objectos, que são vistos; alli  
estã a fonte, aqui estã o rio;  
alli nascem as lagrimas, aqui  
correm; & se as mesmas

cousas que não vem chorão,  
quanto mais razão tem o  
homem que vê, & se vê?  
Não quero o testemunho  
dos miseraveis, não, só que-  
ro o dos mais ditosos.

245 Quem ha neste  
mundo

mundo tão favorecido, ou tão divinizado pela sua fortuna, que possa presumir de não ter que chorar? Aquelles mesmos, que mais se rim por fóra, mais chorão por dentro. Aqui tinhamos an-

tigamente em Roma hum Cortesão chamado Héros, o qual chorava sempre, não tanto os males proprios, quanto os bens alheios, & diz assim Marcial:

*Quàm multi faciunt, quod Heros, sed lumine sicco!  
Pars maior lacrymas videt, & intus habet.*

246 Oh se este *intus* se visse! Saõ as lagrimas como as aguas do rio Alfeo; este rio, húas vezes caminha descuberto, outras se occulta por debaixo da terra, mas sempre corre: as lagrimas plebeas deixão se ver; as lagrimas Equestres, Senatorias, & Consulares, são invisiveis, mas lagrimas. Das lagrimas que se derramãrão nas exequias de Germanico, dizia Tacito: *Perisse Germanicum nulli jactantius moerent, quàm qui maximè lætantur.* Q contra-rio he mais cominum, & mais verdadeiro: *Qui jactantius lætantur, maximè moerent.* Mas quando ninguem chorasse, nem por fóra, nem por dentro; quando este mundo, & todos os homens

rissent, então todo o mundo, & todos os homens ferião mais dignos de cõmiserção, & de lagrimas: *Quid enim miserius misero, non miserente seipsum?*

247 E se tudo isto não basta, Senhores, para que a causa do Pranto tenha merecido a feu favor os vossos votos, em nome do mesmo Pranto appellarei eu da sentença para aquelle justissimo tribunal, para quem appellou Apelles. Vencido Apelles em hum concurso de pintores: *Appello* (disse) *ad tribunal nature.* E porque os animaes vivos se enganavão com os que elle havia pintado, & as aves com os frutos, a natureza fez a Apelles a justiça, que lhe tinham negado os homens; assim

Annal  
lib.

assim o faço eu, se não vêceo o pranto. *Appello ad tribunal naturæ.* Seja meu interprete o Historiador da mesma natureza. *Fleus animal cæteris imperaturum à suppliciiis vitam auspicatur, unã tantum ob culpam, quia natus est.* Nasce o homem, diz Plinio, já chorando, & sem outra culpa mais que haver nascido; fica condemnado a perpetuo pranto, começa a vida, & o pranto juntamente; para que saiba, que se vê a este mundo, vem para chorar. O mais aprenderà depois, porque he arte; para o pranto nasce já ensinado, porque he natureza: *Non aliud naturæ sponte, quàm flere.* Esta he a sentença irrefragavel da natureza, & esta a natureza dos mortaes: he o homem risivel, mas nacido para chorar; porque se a primeira propriedade do racional he o

risivel, o exercicio proprio do mesmo racional, & o uso da razão he o pranto.

248 E se alguém me replicar, que se o homem não risse, ficaria ociosa a potencia do rir contra o fim da mesma natureza; a hũa instancia tão forte não posso responder só como Filosofo natural, (como observei em todo este discurso) mas responderei como Filosofo Christão. Respondo, & pergunto: Se o homem pela transgressão não tivesse perdida a felicidade em que foy creado, choraria, ou não? He certo, que nunca chorarião os homens, se fossem conservados naquelle estado, & as lagrimas, que agora há, não as haveria então: logo se na felicidade daquelle tempo estaria ociosa a potencia do chorar, na miseria deste tẽpo esteja ociosa a potencia do rir, &c.

Plin. in  
Præf.  
lib. 7.



VOZ



V O Z  
 D E D E O S  
 AO MVNDO , A PORTVGAL,  
 & à Bahia.

*JUIZO DO COMETA, QUE NELLA FOI  
 visto em 27. de Outubro de 1695. & continua até hoje  
 9. de Novembro do mesmo anno.*

V O Z D E D E O S.

249



Aõ se chama este juizo Astronomico , porque não he nosso intento examinar, ou diffinir a natureza, a materia, o nascimento, o lugar, as distancias , os aspectos, os movimentos , nem algúas das outras circumstancias, em que curiosamente se empregão as observações da Astronomia ; & muito menos a duração, & occaso deste prodigioso metheoro, pois ain-

Tom. XIV.

da estão pendêtes. Tambem se não chama Astrologico este juizo, porque reputando nós com os mais Sabios, & prudentes professeores da mesma Arte , quam inutil, infructuosa , & vãa seja aquella parte da Astrologia, que com o nome de Judicaria costuma entreter os discursos , & enganar as esperanças, ou fantasias dos homens; não só seria crime cõtra a Providencia do Altissimo , mas desprezo de seus

P avisos

avisos tão manifestos, divertillos a considerações ociosas, em que se confundão, & percão os effeitos proprios, & saudaveis, q̄ deve, & pôde produzir em nós hũa causa tão notavel, & tão notoria.

250 Porque se o Poeta Gentio fallando dos trovões, que cada dia ouvimos, teve justa razão para dizer:

*Humanas natura tonitrua mentes;*

que animo haverà tão duro, que se não mova com a vista de hum portento tão extraordinario? & que entendimento tão rude, & contumaz, que se não persuada, & conheça claramente, que hum monstro de tão prodigiosa grandeza não foi creado sem algum fim, nem maldado, & mostrado acafo; mas para que os mortaes entrando dentro de si mesmos, & levantando o pensamento ao Author, & Governador do Universo, reverenceem seu poder, & temão seus juizos? Deste motivo, & não da curiosidade, deve nascer o racional, & justo desejo, que todos tem de saber cõ quem falla, & o que diz esta por-

tentosa figura; pois a vemos fahir ao theatro do mundo, quando elle em toda a parte se acha tão disposto, & tão armado para algũa grande tragedia. E esta he (Christão Leytor) a razão, porque ao juizo do Cometa presente, ou ao mesmo Cometa interpretado, dei o segundo nome de *Voz de Deos*. Se acafo o não entendes assim, & es do numero daquelles, que chamão aos Cometas causas naturaes, & não reconhecem nelles outro mysterio, ou documento mais alto; eu te afirmo que essa mesma incredulidade, & dureza he já hum effeito fatal do mesmo Cometa, & principio dos castigos, que por elle, & com elle pôde ser nos venhão annunciados.

251 Nos dias que precederão ao Juizo final, diz a Summa Verdade que haverà alguns homens tão incredulos, que zombem dos finaes, que então serão vistos no Ceo, & não fazendo caso delles, continuem a viver no mesmo descuido do fim, & passatempos do mundo, como de antes vivião.

252. Mas os verdadeiros efeitos daquelles mesmos sinaes castigarão sem remedio esta sua obstinação, por não quererem dar credito aos avisos do Ceo. Assim o pódem temer hoje os que attribuem a puros efeitos da natureza, as que verdadeiramente são vozes de Deos.

253 Quando se ouviu em Jerusaleem a voz do Ceo, com que o Eterno Padre respondeo a hũa oração publica, que Christo Senhor nosso lhe fizera em presença de muito povo, refere o Evangelista S. João, que sendo aquella voz clara, & intelligivelmente dearticulada, o vulgo, que a ouvira, dizia q' fora hum trovão: *Turba ergo, quæ stabat, & audierat, dicebat tonitrum esse factum.* Assim erra na interpretação dos Cometas, não só o vulgo, mas os que se prezão de o não ser: chamão-lhe efeitos das causas segundas, & verdadeiramente são vozes da Primeira Causa.

254 Sobre a supposição desta verdade, & de serem os Cometas vozes de Deos, se funda todo o discurso des-

te papel: a qual supposição, para que ninguem a duvide, he tão certa, & recebida, que nella concordão sem discrepancia os Santos Padres, os Theologos, os Filozofos, os Historicos, os Mathematicos, & com elles o consenso universal de todo o genero humano, fundado na longa experiencia, & continua observação dos Cometas, depois que começãrão a apparecer no mundo; porque em nenhũa historia sagrada, ou profana se faz memoria, ou menção, de que fosse visto Cometa, senão no primeiro anno da Olympiada setenta & sete, que responde aos annos quatrocentos & oytenta antes do nascimêto de Christo. E daqui se pódé formar hum novo, & não vulgar argumento, de que se prova que os Cometas, como dizia, são lingua, ou voz de Deos, o qual desde aquelle tempo começou a fallar, & avisar aos homens por meyo destes sinaes do Ceo, costumando de antes fallar-lhes por outros modos, como diz S. Paulo, muitos, & diversos: *Multifariam, multisque*  
P ij *modis*

*modis olim Deus loquens Patribus.*

255 Seneca no livro fe-  
timo das queſtões naturaes  
attribue eſtes eſquecimētos,  
ou ſilencio dos Cometas a  
não ſe ter ainda obſervado  
com certeza o nacimiento,  
curſo, & occaſo delles. Eſta  
razão porèm não ſubſiſte,  
nem he verofiſimil; porque ſe  
em dous mil annos depois ſe  
obſervãrão os Cometas com  
tanta pontualidade, muito  
mais, & melhor ſe podião  
obſervar em tres mil & ſeif-  
centos annos, que tantos ti-  
nhaõ já corrido deſde o prin-  
cipio do mundo; principal-  
mente ſendo as vidas na-  
quelle tempo tanto mais lar-  
gas; & os Chaldeos (entre  
os quaes nasceo a Aſtrole-  
gia) tão prezados, & tão  
amantes deſta ſciencia, que,  
como eſcreve Berozo, tendo  
por tradição que havia de  
haver dous diluvios, hum de  
agua, outro de fogo; para q̃  
ella ſe não affogaſſe, ou quei-  
maſſe em algum delles, & ſe  
perpetuaſſe nos vindouros, a  
deixãrão entalhada em duas  
grandes columnas de mate-  
ria differente, hũa de barro,

que ſe conſervaffe contra o  
fogo, & outra de pedra con-  
tra a agua. Eſta ſciencia ſe  
entende que a receberão os  
Chaldeos de Adam, que a  
tinha infuſa por Deos com  
as demais; & ſeria imperfei-  
ta neſta parte, ſe havendo  
Cometas lhe faltaſſe o co-  
nhecimento delles.

256 E quando nada diſ-  
to foſſe, ao menos de Sala-  
mão o mais ſabio de todos os  
homens, & da ſua eſcola, que  
tinha em Jeruſalem, não po-  
dia deixar de manar, & pro-  
pagarſe eſta noticia; & que  
entre as graves queſtões ſo-  
bre que era conſultado de  
todo o mundo, a dos Co-  
metas, & ſua ſignificação  
não foſſe hũa dellas.

257 Digo, pois, que a  
razão mais verofiſimil de fal-  
tarem às noticias dos Come-  
tas no diſcurſo de tantos ſe-  
culos, não foi por negligen-  
cia, ou deſattenção dos hiſ-  
toricos, ſenão porque ver-  
dadeiramente em todas a-  
quellas idades não houve  
Cometas; reſervando Deos  
eſte modo de linguagem pa-  
ra fallar por ella ao mundo  
nos tempos poſteriores deſti-



destinados de sua Providencia.

258 No principio fallava Deos aos homens por si mesmo, como a Adam, Cain, Noè, Abraham, Moysés, & outros Patriarcas. Depois q se introduzirão no mundo os Reys, que foi mil & oytocentos annos depois da creação, fallava Deos aos mesmos Reys por visões, & figuras, ou em sonhos, ou acordados, como a Faraò, Abimelech, Nabucodonosor, & Balthasar. Mais adiante fallava pelos Profetas, que durarão alguns seculos, & por meyo de seus oraculos mandava annunciar, ou de palavra aos Reys, & Reyno de Israel, ou por escrito aos de Tyro, Babylonia, Egypto, & Assyria, & outros as calamidades impendentes com que os havia de castigar, & de que estão cheyos os livros dos mesmos Profetas.

259 Finalmente depois que os Profetas cessarão, começou Deos a fallar pelos Cometas, que he a linguagem universal de mayor magestade, & horror de que usa extraordinariamente a seus

Tom. XIV.

tempos, & em casos graves, como se não pôde duvidar seja o presente.

260 Confirma-se esta conjectura, não levemente, com a mesma Chronologia dos tempos; porque depois que acabarão os Profetas, então começarão os Cometas. Os Cometas começarão, como temos dito, no anno de quatrocentos & oytenta antes do nascimento de Christo; & os Profetas tinham acabado quarenta annos sómente antes; porque Malaquias, que foi o ultimo dos Profetas, profetizou no Reynado de Dario: Hydaspes quinhêtos & vinte annos antes do dito nascimento. De sorte, que tendo Deos fallado primeiro por si mesmo, depois por visões, & mais adiante pelos Profetas, ultimamente fallou pelos Cometas, que tambem são visões, & Profetas mudos do que Deos nos quer dizer.

261 Nem favorece pouco este pensamento a sentença expressa de S. João Damasceno, commua, como parece, na sua idade, o qual no

Pijj livro

livro segundo de Fide Orthodoxa, cap. 1. diz assim: *Aggignuntur frequenter Cometae signa quaedam, quae quidem non sunt ex iis, quae ab initio rerum facta sunt, sed jussu Divino certis temporibus conflantur, ac rursus dissolvuntur.* Quer dizer, que os Cometas não forão creados no principio do mundo, como foi opinião de muitos, mas que o mesmo Deos os produz de novo, & os mostra ao mundo como sinaes decretorios do que abaixo diremos, & depois os torna a desfazer como, & quando he servido.

262 Esta sentença, diz Tanero, que he dignissima de todo o Filosofo Christão, & como tal a seguem Oviedo, & Arriaga, todos tres insignes Filósofos deste seculo; & antes, & depois delles muitos Mathematicos de grãde nome, os quaes coherenteméte acrescentão que os Cometas nos seus cursos são governados por Anjos; com que fica tirada a difficuldade até agora invencível do movimento irregular dos Cometas, & def-

feita juntamente na escola de Aristoteles a opiniaõ da materia, & modo com que diz são formados; não sendo facil de crer, nem de entender que os vapores da terra, & exhalações do mar, subindo de taõ diversos lugares de hum, & outro elemento, sem causa superior, que os disponha, & ordene, elles naturalmente, & por si mesmos se ajuntem, & se ajustem entre si, & se condensem, & accendão em tal lugar, & em tal composiçãõ, & em tal figura, & que esta a conservê, ou variem com tal uniformidade, como se vê nos Cometas. E como Deos, & não a natureza, he o supremo Artifice destas grandissimas estatuas, ou gigantes de fogo, & lhes dà a materia, & forma como, & quando he servido, não he muito que lhes destinasse o nascimento para certa idade do mundo, em que os expuzesse a nossos olhos, & que esta seja a razão de faltar em tantos seculos a memoria, & noticia dos Cometas.

263 Mas porque o nosso intento não he disputar questões

stões, posto que esta não seja tratada, o certo, & indubitavel he, que de qualquer forte que os Cometas se formem, & ou os houvesse, ou não, desde o principio do mundo, Deos como Author da natureza, & supremo Senhor, & Governador do Universo usa delles a seu beneplacito, & que por meyo destes sinaes nos falla, & nos avisa. Assim como para fé, & testemunho de não haver outro Diluvio, tomou Deos, & nos deu por final o Arco celeste: (ou houvesse de antes o dito arco, ou começasse desde então, como quer a glosa, & outros Authores) da mesma maneira, ou haja havido Cometas, ou não, até aquelle tempo, estes foram de muitos annos a esta parte; & estes são hoje os sinaes, & caracteres grandes do Ceo, com que Deos nos significa, & notifica seus Decretos.

264. Donde tambem se segue que o conceito commum, que o mundo tem formado das significações destes sinaes do Ceo, he o verdadeiro significado delles;

porque de outra maneira seria ociosa, & inutil a ostentação dos mesmos Cometas. Nem se pôde presumir da sabedoria, & Providencia Divina, queira fallar, & admoestar aos homens por linguagem, que elles não entendão.

265. Assim fallou aos Magos por meyo da Estrela, a que Santo Agostinho chama *lingua Calorum*, lingua do Ceo; & assim fallava aos filhos de Israel, como diz David, pela columna da nuvem: *In columna nubis loquebatur ad eos*: não porque a Estrela, ou columna fallassem com vozes dearticuladas; mas porque erão sinaes de Deos, cujo verdadeiro significado entendiaõ os homens. Neste mesmo sentido diz o Profeta que os prodigios do Egypto foram palavras dos sinaes de Deos: *Posuit in eis verba signorum suorum*; & porque os Egypcios, & o seu Rey Faraõ endurecido, não quizerão entender as palavras daquelles prodigiosos sinaes, por isso perecerão todos, o Rey, & o Reyno.

266 Fique logo assentado como supposição certa, & infallivel, que o presente Cometa he hũa voz de Deos, do genero daquellas, que David dividio em suas especies: *Vox Domini super aquas, Deus Maieſtatis intonuit: Vox Domini in virtute: Vox Domini in magnificentia: Vox Domini confringentis cedros: Vox Domini intercidentis flammam ignis: Vox Domini concutientis deſertum, &c.*

267 As vozes formadas

no monte Sinai ardente, quando Deos estava, & fallava nelle, diz o Texto que as via todo o povo: *Populus autem videbat voces*; & não diz que as ouvia, ſenão que as via; porque eſtas vozes de Deos ouvemſe com os olhos: & pois os olhos de todo o mundo eſtão vendo eſte grande ſignal, & portento do Ceo, ouça primeiro o mundo o que lhe dizem as ſuas vozes, depois as ouvirã Portugal, & ultimamente a Bahia.



## VOZ DE DEOS AO MVNDO.

268 **O** Mundo, ou ſe póde conſiderar como mundo natural, ou como mundo politico; & com hum, & outro falla eſte Cometa, ou voz de Deos. O q̄ diz, ou o que ſignifica ao mundo natural, ſão intemperanças do ar, ventos, tempeſtades, naufragios, ſecas, eſterilidades, fomes, terremotos, peſtes, & todas as outras calamidades mais q̄ ordinarias, a que eſtã expoſta a noſſa mortalidade.

269 Eſte he o ſentimento commum de todos os Filoſofos, & Astrologos com Ptolomeo, & Ariſtoteles fundados na experiencia, a qual em tantos annos depois delles eſtã muito mais approvada. O modo deſtes eſfeitos explica Keplero com hũa ſemelhança accommodada ſegundo a opinião cõmua; porque aſſim como os humores nocivos do corpo humano concorrem, & ſe ajuntão em hum lugar onde gérão

gêrão algum apóstema ; af-  
fim as exhalações subluna-  
res, viscosas, secas, crassas, &  
pingues se ajuntão na parte  
onde se accende o Cometa ;  
& daquelle grande aposte-  
ma sahem os influxos, de que  
se causaõ estes perniciosos  
effeitos.

270 Os Cometas do an-  
no de quinhentos & trinta &  
oyto, novecentos & quarẽ-  
to & cinco, & mil trezentos  
quarenta & sete, causáraõ  
secas, esterilidades, & fomes,  
& hũa dellas foi tão grande,  
tão extraordinaria, & cruel,  
como refere Ilacio, que a mi-  
seravel gente se cortava as  
propias carnes, & as comia,  
para sustentar de algum mo-  
do a vida, ou dilatar a morte.

271 Os Cometas do an-  
no de quatrocentos antes da  
Redempção, & os de nove-  
centos oytenta & tres, & mil  
quinhentos & trinta depois  
de Christo, causáraõ inun-  
dações, & cresceo tanto o  
mar em diversas partes, que  
na Grecia sovteio algũas  
ilhas inteiras, que nũca mais  
apparecêrão : & em Hollan-  
da, Zelanda, & Brabante  
muitas Cidades, de que ain-

da hoje se vem no meyo do  
mar os cumes das torres. Os  
Cometas do anno de mil du-  
zentos cincoenta & quatro,  
& mil duzentos sessenta &  
oyto, causáraõ tempestades  
de ventos furiosissimos ; &  
este ultimo com tanto exces-  
so, que a força, & impeto  
dos tufões na Germania não  
fó arrancava as arvores, & as  
casas, & as levava pelos ares,  
mas tirava de seus lugares os  
montes, ou os arrazava.

272 Os Cometas do an-  
no de sessenta & quatro, &  
mil duzentos noventa & oy-  
to, causáraõ terremotos ; &  
não fallando no primeiro, q  
derribou, & assolou muitas  
Cidades na Achaya, & Ma-  
cedonia, como escreve Sene-  
ca ; o segundo tendo appare-  
cido nos ultimos dias de  
Novembro daquelle anno,  
em dia de Santo Andrè abal-  
lou de repente todo o globo  
da terra, & no mesmo mo-  
mento em diversas partes, &  
regiões do mundo cahirão  
os edificios com muitas rui-  
nas.

273 Os Cometas de seis-  
centos & tres, & seiscentos  
vinte & seis, setecentos qua-  
renta

renta & cinco, novecentos oytenta & tres, causarão pestes; & a do Cometa de mil trezentos quarenta & sete, que foi universal, fez tal estrago, que em tres annos que durou, como refere Preto- nio, matou a terceira parte de todo o genero humano; & sendo todos estes aconte- cimentos tão notaveis, & tremendos, o que muito se deve agora advertir, he, que a mayor parte dos sobredi- tos Cometas, como consta dos Authores que os obser- varão, igualarão na grande- za ao que temos presente; para que repare, considere, & tema o mundo, quaes pô- dem ser seus effectos, se fo- rem, como naturalmente pa-

recem, iguaes à proporção de sua grandeza; & esta he a primeira significação des- ta voz de Deos ao mundo.

274 A segunda, & que mais pertence ao governo, & conservação, ou ruina poli- tica do mesmo mundo, se di- vide em tres partes. A pri- meira significa guerras; a se- gunda, mudança de Impe- rios; a terceira, morte de Principes.

275 Quanto à signifi- ção das guerras no presagio dos Cometas, ouça a Cabe- çã do mesmo mundo o que experimentou nas suas, & fe- ja pela melhor voz da lingua Romana no primeiro das Georgicas.

*Non alias Cælo ceciderunt plura sereno  
Fulgura, nec dari toties arcere. Cometæ.  
Ergo inter sese paribus concurrere signis  
Romanas acies iterum videre Philippi,  
Nec fuit indignum superis his sanguine nostro  
Æmæthiam elatos Hemi pinguescere campos.*

O Cometa do anno de qua- trocentos & oytenta antes de Christo (que, como dize- mos, foi o primeiro de que ha noticia nas historías) an-

nunciou a guerra; & exerci- tos de Xerxes contra a Gre- cia, a qual começou com o mayor, & mais estrondoso aparato, que vio o mundo;

&c

& acabou com igual infelicidade. O Cometa do anno de trezentos cincoenta & seis tambem influio as guerras em que Potidéa no Ityrico foi expugnada por Parmenião General del-Rey Philippe de Macedonia, & Thebas, patria de Hercules, famosissima Metropoli de Boecia, totalmente arrazada por Alexandre seu filho com morte de noventa mil homens, & trinta mil prisioneiros. A guerra de Estilicon contra os Getas tambem foi annunciada pelo Cometa de quatrocentos & cinco. A de Carlos Martello contra os Sarracenos, pelo Cometa de setecentos vinte & seis. A do Emperador Lotario contra seus irmãos, pelo Cometa de oytocentos quarenta &

tres. A do grande Tamorlão contra a Asia, pelo Cometa de mil duzetos & quarenta. E apenas tem havido Cometa, que não annunciasse guerras, como tambem se pôde conjecturar do que temos diante dos olhos, pois se mostra a todo o mundo em figura de espada.

276 E que os Cometas prognostiquem igualmente mudanças de Imperios, não ha cousa mais vulgar na opinião commua, nem mais celebre nas Escrituras. Tacito no livro quatorze, fallando do Cometa, que appareceo no tempo de Nero: *Inter quæ & Jydus affulsit, de quo vulgi opinio est tamquam mutationem Regnis pertendat.* Luciano no livro primeiro:

————— *Crinemque timendi  
Syderis, & terris mutantem Regna cometen.*

E Silio Italico livro oytavo:

————— *Non unus crine corusco  
Regnorum everforum rubuit lethale cometes.*

E Valerio Flavo livro sexto:

————— *Iratoque vocati  
A Jove fatales in Regna injusta comete.*

Onde

Onde se deve notar, que disse, *in Regna injusta*, com grã-de juizo; porque sendo Oraculo do Espirito Santo, que *Regnum à gente in gentem transfertur propter injustitias*: contra os Reynos que se possuem, ou governaõ injustamente, se accendem no Ceo os Cometas, que lhes prognosticão as mudanças. A mudança da Republica Romana, & o principio do Imperio dos Cesares, foi prognosticada pelo Cometa do anno de quarenta & quatro antes de Christo; o qual cometa, ou sua imagem se collocou em Roma no templo entre os deoses, como refere Plinio: *Cometes in uno totius orbis loco colitur in templo Romæ, admodum faustus divino Augusto*; mas posto que fausto para elle, fatal, & infaustissimo para a Republica. A mudança do Imperio da Asia para a Grecia, pela vitoria de Alexandre contra Dario, tambem a prognosticou o Cometa do anno de trezentos trinta & seis. A mudança, & total destruição da Republica dos Hebreos por Tito, & Vespasiano, o

Cometa do anno de setenta depois da Redempção. A mudança da liberdade de Italia, & Reyno dos Longobardos, que a dominarão, o Cometa do anno de quinhentos & setenta. A mudança do Imperio Persiano conquistado pelos Sarracenos, o Cometa do anno de seiscentos trinta & dous. A mudança do Imperio Romano Occidental transferido de Roma, & passado a França, & Alemanha no tempo de Carlos Magno, o Cometa do anno de oytocentos. A mudança do Imperio Oriental conquistado em Constantinopla pelos Latinos, o Cometa do anno de mil duzentos & hum, em que tambem teve principio o Imperio dos Tartaros, & a divisaõ do Imperio de Trapisõnda, & para que em hũa mudança comprehendamos muitas, & as mayores que vio, & ainda padece o mundo na Africa, na Asia, & na Europa, o Cometa do anno de seiscentos & tres, seis mezes inteiros esteve ameaçando o nascimento de Mafamede, cujas armas, & infame ley em espaço



espaço de mais de mil annos fugeitãrão tantos Reynos, & Provincias, quantas nellas tem perdido os Christãos, & os Gentios tambem.

277 Ponha agora os olhos o mundo em si mesmo, & faça a prudente reflexão que deve sobre o estado em que ao presente se acha; & veja se está aparelhado, & disposto em toda a parte para grãdes mudanças, & novidades, assim pela pouca, ou nenhũa justiça das Coroas q̃ o governão, como pelos poucos fiadores, com que se achaõ as vidas dos mesmos Principes; hũs sem nenhũa successão, outros com hũ só successor, & outros sem esperança de os ter; bastando que falte hũa destas columnas, para que se mude o sistema do mundo politico. E se as Estrellas tem sobre elle algum poder, ou significação, todos os Mathematicos antigos concordãrão, em q̃ depois da conjunção de Saturno, & Jupiter, que foi no anno de oytenta & tres deste seculo, haverà grande mudança de dominios. Assim o refere Argollo nas suas Efe-

merides, sendo muito para notar, que não faz outra notação em todas ellas: as palavras com que o diz saõ as seguintes, fol. 363. *Cum celebretur conjunctio superiorum Saturni, & Jovis in trigono igneo, antiquorum consensu mutationes magnæ continget, & generales constitutiones, ac de facili dominiorum mutationes.*

278 E para que passemos à terceira parte da significação dos Cometas, fazia tambem o mundo que o golpe, q̃ elles ameaçã, (ainda q̃ não tenham figura de espada, como o nosso) sempre, ou quasi sempre he fulminado às cabeças por Deos. Isto he o que deixei de declarar na sentença allegada de S. João Damasceno, onde expressa, & distintamente affirma que os Cometas saõ instituidos por Deos para significar a morte dos Reys: *Aggignuntur autem cometae, signa quaedam interituum Regum.* O mesmo diz a Sybilla Erythrea no texto q̃ mais abaixo hey de citar, & ha mais de mil & quinhentos annos, q̃ assim o tinha notado Suetonio

nio

nio na morte do Emperador Claudio, da qual diz: *Præsentia mortis ejus fuerūt exortus stellæ crinitæ, quã cometã vocant.* E era esta opinião tão assentada entre os Romanos, que apparecendo hum Cometa no tépo de Nero, todos logo, como escreve Cornelio Tacito, começão a tratar de quem lhe havia de succeder no Imperio: *Vulgus passim, quasi eo jam depulso, quisnam deligeretur inquirebat* Mas o que mais cõfirma este géral conceito, & supposição dos homens, he a multidão dos exemplos. O Cometa do anno de Christo quatorze (para que o digamos assim) matou a Augusto Cesar; o do anno de setenta a Vvilhelmo; o de duzentos & tres a Severo; o de trezentos setenta & tres a Juliano Apostata; o de quatrocentos cincoenta & quatro a Theodosio; o de quinhentos setenta & hum a Alboino Rey dos Longobardos; o de oytocentos trinta & sete a Pippino Rey de França; o de mil duzentos & quatorze a Vvilhelmo Rey de Escocia; o de mil

trezentos & hum a André Rey de Hungria; o de mil quatrocentos cincoenta & seis a Ladislao Rey de Polonia; o de mil quatrocentos cincoenta & sete a Affonso Rey de Napoles, & outros muitos Reys, & Emperadores, que deixo, todos mortos, debaixo de diferentes Cometas, ou naturalmente, & de doença, como os ultimos que referi, ou por traição, & aleivosia, como Claudio morto com veneno, ou violentamente, como o Emperador Mauricio morto às mãos de Trócas juntamente com tres filhas; ou por defastre, como Philippe o Fermoso, Rey de França, morto da queda de hum cavallo andando à caça; ou por intemperança, como Amurates Gram Turco farto de vinho, & tão merecedor que o matasse Mafoma, como Christo; ou por algũa vehemente payxão, como o Emperador Otton II. que morreo de tristeza, sendo melhor que fora de contrição.

279 Isto he o que costumão influir os Cometas sobre as vidas Reaes; & o que hoje

hoje deve fazer todo o Principe de juizo, & Christandade à vista deste nosso, he ver-se nelle, como em hum espelho da mortalidade, de que não estão izentos os Principes, antes mais fugeitos. O Emperador Vespasiano vendo o Cometa do anno de setenta & seis, que era crinito, disse jocosamente que não vinha para elle, senão para o Rey dos Parthos, que usavão grandes gadelhas; mas o effeito mostrou, que para o mesmo, que o desprezava, vinha destinado.

280 Guide cada hũ dos Principes em particular; (& melhor será se se persuadir a isso) que para elle he inviado este final do Ceo, & com elle falla; & quando se não ache com alma, & consciencia tão disposta, como Santo Eduardo Rey de Inglaterra, cuja morte tambem a annunciou hum Cometa, q foi o de mil sessenta & seis; ao menos procure imitar ao Emperador Ludovico Pio, o qual vendo o Cometa do anno de seiscentos trinta &

nove, desde logo, sem enfermidade, se aparelhou para morrer, & acabou a vida tão piamente, como merecia o nome, q lhe deu a fama. Carlos Magno, apparecendo em sua vida o Cometa de oytocentos & quatorze, perguntou a Eginardo feu Filosofo, & Mathematico, que significava aquelle Cometa. E como lhe respondesse com as palavras de Jeremias mal interpretadas: *Nolite timere à signis Celi, quæ timent gentes*: o santo, & prudẽte Emperador lhe respondeo, que elle não temia aquelle final, senão a Deos, que o avifava por elle, para que ajustasse a conta, que lhe havia de dar, como verdadeiramente deu, morrendo no mesmo tempo. Igual foi a prudẽcia do Emperador Carlos V. que sempre anda junta com os grandes corações: vio o Cometa do anno de mil quinhentos cincoenta & seis, inferindo delle que era chegado o fim de sua vida, fez lhe este verso:

*His ergo indicis me mea fata vocant.*

Keplero

Keplero na sua Phisiologia diz que de balde temeo Carlos aquelle Cometa, porque viveo alguns annos depois d'elle: & eu differa, que porque o temeo, por isso viveo, porque he condição da morte fugir dos que a temem; ou verdadeiramente generosidade de Deos não executar o golpe nos rendidos.

281 Imitem pois a estes dous grandes Carlos, todos os Principes, & nenhum se fie da sua idade, nem se engane com o seu poder, por grande que seja; porque para desfazer em hum momento as mayores potencias do mundo, não haverà mister o nosso Cometa já allegado de Xerxes. Entre a gente militar, & de serviço, constava o

seu exercito de cinco milhões de homens, & cinco mil náos de guerra; & vinha tão soberbo com este immenso apparatus, que porque se lhe perderão duas, ou tres náos em hũa tormenta no Hellesponto, mandou lançar hum grilhaõ naquelle mar, & darlhe cem açoutes; porém Deos o açoutou a elle, acodindo pela injuria do seu elemento cõ tal demonstração, q̃ perdida toda a armada naval, & a mayor parte do exercito da terra, vencido, & fugindo ignominiosamente, tornou Xerxes para a Persia, onde naõ muito depois o matou hum seu proprio Capitão; & estes foraõ os effeitos daquelle primeiro, & fatal Cometa.

## VOZ DE DEOS A PORTVGAL.

282 **A** Primeira| coufa, que diz a Portugala voz de Deos, he, que entenda o mesmo Portugal, que este Cometa falla particularmente com elle. Para prova desta proposição im-

porta que nos ponhamos cõ a memoria hum pouco mais atraz; & vejamos o cuidado que tem a Summa Providência de annunciar a este Reyno seus acontecimentos com sinaes do Ceo.

283 No anno de mil quinhentos setenta & sete, preparando-se em Portugal a jornada del-Rey D. Sebastião a Africa ( como no tempo de Jeroboam, tãbem Rey moço) estava o Reyno, & a Corte dividida em duas opiniões; a dos moços, & aduladores, que seguisse o Rey a deliberação, ou apprehensão de seus grandes espiritos: & a dos velhos, & fezudos, que reconheciam as perigosas consequencias, lhe aconselhava o contrario: senão quando apparece neste tempo hum grande Cometa, como mandado por Deos para decidir a questão: todos o vião, & a cada hum parecia da cor dos seus olhos, & do seu affecto. Os aduladores fazendo do nome verbo, diziam que o mesmo Cometa desde o Ceo estava brandando ao Rey, que cometesse a empresa, & dizendolhe Deos por elle: Cometa, cometa; assim se creio, & comtão cegos applausos, que partido o escudo das sagradas Quinas, já hião bordadas ao lado dellas nos doceis (que depois forão lutos)

Tom. XIV.

as armas Imperiaes de Marrocos. Partio emfim a armada, & deu-se a infelice batalha, succedeo a morte del-Rey Dom Sebastião, ou a falta delle, que he o mesmo; & este foi o effeito daquelle Cometa, que durou até o fim do anno.

284 Sustentava-se ainda Portugal com o nome de Reyno na velhice de Dom Henrique, & esperava que na morte nomeasse successor natural. Mas para o catastrophe da tragedia, & para o triste, & lamentavel fim da fatalidade faltava segundo aviso do Ceo, & segundo Cometa.

285 Assim appareceo outro no anno de mil quinhentos & oytenta. Morreo Dom Henrique, & o Reyno, que em outro Dom Henrique tinha começado com cinco coroas aos pés, & hũa na cabeça, herdado sem direito, comprado sem preço, & conquistado sem guerra por estes tres titulos (ou por outros no Tribunal Divino mais justos) ficou cativo; & fugeito ao Rey estranho, naõ por menos espaço, que de

Q. fef.

sessenta annos inteiros , nos quaes com tantas quebras, & perdas da defunta Monarquia foi pagando lentamente nos ossos della toda a divida dos castigos, a que os dous Cometas fataes a tinham condemnado.

286 Seeu, ò Portugal, te não conhecèra , à vista do presente Cometa te não havia de dizer outra palavra, senão que te lembrasses sómente das lagrimas ainda mal enxutas, que por aquelles dous mal entendidos, & peyor interpretados choraste. Mas porque quinze annos antes deste fui testemunha ocular do pouco caso que fazes destes avisos do Ceo, & vozes de Deos, só te trarei à memoria os escandalos do teu juizo, os erros da tua ignorancia, & até da tua presumida fé a pouca coherencia.

287 No anno de mil seiscentos & oytenta appareceo no meyo da barra de Lisboa, como entrando por ella , o Cometa da mais agigantada estatura de quantos tinham assombrado o mundo, següdo a descripção de todas as

historias, & as medidas, & instrumentos da Mathematica. E que effeitos causaria naquelle mayor povo de Hespanha aquelle prodigio, ou monstro do Ceo? Disse povo, por reverencia, & desculpa de tamanha cabeça, cujo juizo ficou então dissimulado, ou encuberto. O effeito foi, como se aquella figura fora a celeste não Argos, ou nella entrãrão em Portugal pela barra do seu famoso Emporio os primeiros descobridores do Oriente carregados das riquezas do Indo, & Ganges. Celebrãrão os Poetas o novo assumpto com versos panegyricos, & festivos, fazendo gala, ou desprezo dos medos a que chamavão do vulgo, se algum havia; prognofticando triunfos, & felicidades; & porque era infigne no burlesco aquelle author, que até nos novissimos do juizo, & inferno tinha sonhado chistes, & motivos de riso; foi festejado com particular applauso este Soneto, que antes de arrependido fez aos Cometas:

A

*Avenir el Cometa por Coronas,  
Ni Clerigo, ni Hayre nos dexàra,  
Y el tal Cometa irregular quedàra  
En el orillo de las cinco Zonas.*

*Tienenle si porque las màs personas  
Por malquisto del Sceptro, y la Tiara;  
T he visto gran Cometa de luz clara,  
No bartarse de lacayos, y fregonas.  
To he visto diez Cometas veniales,  
A quien desesperados los Doctores  
Maldixeron, porque eran cordeales.  
Tres Cometas he visto de Aguadores,  
Uno de ricos, siete de officiales,  
Y ninguno de suegros, y habladores.*

Quem cuidàra que escreveo esta afronta, por não dizer blasfemia, dos sinaes do Ceo, hũa penna Christãa, posto que jocosã, fallando tão timoratamente dos Cometas os Poetas Gentios, q̃ deixamos allegados? Ao menos desta sua incredulidade devèrã inferir os Poetas Portuguezes, como o Mantuano, os occultos juizos de Deos, com que permite que não sefão cridas as Cassandras, quando quer que sefão abrazadas as Troyas:

*Ora Dei jussu nonnumquam  
credita Teucris.*

288 Mas tãbẽ disse David em verso, q̃ as significações

destes sinaes do Ceo, & vozes de Deos, são as entendem os q̃ o temem: *Dedisti timentibus te significationem, ut fugiant à facie arcus.*

289 Não faltavão então (como eu tambem vi) não são como timoratos, mas como sabios alguns, que choravão o de que estes loucos se rião; porẽm estes tambem se alargavão com a filosofia moderna de Julio Cesar Escaligero, sem reparar que os dogmas, que vem do Septẽtrião, são pela influencia do clima, & terra donde nascem, raramente são seguros. Zomba este, mais Grammatico, que Filosofo, de todos

Qij os

os que até agora chamamos effeitos dos Cometas, & lhe dà nome, não fó de ridiculo, mas de gente de pouco juizo. E porque tambem fei q alguns, que tem grande presumpção do feu, & rebentão de prudentes, ou seguem, ou ostentão o mesmo dictame, & o argumento, em que se fundão, não deixa de ter apparencia, justo ferà que o desfaçamos. Diz pois assim Escaligero na exercitação setenta & nove, contra Cardano: *Multi itaque sunt à nobis cometæ visi, quos nulla usquam tota in Europa sequuta est perniciës mortalium: & multi clarissimi viri suo fato functi sunt, multi eversi Principatus, pessumdatæ familiæ illustrissimæ sine ullo cometæ indicio.* Quer dizer q muitos Cometas forão vistos em Europa, sem que nella se seguissem mortes de Principes, nem as outras calamidades referidas: & pelo contrario, que morrerão muitos Principes, & se arruinarão muitos Estados, & extinguirão familias illustrissimas sem indicio de algum Cometa: segue-se logo demon-

strativa, & experimentalmente, que os Cometas não são causa dessas calamidades, & mortes.

290 Primeiramente digo, que de acontecerem semelhantes mortes, calamidades, & guerras, sem precederem Cometas, não se segue que os Cometas não sejam sinaes dellas; porq Deos não he obrigado a dar sempre sinaes do que determina fazer; antes quando o faz sem dar sinaes, he final de que está mais irado, & de q seus decretos são absolutos. Nem menos se segue esta consequencia de não se verem os effeitos dos Cometas, quando os Cometas se vem; porque muitas vezes os mesmos Cometas são causa, & occasião de se impedirem os seus effeitos. E isto acótece, quando os castigos, q Deos ameaça, são condicionaes, & nos avisa primeiro cõ estes sinaes do Ceo, para que por meyo da penitencia (ou das orações de algum Justo) os evitemos. Assim se vio no pregão de Jonas contra Ninive, o qual ninguem dirà que não era verdadeiro final da sua



fua affolação, porque lhe faltou o effeito. Demais d'isto a efficacia dos Cometas he como a dos venenos, que huns matão logo, outros mais tarde, posto que logo influem no corpo natural, ou politico, o que depois se ha de colher, & seguir. E quanto à demonstração, ou experiencia de que vimos o Cometa em Europa, & não vimos em Europa esses effeitos; bem se vê quam ridiculo argumento he, & quam indigno de hum homem Cosmografo: como se no resto do mundo, que excede dez vezes a grãdeza de Europa, não houvera Reys, Reynos, & Provincias, em que se experimentem as calamidades, que em Europa não se vem, ou sabem, & como se Deos o não fora mais que dos Europeos. Mas esta doutrina, & suas inferencias são muy proprias da escola Escaligera, na qual aprendeo seu filho Joseph Escaligero a dizer no livro da emenda dos tempos, que Christo não nascêra em Dezembro, senão no Equinoçcio autumnal, isto he em Setembro, & o prova do Eu-

Tom. XIV.

angelho de S. Lucas, em que se diz que na noite do Nascimento estavam os pastores guardando os seus gados no campo; o que não podia ser em tempo de tanto frio. Assim julgão os Escaligeros os climas do mundo pelos da sua Germania, & o que lá não se vê, nem usa, cuidão que não póde ser em outra parte. Podêra aqui ajuntar a authoridade de S. João Damasceno a respeito da morte dos Principes, a de Santo Thomàs, a de S. Boaventura, os dous Doutores da Igreja de mayores experiencias do mundo, como mais chegados aos nossos tempos, os quaes ensinaõ o mesmo. Mas como os Escaligeros são taõ Euangelicos, já me contentarei com q̄ creação q̄ disse Christo pelo mesmo S. Lucas, que allega: *Surgit gens contra gentem, & Regnum contra Regnum, & terræ motus magni erunt per loca, & pestilentia, & fames, terroresque de Cælo, & signa magna erunt.*

290 Com estas palavras póde defenganar a fantasia humana os seus discursos,

Qij      fos,

fos, & crer a olhos abertos, que as guerras, fomes, pestes, & as outras calamidades, são effeitos dos terrores, & sinaes do Ceo, com que elle nos ameaça, & avisa, para q̄ temamos a Deos.

291 Referidos nesta forte os que chamei escandalos do juizo, & erros da ignorancia, não me esqueço que também accusei a pouca coherencia da presumida fé Portugueza. E esta he a que estando vendo com os olhos abertos os sinaes do Ceo, ella com tudo nos cega, & nos engana. Desde o anno de mil seiscentos & quarenta, tendo-se acreditado os nossos antigos vaticinios com a experiencia dos successos, de tal maneira cremos os futuros alegres, & felices, que estando juntamente escritos, & estampados os tristes, & calamitosos, havendo estes de preceder primeiro, & sendo muito para temer, o amor proprio sempre cego ou os não vê, ou não quer ver, que he a mayor cegueira. Muitos dos vaticinios allegaõ as Escrituras sagradas, & seus Authores; mas hum

sõ nota o livro, & capitulo, que he o vinte & quatro de Isaias, muito notavel pelo q̄ profetiza; & muito mais, por dizer nelle o mesmo Profeta que contém hum segredo, que só guarda para si. Este segredo, como consta do mesmo Texto, se contém nas palavras do numero quatorze, quinze, & deza-seis, que são: *Hi levabunt vocem suam, atque laudabunt: cum glorificatus fuerit Dominus, hincient de mari: propter hoc in doctrinis glorificate Dominũ: in insulis maris nomen Domini Dei Israel. A finibus terræ laudes audivimus, gloriam justi: & dixi, Secretũ meum mihi, secretum meum mihi.* Atéqui as palavras do Profeta. Quer dizer que depois de ficarem poucos homens no mundo, estes poucos levatarão a sua voz, & louvarão a Deos, quando for glorificado, rinchando os seus cavallos no mar, & que nas ilhas do mesmo mar prégarão a Fé do mesmo Deos, & que toda esta gloria de Christo, por antonomasia o Justo, sahirá dos fins da terra; & que nisto está encuberto,

to, & confiste o segredo de  
Isaias.

292 Decifrando pois este segredo, dizem os nossos vaticínios que os fins da terra são Portugal, como verdadeiramente he; que os cavallos, q̄ haõ de rinchar no mar, são os seus navios, cavallos de madeira, que com a sua artilharia haõ de atroar o mar Mediterraneo; que as ilhas onde haõ de prégar a Fé de Deos, & glorias de Christo, são as do Archipelago do mesmo mar, fronteiras a Constantinopla; & que tudo isto se comprirá, quando os Portuguezes forem a conquistar os Turcos, de cuja conquista estaõ cheyos os ditos vaticínios. Concorde com elles Solitivo, q̄ profetizou com evidencia a defuniaõ de Portugal, & encontro do seu Embayxador com o de Castella em Roma em dia de S. Bernardo, & expressamente diz que de Lisboa ha de hir a ruina do Turco; & o mesmo diz Esdras, fallando literalmente della no livro quarto capitulo doze, notando que de hũ Reyno pequeno cheyo de per-

turbação haõ de fahir aquelles, que Deos tem guardado para o fim desta empresa: *Hi sunt, quos servavit Altissimus in finem suum, hoc est, Regnum exile turbationis plenum.*

293 As esperanças destes fins taõ gloriosos são as que enganaõ aos Portuguezes, naõ léndo, nem fazendo caso do q̄ fica antecede-te ao mesmo capitulo de Isaias; nem fazendo a devida consideração da causa, porq̄ além de o seu Reyno ser taõ pequeno, haõ de ser elles taõ poucos. Começa o dito capitulo com hum horrendo exordio, dizendo: *Ecce Dominus dissipabit terram, & nudabit eam*: Saibaõ todos que Deos ha de assolar a terra, & despovoalla de seus habitadores: & certamente Portugal, que o que depois deste prologo se segue, folgára eu muito de to naõ dizer, nem descobrir á teus olhos hum retrato taõ triste, & lastimoso, como he das trabalhosas disposições por onde haõ de começar estas tuas futuras felicidades; mas os mesmos oraculos, &

Quiij pre-

predições, donde colhemos este ultimado fim tão glorioso, & para desejar, nos estáo juntamente dizendo, ou ameaçando algũa tribulação, & castigo muito para temer.

294 Se olhares Portugal para ti, achartehas muito cheyo de vícios, & peccados, que te fazem totalmente merecedor de seres digno instrumêto de tão santa empresa, como a conquista da Terra Santa: & por esta causa a primeira disposição para ellá serà algum castigo géral, com que purifique Deos, & purgue este tão enfermo corpo de viciosos humores, cõ que está corrupto.

295 Antes de Josué entrar na conquista, não de outra, senão desta mesma terra, que nõs havemos de conquistar, mandou fazer alto a todo o povo, de que se havia de formar o exercito, & que todos se circuncidassem. Assim farà Deos nesta occasião, cortando primeiro com a espada, que mostra já desembainhada, & circuncidando os vícios dos Portuguezes, para que vão santificados à

conquista da Terra Santa.

296 Aos que Deos mandava executar obras grãdes de seu serviço, chamava-os seus santificados: *Ego mandavi sanctificatis meis*. E taes he bem que sejam os que hão de ser instrumento da mayor obra, que sua Divina Providencia tem destinado, & guardou para os poucos, que ha de escolher dos mais.

297 Para a mesma empresa desta conquista escolheo Deos a Moyses, & antes disto lhe appareceo em hũa çarça de fogo que ardia, & não se queimava: donde lhe disse que antes de chegar àquelle lugar, descalçasse primeiro os çapatos; porque aquella terra era terra santa: *Terra enim, in qua stas, terra sancta est*. O mesmo nos está Deos dizendo desde a çarça ardente deste Cometa, para que nos dispamos de tudo o que offende seus divinos olhos; & descalços, penitentes, compungidos, & humildes vamos pizar aquella Terra Santa, que elle pizou com seus sagrados pés, & regou com seu preciosissimo sangue.

298 Horrendas são as calamidades, que neste capítulo annuncia o Profeta; mas não he justo se callem, para que todos tenham noticia dellas, & dellas se colha o fruto, que Deos pretende.

299 Diz pois o Profeta Isaiás que a terra estará inficionada de seus habitadores, por não quererem guardar as leys divinas: *Terra infecta est ab habitatoribus suis, quia transgressi sunt leges, mutaverunt jus, dissipaverunt fœdus sempiternum.* Declara que por esta razão de os homens não guardarem as leys de Deos, a maldição virá sobre a terra, & a tragará, & assolará, & ficará reduzida a muito poucos homens: *Propter hoc maledictio vorabit terram, & peccabunt habitatores ejus, ideoque insanient cultores ejus, & relinquentur homines pauci.*

300 Diz mais que haverá fome, & esterilidade, & q̄ estarão secos, & tristes os câpos, & q̄ se ouvirão pelas ruas os clamores sobre quem ha de alcançar hum pouco de sustento: descrevendo tudo isto o Profeta com ampli-

ficações notaveis debaixo do nome das vinhas, & das vendimas: *Luxit vindemia, infirmata est vitis, ingemuerunt omnes, qui letabantur corde: clamor erit super vino in plateis: translatum est gaudium terræ.*

301 Diz mais que será abatida, & passará grande detrimento a cidade da vaidade: (veja Lisboa se lhe quadra o nome no tempo, & luxo de hoje) & q̄ na mesma cidade se fecharão as portas das casas, não havendo que entre por ellas, & que toda será reduzida a hũa solidão, com que parece significa peste: *Attrita est civitas vanitatis, clausa est omnis domus, nullo introeunte, relicta est in urbe solitudo, & calamitas opprimit portas.*

302 Diz finalmente que os effeitos destas calamidades serão, ficarem depois dellas tão poucos homens vivos, quam poucas são no olival as azeitonas depois da colheita, & na vinha os cachos depois da vendima: *Quia hæc erunt in medio terræ, in medio populorum, quomodo si paucæ olivæ, quæ re-*  
mar-

*manferunt, excutiantur ex olea, & racemi, cum fuerit finita vindemia.*

303 A estas palavras se segue immediatamente o segredo de Isaias, revelado depois em Jerusalem, & em Roma, & descoberto por particular providencia aos que Deos ha de dispor para tao alto fim com os antecedentes castigos, nos quaes perecerão os muitos, que o mesmo Profeta chama doudos: *Insanient cultores ejus; & ficarão os poucos, que tiverem, & obrarem com juizo, como homens: Et relinquentur hominẽs pauci:* para que veja cada hum entre a esperanza futura, & perigo presente, em que actualmente estamos, se lhe està melhor emendar-se, & ficar vivo cõ os poucos, ou acabar, & perecer com os muitos.

304 Isto he o que me pareceo advertir a Portugal de tao longe por occasiaõ do Cometa, que estamos vêdo, tao irmaõ do que elle vio, & desprezou na grandeza, na cor, & na espada. E se acafo me disser alguẽm da sua parte, que vem estas adverten-

cias tarde depois de quinze annos; respondo que outros quinze annos antes se representaraõ a Faraõ as visões das vacas, & das espigas, em que se seguiraõ aos sete annos da fartura os outros sete de fome, & no fim delles naõ foi intempestivo, nem inutil o conselho de Joseph a Faraõ; que o repetir Deos o mesmo successo futuro em duas visões, era confirmação de ser infallivel o effeito do que annunciavão, & de naõ haver de tardar muito: *Quòd autem vidisti secundò eandem rem, firmitatis indicium est, & quòd fiat sermo Dei, & velocius impleatur.*

305 O mesmo digo do primeiro, & segundo Cometa, & da primeira, & segunda espada. He verdade que a mortandade, que profetiza Isaias, de que hão de escapar poucos, mais parece que demonstra fome, & peste, que guerra; mas tudo o que mata, & tira a vida, ainda que naõ seja na guerra, he espada. Assim David no meyo da peste, que escolheo por menos mal, vio o Anjo no ar com a espada desembainhada

da. O Cometa, que nós estamos vendo em fôrma de espada, nasce no Oriente; o q' Portugal vio tambem em fôrma de espada, assim em respeito do Ceo, como da terra, nascia no Occidente; & por tudo parece que fallou a Sybilla quando disse:

*Sole sub occiduo vero vocitate Cometa,  
Stellare lucebit gladii mortalibus index  
Et famis, & mortis, præclarorumque virorum,  
Atque Ducum interitus magnorum, nobiliumque.*

As novas, q' aqui chegarão ultimamente de Portugal, são de esterilidade, & fome: mas como a fome faz os seus effeitos, & estragos nos pobres, & nos pequenos, & a Sybilla falla dos grandes, poderosos, & illustres, fique a explicação, & applicação deste oraculo a Lisboa, que a póde fazer de mais perto, como eu pela mesma razão me passo à Bahia.



## VOZ DE DEOS A' BAHIA.

306 **S**E as vozes, & avisos de Deos pelas linguas dos Cometas são favores da sua Providencia, não podia a Cidade do Salvador, antes de experimentar os trabalhos do resto do mundo, ser menos favorecida do cuidado, & patrocínio de tão soberano nome, sendo a Bahia hũa Colonia tão notavel daquelle Rey-

no, ou Imperio, que o mesmo Deos chamou seu.

307 No fim do anno de mil seiscentos & dezoyto appareceo hum Cometa na Bahia, que foi visto em todo o mundo, & observado de todos os Mathematicos, como consta de seus memoriaes. Era hum fermoso meteoro, o qual como precursor do Sol amanhecia tres horas

horas antes no mesmo Oriente. A sua grandeza se estendia até a quarta parte do Emisferio: a figura era de hũa perfeitissima palma, a cordas folhas da mesma arvore, depois que o Sol, que a seguia, lhe amadurecia a verdura. Todos naturalmente dizião que a palma prognosticava victoria; mas o mesmo Cometa, que direito, & levantado se mostrava no Brasil como palma, na Europa inclinado, & atravessado representava a figura de hum alfange de fogo; & tudo era; porque debaixo das neves, & gelos de Hollanda, como nas entranhas, & fornalhas do Ethna, se estava no mesmo tempo forjando, & accendendo hum volcão, que havia de abraçar a Bahia, & o Brasil.

308 Foi o caso, que no anno de mil & seiscentos & nove, reynando Philippe III. & sendo primeiro Ministro da Monarquia o Duque de Lerma, fez Hespanha tregoa com Hollanda por tempo de nove annos, nos quaes a imitação da Companhia Oriental se ordenou, & le-

vátou no Banco de Amsterdam outra com o nome de Occidental, & com intento de conquistar primeiro a Bahia, & depois o resto do Brasil, tanto que se acabasse o tempo da tregoa. Este se acabou no fim do anno de mil seiscentos & dezoyto, & no mesmo fim pontualmente appareceu o fatal, & enigmatico Cometa. O primeiro golpe da figura do alfange descarregou sobre a Bahia, como cabeça do Estado, có hũa poderosa armada, & a conquistou sem armas, porque ella não as tinha; & não conservado, mas lançado dalli o inimigo, com segundo, & mayor poder, quasi sem contradição, nem resistencia, levou tambem Pernambuco, & o Recife mais defensavel, mas igualmente mal defendido. Foraõ consequencias desta desatinada fatalidade a Paraíba, o Rio grande, o Searà, & o Maranhão da parte do Norte: & da parte do Sul com mayores, & mais custosos intervallos tudo o que corre por costa até o grande Rio de S. Francisco, có que no Mapa

pa



pa da America appareceo ametade do Brafil com o nome de nova Hollanda, ganhado no mefmo tempo, como tão importante, o Reyno de Angola na oppofita Ethiopia, de cujo triftte fanguê, negras, & infelices almas fe nutre, anîma, fufenta, ferve, & conferva o Brafil.

309 Toda eſta torrente de deſgraças, & infortunios, poſto que com frequentes foccorros de Portugal, Caſtella, & Italia, durou por eſpaço não menos q̄ de trinta annos; não tendo porêm numero, nem cabendo nas hiſtorias, que fe eſcreverão, as mortes, os eſtragos, os incêdios, as ruinas, as perdas, as deſtruições de caſas riquiſſimas, de familias illuſtres, & o que mais era para ſentir, de honras em todo o tempo fagradadas, agora afrontadas, & profanadas por ſumma crudeldade, & violencia, ſem diſtinção de ſexo, nem de idade: ardendo entretanto a mais pertinaz, & furioſa guerra, que nunca vio o mûdo, ſem tregos de Inverno, nem de Verão, de dia, nem

de noite, de campanha aberta, nem boſque cerrado; as batarias, os cercos, os aſſaltos, os encontros continuos; batalhas na terra, batalhas no mar; no mar as armadas derrotadas, na terra os exercitos deſfeitos; perdendo ſe ſempre de hûa, & outra parte o poder, mas de ambas nunca perdida a eſperança; para que foſſe a guerra ſem fim, como o ferão as cintas da famosa Hollanda, competidora (fóra de Lisboa) não ſó da Bahia, mas até de Goa, quando mais florente.

310 Iſto he o que prognosticava o Cometa da Bahia; & todos eſtes horrores tão medonhos, os que encobrião as fombrias daquelle palma: a qual porêm não eſquecida de ſua melhor figura, chegado o anno de mil ſeiſcentos cincoenta & quatro, ſe moſtrou tão verdadeiramente palma, & tão prodigioſamente victorioſa, que levantando ſe, & pelejando ſó as reliquias dos Pernambucanos contra toda a nova Hollanda defendida, & preſidiada com dezanove fortes reaes, a vencerão toda de  
Norte

Norte a Sul, & de cabo a cabo, reconquistando em dous dias tanta terra, quanta se não podia andar a bom passo em quatro mezes: mas se aquelle teu primeiro Cometa, ò Bahia, debaixo da figura de palma dissimulava, & encobria trinta annos inteiros de tantos trabalhos, calamidades, affolações, perdas irreparaveis, que ainda durão, & tantos rios de sangue, & mortes sem numero; o que agora tens diante dos olhos em figura de espada, q̃ cuidas que te póde prognosticar, & que te está dizendo Deos por elle?

311 Antes de eu o ver, chegarão os eccos do seu apparecimento a este meu deserto, publicando que era horrendo, & formidavel; mas logo no dia seguinte se mudarão estes medos, & prognosticos infaustos em auspicios felices, dizendo os que melhor devião entenderlhe a lingua, que nada tinha de formidavel, nem horrendo; & presumindo q̃ claramente o provavão, por elle ser claro, & não rubicundo, & sem final, nem man-

cha algũa de sanguinolento, antes diáfano, transparente, & limpo, como se a sobredita palma não fora da mesma cor, & como se a espada por ser reluzente não ferisse. Queira Deos que não sejam estes interpretes joviaes como Seneca, que por adular o seu discipulo Nero, disse que o Cometa, que appareceu no seu tempo, tiràra a infamia, ou mà opinião, com q̃ os Cometas andavão infamados: *Cometis detraxit infamiam*. Mas esta adulação tão indigna da inteireza, & severidade Estoyca, veyo elle a pagar com a vida, mandado matar, ou morrer pelo mesmo Nero, só com eleição, por ser seu Mestre, de escolher o genero da morte. O Cometa do anno de cento quarenta & seis antes de Christo, não era rubicundo, nem escuro, senão muito claro, como refere o mesmo Seneca: *Clarum lumen, & nitens*; mas nem por isso deixou de ser fatal, & infausto às duas famosas Cidades de Carthago, & Corintho, ambas destruidas, & assoladas no mesmo tempo. O Cometa

ta do anno de quarenta & quatro tambem antes de Christo foi clarissimo, delle diz Plinio : *Oriebatur circa undecimam horam, clarusque, & omnibus terris conspicuus fuit* ; & se acafo esta claridade demonstrava que Julio Cesar, cuja morte acompanhou, havia de ser collocado entre os deoses, a mesma morte foi tão desestrada, improvisa, & cruel, como todos sabem. O Cometa do anno de trezentos noventa & dous depois de Christo, àlem da morte do Emperador Valentiniano, prognosticou grandes males a todo o mundo, & a sua claridade era tanta, q̄ não cedia à da Estrella da Alva, junto da qual sahia. Hũa, & outra coufa diz Niceforo : *Tum verò prodigia insolita visa sunt, quæ futura Orbi mala portenderunt : primò namque inopinata, & insolens stella in Cælo propè luciferum resurgens apparuit, quæ quia propter coruscantes radios ingens erat, & lucida, non admodum lucifero cessit*. Não podèra dizer mais Niceforo, se escreveu o horoscopo do nosso Cometa, & lhe levanta-

tara a figura na mesma hora do seu nascimento.

312 Em conclusaõ, persuade-se à Bahia, que não há Cometa, que prognostique grandes calamidades, & isto he que lhe ameaça, & està dizendo Deos pela voz do Cometa presente. Tertulliano no livro *ad Scapulã*, tendo referido varios Cometas da quelle tẽpo, diz : *Omnia hæc signa sunt imminentis iræ Dei*, q̄ todos saõ sinaes da imminente ira de Deos. Claudiano : *Et nunquã terris spectatum impunè Cometen*.

E Manilio :

*Numquam futilibus excanduit ignibus æther*.

313 Donde veyo a ser proverbio entre os Gregos : *Nullus Cometes visus, qui malum non ferat* : Nunca foi visto Cometa, que não trouxesse, & prognosticasse mal. Nem faz contra a verdade universal desta experiencia chamarem-se felices, & faustos alguns Cometas ; porque ainda que o fossem para certos Principes, & nações, para as outras, que derão materia a essas fortunas, todos forão fataes, & infaustissimos.

tíffimos. Os que mais se celebrão em toda a antiguidade são os de Alexandre Magno, Mitridates, & Augusto Cesar; mas o primeiro foi o incendio de Asia, o segundo o flagello de Italia, & o terceiro o jugo de todo o mundo. Acrefcento, que nos taes casos, até os vassallos do Principe triunfante são calamitosos na sua felicidade; porque se os estranhos padecem as victorias, os vassallos sustentão as guerras, os soldados com o sangue das veas, & os que não são soldados, com o dos tributos; & não só os vencidos, senão tambem os vencedores, como a lima quando corta o ferro, todos padecem. E se estes são os effeitos dos Cometas faustos, felices, & propicios, quaes serão os dos infaustos, infelices, & perniciosos?

314 Vindo ao nosso Cometa, a primeira circumstancia, com que appareceu, foi, q' sendo em figura de espada, mostrava só a lamina, ou a folha, mas não os cabos, ou punhos della; & isto mesmo que occultava, appare-

cendo, o faz mais tenebroso. Os punhos, & cabos da espada, que vem do Ceo, não os menea hum só impulso, nem os governa hũa só mão, senão duas, hũa invisivel, outra visivel; a invisivel, que he a de Deos, & a visivel, que he a do inimigo; & sendo que este se vê, & conhece ou pela pessoa, ou pela nação; no caso do nosso Cometa, & da sua espada, se ignora, & encobre. Antes da famosa batalha dos Hebreos contra o exercito de Madaão contava hum soldado a outro, que vira em sonhos roldar do Ceo hum meteoro, o qual dando nas tendas do seu General as derrubava, & punha por terra, ao que respondendo o companheiro, disse: *Non est hoc aliud, nisi gladius Gedeonis*: Isso não he, nem significa outra coisa, senão a espada de Gedeão; & verdadeiramente Gedeão era o que governava as armas dos Hebreos. Deu-se emfim a batalha de noite, & as vozes que se ouvirão entre o som das tróbetas, erão sómente: *Hic est gladius Domini, & Gedeonis*: Esta he a espada

espada de Deos, & de Gedeão : de forte, que sendo a espada hũa só, & a mesma, os punhos, & os cabos della erão meneados por duas mãos, a de Deos, & a de Gedeão. Porém isto, que publica, & claramente se sabia daquella espada, na do nosso Cometa está totalmente occulto; porque ainda que sabemos, que hũa das mãos q̄ a move, he a invisível de Deos; a visível, & do inimigo, ou de Gedeão, que a ha de menear juntamente, não sabemos qual seja, ou qual haja de ser.

315 Este he o estado a que nos tem reduzido aquella difficullosa politica, que ha tantos annos observamos depois da guerra universal de Europa. Não ha, nem pôde haver resolução mais christãa nas guerras, que a neutralidade; porq̄ he querer paz com todos; mas debaixo desta resolução, ou christandade está escondido o mayor perigo, ou hum dos mayores: se não quero fazer companhia, arrisco-me a ficar só; & segundo a sentença de Salamão: *Vae soli*. Se

Tom. XIV.

quero ser amigo de todos, arrisco-me a ter a todos por inimigos, segundo a sentença de Christo: *Qui non est mecum, contra me est*; & he terrivel genero de perplexidade temer, sem saber a quẽ; & bastando hum só inimigo para o temor, não haver algũ entre tantos para a cautela. Isto he o que ameaça à Bahia o seu Cometa, encubridolhe nos punhos da espada, qual he a mão visível, de q̄ se pôde recear. Onde deve muito advertir o mesmo receyo, que qualquer que for esta mão, ainda que seja muito fraca, como ha de menear a espada juntamente com a de Deos, he impossivel resistirlhe. O mesmo Gedeão, que alcãçou a famosa victoria, era tão fraco, que actualmente se estava fazendo o alforje para fugir dos Madianitas; mas como a espada com que pelejou era de Gedeão, & juntamẽte de Deos, não teve resistencia. E será grande desgraça, Bahias que prezando-te de christãa, não entendas hũa verdade, que conhecẽrão até os Gentios. O mais invencivel homem,

R

que

que houve no mundo, foi Achilles, caldeado na lagoa Estigia, & por isso impene-travel a todas as armas; & com tudo matou-o Páris, q' nenhũa coufa tinha de valente: porque? Porque estando (dizem os Gentios) com a setta embebida no arco para fazer tiro a Achilles, veyo o deos Apollo, & ajuntando a sua mão com a de Páris, sahio de ambas a setta com tal força, que lhe não pode resistir a summa valentia; o mesmo succederà a qualquer mão por fraquissima que seja, & que mova os punhos da espada que vemos. Isto he o que nos encobrio o Cometa: vejamos agora o q' nos descobre: assim como encobrio os cabos da espada, assim descobre a folha até a ponta, & qual será, Bahia, a significação? Se apartando os olhos do Ceo, os ponho em ti, parece-me que a significação he de guerra; porque vejo que abres fossos, & levantas muros. Mas quando vejo nascer o Cometa como nasce entre os visos da Aurora, entendo que se está rindo desta tua fabrica. Os muros,

como o cinto, não são muros em quanto se não fechão; & quando a necessidade que ha delles espere os quarenta annos, que demanda a obra, contra o Ceo, que combate lá de cima, não valem muros. Mais te digo, & he, que considerando-te, ou fingindo-te murada, ainda assim vestida de pedra, & cal, te não podem defender os teus muros; porque tu não estás sempre onde elles te cercão. A Bahia, como as outras Cidades do Brasil, só seis mezes do anno estão sobre a terra, os outros seis andão em cima da agua, indo, & vindo de Portugal; & nesta campanha immensa do Oceano mal te podem defender os muros q' cá ficão; não te digo só dos ventos, & tempestades, mas de outros perigos, & encontrados mais para temer que os elementos; & como à ida nos teus frutos levás as delicias para o gosto, & à vinda no retorno trazés as vaidades para o luxo, não he tão devota esta navegação, que convide à sua defensão os Anjos da Guarda.

316 Qual será logo a verdadeira

dadeira significação desta espada? Diz Manilio, que o certo juizo dos Cometas se ha de fazer olhando para os sinaes, & para os effeitos.

*Sic Deus instantis fati miseratus, in orbem  
Signa per effectus, Calique incendia mittit.*

Os effeitos que vimos na terra deste sinal do Ceo, foram tres mortes mais repentinas, que apressadas, nas quaes se comprehendêrão ambos os sexos, masculino, & feminino, & ambos os estados, Ecclesiastico, & Secular; & o Ecclesiastico primeiro, porque Deos costuma começar os castigos por sua casa: *Incipit iudicium à domo Dei.* E se acaso tem parado estes effeitos, (o que eu não sey neste deserto) David declarou com certeza o misericordioso motivo desta suspensão: *Nisi conversi fueritis, gladium suum vibrabit.* Este castigo he condicional, & está Deos com a espada levantada, & ameaçando o golpe, esperando a ver se nos emendamos, ou para ferir, & cortar com a espada, ou para a meter na bainha. Dizem os que tem mais aguda vista, q assim como esta espada es-

condeo os punhos, assim está com a ponta, ou tocando, ou apontado para a constelação chamada Hydra: a Hydra he aquella bicha de sete cabeças, que nasce da agua, como declara o mesmo nome; & por mar veyo ao Brasil haverà dez annos. Como tem sete cabeças, & outros tantos venenos, por isso se não tem atinado com a origem, & qualidade do mal, nem com o remedio delle; & se desde o principio em que entrou no Brasil esta bicha continuàra até hoje, quam despovoada, & acabada estaria a Bahia, & tudo o mais de que ella he cabeça!

317 Isto he o que descobre a espada do Ceo, & (com particular mysterio, & energia) no mesmo tempo de outros descobrimentos; quando imos descobrir os enganos da fama, descobri-nos o Ceo os defenganos da vi-

Rij da;

da ; não estão as minas nos cerros , estão no Ceo. Estes ameaços do Ceo tãbem são , & se chamão Minas ; & o peyor he que himos buscar o salitre ao certão , quando o deixamos na Cidade. O salitre de que se accendeo o fogo daquella espada , são os peccados da Bahìa ; & senão , ouça ella a prova desta ver-

dade no feu, & tantas vezes allegado Cometa , quando appareceo o de mil feiscentos & dezoyto; huns chamãraõlhe terror, & outros error dos q̃ assim o cuidavão. Vivia então Hiricio Puteano, o qual excitando a questãõ entre hum , & outro nome tãõ parecidos, & tãõ contrarios, primeiro perguntou a si:

*Error hic, an terror fallax, qui dira Cometis  
Fata dedit?*

E depois respondendo tãõ prudente , como christã-

mente , concluhio com esta sentença:

*Terror hic, haud error fallax: scelus omne Cometa est.*

Não he erro falso, senão terror verdadeiro, que causa este Cometa do Ceo; porque os vapores com que elle arde, & de que o seu fogo se sustenta, são os peccados, q̃ là fobem da terra; & todo o peccado he Cometa: *Scelus omne Cometa est.* O salitre cõ que no inferno arde o fogo, & no Ceo se accendem os Cometas, são os peccados: no inferno os dos mortos, no Ceo os dos vivos; & este mineral não se cria nos cerros,

& desertos innocentes do certão, mas nasce, & cresce até o Ceo nos vicios, & escandalos das Cidades, tanto mais, quanto mais populaças.

318 Olhe agora a Bahìa para o Ceo, & para si, & veja se das suas portas a dentro, & fóra dellas, em todo o seu concavo ha peccados occultos, & publicos, & se os achar, como acharà muitos, & grãdes, senão he cega, não seja furdã à voz de Deos, q̃ cõ a espada



espada na mão lhe está brandando ao coração, & aos ouvidos. Mas se acaso não entender estes brados, (que para tudo ha entendimento na Bahia, & não os mais rudes) ouça có a atenção, que o caso pede, os interpretes da mesma voz de Deos, que são os Prégadores. O seu zelo ajudado daquella espada de fogo, será como o de Elias; & nesta occasião por efficacia della ganharão, & recuperarão as suas pregações o fruto, que em tantas outras costumão perder. O mayor milagre da eloquencia que vio o mundo, foi, quando vindo Attila Rey dos Hunnos com poderosissimo exercito deliberado a destruir Roma, o Papa Leão I. lhe fallou com tal efficacia, que o fez desistir da empreza, & voltar atraz com todo o exercito; & perguntado o Barbaro pelo motivo desta retirada tão alheya da sua condição, & soberba, respondeo: Porque junto àquelle homem vi outro, que com a espada desembainhada me ameaçava a morte, se lhe não obedecia: *Quem dā aliū,*  
Tom. XIV.

*illo loquente, reveritum esse, sibi stricto gladio minitantem mortem, nisi Leoni obtemperaret.* Que poderá logo não persuadir aos ouvintes, por barbaros que sejam, hū Prégador Christão, quando verão juntamente não a hum homem, nem a hum Anjo, senão ao mesmo Deos com a espada desembainhada na mão, ameaçando a morte, a quem não executar o q̄ lhe ouvirem?

319 Agora, agora, Ora-  
dores Euangelicos, agora he o tēpo de aproveitar da occasião. Assim o fez o mesmo Christo, quando em Jerusalem caindo a torre de Siloe, opprimio com a sua ruina, & matou algūs homēs. Pois saibei (disse o Senhor) q̄ aquelles que morrēão, não erão os mais devedores; mas para q̄ os q̄ estão endividados com Deos por mayores peccados, saibão que lhes ha de succeder o mesmo, senão fizerem penitencia: *Putatis quia & ipsi debitores fuerint præter omnes homines habitantes in Hierusalem? Non, dico vobis: sed si pœnitentiam non egeritis, omnes similiter*

R iij peribitis.

*peribitis.* Grande consolação para os interessados na morte dos que derribou o primeiro golpe do nosso Cometa ; & grande razão de temor para os que o mesmo Senhor chama mais devedores, quando a Divina Justiça os vem executar com a espada na mão pelas dividas. Tertulliano famoso Jurisperito diz que este he o tempo de acodirem a Deos, & de suspenderem a sua ira com embargos os Prégadores : *Omnia hæc signa sunt imminentis iræ Dei, quam necesse est, quoquo modo possumus, annuntiemus, & prædicemus.* Lembremse os Prégadores, que não por outro, senão pelo mesmo titulo são Medicos universaes da Republica ; & quam grande crime seria do Medico, se por não entristecer o enfermo, lhe não declarasse o seu perigo, & o deixasse morrer sem Sacramentos. O Santo Frey João Capistrano, tomando por thema o Cometa do anno de mil quatrocentos & sessenta, foi o Jonas de toda a Germania, & com o terror daquelle sinal do Ceo con-

verteo, & ganhou para elle infinidade de almas. Ainda he mais notavel o exemplo que refere Santo Agostinho da prégacao de hum Bispo de Constantinopla em occasião, que sobre aquella Cidade appareceo outro Cometa : *Omnes ad Ecclesiam confugiebant : non capiebat multitudinem locus : Baptismum extorquebat quisque à quo poterat ; non solum in Ecclesia, sed etiam per domos, per vicos, & plateas salus Sacramenti exigebatur, ut fugeretur ira non præsens utique, sed futura.* Havia na Cidade muitos Gentios, que tendo conhecimento da Ley de Christo, não acabavão de se fazer Christãos ; mas à vista do Cometa, & do que sobre elle prégava o zeloso Prelado, todos fugião para as Igrejas, em que não cabião, não só pedindo o Bautismo a vozes, mas obrigando por força a q̄ logo logo os bautizassem ; & não esperavão a ser bautizados na Igreja pelos Sacerdotes, senão que em suas casas, & pelas ruas se bautizavão huns aos outros ; & isto diz o Santo, não para fugirem

fugirem da ira de Deos presente, senão da futura.

320 Se isto fizerão em Constantinopla os Gentios, que serà bem que fação os Christãos na Bahia? Se aquelles temião assim a Deos à vista de hum Cometa muito menor que o que vemos, onde està o nosso temor, & a nossa christandade? O segundo Bautismo dos Christãos, depois de saltarmos ao que promettemos no primeiro, he o Sacramento da Penitencia; & esta he a nova, & urgente occasião, que nos dà o Ceo, para que todos os que temem a Deos, examinem muito particularmente suas consciencias, & confessando-se gèralmente de todos seus peccados com verdadeira contrição, esperemos todos assim preparados com humildade, & resignação, o que a Divina Justiça (que sempre serà misericordia) se servir ordenar de nós.

321 Não sejam estas cõfissões como as ordinarias, que sendo tão frequentes na Bahia, se vê dellas tão pouco fruto. Acabê-se os odios,

recõciliem-se as inimidades, perdoem-se as injurias, componhão-se as demandas, restitua-se a fazenda mal adquirida, & a fama. Paguem os poderosos o suor, que estão devendo aos pequenos; cessem as oppressões dos pobres, que clamão ao Ceo, & cesse o luxo, & vaidade, que se sustenta do seu sangue. Dem-se as esmolas, que muito aplacão a Deos, & não só aos que as pedem pelas portas, senão tambem, & muito mais aos que a portas fechadas padecem necessidades. Guarde-se a immuniidade das pessoas, lugares, & bens Ecclesiasticos, que são proprios de Deos, que os dà, & os tira; & castiga como sacrilegos os que se atrevem a tocar nelles. Emfim, Bahia, que se veja em ti tal reformação de justiça, tal melhora de costumes, & tal emenda nas vidas, que assim como hoje te quadra o nome de *Civitas vanitatis*, assim mereças o de *Civitas justitiae*.

322 E porque a peccados escandalosos, & publicos se deve satisfação tambem publica, veja publicas

R. iij pe

penitencias o Ceo em tuas ruas , & publicas deprecações Christo Senhor , & Redemptor nosso diante de seus altares. Estas se devem fazer com mayor apparatus de tristeza , compunção , & arrependimento , que outros exteriores. Em todas as Paroquias , em todos os Conventos Religiosos , & tambem em todas as Casas particulares , em cada hũa ferà bem se tome todos os dias certa hora do dia , ou da noite , em que se rezem as Laldainhas , ou o terço do Rosario , ou outras orações ; & que assista a este exercicio toda a familia , sem exceção de pessoa , os senhores , & os servos ; os amos , & os criados ; os pays , & os filhos , & ainda os mais pequeninos ; para que ponha os olhos Deos na sua innocencia.

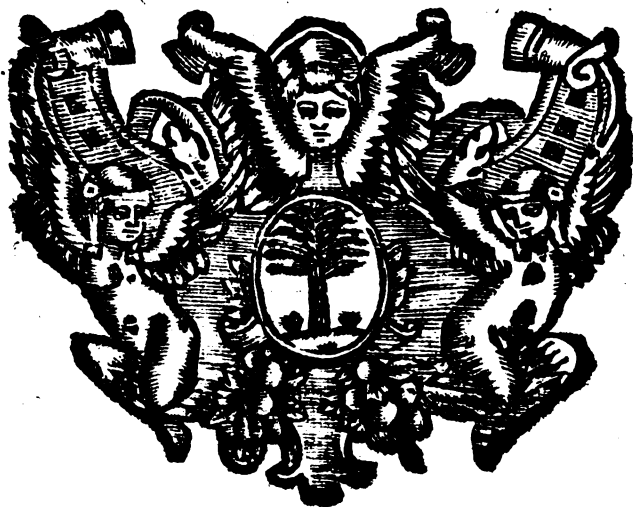
323 E não nos pareça que faremos muito , sendo Christãos , pois os Ninivitas , que eraõ Gentios , até os animaes cobrirão de cilicio , & fizeram jejuar , & abster dos pastos. Dizem muitos Santos que a Cidade de Ninive verdadeiramente foi

fovertida , como Jonas lhe tinha profetizado ; porque a Ninive que fez penitencia , já não era aquella Cidade , senão outra muito diversa. O mesmo succederà , ò Bahia , se tomares o mesmo côselho ; fé outra , & confia em Deos , cuja condição se não muda , que se te ameaça peccadora , não te castigará penitente. Entende , que o que pretende Deos com o terror deste Cometa , não he castigarte , senão emendarte ; & só te castigará , se te não emendas ; ouve a Santo Agostinho fallando do Cometa de Constantinopla : *Voluit Deus terrere Civitatem , & terrendo emendare , terrendo convertere , terrendo mundare , & terrendo mutare.*

324 Aquella espada de fogo tão digna de causar horror pôde cortar como espada , & pôde queimar como fogo : mudemos nós & emendemos a vida , que Deos mudará , & emendará á sentença. Não nos quer Deos medir pelo seu supremo direito , senão fugitar-se ao nosso : *Novit Deus mutare sententiam , si tu noveris*

*noveris emendare delictum.*  
Mostrar-se nos armado, & cõ  
espada na mão, quando não  
quer guerra, senão paz com-  
nosco, he politica do seu  
amor; quer capitular debai-  
xo das armas, para tirar de  
nõs melhores condições: fe-  
ja assim, & reduzamos todas  
as condições a hũa só, & de

nũca mais, nũca mais o offẽ-  
der, de nunca mais o desobe-  
decer, de nunca mais o dei-  
xar, de nunca mais o def-  
agradar, de nunca mais  
querer, desejar, estimar, nem  
amar cousa algũa desta vida,  
nem ainda da outra, que não  
seja o mesmo Deos por toda  
a eternidade, &c.



COPIA



# COPIA DE HUMA CARTA

PARA EL-REY N. SENHOR

*Sobre as missões do Searà, do Maranhão, do Parà, & do  
grande Rio das Amazonas,*

ESCRITA  
PELO PADRE ANTONIO VIEYRA  
da Companhia de Jesu, Prégador de  
Sua Magestade, & Superior dos Re-  
ligiosos da mesma Companhia na-  
quella Conquista. No anno de 1660.

*S E N H O R:*

325



Bedecendo à ordem géral, & ultima  
de V. Magestade, dou conta a V. Ma-  
gestade do estado, em que ficão estas  
missões, & dos progressos com que por  
meyo dellas se vay adiantando a Fé, &  
Christãdade destas Conquistas, em que  
tambem se verá quam universal he a providencia, com que  
Deos assiste ao felice reynado de Vossa Magestade em toda  
a Mo-

*Carta a el-Rey N.S.do P. Antonio Vieyra. 167*

a Monarquia, pois no mesmo tempo em que do Reyno se estaõ escrevendo vitorias milagrosas às Conquistas, escrevemos das Conquistas ao Reyno tambem vitorias, que com igual, & mayor razão se pódem chamar milagres. Là vence Deos com fangue, com ruinas, com lagrimas, & com dõr da Christandade; cà vence sem fangue, sem ruinas, sem guerra, & ainda sem despesas: & em lugar da dor, & lagrimas dos vencidos, (que em parte tambem toca aos vencedores) com alegria, com applauso, & com triumpho de todos, & da mesma Igreja, que quanto se fente diminuir, & attenuar no sangue, que derrama em Europa, tanto vay engrossando, & crescendo nos povos, nações, & Provincias, que ganha, & acquire na America.

326 Trabalharão este anno nas missões desta Conquista vinte & quatro Religiosos da Companhia de Jesus, os quinze delles Sacerdotes, divididos em quatro Colonias principaes do Searà, do Maranhão, do Parà, & do Rio das Amazonas. Nestas quatro Colonias, que se estendem por mais de quatrocentas legoas de costa, tem a Companhia dez Residencias, que são como cabeças, de diferentes Christandades a ellas annexas, a que acodem os Missionarios de cada húa em continua roda, segundo a necessidade, & disposição que se lhes tem dado. O trabalho, sem encarecimento, he mayor que as forças humanas, & se não fora ajudado de particular assistencia divina, já a missãõ estivera sepultada cõ os que nella por esta mercè do Ceo conservãõ, & continuãõ as vidas.

327 O fruto corresponde abundantemente ao trabalho, porque he grande o numero de almas de innocêtes, & adultos, que d'entre as mãos dos Missionarios, por meyo do Baptismo estão quotidianamête voando ao Ceo; sendo muito mayor a quantidade dos que recebidos os outros Sacramentos, nos deixão tambem certas esperanças de que se salvão. Porque ainda q̄ ha outras nações de melhor entendimento para perceberem os mysterios da Fé, & passar da necessida-

de dos preceitos à perfeição dos conselhos da Ley de Christo; não ha porèm nação algũa no mundo, que ainda naturalmente esteja mais disposta para a salvação, & mais livre de todos os impedimentos della, ou seja dos que traz comfigo a natureza, ou dos que acrescenta a malicia. Estes são os frutos ordinarios que se colhem, & vão continuando nestas missões, em que ha casos de circumstancias muy notaveis, cuja narração, & historia se offerecerà a V. Magestade, quando Deos, & V. Magestade for servido de que tenhamos mãos para a seàra, & para a penna.

328 Vindo às cousas particulares, fizeram-se este anno tres missões, ou entradas pelos rios, & terras dentro, & forão a ella tres Padres com seus companheiros, professos todos de quatro votos, & os mais antigos, & de mayor authoridade de toda a missãõ, por serem estas as empresas de mayor trabalho, difficuldade, & importancia, & todas por mercè de Deos succederão felizmente.

329 O Padre Francisco Gonçalves, Provincial que acabou de ser da Provincia do Brasil, foi em missãõ ao rio das Amazonas, & rio Negro, que de ida, & volta he viagem de mais de mil legoas, toda por baixo da linha Equinocial no mais ardente da Zona Torrida. Partio do Maranhão esta missãõ em quinze de Agosto do anno passado de mil seiscentos cincoenta & oyto, & atravessando por todas as Capitanias do Estado, foi levando em sua companhia canoas, & procuradores de todas para o resgate dos escravos, que se faz naquelles rios; & foi esta a primeira vez que o resgate se fez por esta ordem, para que os interesses d'elle coubessem a todos, & particularmente aos pobres, que sempre, como he costume, erão os menos lembrados.

330 Haverà quatorze mezes, que continua a missãõ pelo corpo, & braços daquelles rios, dõde se tem trazido mais de seiscentos escravos, todos examinados primeiro pelo mesmo Missionario na fórma das leys de V. Magestade. E já o anno passado se fez outra missãõ deste genero aos mes-  
mos



mos Rios pelo P. Francisco Velloso, em que se resgataraõ, & descêrão outras tantas peças em grande beneficio, & augmento do Estado; posto que não he esta a mayor utilidade, & fruto desta missaõ. Excede esta missaõ do Resgate a todas as outras em hũa differença de grande importancia, & he, que nas outras missões vaõ se sómente salvar as almas dos Indios, & nesta vão-se salvar as dos Indios, & as dos Portuguezes: porque o mayor laço das consciencias dos Portuguezes neste Estado, de que nem na morte se livravão, era o cativoiro dos Indios, que sem exame, nem fórma algũa de justiça, debaixo do nome de Resgate, hião comprar, ou roubar por aquelles Rios. E a este grande dãno foi V. Magestade servido acudir por meyo dos Missionarios da Companhia, ordenando V. Magestade que os resgates se fizessem sómente quando fossem missões ao certão, & que só os Missionarios pudessem examinar, & approvar os escravos em suas proprias terras, como hoje se faz; & depois de examinados, & julgados por legitimamente cativos, os recebem, & pagão os compradores, conseguindo os povos por esta via, o que se tinha por impossivel neste Estado, que era haver nelle serviço, & consciencia. Assim que, Senhor, por mercè de Deos, & beneficio da ley de V. Magestade, se tem impedido as grandes injustiças, que na confusaõ, & liberdade do antigo resgate se comettião, que foi a ruina espirital, & téporal de toda esta Conquista; sendo certo, que se o fruto deste genero de missões se computar, & medir não só pelos bens que se conseguem, senão pelos males que se impedem, & se atalhão, se deve estimar cada hũa dellas por hũa das grandes emprezas, & obras de mayor serviço de Deos, que tem toda a Christandade. Além destes bens espirituaes, & temporaes se conseguem muitos outros, por meyo da mesma missaõ, em todas as terras por onde passa; porque se bautizão muitos innocentes, & adultos, que estão em extremo perigo da vida, que logo sobem ao Ceo; & se descobrem novas terras, novos rios, & novas gentes, como agora se desco-

brirão

brirão algũas nações, onde nunca tinhamo chegado os Portuguezes, nem ainda agora chegarão mais que os Padres. E assim como nas nossas primeiras Conquistas se levantarão Padrões das Armas de Portugal em toda a parte onde chegavão os nossos descobridores; assim aqui se vão levantando os Padrões da sagrada Cruz, com que se vay tomando posse destas terras por Christo, & para Christo.

331 Foi companheyro nesta missão o Padre Manoel Pires, bem conhecido nesse Reyno com o nome do Clerigo de Paredes; o qual depois da Ermida, & fonte milagrosa, q̃ o deu a conhecer naquelle sitio, estando retirado em hum ermo de Roma fazendo vida solitaria, por particuãr instincto do Ceo veyo a pé a Portugal, & pedio ser admittido na Companhia, para servir a Deos nas missões do Maranhão; & já o tem feito nesta, & na do anno passado pelo mesmo Rio das Amazonas com grande zelo das almas.

332 A segunda entrada se fez pelo grande Rio dos Tocantins, que he na grandeza o segundo de todo o Estado, & povoado de muitas nações, a que ainda se não sabe o nascimento. Foi a esta missão o Padre Manoel Nunes, Lente de Prima de Theologia em Portugal, & no Brasil, Superior da Casa, & missões do Parà, muy pratico, & eloquente na lingua gèral da terra. Levou quatrocentos & cincoenta Indios de arco, & remo, & quarenta & cinco soldados Portuguezes de escolta com hum Capitão de Infantaria. A primeira facção em que se empregou este poder, foi em dar guerra, ou castigar certos Indios rebellados de nação Inheiguãras, que o anno passado com morte de alguns Christãos tinhamo impedido a outros Indios da sua visinhança, que se descessẽ para a Igreja, & vassallagem de V. Magestade. São os Inheiguãras gente de grande resolução, & valor, & totalmente impaciente de fugeição, & tendo-se retirado cõ suas armas aos lugares mais occultos, & defensaveis das suas bre-nhas em distácia de mais de cincoeta legoas, là forão buscados, achados, cercados, rendidos, & tomados quasi todos, sem

sem dâno mais que de dous Indios nosos levemente feridos. Ficàraõ prifioneiros duzentos & quarenta, os quaes, conforme as leys de V. Magestade, a titulo de haverem impedido a prègação do Euangelho, forão julgados por escravos, & repartidos aos soldados. Tirado este impedimento, entendèrão os Padres na converfão, & conducção dos outros Indios, que se chamão Poquiguà ras, em que padecèrão grandes trabalhos, & vencèrão difficuldades, que parecião invenciveis. Estava esta gente diffante do rio hum mez de caminho, ou de não caminho, porque tudo fão bosques cerrados, atalhados de grandes lagos, & ferras, & erão dez Aldeas as que se haviaõ de defcer, com mulheres, meninos, crianças, enfermos, & todos os outros impedimentos, que se achaõ na transfmigração de povos inteiros. Emfim, depois de dous mezes de continuo, & excessivo trabalho, & vigilancia, (que tambem era muy neceffaria) chegàrão os Padres com esta gente ao rio, onde os embarcàrão por elle abaixo para as Aldeas do Parà, em numero por todos até mil almas. Não se acabou aqui a missão, mas continuando pelo rio acima, chegàrão os Padres ao fitio dos Topinambàs, donde haverà tres annos tinhamos trazido mil & duzentos Indios, que todos se bautizàrão logo; & por ser a mais guerreira nação de todas, fão hoje gadelha destas entradas. Os Topinambàs, que ficàrão em fuas terras, ferião outros tantos como os que tinhão vindo, & erão os que agora hião buscar os Padres, mas achàrão que estavão divididos em dous braços do mefmo rio, hum dos quaes, por ser na força do Verão, se não podia navegar. Aviftàrão-se com estes por terra, & deixando affentado com elles que se defcerião para o Inverno, tanto que as primeiras aguas fizessem o rio navegavel, com os outros, que erão quatrocentos, se recolhèrão ao Parà, tendo gaffado oyto mezes em toda a viagem, que passou de quinhentas legoas. Deixàrão tambem arrumado o rio com fuas alturas, diligencia que atégora se não havia feito, & achàrão pelo Sol, que tinhão chegado a mais de seis grãos da

banda

banda do Sul, que he pouco mais, ou menos a altura da Paraiiba. Os Indios, assim Topinambàs, como Poquiguàras, se puzerão todos nas Aldeas mais vizinhas à Cidade para melhor serviço da Republica, a qual ficou este anno augmentada com mais de dous mil Indios escravos, & livres; mas nem por isso ficarão, nem ficarão já mais satisfeitos seus moradores; porque sendo os rios desta terra os mayores do mundo, a fede he mayor que os rios.

333 Demais destas duas missões se fez outra à Ilha dos Nheengaibas de menos tempo, & apparatus; mas de muito mayor importancia, & felicidade. Na grande boca do rio das Amazonas está atravessada hũa Ilha de mayor comprimento, & largueza que todo o Reyno de Portugal, & habitada de muitas nações de Indios, que por serem de linguas differentes, & difficultosas, são chamados gèralmente Nheengaibas. Ao principio receberão estas nações aos nossos conquistadores em boa amizade; mas depois que a larga experiencia lhes foi mostrando que o nome de falsa paz com que entravão, se convertia em declarado cativoiro, tomãrão as armas em defêsa da liberdade, & começãrão a fazer guerra aos Portuguezes em toda a parte. Usa esta gente canoas ligeiras, & bem armadas, com as quaes não só impediaõ, & infestavaõ as entradas, que nesta terra são todas por agua, em que roubãrão, & matãrão muitos Portuguezes, mas chegavaõ a assaltar os Indios Christãos em suas Aldeas, ainda naquellas que estavaõ mais vizinhas às nossas Fortalezas, matando, & cativando: & até os mesmos Portuguezes não estavaõ seguros dos Nheengaibas dentro de suas proprias casas, & fazendas, de que se vem ainda hoje muitas despovoadas, & desertas, vivendo os moradores destas Capitãrias dentro em certos limites, como sitiados, sem lograr as commodidades do mar, da terra, & dos rios, nem ainda a passagem delles, senão debaixo das armas. Por muitas vezes quizerão os Governadores passados, & ultimamente André Vidal de Negreiros tirar este embaraço taõ custoso ao Estado,

do, empenhando na empreza todas as forças d'elle, assim de Indios, como de Portuguezes, ccm os Cabos mais antigos, & experimentados; mas nunca desta guerra se trouxe outro effeito mais que o repetido defengano, de que as nações Nheengaibas eraõ inconquistaveis, pela ousadia, pela cautela, pela astucia, & pela constancia da gente, & mais que tudo, pelo sitio inexpugnavel com que os defendeo, & fortificou a mesma natureza. He a Ilha toda composta de hum confuso, & intricado labyrintho de rios, & bosques espessos; aquelles com infinitas entradas, & sahidas, estes sem entrada, nem sahida algũa; onde não he possível cercar, nem achar, nem seguir, nem ainda ver ao inimigo, estando elle no mesmo tempo debaixo da trincheira das arvores apontando, & empregando as suas frechas. E porque este modo de guerra volante, & invisivel não tivesse o estorvo natural da casa, mulheres, & filhos, a primeira cousa que fizeraõ os Nheengaibas, tanto que se resolvêrão à guerra com os Portuguezes, foi desfazer, & como desfatar as povoações em q̄ vivião, dividindo as casas pela terra dentro a grandes distancias, para q̄ em qualquer perigo pudesse hũa avisar às outras, & nunca ser acometidos juntos. Desta sorte ficàrão habitando toda a Ilha, sem habitarem nenhũa parte della; fervindolhes porèm em todas, os bosques de muro, os rios de fosso, as casas de atalaya, & cada Nheengaiba de sintinella, & as suas trombetas de rebate. Tudo isto referimos por relação de vista do Padre João de Sotto-mayor, o qual com o Padre Salvador do Valle no anno de seiscentos cincoenta & cinco navegou, & pizou todos estes Certãos dos Nheengaibas, entre os quaes lhe ficou hũa Imagem de Christo crucificado, que trazia no peito, a qual mandou a hũ principal Genticio em fé da verdade, & paz com que esperava por elle; o que o barbaro não fez, nem restituhio a sagrada Imagem. Foi este caso entaõ mal interpretado de muitos, & muy sentido de toda a gente de guerra daquella entrada; de que era Cabo o Sargento mór Agostinho Correa, que de-

pois foi Governador de todo o Estado; o qual refere hoje, que lhe disse então o Padre Sotto-mayor, que aquelle Senhor, que se deixara ficar entre os Nheengaibas, havia de ser o Missionario, & Apóstolo delles, & o que os havia de converter à sua Fé.

334 Chegou finalmente o anno passado de mil seiscientos cincoenta & oytto o Governador Dom Pedro de Mello com as novas da guerra apregoada com os Hollandezes, cõ os quaes algũas das nações dos Nheengaibas ha muito tempo tinham commercio pela visinhança dos seus portos com os do Cabo do Norte, em que todos os annos carregão de peixe boy mais de vinte navios de Hollanda. E entendendo as pessoas do governo do Parà, que unindo-se os Hollandezes com os Nheengaibas, serião huns, & outros senhores destas Capitãrias, sem haver forças no Estado ( ainda que se juntassem todas) para lhe resistir, mandaraõ hũa pessoa particular ao Governador, em que lhe pedião soccorro, & licença, para logo com o mayor poder, que fosse possível, entrarem pelas terras dos Nheengaibas, antes que com a união dos Hollandezes não tivesse remedio esta prevenção; & com ella se perdesse de todo o Estado. Resoluta a necessidade, & justificação da guerra por voto de todas as pessoas Ecclesiasticas, & seculares, com quem Vossa Magestade a manda consultar; foi de parecer o Padre Antonio Vieyra, q em quanto a guerra se ficava prevenindo em todo o segredo, para mayor justificação, & ainda justiça della, se offercesse primeiro a paz aos Nheengaibas, sem soldados, nem estrondo de armas, que a fizessem suspeitosa, como em tempo de André Vidal tinha succedido. E porque os meynos desta proposição da paz parecião igualmente arriscados, pelo conceito que se tinha da fereza da gente, tomou á sua conta o mesmo Padre ser o mediator della, suppondo porẽm todos que não só a não haviaõ de admittir os Nheengaibas, mas que haviaõ de responder com as frechas aos que lhe levassem semelhante pratica, como sempre tinhaõ feito por  
espaço

espaço de vinte annos, que tantos tinham passado desde o rompimento desta guerra.

335 Em dia de Natal do mesmo anno de mil seiscentos cincoenta & oytto despachou o Padre dous Indios principaes com hũa carta patente sua a todas as nações dos Nheengaibas, na qual lhes segurava, que por beneficio da nova ley de V. Magestade, que elle fora procurar ao Reyno, se tinham já acabado para sempre os cativeiros injustos, & todos os outros agravos, que lhes fazião os Portuguezes, & que em confiança desta sua palavra, & promessa ficava esperando por elles, ou por recado seu, para ir ás suas terras, & que em tudo o mais dessem credito ao que em seu nome lhes dirião os portadores daquelle papel. Partirão os Embayxadores, que tambem erão de nação Nheengaibas, & partirão como quem hia ao sacrificio, (tanto era o horror q̃ tinham concebido da fereza daquellas nações, até os de seu proprio sangue) & assim se despediraõ, dizendo que se até o fim da Lua seguinte não tornassem, os tivessemos por mortos, ou cativos. Cresceo, & minguou a Lua aprazada, & entrou outra de novo, & já antes deste termo tinhaõ profetizado o mau successo todos os homens antigos, & experimentados desta Conquista, que nunca promettèraõ bom effeito a esta embayxada; mas provou Deos que valem pouco os discursos humanos, onde a obra he de sua Providencia. Em dia de Cinza, quãdo já se não esperavaõ, entrãraõ pelo Collegio da Companhia os dous Embayxadores vivos, & muy contentes, trazendo consigo sete principaes Nheengaibas, acompanhados de muitos outros Indios das mesmas nações. Foraõ recebidos com as demonstrações de alegria, & applauso, que se devia a taes hospedes, os quaes depois de hũ comprido arreoado, em que desculpavaõ a continuacão da guerra passada, lançando toda a culpa, como era verdade, á pouca fé, & razaõ, que lhes tinhaõ guardado os Portuguezes, concluirãõ dizendo assim: Mas depois que vimos em nossas terras o papel do Padre grande, de que já nos

S ij

tinha

tinha chegado fama, que por amor de nós, & da outra gente da noſſa pelle ſe tinha arrifcado às ondas do mar alto, & alcançado del-Rey para todos nós as couſas boas; poſto q̃ não entendemos o que dizia o dito papel, mais que pela relação deſtes noſſos parentes; logo no meſmo ponto lhe demos tão inteiro credito, que eſquecidos totalmente de todos os aggravos dos Portuguezes, nos vimos aqui meter entre ſuas mãos, & nas bocas das ſuas peças de artilharia; ſabendo de certo, que debaixo da mão dos Padres, de quem já de hoje adiante nos chamamos filhos, não haverá quem nos faça mal. Com eſtas razões tão pouco barbaras deſmē-tiraõ os Nheengaibas a opinião que ſe tinha de ſua fereza, & barbaria; & ſe eſtava vendo nas palavras, nos geſtos, nas acções, & affectos, com que fallavão, o coração, & a verdade do que dizião. Queria o Padre logo partir com elles a ſuas terras, mas reſpondèrão com cortesia não eſperada, que elles até aquelle tempo vivião como animaes do mato debaixo das arvores; que lhes deſſemos licença para que logo foſſem deſcer hũa Aldea para a beira do rio, & que depois que tiveſſem edificado caſa, & Igreja, em que receber ao Padre; então o virião buscar muitos mais em numero, para que foſſe acompanhado como convinha, ſinalando nomeadamente, que ſeria para o S. João, nome conhecido entre eſtes Gē-tios, pelo qual diſtinguem o Inverno da Primavera. Affim o promettèrão, ainda mal cridos, os Nheengaibas, & affim o cumprirão pontualmente; porque chegarão ás Aldeas do Pará cinco dias antes da feſta de S. João com dezafete canoas, que com treze da nação dos Combocas, que tambem ſão da meſma Ilha, fazião numero de trinta; & nellas outros tantos Principaes, acompanhados de tanta, & boa gente, q̃ a Fortaleza, & Cidade ſe poz ſecretamente em armas.

336 Não pode ir o Padre neſta occaſião, por eſtar mortalmente enfermo; mas foi Deos ſervido que o pudeſſe fazer em dezafeis de Agoſto, em que partio das Aldeas do Comutá; em doze grandes canoas, acompanhado dos Principaes



cipaes de todas as nações Christáas, & de fômente seis Portuguezes com o Sargento mór da Praça, por mostrar mayor confiança. Ao quinto dia de viagem entrãrão pelo rio dos Mapuaes, que he a nação dos Nheengaibas, que tinha promettido fazer a povoação fóra dos matos em que receber aos Padres; & duas legoas antes do porto fahirão os Principaes a encontrar as nossas canoas em húa sua grande, & bem esquipada, empavesada de penas de varias cores, tocando buzinas, & levantando pocêmas, que são vozes de alegria, & applauso, com que gritão todos juntos a espaços; & he a mayor demonstração de festa entre elles; com que tambem de todas as nossas se lhe respondia. Conhecida a canoa dos Padres, entrãrão logo nella os Principaes, & a primeira coufa que fizerão foi apresentar ao Padre Antonio Vicyra a Imagem do Santo Christo do Padre João de Sotto-mayer, que havia quatro annos tinhão em seu poder, & de que se tinha publicado que os Gentios a tinhão feito em pedaços; & q̃ por ser de metal a tinhão applicado a usos profanos; sendo que a tiverão sempre guardada, & com grande decencia, & respeitada com tanta veneração, & temor, que nem a tocãlla, nem ainda a vella se atrevião. Recebêrão os Padres aquelle sagrado penhor com os affectos que pedia a occasião, reconhecendo elles, os Portuguezes, & ainda os mesmos Indios, que a este Divino Missionario se devião os effeitos maravilhosos da conversão, & mudança tão notavel dos Nheengaibas, cujas causas se ignoravão. Logo differã que desde o principio daquella Lua estiverão os Principaes de todas as nações esperando pelos Padres naquelle lugar, mas que vendo que não chegavão ao tempo promettido, nem muitos dias depois, resolvêrão que o Padre grande devia de ser morto, & que com esta resolução se tinhão despedido, deixando porém assentado antes, que dalli a quatorze dias se juntarião outra vez todas em suas canoas, para irem ao Pará saber o que passava; & se fosse morto o Padre, chorãrem sobre sua sepultura, pois já todos o reconhecião por

Pay. Chegados emfim à povoação, desembarcãrão os Padres com os Portuguezes, & Principaes Christãos, & os Nheengaibas naturaes os levãrão à Igreja, que tinham feito de palma ao uso da terra, mas muito limpa, & concertada, à qual logo se dedicou a sagrada Imagem, com o nome da Igreja do Santo Christo, & se disse o *Te Deum laudamus* em acção de graças. Da Igreja a poucos passos trouxerão os Padres para a casa que lhe tinham preparado, a qual estava muito bem traçada com seu corredor, & cubiculos, & fechada toda em roda com hũa só porta, emfim com toda a clausura, que costumão guardar os Missionarios entre os Indios. Mandouse logo recado às nações, que tardãrão em vir mais, ou menos tempo, conforme a distancia; mas em quanto não chegãrão as mais visinhas, que forão cinco dias, não esteve o demonio ocioso, introduzindo nos animos dos Indios, & ainda dos Portuguezes ao principio por meyo de certos agouros, & depois pela consideração do perigo em que estavão, se os Nheengaibas faltassem à fé promettida, taes desconfianças, suspeitas, & temores, que faltou pouco para não largarem a empreza, & ficar perdida, & desesperada para sempre. A resolução foi dizer o Padre Antonio Vieira aos Cabos, que lhe parecião bem as suas razões, & que conforme a ellas se fossem embora todos, que elle só ficaria com seu companheiro, pois só a elles esperavão os Nheengaibas, & só com elles havião de tratar. Mas no dia seguinte começou a entrar pelo rio em suas canoas a nação dos Mamayanafes, de quem havia mayor receyo por sua fereza; & forão taes as demonstrações de festa, de confianças, & de verdadeira paz, que nesta gente se virão, que as suspeitas, & temores dos nossos se forão desfazendo, & logo os rostos, & os animos, & as mesmas razões, & discursos se vestirão de diferentes cores.

337 Tanto que houve bastante numero de Principaes, depois de se lhes ter praticado largamête o novo estado das cousas, assim pelos Padres, como pelos Indios, das suas doutrinas,

trinas, deu-se ordem ao juramento de obediencia, & fidelidade; & para que se fizesse com toda a solemnidade de ceremonias exteriores, (que valem muito com gente que se governa pelos sentidos) se dispoz, & fez na forma seguinte. Ao lado direito da Igreja estavam os Principaes das nações Christãas com os melhores vestidos que tinham, mas sem mais armas que as suas espadas; da outra parte estavam os Principaes Gentios despidos, & empenados ao uso barbaro, com seus arcos, & frechas na mão, & entre huns, & outros os Portuguezes. Logo disse Missa o Padre Antonio Vieira em hum altar ricamente ornado, que era da adoração dos Reys, à qual Missa assistião os Gentios de joelhos; sendo grandissima consolação para os circunstantes vellos bater nos peitos, & adorar a Hostia, & o Caliz com tão vivos effeitos daquelle preciosissimo Sangue, que sendo derramado por todos, nestes mais que em seus avós teve sua efficacia. Depois da Missa, assim revestido nos ornamentos Sacerdotaes fez o Padre hũa pratica a todos, em que lhes declarou pelos interpretes a dignidade do lugar em que estavam, & a obrigação que tinham de responder com limpo coração, & sem engano a tudo o que lhes fosse perguntado, & de o guardar inviolavelmente depois de promettido. E logo fez perguntar a cada hum dos Principaes, se querião receber a Fé do verdadeiro Deos, & ser vassallos del-Rey de Portugal, assim como o são os Portuguezes, & os outros Indios das nações Christãas, & avassalladas, cujos Principaes estavam presentes: declarandolhes juntamente, que a obrigação de vassallos era haverem de obedecer em tudo às ordens de Sua Magestade, & ser sугeitos a suas leys, & ter paz perpetua, & inviolavel com todos os vassallos do mesmo Senhor, sendo amigos de todos seus amigos, & inimigos de todos seus inimigos; para que nesta forma gozassem livre, & seguramente de todos os bens, commodidades, & privilegios, que pela ultima ley do anno de mil seiscentos cincoenta & cinco erão concedidos por Sua Magestade aos

S iij

Indios

Indios deſte Eſtado. A tudo reſponderão todos conformemente que ſim, & ſó hum Principal chamado Piyè, o mais entendido de todos, diſſe que não queria prometter aquillo. E como ficaffem os circunſtantes ſuſpenſos na differença não eſperada deſta reſpoſta, continuu dizendo que as perguntas, & as praticas, que o Padre lhes fazia, que as fiſſe aos Portuguezes, & não a elles; porque elles ſempre forão fieis a el-Rey, & ſempre o reconhecèrão por ſeu Senhor deſde o principio deſta Conquiſta, & ſempre forão amigos, & ſervidores dos Portuguezes; & que ſe eſta amizade, & obediencia ſe quebrou, & interrompeo, fora por parte dos Portuguezes, & não pela ſua: aſſim que os Portuguezes erão os que agora havião de fazer, ou refazer as ſuas promeſſas, pois as tinham quebrado tantas vezes, & não elle, & os ſeus, que ſempre as guardàrão. Foi feſtejada a razão do barbaro, & agradecido o termo com que qualificava ſua fidelidade; & logo o Principal, que tinha o primeiro lugar, ſe chegou ao Altar onde eſtava o Padre, & lançando o arco, & frechas a ſeus pés, poſto de joelhos, & com as mãos levantadas, & metidas entre as mãos do Padre, jurou deſta maneira: Eu fulano, Principal de tal nação, em meu nome, & de todos meus ſubditos, & deſcendentes, prometto a Deos, & a el-Rey de Portugal a Fé de noſſo Senhor JESU Chriſto, & de ſer (como já ſou de hoje em diante) vaſſallo de Sua Mageſtade, & de ter perpetua paz com os Portuguezes, ſendo amigo de todos ſeus amigos, & inimigo de todos ſeus inimigos; & me obrigo de aſſim o guardar, & cumprir inteiramente para ſempre. Dito iſto, beijou a mão do Padre, de quem recebo a benção; & forão continuando os demais Principaes por ſua ordem na meſma fórma. Acabado o juramento, vierão todos pela meſma ordem abraçar aos Padres, depois aos Portuguezes, & ultimamente aos Principaes das nações Chriſtãas, com os quaes tambem tinham até então a meſma guerra, que com os Portuguezes: & era couſa muito para dar graças a Deos, ver os extremos  
de

de alegria, & verdadeira amizade com que davão, & recebiam estes abraços, & as coufas que a seu modo dizião entre elles. Por fim, postos todos de jelhos, differão os Padres o *Te Deum laudamus*, & saindo da Igreja para hũa praça larga, tomãrão os Principaes Christãos os seus arcos, & frechas, que tinham deixado fóra, & para demonstração publica do que dentro da Igreja se tinha feito, os Portuguezes tiravão as balas dos arcabuzes, & as lançavão no rio, & disparavão sem bala; & logo huns, & outros Principaes quebravão as frechas, & tiravão com os pedaços ao mesmo rio, cumprindo-se aqui a letra: *Arcum conteret, & confringet arma*. Tudo isto se fazia ao som de trombetas, buzinas, tambores, & outros instrumentos acompanhados de hum grito continuo de infinitas vozes, com que toda aquella multidão de gentes declarava sua alegria; entendendo-se este géral conceito em todas, posto que erão de muy differentes linguas. Desta praça forão juntos todos os Principaes com os Portuguezes, que assistirão ao acto, à casa dos Padres, & alli se fez termo juridico, & authenticico de tudo o que na Igreja se tinha pro nettido, & jurado, que assinarão os mesmos Principaes, estimando muito, como se lhes declarou, que os seus nomes houvessem de chegar à presença de V. Magestade; em cujo nome se lhes passarão logo cartas, para em qualquer parte, & tempo serem conhecidos por vassallos. Na tarde do mesmo dia deu o Padre seu presente a cada hum dos Principaes, como elles o tinham trazido, conforme o costume destas terras, que a nós he sempre mais custoso, que a elles. Os actos desta solemnidade, que se fizerão, forão tres, por não ser possivel ajuntarem-se todos no mesmo dia; & os dias que alli se detiverão os Padres, que forão quatorze, se passarão todos, de dia em receber, & ouvir os hospedes, & de noite em continuos bayles, assim das nossas nações; como das suas, que como differentes nas vozes, nos modos, nos instrumentos, & na harmonia, tinham muito que ver, & que ouvir. Rematouse este triunfo da Fé com se arvorar no mes-

mo lugar o Estendarte della, hua fermciffima Cruz, na qual não quizerão os Padres que tocasse Indio algum de menor qualidade; & assim forão cincoenta & tres Principaes, os que a tomãrão aos hombros, & a levãtãrão cõ grande festa, & alegria, assim dos Christãos, como dos Genticos, & de todos foi adorada. As nações de diferentes linguas, que aqui se introduzirão, forão os Mamayanàs, os Aroans, & os Anayàs, debaixo dos quaes se comprehendem Mapuàs, Paucaçàs, Guajaràs, Pixipixis, & outros. O numero de almas não se pôde dizer com certeza; os que menos o sabem, dizem que seraõ quarenta mil, entre os quaes tambem entrou hum Principal dos Tricujus, que he Provincia à parte na terra firme do rio das Amazonas defronte da Ilha dos Nheengai-bas; & he fama que os excedem muito em numero, & que huns, & outros fazem mais de cem mil almas. Deixou o Padre assentado com estes Indios, que no Inverno se sahissẽ dos matos, & fizessẽ suas casas sobre os rios, para que no Verão seguinte os podesse ir ver todos a suas terras, & deixar alguns Padres entre elles, que os comecem a doutrinar: & com estas esperanças se despedio, deixando-os todos contentes, & faudosos. Pareceo aos Padres trazerem consigo até tornarem a Imagem do Santo Christo, a qual por commum applauso, & devação do Clero, das Religiões, & da Republica, foi recebida na Cidade do Parã em solemnissimo triumpho, dando todos a gloria de tamanha empresa a este Senhor, & confessando que só era, & podia ser sua.

338 Este he, Senhor, por mayor ( & sem casos particulares, & de muita edificação por brevidade ) o fruto que colherão este anno na inculta seara do Maranhão os Missionarios de V. Magestade, & estes os augmentos da Fé, & da Igreja, que conseguirão com seus trabalhos, não sendo de menor consideração, & consequencia as utilidades temporaes, & politicas, que por este meyo acrescẽrão à Coroa, & Estados de V. Magestade; porque os que considerão a felicidade desta empresa, não só com os olhos no Ceo, senão tambem

tambem na terra, tem por certo que neste dia se acabou de conquistar o Estado do Maranhão ; porque com os Nheengaiabas por inimigos, seria o Parà de qualquer nação estrangeira que se confederasse com elles ; & com os Nheengaiabas por vassallos, & por amigos, fica o Parà seguro, & impenetravel a todo o poder estranho. O mesmo entenderão a respeito dos Indios Tobajãras da serra de Ibiapãba todos os Capitães mais antigos, & experimentados desta Conquista, os quaes o anno passado sendo chamados a conselho pelo Governador sobre as prevenções que se devião fazer para a guerra, que se temia dos Hollandezes, responderão todos uniformemente, que não havia outra prevenção mais que procurar por amigos os Indios Tobajãras da serra ; porque quem os tivesse da sua parte, seria senhor do Maranhão. Estes Indios de Ibiapãba, como já dei conta a V. Magestade, por espaço de vinte & quatro annos, em que esteve tomado Pernambuco, foraõ não só aliados, mas vassallos dos Hollandezes, & ainda complices de suas heresias ; mas depois que foraõ em missãõ a esta gente dous Religiosos da Companhia, que residem sempre com elles, sobre estarem convertidos à Fé os que eraõ Gentios, & reconciliados com a Igreja os que eraõ Christãos, assim elles, como todos os outros Indios daquella costa estaõ reduzidos à obediencia de V. Magestade, & ao commercio, & amizade dos Portuguezes, & ainda a viver nas mesmas terras do Maranhão, aonde muitos se tem passado. Assim que, Senhor, o Estado do Maranhão atégora estava como sitiado de dous poderosos inimigos, que o tinham cercado, & fechado entre os braços de hum, & outro lado : porque pela parte do Searà o tinhaõ cercado os Tobajãras da serra, & pela parte do cabo do Norte ( que são os dous extremos do Estado ) os Nheengaiabas. E como ambas estas nações tinhaõ communicaçãõ com os Hollandezes, & vivião de seus commercios, já se vê os dãos que desta uniãõ se podiaõ temer, que a juizo de todos os praticos do Estado, não era menos que a total ruina.

Mas

Mas de todo este perigo, & temer foi Deos servido livrar aos vassallos de V. Magestade por meyo de dous Missionarios da Companhia, & com despeza de duas folhas de papel, que forão as que de hũa, & outra parte abrirão caminho à paz, & à obediencia com que V. Magestade tem hoje estas formidaveis nações, não só conquistadas, & avassalladas para si, senão inimigas declaradas, & juradas dos Hollandezes; conseguindo Deos por tão poucos homens desarmados em tão poucos dias, o que tantos Governadores em mais de vinte annos, com Soldados, com Fortalezas, com presidios, & com grandes despezas, sempre deixarão em peyor estado; para que acabe de entender Portugal, & se persuadão os Reaes Ministros de V. Magestade, que os primeiros, & mayores instrumentos da conservação, & augmento desta Monarquia, são os Ministros da pregação, & propagação da Fé, para que Deos a instituhio, & levantou no mundo.

339 O que agora representamos, Senhor, prostrados todos os Religiosos destas missões aos Reaes pés de V. Magestade, he, que seja V. Magestade servido de mandar acodirnos, & acodir a estas almas com o soccorro prompto, que he necessario, para que se conserve, o que se tem adquirido. Toda a conservação destes Indios, & a perseverança na Fé, & lealdade que tem promettido, consiste em assistirem com elles alguns Religiosos da Companhia, que os vão sustentando, & confirmando nella, & desfazendo qualquer occasião, ou motivo que se offereça em contrario; & sobre tudo, que sejam sua rodela, como elles dizem, contra o mau trato dos Portuguezes, de que só se póde desconfiar, & de que só se dão por seguros debaixo do amparo, & patrocínio dos Padres. Pódem vir Padres do Brasil, pódem vir Padres de nações estrangeiras; mas os mais promptos, & effectivos, são os que pódem vir de Portugal em menos de quarenta dias de viagem. A materia he tão importante, & de tão perigoso regresso, que não sofre dilação; & assim espe-

ramos

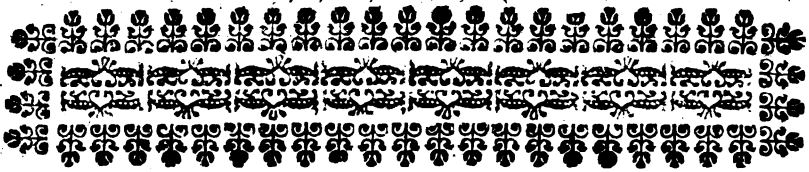


ramos sem falta até a monção de Março o soccorro que pedimos. Sirva-se V. Magestade, Senhor, de mandar vir para esta missão hum numerozo soccorro destes Soldados de Christo, & de V. Magestade; & por cada hum promettemos a V. Magestade muitos milhares de vassallos, não só que nós iremos buscar aos matos, senão que elles mesmos venhão a buscarnos, de que cada dia temos novos embayxadores. Tanto tem importado à Fé a fama das novas leys de V. Magestade, & dos Missionarios que a prérgão, & as defendem. A muito alta, & muito poderosa Pessoa de V. Magestade guarde Deos, como a Christandade, & os vassallos de V. Magestade havemos mister. Maranhão 11. de Fevereiro de 1660.

*Antonio Vieira.*



CEN



*CENSURA P. ANTONII  
Vieyra Societatis Jesu Con-  
cionatoris Regii in Opere P.  
Didaci Lopes Societatis ejus-  
dem, nimirum: Harmonia  
Scripturæ Divinæ: Regio  
jussu anno 1645.*



ACRÆ Scripturæ Harmoniam à R. P. D. Didaco Lopes Societatis JESU emodulatam (sic jubente Regio Senatu) legi, & perpendi. Opus sanè indefessi laboris, & immensi studii, nec minoris (quod ipse expertus sum) in re concionatoria emolumenti. Præstant hîc novo ordine dispositæ, novis coloribus animatæ, omnium, de quibus narrat historia, antiquæ imagines, non sine voce, & motu, (quod hujus penicilli miraculum est) quippe quorum dicta, & facta ad censoriam trutinam vocantur sub venerabili judicio quatuor, & viginti Doctorum, quos Ecclesia insigniores veneratur. Ex his fontibus purissimos doctrinæ latices sine labore haurire, & copiosissimè effundere, necnon (quæ hujus temporis est annona) subtiliter in-  
stillare

stillare poterunt Euangelici Oratores, tum qui ex proprio, ut aiunt, penu, tum qui præ desidia, aut egestate ex alieno vivunt. Illis enim totæ Patrum sententiæ, prout ab ipso fonte manarunt, fideliter transcribuntur; istis verò copiosissimorum judicum subsidio, rerum, sententiarum, & concionum thesauri, quibus hæ paginæ locupletantur, abundè parent, & absque sudore eruuntur. In hoc volumine ( seu, ut veriùs dicam, in hac bibliotheca selecta, & manuali ) aperitur studiosis omnibus amplissima seges conceptuum, nova ( quamvis de veteri thesauro ) & varia discendi, ac dicendi materia; undè progenii, & ingenii diversitate, ( quæ vix multorum librorum est optio ) liberum erit unicuique stylum, & auctorem eligere. Si quæras altæ mentis profunditatem : habes Tertullianum, Philonem, Clementem Alexandrinum, Zenonem Veronensem : si maturum cum subtilitate iudicium, Augustinum, Ambrosium, Cyrillum, Gregorium Nissenum ; si eloquentiæ Oceanum, Chrysostomum ; si flumen, Nilum ; si maiestatem sententiarum, Leonem ; si acumen, Chrysologum, Rupertum ; si pietatem, Bernardum, Guericum, Arnoldum, si moralia, Magnum Gregorium ; si allegorica, Anastasium ; si literam, & perpetuum commentarium, Hieronymum, Hugonem, Carthusianum, Abulensem, Caietanum, Lyram. Et inter horum ( inter dicam, an supra ? ) nobilissimas Doctorum voces, ipsius Harmoniæ auctor identidem auditur, qui acutas ita premit, ut superare ; & graves ita sequitur, ut excedere videatur. Breviter clarus, acutè solidus, maturè elegans. Tantùm subtiles quasdam inanitates in hoc opere desiderabis ( ò ne desideres oro ) quo vitio nostræ ætatis laborant ingenia, ad illudendos hominum potiùs, quàm ad Scripturæ sensus enucleandos, non sine magna veritatis jactura, nescio an repertas, an inventas ; sed doctrinam veram, firmam, sanam, qualem ab Apostolo. Quamobrem opus iudico dignissimum, cui prodire in lucem non modò à Regia Maiestate liceat, sed imperetur :

ad

ad splendorem Regni, ad communem utilitatem Ecclesie,  
& morum normam: contra quos, & orthodoxam Fidem  
nihil in hac Harmonia auditur, quod à tanto nomine dis-  
sonet. In Regio Collegio D. Antonij 2. die Augusti 1645.

*Antonius Vieyra.*



**APPRO-**

*APPROVAC, AM, E CENSURA, QUE O  
Padre Antonio Vieira fez por ordem de Sua Al-  
teza à Terceira Parte da Historia de S. Domingos  
da Provincia de Portugal, reformada pelo P. Frey  
Luis de Sousa.*

S E N H O R :



**L**Ntitula-se este livro, Terceira Parte da Historia de S. Domingos particular do Reyno, & Conquistas de Portugal, reformada em estylo, & ordem, & amplificada em successos particulares por Frey Luis de Sousa, filho do Convento de Bemfica: & posto que sem mais exame bastavaõ para a qualificação de toda a obra os dous nomes, que se lem na fachada: hum tão esclarecido no mundo, & tão benemerito da universal Igreja, como he o do Patriarca S. Domingos, & he, & serà sempre o de sua sagrada Religião: outro tão conhecido em Hespanha, & tão benemerito da nação, & lingua Portugueza, como he o do Padre Frey Luis de Sousa: obedecendo com tudo à ordem de V. Alteza, li com particular attenção esta Terceira Parte, & me parece tão digna de fajar logo a luz, como o julgãrão com mayor sufficiencia os Censores da Primeira, & da Segunda. E se me fora licito estranhar algũa cousa, he só o tempo, em que ella atégora, depois dos dias de seu Author, esteve sepultada com elle. Toda a historia he Mestra da vida: esta he Mestra da vida, & da historia. Da vida, porque todos os Estados do Reyno tem muito que aprender nos exemplos gloriosos, que aqui se referem, naõ estran-

Tom. XIV.

T

geiros,

geiros, mas proprios, & naturaes, & daquelles mesmos, a quem succedemos, & por isso de mais facil imitação, & sem desculpa. Para as Religiões he esta Historia espelho, para os Religiosos estimulo, & para todos os que professamos observancia Regular, ou reprehensão, ou louvor. Nem se encerra só o fruto della dentro dos claustros, & muros das Religiões; porque tambem o podem colher muy copioso, os que vivem fóra delles. Aqui verão os Ministros de V. Alteza os grandes progressos, que as Bandeiras de Christo igualmente com as Armas de Portugal fazião em todo o seculo passado nas Conquistas do Oriente: cuja memoria se não póde ler sem dor. E he a mayor de todas a conhecida insensibilidade com que ou se desprezão tamanhas perdas, ou se lhes difficultão os remedios. Crescia aquella Monarquia em quanto crescia a Fé: & crescia a Fé em quanto os Ministros della erão assistidos dos que o saõ dos Reys: & em quanto os mesmos Reys tinham por tão suas as Conquistas da Igreja, como a dilatação do proprio Imperio. Por onde disse com muita razão o Author desta mesma Historia na Dedicatoria da Primeira Parte, ser tão propria toda dos Reys Portuguezes, que se lhe tirassem o titulo de S. Domingos, ficaria mais delles, que delle. Assim entenderão os Religiosissimos Principes, que tudo o que se dà a Deos, se recebe com usura: sendo pelo contrario politica não só errada, mas impia, cuidar que se podem augmentar os Estados com o que se tira a quem os dà. Isto he o que ensina, & persuade a presente Historia, em quanto Mestre da vida. He tambem, como dizia, Mestre da mesma historia; porque nella se vem juntamente praticadas todas as suas leys, na verdade da narração, na ordem dos successos, na pontualidade dos tempos, dos lugares, das pessoas, & na noticia, & ponderação dos motivos, & causas de tudo o que se obrou, ou omitto: louvando sem ambição, nem lisonja, o que he digno de louvor, (que he quasi tudo) & castigando sem sangue alguns defeitos, dos quaes se compõem não menos a per-

perfeiçãõ da historia. O estylo he claro com brevidade, discreto sem affectaçaõ, copioso sem redundancia, & tão corrente, facil, & notavel, que enriquecendo a memoria, & afiçoando a vontade, não cança o entendimento. Faltão geralmente nas Historias das Religiões aquelles casos, & nomes estrondosos, que por si mesmo levantão a penna, & dão grandeza, & pompa à narraçãõ: por onde notou o Mestre da facundia Romana, ser mais facil dizer as cousas sublimes com magestade, que as humildes com decencia. E nesta parte he admiravel o juizo, discriçaõ, & eloquencia do Author; porque fallando em materias domesticas, & familiares, (como são particularmente as que se obrão, & executão à sombra da clausura Monastica) todas refere com termos tão iguaes, & decentes, que nem nas mais avultadas se remonta, nem nas miudas se abate: dizendo o commum com singularidade, o semelhante sem repetiçaõ, o sabido, & vulgar com grande novidade; & mostrando as cousas (como faz a luz) cada hũa como he, & todas com lustre. A linguaagem tanto nas palavras, como na frase, he puramente da lingua em que professou escrever sem mistura, ou corrupçãõ de vocabulos estrangeiros, os quaes só mendigão de outras linguas, os que são pobres de cabedaes da nossa tão rica, & bem dotada, como filha primogenita da Latina. Sendo tanto mais de louvar esta pureza no Padre Frey Luis, quanto a sua liçãõ em diversos idiomas, & as suas largas peregrinações em ambos os mundos o não poderão apartar das fontes naturaes da lingua materna, como acontece aos rios, que vem de longe, que sempre tomão a cor, & sabor das terras por onde passão. A propriedade com que falla em todas as materias, he como quem a aprendeo na escola dos olhos. Nas do mar, & navegaçãõ falla, como quem o passou muitas vezes: nas da guerra, como quem exercitou as armas: nas das Cortes, & Paço, como Cortesaõ, & defenganado: & nas da perfeiçãõ, & virtudes religiosas, como Religioso perfeito. Por isto a sua Religião sapientissima neste Reyno,

292 *Approvaçãõ do P. Antonio Vieira.*

como em toda a parte, entre tantos fugeitos eminentes nas outras letras, escolheo, com alto conselho, hum tal Chronista; entendendo que a arte de fallar com propriedade em tudo o que abraça hũa historia, não se estuda nas Academias das sciencias, senão na Universidade do mundo. O grande conhecimento, que o Padre Frey Luis de Sousa teve no mesmo mundo, se mostra bem em o haver finalmente deixado. E este he o documento gèral, que se lè em toda a sua Historia: tão digno de ser imitado dos que nascêrão, & se creârão com semelhantes obrigações, quanto he certo, que assim nos primeiros estudos, como nas ultimas resoluções terà poucos imitadores. Servirà porèm este exemplar para confusaõ dos que o lerem. E como elle escreveu na Primeira, Segunda, & Terceira Parte desta Historia as acções de tão heroicos fugeitos, assim serà hum dos mais excellentes, que andarão escritos na Quarta. Este he o meu parecer. Neste Collegio de Santo Antão da Companhia de Jesu em 28. de Setembro de 1677.

*Antonio Vieira.*



IN-



**CARTADO P. RETTOR DO COLLEGIO**  
*da Bahia , em que dà conta ao Padre Géral da*  
*morte do P. Antonio Vieyra , E refere as prin-*  
*cipaes acções de sua vida.*

**P**ost colligatos epistolarum fasciculos , propediem discessurâ classe, ad Paternitatem vestram mittendos; festinante calamo, hanc cogor extremam dare, absente Patre Provinciali, quæ tristissimum fert mortis nuntium Patris Antonij Vieyræ ab omnibus, qui in Societate sunt, non vulgari dolentis animi sensu excipiendum; licet enim ætate jam nonagenarius, & ab aliquot mensibus oculorum lumine captus, atque ad audiendum minus paratus dierum suorum mensuram, satis liberali manu datam, implevisse videretur; quæ tamen in eum Deus plurima, ac summa dona congefferat, desiderium tanti viri diu ægrè ferendum facient, augebuntque cumulatissimè, quoties perpetuò in nobis victura memoria nos ad ejus vultum, quem assiduè intuebamur, jucundissimamque consuetudinem, & præclaras animi dotes revocabit: alios verò edita ab eo in lucem volumina præ manibus habentes, & promissâ votis omnibus expectantes, ad frustratam spem suam reducet; præfertim, cùm non satis laudata Prophetarum Clavis, quam nunc vegeto adhuc ingenij robore perficiendam, limandamque susceperat, non impolita modò, sed nondùm absoluta, menti observabitur; novumque, ac singulare auxilium sibi à superveniente morte ereptum dolebunt, ad meliores opes è sacrarum literarum scrinijs maximâ facilitate eruendas. Undecim jam ille sermonum libros summo studio elaboratos, præter alia opuscula non minùs pretiosa, vulgaverat, eâ aviditate passim conquisitos, quam cæterarum etiam nationum desideria testantur; eorumque ver-

fiones celeri manu paratæ. Utque datæ fidei se verum asfertorem ostenderet, duodecimum nunc mittebat prælo donandum; quem Benjamin suum præ cæteris sibi charum dicebat, sed posthumum fore vaticinabatur; nunc verè post humatum Patrem lucem visurum. Et quamvis, invidia jam superatâ, inter concionatores omnes non modò principem locum, nemine contradicente, teneret, sed toto, & coronato vertice, suprâ esset; Clavem tamen istam, quinquaginta annorum opus, ex longa Sanctorum Patrum, aliorumque gravissimorum Authorum lectione paratum, solidissimis rationibus, totamque ingenij vi propugnatum, ac summo judicio, non minùs eruditè, quàm dilucidâ oratione, elocutioneque dispositum tanti faciebat, ut libens igni reliqua omnia dare non dubitaret, si hunc librum adhuc imperfectum consummare, & lento ad metam gradu perducere, rigidissimus in eo examinando judex valeret: quod an alij nunc effecturi sint ad ejus votum, valdè utique incertum est, etiamsi peritissimis tradatur, ut sæpè dicere idem solitus erat, cùm alienam manum operi admoventam audiret; licet hoc extremo tempore se multum juvari posse non diffiteretur, si scriptorem ore suo posset dirigere; ut re ipsâ traditum sibi novissimè studiorum adjutorem dirigebat; sperabatque ex alijs manuscriptis, si Deo dante recuperarentur, magis fore juvandum.

Non pauca tamen hoc in dolore solari nos poterant, si ipse dolor ad lenimen versus tanti boni amissione non recrudesceret: commemoratio videlicet non solùm insignis sapientiæ, sed anteaetæ ab eo vitæ, præsertim in missione Maranonij, longisque, ac frequenter susceptis navigationibus pro Indorum libertate, ac salute: tolerantia in adversis, ridentis fortunæ contemptus in prosperis, & perspectus injustis persolvendis amor, qui ei debebatur, omni, qua potuit, exhibiti honoris significatione comprobatus; ab ipso enim in Societatem ingressu, in quam admitti nocturna fuga è paterna domo promeruit, singulari divini Numinis

minis beneficio, ejusque Sanctissimæ Genitricis favore ad maiora allici statim se sensit; atque ante ejus aram suppliciter orans, & verbi Dei præconem fieri exoptans, veluti amoto ab intellectu obscuro velamine, quod sibi valdè molestum usque ad eam diem expertus fuerat, clariori luce perfrui statim cœpit ad omnia facillimè percipienda, perceptaque in opulentissimo memoriæ thesauro servanda.

Hinc ei septemdecim annos nato à superioribus Annuarum Provinciæ literarum historico stylo describendarum cura commissa; quæ non solum elocutionis elegantiam, sed judicij maturitatem requirunt, quam in eo mirabantur. Hinc interpretatio Tragœdiarum Senecæ sequenti anno feliciter ab eo discipulis è scripto tradita; quo tempore cõmentata, quæ modò in lucem prodierunt, non modò in Brasiliâ, sed etiam in Europâ desiderabantur. Explanacionem quoque libri Josue, juxta genuinum verborum sensum, moralibus illustratam sententijs, & dulcissima Salomonis Cãtica ante vicennium interpretari aggressus est quincuplici in sensu attributo. Post vicennium ab humanioribus ad superiora studia evocatus Philosophiæ cursum sibi proprio Marte paravit; liberatusque est à moderatoribus ab onere scribendi Theologicum pensum; cum vidissent perquam doctè, & eruditè digestos ab eo tractatus, qui adhuc in Provinciâ servantur, illum Theologiæ magistrum testantes, qui se rudem aliorum discipulum fatebatur; ad eam quoque facultatem Bahiæ profitendam vix trigesimum annum agens à moderatoribus destinatus ab incepto destitit, quia Ulyssiponem cum Excellentissimi totius Brasiliæ Gubernatoris filio ad Serenissimum Joannem IV. eo tempore summâ animorum consensione ad Regiam dignitatè permotum, & in Brasiliâ devotissimæ voluptatis significacione salutatum coactus est navigare.

Ex susceptis deinde in Galliam, Angliam, Hollandâ, Italiamque itineribus ejusdem Serenissimi Regis jussu, cui erat gratiosus in paucis, ad negotia maximi momenti per-

T iiij agenda,

agenda, lustratisque bibliothecis tum Societatis, tum externorum; quæ sunt æraria sapientiæ, consultisque, & auditis gravissimis ubique Patribus, aliisque literarum professoribus in diverso scientiarum genere peritissimis, eas sibi divitias comparavit, quas faciliè adipisci solet, qui mores hominum multorum vidit, & urbes. Controversias inter Catholicos, veræque religionis hostes agitari solitas, cum inter illos versari oportuit, legitimamque expugnandi, ac oppugnandi artem ut apprimè novit, ita frequenter ad usum magno cum fructu revocavit. Ad sacræ, profanæque historiæ notitiam tot, tantisque terrâ, marique susceptis peregrinationibus non parùm adjutus est, miroque desiderio inflâmatus ad Cosmographiam, & Chronologiam omni contentione addiscendam. Sacrorum Bibliorum volumen non modò integrum per iteratas vices devoravit, sed & ruminare dulciter voluit Prophetarum vaticinijs maxime delectatus; in ijs verum Scripturæ sensum post Sanctorum Patrum explanationem sedulus investigans, mox loca cum locis attentè conferens, priorumque cum posterioribus nexum quærens, ut ad germanam arcanorum intelligentiam à Deo volitam non solis ingenijalis, sed firmis gressibus perveniret; ruinam hac ratione prudens evitans, quæ non effugerunt, qui volare ausi sunt peânis non homini datis.

Sed licet tot scientiarum radijs illustri in præcipuis Europæ urbibus, florentissimisque Academijs, Romæ præfertim, quæ caput orbis terrarum est, & Ulyssipone omnium ad mare sitarum celeberrimâ, universis posset esse conspicuus, aulæque gratus, ac Regibus, uberes prudentiæ suæ fructus capere, & in suggestu sacrorum oratorum princeps haberi, maluit tamen ad Indos, amores suos, reverti, & perquam difficili eo tempore in Maranonio missioni se devovere, cui ab ipso tyrocinio, animarum lucro captus, semper inhiaverat. Cumque nondùm septemdecim annos natus voto se obstrinxisset cum ethnicis usque ad extremâ vitam

vitam agendi, ut eos ad Christi cultum adduceret, instructosque in fide bonis ad salutem moribus informaret, geminam idcirco Brasiliorum, & Angolanorum linguam imprimis didicit, quorum multi in Brasiliâ sunt ad divina percipienda mysteria non vulgariter rudes, ac propterea summo labore instruendi. Et quia ad hæc salutaria ministeria ea tantum doctrina sufficit, quæ satis est ad catechismum rectè tradendum, & ad Ecclesiæ Sacramenta ritè ministranda; de abdicandis illico superioribus studijs apud moderatores suos iteratis, precibus egit antequam Philosophiæ cursum aggredere in infimo Societatis gradu contentus. Sed cum illi petenti annuere, maiora ab eo sperantes, minimè voluissent, imò illum Provincialis, ac deinde Præpositus generalis ab obligatione servandi nuncupatum votum absque dubitatione absolvisset, non se tamen liberum voluit, quin potius repetitis, post emensum omnium studiorum cursum, antiquis precibus, votique compos jã factus in Maranonium, renuente licet Rege, ac reluctante Principe, navigavit triginta secum socios ducens in eâdem missione ejus exemplo alacriter ad Dei gloriam laboraturos.

Hic ad novennium degens, ut in monumentis ejus manu descriptis videre est, huc, illucque navigando, quocumque Indorum necessitas advocabat, quatuordecim millia leucarum, eoque amplius emensus est, præter alia non modica itinera per deserta locorum, in viaque sylvas pedibus semper suscepta; præterque externum mare bis, & vicies superatum frequentibus, horridisque tempestatibus metuendum. Ea missio in quatuordecim Residentias divisa ad sexcentas leucas protenditur; totidemque excurrendo numeravit Pater Vieyra à montibus Japamba usque ad Tapajoforum flumen se ferens; omnesque Residentias undecies hoc tempore invisens. Ad diversarum autem nationum barbaros edocendos magno sanè labore catechismum ad usum sex item linguarum paravit inter se toto cælo dissimilium:

distimilium : communis videlicet , quam generalem vocât , Indorum prope littus morantium ; Nheengaybasiorum , Bocasiorum , Jurunasiorum , & Tapayosorum duplici idicmate utentium : in quibus Residétijs ipse sacras ædes erexit , aliasque jam erectas ornavit , & sacra supellectili instruxit non decenter modò , sed ad divinum cultum promovendum magnificè , & opulenter ex conquistis à Serenissimo Rege elemosynis , statutisque annuis pensionibus pro Missionariorum alimentis , & sibi ex officio Concionatoris Regij præbendis solutis : quæ omnia per novennium collecta quinquaginta cruciatorum millia faciliè superabunt , subtracto sibi communi omnium consensu debito ex his redditibus commodo , ut hac ratione inter barbaros sacris hifce spectaculis mirificè illectos meliùs Christiana Fides propagaretur , dum Missionarij vili veste induti , & alimento facile parabili ex mandioca , & piscatione nutriti publicæ utilitati , sacrarum ædium nitore , & animarum saluti serviebant .

Fructus ex hac arduâ missione susceptus , si ad Indos animum referamus , vel ad Christi agnitionem conversos , vel jam adultos , & in Christianâ pietate provecos , is fuit , qui potuit ex præcipuis Europæ urbibus melioris notæ viros è longinquo excitatos ad eam messem vocare , cùm audirent , homines nè dicam , an sylvestres Satyros ? priùs efferos jam cicures ; humanis antea dapibus assuetos , postea perquam reverenter accipiendo Christi corpori intentos ; priùs inhonestæ , ac turpi vitæ deditos , & amore vetitæ voluptatis ad flagitia , ad cædes paratos deinde quadragesimali tempore sese flagellis cædentes : denique è feris verè Christianos factos , & Christianam Fidem non ore tantùm , sed probatis moribus profitentes . Hinc utique solamen , hinc gaudium . At si reportatum ab Europeis præmium illuc degentibus contemplerur , jugis fuit P. Vieyræ , Missionariorum Ducis , exagitatio ; in quem præ cæteris capitali odio ferebantur , eò quòd acerrimè pro Indorum libertate

tate pugnaret, ad quos ipsi in servitutem redigendos omnia consilia, conatus omnes, industriamque convertebant. Et quod magis tot inter infecutores dolendum erat, hac de causâ in eum Gubernatores, in eum Regis Ministri, in eum decimarum, & tributorum exactores, in eum milites, in eum concitatus populus, in eum ipsi etiam religiosarum familiarum Sacerdotes, in concionibus, in confessionibus audiendis, in plateis, ac domibus, tanquam boni publici perturbatorem, fremebant: præsertim ex qua Serenissimus Rex Joannes Quartus pro compertis in P. Vieyra, ac Socijs fide, amore, & ardenti missionum zelo, omnium Indorum administrationem Societati nostræ commiserat, reliquis omnibus exclusis, prohibitisque ex ereptâ administratione consuetum, optatumque sibi, ac suis, lucrum parare. Quo mortuo, ac veluti ablato P. Vieyræ, cæterisque Missionarijs omni humano præsidio, ducem cum socijs innumeris antea calumnijs frustra appetitum, è Maranonio graviori tandem, licet incredibili commento, exturbarunt, dicentes: à P. Vieyra Hollandos ultrò admittendos, & Indorum ope, quos per se, suosque regebat, in Maranonij ditione servandos.

Atque utinam, eo in salum misso, coorta in solo tempestas cessasset; & mare, quod illum toties naufragio aggredi non dubitavit, Deiparâ jamjam submergendum juvante, alijs etiam popularibus tempestatibus truculentiores, insanasque minas ponere docuisset. At, crebrescentibus in portu fluctibus, maiora etiam in Lusitaniâ adversis concitata ventis maria expertus est, inter eos maximè, qui obsequium se Deo præstare arbitrabantur in P. Vieyrâ justè, ut putabant, exagitando. Verùm in eâ rerum procellâ, cujus vel meminisse alex plenum est, ea tranquillitas à P. Vieyrâ servata, quæ considerantibus pro miraculo esset, nisi ejus voluntatem cum divinâ conjunctam ex frequenti meditatione, & sanctorum librorum lectione, ipsâque imprimis multarum ærumnarum, persecutionum, ægritudinum, mor-

borum, & incommodorum experientia agnovisset. Extat adhuc inter ejus manuscripta commentariolum per annos, menses, diesque digestum, in quo maris tempestates, imminetia naufragia, molestissimæ navigationes, piratarum occurfus, dolores corporis, mortiferæque infirmitates, adversæ fortunæ ictus, periculaque ab eo cælesti ope declinata indicantur, ad gratiarum actionem Deo debitam frequenter recolendam; totque ibi dura, graviaque discrimina numerantur, ut mirum sit, ad eam usque ætatem pervenire potuisse, quam pauci hoc tempore assequuntur, tot inter animi ægri tudines, morbosque corpori molestissimos.

In angello itaque sedens cum libello ad septemdecim ferè annos in suburbano rure Bahiensi, in quo assiduam imprimendis libris operam dedit, contemptum mundi evolvere, ac ruminare magnâ cum voluptate gaudebat; à quo verè didicerat perituram gloriam, & dynastarum, legatorum, & purpuratorum Principum plausum, ipsamque regum gratiam in aulâ dominantem contemnere. A meditatione Dominicæ Passionis multa pati didicit non æquanimiter modò, sed fortiter, malosque in bono vincere, & ingratos novis beneficijs superare, seque frequenter cum JESU in horto sistere, & cum clamante ad Patrem clamare - Non mea voluntas, sed tua fiat - qua semper jaculatoriâ oratione utebatur. In Deiparæ Virginis patrocinio omnem spem suam locaverat; à qua toties naufragio ereptus repeti jure vitam suam putabat; quique Rosarij pensum eâ ratione solvere satagebat, quam in duobus à se in lucem editis libris ad ejusdem Magnæ Genitricis laudem docuerat. Ab annoq; suburbano egressus rure in Collegio manens certum sibi interioris facelli invisendi tempus statuerat, ut cum Domino in Eucharistiâ latente liberiùs versaretur; cujus sacratissimum corpus ad aliquot menses quotidie, si non decumberet, reverenter accipere solitus fuit, ad viaticum in æternâ vitâ sibi tempestivè parandum. Dicere tamen magnâ cû animi demissione à me non semel auditus est: sibi sic merito



rito etiã hæc duo solatia nuper à Deo erepta: privatũ scilicet se iustè libello, cũ legēdi facultas sibi penitus interdicta est, amisso ferè usu oculorum: privatum insuper angello, cũ superveniente antiquis morbis novã, frequenti, & ob ardorem intolerandum molestissima lotij emissionem, non nisi raptim in sacello, & ad breve tempus morari posset, unde maius à divinã Eucharistiã solatium petere consueverat.

Nec tamen ab assiduo labore cessans aut dictandi, aut ordine digerendi, quæ ab alijs erant scribenda, noctes ducere insomnes cœpit, recuperatã interdium parum quiete, amissaque paulatim cibi fumendi voluntate. Hinc præter frequentes heresipelatis repetitiones, & impetiginis acrem pruritus lentã etiam, etsi levissimã subinde febris tentatus, paucisque interjectis diebus è lecto surgens, iterumque decumbens à colloquio cum duobus Patribus in ipso Collegij ambulacro se in cubiculum repentè recipiens vehementius experiri dolores cœpit à lotij ardore excitatos, quorum vi præter modum affectus, imminutisque sensim viribus gravioris periculi signa dedit eã ætate non contemnendi. Aperire venam medici non sunt ausi, adhibitis tantum refrigerantibus potionibus, post quas respirare iterum visus est, ac veluti novo superveniente robore recreari: divinæ statim Eucharistiæ Sacramento munitus inde majori, quam debebant, spe salutis conceptã, conati sunt morbi causam levissimo medicamento depellere; à quo ipse vitam relinquere coactus est eadem, qua medicamentum sumpserat, die; sic tamen, ut & ipse imminens periculum agnosceret, & à sanctã unctioe præsidium peteret è vitã mox abiturus. Ineunte quintã, postquam decubuit, die, quæ decimoctava Julij numerabatur, primã scilicet post dimidiam noctem horã superventuram lucem signante, ut sperare fas est, quietè obdormivit in Domino nonagesimũ ætatis annum à die sextã Februarij 1608. feliciter inchoatæ tunc agens; Societatis verò quintum, ac septuagesimum; quam ingressus fuerat quintã Maij 1623. post editam

tam in eâ quatuor votorum professionem 26. Maij 1644.

Mortem profusis lacrymis, etsi nunquam satis pro tanti viri meritis prosequentes ab honore, quo in justis persolvendis ab omnibus affectus est, solamen capere potuerunt. Ab interiori sacello usque ad templum Metropolitanæ Sedis Canonici, Catoresque unâ cû nostris elatum corpus associarût, & Matutinis precibus, Laudibusque de more decantatis, solemne sacrificium pro eo obtulerunt; & tumultato extremum rogatâ requiê lugubriter conclamarunt. Excellētissimus D. Joannes de Alancastro totius Brasiliæ Gubernator, ejusque filius, nec non designatus Episcopus S. Thomæ; & Illustrissimi, ac Reverendissimi Archiepiscopi Vicarius Generalis unâ cum Reverendissimo Benedictinæ Familiæ Provinciali, & Collegij nostro Rectore corpus in feretro extulerunt. Sacrum pro eo facere Illustrissimo Archiepiscopo non licuit, quod summoperè optasse testatus est, propter incommodam valetudinem, qua adhuc ab accessu prohibebatur. Ex omnibus Religiosis Ordinibus primarij Sacerdotes, ac Superiores, aut ad aras operati sunt, aut exequijs interfuere. Nec desiderati Senatores, supremusque Cancellarius unâ cum maiori Regis œconomo, alijque viri nobiles, licet non omnes fuerint festinatæ mortis nuntio advocati. Commissa, quæ melior potuit, à pictore tabulæ effigies, ea tamen longè inferior, quam sibi ipse in editis lucem libris paravit latentem quoque animû, & qui nullus delineari coloribus potuit, ad miraculû referentem. Ejus scripta post promulgatum P. Vestræ præceptum in arcâ duplici, ac diversâ clavi obserata servantur, quorum index huic epistolæ adjunctus inventum thesauri monstrabit ad arbitrium P. Vestræ custodiendum.

Hæc autem à me currente calamo exarata, si Paternitati Vestræ ita probabitur, latine à P. Leopoldo Fuez Serenissimæ Reginæ nostræ confessario, Lusitanicè à P. Ludovico Severino P. Vieyræ intimo familiari, dum viveret, & Italicè à P. Antonio Maria Bonustio novissimo illius in studio

studio adjutore ad Clavem perficiendam elegantiori stylo, fervatisque historiæ legibus describentur, & ab his præclara P. Vieyræ facinora rebus suo in lumine positis, & quæ omiſſa sunt ex locupletiori thesauro collectis, ut meliorem, itâ diu turniorem vitam accipient, ad memoriâ posterorum sempiternam, Deique maiorem laudem, & gloriam, qui nobis Paternitatem Vestram diu incolumem servet. Bahiæ 20. Julij an. 1697.

*Paternitatis Vestræ*

*Indignissimus in Christo servus, ac filius*

*Joannes Antonius Andreonus.*

RE-



*RELAC, AM DE HUM CASO NOTA-  
vel, que succedeo antes da morte do P. Joseph  
Soares, companheiro do P. Antonio Vieyra, au-  
thorizado com o testemunho do Padre Reytor, que  
entaõ era do Collegio.*

**H** Oc anno piè, ac religiosè obiit in Collegio Bahiensi  
P. Joseph Suares, Patris Antonij Vieyra ultra tri-  
ginta annos diligentissimus amanuensis, sociusque fidelissi-  
mus. In Missione Maranonensi, deinde in Lusitania, mox  
Romæ, iterumque Ulyssipone, & demum per septemdecim  
ferè annos in Brasilia ei comes additus, quos in scriben-  
dis concionibus in lucem editis, alijsque quotidianis scrip-  
tionibus, cum cæteris, ad parandum lucubratissimū opus  
De Regno Christi in Terris consummato spectantibus, &  
in assiduo ejusdem famulatu libens insumpsit: tanta Patrem  
Vieyram charitate complexus, ut erga illum non solum  
amantissimi socij officia, sed & vilissima quæque mancipio-  
rum munia obire non dubitaverit: eidem non paucis mor-  
bis tentato, in itineribus, stationibusque, & hospitij, die  
noctuque promptissima voluntate deserviens. Multa cum  
illo inter Maranonenses passus ab Indorum libertati insi-  
diantibus: multa in navigationibus, peregrinationibusque  
incommoda devoravit, magna Oceani parte non semel  
superatâ, inter frequentes tempestates, naufragium proxi-  
mum comminantes: multa demum adversa pertulit, Patri  
Vieyræ ex animo condolens, falsis delationibus, calumnijs-  
que exagitato, & propter illas dura perpeffo. Incommodâ  
ferè semper utens valetudine, & corporis mortificationi  
jugiter studens, non nisi stans scribere consuevit. Cibum  
som-

somnumque moderatissimum admittens, ut plurimum vestitus decumbebat; suorumque dolorum immemor, etiam cum ægrotabat, identidem ad Patrem Vieyram è strato festinabat; sollicitus, nequa in re illi deessent, quibus laboranti assistendi, & vices suas supplendi cura commissa. Molestissima scabie, atque impetiginè vexatus; contractoque paulatim ventre, & prominentibus ossibus vix pelle adherente, nunquam à solito Divinarum precum penso solvendo, nec à faciendo sacra, nec à reliquis religiosæ disciplinæ functionibus destitit; & communes mores, quoad fieri potuit, usque ad mortem servavit. Præmortuo Patre Antonio Vieyra, veluti amisso compare turtur, Ezechix vota ingeminabat, dicens: *Domine, si sic vivitur, & in talibus vita spiritus mei; corripies me, & vivificabis me: ecce in pace amaritudo mea amarissima?* Votisque Deo annuente ex hac mortali vita discessit die 16. Maij anno 1699. quartum supra septuagesimum ætatis suæ annum agens. Natus Ulyssipone 11. Novembris, anno 1625. Societatem ingressus 15. Novembris, anno 1652. Coadjutor spiritualis formatus in Collegio Conimbricensi 15. Augusti anno 1665.

Illud autem singulari memoriâ dignum, quod ipse coram testibus confessorio suo narravit: visitatum se scilicet omnino vigilantem, biduo ante decubitus, & quinto-decimo ante mortem die, à Patre Antonio Vieyra, in accessu non sine horripilatione, ac metu, & ab eo manu humerum tangente, & oculis ad cælum sublatis, ad migrandum invitatum; & cum gaudio in discessu relictum. Prius etiam nocte quadam in somnis plorâs accedentem ad se eundem Patrem Vieyram videre sibi visus est, lacrymasque ad solamen tergentem; & ex eo tempore expectare mortem cœpit, imo invitare: sola namque virium debilitate, à nimio alvi fluxu coorta, coactus decumbere illicò Sacramentis Ecclesiæ se muniri enixè à Rectore postulavit, & mox Pontificias Indulgentias, ad peccatorum remissionem, morientibus in Societate dari solitas, sibi etiâ impertiri suppliciter

petijt, advocato demum confessorio, & animo per sacram Exomologesim iterum expiato, ea, quæ sibi cum Patre Vi-eyra ante decubitum acciderant, rursum coram socijs interroganti narrans, & vera, & ab experrecto visa confirmans, repentè signum vicini obitûs, inter colloquendum, pulsato de more tintinnabulo, dari iussit; vixque recitatis consuetis precibus, absque ulla mora, sub earum finem expiravit, interitu adstantibus piè invidendo.

Tumulandum corpus, honoris causâ, profecuti sunt ab interiori Collegij Bahiensis sacello usque ad templum, excellentissimi Domini D. Petrus Antonius de Noronha, in India nuper Proregis munere functus, & D. Joannes de Lã-castro totius Brasiliæ supremus Gubernator, & Dux Generalis, alijque cum Tribuno militum militiæ Duces Primarij, ut hac ratione servum suum Christianæ humilitatis valdè studiosum, & dum viveret, à Magnatum congressu, conspectuque fugientem, Deus perquam honorifico comitatu, & præclaro virtutum testimonio decoraret. Quæ omnia ad veritatis testimonium, & ad Dei laudem scripta volui, Bahiæ 17. Maij an. 1699.

*Ioannes Antonius Andreonus Societatis IESU,  
Rector Collegij Bahiensis.*



# INDEX

## LOCORVM SAGRÆ

### Escurituræ.

#### Ex Genesi.

Cap. 1. v. 2. **I**n principio creavit Deus Cælum, & terram.

§. 182.

v. 2. *Benedixit illis Deus, & ait: Crescite, & multiplicamini.* 24.

v. 27. *Masculum, & fœminam fecit eos.* 40.

Cap. 2. v. 27. *Formavit Deus hominem.* Ibid.

*Ibid. Inspiravit in faciem ejus spiraculum vitæ, & factus est homo in animam viventem.* 95.

v. 17. *In quacumque die comederis, morte morieris.* 128.

v. 23. *Vocabitur vir ago, quoniam de viro sumpta est.* 46.

v. 25. *Erunt duo in carne una.* 40.

*Ibid. Erat uterque nudus, & non erubescabant.* 128.

Cap. 3. v. 5. *Eritis sicut dij, scientes bonum, & malum.* 110. & 191.

v. 8. *Abscondit se Adam.* 127.

v. 14. *Super pectus tuum gradieris, & terram comedes cunctis diebus vitæ tuæ.* 127.

v. 16. *Male dicta terra in opere tuo, in pulverẽ revertèris.* 20.

v. 17. *In dolore paries filios ... sub potestate viri eris.* Ibid.

v. 19. *Pulvis es, & in pulverem revertèris.* 86.

*Ibid. Terra es, & in terram ibis.* 100.

v. 20. *Vocavit Adam nomen uxoris suæ Heva, eò quòd mater esset cunctorum viventium.* 20.

Vij

Cap. 6.

- Cap. 6. v. 3. *Non permanebit spiritus meus in homine, quia caro est.* 104.
- v. 12. *Quando omnis caro corruperat viam suam.* 145.
- Cap. 8. v. 11. *Ramum oliuæ virentibus folijs.* 16.
- Cap. 9. v. 9. *Vir justus, atque perfectus in generationibus suis.* 145.
- Cap. 14. v. 21. *Damihî animas, cætera tolle tibi.* 89.
- Cap. 17. v. 16. *Benedicam ei, &c.* 11.
- Cap. 18. v. 27. *Loquar ad Dominum, cum sim pulvis, & cinis.* 86.
- Cap. 22. v. 17. *Benedicam tibi, &c.* 10.
- Cap. 29. v. 20. *Videbatur illi pauci dies præ amoris magnitudine.* 179.
- Cap. 32. v. 26. *Dimitte me, jam enim ascendit aurora.* 11. & 16.
- Ibid. *Non dimittam.* 8.
- v. 28. *Israel erit nomen tuum, quia contra Deum fortis fuisti.* 15.
- v. 30. *Et benedixit ei in eodem loco.* 12.
- Cap. 33. v. 24. *Ecce vir luctabatur cum eo.* 10.
- Cap. 37. v. 18. *Cogitaverunt illum occidere.* 204.
- v. 23. *Nudaverunt eum tunica talari, & polymita.* Ibid.
- v. 24. *Miserunt eum in cisternam veterem.* Ibid.
- v. 28. *Vendiderunt eum Ismaelitis.* Ibid.
- v. 32. *Vide utrum tunica filij tui sit, an non.* 202.
- v. 33. *Ferima pessima comedit eum, bestia devoravit Joseph.* 201.
- v. 34. *Scissisque vestibus indutus est cilicio, lugens filium suum multo tempore.* Ibid.
- Cap. 39. v. 12. *Relicto in manu ejus pallio fugit.* 63.
- Cap. 40. v. 14. *Ut facias, &c.* 21.
- Cap. 41. v. 32. *Quod autem vidisti secundò eandem rem, firmitatis indicium est, & quòd fiat sermo Dei, & velocius impleatur.* 303.
- v. 40. *Uno tantum Regni folio te præcedam.* 190.
- v. 41. *Constitui te super omnem terram Aegypti.* 204.



- v. 42. *Vestivit eum stola byssina, & collo torquem auream circumposuit. Ibid.*  
 v. 43. *Ut omnes coram eo genuflecterent, & praepositum esse scirent universae terrae. Ibid.*  
 v. 44. *Absque tuo imperio non movebit quisquam manum, aut pedem in omni terra Aegypti. Ibid.*  
 v. 45. *Vocavit eum lingua Aegyptiaca, Salvatorem mundi. Ibid.*

Cap. 42. v. 21. *Merito haec patimur, quia peccavimus. 168.*

Cap. 47. v. 9. *Dies peregrinationis meae centum & triginta annorum sunt, parvi, & mali. 3.*

Cap. 46. v. 26. *Desiderium collium aeternorum. 178.*

Ex Exodo.

Cap. 3. v. 5. **T**erra enim, in qua stas, terra sancta est. 297.

Cap. 7. v. 1. **A**aaron frater tuus erit propheta tuus. 22.

Cap. 20. v. 18. *Populus autem videbat voces. 267.*

Cap. 33. v. 20. *Omne bonum ostendam tibi. 112.*

v. 23. *Cum transibit gloria mea, ponam te in foramine petrae, & protegam dextera mea, donec transeam, tollamque manum meam, & posteriora mea videbis. Ibid.*

Ex Josue.

Cap. 10. v. 12. **S**ol contra Gabaon ne movearis, & Luna contra vallem Aialon. 188.

v. 14. *Stetit Sol in medio Caeli, non fuit antea, nec postea tam longa dies. 2.*

Ex libro Judicum.

Cap. 6. v. 12. **D**ominus tecum virorum fortissime. 98.

Cap. 7. v. 10. **S**in autem ire formidas, descendat tecum Phara puer tuus. 138.

v. 14. *Non est hoc aliud, nisi gladius Gedeonis. 314.*

v. 20. *Hic est gladius Domini, & Gedeonis. Ibid.*

Cap. 9. v. 11. *Numquid deseram dulcedinem meam, fructusque suavissimos, ut inter caetera ligna promovear? 29.*

## Ex libro 1. Regum.

- Cap. 4. v. 18. **C**umque ille nominaret arcam Dei, cecidit de sella retrorsum, & mortuus est. 173.
- Cap. 9. v. 24. Levavit autem cocus armū, & posuit ante Saul. 30  
Ibid. Comede, quia de industria servatum est tibi. Ibid.
- Cap. 17. v. 36. Nam leonem, & ursum interfeci ego: erit igitur & Philisthæus hic quasi unus ex eis. 83.
- v. 40. Elegit quinque limpidissimos lapides de torrente; & percussit Philisthæū, & infixus est lapis in fronte ejus. 75
- v. 49. Tulit unum lapidem, & funda jecit, & circumducens percussit Philisthæum. 10. & 196.
- v. 50. Cecidit in faciem suam super terram. 196.

## Ex libro 2. Regum.

- Cap. 12. v. 7. **T**u es ille vir. 140.
- v. 13. **P**eccavi Domino. Ibid.
- Ibid. Dominus quoque transtulit peccatum tuum. 120.
- v. 14. Verumtamen quia blasphemare fecisti nomen Domini, non recedet gladius de domo tua. 167.
- v. 21. Quis est sermo, quem fecisti? propter infantem, cum adhuc viveret, jejunabas, mortuo autem puero surrexisti, & comedis. 117.
- v. 23. Numquid potero revocare eum? Ibid.
- Cap. 24. v. 14. Quia melius ut incidam in manus Domini, quam in manus hominum. 65.

## Ex libro 3. Regum.

- Cap. 6. v. 4. **I**ntraverat, &c. 22.
- Cap. 12. v. 10. **M**inimus, &c. 4.
- Cap. 19. v. 4. Petiuit animæ suæ ut moreretur. 70.

## Ex libro Job.

- Cap. 7. v. 20. **P**eccavi, quid faciā tibi o custodes hominum?  
123.
- Cap. 10. v. 11. Pelle, & carnibus vestisti me. 91.
- v. 12. Ubi nullus ordo, sed sempiternus horror. 153.
- Cap. 14. v. 15. Quis mihi hoc tribuat, ut in inferno protegas me, & abscondas me, donec pertranseat furor tuus. 142.
- Cap. 17.

Cap. 17. v. 2. *Non peccavi, & in amaritudinibus moratur oculus meus.* 123.

Cap. 29. v. 3. *Quis mihi hoc tribuat, ut sim juxta menses pristinos, quibus Deus custodiebat me, quando splendebat lucerna ejus super caput meum.* III.

v. 4. *Quando secretò Deus erat in tabernaculo meo.* III.

Cap. 30. v. 19. *Comparatus sum luto, & assimilatus sum favillae, & cineri.* 86.

Ex Psalmis.

Pf. 4. v. 10. **S**ingulariter in spe constituisti me. 182.

Pf. 5. v. 11. **I**n Deo speravi, non timebo quid faciat mihi homo. Ibid.

Pf. 6. v. 7. *Lacrymis meis stratum meum rigabo.* 120.

Pf. 7. v. 13. *Nisi conversi fueritis, gladium suum vibrabit.* 316.

Pf. 10. v. 7. *Ignis, & sulphur, & spiritus procellarum, pars calicis eorum.* 162. 165. & 170.

Pf. 15. v. 1. *Conserva me Domine, quoniam speravi in te. Dixi Domino: Deus meus es tu, quoniam bonorum meorum non eges.* 183.

v. 9. *Insper & caro mea requiescet in spe.* 182.

Pf. 17. v. 6. *Dolores inferni circumdederunt me, præoccupaverunt me laquet mortis.* 159.

Pf. 19. v. 5. *Tribuat tibi secundum cor tuum, & omne consilium tuum confirmet.* 24.

Pf. 21. v. 10. *Tu es spes mea ab uberibus matris meae.* 182.

v. 16. *Et in pulverem mortis deduxisti me.* 99.

Pf. 27. v. 23. *Superbia eorum, qui te oderunt, ascendit semper.* 162.

Pf. 28. v. 3. *Vox Domini super aquas, Deus maiestatis intonuit: vox Domini in virtute: vox Domini in magnificentia: vox Domini confringentis cedros: vox Domini intercedentis flammam ignis: vox Domini concutientis desertum.* 266.

Pf. 37. v. 18. *Et dolor meus in conspectu meo semper.* 120.

Pf. 39. v. 6. *Multa fecisti tu Domine Deus meus mirabilia tua, & cogitationibus tuis non est, qui similis sit tibi.* 81.

- Pf. 43. v. 7. *Non enim in arcu mea sperabo, & gladius meus non salvabit me.* 182.
- v. 14. *Verecundia mea contra me est.* 140.
- Pf. 44. v. 21. *Homo cum in honore esset, non intellexit.* 85.
- Pf. 45. v. 10. *Arcum conteret, & confringet arma.* 337.
- Pf. 49. v. 11. *Statuam te contra faciem tuam.* 140.
- Pf. 50. v. 4. *Amplius lava me ab iniquitate mea, & à peccata mea munda me.* 122.
- v. 5. *Peccatum meum contra me est semper.* 120.
- Ibid. *Quoniam iniquitatem meam ego cognosco, & peccatum meum contra me est semper.* Ibid.
- v. 6. *Et malum coram te feci.* 136.
- Pf. 59. v. 6. *Dedisti timentibus te significationem, ut fugiant à facie arcus.* 288.
- Pf. 72. v. 9. *Posuerunt in Cælum os suum.* 161.
- Ibid. *Posuerunt in Cælum os suum, & linguarum ussit Sanctos terræ: juxta vers. Chaldaic.* 171.
- v. 25. *Quid mihi est in Cælo, & à te quid volui super terram? Deus cordis mei, & pars mea Deus in æternum.* 182.
- Pf. 74. v. 9. *Calix in manu Domini vini meri plenus mista.* 170.
- v. 10. *Et inclinavit ex hoc in hoc, verumtamen fœx ejus non est exinanita, bibent omnes peccatores terræ.* Ibid.
- Pf. 77. v. 39. *Spiritus vadens, & non rediens.* 19.
- Pf. 85. v. 2. *Custodi animam meam, quia Sanctus sum, saluum fac servum tuum Deus meus sperantem in te.* 182.
- v. 13. *Eruiisti animam meam ex inferno inferiori.* 157.
- Pf. 89. v. 4. *Mille anni in conspectu tuo, tamquam dies hesternæ, quæ præterijt.* 179.
- Pf. 102. v. 14. *Quoniam ipse cognovit figmentum nostrum, recordatus est quoniam pulvis sumus.* 99.
- Pf. 104. v. 27. *Posuit in eis verba signorum suorum.* 265.
- Pf. 106. v. 26. *Ascendunt usque ad Cælos, & descendunt usque ad abyssos.* 162.
- Pf. 113. v. 25. *Cælum Cæli Domino.* 157.
- Pf. 117. v. 9. *Bonum est sperare in Domino, quàm sperare in principibus.* 192.
- Pf. 118.

Pf. 118. v. 112. *Inclinavi cor meum ad faciendas justificationes tuas in aeternum propter retributionem.* 177.

v. 137. *Iustus es Domine, & rectum iudicium tuum.* 168.

v. 139. *Tabescere me fecit zelus meus.* 58.

v. 147. *In verbatua supersperavi.* 182.

Pf. 138. v. 8. *Si ascendero in Cælum, tu illic es; si descendero in infernum, ades.* 152.

v. 12. *Sicut tenebræ ejus, ita & lumen ejus.* 133.

Pf. 143. v. 1. *Qui docet manus meas ad prælium, & digitos meos ad bellum.* 75.

Pf. 145. v. 2. *Nolite confidere in principibus, in filiis hominum, in quibus non est salus.* 192.

Ex Proverbijs.

Cap. 13. v. 12. **S** *Pes, quæ differtur, ægritudo cordis.* 193.

Cap. 31. v. 10. **S** *Mulierem, &c.* 7.

Ibid. *Procul, &c.* 23. & 24.

Ex libro Ecclesiastes.

Cap. 4. v. 10. **V** *Æ soli.* 315.

Ex Cantico Canticorum.

Cap. 1. v. 6. **I** *Indicamihî, &c.* 19.

v. 7. **I** *Si ignoras te, egredere.* 88.

Ibid. *Si ignoras, &c.* 20.

Cap. 3. v. 9. & 10. *Ferculum fecit sibi Rex Salomon, reclinatorium aureum, ascensum purpureum media charitate constravit.* 190.

Cap. 8. v. 8. *Veni Sponsa mea, veni de Libano, veni coronaberis.* 27.

Cap. 5. v. 5. & 6. *Surrexi ut aperirem dilecto meo; at ipse declinaverat, atque transferat.* 51.

Ex libro Sapientiæ.

Cap. 3. v. 1. **N** *On tanget illos tormentum mortis.* 206.

v. 2. **N** *Visi sunt oculis insipientium mori.* Ibid.

Ex

Cap. 10. v. 8. **R** Egnum à gente in gentem transfertur propter injustitias. 276.

v. 9. *Quid supervis terra, & cinis?* 85.

Cap. 24. v. 18. *Quasi palma exaltata sum in Cades, quasi plantatio rosæ in Jericho, quasi oliva speciosa in campis.* 12.

Ex Isaia.

Cap. 1. v. 24. **H** Eu consolabor super hostibus meis, & vindicabor de inimicis meis. 167.

Cap. 3. v. 9. *Peccatum suum sicut Sodoma prædicaverunt, nec absconderunt.* 148.

Cap. 6. v. 3. *Velabant faciem ejus, & clamabant alter ad alterum, Sanctus, Sanctus, Sanctus.* 164.

v. 5. *Væ mihi quia tacui, quia vir pollutus labijs ego sum, & in medio populi polluta labia habentis ego habito.* 143.

Cap. 9. v. 6. *Principatus ejus super humerum ejus.* 30.

Cap. 13. v. 3. *Ego mandavi sanctificatis meis.* 296.

Cap. 24. v. 1. *Ecce Dominus dissipabit terram, & nudabit eam.* 293.

v. 5. *Terra infecta est ab habitatoribus suis, quia transgressi sunt leges, mutaverunt jus, dissipaverunt fœdus sempiternum.* 299.

v. 6. *Propter hoc maledictio vorabit terram, & peccabunt habitatores ejus, ideoque insanient cultores ejus, & relinquentur homines pauci.* Ibid.

v. 7. *Luxit vindemia, infirmata est vitis, ingemuerunt omnes, qui lætabantur corde: clamor erit super vino in plateis: translatum est gaudium terræ.* 300.

v. 10. *Attrita est civitas vanitatis, clausa est omnis domus, nullo introeunte, relicta ex in urbe solitudo, & calamitas opprimet portas.* 301.

v. 13. *Quia hæcerunt in medio terræ, in medio populorum, quomodo si paucæ olive, quæ remanserunt, excutiantur ex olea, & racemi, cum fuerit finita vindemia.* 302.

v. 14. & 15. *Hi levabunt vocem suam, atque laudabunt: cum glo-*

*glorificatus fuerit Dominus, hincient de mari: propter hoc in doctrinis glorificate Dominum: in insulis maris nomen Domini Dei Israël. A finibus terræ laudes audivimus, gloriam justi: & dixi, Secretum meum mihi, secretum meum mihi. 291.*

Cap. 28. v. 20. *Domine salvum me fac, & psalmos nostros cantabimus omnibus diebus nostris in domo Domini. 164.*

Cap. 32. v. 18. *Sedebit populus meus in pulchritudine pacis. 15.*

Cap. 33. v. 7. *Angeli pacis. 14.*

Cap. 35. v. 4. *Ecce Dominus adducet ultionem retributionis: ipse veniet, & salvabit nos. 167.*

Cap. 53. v. 5. *Livore ejus sanati sumus. 59.*

Cap. 56. v. 12. *Peccata nostra responderunt nobis. 121.*

Ex Jeremia.

Cap. 1. v. 7. **N**oli dicere: Puer sum: quoniam ad omnia, quæ mittam te, ibis. 98.

Cap. 6. v. 15. *Confusi sunt, quia abominationem fecerunt, quinimò non sunt confusi, & erubescere nescierunt, idcirco cadent inter corruentes in tempore visitationis suæ. 148.*

Cap. 10. v. 2. *Nolite timere à signis Cæli, quæ timēt gentes. 280.*

Cap. 12. v. 11. *Quia nullus est qui recogitet corde. 196.*

Cap. 15. v. 19. *Si separaveris pretiosum à vili, quasi os meum eris. 95.*

Ex Threnis.

Cap. 3. v. 25. **B**onus est Dominus sperantibus in eum, animæ querenti illum. 181.

Ex Ezechiele.

Cap. 1. v. 7. **P**lanta pedis eorum, quasi planta pedis vituli. 84.

v. 8. *Manus hominis sub pennis. Ibid.*

v. 11. *Pennæ eorum extentæ desuper. Ibid.*

v. 12. *Ubi erat impetus spiritus, illuc gradiebantur. Ibid.*

Cap. 28. v. 17. *Perdidisti sapientiam tuam in decore tuo. 85.*

Ex

Ex Daniele.

Cap. 2. v. 38. **T**ues ergo caput aureum. 100.Cap. 3. v. 1. **F**ecit statuam auream. Ibid.Cap. 13. v. 11. *Erant ambo vulnerati amore ejus, nec indicaverunt vicissim dolorem suum, erubescabant enim indicare sibi concupiscentiam suam.* 144.Cap. 14. v. 31. *Dabantur eis duo corpora.* 89.

Ex Osea.

Cap. 10. v. 8. **D**icent montibus: Operite nos; & collibus: Cadite super nos. 142.

Ex Nahum.

Cap. 3. v. 8. **N**umquid melior est Alexandria populorū, quæ habitat in fluminibus? 73.

Ex D. Matthæo.

Cap. 2. v. 11. **P**rocidentes adoraverunt: & apertis thesauris suis obtulerunt. 67.v. 18. *Vox in Rama audita est, ploratus, & ululatus multus, Rachel plorans filios suos, & noluit consolari, quia non sunt.* 118.Cap. 4. v. 9. *Hæc omnia tibi dabo, si cadens adoraveris me.* 191.Cap. 8. v. 16. & 17. *Omnes malè habentes curavit, ut adimpleretur quod dictum est per Isaiam Prophetam dicentem: Ipse infirmitates nostras accepit, & ægritudines nostras portavit.* 59.Cap. 11. v. 9. *Etiam dico vobis, & plus quàm Prophetam.* 28.Cap. 12. v. 30. *Qui non est mecum, contra me est.* 315.Cap. 17. v. 26. *Daeis pro me, & te.* 68.Cap. 22. v. 32. *Deus Abraham, Deus Isaac, & Deus Jacob, non est Deus mortuorum, sed viventium.* 208.Cap. 24. v. 7. *Surget gens in gentem, & Regnum adversus Regnum, & erunt pestilentie.* 65.Cap. 25. v. 41. *Ite maledicti in ignem æternum.* 157.Cap. 27. v. 42. *Alios salvos fecit, se ipsum non potest salvum facere.* 60.v. 43. *Blasphemabant eum dicentes: Si Filius Dei est, descendat*



*dat de Cruce : Confidit in Deo, liberet nunc, si vult, eū, dixit enim, quia Filius Dei sum. 159.*

v.46. *Deus meus, Deus meus, ut quid dereliquisti me? 148.*

Ex D. Luca.

Cap.2.v.13. **E***T subito facta est cum Angelo multitudo militiæ cælestis laudantium Deum, & dicentium : Gloria in altissimis Deo, & in terra pax hominibus. 14.*

Cap.6.v.20. *Beati pauperes : quia vestrum est Regnum Dei. Beati qui nunc esuritis : quia saturabimini. Beati qui nunc fletis : quia ridebitis. Beati eritis cum vos oderint homines. 197.*

v.47. *Quoniam dilexit multum. 116.*

Cap.9.v.26. *Qui erubuerit me, & meos sermones, hunc Filius hominis erubescet. 146.*

Cap.10.v.1. *Misit illos binos. 137.*

Cap.12.v.19. *Anima mea habes multa bona posita in annos plurimos, requiesce, comede, bibe, epulare. 103.*

v.20. *Stulte, hac nocte repetunt animam tuam à te. Ibid.*

v.35. *Lucernæ ardentes in manibus vestris. 67.*

v.36. *Ut cum venerit, & pulsaverit, confestim aperiant ei. 50.*

v.40. *Et vos estote parati : quia qua hora non putatis, Filius hominis veniet. 72.*

Cap.13.v.4. & 5. *Putatis quia & ipsi debitores fuerint præter omnes homines habitantes in Hierusalem? Non, dico vobis : sed si pœnitentiam non egeritis, omnes similiter peribitis. 319.*

Cap.14.v.31. *Si quis Rex iturus committere bellam adversus alium Regem. 11.*

Ibid. v.32. *Adhuc eo longè agente, legationem mittens, rogat ea quæ pacis sunt. Ibid.*

Cap.15.v.4. *Relictis nonaginta novem in deserto, vadit ad eam quæ perierat. 108.*

v.7. *Sic erit gaudium in Cælo super uno peccatore pœnitentiam*

- tlam agente; quàm supra nonaginta novem justis. 109.*  
 v. 13. *Profectus est in regionem longinquam. 134.*  
 v. 17. *Quanti mercenarij in domo patris mei abundant panibus, ego autem hic fame pereo! III.*  
 v. 18. *Pater peccavi in Cælum, & coram te: jam non sum dignus vocari filius tuus. 134.*  
 Cap. 16. v. 22. *Cum esset in tormentis. 161.*  
 v. 24. *Ut intingat extremum digiti sui in aquam, ut refrigeret linguam meam. Ibid.*  
 v. 25. *Ut refrigeret linguam meam, quia crucior in hac flamma. Ibid.*  
*Si cognovisses & tu, quæ ad pacem tibi: nunc autem abscondita sunt à te. 18.*  
 Cap. 22. v. 61. *Conversus Dominus respexit Petrum. 132.*  
 Cap. 23. v. 39. *Unus autem de his, qui pendebant, latronibus, blasphemabat, &c. 174.*  
 v. 40. *Respondens autem alter increpabat eum. Ibid.*  
 v. 43. *Hodie mecum eris in paradiso. 23. & 174.*  
 Cap. 23. v. 42. *Domine memento mei. 174.*  
 Ex D. Joanne.  
 Cap. 1. v. 21. **P**ropheta es tu? *Ait illis: Non. 28.*  
 Cap. 3. v. 19. **D**ilexerunt homines magis tenebras, quàm lucem. 146.  
 Cap. 5. v. 3. *In his jacebat multitudo languentium expectantiũ aquæ motum. 193.*  
 v. 7. *Hominem non habeo. Ibid.*  
 Cap. 12. v. 29. *Turba ergo, quæ stabat, & audierat, dicebat nitruum esse factum. 253.*  
 Cap. 13. v. 3. *Sciens quia à Deo exiit, & ad Deum vadit. 99.*  
 Cap. 14. v. 7. *Non turbetur cor vestrum, neque formidet, vado, & venio ad vos. 19.*  
 v. 21. & 23. *Si quis diligit me, diligetur à Patre meo ... & ad eum veniemus, & mansionem apud eum faciemus. 35.*  
 v. 23. *Si quis diligit me, sermonem meum servabit. 33.*  
 v. 24. *Qui non diligit me, sermones meos non servat. Ibid.*

Ibid.

Ibid. Sermonem quem audistis, non est meus, sed ejus, qui misit me, Patris. 26.

v. 26. Spiritus autem Paraclitus Sanctus, quem mittet Pater in nomine meo, ille vos docebit omnia. 1. & 4.

v. 27. Pacem relinquo vobis, pacem meam do vobis: non quomodo mundus dat, ego do vobis. 8.

v. 28. Vado, & venio ad vos. 19.

Ibid. Si diligeretis me, gauderetis utique, quia ad Patrem vado. 34.

Cap. 15. v. 5. Sine me nihil potestis facere. 54.

Cap. 16. v. 28. Exivi à Patre. 88.

Cap. 19. v. 28. Sitio. 159.

v. 38. & 39. Joseph ab Arimathæa discipulus Jesu occultus propter metum Judæorum, & Nicodemus, qui venerat ad Jesum nocte. 210.

v. 28. Dominus meus, & Deus meus. 61.

Ex Actis Apostolorum.

Cap. 2. v. 2. **F**actus est repente de Cælo sonus. 21.

Cap. 7. v. 57. **F**Deposuerunt vestimenta sua secus pedes adolescentis, qui vocabatur Saulus. 63.

Cap. 13. v. 22. Inveni virum secundum cor meum. 182.

Ex Epistola B. Pauli ad Romanos.

Cap. 1. v. 16. **P**romptum est & vobis, qui Romæ estis, evangelizare: non enim erubescō Evangelium. 146

Cap. 7. v. 24. Infelix ego homo, quis me liberabit de corpore mortis hujus? 92.

Cap. 8. v. 4. In carne, non secundum carnem. 97.

v. 35. Quis nos separabit à charitate Christi. 187.

v. 38. Neque mors, neque vita. Ibid.

Ibid. Certus sum quia neque Angeli, neque Principatus, neque Virtutes, neque altitudo, neque creatura alia poterit nos separare à charitate Dei. 187.

Cap. 11. v. 24. Si tu ex naturali excisus es oleastro, & contra naturam insertus es in bonam olivam; quanto magis ij, qui secundum naturam inserentur suæ olivæ. 17.

Cap.

Cap. 12. v. 12. *Spe gaudentes.* 195.

Ex Epistola 1. ad Corinthios.

Cap. 3. v. 9. **Q** *Uæ præparavit Deus ijs, qui diligunt illū.* 187.

Ibid. *Quod nec oculus vidit, nec auris audivit, nec in cor hominis ascendit.* Ibid.

Cap. 9. v. 27. **C** *Astigo corpus meum, & in servitutem redigo.* 92.

Ex Epistola 2. ad Corinthios.

Cap. 4. v. 7. **H** *Abemus thesaurum in vasis fictilibus.* 92.

Cap. 5. v. 4. **H** *In hoc tabernaculo ingemiscimus.* Ibid.

Ibid. *Nolumus expoliari, sed supervestiri.* 92.

Cap. 11. v. 29. *Quis infirmatur, & ego non infirmor.* 53.

Cap. 12. v. 2. *Scio hominem in Christo, sive in corpore, sive extra corpus, nescio, Deus scit, raptum huiusmodi usque ad tertium Cælum.* 90.

Ex Epistola ad Ephesios.

Cap. 5. v. 8. **E** *Ratis enim aliquando tenebræ, nunc autem lux in Domino.* 146.

Ex Epistola ad Colossenses.

Cap. 3. v. 3. **M** *Ortui estis, sed vita vestra abscondita est cum Christo in Deo.* 206.

Ex Epistola ad Hebræos.

Cap. 1. v. 1. **M** *Ultifariam, multisque modis olim Deus loquens Patribus.* 254.

Cap. 5. v. 9. *Didicit ex ijs, quæ passus est.* 88.

Ex Epistola 1. B. Petri.

Cap. 4. v. 17. **I** *Ncipit iudicium à domo Dei.* 316.

Ex Apocalypsi B. Joannis.

Cap. 20. v. 14. **I** *Nfernus, & mors missi sunt in stagnū ignis ardentis.* 157.



# INDICE

## DAS COVSAS MAIS NOTAVEIS, que se contèm neste Tomo.

### A

*Abuso.* O Mayor do mundo he o abuso da dor.num. 125

*Adam.* O Naõ morreo no mesmo dia ; porque tinha feito anticipadamente a vergonha , o que havia de fazer a morte. 128.

*Alegria.* A excessiva faz chorar. 226.

*Alexandre.* Na idea de Apelles cabia Alexandre em hum quadro : na idea de si mesmo naõ cabia Alexandre no mundo. 82. Feito notavel de Alexandre. 104.

*Alma.* O mais verdadeiro conhecimento de si mesmo , he conhecer cada hum que elle he a sua alma. 87. Quem se conhece pela parte do corpo , ignora-se ; & só quem se conhece pela parte d'alma , se conhece. Ibid. O corpo , & alma no homem , saõ como o aço , & cristal no espelho. Ibid. O homem natural compõemse de alma , & corpo ; o homem moral consiste só na alma. 94. Deos formou o homem , unindo a alma ao corpo ; o Prégador fórma ao homem , separando a alma do corpo. 96. O homem ha de viver como alma separada. 97. O pó he principio , & fim do corpo : Deos he principio , & fim d'alma. 99. A nossa alma naõ se póde conhecer perfeitamente nesta vida ; &

Tom. XIV.

X

porque.

porque. 102. Conhece-se naturalmente, como Deos pelos effectos. Ibid. Devendo o homem ser alma, as almas degeneraõ em ser corpo. 103.

*Amor.* O primario effecto do amor he unir. 33. Como differem entre si o amor, & o defamor. Ibid. Naõ quem mais logra a presença do Principe, senaõ quem estima mais a sua conveniencia, he o que mais fina, & fielméte o ama. 34. Naõ consiste o amor, & graça do Principe em morarem os Cortesãos com elle, senaõ elle em os Cortesãos. 35. Diferença entre o amar, & amar-se. 119. Para amar puramente a Deos, até do Ceo nos havemos de recatar. 188. Quem ama outra cousa com Deos, naõ sã ama menos a Deos, senaõ menos de Deos. 186.

*Anjo.* O homem cahio, porque naõ conheceo a sua nobreza; o Anjo, porque a conheceo. 85. Até os Anjos nos podem tirar algũa cousa de Deos. 187.

*Animal.* O animal, ainda que tenha alma, he corpo; o homem, ainda que tenha corpo, he alma. 89.

*Annos.* Os annos, & os dias do mundo só os faz o curso do Sol: os annos, & os dias dos Reynos fazem-os as acções dos Principes. 2. O Sol pôde fazer dias longos: dias grãdes só os podem fazer as acções. Ibid. Anno de Deos Cõsolador, & anno de Deos Meitre he o assumpto do Panegyrico nos annos da Serenissima Rainha de Portugal; & a razão porque. 4.

*Apostolo.* Porque mandou Christo os Discipulos de dous em dous, & os Apostolos hum, & hum. 137.

*Armonia,* & musica do inferno. 153. & 155. Assim como a culpa sem castigo he a mayor dissonancia; assim o castigo com a culpa a mayor armonia. 153. Se os Atheos fossem homens, hum Atheo em hum deserto se envergonharia de commetter hum peccado. 135.

*Aurora.* A cor da vergonha ha de ser como a da Aurora, & naõ como a do crepusculo; & porque. 146.

. . . . . *Bautifmo.*

## B

*Bautifmo.* **A** Natureza em emulação da graça fez hum bautifmo de agua, que são as lagrimas, & outro de sangue, que he a vergonha. 129.

*Bayxeza.* Não he soberba estimar-se para não fazer bayxezas. 98.

*Bemaventurança.* A esperança he hum tormento, que do tempo faz eternidade : & a Bemaventurança he hum gofsto, que da eternidade faz tempo. 178.

*Bens.* Nesta vida não só se padecem os males, fenaõ tambem os bens. 106. Ha bens intoleraveis, & quaes são. Ibid. A dor da perda nos bens falsos he castigo, nos verdadeiros remedio. Ibid. Porque se estima mais o bem quando se perde, que quando se possue. 109. O mal conhece-se quando se padece, o bem quando se perde. 110. Os males conhecem-se pelo rosto, os bens pelas espaldas. 112. Quando Deos dà os bens, esconde-se; quando os tira, manifesta-se. 111. O mayor bem do bem he perder-se. 113. O bem depois de perdido occupa mayor lugar no coração, que quando se possuhia. 113. Ha bens menos perdidos, & mais perdidos. 115. O bem menos perdido he aquelle, que se póde recuperar com a dor; o mais perdido he, o que com nenhũa dor se póde recuperar. Ibid. A dor he o unico remedio do bem perdido; & o mayor bem perdido, he a dor que se perde. 125. Taõ grande bem he Deos só, como Deos juntamente com todos os bens creados. 186. Basta qualquer bem do Ceo, ou da terra, se o ajuntamos com Deos, para que Deos a respeito de nós seja menor bem. Ibid. Mais interessera he a esperança, que deseja só a Deos, que a que deseja a Deos, & juntamente todos os outros bens. Ibid. Os bens da terra, se os amamos, são eclipses dos bens do Ceo; & os do Ceo são eclipses de Deos. 186.

*Blasfemia.* Blasfemar de Deos he o mayor horror do inferno.

no. 152. Blasfemias contra Deos, tempestades do inferno. 162. O mayor horror das blasfemias he Deos offendido, & naõ vingado. 166. He peccado, que nunca Deos deixa sem castigo, ainda depois de perdoado. 167. A David perdoou Deos os peccados proprios, & naõ as blasfemias alheyas. Ibid. Devemse sentir mais as blasfemias de Deos no inferno, do que a propria condemnação. 174. Os que temem o inferno, naõ pelo fogo, senaõ pelas blasfemias de Deos, ou saõ, ou seraõ Santos. 172. O bom Ladrão alcãçou indulgencia plenissima, porque sentio mais as blasfemias de Deos, que as suas penas. 174. A consideração das blasfemias de Deos no inferno he mais efficaz para naõ peccar, que a do fogo. 175.

## C

*Caridade.* **H**E uniaõ perfeitissima, & de tal forte unidaõ, cada proximo entre si, que se eu tenho caridade, cada proximo he outro eu. 53.

*Castigo.* O que fois, sereis: grande castigo para pretendentes. 127. Como deo Deos à serpente por castigo aquillo mesmo que lhe tinha dado por natureza. Ibid. Os peccados, que se commettem no inferno, naõ saõ castigados cõ nova pena. 166. E porque. 168. Assim como a culpa sem castigo he a mayor dissonancia; assim o castigo com a culpa a mayor harmonia. 153. Quem tem officio de castigar a culpa, naõ tẽ poder para cõsumir a substancia. 154.

*Ceo.* Assim como ha Ceo do Ceo, assim ha inferno do inferno; & qual seja. 157. Ha peccadores do Ceo, & peccadores da terra. 170. No Ceo paga Deos hũa eternidade com outra. 177. O Ceo he hum nada alto, a terra hum nada baixo; porẽm hum, & outro nada. 182. Deos taõ contente, & taõ feliz antes de haver Ceo, & terra, como depois. Ibid. David tinha debaixo de hum pé todo o globo da terra, & debaixo de outro pé toda a esfera do Ceo. 184. Os bens da terra, se os amamos, saõ eclipses dos bẽs do Ceo



Ceo, & os do Ceo são eclipses de Deos. 186. Para amar puramête a Deos, até do Ceo nos havemos de recatar. 188. Nas esperanças da terra a esperança he eterna, & o gosto nunca chega : nas do Ceo o gosto he eterno, & a esperança muy breve. 195.

*Choro.* Chorar com riso he final de mayor dor, do que chorar com lagrimas, ou sem ellas. 223.

*Christo.* Para as mayores obras não olhou para o principio, & fim do seu corpo, senão para o principio, & fim de sua alma. 99. Quão do Euangelho he vergonha para o Christão, o Christão he vergonha para Christo. 146. As blasfemias foraõ as dores do inferno, q̄ cercaraõ a Christo na Cruz. 159.

*Cometas.* São vozes de Deos. 254. Não foraõ creados no principio do mundo, mas produzidos de novo. 261. São hoje os sinaes do Ceo, com que Deos nos notifica os seus decretos. 263. O conceito commum que se fórma das significações dos Cometas, he o verdadeiro significado delles. 264. Quaes sejaõ os seus effeitos. 268. Refere-se os Cometas, que apparecêraõ no mundo, & seus particulares effeitos. 270. & seq. Guerras, mudanças de Imperios, & mortes de Principes são effeitos dos Cometas pertencentes ao mundo politico. 274. As significações dos Cometas, que são vozes de Deos, só as entendem os que o temem. 288. Muitas vezes os Cometas são causa de se impedirem os seus effeitos. 290. A efficacia dos Cometas he como a dos venenos. Ibid. Nunca foy visto Cometa, que não prognosticasse mal. 313. O juizo certo dos Cometas se ha de fazer olhando para os sinaes, & para os effeitos. 316. O salitre com que se accendem os Cometas no Ceo, são os peccados. 317.

*Conceito.* Quando Deos quer que os homens obrem cousas grandes, mudalhes o conceito baixo q̄ tinhaõ de si. 98.

*Condenados.* Padecem no inferno aquillo, a que Deos os condena, & Deos aquillo que os não póde condenar.

152. Dentro no coração dos condenados ha outro maior inferno. 157. No inferno se devem sentir mais as blasfemias de Deos, que a propria condemnação. 174.

*Confissão.* O que pecca occultamente, ainda que não confesse o peccado, confessa que he peccado. 148. E por esta meya confissão alcança meya absolvição. Ibid.

*Conhecimento.* O pô, & cinza não he o mais util conhecimento do homem. 85. O melhor conhecimento de si mesmo, he conhecer cada hum que elle he a sua alma. 87. O melhor conhecimento do pô he melhor da parte de Deos, que da nossa. 99.

*Conselho.* Quando os conselhos não tem effeito, he final q̄ os não approva Deos; mas se o effeito desejado se segue aos conselhos, he prova que Deos os confirma. 24.

*Conservação.* Se em algũa parte està mais perigosa, he na presumpção de segura. 70.

*Consideração.* Não basta fazella hũa, senão muitas vezes. 196. A consideração do peccado commettido he golpe, que recebido na testa, faz ferida no coração, & verte o sangue pelas faces. 126.

*Consonancia.* O demonio como pay da discórdia, foge da consonancia. 76.

*Coração.* Hade ser o nosso coração para com Deos, como o coração de Deos para com-nosco. 183. Porque foy semelhante ao coração de Deos o coração de David. 182. Occupa mayor lugar no coração o bem depois de perdido, que quando se possuia. 113.

*Coroa.* Parece o não quererem os Principes aceitar a coroa, he descer de Reys a Principes; & não he senão subir de Principes a mais que Reys. 28. Causa pasmo, & admiração aceitar o Principe o trabalho do governo, sem admittir a authoridade da Coroa. 29. Só aquelle Principe soube pôr a Coroa em seu lugar, que coroou o homem, & não quiz coroar a cabeça. Ibid.

*Corpo.* Devendo o homem ser alma, as almas não degenerado

rado a fer corpo. 103. Deos formou o homem unindo a alma ao corpo; o Prégador o reforma separando a alma do corpo. 96. Corpo vestido do homem. 89. O corpo, caixa portatil. 92. O corpo escravo rebelde. Ibid. Vaso de barro. Ibid. Carcere do homem. 93. O homem com corpo, ou sem corpo, he Elias com capa, ou sem capa. 90. S. Paulo com corpo, ou sem corpo, sempre o mesmo homem. 91. Vide *Alma*.

*Creador*. Deos castiga como Juiz, com o mesmo que deo como Creador. 127.

*Criado*. Quem fia do criado a sua honra, ou perde a honra, ou se faz escravo do seu criado. 138.

## D

*Danos*. **H** Eli salvouse, porque sentio mais as injurias de Deos, que os proprios danos. 173.

*David*. Húas vezes pelejava com toda a mão, & outras sómente com parte della. 75. Pedras de David que significação no moral. 78. David triunfou com as mãos, porque havia triunfado com os pensamentos. 83. David louvando as obras de Deos, fez o panegyrico aos seus pensamentos. 81. Porque foy o seu coração semelhante ao coração de Deos. 182. David não fazia comparação de si ao Gigante, senão de si a si, 83. Foy singular na esperança; porq̃ nem no Ceo, nem na terra queria mais que a Deos. 182. Porque dedicou a espada, & não a funda. 196. Perdoalhe Deos os peccados proprios, & não as blasfemias alheyas. 167. David Heroe da dor. 120. Como Rey dava os dias aos negocios; como peccador dava as noytes ao pranto. 120. Não chorava o peccado já perdoado, senão o haver peccado. Ibid. David tinha debaixo de hum pé todo o globo da terra, & debaixo de outro toda a esfera do Ceo. 184.

*Democrito*. Mostra-se como não ria Democrito, antes elle, & Heraclito ambos choravão. 219. Mayor razão tinha

Xiij

He-

Heraclito de chorar, que Democrito de rir. 230. Heraclito tinha toda a razão, & materia para chorar, & Democrito nenhũa para rir. 232. Ria Democrito, sem ter materia, nem motivo para isso; & como. 234. Quem quizer imprimir a sua doutrina nos corações, não os deve endurecer com riso, como fazia Democrito, mas abrandallos com lagrimas, como fazia Heraclito. 236. Mais obrava Heraclito chorando, q̄ Democrito rindo. 238. O cōtinuo riso de Democrito o fazia ridiculo: & o prãto de Heraclito, sendo continuo, se fazia mais efficaç. 239.

*Demonio.* A justiça deo ao demonio a natureza por castigo, & a misericordia deo ao homem a natureza por remedio. 127. Demonios confirmados em natureza, os Apostolos em graça. Ibid. Tenta Rõma com o que tentou o demonio a Adam, & a Christo. 191. Como pay da discordia foge da consonancia. 76.

*Deos.* Só dà, & pôde dar a paz, que he sua: & a paz que não he sua, essa he a que dà, & pôde dar o mundo. 8. Mostra-se por muitas circunstancias, como a paz, que Deos deo a Portugal, foy paz sua. Ibid. Antes nos quer menos confiados de suas misericordias, que pouco attentos a nossas obrigações. 72. Se Deos em Castella castiga peccados, como ha de perdoar peccados em Portugal. 73. Em grandes misericordias enfaya Deos grandes castigos aos ingratos. Ibid. Quando Deos dà os bens, esconde-se, quando os tira, manifesta-se. III. Até Deos aprendeo sahindo. 88. Os condenados padecem no inferno aquillo, a que Deos os condena; & Deos aquillo, a que os não pôde condenar. 152. Basta qualquer bem do Ceo, ou da terra, se o ajuntamos com Deos, para que Deos a respeito de nòs seja menor bem. 186. A vergonha he heroyca a respeito de Deos; porque me envergonho de quem não vejo, nem vejo que me vê. 131. Deos he o principio, & fim d'alma. 99. Deos não quer de mim mais que a mim; nem eu devo querer de Deos mais que a Deos.

a Deos. 183. Pêta mais diante de Deos a vingança da sua honra, que o inferno de todo o mundo. 167. Anjos nos podem tirar algũa couza de Deos. 187. Mais interessera he a esperança que deseja só a Deos, que a q deseja a Deos, & juntamente os outros bens. 186. Ha de ser o nosso coração para com Deos, como o coração de Deos para com-nosco. 183. Tam grande bem he Deos só, como Deos, & todos os bens do Ceo, & da terra juntamente. 186. Os bens da terra, se os amamos, são eclipses dos bens do Ceo, & os do Ceo são eclipses de Deos. Ibid. Heli salvouse, porque sentio mais as injurias de Deos, que os danos proprios. 173. O mayor horror do inferno he aborrecer a Deos, & blasfemallo. 152. Deos formou ao homem, unindo a alma ao corpo; o Prégador o refórma, separando a alma do corpo. 96. O conhecimẽto, & memoria do pò he melhor da parte de Deos, que da nossa. 99. Para amar puramente a Deos, até do Ceo nos havemos de recatar. 188. Quando Deos quer que os homens fação cousas grandes, mudalhes o baixo conceito que tem de si. 98. São muitos os q esperão em Deos, & poucos os que o buscão. 181. Deos està tão contente, & tão feliz antes de haver Ceo, & terra, como depois. 182. Em razão de perdido, mayor perda he a do tempo, que a de Deos. 115. Quem ama outra couza com Deos, não só ama menos a Deos, senão menos de Deos. 186. Quem não deseja mais que a Deos, deseja mais: quem deseja mais que a Deos, deseja menos. Ibid. Prova-se como depois que acabãrão os Profetas, começou Deos a fallar pelos Cometas. 259. & seq. Quando Deos quer castigar sem mostrar sinais, entende-se que està mais irado, & que os seus decretos são absolutos. 290. Calamidades com que hade castigar o mundo, antes de se conquistar a Terra Santa. 298. & seq.

*Desejo.* O heroyco do Ceo he desejallo, não por ver, senão por louvar a Deos eternamente. 164. Quem não deseja mais

mais que a Deos, deseja mais : quem deseja mais que a Deos, deseja menos. 186.

*Desesperação.* Ley dos que esperão nos poderosos do mundo : esperar, desesperar, & callar. 192.

*Desordem.* No inferno ha summa ordem, & summa desordem; & como. 153. Descripção do inferno, ordenado da parte de Deos, desordenado da parte dos condenados. 155.

*Dias.* Vide *Annos.*

*Diferença.* A vergonha conserva-se na differença, & perde-se na semelhança. 144.

*Diligencia.* Para as perdas, que tem remedio, se fez a diligencia; para as que não tem remedio, se fez a dor. 117.

*Diluvio.* Deos pôde fazer diluvios com todos os elementos. 104.

*Dor.* A dor da perda nos bens falsos he castigo, nos verdadeiros remedio. 106. Devem-se reduzir todas as dores a hũa só dor, que nos livre de todas. 125. Na perda dos bês do Ceo a ferida causa dor, & a dor fará a ferida. 106. Qual seja a dor mais que fina do peccado. 124. O mayor abuso do mundo he o abuso da dor. 125. Dores do inferno, que cercarão a Christo na Cruz, serão as blasfemias. 159. Pôde a dor fazer que o peccado feito não seja feito, & como. 122. & se q. O affecto da dor move mais efficaamente que o affecto do gosto. 109. Empregos da dor vãos, & inuteis. 125. Nenhũ estado neste mundo se livra de dor. *Ibid.* A dor he o unico remedio do bem perdido, & o mayor bem perdido he a dor, que se perde. 125. Para as perdas, que tem remedio, se fez a diligencia; para as que não tem remedio, se fez a dor. 117. O bem menos perdido he aquelle, que se pôde recuperar com a dor; o mais perdido he aquelle, que com nenhũa dor se pôde recuperar. 113. Como pôde ser fina, & heroyca a dor do peccado. 120. O mesmo bem causa mayor dor, que o gosto, & como. 113. A dor não se mede pela quantidade; nem he

he o mesmo ser grande, que ser fina. 114. A dor, que não he fina, morre com quem morre; a dor, que professa fineza, com quem morre se faz immortal. 118. A dor na impossibilidade do remedio se affina mais, & porq. 119. A dor vulgar chora, em quanto espera o remedio; a heroyca chora, porque o não espera. Ibid. Qual, & como he a dor fina, & heroyca do summo bem perdido. 120. Nenhum mal se remedeia com a dor, senão o peccado; & nenhum bem se restaura pela dor, senão a graça. 125. A dor he eco do peccado. 121. Peccar, & não peccar, não he implicancia, se ha verdadeira dor. 123. Paraque fez a natureza a dor. 125. Doerse do bem perdido, que com a dor se pôde recuperar, he remedio: doerse do bem perdido, que com nenhuma dor se pôde recuperar, he dor. 116

*Dotes da natureza, cabellos de Absalão.* 127.

*Doutrina.* Como differe a doutrina de Platão, & de S. Paulo, dizendo ambos ao parecer o mesmo. 92. Quem quizer imprimir a sua doutrina nos corações, não os deve endurecer com riso, como fazia Democrito; mas abrandallos com lagrimas, como fazia Heraclito. 236.

## E

*Eclipse.* Os bens da terra eclipsão aos do Ceo, & os do Ceo ao summo bem. 186.

*Eco.* O eco do peccado he a dor. 121.

*Elevação.* A vergonha elevada tem virtude de tirar o peccado. 129.

*Encarnação.* O fim primario da Encarnação foy a vingança da honra Divina, & o secundario a redempção do genero humano. 167.

*Enfermidade.* Das enfermidades alheyas tirava S. Roque doença para si; & das proprias saude para nós. 52. De tal sorte se entranhava nas enfermidades dos proximos, que não só adoecia n'alma por sentimento compassivo, mas por enfermidade verdadeira. 58. Soube adoecer com as enfer-

enfermidades alheyas, & curar com as proprias. 59.

*Enxerto.* O mais proprio, & mais seguro he, quando o garfo, & a raiz são da mesma planta. 17.

*Esconder* o peccado quando se commette, he quasi como confessallo depois de commettido. 147.

*Espada.* Porque a dedicou David no templo, & não a fundou. 196. A espada que vem do Ceo, não a meneia hũa só mão, senão duas, hũa invisivel; & outra visivel. 314. A mão, ainda que fraca, que houver de menear a espada juntamente com a de Deos, he impossivel resistir-lhe. 315.

*Espaldas.* Os males conhecem-se pela cara, & os bens pelas espaldas. 112.

*Esperança.* A dor vulgar chora, em quanto espera o remedio; a heroyca chora, porque o não espera. 119. Muitos são os que esperão em Deos, poucos os que o buscão. 181. Ley dos que esperão nos poderosos do mundo: esperar, desesperar, & callar. 192. Se quereis esperar outra cousa, que não seja Deos, não a espereis de outro, senão de Deos. 189. Mais interessêira he a esperança, q̄ deseja só a Deos, que a que deseja a Deos, & juntamente outros bens. 186. Esperanças deste mundo não podem ser limpas. 180. Esperar no Filho do homem, sim; nos filhos dos homens não; & porque. 192. A mesma duração, que no Iervir he tempo, no esperar he eternidade. 177. A esperança quanto mais interessêira, mais fina. 186. A esperança limpa, & heroyca he aquella, que no mesmo Ceo não quer, nem espera de Deos mais que a Deos. 180. Nas esperanças da terra a esperança he eterna, o gosto nunca chega: nas do Ceo o gosto he eterno, & a esperança muy breve. 195. A vida de quem não espera, he tempo; a vida de quem espera, he eternidade. 178. David singular na esperança, porque nem no Ceo, nem na terra queria mais q̄ a Deos. 182. As esperanças da terra juntas com o tormento; as do Ceo com o gosto. 195. Roma he Hospital da esperança, onde todos padecê esta enfermidade habitual, & poucos farão.



farão. 193. Em Roma as mayores tentações da esperança. 190. Mais martyres ha hoje em Roma, q̄ havia antigamente; aquelles erão Martyres da Fé, estes são da esperança. 194.

*Espirito Santo.* Como Consolador, & como Mestre farou tres desconsoações, que padecia Portugal, & servem de materia aos discursos no Panegyrico dos annos da Serenissima Rainha. 6. Com a felicidade da paz curou a desconsoação da guerra. 7. Como curou a desconsoação do casamento Real. 19. & seq. Como acodio à desconsoação do governo. 26.

*Esposa.* Só à esposa pertence o officio de suggerir, & porque. 40. Só na esposa se achão as condições, que se requerem para o officio de suggerir. 43. & seq. Só da esposa se deve fiar o esposo. 48.

*Estimação.* Estimar-se para não fazer baixezas, não he soberba. 98.

*Eternidade.* A mesma duração, que no servir he tempo, no esperar he eternidade. 178. No Ceo paga Deos huma eternidade com outra. 177. A esperança he hum tormento, que do tempo faz eternidade; & a Bemaventurança he hum gosto, que da eternidade faz tempo. 178. A vida de quem não espera, he tempo: a vida de quem espera, he eternidade. Ibid. O eterno da gloria responde ao eterno da esperança. 177. A eternidade como he. 179.

*Eu.* O pó, o lodo, & o corpo não he eu, eu sou a minha alma. 87. Hey de fazer o q̄ devo, não porque sou visto, senão porque sou eu. 139. Basta que eu me veja. Ibid. Deos não quer de mim mais que a mim; eu não hey de querer de Deos mais que a elle. 183. Deos não ha mister os meus bens, porque tem tudo em si; eu não hey mister os seus, porque tenho tudo nelle. Ibid.

*Euangelho.* Quando o Euangelho he vergonha para o Christão, o Christão he vergonha para Christo. 146.

*Fé.*

## F

*Fé.* **F**E'apertada de mãos não he verdadeira Fé.66. Fé que não luz nas mãos, he final de frieza, & de não arder fogo no coração.67. Quem está duvidoso no dar, não está firme no crer. Ibid. He suspeito de pouca fé o que perverte a liberalidade em cubiça. 68. Deve-se curar, como a curou S.Pedro.69. Foy S. Sebastião homê de duas fés, sem ser infiel a algũa. 213.

*Ferida.* Na perda dos bens do Ceo a ferida causa dor, & a dor fara a ferida. 106.

*Fim.* A memoria do principio,& fim do homem qual deve ser.99.

*Fino.* Como pôde ser fina, & heroyca a dor do peccado. 120. A dor fina, & heroyca do fummo bem perdido qual, & como he. Ib. A dor q̄ não he fina, morre cõ quem morre; a dor, que professa fineza, com quem morre, se faz immortal. 118. A dor não se mede pela quantidade, nem he o mesmo ser grande, q̄ ser fina. 114. Qual seja a dor mais fina do peccado. 124. Vide *Heroyco*.

*Fogo.* Diferença do fogo do inferno ao nosso. 154. O fogo do inferno he racional, & porque. Ibid. Meter hum dedo no fogo, boa diligencia para resistir às tentações. 175. A consideração das blasfemias de Deos no inferno he mais efficaç para não peccar, que a do fogo. 175.

*Funda.* Porque a não dedicou David no templo, senão a espada. 196.

## G

*Gedeão.* **Q**ue lhe faltou para ser Heroe. 138.

*Gentios.* **Q**huns que adoravão ao Sol, & peccavão de noyte; outros q̄ adoravão a Lua, & peccavão de dia. 133.

*Gigante.* David não fazia comparação de si ao Gigante, senão de si a si. 83.

*Gloria.* O eterno da gloria responde ao eterno da esperança.

*Gosto.* O mesmo bem causa mayor dor, que gosto. 113. As esperanças da terra andão juntas com o tormento; as do Ceo com o gosto. 195.

*Governo.* Mostra-se o de Portugal em hũa pintura totalmente muda. 25. Parece que o não quererem os Principes aceitar o governo, he descer de Reys a Principes; & não he senão subir de Principes a mais q Reys. 28. Causa pasmo, & admiração aceitar o Principe o trabalho do governo, sem admittir a authoridade da Coroa. 29. Só aquelle Principe soube pôr a Coroa em seu lugar, que corooou o hombro, & não quiz coroar a cabeça. Ibid.

*Graça.* Com a dor nenhum mal se remedea, senão o peccado, & nenhum bem se restaura, senão a graça. 125.

*Guerra.* Sua descripção, & effeitos. 7. Com que se curou a desconsolação da guerra, que padecia Portugal. Ibid. Não ha nas guerras resolução mais christã, nem mais perigosa que a neutralidade. 315.

## H

*Heli* **S** Alvou-se; porque sentio mais as injurias de Deos, que os danos proprios. 173.

*Heraclito.* Mostra-se como não ria Democrito; antes elle, & Heraclito sempre choravão. 219. & seq. Mayor razão tinha Heraclito de chorar, que Democrito de rir. 230. Heraclito tinha toda a razão, & materia para chorar; & Democrito nenhuma para rir. 232. Ria Democrito, sem ter materia; nem motivo para isso; & como. 234. Qué quer imprimir a sua doutrina nos corações, não os deve endurecer com riso, como fazia Democrito, mas abrandallos com lagrimas, como fazia Heraclito. 236. Mais obrava Heraclito chorando, que Democrito rindo. 238. O riso continuo de Democrito o fazia ridiculo; & o pranto de Heraclito, sendo continuo, se fazia mais efficaç. 239.

*Heroe.* David heroe da dor. 120. Isaias heroe da sua, & de todas

- todas as idades. 144. Que faltou a Gedeão para ser heroe. 138.
- Heroyco* conhecimento de si mesmo. 87. Heroyca dor do bê perdido. 115. Heroyca vergonha a respeito de Deos, dos homens, & de si mesmo. 130. Heroyco temor do inferno. 168. Heroyca esperança do Ceo. 182. Como pôde ser heroyca a dor do peccado. 120. Só, & de noyte, & não fazer fraqueza, heroyco valor. 139. Heroyco dictame: Basta que eu me veja. Ibid.
- Homem*. O homem tanto sabe, quanto sahe. 88. Qual deve ser a memoria do principio, & fim do homem. 99. Esperar no Filho do homem, sim; nos filhos dos homens, não, & porque. 192. Como se deve multiplicar, & de hum fazerse dous. 140. Deos formou ao homem, unindo a alma ao corpo; o Prégador o refórma, separando a alma do corpo. 96. Quando Deos quer que os homês obrem coufas grandes, mudalhes o baixo conceito, que tem de si. 98. O homem cahio, porque não conheceo a sua nobreza; o Anjo, porque a conheceo. 85. O homem ha de viver como alma separada. 97. Devendo o homem ser alma, as almas degenerarão a ser corpo. 103. O homem natural constitue-se de alma, & corpo; o moral consiste só na alma. 94. O animal, ainda que tenha alma, he corpo; o homem, ainda que tenha corpo, he alma. 89. S. Paulo com corpo, ou sem corpo, sempre o mesmo homem. 91.
- Honra*. Quem fia do criado a sua honra, ou perde a honra, ou se faz escravo do seu criado. 138. Mayor martyrio he o que tira a honra, que o que tira a vida. 129. O fim primario da Encarnação foy a vingança da honra Divina; o secundario a redempção do genero humano. 167. A honra offendida, ainda a Divina, não tem outra consolação mais que a vingança. Ibid. Péfa mais diante de Deos a vingança da sua honra, q' o inferno de todo o mundo. Ib.
- Horror*. O mais horrivel, & terrivel do inferno he aborrecer a Deos, & blasfemallo. 152. & seqq.

Idea.

## I

*Idea.* **O** Conceito que cada hum tem de si, he a idea das suas acções. 82. As heroycas virtudes do Invictissimo Rey D. João IV. se propõem ao Serenissimo Infante D. Pedro seu filho, como idea para a imitação. 36. & seqq.

*Josue.* Porque parado o Sol, mandou tambem parar a Lua. 188.

*Inferno,* limpo, & não limpo. 170. O inferno limpo ninguê o bebe, porque o temem os predestinados. Ibid. O inferno não limpo bebem-o os precitos. Ibid. Como diz Job que no inferno não ha ordem. 153. No inferno ha summa ordem, & summa desordem, & como. Ibid. Descrição do inferno, ordenado da parte de Deos, & desordenado da parte dos condenados. 155. Como ha Ceo do Ceo, assim ha inferno do inferno, & qual seja. 157. Dentro do coração dos condenados ha outro mayor inferno. Ibid. Comparação, & differença notavel de hum inferno a outro. 157. Inferno lançado no inferno. Ibid. Musica, & armonia do inferno. 153. & 155. Differença do fogo do inferno ao nosso. 154. O fogo do inferno he racional, & porque. Ibid. Temor heroyco do inferno, temello por não blasfemar de Deos. 163. O temor heroyco do inferno he final de predestinação. 169. Os que temem o inferno não pelo fogo, senão pelas blasfemias de Deos, cu são, ou serão Santos. 172. O mayor horror das blasfemias do inferno he Deos offendido, & não vingado. 166. Porque não castiga Deos com nova pena os peccados, que se commettem no inferno. Ibid. Inferno justo de ambas as partes como pôde ser. 168. Como pede o rico Avarento no inferno desejar a salvação de seus irmãos. 160. Porque se queixava o rico Avarento mais da lingua, que de outro

tormento. 161. Blasfemias contra Deos são as tempestades do inferno. 162. Ha no inferno mais que temer, do q' a pena de sentido, & a pena de danó. 151. Pésa mais diante de Deos a vingança da sua honra, que o inferno de todo o mundo. 167. As dores do inferno, que cercarão a Christo na Cruz, serão as blasfemias. 159.

*Injuria.* Heli salvouse, porque sentio mais as injurias de Deos, que os danos proprios. 173.

*Implicancia.* Peccar, & não peccar, não he implicancia, se ha verdadeira dor. 123.

*Impossivel.* A dor no impossivel he pura dor; & porque. 119. Como póde a dor fazer que o peccado feito não seja feito. 122.

*Impulso.* Pódem menos os impulsos de fóra, que as pa yxões de dentro. 196.

*Interesse.* A esperança quanto mais interesseira, mais fina. 186. Mais interesseira he a esperãça, que deseja só a Deos, que a que deseja a Deos, & juntamente outros bens. Ibid.

*Isaiás.* Heroe da sua, & de todas as idades. 144.

*Justiça.* A justiça deo ao demonio a natureza por castigo; & a misericordia deo ao homem a natureza por remedio.

127.

## L

*Ladrão.* **O** Bom Ladrão alcançou indulgencia plenaria, porq' sentio mais as blasfemias de Deos, que as suas penas. 174.

*Lgrimas.* A natureza em emulação da graça fez hum bautismo de agua, que são as lagrimas; outro bautismo de fangue, que he a vergonha. 129. Aquillo que do peccado sempre fica, sempre ha de ser chorado. 120. David como Rey dava os dias aos negocios, como peccador dava as noytes às lagrimas. Ibid. Quem quizer imprimir a sua doutrina nos corações, não os deve endurecer com riso, como

como fazia Democrito ; mas abrandallòs com lagrimas, como fazia Heraclito. 236. Vide *Heraclito*.

*Limpo*, conhecimento de si mesmo, limpa dor do bem perdido, limpa vergonha do mal commettido, limpo temor do inferno, & limpa esperança do Ceo, são a materia das cinco Pedras de David. Vide *Heroyco*.

*Lingua*. Porqu e se queixava o rico Avarento mais da lingua, que de outro tormento. 161.

*Louvar*. Desejar o Ceo, não tanto por ver, quanto por louvar a Deos eternamente, desejo heroyco. 164.

*Lua*. Porque parado o Sol, mandou tambem Josuè parar a Lua. 188. Gentios que adoravão ao Sol, & peccavão de noyte ; outros, que adoravão a Lua, & peccavão de dia.

133.

## M

*Mal*. **N** Aõ só se padecem os males, senão tambem os bens. 106. O bem conhece-se na privação, o mal na experiencia. 110. Vergonha heroyca a respeito dos homens, envergonhar de ser mau entre os maos. 141.

*Mão*. David hũas vezes pelejava com toda a mão, outras sómente com parte della. 75.

*artyrio*. O martyrio da vergonha he mais fidalgo que o do fangue ; & porque. 129. Mayor martyrio he o que tira a honra, que o que tira a vida. Ibid. Mais martyres ha hoje em Roma, do que havia antigamente. 194.

*Matrimonio*. No de Suas Magestades não faltou a confirmação immediata, & benção do Pontifice. 23. & em que consistio. 24.

*Memoria*. Qual deva ser a memoria do principio, & fim do homem. 99. O conhecimento, & memoria do pò he melhor da parte de Deos, que da nossa. Ibid.

*Misericordia*. A justiça deo ao demonio a natureza por castigo, & a misericordia deo ao homem a natureza por remedio.

Y ij

medio.

- medio. 127. O que parece impossivel à omnipotencia , o mostra possivel a misericordia. 122.
- Morte.* O sangue, que derrama a morte, he animal ; o sangue, com que a vergonha tinge as faces, he racional. 129. Não morrerão nossos primeiros pays logo , porque executou a vergonha o que havia de fazer a morte. 128. A dor, que não he fina, morre com quem morre ; a dor que professa fineza, com quem morre se faz immortal. 118. A morte do que morre por Deos he hũa apparencia de morte debaixo da realidade de vida. 206.
- Mundo.* Porque conquistou Alexandre o mundo. 82. A paz, que não he de Deos, só a pôde dar o mundo. 8. Descricção do mundo. 2 17.
- Musica.* Musica, & armonia do inferno. 153. & 155.

## N

- Nada.* **P** Ara quem não quer mais que a Deos, tudo o mais he nada. 182. O Ceo he hum nada alto, a terra he hum nada baixo ; porèm hum, & outro nada. Ib.
- Natureza.* Para que fim fez a natureza a dor. 125. Dotes da natureza, cabellos de Abfalão. 127. Demonios confirmados em natureza. Ibid. A natureza em emulação da graça fez hum bautismo de agua, outro de sangue. 129. Como se deo à serpente por castigo o mesmo, que tinha por natureza. 127. A vergonha he effeito natural, & remedio como natural do peccado. Ibid.
- Negocios.* David como Rey dava os dias aos negocios ; como peccador dava as noytes ao pranto. 120.
- Neutralidade.* Não ha nas guerras resolução mais christãa, nem mais perigosa que a neutralidade. 3 15.
- Nobreza.* O homem cahio, porque não conheceo a sua nobreza ; o Anjo, porque a conheceo. 85.
- Noyte.* Só, & de noyte não fazer fraqueza, valor heroyco.



## O

- Obras.* **A**s obras são filhas dos pensamentos, & como. 81. David louvando as obras de Deos fez o panegyrico aos seus pensamentos. Ibid. Christo para as maiores obras não olhou para o principio, & fim do seu corpo, senão para o principio, & fim da sua alma. 99.
- Odio.* O mais horrivel, & terrivel do inferno he aborrecer a Deos, & blasfemallo. 152.
- Olhos.* Hey de fazer o que devo, não porque sou visto, senão porque sou eu. 139. Envergonhou se Pedro do seu peccado, porque se encontrão os olhos de Christo com os seus. 132. Entre os olhos dos nescios, & os olhos dos sabios ha grande differença; porque estes vem as realidades, & aquelles as apparencias. 206. Vide *Vergonha. Omnipotencia.* O que parece impossivel à omnipotencia, o mostra possivel a misericordia. 122. Vide *Dor.*
- Opinião.* He mais facil unir distancias, & vontades, que cafar opiniões, & entendimentos. 21.
- Ordem.* Como diz Job que no inferno não ha ordem. 153. No inferno ha summa ordem, & summa desordem; & como. Ibid. Descripção do inferno, ordenado da parte de Deos, desordenado da parte dos condenados. 155.
- Ouro.* Estatua de Nabuco duas vezes transformada, huma em pò, outra em ouro. 100.

## P

- Padecer.* **N**ão só se padecem os males, senão tambem os bens. 106. O mal conhece-se, quando se padece; o bem, quando se perde. 110. Ha bens intoleraveis. 106.

Tom. XIV.

Y iij

S. Paulo.

*S. Paulo.* S. Paulo com corpo, ou sem corpo, sempre o mesmo homem. 91. Como differa a doutrina de Platão, & de S. Paulo, dizendo ambos ao parecer o mesmo. 92.

*Paz.* Foy o medicamento, com que o Espirito Santo farou a desconfortação da guerra, que padecia Portugal. 7. Foy paz de Deos por todas as suas circumstancias. 8. assim na preferencia do lugar, como no tempo em que se fez. *Ibid.* Na circumstancia de subita teve a sua excellencia. 14. Não se pedio caução, nem fiança; porque o decoro della foy o melhor fiador da sua firmeza. 15. Só então he segura, & firme, quando para todas as partes he fermosa. *Ibid.* A felicidade da paz deveo Portugal aos auspicios da aurora, que era a Rainha N. S. 16. Não era tamanha felicidade, nem para o tempo, nem para o lugar, nem para a primeira vez que se propoz o ajuste da paz. *Ibid.*

*Peccado.* Os peccados antigamente erão comedidos, hoje tem perdido a vergonha. 126. O primeiro peccado vence a vergonha, o segundo a dissimula, o terceiro a perde. 132. Nenhum mal se remedeia com a dor, senão o peccado. 125. Como pôde ser fina, & heroyca a dor do peccado. 120. Esconder o peccado, quando se commette, he quasi como confessallo depois de commettido. 147. O que peccou occultamente, ainda que não confessa o peccado, confessa que he peccado. 148. & com esta meya confissão alcança meya absoção. *Ibid.* A dor he eeo do peccado. 121. Qual seja a dor mais que fina do peccado. 124. O peccado pôde remediar-se, o haver peccado não. 120. Como pôde a dor fazer que o peccado feito não seja feito. 122. Peccar, & não peccar, não he implicancia, se ha verdadeira dor. 123. Aquillo que do peccado sempre fica, ha de ser chorado sempre. 120. A sentença de Deos olha para a gravidade dos peccados, a execução para a publicidade. 148. Os peccados, que se commettem no inferno, não são castigados com nova pena. 166. *Vide Inferno.*

*Pedra.*

**Pedra.** Ascinco de David que significação nô moral. 78. A primeira significa o conhecimento de si mêsmo; a segunda, a dor do bem perdido; a terceira, a vergonha do peccado commettido; a quarta, o temor do eterno supplicio; a quinta, a esperança do eterno gosto. Ibid. Porque não tirou David a pedra da cabeça do Gigante. 196.

**Pena.** Ha mais que temer no inferno, do que a pena do sentido, & a pena de danô. 131. O Sacramento da Penitencia tira a culpa; o quasi sacramento da vergonha suspêde a pena. 147.

**Pensamento.** As obras são filhas dos pensamentos, & como. 81. David louvando as obras de Deos fez o panegyrico aos seus pensamentos. 81. David triunfou com as mãos, porque havia triunfado com os pensamentos. 83. Cada hum se transforma na materia do seu pensamento. 100.

**Perda.** Ha bens menos perdidos, & mais perdidos. 115. Em razão de perdidos mayor perda he a do tempo, que a de Deos. Ibid. O bem menos perdido he aquelle, que se pôde recuperar com a dor; o mais perdido, he o que com nenhũa dor se pôde recuperar. Ibid. Porque se estima mais o bem quando se perde, que quando se possui. 109. O mayor bem do bem he perderse. 113. Na perda dos bens do Ceo a ferida causa a dor, & a dor fara a ferida. 106. A dor he o unico remedio do bem perdido, & o mayor bem perdido he a dor, que se perde. 125. Vide *Bens*.

**Perdaã.** A blasfemia he peccado, que nunca Deos deixa sem castigo, ainda depois de perdoado. 167. Perdoou Deos ao bom Ladrão, porque sentio mais as injurias de Christo, que os seus proprios tormentos. 174.

**Pò.** O pò, & cinza não he o mais util conhecimento do homem. 85. O pò he principio, & fim do corpo; Deos he principio, & fim da alma. 99. A estatua de Nabuco duas vezes transformada, hũa em pò, outra em ouro. 100.

**Portugal.** Prevaleceo com vantagem a Catalunha, & Hollanda na guerra contra Castella, porque Hollanda prevaleceo

valeceo de longe, & Portugal de perto. 10. Foy o David de Hespanha, que era o Golias. Ibid. Antes de emprender a conquista da Terra Santa ha de ser purificado com hum géral castigo, & purgado de seus vicios, & peccados. 294.

*Precito.* O inferno não limpo bebem-o os precitos. 170.

*Predestinado.* O inferno limpo ninguem o bebe, porque o temem os predestinados. 170. O temor heroyco do inferno he sinal de predestinação. 169.

*Pretendente.* O que fois, sereis: grande castigo para pretendentes. 127.

*Principe.* Parece que o não querer o Principe aceitar o governo, he descer de Rey a Principe; & não he senão subir de Principe a mais que Rey. 28. Causa admiração aceitar o Principe o trabalho do governo, sem admittir a authoridade da Coroa. 29. Só aquelle Principe soube pôr a Coroa em seu lugar, que corou o hombro, & não quiz coroar a cabeça. Ibid. He dito so aquelle Principe, que logra a felicidade de tal companhia, em quem se acha valor; & constancia para suggerir efficazmente as razões que mais convêm. 46. Não ha ponto mais difficiltofo a hum Principe, que saber de quem se ha de fiar. 48.

*Proposição.* As proposições devem entenderse conforme a mente de quem as profere. 93.

*Pureza.* A dor no impossivel he pura dor, & porque. 119.

## Q

*Querer* **S**O' a Deos, & nem de Deos, nem com Deos mais que a Deos; he o fino, & heroyco querer. 180. Para quem não quer mais que a Deos, tudo o mais he nada. 182. Se queres mais que a Deos, não esperes de outro, senão de Deos. 189. Deos não quer os meus bens,

bens, porque tudo tem em si; eu não quero os feus, porque tenho tudo nelle. 183.

## R

*Remedio.* **A** Dor da perda dos bens falsos he castigo, nos verdadeiros remedio. 106. Para as perdas que tem remedio, se fez a diligencia; para as que não tem remedio, se fez a dor. 117. A dor vulgar chora, em quanto espera o remedio; a heroyca chora, porque o não espera. 119. Doerse do bem perdido, que com a dor se póde recuperar, he remedio: doerse do bem perdido, que com nenhũa dor se póde recuperar, he dor. 116. O peccado póde remediar-se, o haver peccado não. 120.

*Rey.* David como Rey dava os dias aos negocios; como peccador dava as noytes ao pranto. 120.

*Reyno.* A sua vida he a successão dos Reys. 19. O Reyno de Portugal morto pela esterilidade, resuscitou pela successão. Ibid.

*Risô.* Ser risível a primeira propriedade do racional, & a' mayor impropriedade da razão. 216. Vide *Democrito*.

*Roma,* Cabeça do Gigante, porque he do mundo. 77. Por ser a Cidade mais santa, não póde haver nella vergonha heroyca a respeito dos homens; & porque. 141. Roma, Hospital da esperança, onde todos padecem esta enfermidade habitual, & poucos farão. 193. Em Roma as mayores tentações da esperança. 190. Tenta Roma com o que tentou o demonio a Adam, & a Christo. 191. Só em Roma pode prometter a esperança o lugar supremo. 190. Mais martyres ha hoje em Roma, que havia antigamente; aquelles eraõ Martyres da Fé, estes são da esperança. 194.

*S. Roque.* Foy tão vigilante, que não só acodio pontualmente

te quando Deos lhe batia às portas proprias, senão tam-  
 bem às alheyas. 5 1. Das enfermidades alheyas tirava doê-  
 ça para si; & das proprias faude para nós. 5 2. Supprio S.  
 Roque por perfeição de sua caridade, o que faltou a  
 Deos em quanto Causa Primeira por perfeição de sua  
 simplicidade. 5 4. Assim como he brazão da Omnipoten-  
 cia Divina, que ninguem póde obrar sem Deos; assim  
 he brazão da caridade de S. Roque, que ninguem póde  
 padecer sem elle. Ibid. A S. Roque mais, que a Santo  
 Ignacio, devem os Religiosos da sua Casa os fervores de  
 sua caridade. 5 5. Foy filho de Santo Ignacio em profec-  
 cia. 5 6. De tal forte se entranhava nos males dos proximo-  
 mos, que não só adoecia n'alma por sentimento com-  
 passivo, mas por enfermidade verdadeira. 5 8. Soube  
 adoecer com as enfermidades alheyas, & curar com as  
 proprias. 5 9. Foraõ demonstrações de divindade em  
 Christo, os que foraõ effeitos da caridade em S. Roque.  
 60. A virtude de curar foy premio do adoecer. 62. Por  
 ser a caridade de S. Roque bem contagioso, se lhe deo a  
 virtude de curar males contagiosos. 62. Em deixar, &  
 tornar à patria obrou como desconfiado. 70.

## S

*Sacramento.* **A** Vergonha do peccado he como hum  
 oytavo Sacramento, ou verdadeira-  
 mente húa ampliação do quarto. 147. O Sacramento da  
 Penitencia tira a culpa; o quasi sacramento da vergo-  
 nha suspende a pena. Ibid.

*Sair.* O homem tanto sabe, quanto sahe. 88. Até Deos aprê-  
 deo saindo. Ibid.

*Sangue.* Satisfaz mais a Deos o sangue, que a vergonha  
 mostra na cara, que o que derrama a morte. 128. O san-  
 gue, que derrama a morte, he animal; o sangue  
 com

com que a vergonha tinge as faces, he racional. 129.

*S. Sebastião.* Foy S. Sebastião em quatro considerações o Encuberto: encuberto na vida, & na morte, na Fé, & nas obras; que servem de assumpto ao Panegyrico do mesmo Santo. 199. Encubrio a realidade da vida debaixo da opiniaõ da morte. 200. Refuscitou sem resurreiçaõ. 205. Encubrio a apparencia da morte debaixo da realidade da vida. 206. Encubrindo a verdade da Fé debaixo da politica das obras, entendia que encuberto fazia mayor serviço a Christo, que declarado. 209. Foy homem de duas fés, sem ser infiel a algũa. 213.

*Sò,* & de noite, não fazer fraqueza, valor heroyco. 139.

*Sol.* Gentios, que adoravaõ ao Sol, peccavaõ de noyte; outros que adoravaõ a Lua, peccavaõ de dia. 133. Por que parado o Sol, mandou tambem Josué parar a Lua. 188.

*Suggerir.* Ao lado do officio de mandar deve andar sempre o officio de suggerir; & que prerogativas se requerem para isso. 39. Só ao esposo, & à esposa pertencem divisamente os dous officios de mandar, & suggerir; & a razão por que. 40. Nos que exercitaõ os officios de mandar, & suggerir, deve haver mutua uniaõ, & identidade. 41. Que condições se requerem para o officio de suggerir os meys a quem governa. 43.

## T

*Temor.* **H**A mais que temer no inferno, do que a pena de sentido, & a pena de dano. 151. Temor heroyco do inferno, temello por não blasfemar de Deos. 163. Temello assim, final de predestinaçaõ. 169.

*Tempo.* O tempo tem duas medidas, hũa na realidade, outra na apprehensaõ. 179. A vida de quem não espera, he tempo; a vida de quem espera, he eternidade. 178. Em  
razão

razão de perdido mayor perda he a do tempo , que a de Deos. 115. A esperança he hum tormento , que do tempo faz eternidade : & a Bemaventurança he hum gosto, que da eternidade faz tempo. 178.

*Tentação.* O demonio tenta em Roma com o que tentou a Adam , & a Christo. 191. Meter hum dedo no fogo , boa diligencia para resistir às tentações ; melhor considerar a Deos odiado , & blasfemado. 175.

*Terra.* Nas esperanças da terra a esperança he eterna, o gosto nunca chega ; nas do Ceo o gosto he eterno , & a esperança muy breve. 195. Os bens da terra, se os amamos, são eclipses dos bens do Ceo ; & os do Ceo são eclipses de Deos. 186. David tinha debaixo de hum pé todo o globo da terra, & debaixo do outro pé toda a esfera do Ceo. 184. Ha peccadores do Ceo, & peccadores da terra.

170.

*Testimunha.* Quem he bom sem companhia, he heroycamête bom. 137.

*Transformação.* Cada hum se transforma na materia do seu pensamento. 100. Estatua de Nabuco duas vezes transformada, hũa em pó , outra em ouro. Ibid.

## V

*Vergonha.* **A** Honra offendida, ainda a Divina, não tem outra consolação mais que a vingança. 167. A do peccado commettido he golpe, que se recebe no rosto, faz ferida no coração, & verte sangue pelas faces. 126. A vergonha he effeito natural do peccado. 127. A vergonha elevada tem virtude de tirar o peccado. 129. Não morrèrão nossos primeiros pays logo , porque executou a vergonha , o que havia



via de fazer a morte. 128. Envergonhar-se de Deos, dos homens, & de si mesmo, & tres differenças desta divisaõ. 130. A vergonha a respeito de Deos he filha da culpa, & do temor; a respeito dos homens he filha da fama, & da honra; & a respeito de si mesma he filha unica da razão. 136. A vergonha he heroyca a respeito de Deos, porque me envergonho de quem não vejo, nem vejo que me vè. 181. A vergonha natural causa-se da vista reciproca, & se fórma entre olhos, & olhos. Ibid. Envergonhouse S. Pedro do seu peccado, porque se encontrãõ os olhos de Christo com os seus. 132. Vergonha heroyca do Prodigio, & porque. 134. Vergonha heroyca a respeito de si mesmo. Ibid. Hum Atheo em hum deserto deve envergonhar-se de commetter hum peccado. 135. Divide-te de ti, para que te envergonhes de ti. 140. Vergonha heroyca a respeito dos homens, envergonhar-se de ser mao entre maos. 141. & seqq. O primeiro peccado vence a vergonha, o segundo o dissimula, o terceiro a perde. 132. A natureza em emulação da graça fez hum bautismo de agua, que são as lagrimas; outro bautismo de fangue, que he a vergonha. 129. O córado da vergonha ha de ser como o da aurora, & não como o do crepusculo; & porque. 146. A vergonha conserva-se na differença; & perde-se na semelhança. 144. A vergonha do peccado he como hum oytavo Sacramento, ou verdadeiramente huma ampliação do quarto. 147. O Sacramento da Penitencia tira a culpa; o quasi sacramento da vergonha suspende a pena. Ibid. A vergonha com que se esconde o peccado quando se commette, he meya confissãõ, & alcança meya absolviçam. 148.

*Vingança.* A honra offendida, ainda a Divina, não tem outra consolação, senão a vingança. 167. Pésa mais  
diante

diante de Deos a vingança da sua honra, que o inferno de todo o mundo. Ibid. O fim primario da Encarnação foy a vingança da honra Divina; o secundario, a redempção do genero humano. Ibid. O mayor horror das blasfemias do inferno, he Deos offendido, & não vingado. 166.

*Vodas.* As vodas dos Reys presentes, de quem se não espera successão, são exequias dos futuros. 18.

**F I N I S.**

