Acerca de este libro

Esta es una copia digital de un libro que, durante generaciones, se ha conservado en las estanterías de una biblioteca, hasta que Google ha decidido escanearlo como parte de un proyecto que pretende que sea posible descubrir en línea libros de todo el mundo.

Ha sobrevivido tantos años como para que los derechos de autor hayan expirado y el libro pase a ser de dominio público. El que un libro sea de dominio público significa que nunca ha estado protegido por derechos de autor, o bien que el período legal de estos derechos ya ha expirado. Es posible que una misma obra sea de dominio público en unos países y, sin embargo, no lo sea en otros. Los libros de dominio público son nuestras puertas hacia el pasado, suponen un patrimonio histórico, cultural y de conocimientos que, a menudo, resulta difícil de descubrir.

Todas las anotaciones, marcas y otras señales en los márgenes que estén presentes en el volumen original aparecerán también en este archivo como testimonio del largo viaje que el libro ha recorrido desde el editor hasta la biblioteca y, finalmente, hasta usted.

Normas de uso

Google se enorgullece de poder colaborar con distintas bibliotecas para digitalizar los materiales de dominio público a fin de hacerlos accesibles a todo el mundo. Los libros de dominio público son patrimonio de todos, nosotros somos sus humildes guardianes. No obstante, se trata de un trabajo caro. Por este motivo, y para poder ofrecer este recurso, hemos tomado medidas para evitar que se produzca un abuso por parte de terceros con fines comerciales, y hemos incluido restricciones técnicas sobre las solicitudes automatizadas.

Asimismo, le pedimos que:

+ *Haga un uso exclusivamente no comercial de estos archivos* Hemos diseñado la Búsqueda de libros de Google para el uso de particulares; como tal, le pedimos que utilice estos archivos con fines personales, y no comerciales.

+ *No envíe solicitudes automatizadas* Por favor, no envíe solicitudes automatizadas de ningún tipo al sistema de Google. Si está llevando a cabo una investigación sobre traducción automática, reconocimiento óptico de caracteres u otros campos para los que resulte útil disfrutar de acceso a una gran cantidad de texto, por favor, envíenos un mensaje. Fomentamos el uso de materiales de dominio público con estos propósitos y seguro que podremos ayudarle.

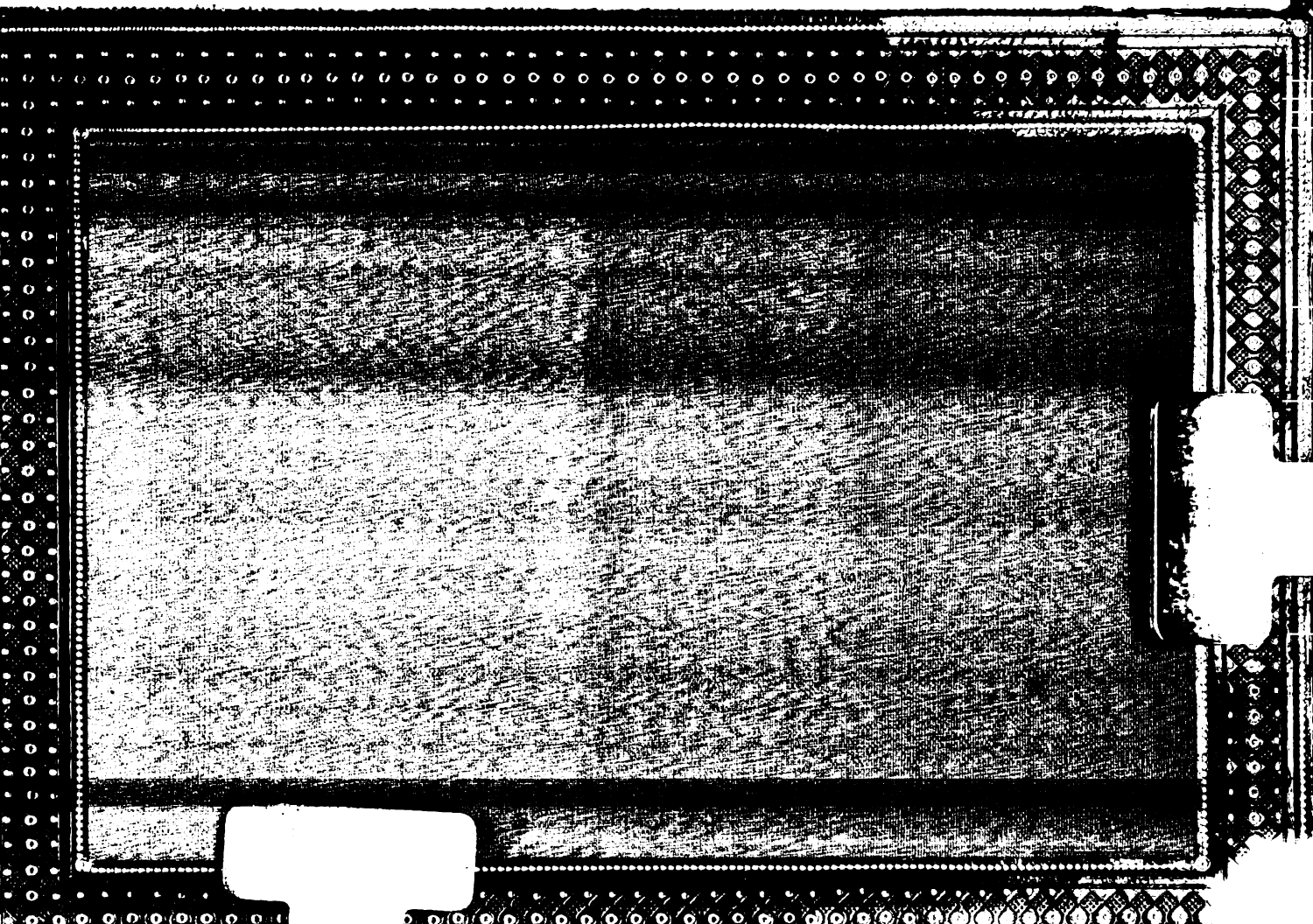
+ *Conserve la atribución* La filigrana de Google que verá en todos los archivos es fundamental para informar a los usuarios sobre este proyecto y ayudarles a encontrar materiales adicionales en la Búsqueda de libros de Google. Por favor, no la elimine.

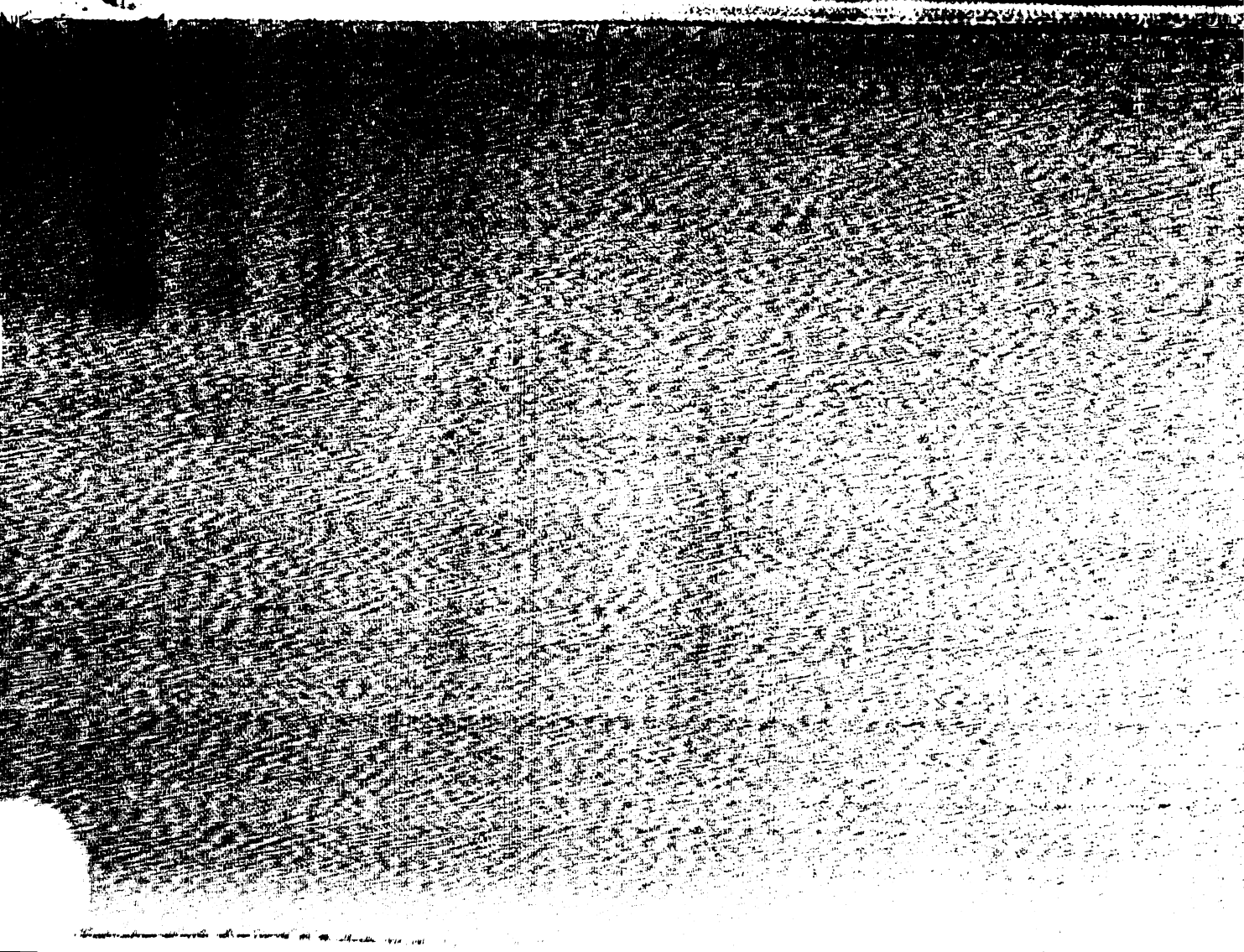
+ *Manténgase siempre dentro de la legalidad* Sea cual sea el uso que haga de estos materiales, recuerde que es responsable de asegurarse de que todo lo que hace es legal. No dé por sentado que, por el hecho de que una obra se considere de dominio público para los usuarios de los Estados Unidos, lo será también para los usuarios de otros países. La legislación sobre derechos de autor varía de un país a otro, y no podemos facilitar información sobre si está permitido un uso específico de algún libro. Por favor, no suponga que la aparición de un libro en nuestro programa significa que se puede utilizar de igual manera en todo el mundo. La responsabilidad ante la infracción de los derechos de autor puede ser muy grave.

Acerca de la Búsqueda de libros de Google

El objetivo de Google consiste en organizar información procedente de todo el mundo y hacerla accesible y útil de forma universal. El programa de Búsqueda de libros de Google ayuda a los lectores a descubrir los libros de todo el mundo a la vez que ayuda a autores y editores a llegar a nuevas audiencias. Podrá realizar búsquedas en el texto completo de este libro en la web, en la página `http://books.google.com`

Digitized by Google





Digitized by Google

Digitized by Google

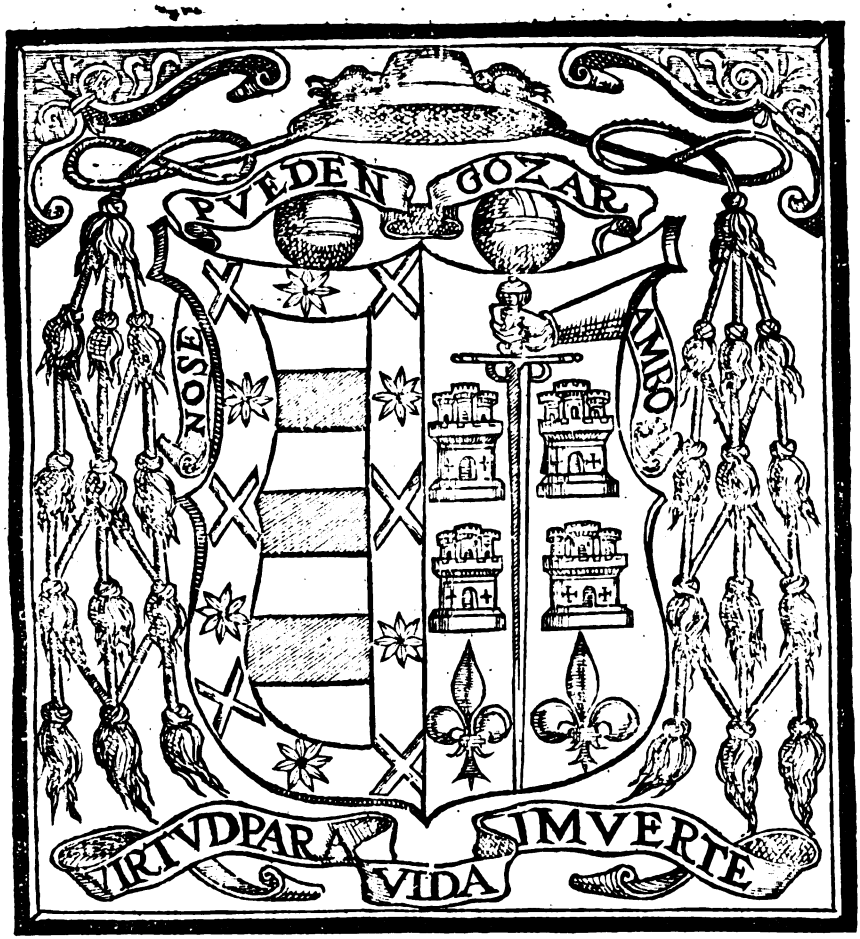
Digitized by Google

Digitized by Google

Digitized by Google

Digitized by Google

Digitized by Google



¶ Primera parte delas diferẽcias de libros q̃ ay eñl vniuerso. Declaradas porel maestro Alexio Venegas Dirigida al reuerẽdissimo señor el doctor Juã Bernal diaz ỏ Luco Obispo ỏ Calahorra: y ỏl cõsejo ỏ su. Ab. &c. S. patrono y. S. 1545. Aora nueuamente emendada y corregida porel mismo autor.

¶ Los libros que esta primera parte contiene son quatro. ¶ El primero Original dela cõcordia dela predestinaciõ y del libre aluedrio. ¶ El segũdo Natural dela philosophia deste mundo visible. ¶ El tercero Racional ỏl officio y vso dela razon. ¶ El quarto Reuelado dela autoridad y firmeza dela sagrada escriptura.

Digitized by Google

EL MAESTRO ALONSO CEDILLO RACIONERO EN la ſancta yglesia de Toledo, y catbedratico enla uniuerſidad dela miſma ciudad al beneuolo y pio lector.

SI TODOS CON TANTA VOLVNTAD LEyeſſen los libros, q̃ tracta de coſas prouechoſas alas animas ſegũ la doctrina euãgelica: como los mas ſon afficionados a leer libros profanos llenos de uanidad. Cuya lection es una põçoña encubierta. No ſeria meneſter gaſtar mucho tiẽpo: en amoneſtar q̃ todos ſe occupaſſẽ en leer obras pias y chriſtianas: aborreſciẽdo los libros dañoſos: cuyas palabras blãdas eſtragã las cõſciẽcias. Porq̃ las malas hablas (como dixo el apoſtol) corrõpẽ las buenas coſtũbres. De dõde ſeria buẽ acuerdo: q̃ enlos eſtudios ſe leyeſſe antes libros pios de autores chriſtianos: pues dellos ay tãta copia: q̃ libros de gẽtiles. Eſpecialmẽte de poetas q̃ turpemẽte eſcriuẽ. Aeſta cauſa uno delos prĩcipales intẽtos porq̃ ſe mouio el Maeſtro Alexio Venegas: uno delos mas reconocidos diſcipulos q̃ yo he tenido: a hazer la preſẽte obra, fue para auiſar q̃ huygã todos de leer en libros uanos. Los q̃les aſſi como deleytan las orejas delos afficionados a uanidades: aſſi les inficionã las animas. Poreſſo el autor deſte libro pone copioſamẽte la diferẽcia q̃ ay entre unos libros y otros, por dar auiſo alos q̃ tienẽ neceſſidad de ſer enſeñados: en q̃ libros bã de leer. Aũ q̃ eſte buẽ zelo nole pudo acabar en ſola eſta parte. Por lo q̃l tractãdo a qui de ſolas q̃tro diferẽcias de libros: reſeruo las q̃ q̃dã, para otras partes q̃ (cõ ayuda de dios) ſaldrã a luz deſpues deſta. Entre tãto enel diſcurſo deſta primera parte hallara quien con zelo de charidad la leyere, muchas coſas muy prouechoſas, para biuir como conuiene a uerdadero chriſtiano. Allende deſto, ay enella para los curioſos de ſaber mucha y uaria eruditiõ ſacada de grã numero de autores aſſi griegos como latinos. Deſta obra ſe podra dezir lo q̃ dize Horatio. Aeque pauperibus prodeſt: locupletibus æque. Aeque neglectũ pueris ſenibus q̃ nocebit. De todo eſto dara teſtimonio la miſma obra, de mas dela aprouaciõ de tales uarões y tã excellẽtes: como ſon los q̃ con ſus cartas la aprueuã. Cuya uida y letras y autoridad cõfirmarã el zelo chriſtiano: cõ q̃ el autor pretẽdio eſcreuir, para todos los q̃ quiſieſſen aprouecharſe de ſu trabajo. El q̃l allẽde dela mucha nobleza de ſu linage de q̃ (por ſer bienes exteriores) el no ſe precia. Allẽde de ſu mucha uirtud y piedad chriſtiana: de q̃ nro ſeñor le dio grã talẽto: es tã amigo dela bũildad: q̃ mas ſe precia de diſcipulo q̃ de Maeſtro. Vale de Toledo ſegũdo dia de Nouiẽbre. 1539. Años.

Digitized by Google

EL MAESTRO ALEXIO VENEGAS AL ILLVSTRISSIMO y reuerendissimo señor Don Frãcisco de Bouadilla de la sancta yglesia Romana Cardenal de Mendoça Obispo de Coria. &c. Salud y deuida obseruancia.

YLLVSTRISSIMO Y REVERENDISSIMO SEñor si es uerdad lo que dize Marco Tullio: que es de animo generoso, querer deuer mas a quien mucho deuemos, osas dia tendre yo para pedir mercedes sobre las muchas que de uuestra illustrissima señoria he recebido. Pues assi como assi ningunas puedo pagar. Que de uerdad mas habil me hallo para recebir las: por parte dela necessidad que tengo de ser socorrido: que para poder las seruir en algun grado de recompensa. Porque si me quisiesse yo emplear enel seruicio corporal de uuestra señoria tendria contra mi lo que dize Marco Tullio. Quam quisq; norit artem, in hac se exerceat. Porque dize Epitecto. Que no sabe seruir el que estudia. Por donde aun que no me cuente yo entre los estudiosos dela philosophia, alguna escusa tẽdre para no saber seruir, porel desseo que tengo de entrar enla aula dela Philologia. Pues si de partes deste desseo quisiesse uuestra señoria seruir se de mi, no podria yo seruir de otra cosa, sino dela quarta persona muda, que dize Horatio, que no ha de hablar. Porque desta parte no solamente no seruiria, mas yo seria el que recibiesse mercedes. Delo qual he tenido continua experiencia. Porque de mas delas letras canonicas y ciuiles en que uuestra señoria tiene laurea doctoral. De mas dela theologia no menos scholastica que positiua: en que uuestra señoria esta tan resoluto, quanto la tyara pontifical lo pretende, ueo le tan adornado delas tres lenguas celebradas del mũdo, que para alcançar cada una por si, enel grado que uuestra señoria las tiene, era menester gastar todo el tiempo que uuestra señoria gasto en todas, y contẽtar se con saber una. De mas dela experiencia de todo esto, que los que conuersamos con uuestra señoria tenemos, dan testimonio dela lengua latina no solamente las obras de uuestra señoria que andan impressas, mas aun las que tiene uuestra señoria por imprimir. Las quales yo he leydo y passado: para imitar no solamente el arte dela inuencion, mas aun para entender muchas difficultades que uuestra señoria enellas declara. El testimonio dela lengua griega dara todo el tiempo, que leyo uuestra señoria la lengua griega publicamente enlas escuelas de Salamanca. Pues el testimonio dela

Digitized by Google

lengua Hebrea que es la primera delas celebradas: de mas de muchas anno
taciones que enla escriptura sagrada ha escripto uuestra señoria sacadas de
la continua lection de expositores hebreos, dara firme testimonio la muy
acertada y utilissima glossa, que aora escriue uuestra señoria sobre Esaias.
Enla qual de mas que conuence muchas malas intelligencias, que algunos
escriptores modernos falsamente entendieron, que por no auer tenido entera noticia dela lengua hebrea, tomaron uno por otro: declara grandes secretos, que enlos mysterios desta lengua se encierran. Todos los quales titulos uerdaderos, assi como me dan claramente por quito del segundo seruicio: assi me dan alas a supplicar el fauor de uuestra señoria y de parte dela charidad con que socorre a mis necessidades corporeas, de parte dela misma humilmente le pido, entresaque algun rato, para uer y examinar este libro què ay le embio. Para que uea uuestra señoria si es cosa que puede salir a luz, me haga esta charidad que le firme de su autoridad. Y si no pudiere salir sin uerguença, pongale uuestra señoria la mano, para que salga tan castigado: que pierda los malos siniestros. Y sellado de tal cēsura, a do quiera que uaya, pueda hallar cabida. Verdad es que dos grādes señores mios el muy magnifico señor Dō Pedro de Campo Obispo de Vtica, y el muy illustre señor Don Pedro Vaguer Obispo de Alguer acceptaron este officio de charidad. Mas si a uuestra señoria pluguiesse, recebiria yo muy señaladas mercedes, que fuessen tres los cēsores, porque llegassen al numero mayor delos testigos, en cuya determinacion dize el sacro euangelio, que está la uerdad dela cosa. Y porque este es officio de charidad, no le pido cō mas instancia de parte mia. Porque la charidad es de tanto poder, que ella sola por si supplira las partes del fauor, delas quales los pedidores humildes carecen. Nuestro señor la uida de uuestra illustrissima señoria ℭ illustrissimo estado guarde y prospere por muchos años: como todos sus seruidores lo desseamos. De Toledo primero de Nouiembre de. 1539. Años. Nunc autem. 1545.

Charitas non quærit quæ sua sunt. 1. Cor. 13.

Digitized by Google

DON FRANCISCO DE BOVADILLA DELA SANCTA
igleſia Romana Cardenal de Mendoça Obiſpo de Coria.&c.
Al muy noble ſeñor el Maeſtro Alexio Venegas. S.

MVY NOBLE SEÑOR. LEYDO HE GRAN parte del libro q̃ para celebrar los Saturnales me embiaſtes, al qual los meſmos Macrobianos comparados tẽgo dubda que ſe auentaje. Y aun que mi juyzio y teſtimonio eneſta obra podria ſer auido por ſoſpechoſo, por el amor que al autor della tengo, & uidebitur fortaſſe pleriſq; (ut eſt apud Ciceronem) officij quam ſententiæ maiorem autoritatẽ habere. No dexare de dezir que el que los leyere, ſentira bien quan lleno eſta de grande y uaria erudicion. Porque claramente conoſcera que no ſe hizo ſin ſe entremeter enlos uergeles y huertos agenos que dizen. Y auellos biẽ deſflorado, para nos reſpreſentar tanta diuerſidad de flores, como eneſte libro nos moſtrais, imitando alas abejas que con gran diligẽcia y natural diſtincto eſcogen las flores de que con no menos induſtria obran deſpues los ſus muy ſabroſos panares. Aſſi dela ſelua delos buenos autores forjaſtes y compuſiſtes eſta obra, y por camino no ſolamẽte no trillado, mas andado antes de ninguno: aueys propueſto al uſo comun de todos los hombres de nueſtra nacion en lengua uulgar, lo que enla latina y aun enla griega a pocos ſe cõmunicaua. Porcierto ſeñor en cargo os es nueſtra lengua. Yo como uno del numero de ella os doy muchas gracias de ſu parte, pues no ſolamente con uueſtro trabajo la illuſtrais, y quitais con los rayos muy claros de uueſtra doctrina las muy eſpeſſas y mas que Cimericas nieblas de ignorãcia: que enlos entendimientos uulgares ſe hallan. Mas abris puerta para que los que fuerẽ bien enſeñados, no rehuſen de oy mas de hazer lo ſemejante, hallando tan ablandada la lengua y capaz delos myſterios altos delas ſciencias, no ſolamente humanas: mas aun dela ſacra theologia. Y por que ſi mas en particular hablaſſe en approuaciõ deſte libro: eccederia la medida de carta, quæ non debet utraniq; manũ implere: ſolamẽte dire: que aſſi aueis mezclado la philoſophia chriſtiana con todo otro genero de buenas artes y ſciencias: q̃ alcançais bien lo que Horatio en ſu poetica quiere: diziendo. Omne tulit pũctũ, qui miſcuit utile dulci. Nueſtro ſeñor uueſtra muy noble perſona y caſa guarde. De Madrid. 8. de Nouiẽbre. 1539 Años. Nũc uero Toleti. 1545.

Alo q̃ ſeñor mãdare. F. Cardinalis. E. cauriẽ.

✠ iij

Digitized by Google

AL MVY MAGNIFICO SEÑOR DON PEDRO DE Campo Obiſpo de Vtica y Canonigo enla ſancta yglesia de Toledo Doctor en ſacra theologia. &c. Mi ſeñor: el Maeſtro Alexio Venegas.

I ENLAS COSAS QVE TOCAN AL CVERpo, muy magnifico ſeñor tiene tanto poder la opiniõ, que con ella aprouechen los hõbres mas aſſi y alos otros, que el que ſin ella fuere primo en ſu arte: no es razõ de perder el fructo que de parte del buen cõcepto enlas coſas eſpirituales buenamente ſe puede ganar, para cumplir alo menos con lo que dize el apoſtol. Quid enim? Dum modo ſiue per occaſionẽ ſiue per ueritatẽ Chriſtus anũcietur. Pues ſi cõ titulo de anũciar la fe chriſtiana en alguna manera permite el apoſtol la occaſion dela contẽcion, con tal q̃ el euãgelio ſe anũcie, no bara contra las leyes dela chriſtiana humildad, el que pretendiere el concepto que ſe conformá con la uerdad, para cobrar autoridad acerca de aquellos, en quien pienſa bazer algun fructo. Por tanto muy magnifico ſeñor pues. V. S. es el que ſiẽpre me a fauoreſcido, yo como aquel que ya tiene la poſſeſſion del fauor, le ſuplico quiera poner ſu cẽſura enel libro preſente que ay le embio, para que ſi es obra q̃ puede bazer algun fructo enla gente de nueſtra nacion, que no entiende latin. V. S. la aprueue. Y ſi fuere libro algo atreuido, que bablare mas delo juſto. V. S. le quite todos los malos ſiniestros. La charidad euangelica con que. V. S. ſiempre mira mis coſas: me eſcuſa de pedir cõ mas inſtãcia eſte officio de charidad. Eſpecialmẽte q̃ ſe jũta cõeſto. Quel muy magnifico y muy reuerẽdo ſeñor Dõ Pedro dela Peña Abbad de ſant Vincente, Vicario general de Toledo y ſu arçobiſpado, cometio el examen deſte libro ala cenſura de. V. S. por comiſſion q̃ para ello tiene del illuſtriſſimo. S. Cardenal Arçobiſpo de Toledo. Añade ſe q̃. V. S. tiene las primeras partes en nueſtras partes: acerca delas coſas q̃ tocã alas determinaciones catholicas: como cada dia nos lo mueſtra enla muy catholica y profunda doctrina, q̃ eneſta ciudad y dioceſi nos da, enla qual, omnibus omnia factus es. Que aſſi cumple con la doctrina llana delos ignorãtes, que da licion alos muy ſabios. Allega ſe a eſto que pues. V. S. es el decano dela facultad dela theologia eneſta uniuerſidad de Toledo, derecho tẽgo yo como uno della: a pedir el ſocorro del que enella tiene el primado: por uirtud delos quales titulos ſoy cierto que. V. S. no me negara el officio de charidad que bumilmente le pido. De Toledo primero de Octubre. 1545 Años. Nunc tãdem. 1545.

Digitized by Google

AL MVY NOBLE SEÑOR EL MAESTRO ALEXIO Venegas uaron en toda facultad eruditissimo. El Obispo Cãpo Canonigo de Toledo indigno professor enla sacra theologia. Salud y gracia en Christo Iesu q̃ es unica salud.

MVY NOBLE SEÑOR VI LA CARTA DE. V. M. y el libro q̃ conella me embio junto con la comission del señor Abbad de sant Vincente Vicario general de Toledo y su Arçobispado, en q̃ me comete, uea el dicho libro. Por cierto q̃ assi la comission del señor Vicario como lo q̃. V. M. por su carta pide: quisiera que se endereçara a otra persona, q̃ tuuiera las partes q̃ se requierẽ al tal officio de leer y reueer las obras q̃ an de salir a luz. Porq̃ si este cargo es difficultoso en si, añade se ala difficultad ponerse bõbre a examinar obra hecha por manos de. V. M. Porq̃ de tal manera funda en clara razon lo q̃ escriue: que al parecer contra razõ yria el q̃ lo quisiesse cõtradezir. Y de tal manera lo cõfirma cõ tãtas y tã buenas autoridades: q̃ deuria estar tã resoluto enla selua delos autores griegos y latinos: el q̃ quisiesse cotejarlos: como. V. M. q̃ los allega. Y por tãto no conosciẽdo en mi las habilidades para esto necessarias, pudiera tener legitima escusa, para exonerar me deste trabajo. Mas porel mucho amor q̃ le tengo: cũplire este officio q̃. V. M. pide, y el señor Vicario comete. Y quãto a esta parte digo q̃ yo ley esta obra, enla q̃l halle materias tã excellẽtes y tan alta y claramẽte tocadas q̃ oluidando el officio de cẽsor: assi tomaua sabor enla lection deste libro, como q̃lquer otro lector, el q̃l admirãdo se delo q̃ no a uisto, lee cõ afficion para su recreaciõ y prouecho particular lo q̃ lee. Porq̃ este libro tracta q̃tro materias principales por tal estilo, q̃ se le harã nueuas al q̃ las sabe, y claras al ignorãte. Leerã enel libro primero los q̃ fuerẽ tẽtados de su predestinaciõ, la cõcordia q̃ ay entre la predestinacion y el libre aluedrio. Los estudiosos dela philosophia uerã enel libro segũdo allanadas las difficultades de su professiõ: jũto cõ la philosophia christiana. Los q̃ quisierẽ saber en q̃ cõsiste el officio dela razõ, leerã enel tercero libro la philosophia moral. Enel libro q̃rto no solamẽte se explica el modo cõ que q̃lquier fiel christiano a de creer la fe catholica reuelada: mas los theologos hallarã muchas y muy subtiles especulaciones de su sacra theologia. De manera q̃ a mi parecer es obra para ignorantes y sabios. Los unos aprẽderã lo q̃ no sabiã: y los otros hallarã sumado en breue lo q̃ con grã difficultad se collige de muchos libros. Nro señor por cuyo amor tomo. V. M. este trabajo, sele reciba en seruicio. Y el. S. uicario deue dar licẽcia q̃ se ĩprima: para q̃ todos nos aprouechemos de tã buenas uigilias. En Toledo ocho de Nouiẽbre. 1539. Et itrũ. 1545.

✠ iiij

Digitized by Google

AL MVY ILLVSTRE Y REVERENDISSIMO SEÑOR Don Pedro Vaguer Obispo de Alguer. Inquisidor contra la herética prauedad enel Arçobispado de Toledo. &c. Su. S. el Maestro Alexio Venegas.

I ES VERDAD MVY ILLVSTRE SEÑOR lo que dize. M. Tullio. Que por la etymologia del uocablo uenimos en conoscimiento dela cosa que significa, no sera desconfiança dela sentencia de dos uarones tan encumbrados no menos enla religion christiana, que enlas letras diuinas y humanas, si despues de su approuacion, me atreuiere a buscar tercera sentencia y parecer, con que mis uigilias que ay embio a. V. S. se authorizen. Porque si consilium (segun su deriuacion) es la cõclusion, que juntamente del parecer de muchos resulta, ningun acuerdo se dira propriamente consejo, si tacita o expressamẽte no fuere aprouado por muchos. Porque consilium no se deriua de consulo, sino de consilio.is. A esta causa por cumplir con la etymologia del cõsejo, suplico a. V. S. baga cuenta que este libro que ay le embio no a passado por otras manos, sino por las de. V. S. Por que de tal manera le ponga la mano, que quãdo de sus manos se escape, salga tan bien doctrinado, que ose bablar adonde quiera que fuere. Y porque V. S. no põga ligitima escusa de rebusar tal officio, qual seria poner su censura sobre la approuacion de dos tan grandes censores, antes que buelua a su casa (como dizen) trocado dela casa dela Minerua, de muy donzel se le embio empachado, para que dela casa de. V. S. buelua tan nueuo, quan nueuo se ballara de su primera salida. Este officio bumilmente pido a. V S. assi de partes dela charidad euãgelica, de que. V. S. usa con todos, como de partes del officio apostolico que tiene de inquirir, qual deue ser la yerua, en que se deuen apacentar las ouejas del aprisco euangelico. De mas delas quales causas sera la tercera el patrocinio con que. V. S. fauorece alos que con zelo christiano recibio en su tutela. Del numero delos quales como yo sea uno: no menos attento al seruicio de. V. S. que los otros, tengo particular derecho a ser amparado de. V. S. Y si estas causas cessaran, de partes delas muchas y buenas letras, que de mas delas canonicas y ciuiles en que. V. S. tiene laurea doctoral, en. V. S. todos conoscen, le auia yo de supplicar el exaamẽ deste mi libro. Para que se registre enel Musæo delos escriptores. De Toledo a ocho de Octubre. 1539. Años. Post autem. 1545.

Digitized by Google

AL MVY NOBLE SEÑOR EL MAESTRO ALEXIO VE-
negas el Doctor Vaguer Obispo de Alguer Inquisidor cō
tra la hereticа prauedad enel Arçobispa-
do de Toledo. &c. S.D.

AVN QVE YO ESTVVIERA TAN DESO-
cupado muy noble señor, que tuuiera lugar de leer este su libro que me embio, para que enel ponga yo mi censura, tuuiera escusa ligitima que me escusara del tal officio, estā do puesto enlas manos de dos tan singulares censores, co-mo uuestra merced me escriue. Que aun que no me escriue sus nombres, por excelencia se pueden bien entender. Porque este officio de aprouar o repro-uar es de personas tan eminentes, que su autoridad sea el mayor argumen to de su razon. Por lo qual no pienso bare contra el officio deuido, si dexa-re el officio de examinar a essos señores: que uuestra merced dize que le exa minan. Los quales creo seran tan excellentes juezes, quales de uerdad se re quierē para examinar tā excellētes materias, como eneste libro se tractā. Con esta sana intincion todo lo que eneste libro be leydo, mas lo be leydo como lector: que busca su recreaciō y prouecho, que como juez. Por lo qual como aquel que no baze contra ley de buena amistad, no dando lo q̄ puesto no sirue, y quitado no baze falta, a se passado un mes basta aora, que uues-tra merced supo. Que su magestad me mādo por su carta que le fuesse a ser uir eneste uiaje, para ser regēte de su Cancelleria y uno delos del su consejo dela corona de Aragon. Antes que desta ciudad me partiesse, toda uia con instancia me pide, que no obstante la approuaciō de quien tiene todas las partes: que se requierē, diesse yo mi sentencia. Por no salirme del todo a fue ra, digo. Que lo q̄ juzgo de todo lo que eneste libro be leydo, que a sido bue-na parte, es que demas dela muy buena y catholica doctrina, que eneste li bro se contiene, esta tan lleno de uarias letras y recondita erudiciō, que los estudiosos hallarā cosas que se les bagā nueuas. Y uan puestas en estilo tā claro, que los lectores uulgares las entiendan tan facilmēte, como si enellas se uuiessen exercitado. Todo lo de mas junto cō esto dexo yo para la deter minacion del muy magnifico señor Obispo cāpo, que pues su señoria a si-do el examinador delas otras dos obras, que uuestra merced a publicado; ueriſſimile es, que lo sera desta tercera. Cuyo testimonio tanto sera mas te nido que otro, quāto tiene mas letras para testificar lo que affirma. De To ledo a diez de Nouiembre. 1539. Años. Nunc uero. 1545.

Digitized by Google

AL MVY REVERENDO SENOR FRAY ANTONIO DE la Cruz theologo resolutissimo, guardiã del monesterio de sant Iuã delos Reyes en Toledo: el maestro Alexio Venegas.

MVI REVERENDO SEÑOR AVN QVE ESTAua muy cierto el apostol dela uerdad q̃ euãgelizaua, fue acotejar su euãgelio cõlos discipulos q̃ estauã en Hierusalẽ: assi por cũplir cõla obediẽcia: q̃ se deue ala yglesia: como por ganar credito acerca de aq̃llos, q̃ auiã de oyr la doctrina euãgelica. A este exẽplo aũ q̃ no tenga yo dubda dela sana doctrina deste libro q̃ a. V. P. embio: por la approuaciõ de tres eminẽtissimos cẽsores q̃ le aprouarõ: quiero cotejar mis uigilias cõ la lima de. V. P. para ganar el credito: q̃ della sele pegara acerca de aq̃llos: q̃ demi trabajo se puedẽ aprouechar. Porq̃ es a todos notorio el zelo cõ q̃. V. P. por todas partes siẽbra la doctrina euãgelica: no solamẽte en los tiẽpos de su prelatia q̃ndo fue dos uezes guardiã enel mõesterio de sant Frãcisco en Alcala, y q̃ndo fue dos uezes comissario general enla prouincia del Andaluzia: y prouincial ẽla de Castilla: mas aũ antes destos officios predicãdo por una parte: y leyẽdo por otra: tenia siẽpre delãte de sus ojos el zelo dela casa de dios: en uirtud del q̃l pido a. V. P. q̃ si quiera (como dizẽ) en tres palabras diga lo q̃ deste libro le pareciere. De Toledo primero de Noviembre. 1539. Post. 1545.

FRAY ANTONIO DELA CRVZ GVARDIAN DEL MOnesterio de sãt Iuã delos Reyes: al muy noble. S. el Mũo Alexio Venegas.

QVISIERA YO MVY NOBLE SEÑOR CVMPLIR de tal manera con la peticiõ de. V. M. q̃ ni mi parecer fuesse superfluo: ni yo biziesse falta ala obligaciõ q̃ tẽgo de dar cuẽta de la familia q̃ es ami cargo. Porq̃ ni es razon, q̃ mi parecer sea la cõfirmaciõ delo q̃ essos señores juezes q̃. V. M. dize, juzgarõ: ni yo entresaq̃ el tiẽpo deuido ala regla de mĩa ordẽ para leer un libro tã uario, quã uarias son las materias q̃ tracta. Mas porla charidad cõ q̃. V. M. pide q̃ diga lo q̃ del siẽto. Delo poco q̃ porel muy poco tiẽpo q̃ sobra, enel pude leer, digo q̃ no solamẽte los ignorãtes hallarã enel la declaraciõ de muchas cosas en q̃ suelẽ dubdar: mas los muy estudiosos lecrã en breue cõpẽdio la resoluciõ de muchas materias, q̃ cõ grã difficultad a penas de muchos libros se sacã. Y aũ q̃ sõ materias especulatiuas, q̃ se tractã enlas escuelas delos theologos, estã aqui puestas tã llanamẽte, q̃ facilmẽte se entiẽdã. Por tãto si mi parecer es de algũ uador, digo q̃ todos deuriamos leer tã buena liciõ, como es la q̃ este libro contiene, pues alos ignorãtes seruira de guia, y alos estudiosos de una breue resoluciõ. De Toledo. x. de Nouiẽbre. 1539 Deinde. 1545.

Digitized by Google

¶ Diuision dela obra.

LA obra presente se diuide en quatro libros. El primero tracta del libro original que es el libro diuino: tiene veynte capitulos.

¶ Capo primero. En q̃ se da la difinició deste nõbre libro. Fo.v.

¶ Capitulo. ij. De la primera diuision delos libros/ y en especial del libro Archetypo. fo.vj.

¶ Capitulo.iij. Que por la enquadernacion del libro diuino bar runtamos algo delo mucho que ay dentro. fo.ix.

¶ Cap̃.iiij.q̃ dela ỹdad sacamos la libertad dl libre aluedrio. xj.

¶ Capitulo.v. Que el libre aluedrio es respuesta comũ delas preguntas que se pueden hazer. fo.xiij.

¶ Ca.vj.d otro thesoro mayor q̃ se halla enel libre aluedrio. xiiij.

¶ Capitulo. vij. Que pone dios de su parte lo q̃ es necessario para la saluacion delos hombres. fo.xiiij.

¶ Capitulo.viij. Que enla enquadernacion se lee probablemente la predestinacion o reprouacion. fo.xvij.

¶ Cap̃.ix. De la difinició dela predestinació y reprouació. fo.xx.

¶ Capitulo. x. Que la principal causa dla predestinació es la misericordia diuina. fo.xxij.

¶ Capitulo. xj. Que las buenas obras son las causas segundas dela saluacion. fo.xxij.

¶ Capitulo.xij. Que a dios no ay cosa passada y su conoscimiento no constrific al libre aluedrio. fo.xxiij.

¶ Capitulo.xiij. Que enla mano de cada vno esta hazer cierta su predestinacion. fo.xxvj.

¶ Capitulo.xiiij. Que la confiança de dios es la mas cierta prenda dela saluacion. fo.xxvj.

¶ Capitulo.xv. De las señales delos que no quieren hazer cierto su llamamiento. fo.xxvij.

¶ Ca.xvj.q̃ todas las cosas salẽ abiẽ alos q̃ amã a dios. fo.xxx.

¶ Ca.xvij.q̃l conocimiẽto ppio haze sufrir las tribulaciões. xxx.

¶ Ca.xviij.dl segũdo miembro q̃ es el libro Metagrapho. xxxj.

¶ Cap̃.xix. De la diuisiõ del libro q̃ se dize traslado. fo.xxxij.

¶ Cap̃.xx.dlos retractos o semejãças dlos traslados. fo.xxxiij.

Digitized by Google

¶El libro segundo tracta dela philosophia natural y tiene treynta y nueue capitulos.
¶Capitulo primero. Que la diuersidad delas criaturas es libro comun de todos. fo.xxxiiij.
¶Capitulo. ij. Que las criaturas son pregoneras dela primera causa que es dios. fo.xxxiiij.
¶Capitulo.iij. Del conoscimiento de dios por el conoscimiẽto de las criaturas. fo.xxxv.
¶Capo.iiij. En q̃ se da la difinició dela naturaleza. fo.xxxvj.
¶Capo.v. Dela difinició dela naturaleza particular. xxxvij.
¶Capitulo.vj. Que tracta dela materia. fo.xxxvij.
¶Capitulo.vij. Que cosa es forma. fo.xl.
¶Ca.viij. Dla amistad cõ q̃ la materia y la forma se amã. xlij.
¶Capitulo. ix. Del contentamiento que tienen las criaturas de su ser especifico. fo.xlij.
¶Capitulo.x. Delas quatro calidades primeras. fo.xlv.
¶Capitulo.xj. Del modo q̃ estan los elementos enlas cosas elementadas. fo.xlvj.
¶Capitulo.xij. Dela difinicion del lugar. fo.xlvij.
¶Capo.xiij. Dela rayz delo alto y baxo del mũdo. fo.xlviij.
¶Capitulo.xiiij. Del sitio delos elementos. fo.xlix.
¶Capitulo.xv. Porque la tierra siendo mas pesada quel agua esta descubierta. fo.lj.
¶Capitulo.xvj. Dela habitacion dela tierra. fo.lij.
¶Capitulo.xvij. Por yerro se puso veynte assi prosigue hasta el fin del libro: mas poco va enello luego saltamos a veynte.
¶Capitulo.xx. De vna muestra ỏ lugares mudados. fo.liiij.
¶Capitulo.xxj. Dela diuision dela tierra. fo.lviij.
¶Capitulo.xxij. Dela traça de Ptolomeo. fo.lx.
¶Capitulo.xxiij. Dela quantidad dela tierra. fo.lxiij.
¶Capitulo.xxiiij. Dela amargura del mar. fo.lxv.
¶Capitulo.xxv. Dela agua delos rios y pozos. fo.lxvj.
¶Capitulo.xxvj. Del color del mar. fo.lxvij.
¶Capitulo.xxvij. Si es verdad q̃ ay mar quajado. fo.lxviij.
¶Capo.xxviij. Del fluxo y refluxo del mar oceano. fo.lxix.
¶Capitulo.xxix. Dela aguja del nauegar. fo.lxxiij.

Digitized by Google

¶Capitulo.xxx.Quel elemento del ayre es caliente. fo.lxxv.
¶Capitulo.xxxj. Dela niebla rocio Mãna miel frescor nuue mie
ue agua granizo piedra trueno y relampago. fo.lxxvij.
¶Capꝯo.xxxij.Delos viẽtos y del tẽblor dela tierra. fo.lxxxij.
¶Capꝯo.xxxiij.Delas cometas q̃ enel ayre parecẽ. fo.lxxxiij.
¶Cap̃.xxxiiij.Del arco y cerco Parhelio y galacia. fo.lxxxv.
¶Capitulo. xxxv. Del pollux y castor que los marineros dizen
sant Elmo. fo.lxxxviij.
¶Capꝯo.xxxvj.En q̃ se prueua el elemẽto del fuego. fo.xc.
¶Cap̃.xxxvij.ỹl fuego material de q̃ vsan los hõbres. fo.xcj.
¶Cap̃.xxxviij.ỹl numero ordẽ y mouimiẽto ỹlos cielos. fo.xcij.
¶Capꝯo.xxxix.Delos orbes de q̃ se cõponẽ los cielos. fo.xcvj.
¶Capitulo tambien.xxxix.Del bissiesto que sale del mouimien-
to del sol. fo.xcix.
¶Capitulo.xl.Del crecer y menguar dela luna. fo.cij.
¶Capitulo.xlj.Delos ecclypses del sol y dela luna. fo.ciiij.
¶Capitulo.xlij.Del crescer y menguar delos dias. fo.cviij.

¶El libro tercero:es el libro dela razon:tiene
quarenta y nueue capitulos.

¶Capꝯo primero.Delos grados del conoscimiẽto. fo.cxij.
¶Capitulo.ij.Dela difinicion dela razon. fo.cxiij.
¶Capitulo.iij.En que se especifica la razon. fo.cxiij.
¶Capꝯo.iiij.De diuersos nõbres del anima racional. fo.cxiiij.
¶Capitulo.v.Dela etymologia dela razon. fo.cxv.
¶Capꝯo.vj.Delas cosas que ha de pesar la razon. fo.cxv.
¶Capꝯo.vij.ỹlas porciones inferior y superior ỹl aia. fo.cxvij.
¶Cap̃.viij.q̃l hõbre busca la cosa ỹla ymagẽ q̃ tiene. fo.cxviij.
¶Capitulo.ix. Que naturalmente todos los hombres buscan a
dios. fo.cxix.
¶Capitulo.x. Que cada vno tiene vna Estrella inuisible que le
guia. fo.cxxiij.
¶Capꝯo.xj.Que la razõ y la fe no son cõtrarias. fo.cxxiiij.
¶Capitulo.xij.Que los nombres que en tiempo se comiençan a
dezir de dios:tan poco repugnan ala razon. fo.cxxvij.
¶Capitulo.xiij.Dela cõueniẽcia dela creaciõ. fo.cxxviij.
¶Capꝯo.xiiij.Dela vnidad del mundo criado. fo.cxxx.

Digitized by Google

¶Capº.xv.Del principio q̃ comẽço el mũdo a ser. fo.cxxx.
¶Ca.xvj.ỏl libre aluedrio y ỏl beneficio ỏla redẽptiõ. fo.cxxxj.
¶Capitulo.xvij.Quel hombre deue amar a dios en nombre de todas las criaturas. fo.cxxxij.
¶Capitulo.xviij.Que la razon dize que se ame dios sobre todas las cosas. fo.cxxxiij.
¶Capitulo.xix.Que la rozon es el toque en que se tocan las cosas del libre aluedrio. fo.cxxxiiij.
¶Ca.xx.q̃ sobre todo se ỏue tocar enel toq̃ la ydolatria. cxxxiiij.
¶Capitulo. xxj. Quel mayor triũpho dela razon es vencer al ydolo mayor QVE DIRAN. fo.cxxxv.
¶Capº.xxij.Quel castillo ỏste ydolo es la ꝓbilautia. cxxxvij.
¶Capitulo.xxiij.Dela prueua del bien y del mal. fo.cxl.
¶Capitulo.xxiiij.Del conoscimiẽto que cada vno deue tener de si mismo. fo.cxlj.
¶Capitulo. xxv. Que enel cuerpo humano tropieça el hombre que se va de si. fo.cxlij.
¶Capitulo.xxvj. De donde procede la desorden del desconteto delos estados. fo.cxliij.
¶Capº.xxvij.Que la singularidad no se funda en razõ. cxlvj.
¶Capº.xxviij.Que cõpremos barato conel toq̃ dela razõ. cxlvij.
¶Capº.xxix.Que la razõ se deue mirar a su espejo. fo.cxlviij.
¶Capº.xxx.Delas cõdiciones del espejo dela correctiõ. cxlix.
¶Capitulo.xxxj.Que la propria correction es quitar la occasion del mal. fo.clj.
¶Capitulo . xxxij . Que todo lo quel hombre a de hazer a de ser por su autor. fo.clj.
¶Cap.xxxiij.q̃ la porciõ inferior deue entẽder en su officio. cliij.
¶Capº.xxxiiij.Que injustamẽte come el hõbre q̃ huelga. fo.cliij.
¶Capº.xxxv.Que declara qual es el legitimo pobre. fo.clv.
¶Capº.xxxvj.En q̃ se arguye;quã necessarios son los ricos. clvj.
¶Capitulo.xxxvij.Que de ricos y pobres se compone el cuerpo dela republica. fo.clvij.
¶Capitulo.xxxviij.Dela vniõ delos ricos y pobres. fo.clvij.
¶Capº.xxxix.Que los pobres son mas regalados eneste mundo/que los ricos. fo.clix.

Digitized by Google

¶Cap̃.xl.En q̃ se explica q̃l es la mayor carga d̃la pobreza. clx.
¶Capitulo.xlj.Como descargaran los ricos la grauedad delos pobres. fo.clxj.
¶Capitulo.xlij.Que a si merescẽ los pobres en recebir por amor de dios como los ricos en darlo. fo.clxij.
¶Capitulo.xliij.De quatro dones disfraçados con que se comunican pobres y ricos. fo.clxiij.
¶Capitulo.xliij. Que la corruption delas cosas executa alos hombres tenazes. fo.clxv.
¶Capitulo.xlv. Quel fauor delos ricos alos pobres es la conciliacion voluntaria. fo.clxvij.
¶Cap̃.xlvj.q̃ los ricos deuẽ dar facil entrada alos pobres. clxvij.
¶Capitulo.xlvij. Que la comunicacion del fauor a de parar en obras. fo.clxviij.
¶Capitulo.xlviij.Que el principal fauor delos pobres sale dela buena gouernacion delos pueblos. fo.clxix.

¶El libro quarto trata dela escriptura sagrada tiene veynte y tres capitulos.

¶Capitulo primero.Quel conoscimiẽto de se es mas noble que el dela opinion y la sciencia. fo.clxxij.
¶Cap̃o.ij.Que declara la generalidad deste nõbre se. clxxij.
¶Capitulo.iij.Dela diferencia dela se christiana/y la se falsa de religion falsa. fo.clxxij.
¶Capitulo.iiij.Qual es el principal fundamento en que estriba la se catholica del christiano. fo.clxxv.
¶Capitulo.v.En que esta el testimonio dela se infusa/que dios por si mismo infunde enel alma. fo.clxxix.
¶Capitulo.vj.Que assi como dios por si mismo beatifica al hõbre enla gloria:assi por si mismo le infunde la se con que se merece la gloria. fo.clxxx.
¶Capitulo.vij.Que vsando dios del testimonio d̃ hombres/es hablar les en la lengua que ellos entiẽden. fo.clxxxij.
¶Capitulo. viij. Que la prouidẽcia anda disfraçada por dar lugar al merito dela se. fo.clxxxv.
¶Cap̃.ix.Quel conoscimiẽto de dios se saca:no solamẽte por las cosas q̃ son:mas aũ por las q̃ ni son ni puedẽ ser cosas. clxxxix.

Digitized by Google

¶Capitulo.x. Que avn que no se puede negar la primera causa no poresso es manifiesta la fe. fo.cxcj.
¶Capitulo.xj. Que la fe cumple con lo que se deue a dios: y con lo que conuiene alos hombres. fo.cxcij.
¶Capitulo.xij. Que la fe no se ha de rescebir sino de dios o dela yglesia en nombre de dios. fo.cxciiij.
¶Capitulo.xiij. Delas dificultades de que se aborran los hombres que creen. fo.cxcv.
¶Capitulo.xiiij. Que los articulos dela fe no se han de prouar/ por ser principios. fo.cxcviij.
¶Capitulo. xv. Que cosa es theologia/ y quantas maneras ay de theologia. fo.cxcix.
¶Capitulo.xvj. Dela autoridad en que se funda la escriptura sagrada. fo.ccvj.
¶Capitulo.xvij. Del modo llano y senzillo de hablar dela escriptura sagrada. fo.ccx.
¶Capitulo.xviij. Que avn que la escriptura sagrada habla llanamente conforme ala condicion dela verdad senzilla: no por esso se sigue: que sea tan clara q̃ cada vno la entiẽda. fo.ccxij.
¶Capitulo. xix. Que el estilo mediano dela escriptura sagrada es el q̃ mas cõuiene assi para ella: como para nosotros. ccxiij.
¶Capitulo.xx. Dela traslaciõ dela escriptura sagrada. fo.ccxv.
¶Capitulo. xxj. Delos sentidos que rescibe la escriptura sagrada. fo.ccxvij.
¶Capitulo.xxij. Dela Diabologia: q̃ es la falsa credulidad que quiere plantar el diablo enel mundo. fo.ccxix.
¶Capitulo vltimo. Dela yglesia sancta catholica. fo.ccxxij.

¶Fin dela tabla.

Ad sanctam Ecclesiam catholicam.
Accipias humilem sanctissima mater alumnum:
Omnia iudicio subiecit ipse tuo.
Alexius Venegas.

Digitized by Google

Declaracion dela diferencia de libros que ay enel vniuerso: escripta porel Maestro Alexio Venegas. Dirigida al muy illustre y Reuerendissimo señor el Doctor Don Juan Bernal Diaz de Luco Obispo de Calahorra Consiliario del Consejo de su Magestad. &c. Su Patrono y. S.

Prologo.

Las materias que enlos libros se escriuen: muy illustre y Reuerendissimo señor son tantas y tan diuersas: que por mucho que vnos escriuan: no abarcarã tanto cõ sus escriptos: que no dexen mucho mas por escreuir/que escriuieren. Porque ya que (como dize el Ecclesiastes) no aya cosa nueua debaxo dl sol: que no aya passado. Enel mismo lugar dize el mismo. Que todas las cosas son tan dificultosas: que no las puede el hombre explicar con palabras. Y por consiguiente muy menos las explicara por escripto. Por donde diremos lo q̃ el mismo Ecclesiastes dize. Que no ay fin de cõponer muchos libros. Esto es: porq̃ ya que las materias en general seã escriptas: de cada vna de las cosas que accessoriamẽte alas materias principales se allegan: se podria hazer vn libro por si/y no solamente delas circustancias: mas a vn no se dara sentencia ni proposicion de libro escripto/dela qual no se pueda hazer vn libro cumplido: como de vn thema se funda vn sermõ. Porque el anima del Ecle. 1. Ecle. 12

Digitized by Google

hombre es de tanta capacidad: q̃ assi como es capaz para gozar de dios: assi es habil para trascender y subir enel conoscimiento a mas alto grado: delo que por solos los libros pudo aprender/ y no solamente los libros nole impidieron la habilidad de inuestigar algo por si: mas ellos le dieron materia y argumẽto/ para inuentar cosa: que ninguno escriuio. Por lo qual ya que (segũ dize Horatio.) Es cosa dificultosa tractar en especialidad la materia: de q̃ ninguno aya tractado. Aplazera el nueuo escriptor (como lo dize Tito Liuio) cõ la politeza de buen estilo: o con escreuir cosas mas ciertas q̃ los passados. Que cierto es q̃ assi como enlas personas acontesce: que de vna misma materia el segundo hable mejor que el primero: y el tercero mejor que el segundo: procediendo de bien en mejor. Assi acõtesce que muchos escriptores modernos escriuan mas cierta o mas clara/ o alomenos mas aplazibleméte: que los primeros: y porq̃ es verdad que los libros son como vnos preceptores: que avn que no por palabras vocales: alomenos por señas hablan con los ausentes. Dela manera que justamente los hombres que notablemẽte son malos/ se entresacarian de entre los buenos: assi es cosa muy conuenible a razon: que los libros q̃ son corruptela delas buenas costumbres: se quiten de en medio. Porque es cierto que como si fuessen personas han de hablar a sus solas cõ la gente vulgar. La qual como no sepa distinguir lo apparente delo verdadero/ piẽsa que qualquier libro impresso tiene auctoridad para que le crean lo que dixere. De adonde acontece que muchas vezes beue põçoña por medicina/ y haze saco mano de la mentira: so color de verdad. Por donde es cierto: que sino pudiera dañar la licio delos malos libros: núca la sancta madre yglesia pusiera su decreto en aprouar vnos y reprouar otros. Como claramẽte parece en la decima quinta y tricesima septima distinction del decreto. Por lo qual si los libros que despues se escriuieron: que por las vanidades que tratan los podremos dezir Apocrifos: fueran enel tiempo que se hizierõ estos decretos: y viniera a noticia dela yglesia el notable da

Hora. in poe. liui. dec. pri. lib. 1.

Digitized by Google

ño: que dla licion destos resulta: de creer es que los vedara la yglesia como libros notablemente dañosos. Pues muchos delos libros que pronuncio por ynutiles y dañosos: son mucho mejores: o por mejor dezir menos dañosos: que estos vulgares Bilesios: que estragã las animas tiernas delos ygnorãtes y rudos lectores. Por socorrer en alguna manera aeste notable daño muy illustre señor: se començó la obra presente: tomando argumento de vna platica que vuestra. S. y yo vimos. Enla qual viendo el gran zelo y desseo que siempre en vuestra. S. conocí/que los ygnorantes fuessen auisados del daño encubierto: que dela licion delos libros dañosos insensiblemente se pega alos animos rudos. Acorde ó escreuir vna breue declaracion: en que conel fauor dela diuina gracia breuemente tocasse las diferencias delos libros: que ay enel vniuerso. Para señalar algo delo mucho que ay que leer enlos buenos: y descubrir los ardides y las celadas: que esconde el diablo enemigo ól genero humano enlos malos. No porque aya yo de apuntar todos los solapados engaños: con que anda el rodeando las ouejas del apisco euangelico/buscando aquié trague. Mas (como dize el refran) para mostrar por la cantidad dela vña la grandeza de todo el leon. Este trabajo tome yo: assi porel animo que ól la charidad con q̃ vuestra. S. lo hablaua: cobre: como porel oficio que tengo de visitar los libros: que vienen aesta ciudad de Toledo por mandado del illustrissimo señor cardenal don Alonso Manrique de Lara arçobispo ó Seuilla inquisidor general. &c. que en gloria sea. Plega a nro señor q̃ el se sirua conel trabajo: que por su seruicio se começo. Eneste trabajo tẽdra. V. S. su parte por parte ó la charidad cõ q̃ dizié do conel ppheta. Zelus domꝰ tuę comedit me: me animo: a q̃ yo osasse tomar esta empresa. Por q̃ de verdad basta q̃ oy las razones de. V. S. no auia bié conocido el grã daño: q̃ dela licio delos malos libros se pega alos animos tiernos. Por lo q̃l la fiesta primera siguiẽte: q̃ fue el dia ó sant Eugenio ól año passado: suplicãdo a nro señor endereçasse mi intinció para su seruicio: comẽce mi trabajo: aprouchã- Psal. 68.

Digitized by Google

do me de muchos ratos deuidos al sueño: por estar necessitado a emplear las horas del día en las ordinarias liciones / q̃ leo en esta ciudad de Toledo. Y pues auiendo vuestra. S. tocado esta materia en algunos lugares de sus obras y en especial en el capitulo decimo de la instruction de perlados / como aquel que por todas las vias quiere: que se labren los arboles de la viña de su señor / me despierto a que yo por mi parte hiziesse lo que pudiesse: reciba la muestra de mi agricultura: y si le pareciere tal: que aya de passar adelante: con el fauor de la gracia diuina acabare las otras partes que quedan de mi trabajo: y sino se contentare de la labrança: suplira con su charidad las faltas del cauador. En lo demas si alguno dixere por mi el prouerbio que dize. Flicticoraces Athenas. Que presumo de lleuar agua al rio. Responderé. Que de mas que Higinio dedico vna obra de accentos a Virgilio: que en ellos supo mas que el: y Marco Varron dedico los libros de la lengua latina a Marco Tullio: que era el artifice della / y Paulo Orosio dedico sus hystorias a sant Augustin de quien pu
1. Cor. 8. diera aprender toda su vida. La charidad es la que edifica y mete las piedras toscas en medio de las cortadas. Bien veo yo que hago seruicio de letras: al que toda su vida tracto en ellas. De las quales ha dado tan buen fructo / como en sus obras parece: que assi como el papa Pio Segundo respõdio a Francisco Philelpho.

Pro numeris numeros vobis sperate poete.
Mutare est animus carmina: non emere.

Assi podria vuestra. S. muy verdaderamente dezir a sus naturales.

Pro libris libros vobis esperate magistri.
Mutare est animus biblia: non emere.

Daros he libros por libros. Que pues por la gracia de nuestro señor he gastado mi tiempo en cauar en su viña / y con su ayuda he sacado copia de obras a luz / mi intincion es trocar vnos libros por otros: y no comprar los. Yo confiesso que a esta verdadera respuesta no podre replicar: lo que Francisco

Philelpho replico al papa Pio. Porque se claramente / que dende que estudiaua vuestra.S.en Salamanca/dio señales del fructo que enla viña de Dios auia de hazer. Por que demas delos repertorios que enlas repiticiones de Segura y Palacios Ruuios:para quitar de trabajo alos estudiosos:mientras en Salamanca leya/escriuio. Fue obra de grande vtilidad las quinientas reglas con sus fallentias:que escriuio para el prouecho comun:no solamẽte delos que estudiassen derechos: mas avn de todo genero de letrados/que en breue quisieren saber: qual es la armadura: delo que enel derecho se tracta. Conforme a esta hizo otra recollection / en que recoligio las doctrinas magistrales:enlas quales se recoligen las proposittiones vniuersales: que estauan esparzidas enel derecho: las quales no son menos prouechosas/que las primeras. Si vamos vn poco adelante: quando siendo vuestra.S.de hedad de veynte y siete años:fue prouisor de Salamanca: tambien dio muestra del officio que tenía:enla instruction ó perlados:que eneste tiempo escriuio. Enla qual como quien se mira al espejo: veran los perlados:quã grande es la carga:que a su cargo tomaron:y enel colloquio latino:que en este mismo tiempo escriuio: veran que tal ha de ser el descargo:que enla riguroſa residentia han de dar:quando desta vida partieren. Si vamos mas adelante:acabo de tres años de rada la prouisoria:viniendo vuestra.S. ala corte imperial al seruicio del illustrissimo señor Cardenal don Juan Tauera arçobispo de Tolcdo.rc. Por quitar ó trabajo alos juezes ecclesiasticos:escriuio la practica criminal canonica:en q̃ canonicamẽte apura:con que moderacion se deuen castigar los delictos:en que los clerigos pueden caer. Eneste mismo tiempo demas dela exhortacion que vuestra.S. escriuio al reuerendissimo señor arçobispo de Toledo don Alonso de Fonseca de buena memoria:para que celebrasse concilio prouincial: escriuio el vtilissimo auiso delos curas tan necessario alos que con titulo verdadero quieren ser curas: quan necessarios son ellos en sus yglesias. Procediendo mas adelante:despues q̃

Digitized by Google

enel año de.xxxj.fue vuestra.S.proueydo por oydor del consejo delas yndias:conel mismo zelo que hasta entonces auia tenido:escriuio muchas cartas a vnos y a otros: exhortando les al zelo dela conuersion delos indios. Y entre otras escriuio alos religiosos de todas las ordenes: y enespecial a Fernario general delos dominicos/exhortando les al zelo euangelico. Para que los vnos y los otros embiassen religiosos que fuessen a predicar alos yndios / viendo vuestra.S. que tambien enellos se podia verificar:lo que dize el sacro euange
Math.9. lio. Messis quidem multa:operari autē pauci. Despues que vuestra.S.rescibio la ordē sacerdotal: que fue el año de.xxxv. por no q̄dar sin dar muestra de sacerdote:ordeno quatro officios de missas. La primera para los que estan proximos ala muerte. La segunda:para suplicar a Dios por la conuersion delos gentiles. La tercera para pedir perdō delos peccados. La quarta para rogar por los que nauegan. A cada vna de las dos primeras/ concedio el papa Paulo tercero veynte y cinco años de perdon: a quien la dixesse vna vez enel mes/ y otros tantos a quien la oyesse. Todas quatro vienen aora impressas enlos missales pequeños/que este año se imprimieron en Alcala. De todas las obras sobredichas/el colloquio latino avn que no esta impresso autorizar se ha conel testimonio de todas las otras/que andan impressas:conforme al te-
Math.7 stimonio que del buen arbol da el fructo euangelico. El solilo quio avn que vuestra.S.le escriuio para si solo: porque d verdad tenga nombre de Soliloquio / en verdad que es de tan alta contemplacion: que no deue vuestra.S. solo alçarse con el. Porque no aura quien conel no pueda deuotamente contemplar y hablar a su alma:para que vea quanta es la vanidad deste mundo/si las cosas que enel contempla/no las refiere a dios cuyas son/para que enellas lea la omnipotencia: sabiduria y bondad infinita de dios. Estas con otras obras que vuestra.S.tiene entre manos:me podria opponer:el que me quisiesse apartar de hazer a vuestra. S. este tan pequeño seruicio: quiriendo me arguyr de imprudente/por hazer ser-

Digitized by Google

uicio de aquella cosa: dela qual podria rescebir yo mercedes de vuestra. S. Como el hombre que se determinasse a quedarse en cuerpo: por seruir con su capa vieja: al que abundasse de tantas ropas: que su officio fuesse repartir alos otros. A todo esto responderé. Que pues (como dize el apostol) la charidad es el fin del precepto/el que tantas obras hizo por charidad: por charidad sufrira todas las cosas: que de parte de charidad le vinieren. Con esta confiança muy illustre señor suplico a vuestra. S. que con las entrañas de charidad: que tiene muy aparejadas para todos aquellos: que dellas se quieren aprouechar: reciba con rostro alegre esta fruta: que ay le embio. La qual ya que por ser fruta no de mejor sabor q̃ las otras: no excite el appetito delos delicados: alomenos por ser nueua/ y aora nuevamente corregida: no parira fastidio/a quien se quisiere hazer nueuo della. E ya que la nouedad no sea bastante: para incitar alos estomagos hartos: baste la buena voluntad con que se embia: para hazer plato conella/a todos aquellos que ayunta la charidad. En la qual plega a nuestro señor guardar a vuestra. S. para que demas del zelo: con que combida a todos al seruicio de Dios: combide a sus naturales de España. Y especialmente alos de su diocesis la yglesia ó Calahorra. Donde aora vuestra. S. tiene la silla de su prelatia. A que osen sacar obras a luz: pues allende del exẽplo que vuestra. S. les ha dado: les puede tanto fauorescer/ que no les hagan falta los Mecenas: que Martial desseaua/quando dixo. 1. Tim. 1. Psal. 68.

Sint Mecenates: non deerunt Flacce Marones.
Vergilium que tibi vel tua rura dabunt.

¶ Esto es porque el ingenio sin el fauor no es mas para hedifficar: que la arena sin cal: por lo qual si tienen a Vuestra Señoria de su parte los estudiosos: como de verdad le tienen por la guia que les ha dado/ osaran dezir alos estrangeros.

Digitized by Google

Pro titulis titulos vobis ſperate latini.
Mutare eſt animus nomina: non emere.

Nuestro ſeñor la muy illustre perſona de. V. S. guarde y proſpere en ſu ſancto ſeruicio. En Madrid tres dias de Mayo. Año de mil y quinientos y quarenta y cinco.

¶ Alphonſus Cedillius gymnaſij Toletani moderator: pro opere ſui diſcipuli Alexij Venegas Diſheptaſticon.

AD LECTOREM

Omnia librorum ſi vis diſcrimina noſſe:
Quos dat diſcendos orbis vterque tibi.

Huc conuerte libens oculos: hunc perlege librum.
Qui tot librorum munera mira dabit.

Eſt opus hoc variis: eſt magnis vndique rebus.
Plenum: quod poterit grata docere ſimul.

Miramur fateor: legimus cum ſcripta priorum:
Et nunc miremur: cum noua tam placeant.

Non eſt: crede mihi: quem non legiſſe iuuabit:
Hoc opus electum mille voluminibus.

Eſt liber: eſt auctor nimium laudandus: & ipſe:
Ad quem nunc properat: quo duce tutus erit.

Hec tria pro meritis ſi quis laudare deoptat
Vergilij haud poterit carmine grandiſono.

Digitized by Google

Comiença la primera parte intitulada declaracion de las diferencias de libros q̃ ay en el vniuerso. Capitulo primero: en que se da la difinicion deste nombre libro.

Entencia comũ es de Logicos / philosophos y oradores que la difinicion / o declaracion de la cosa es el fundamento dela escriptura: o del razonamiento: que dela tal cosa se ha de hazer. De aqui vemos que con razon reprehéde. M. Tullio a Posthumio / porque en el libro que escriuio delos officios dela virtud: dexo por declarar la difinicion deste nombre officio / del qual auia de tractar en el discurso de toda la obra. Por tanto nosotros auiendo de escreuir vna declaracion delas diferencias de libros que en el vniuerso se hallan: antes que otra cosa digamos / no curando de vna regla de lógicos: que dize. Que el nombre de muchos significados primero se diuida en sus significados / que se difina y en general se declare. Dezi-

Cice. Lib. 1. Offi.

Digitized by Google

mos que tomando este nombre libro en toda su significacion general: por todo aquello que estendidamente puede significar. Libro es vna arca de deposito en que por noticia essencial / o por cosas o por figuras se depositan aquellas cosas / que pertenescen ala informació y claridad del entendimiẽto. Esta difinicion es tan general: que no se dara escriptura q̃ no se encierre debaxo della. Primeramente dize se / que el libro es arca: porque assi como el arca derivada deste verbo arceo. por arredrar (segũ dize Marco Varron) arriedra de si los la drones: assi el libro arriedra de si la ygnorancia. Dize se lo segundo de deposito: porque assi como el arca se inuento para guardar enella las cosas del cuerpo / assi enel libro se conserua el thesoro del conoscimiento que pertenece al entendimiẽto. Dize se lo tercero por noticia essencial / solamente por el libro diuino / que es la noticia y conoscimiento: que eternalmẽte tiene Dios de si mismo / por el qual conoscimiento conosce todas las cosas que fueron: son y seran: y las que pueden ser: que no seran: que son infinitas: y conosciendo su diuina essencia coneste eterno conoscimiento: produze y engendra al verbo eterno: enel qual y por el qual cria todas las cosas. Deste libro Diuino dize sant Juan. Per quem omnia facta sunt. Que dios crio todas las cosas por el conoscimiento que tuuo y tiene de si mismo eneste libro diuino. Añade se enla difinicion que también se depone algo por cosas: por todo aquello que fuera de si trae noticia de otra cosa: assi como son las insignias y trages y cosas naturales / y cosas señaladas enel libro dela razon. Añade se por figuras: por la diuersidad delas letras escriptas. Lo vltimo esta claro: que cierto es que qualquier escriptura contiene algo delo que pertenece ala informacion y claridad del entendimiento: porque avn que sea malo lo que enla escriptura se encierra: informa al entendimiento lo que no deue el hombre querer ni dezir ni hazer. De aqui acostumbraua a dezir Plinio el Philosopho (como trae su sobrino.) Que no auia libro tan malo / que de alguna parte no aprouechasse. Es tanto bien saber bien y mal: que

Ioan. 1.

Plí. lib. 3 ad ma.

Digitized by Google

no se puede tener entero conoscimiento del bien: ni que juntamente se tenga del mal. Estimo Adam en tanto esta joya de saber bien y mal: que pensando de alcançarla se atreuio a tener en alguna manera competencia con dios: por presumir de maestro/antes que fuesse discipulo. Mas el secreto deste tan alto conoscimiento fue tan secreto/que nunca los hombres le pudieron entrar. Esto parece enlos desuarios: que en cinco libros cuenta Marco Tulio: delos philosophos que presumieron alcançar este secreto/conuiene asaber/qual era el sumo bien/y qual era el sumo mal. Este secreto se lee enel libro diuino: y se cree enel libro reuelado dela escriptura sagrada/y se barrunta en todos los otros libros: que con verdad pueden recebir nombre de libros. Defini.

Capitulo segundo. Dela primera diuision delos libros: y enespecial que cosa es libro Archetypo que es el Diuino.

Tiendo ya declarado que cosa es Libro: queda de saber los Miembros en que primeramente se parte. Para lo qual es de notar/que este nombre libro tomado assi generalmente en su primera diuision se diuide en libro Archetypo/y en libro Metagrapho. El primero se dize exemplar/o dechado. El segundo se dize trasunto/o traslado. El primero es el libro Increado: en que leen los Angeles/y los sanctos glorificados. Y enel segundo leen los hombres que biuen eneste mundo. El primero aun que esta escripto de dentro y de fuera: que es la Diuinidad que de dentro se lee/y la Humanidad que aun que vnida al verbo Diuino se lee por defuera/no ay quien le abra (como lo escriue sant Juan) ni los Angeles enel Cielo: ni los hombres enla Tierra/ni los Demonios enel Infierno. Sino solo el Cordero/que murio por vi- Apoc. 5.

Digitized by Google

uificar alos suyos: y hazer los particioneros de aquella lició.
math. 20 La licion deste libro es la paga que dios tiene prometida al que trabajare en su viña. Esta paga se dize denario: que es la bienauenturança dela gloria que despues desta vida esperamos. Y si alguno fuesse tan descomedido que sin trabajar pidiesse la paga/ o ya que comẽçasse a trabajar la pidiesse antemano: o auiendo hecho parte de su lauor quedando le lo mas por hazer/ pidiesse el jornal: como quien no esta seguro del señor dela viña ni confia de su palabra/ este tal assi como justamente caeria en desgrado del buen pagador: por auer le tenido en tan mala reputacion: que no se quiso fiar de su palabra.
cana Dei memoret secutari: in tempore vita assi cacra en la yra de dios: conuiene a saber en la execucion ỹ la justicia diuina: el que se antuuiare y anticipare a pedir el denario de su trabajo/ que es la licion del libro diuino: antes q̃
Esa. 24. cumpla su atarea. Y pues dixo dios por Esayas. Mi secreto mio a mi: mi secreto mio a mi: redoblando las palabras: como cosa en que mucho yua: veremos los casos reseruados a dios cuyos son/ hasta que los leamos enel libro dela vida en que leen todos los sanctos. Entre tanto quien sera aquel (como
Iob. 36. dize Eliu hablando con Job) que pueda escudriñar las vias de dios? Acorgamonos al consejo del Ecclesiastico que dize:
Eccle. 3. No inquiras las cosas que exceden la capacidad de tu entendimiento y no escudriñes las cosas que sobrepujan tus fuerças. El que no se quisiere aprouechar deste consejo: caera en
Pro. 5. error de ceguedad/ porque conforme alo que dize Salomon. Assi como al que come mucha miel le haze mal: assi el que es escudriñador dela magestad sera oppremido ỹla gloria. Quiere dezir: que assi como la dulçura dela miel encubre el daño q̃ trae comida en exceſſo/ assi el que presume de saber los secretos de dios: ahogarse ha conel exceſſo y excelencia dela luz diuina/ como se ahogaria vn moxquito enla mar: y como se escurecen los ojos dela Lechuza delante del sol: porque no tiene capacidad para rescebir tan excessiuos rayos de luz. Esto veinos por muchos exemplos. Que cierto es que las sectas delas heregias se leuantaron dela ceguedad y presuncion de

los que quisieron inquirir los consejos ō dios: y medir los cō la vara de su razon / como si fuesse razon querer medirlo im-menso cō medida que a pocos palmos se acaba / como si fues-se razon buscar la cosa perdida en presencia del sol: con la lum-bre de vna luciernaga: como si fuesse razon querer enuasar to-da la mar en vna salsera. Lo qual pues es verdad: que la ra-zon no lo consiente: en que razon cabe querer la razon huma-na entrar en los consejos de dios: y pedir le curiosas deman-das de las cosas que no son necessarias ala saluacion de las al-mas: porque son cosas que o por especial preuilegio las reue-la dios a quien el es seruido: o permite que solamente los sa-grados theologos a quien en alguna manera les incumbe ō officio: las mueuan. Mas la gente comun que no tiene habi-lidad para juzgar de las tejas arriba / quien la entremete en presumir desembouer la licion del libro diuino: ¶ sin reueren-cia salir a plaça con su razon: y curiosamente pedir. ¶ Porque dios nuestro señor no tomo antes nuestra humanidad / o por que no la dilato por algunos años despues. Item porque per-mitio que sola la nacion israelitica le conociesse antes de su ve-nida en carne humana: y dolatrando todas las otras: y des-pues de su venida como quien juega al juego que dize. ¶ Per-sio biuo te le do: el pueblo gentilico rescibio la luz euangelica: y el pueblo que basta entonces auia lleuado la vandera de dios: quedasse en tinieblas. Item porque permite que los in-fieles no solamente posseā las dos mayores partes del mun-do: mas avn se entren en nuestra Europa. Tambien porque en essas pocas ō tierras q̄ quedan a su pueblo: permite q̄ aya tā-tos malos christianos: q̄ debaxo de nōbre de saluacio: vnos biuē ala turquesa: y otros ala morisca? ¶ Porq̄ permite q̄ los beneficios ecclesiasticos por la mayor parte se dē a personas indignas dellos. ¶ Porq̄ pmite q̄ ni resida cura en su parrochia: ni pastor en su aprisco. ¶ finalmēte porq̄ permite q̄ el reyno de los cielos que son los christianos que aca biuimos: todos ca-si se vistan dela librea deste mundo / segun aquello que dize el propheta. Omnes declinauerunt: simul inutiles facti sunt. Sati. 6.

Digitized by Google

est q̃ faciat bonum est unus q̃ ad unū

Todos declinaron a vna: y no se hallo quien haga bien fuera de vno. El que estas y otras semejantes preguntas quiere saber y escudriñar: es como el cauador que antes que acabe de trabajar: desconfiando del pagador: pide el jornal delo que no ha trabajado. Conuiene luego que veremos de leer antes cõ antes en la licion deste libro diuino, y pues son estos

Amb. li. de voca. gen.

casos reseruados a dios: tomemos el consejo de sant Ambrosio y veremos los a dios cuyos son: y pues los hombres a vn no hã apeado las cosas que son delos hombres: no presumã de entrar enel consejo de dios: enel qual no se admite persona:

Pli. lib. 2 na.

que no sea dios. Por cierto que tuuo mucha razon Plinio/ quãdo dixo/ que es furor querer escudriñar: que es lo que ay de esse cabo del cielo: al que tiene ygnorancia delas cosas que eneste mundo passea. Adonde es de notar: que no dixo que es necedad o que es curiosidad: o que es imprudencia querer escudriñar las cosas del cielo. Mas dixe que es furor/ es como si dixera. El que ygnora las cosas de aca que tiene entre manos/ y se pone a preguntar que es lo q̃ ay sobre el vltimo cielo: este tal no pecca de solo necio: o de solo curioso/ mas pecca peccado de hombre furioso: que por furioso como a hõbre que esta fuera de su libre juyzio: le auian de echar en cadenas grillos y guadañones/ hasta que acossado dela pena corporal cobrasse el vso dela razon: y supiesse q̃ no es razon/ que se entremeta a tener cuenta con otro el que tiene ygnorancia de si: y si esto es verdad de hõbre a hombre: quanto mayor razon es que no se entremeta el hombre a querer tomar residencia a dios pidiendole razon delo que haze/ o permite q̃ en su mundo se haga: Esto paresce claramente enlas pregũtas que hizo el angel a Esdras pidiendo le q̃ le pesasse el fuego y le midiesse el soplo del viẽto: o hiziesse tornar atras el dia passado.

4. esd. 4

Alo q̃l como Esdras respondiesse q̃ no lo podria hazer. Dixo el angel. Si te pidiera quantas habitaciones ay enel coraçon dela mar: o quantas venas ay enel principio dl abismo/ o q̃ntas venas ay sobre el firmamento del cielo/ o que son las salidas del paraiso: como hombre que no lo ha visto me podrias

reſpõder;que no lo ſabes. Mas pues ygnoras las coſas q̃ tie
nes entre manos:como pienſas de comprehender la via ol al
tiſſimo dios? Eſto le dixo el angel a Eſdras:porq̃ Eſdras te
nia mucha congoxa: porque permitia dios que el pueblo de
Iſrael eſtuuieſſe captiuo debaxo de mano de gentiles ydola-
tras. Luego ſi avn ſancto varon como Eſdras no le fue lici-
to preguntar los ſecretos del libro diuino/avn q̃ no los que-
ria ſaber por curioſidad:ſino porel zelo que tenia dela familia
dela caſa de dios/quien ſera tan atreuido:que con vn ſolo ap
petito de vna humana curioſidad:ſe quiera entremeter como
conſiliario enlos ſecretos que eternalmente dios eſcriuio enſu
libro diuino? Tiene dios tan poca neceſſidad de tomar nue-
ſtro acuerdo enlas coſas que eternalmente determino: q̃ avn
no quiere q̃ ſiendo inquiridas por otro las procuremos de de
fender como abogados:q̃ con nueſtros ingenios y fuerças ſo
lemos tomar por empreſſa de nueſtras habilidades la defen
ſa delas cauſas deſamparadas. Que no es razõ q̃ las razo-
nes humanas ſeã las colũnas del bedificio: que eternalmẽte
dios predeſtino y eſcriuio en ſu libro diuino. Exemplo tene-
mos deſto:q̃ndo dios reprehẽdio a Eliu. Del qual porq̃ le pa Iob.38.
recia a el q̃ auia muy bien hablado contra Iob: tomãdo por
el partido de dios:dixo dios hablãdo con Iob. Quis eſt iſte
inuoluẽs ſentẽcias ſermonibus imperitis. Quié es eſte q̃ con
ſus ygnorantes razonamientos embuelue vnas ſentencias
que a ſu pareſcer ſon tan perentorias / como ſi ya no vuieſſe
mas que pedir? Eſto es como ſi dixera. O Iob que parte es
Eliu con ſu retorica vana:para tomar por la cauſa de mi con
ſejo;como ſi la defenſa de mi cauſa tuuieſſe ſu firmeza y aſſiẽ
to enlas grandes ſentencias deſte retorico bablíſtan? Dera-
te Iob de reſponder a eſſe retorico palabrero y armate como
varõ y reſpõdeme ami. Es como ſi le dixera /el ſuyzio de mis
ſecretos es tan profundo: que ya que ſe aya de defender: no
es parte otro que yo para defendelle. Conuiene luego que de
xemos la licion deſte libro diuino a cuya es/que ſon los ſan-
ctos del cielo. Muy poco digo eneſto:mucho mas quiero de-

ſir en la licion deſte libro como quien ſe mira al eſpejo / ſe reuee el miſmo dios: y el ſolo ſe baſta a leer ſin dexar hoja ni ringlon ni dicion ni ſyllaba ni letra ni tilde ò todo eſte libro. Por que el ſolo ſe cõprehende tan infinitamente como es infinito / el ſolo ſe quiere tanto y tan infinitamente / como es digno de ſer querido. Digo mas que la mayor gloria que tienen los biẽ auenturados que leen en eſte libro: ya q̃ ellos no le puedã acabar de leer (como dizen de pe a pa) es holgarſe en extremo de todo plazer: que el miſmo dios lea ſu libro y ſe entienda de todo punto: y ya que ellos no le puedan amar tan infinitamente como es digno de ſer amado: eſtan ſaboreando el amor / cõ que dios ſe ama a ſi miſmo: y con eſta aficion de amor que tienen: no les queda quilate de amor: que no le empleen en dios: y eſta manera de amor con que aman a Dios / y ſe regozijan con dios: porque el ſe ama y el ſe baſta a amar todo lo que merece / que es infinito: es la mayor y mas alta comunicacion de amiſtad que los ſanctos tienen con dios. Porque con eſta amiſtad quieren a dios para dios / porque ſe quieren ellos en dios: y aſſi aman a dios de gracia ſin tener reſpecto a ſu proprio bien. Y con eſte amor correſponden al amor gratuyto: cõ que dios los ama por ſi miſmo ſin intereſſe: que delos hombres eſpere. Y avn que no reſponden en el tanto / a lo menos reſponden en proporcion. Concluyamos pues que la licion deſte libro diuino: pues es de dios y delos moradores dl cielo: no nos anticipemos a querella leer: haſta que auiendo cauado en la viña de dios: nos den el denario de nueſtro trabajo / y pues que gracias a dios tenemos tanta copia de libros en que leer: que ſon proprios nueſtros / porque ſe eſcriuieron para noſotros: no perdamos el tiempo de nueſtra licion: pues es verdad lo que dize Hipocras. Que es breue la vida y el arte prolixa.

Apho: riſ. 1.

¶ Capitulo. iij. Que por la enquadernacio del libro diuino q̃ por de fuera parece: q̃ es la verdad / podemos barrũtar algo delo mucho q̃ ay dentro.

Digitized by Google

Comun refran es assi de griegos como de latinos: q̃ por la cantidad dela viña se saca la grandeza de todo el leon. Assi diremos aqui q̃ por la enquadernacion del libro diuino sacaremos: o por mejor dezir barruntaremos q̃ tal deue ser el libro: q̃ tal enquadernació tiene de fuera. Porq̃ aun que ni deuamos ni podamos abrir el libro para leer enel: porq̃ es licion delos sanctos del cielo/ no nos veda dios: que no veamos la enquadernacion por defuera: y por la hermosura y precio: dela qual podremos arguyr algo delo mucho que ay dentro/ assi como no se veda al hombre q̃ tiene ojos mirar las partes del hedificio: q̃ por defuera parecẽ: ni se veda al q̃ sabe leer/ q̃ no lea el sobre escripto dla carta: q̃ le viniere alas manos. Desta manera ya q̃ con mucha razon deremos el secreto del libro diuino a cuyo es: no seremos descomedidos/ si con la humildad y reuerẽcia deuida digamos con admiracion lo q̃ dize el apostol. O alteza dclas riquezas dcla sapientia y sciencia de dios: quã incomprehensibles son sus juyzios: y quã sin rastro son sus caminos: Y conesta admiració de humildad nos daran licencia que nos paremos: no para leer ni tãtear la grãdeza: sino para marauillar nos dela enquadernació del libro diuino. La qual veremos muy guarnecida dela verdad. Segun aquello q̃ dize el propheta. Que es poderoso el señor y su verdad esta al rededor en su circuyto. Esta verdad (como dize el mismo propheta) son todos los caminos de dios. Esta verdad es la luz/ dela qual dize sant Juan/ q̃ resplãdece enlas tinieblas. La claridad dela qual es tan eminẽte: q̃ las tinieblas no la pudieron comprehender. Quiere dezir el euangelista/ que la luz diuina q̃ resplãdece enel ser delas criaturas/ es tã manifiesta: q̃ con razon no se puede negar. Reluze enel las tinieblas/ cõuiene a saber/ en medio dela ygnorãcia/ y tanto mas resplãdece/ quãto mayores son las tinieblas dla ygnorancia/ o dla mentira: q̃ en alguna manera querria tener cõpetencia contra esta verdad. Mas assi como lo blanco parece mas blanco delante delo negro/ assi esta verdad relu-

Rom. xi.

Psal. 88.

quid veritas.

Digitized by Google

ze delante delas tinieblas. Las quales no solamente no la pudieron ahogar ni abarcar / mas mientras mas escuras fueron: mas claro dio de si esta verdad: que reluze enlas tinieblas. Assi como la blancura dela nieue no se represa en la presencia del carbon / antes paresce muy mas blanca la nieue: mientras mas negro es el carbon a quien se coteja. Assi esta luz no fue comprehendida dela ceguedad delos ygnorantes / ni dela curiosidad deloa hablistanes: ni dela
Roma.1. mentira delos malicioſos. Que (como dize el apostol) presumen de tener enla carcel dela injusticia la verdad: que es manifiesta a todos los que la quisieren seguir. Porque se-
1.Tim.2. gun dize el mismo apostol. Dios quiere que todos los hombres se saluen y vengan enel conoscimiento dela verdad / si no quedare por ellos: y por la culpa que contra esta verdad cometieren. Vn que es muy gran verdad: que ni ay ygnorancia: ni mentira: ni culpa: que baste para ofuscar esta verdad: que enlas tinieblas reluze. Porque en fin fin venga lo que viniere: y vaya lo que fuere / verdad es lo que dixo Zo-
3.Esd.4. robabel. Que la verdad es la que vence: y es sobre todas las cosas. Esto es porque como dize sant Juan / la luz resplandesce enlas tinieblas: y es de tanto resplandor la verdad: que la mentira no basta para escurescella. Porque como dixo Zorobabel. La verdad no tiene acception de personas: ni haze diferencias de gentes: sino a todos se manifiesta. De aqui es que no se escondio alos gentiles / como paresce enel testimonio que della da Marco Tulio: quando
Cice.pro celio. dixo. O quan grande es la fuerça dela verdad: que ella por si / sin ayuda sale a raso: y se defiende contra los ingenios de todos: y contra la astuzia y sagacidad y contra las fingidas acechanças delos embaucadores: que quieren ahogar la verdad en sus solapados engaños. Tocado dela luz
Meta.12. desta verdad dixo el philosopho. Entia male disponi nolūt vnus ergo princeps. Todas las cosas quieren ser bien ordenadas: luego todas han de parar enla gouernacion de vn principe y gouernador del mundo: que rija y gouierne to

das las cosas: sin tener necessidad de ser gouernado de alguna dellas. Concluyamos pues que la verdad de vna causa primera es la luz que resplandesce enlas tinieblas dela ygnorancia curiosidad: o mentira delos ygnorantes/o malicioſos/como fueron Diagoras Atheo y Luciano Samosatense/ los quales conel insipiente dixeron en sus coraçones. Non est deus. Mas estos no solamente no comprehendieron esta verdad con las tinieblas de su endurescida malicia/ mas quedaron confusos de ver la orden del cielo: de la qual como lo prueua Marco Tulio: se arguye la verdad de vna causa primera omnipotente: que ordena todas los cosas. Por esto en otro lugar dixo el mismo Marco tulio. Que no se ha de esperar la salud del que cierra las orejas ala verdad. La qual es tan manifiesta y pregonera de si misma: que quando la callaren los hombres: ella por si misma se manifestara. Y assi como el maestro con la pena del castigo haze aprender al discipulo: que o por rudeza/ o por no querer trabajar: no quiere saber la licion que le enseña. Assi la resplandeciente verdad se leuantara: y con cada vna delas criaturas castigara la rudeza: o la malicia delos ygnorantes y baraganes: que no vinieren en conoscimiento de vna causa primera independente: que es causa de todas las causas: con solo dezir le que ninguna cosa se hizo a si misma. Por tanto conuiene acudir al inexpunable castillo dela verdad: y acclamar con los pueblos del rey Dario diziendo. Grande es la fuerça dela verdad que preualece sobre todas las cosas. Sacaremos luego dela enquadernacion del libro diuino: que pues es verdad que dios es sūma verdad: y por consiguiente es el sumo poder/saber y bōdad que en quanto poderoso tiene poder para gouernar su mundo/y en quanto sabio tiene orden para regirle: y en quanto bueno: quiere la perfection y bondad: que a sus criaturas conuiene. Esta theologia leeran los que confessaren ser dios la causa vniuersal de todas las causas: y confessaran a dios los que con atencion quisieren considerar este mundo.

Psal. 17. et. 52.

Cice. li. 2. de n.a. de. de amicicia.

3. esdr. 4.

Digitized by Google

Cice. de. na. de. libro. 2.

Porque segun dize Marco tulio. No vuo gente: ni linage de hombres enel mundo: que sin doctrina no aya tenido vna anticipació de algun conoscimiento de dios/ y vn poco mas baxo dize: verdad es todo aquello en que cõsiente la naturaleza de todos los hõbres. y no solamẽte enlos philosophos mas avn entre los ygnorantes ay noticia y conoscimiento de dios. Enel tercer libro adelante dize. Que todos tienẽ esculpido en sus animos el conoscimiẽto de dios: en tãto que el que lo negasse no se escaparia de loco: como hõbre q̃ niega una cosa tan manifiesta: que no tiene contradició: y avn que habla ỹ dioses enel plural/ enel libro primero dize. Que el rey Hieron de Sicilia pregũto al poeta Simonides: den yque tal era dios. Para lo qual pidio el poeta vn dia de termino para responder. Y el dia sigiẽte le pidio dos: y el tercero dia le pidio quatro / y acabados le pidio ocho. De manera que cada vez que pedia dias de plazo yua doblãdo el numero delos dias: hasta q̃ le dixo el Rey que por que le burlaua y no le queria responder. Entõces respõdio el poeta. No se q̃ me respõda: q̃ mientras mas me paro a pẽsar quien es dios/ tãto menos le entiẽdo. De adonde paresce q̃ biẽ creyã los gentiles q̃ auia vn dios hazedor de todas las cosas / y quãdo nombrauan dioses enel plural/ tomauan los por las intelligencias: que nosotros dezimos angeles. Como paresce claramẽte en aquello que enel libro dela vniuersidad dize Marco tulio. Que dios que hizo todas las cosas hablo con los dioses diziẽdoles: que por auer sido ellos hechos en tiẽpo: no podrian perpetuarse. Mas que el que hizo todas las cosas les daria vna virtud: para que biuiessen para siempre sin fin. No nos marauillemos q̃ los gentiles sin lumbre de fe: tuuieron este conocimiento de vna primera causa: que es causa de todas las causas. Porq̃ esta es vna verdad tan resplãdeciente: que es la luz q̃ luze enlas tinieblas: q̃ son las ygnorãcias y las mẽtiras que no la pudierõ ofuscar. Porq̃ la verdad es tã poderosa: q̃ ni se puede hazer ni ỹxir cosa: cõ q̃ se pueda apagar la luz: q̃ va de sí la verdad.

nus deus/ secundũ antiquos:

Digitized by Google

¶ Capitulo.iiij. Que de la verdad que leemos en la quaderna ciõ del libro diuino / sacamos la libertad del libre aluedrio.

ASsi como de la fuente se deriua el arroyo q̃ es agua de agua: assi diremos que vna verdad se deriua de otra. Desta manera diremos / que desta verdad en que dezimos: que dios es la primera causa de todas las causas / se deriua otra verdad q̃ es la libertad del libre aluedrio. Por que assi como dios es buen autor de todas las cosas: assi es muy gran verdad: que es muy buẽ ordenador y gouernador dellas: que pues por vna parte con verdad le cõfessamos por buen autor de todas las cosas que hizo: no es razon que por otra digamos que no es buen gouernador dellas: siẽdo verdad q̃ es tan sabio para gouernarlas: y bueno para quererlas: como poderoso para hazerlas de nada. Esto assi. Ditemos que desta gouernacion con que dios gouierna su mundo: podremos arguyr la libertad del libre aluedrio desta manera. Dios gouierna este mundo visible: luego algo pretende en esta gouernacion / quiero dezir: que por causa y razon le gouierna: que no es razõ que digamos q̃ le gouierna sin causa y sin fin. Luego sino le gouierna sin causa: esta causa porque le gouierna: o es criatura o criador. No es razõ que digamos que la causa por que dios gouierna su mundo es criatura: por que es impossible que la criatura temporal sea causa del proposito eterno de dios cõ que dios eternalmẽte propuso y propone gouernar este mundo esterior. Luego auemos de dezir / que dios gouierna su mundo por causa y amor de si mismo. De aquí yremos vn poco mas adelante y diremos. Que pues dios gouierna este mundo por causa y amor de si mismo: alguna comunicacion ha de auer entre dios que gouierna: y este mundo exterior que es gouernado / porque si dixessemos que no ay comunicacion: seria vna gouernacion sin tener fin causa y razõ. Luego auemos de dezir que ay comunicacio en la manera q̃ este mũdo

Digitized by Google

puede comunicar con su hazedor. Por donde juntamente dire-
mos q̃ esta comunicacion no ha de ser temporal solamẽte:
quiero dezir q̃ no se ha de acabar cõ la vida mortal delos hõ
bres/porq̃ despues de acabada:seria tan ninguna como an
tes que viuiesse sido. Queda luego que digamos que esta cõ
municaciõ:con que en su manera hã de comunicar los hom
bres en dios:pues son hechos por dios:y son en dios y para
dios:ha de ser vna comunicaciõ que dure para siẽpre sin fin.
Para lo qual es razon q̃ al que dios ha de comunicar en su
gloria:no ha de ser flaco:porque ha de participar de dios: q̃
es el sumo poder:ni ha de ser necio:porque ha de participar
de dios que es el sumo saber:ni ha de ser malo:porque ha de
participar de dios q̃ es la suma bondad. Luego el que ha d̃
yr al cielo:y en su manera ha de comunicar en dios: duran-
te el tiẽpo de su camino se ha de ensayar y exercitar enla for-
taleza:sabiduria y bondad. Este exercicio:o ensayo tiene su
assiento enel libre aluedrio. Porque si naturalmente fuessen
los hombres tan poderosos:que sin esforçar a su libre alue-
drio:naturalmẽte venciessen a todas las tentaciones: y si na
turalmente fuessen tã sabios:que sin enseñar a su libre alue-
drio/naturalmente supiessen vencer todos los engaños y ar
dides y celadadas de todos sus enemigos. E si naturalmẽ-
te fuessen tan buenos/que sin excitar a su libre aluedrio/ no
pudiessen caer en culpa mortal / no harian obra que fuesse
virtud digna de premio. Y por consiguiente no merescerian
la gloria por las cosas que sin la libertad del libre aluedrio
naturalmente hiziessen/y no merescidõ la:serian indignos
della / y por consiguiente siendo indignos de yr ala gloria/
si Dios se la diesse / seria contra la orden dela diuina justi-
cia:que ordena en su mundo:que no se de premio al que no
le meresce. Assi como no meresce premio la tierra: porque
tiene fuerça natural para substentar / ni meresce premio el
agua/porque tiene liquor natural para alimpiar/ ni meres-
ce premio el ayre / porque tiene fuerça natural para bume-
decer / ni meresce premio el fuego por tener fuerça natural

præparatio ad fruitionem beatificam.

crum arbitrium ꝙ sa meriti. l. de

Digitized by Google

para callentar. Desta manera no mereſcieran los hombres ſi las operaciones con que reſiſten alas tentaciones: y creen ala fe que los alumbra: y hazen las obras de charidad/ fueran tan naturales a ellos: como las virtudes naturales: con que naturalmente obran los elementos. Mediante las quales virtudes no pueden dexar de obrar ſus naturales efectos. Porello dixo Marco Tulio. Que por la virtud hecha de voluntad ſomos dignos de ſer loados. Porel contrario ſi los hombres fueran tan forçados a dexarſe vencer dela tentacion/ y a dexarſe engañar dela ygnorancia: y a dexarſe caer enla mala obra / como no puede reſiſtir la cogujada alas vñas del eſmerejon/ y como la color que no fuere blanca: ſe dexa prender dela eſcuridad: y como la piedra ſe dexa caer alo baxo: ſin dexar de caer mientras hallare baxo / y el fuego no puede dexar de ſubir ſobre los cuerpos peſados/ y el agua no puede dexar de humedeſcer los cuerpos/ que entrañablemente tocare. E finalmente como qualquiera coſa peſada no puede dexar de abaxar haſta que venga al centro/ que es lo mas baxo delo criado: mientras hallare baxo: ſi deſta manera fueran forçados los hombres a hazer mal: por mal que hizieran: no cayeran en culpa/ y por conſiguiente no mereſcieran pena. Por donde tan fuera de orden dela diuina juſticia fuera embiar al infierno alos que no mereſcian pena: como dar la gloria alos indignos della. Como diremos que no es conforme ala diuina juſticia dar gloria o pena alos animales brutos / por las obras que natural mente hazen. Deſta miſma manera diremos: que fuera deſorden: y por conſiguiente no conuiniera ala juſticia diuina dar gloria o pena alos hombres/ por las obras que naturalmente hizieran / ſi fueran tan forçados a ellas: como los brutos ſon a ſus naturales inclinaciones. Porque es verdad que el merito o la culpa naſcen dela libertad dela voluntad: con que ſe hazen. Que porello la obra es virtud digna de premio: o culpa digna de pena: porque es voluntaria. Que porello ſe les cuenta alos

Cice. lib. 3. de na. de.

Digitized by Google

bõbres a virtud la buena obra que hasen: porque no fueron forçados a ella: y tuvieró libertad para hazer la contraria. Y por esso se les cuenta a culpa la mala obra: porque tuvieron libertad para hazer bien: y no fueró forçados a hazer el mal que voluntariamẽte escogieron. De aqui es lo q̃ dixo Aristoteles. Que por las cosas que naturalmente tenemos: ni somos dignos de loa ni de vituperio. Item a todo lo sobredicho se añade: q̃ assi como dios crio libremẽte todas las criaturas: assi fue cosa muy cõueniente a la condicion liberalissima de dios hazer vna criatura libre: que libremente obrasse: en quien se sumassen todas las criaturas: q̃ libremente crio. Esta criatura es el hombre: en quien se suma el ser delas piedras: y el crecer delas plantas: y el sentir delos brutos / y el entender delos angeles. Y ẽsta manera dizemos: que comunicãdo el hombre en su manera en dios: virtualmente comunican todas las criaturas en dios. Porque el bõbre en q̃en todas se encierrã: comunica por si y por todas en dios. Por que es verdad que Dios las hizo por amor de si y para si. Mas con todo esto es tan mala de contentar la curiosidad: que si le atapan vn portillo de su pregunta: quiere saltar por otro / por lo qual ya que no tiene que replicar contra la libertad del libre aluedrio: quiere saltar del cercado por dõde nũca penso salir: y de nueuo pregunta. Que es la causa porque hizo dios libre aluedrio: pues que son tan ruynes los hombres: que paresce que no fue cosa segura dexar los hazer a su cortesia / porque tanto quanto dios es mayor que los hombres: tanto pesa mas el daño que resulta delas ofensas q̃ por el libre aluedrio se haze a dios: que el bien delas saluacion delos hombres. Los quales por la virtud sacada delas libertad del libre aluedrio / con ayuda dela gracia se han de saluar. Responde se a esto por la misma enquadernaciõ del libro diuino: que pues es verdad que dios es la suma orden / nũca permitiera que uuiera en su mundo tanta desorden como es la culpa mortal: dexando nos vsar de nuestro libre aluedrio: sino fuera el tã poderoso y tã sabio y tan bueno: que

Lib. 3. cap.

delos males q̃ nosotros hazemos con la libertad del libre al uedrio: no pudiera el y supiera y q̃siera sacar bienes de mas importancia: que fue el daño dela culpa: que por la libertad del libre aluedrio hezimos. Y pues dios es tã magnifico en repartir: que se quiere dar a si mismo por premio al angel y al hõbre q̃ libremẽte de su volũtad le quisierẽ seguir: como el lo dixo a Abrahã. Yo sere tu grã premio. Sigue se q̃ es vna muy grande merced: la q̃ dios hizo al hombre: ya q̃ por sus fuerças naturales no podia merescer la gloria: en valle dentro de su alma vn alchimia de vn thesoro tan grande: como es la libertad del libre aluedrio: conel qual haziendo lo q̃ es en si ayudado dela gracia q̃ dios no le negara: si cumple los mãdamientos de dios y su yglesia: fuesse habil para ser participante dela redẽption: con q̃ christo nuestro redẽptor le en corporo en si: y por cõsiguiẽte le hizo habil para ser bienauẽturado/ y gozar de dios para siempre sin fin. Gene. 15.

¶ Capitulo. v. Que demas delo sobredicho el libre aluedrio es vna respuesta comun de todas las pregũtas que cerca dela saluacion/ o condenacion delos hõbres se pueden hazer.

Auemos dicho de quanta excelencia es el libre aluedrio: que es como vn molde en q̃ se imprimẽ las virtudes morales y theologales/ aora dezimos/ que es vn escudo y vna respuesta comũ de todas las pregũtas: que cerca dela saluacion/ o cõdenacion delos hombres se pueden hazer. Es como la piedra philosophal/ si es verdad lo q̃ della dizen los alchimistas/ que tiene virtud para trasmudar en oro qualquiera metal: que entrafiablemẽte toca re. Desta manera diremos. Que el libre aluedrio es vna respuesta comun/ no solamẽte delas preguntas que la razõ le hiziere: mas avn delas q̃ la curiosidad le pusiere: tocantes a la prouidencia y gouernacion del mũdo acerca dela saluacion/ o condenacion delos hõbres. Pregunte la curiosidad

Digitized by Google

quanto se le viniere ala boca: que con la libertad del libre al
¶ pregunte dios mores uedrio le acortaran los passos de sus preguntas. Si pregun
tare porque permite dios en su mundo gentiles: judios: mo
ros: turcos: y malos christianos: tapar le hã la boca con de-
zir le / q̃ por el libre aluedrio que tienen pueden hazer bien y
mal. Que sea la causa porque les permite dios hazer mal: el
solo lo sabe: que sabe sacar bienes de nuestros males: y no
quiere forçar este libre aluedrio / porque si le forçasse: no seria
libre: y si los hombres hiziessen las buenas obras por fuer-
ça: no merescerian la gloria. Si preguntare: porq̃ permite q̃
algunos perlados seã tan descuydados / que el oficio de car
ga: ayan mudado en cargo de sus consciencias / el oficio de
pastorear ayan conuertido en pompa mundana: atapar le
hemos la boca: con la misma respuesta. Si preguntare / por
que permite que algunos delos beneficios ecclesiasticos se
conuiertan en maleficios delos pleytistas y posseedores in-
justos: que derada la puerta entran por espuela ligera o ser-
uicio presente por sangre y fauor: diremos lo mismo. Si pre
guntare que porque se proueen las personas: y no los ofi-
cios ecclesiasticos y seglares / diremos la misma respuesta.
Si pidiere porque permite que aya tan poca caridad entre
los hombres: que vnos coman del sudor dlos otros: y otros
delas trampas que hazen a otros. Si finalmente pregunta
re: porque permite que los malos acossen y affijan alos bue
nos: quedara concluſa la curiosidad: quando le dieren la mis
ma respuesta. De manera que por la libertad del libre alue-
drio: q̃ dios dio alos hombres: les permite que hagã a su vo
luntad: y por el bien que sabe dios sacar: segun aquello que
Eccle.15 el Ecclesiastico dize. Dios dende el principio constituyo al
hombre: y dexole en la mano de su consejo. Y diole sus man-
damientos / diziendo le / si quisieres guardar estos manda-
mientos: ellos te guardarã. Puso te delante el agua: y el fue
go: alo que mas quisieres estiende la mano que es el libre al
uedrio. Digamos pues que el libre aluedrio / desta manera
que ya declaramos es la respuesta comun de todas las pre

Digitized by Google

guntas: que los curiosos pudieren y quisieren hazer contra la prouidencia: con que el mundo se ríje cerca dela saluació o condenacion delos hombres. Porque si dios le quisiera forçar: no fuera libre para hazer a su voluntad: y no siendo libre/no mereciera mas el hombre por el bien/o el mal que hiziera: que meresce en los agentes naturales. Como dezímos quel fuego no merece bien quando cueze el pã: ni merece pena quando quema la casa.

¶ Capitulo. vj. De otro thesoro mayor q̃ se halla enel libre aluedrío / que es la correspondencia de amar a dios en retorno.

GRande es el thesoro que se encierra enel libre aluedrío en ser vn escudo y defensa delo q̃ la curiosidad puede pedir. Mas muy mayor es el thesoro del amor/al qual con su libertad produze el libre aluedrío/conel qual amor aunque no enel tanto: alo menos en proporcion correspõde el hombre al amor q̃ dios le tiene. El qual amor por ser amor libre/y libremẽte sacado dela libertad del libre aluedrío estímale dios en tanto/ que nole quiere pagar con otra cosa/que sea menos que el mismo. De que estima dire mos que es el libre aluedrío: viendo que la fruta que lleua nos haze agradables a dios junto cõ la gracia diuina y nos junta conel: viendo y conociendo: que no ay cosa en que el hombre se junte con dios: sino es el amor libre que nasce del libre aluedrío: con que amamos a dios sobre todas las cosas ayudados ó su gracia. Esto esta claro: porque si dios haze beneficios spirituales o corporales al hombre: no puede el hõbre corresponder le y pagar le (como dizẽ enla misma moneda) haziendo beneficios a dios. Porque es cierto lo que dize el propheta. Que no tiene dios necessidad delos bienes del hombre. Si dios da cõsejos al hombre: no puede el hombre pagar le con otros consejos: porque es el summo saber. Si dios reuela secretos al hombre: no puede el hombre reue

Pfal. 15.

Digitized by Google

lar a dios cosa: que no la sepa dios mucho mejor que el hombre. Si dios amenaza al hombre: no puede el hombre amenazar al omnipotente. Desta manera diremos de todas las otras cosas. Mas quando viniercmos al amor/ diremos: que si dios ama al hõbre: puede el hombre pagar en la misma moneda/ y avn que no en el tanto: a lo menos en proporcion. Que assi como dios quiere dar al hombre/ lo que mas le conuiene: que es la bienauenturança: assi el hombre con el amor quiere para dios lo que a el solo se deue: q̃ es summa reuerẽcia y summa honra y gloria: y assi correspõde al amor que le tiene dios. Digo que si dios ama al hombre ỏ gracia y sin interesse sin esperar paga ỏl hombre: saca el hõbre otro amor de la libertad de su libre aluedrio: y ama a dios sin tener ojo a cosa fuera de dios/ porque le ama con amor/ q̃ los theologos dizen amor de amistad: que es amar a dios por quien el es: que es digno de ser amado por si mismo/ avn q̃ junto con este amor de amistad le ama cõ otro amor que tiene otro fin no principal: que es por las mercedes que ỏ dios recibio: y por las que espera de rescebir. Que mucha razõ es que de mas del amor principal: hagamos algun agradecimiento y reconocimiẽto de amor por los muchos beneficios que de dios recebimos y esperamos de recebir temporales y eternos. Psal.118. Desta segũda manera de amor dixo el prophe ta. Incline mi coraçon a hazer siempre vuestras justificaciones por la retribucion: que es la paga q̃ ha de dar dios a los que en su viña bien trabajaren.

¶ Capitlo. vij. Que pone dios de su parte todo lo que es necessario para la saluacion de los hombres ayudãdo y leuantando al libre aluedrio mas cumplidamente que los hombres lo pueden desear.

DEmas de lo q̃ suele preguntar la curiosidad cerca de las cosas q̃ no estan a su cargo: no se escuye lãs preguntas: que el zelo de compassion suele hazer.

Digitized by Google

Porlo qual de creer es: q̃ a manera de Esdras se mueuan algũos zelosos dela casa de dios: a pensar en sus coraçones la causa dela perdicion de tãtos hombres como cada dia se pierden: sin venir al conocimiento de dios. Para respõder a este buen zelo dezimos. Que consideren los hombres que assi como no ay rio sin fuente: assi no es razõ que se de alguna virtud sin que se de manantial: de donde la tal virtud se deriue. Esto assi presupuesto: digo que si los hombres estan inclinados a dessear la saluacion de todas las gentes: y que sean informados los ygnorantes delas cosas que deuen hazer: para que por la tal informacion viniessen en camino de saluacion / es mucha razon que los hombres que tienen tal compassion de sus proximos: piensen q̃ esta compassion es enellos accidental: porque ninguno daria su persona por cũplir con este desseo: y si oy le tuuiesse: mañana se le diminuyria hasta que de poco en poco no tuuiesse cosa mas olui-da: da que la saluacion de sus proximos. Porque esta aficion por ser accidental tan ligeramente se va: como se viene. De aqui se sigue que este zelo y aficion que los zelosos tienẽ que todos los hombres se saluen / es vna virtud deriuada que enellos como arroyo se deriua dela fuente delas virtudes que es dios. Luego este desseo que se saluen todos los hombres: muy mejor esta en dios como en fuente: que enlos hombres como en arroyo. Mucho mas quiero dezir. Este desseo dela saluacion delos vombres no solamente esta mejor en dios y mas perfecto que enlos hombres: mas avn este mismo desseo en dios es dios eterno omnipotente. Porq̃ como dios no sea compuesto de partes / todo lo que ay en dios: es el mismo dios. Pues si es verdad que dios quiere la saluacion delos hombres / segun que lo dize el apostol. Que quiere dios: que todos los hombres se saluen. Es cierto que assi como dios es infinito: assi su voluntad es infinita / y por consiguiente infinitamente lo quiere. Y si infinitamente lo quiere / cierto es que no esta esperando alas industrias y diligencias humanas para saluar alos hombres / por quien puso

4. esdr. 4

1. Tim. 2.

Digitized by Google

su vida. Antes es de creer: que el que determino de hazerse hombre: y conuersar con los hombres: y dar su vida en precio dela deuda infinita: que los hombres deuian: no quitara los medios mas hazederos y mas ligeros para la saluacion delos hombres: que son las interiores inspiraciones necessarias para la vida eterna que los hombres esperan. Es tanto este desseo que dios tiene que todos se saluen: que ya que porel libre aluedrio resisten los hombres ala gracia con que el querria entrar enlas almas: no se quita dela puerta de cada alma: llamãdo la cada dia: como lo dize por sant Juan enel apocalipsi. Catad que estoy ala puerta y llamo. Si alguno oyere mi boz y abriere la puerta / yo entrare a el y cenare conel: y el conmigo. De manera que pues dios quiere que todos se saluen: y mucho mas que los hombres: y por ser tan poderoso: puede poner los medios necessarios / que los hombres por muchos impedimentos no podrian poner. Porque no se le escapa hombre: a cuya puerta singularmente no llame: queda por aueriguado: que todos los hombres que se condenan: no se condenan por falta de doctrina: pues es cierto: que no les falta la interior: o si les falta faltales por su culpa. Luego es claro que se condenã por sus propias culpas: por las quales no quisieron abrir las puertas del coraçon alos llamamientos de dios: vnos por confiar de sus ingenios naturales: otros pensando que lo que el spiritu les daua a entender: era inuencion de sus habilidades: no conosciẽdo ser ô dios las inspiraciones diuinas: sino atribuyendolas a si como suyas / otros por cumplir a tiempos con sus apetitos: prometiendo la emienda despues de cierto tiempo que vuiessen cumplido con sus desseos. Otros finalmente porque de hecho no querian subjectar su voluntad alas leyes dela razon. Como dezia la Ouidiana Medea. Video meliora ꝓboq; deteriora sequor. Veo claramẽte qual es lo mejor: y por tal lo tengo: y no obstante este conocimiento: sigo las cosas peores: y assi dize el apostol. Non quod volo bonum hoc agó: sed quod odi malum hoc facio.

Apoca. 3.

Mat. 7.

Digitized by Google

No hago lo que conozco ser bueno: sino lo que aborrezco.
Desta manera muchos delos Christianos oyen el euangelio y su declaracion enlos sermones: y no obstãte todo aquesto: siguen lo que claramente conocen que es malo y dañoso a sus conciencias y personas: ꝛ muchas vezes alas haziendas. Podria alguno dezir que avn q̃ todo esto sea muy gran verdad: por experiencia paresce: que donde quiera que entran doctores exteriores dela ley de gracia: notablemente se haze algun fructo dela conuersion de muchos que se cõuierten a nuestra santa fee catholica/como de hecho ha parescido aora enla conuersion delos yndios del mar del Sur Por donde se puede pensar que si estas tierras se vuieran descubierto antes: dende entonces vuiera Christianos en ellas/por lo qual alguno podria dezir que por falta de predicadores exteriores no han sido estos Christianos / y por consiguiente se han condenado. A esto podriamos dezir / lo que en dos libros escriue sant Ambrosio. Que semejantes preguntas son delos casos reseruados a Dios / que no los alcançan los hombres: avn que como ya dixímos: dela enquadernacion del libro diuino podremos conjeturar y barruntar algo delo que toca a esta pregunta. Lo primero es/que no hazen falta los hombres enlas cosas que tiene dios a su cargo. Por esta regla se sigue: que pues Dios tiene tan a su cargo la saluacion delos hombres / no es de creer que estuuiesse esperando a que fuessen tan curiosos los hombres: que acabo de estar hartos de passear en sus tierras: fuessen a buscar las agenas. Porque desta manera diriamos que la christiandad delos vnos estaua dependente dela voluntaria nauegacion delos otros. Especialmente que los que no oyeron el euangelio no por esso se escusan / porque avn que no auer oydo el euangelio / no sea nueuo peccado alos que no le oyeron: la infidelidad que tuuieron: fue peccado: pues conella resistieron alas inspiraciones ꝛ conoscimiento dela verdad que dios interiormente les diera. Lo segundo es que esta nauegacion que en

Ambr. de uoca. gen.

Digitized by Google

nuestros tiẽpos se hizo ala tierra firme ỹl norte Sur/fue por
prouidencia diuina: que ordeno que enlos tiempos nouissi-
mos se acabasse de cumplir enlos indios lo que dixo el pro-
Psal.18. pheta En todas las partes del mundo se oyo la ley euange
lica: que los apostoles promulgaron Sacamos lo tercero: q̃
assi como ordeno el tiẽpo de su encarnacion enel mundo: assi
determino el tiempo dela cumplida promulgacion de su ad
uenimiẽto en diuersas partes del mundo. Lo quarto es que
no es parte el caso ni acontescimiento: para tener competen
cia cõtra la prouidẽcia diuina. Lo quito es: que pues la pro
uidencia diuina esta sobre todas las cosas: por mas excelen
te manera esta sobre la republica delos hõbres entre las cri
aturas visibles: pues porellos hizo este mũdo visible: y por
ellos se hizo hombre y por ellos puso su vida. Lo sexto es q̃
pues por la saluacion delos hombres puso todo lo que de
su parte se pudo poner: no se oluido delos yndios: sino que
assi como es verdad: q̃ murio y puso su vida por ellos: assi es
de creer que los q̃so hazer participioneros ỹ su sagrada passiõ.
Lo septimo es q̃ pues les quiso comunicar los meritos ỹ su
sagrada passion dende que la acepto y la padecio: no le falto
poder para hazer todo lo que era de su parte: Lo octauo es
que si quisiera embiar christianos alas yndias occidentales
dende el tiempo delos apostoles: no uuiera quien le fuera a
la mano para estoruarselo/Lo nono es q̃ pues quiso la sal
uacion delos yndios: y pudo embiar christianos dẽde el pri
cipio dela ley euãgelica: y no los embio/no les conuino alos
yndios: para la saluacion que dios les queria. Assi como ve
Act.16. do a saint Pablo: y a Timotheo que no predicassen el euan
gelio en Asia/y despues les vedo que no fuessen a predicar
a Bethynia. Porque es muy grã verdad lo que dixo el an
4.Esd.5. gel a Esdras: que por mucho que los hombres amen a sus
proximos/mucho mas los ama dios que los hizo. Lo deci
mo se dize con mucha reuerẽcia y osadia christiana por que
se acerca a mirar la enquadernaciõ del libro dẽde cerca: y es
que pues enlos hombres esta la causa de su reprouaciõ: por

Digitized by Google

no querer consentir con la gracia que suauemente de dentro les toca: quiça por la libertad del libre aluedrio: con que sabia dios que los indios auian de resistir al principio ala predicacion euangelica: no proueyo que se descubriessen las yndias hasta el tiempo: que supo el que los yndios auian de rescebir el sacro euangelio. Que cierto es que si dende el principio no le auiã de rescebir: mas grauemente se condenarã los que hasta ora se han condenado: si dende el principio les vuieran predicado el sacro euangelio/ assi como dezimos que los moros se condenã mas grauemente que los yndios: porque los moros han oydo que ay christianos: que guardan la ley euangelica/ la qual ellos no quieren guardar: y los malos christianos que no guardan la ley euangelica que rescibieron: se condenan mas grauemente: que los moros que no oyeron sermones: ni participaron de sacramentos. Esto conforma cõ lo que dize sant Augustin. Que no obstãte otras causas y excepta la alteza dela sabiduria y sciencia de dios/ diremos que entonces quiso dios: que se predicasse el euãgelio alos hombres: quando sabia: y enel lugar que sabia que auia de auer los escogidos: que eternalmente el escogio. Lo vndecimo es que todo el tiempo criado en respecto dela eternidad es menor parte: que vn morquito comparado a toda la mar. Mucho mas tiempo es descuydar se los hombres vna hora del officio que tienen: que cient mil años que dios dissimulasse cõ su mundo criado: no digo que le priue de su prouidencia que esto nunca lo hara dios: sino digo que de tal manera le gouierne (como dizen) calla callãdo: que piensen los hombres que se descuyda/ y con temor como los sanctos apostoles: o con vna curiosa demanda como los questionarios sophistas le digã. Magister non ad te pertinet quia perimus. Es como si dixeran. Que es esto señor assi dormis: como sino tuuiessedes cuydado que perezcamos: o nos saluemos: saluad nos señor que perecemos eneste mar. Esta pregunta si enlos discipulos regalados avn que salio de temor/ fue digna de reprehension/ porque fueron arguydos de poca fe: que mereceran los que

por q̃ sean cõdenados tanto en dios [illegible] agora.

Auguſt. lib. de presen. ſan.

Math. 8 Mar. 4.

Digitized by Google

con curiosas demãdas se entremeten en pedir razon dela voluntad diuina: siendo verdad que es la regla y medida de todas las cosas bien hechas.

¶ Capitulo. viij. Que enla enquadernacion del libro diuino se lee la predestinacion / y reprouacion delos hombres no claramente: sino por las señales que la probabilidad humana puede alcançar: por lo qual no es razon que se calle.

tenant hoies plicite scire:

Muchas cosas ay enla escriptura sagrada cuya noticia explicita y particular no es necessaria ala saluacion delos hombres. Ay otras cosas q̃ explicitamente se deuen creer. Otras son medias: q̃ aun que no sean obligados los hombres a tener noticia explicita y distincta d̃ ellas / son muy prouechosas siendo sabidas y podrian traer daño notable sino se supiessen. De modo que son medias entre las que no se requieren saber distinctamente: y las que de necessidad se han de saber explicitamente. Exemplo d̃ las primeras: son muchas hystorias y cerimonias y naturalezas de cosas del testamento viejo / y algunas del testamento nueuo. Las de obligacion son los articulos dela fe: y los diez mandamientos: y los sacramentos: cuya noticia es necessaria a q̃l quiera hombre: que llega alos años de discrecion / porque es obligado a saber explicita y distinctamente todo lo que se contiene enel credo: no quiero dezir: que lo sepa deduzir dela escriptura sagrada: como lo deduzen los sagrados theologos. Sino que llanamente ala letra sepa que cosa es cada articulo. Essa mesma obligacion tiene a saber los mandamientos que dios le manda. Porque no sabra como: y en que ha de obedescer: el que no entiende lo que le mandan. Item no se aprouechara delos sacramentos / el que no sabe hazer diferencia delo diuino alo humano. Conuiene luego que tenga noticia explicita delos sacramentos. Demas desto se requiere: que tẽga noticia delos mandamientos dela yglesia. Porque no o-

Digitized by Google

bedescera el que ygnora: que es aquello en que ha de obedescer. Enlas cosas de en medio pondremos los consejos euangelicos: y sentencias morales y cosas tocantes ala perfection dela vida christiana. En aquestas terceras cosas podremos poner la materia dela predestinacion y reprouacion / porque sabida trae consigo muy grandissimos prouechos / y es muy saludable al que es verdadero christiano. Y dexada podria ser occasion de daño notable. Verdad es que algunos que sophisticamente la presumen tractar / la hazen aspera y dessabrida / y alas vezes escandalosa (mas tratando se como se deue tractar clara y positiuamente: es muy prouechosa y saludable: y agradable al verdadero christiano: si como digo se tracta y se platica conforme alo que de ella paresce en la enquadernacion del libro diuino. Y conforme alo que de ella esta reuelado enla escriptura diuina. De aqui sant Augustin respondiendo a vn inconuiniente que Prospero y sant Ylario le opposieron: diziendo que no era bien que se predicasse la materia dela predestinacion. Por que muchos que no la entendian: se escandalizauan / y otros tomauan argumento de hablar della despues del sermon / y cayan a vezes en descuydo: y a vezes en desesperacion: responde por muchas razones. Que no solamente es cosa prouechosa: que la materia dela predestinacion se predique: mas que demas de ser prouechosa es necessario / que sepa el hombre en que consiste su saluacion: porque si lo ygnorasse fundaria su intencion sobre falso / y por consiguiente la falsedad sobre que fundasse: seria occasion de su condenacion. Item arguye el mismo sant Augustin que lo que el doctor de las gentes sant Pablo predico: y escriuio para informar a las gentes de su saluacion: no es razon que se calle y se dissimule: y es verdad que en muchos lugares escriuio el mismo apostol dela predestinacion. Luego no es inconuiniente que se predique alos hombres. Porque sino les predican que la principal causa dela saluacion esta enla acceptacion diuina / que acepta las obras para premiallas con gloria /

Predestinacion predicarse no conuiene.

Augustin. de bono perse. libro. 2.

Digitized by Google

podria ser que de tal manera confiassen de solas sus obras: pẽ
sando que ellas erã la causa principal de su saluacion: que con
tal confiãça se condenassen y de aqui concluye este sancto do-
ctor. Que por esso se deue predicar la predestinacion: porq̃ los
meritos humanos no se ensoberuezcan: y porque se de la hon
ra y gloria ala diuina misericordia: q̃ con su gracia preuiene a
los meritos antes que sean. Lo qual es necessario que sepan
los hombres: porque no piensen: que su saluacion depende de
solas sus buenas obras. Como sea verdad catholica: q̃ princi
palmente depẽde dela misericordia diuina: que preuiene con
su gracia para que las obras sean dignas dela gloria: con la
qual dios las quiere pagar. Que cierto es como en este lugar di
ze el mismo sant Augustin. Que la gracia que da dios de gra
cia alos hombres / no se diria gracia: si por merescimiento se
diesse: o en pago de otra cosa qualquiera: cõ que los hombres
preuiniessen ala gracia de dios mereciendo la. Que (como di
Rom. 11. ze el apostol) la gracia ya no seria gracia: si se diesse por meri-
tos. Por estas y otras muchas razones que trae sant Augu
stin: queda manifiesto que no solamente la predicacion dela
predestinacion no empece al verdadero christiano: mas su cõ
trario que es el silencio y dissimulacion le podria ser occasion
de algun mal: porque seria daño para su saluacion: gloriar se
en sus obras: auiendo se de gloriar en dios: por cuya gracia y
fabor las obra. Finalmente añade sant Augustin / que assi co
mo las otras virtudes se predican: assi se deue predicar la pre
destinacion: porque assi como no se escandaliza nadie quan-
do le predican: que dios sabe que tal sera cada vno: qual ha d
ser: assi no se deue escandalizar: porque le digan que la salua-
cion principalmente esta enla misericordia diuina: y la repro-
uacion enla culpa: que el hombre voluntariamente comete / y
desto ninguno se deue escandalizar. Porque dios que es in-
finita sabiduria: no puede tener ygnorancia de cosa que aya d
ser. Finalmente dize este sancto doctor: que assi como se predi-
ca la sabiduria de dios: assi se puede predicar la predestina-
cion: para que el que tiene orejas de oyr: oyga en q̃ esta su sal-

Digitized by Google

nacion: y los que no tuuieren orejas de oyr: seran ellos que dize sant Juan. De entre nosotros salieron: mas no eran de nosotros. Porque si fueran de nosotros con nosotros se quedara. Assi diremos q̃ los que se escandalizaren dela predestinacion no seran de nosotros. Esto assi presupuesto: sepamos que enla enquadernacion del libro diuino leemos. Que pues es Dios misericordioso y justo: vnas vezes obra segun el juyzio altissimo de su diuina misericordia: y otras segun el juyzio de su diuina justicia. Con esta liciõ se humillara el libre aluedrio: y sabra que la principal parte de su merescimiento es la gracia diuina. Y toda la culpa es de su propria cosecha: porque no quiso responder ala inspiracion dela gracia: que interiormẽte estaua llamando ala puerta del alma. El bien que este conocimiẽto acarrea es: que quando el hombre biziere bien lo que deue: no se tendra por justo delante dela justicia diuina: sabiendo q̃ la principal causa de aquel bien q̃ haze es la gracia diuina: q̃ le ayudo. E si mal biziere sabra que es el la causa total ella culpa que comete. Por donde estara muy sobre el auiso suplicãdo a dios: que ya que el como mal siruo perdio la gracia diuina q̃ tenia: qũe se la torne para leuantar se: y que le conserue enella: porq̃ muchos que estauan en pie cayeron por descuydados: y muchos q̃ llamaron a dios delas profundidades de sus caydas: fueron leuãtados a mayor gracia: q̃ antes q̃ cayessen tenian. Por este peligro de caer ella gracia dixo el apostol. El q̃ esta guarde no cayga. El hombre que este auiso tuuiere estara muy dependẽte dela gracia diuina. Ala qual referira todas sus buenas obras/ y sabra lo que en otro lugar dize el apostol. Que no por las obras de justicia q̃ hezimos nosotros sino por su misericordia diuina nos hizo saluos: por la virtud y merescimientos d̃ nuestro redemptor Jesu christo. La qual misericordia es la principal causa de nuestros meritos: con que segun la acceptacion diuina se meresce la vida eterna. Esto significo Christo nuestro redemptor quãdo dixo. Quando vuierdes hecho todas las cosas/ que os han mandado dezid: siruos inutiles somos. Esto es lo que dize el prophcta.

1. Ioan. 2.

Predestinat... diuina mise... dia. Dãna... nece ... bis ...

Luce. 16

Psal. 113.

Digitized by Google

No a nosotros señor:no a nosotros:mas dad a vuestro nombre la gloria. El sentido destas auctoridades es que los loores y honra que se siguen alas buenas obras: no se han de dar a los hombres:sino a dios que principalmente enlos hombres
Esa.26. las obra. Como lo dize el propheta Esayas. De aquí es vna loable costumbre que tiene la yglesia: que al fin delos hymnos en que recuenta las hazañas notables delos sanctos:dize. Gloria tibi domine. ꝛc. Es como si diesse: por cierto que este sancto es digno de ser loado: por las muchas y buenas obras que del se han contado: mas muchas gracias a vos señor/ que enel las hezistes. Verdad es: que el hizo mucho en acceptar de voluntad los mandamientos: y en ponellos en obra: y en cumplir las obras de misericordia: y en dar buen exemplo de si. Finalmente no fue hallado su semejante: que en tales especialidades como del se cuentan le aya ygualado. Mas con todo esto muchas gracias a vos señor:que tal le hezistes. Preuenistes le señor con vuestra misericordia ꝛ distes le la corona dela victoria:y por esso muchas gracias a vos señor:que obrays marauillas en vuestros sanctos. Y no poresso diremos que le quita la libertad del libre aluedrio porq̃ dios le preuiene. Porque enla preuencion no le haze fuerça: sino libra le delos peligros en que esta/o puede caer: ꝛ ayuda le a bien obrar conforme ala voluntad diuina. Por esso la gracia con que le preuiene le haze illustre de tenebroso:auisado d del prouey do:reglado de desenfrenado / ꝛ final mente de flaco le haze fuerte y rezio:y de perezoso diligente:y de enfermo le haze sano. De manera que el se esta libre que puede escoger a su voluntad. Saluo que ha menester ayuda de Dios: que tiene poder absoluto sobre todas las cosas criadas / y saber para gouernallas:y bondad para querer les todo lo que a ellas les
Sapi.8. estuuiere mejor. Y pues (como dize la sapiencia) dispone todas las cosas suauemente:de creer es que de tal manera obra suauemente enel libre aluedrio del hombre: que juntamente le dexa en su libertad:porque cierto es que no le fuerça. Mas assi como vn hombre flaco y enfermo no puede bien andar:si

no le ayudan: assi el libre aluedrio avn que es libre para deli-
berar y juzgar y elegir: y para boluerse de arriba abaxo: ado
quiera que mas quisiere: no puede bien elegir ni bien querer:
ni bien obrar sin la gracia de dios: que le leuanta y le endere-
ça y ayuda/ y obra juntamente conel todo lo que bien obra.
Y assi como algunas vezes el hombre flaco rehusa la ayuda
y no se quiere ayudar: assi acontesce que muchas vezes el li-
bre aluedrio resiste alas inspiraciones dela gracia: que inte-
riormente le inspira las buenas obras. E dize se que es libre
no porque sea tan exento de subjecion: que absolutamẽte pue-
da querer o hazer algo contra la voluntad eficaz de dios: que
los theologos dizen la voluntad del beneplacito. Mas dize
se libre/ porque debaxo dela suaue gouernacion de dios: que
suauemente dispone todas las cosas: quiere o haze algo segu
su juyzio y consiente ỏ voluntad enlo que el quiere: y junto cõ
este consentimiento tiene facultad para querer y elegir el con-
trario/ de manera que aora quiera bien: aora quiera mal: no
lo quiere contra la voluntad absoluta de dios: porque no es
poderosa la voluntad criada para querer: o hazer algo con-
tra la voluntad efficaz diuina / la qual por ser omnipotente/
no tiene contrario que sea parte para resistirle. Y avn que la
voluntad criada va muchas vezes contra la voluntad pre-
ceptiua de dios: que es vna manifestacion de aquello q̃ quie
re dios que queramos: no porello se sigue que absolutamen-
te quiera Dios algo: que no se haga. Por lo qual es cierto/
que quando la voluntad por su libertad escoge el peccado: no
esta quita de subjecion: que en ninguna manera podria que-
rer ni escoger el mal: si dios no se lo permitiesse y la veniesse ha
zer a su voluntad. Concluyamos pues que dela verdad de
donde se arguye la libertad del libre aluedrio: de essa misma
verdad se saca: que avn que tiene facultad para elegir por
si lo que quisiere: no puede bien elegir sin la gracia de Dios:
que le ayuda a bien querer y bien obrar las cosas que perte-
nescen ala vida eterna. Desta verdad nasce la humildad de
coraçon: que es reconocer el bien rescebido: y responder a dios

con agradescimiento de quien se rescibe todo lo que tenemos. Junto coneste agradescimiento tendremos vn sancto temor de no perder la gracia y fauor que de parte de dios tenemos: que avn que nos da la gracia de gracia: sin que en nosotros precedan meritos para dar nos la: quiere que despues que de su mano la rescebimos: le ōmos gracias porella: y no nos alcemos conella a manera de traydores: que se alçan con la fortaleza de su señor. Y avn que hazemos nosotros algo por virtud dela libertad del libre aluedrio: la gracia de dios es la q̄ principalmente obra en nosotros. Por tanto cada vno deue dezir a si mismo lo que dize el apostol. Dime hombre que tienes: q̄ no rescebiste? Y pues es assi que lo rescebiste: ō que te engries: como sino lo ouieras rescebido? De aqui es que pues todo lo que tenemos: todo lo rescebimos dela mano ō dios: por todo le deuemos dar gracias de loores y agradescimiento: porque el agradescimiento del bien rescebido es puerta para rescebir mucho mas: y de mas de ser muerte dela soberuia: es vida de la humildad.

1. Cor. 4.

¶ Capitulo. ix. En que se da la difinicion dela predestinacion y reprouacion.

Dize sant Agustin: que la predestinacion es vna preparacion delos beneficios de dios: con los quales certissimamente se libran los que se libran: por el cōtrario la reprobacion es vn preparamiento de pena eterna: para castigar la culpa del que por su culpa muriere en peccado mortal. De manera que dios preuiene con su misericordia al que predestina para su gloria: y justamente permite: que acabe en peccado: el que quiso dexar a dios: por donde se hizo indigno dela gracia que dios le diera: si el hiziera lo que buenamente era en si. Porque es cierto: que no condenara al innocente: el que esta a parejado a perdonar al peccador que le pidiere perdon de sus culpas. De aqui se sigue: que el que fuere reprouado: no tiene porque quexarse dela diuina justicia/

Auguſt. lib. de præſen. ſan.

Digitized by Google

porque como dize dios por el propheta Osee. O yſrael tu per- Osee.13.
dicion naſce de ti: y el ſocorro te viene de mi. Esto es: porque
avn q̃ el libre aluedrio es cauſa effectiua delas buenas obras
no las puede hazer buenas que ſean dignas d̃la vida eterna:
ſin el fauor dela gracia de dios: ſin la qual ninguna coſa bue-
nanque dios accepte para la vida eterna: ſe puede hazer. Por
lo qual la perdicion del que ſe condena eſta en cerrar la puer-
ta de ſu alma ala infuſion o inſpiracion d̃la gracia: cõ la qual
nueſtro ſeñor nos combida (como lo dize el apocalipſe) llamã Apo.3.
do ala puerta para entrar a comer con el alma el manjar ſpi-
ritual. De todo eſto ſacaremos: que ſe da cauſa dela reproua-
cion: que es la propria y voluntaria culpa del peccador: y no
ſe puede dar cauſa total dela predeſtinacion. Porque Dios
que nos quiſo ſaluar: no tuuo principal reſpecto alas obras d̃
juſticia: que hezimos nosotros: mas ſegun ſu miſericordia nos
hizo ſaluos. No porque los que ſe han de ſaluar: no ponen al ad titũ.1
go de ſi: que en verdad que ſi ponen: porque ponen ſu volun-
tad: y el cumplimiento delos mandamientos en lo que es de
ſu parte. Mas todo aqueſto conſiderado en ſi: no es parte pa
ra el menor grado de gloria: que dios principalmente por ſu
miſericordia ha de dar a ſus eſcogidos. Que cierto es (como
dize el apoſtol) que las paſſiones de eſte tiempo y vida mor- Roma.8
tal no ſon condignas ni baſtantes: para q̃ por ſolas ellas ſe de
la gloria que tiene Dios apareiada a ſus ſanctos. Mas la
principal cauſa dela ſaluacion delos eſcogidos eſta enla mi-
ſericordia diuina: que accepta las obras temporales en tan-
to grado: que las quiere premiar con vida eterna. Esta theo-
logia que ſe lee enla enquadernacion del libro diuino: es muy
ſaludable para abatar las alas del engreymiento y preſun-
cion delos que ſin tener ſu principal confiança enla miſericor-
dia diuina: confian de ſolas ſus obras: y a manera del phari- Luce.18.
ſeo: que ſe juſtificaua delante del publicano / ſuelen tener en
poco a ſus inferiores: viendo los que carecen delas obras / de
las quales a ſu parecer ellos abundan. Es luego doctrina
muy ſaludable: que ninguno ſe tenga por juſto: por muchas.

Digitized by Google

buenas obras que haga: ni cuente a sus proximos enel numero delos condenados: avn que al presente los vea en manifiestos peccados. Porque demas que la principal causa dela saluacion no esta enlas obras: ninguno sabe el estado en que otro ha de morir. Porque avn que por el peccado presente le juzgue por malo presente: no tiene certinidad del estado en que ha de parar. Y pues la saluacion esta enla acceptacion diuina que accepta las obras. Ninguno deue ni puede hazer se juez delo que Dios reserua para si. Esto es lo

Eccle. 3. que dize el Ecclesiastes. Quis nouit / si spiritus filiorum Adam ascendat sursum: & si spiritus iumentorum descendat deorsum? Quiere dezir. Quien es el que conosce: si el espiritu delos hijos de Adam subira alo alto. Y el espiritu de los jumentos descendira alo baxo. Quiere dezir (como lo declara Salonio Obispo que fue de Viena.) Quien sabe de cierto: si los hombres espirituales acabaran la vida enel espiritu en que biuen / para que acabando en buen fin suban al cielo: y quien sabe / si los hombres que al presente biuen la vida bestial a manera delos jumentos: acabaran en su mala vida / y por consiguiente muriendo en peccado se ayan de yr al infierno? Es como si dixera. Avn que los hombres puedan juzgar delo que veen al presente: quien sera aquel que tenga certidumbre del fin en que han de acabar la vida? Quien fuera el que juzgara que Judas dede la mesa de Christo se auia de yr al infierno: y el ladron sant Dimas dende la cruz de su justa condenacion temporal se auia de yr al parayso? Conuiene luego: que no juzguemos al prorimo: pues la principal causa dela saluacion esta enla acceptacion diuina: que determina el como y el quando: y porque medios ha de saluar al que tiene predestinado para su gloria. Entre tanto tengamos nos otros confiança dela misericordia de Dios / & assi como somos obligados ha tener esperança enel / assi somos obligados a hazer tales obras / que pensemos que con su ayuda somos del numero delos escogidos.

Digitized by Google

¶ Capitulo.x. Que la principal causa dela saluacion de los hombres es la misericordia diuina.

COmun sentencia es de philosophos: que quando cõcurren dos causas que se requierẽ para produzir vn effecto: no es necessario que entramas sean yguales/ y si son causas subordinadas: no pueden ser ygualmente principales: y si esto es verdad entre las causas naturales: quãto mayor razon es que aya diferencia de principalidad entre la causa eterna increada y la causa segunda temporal: que esta dependente de la causa primera? De aqui sacaremos: q̃ pues ala saluacion delos hombres concurren dos causas: que son la misericordia diuina: que preuiene al libre aluedrio: y el libre aluedrio que responde voluntariamente ala gracia: que de dentro le esta tocando: es muy gran razon que digamos que la misericordia diuina es causa mas principal: que el libre aluedrio: assi como diremos que el sol es mas principal causa dela claridad que entra enla pieça: que el abeir la ventana/ por donde entra: que si se abriesse de noche sin luna/ quando haze fiublado: ẽ escura se quedaria la pieça: despues de abierta l ventana: como antes estaua. Assi el libre aluedrio tã sin merescimiento de gloria se quedaria sino le preuiniesse la gracia que le illustrasse: como sino fuesse libre. Porque cõ sola su libertad sin el fauor dela gracia no es bastante a hazer obras dignas de gloria.

¶ Capitulo. xj. Que aun que lo temporal no es causa delo eterno/ eternalmente quiso Dios que las buenas obras fuessen los medios y las causas segundas dela saluacion delos hombres: sin las quales ninguno se salua enlos años de discrecion.

ASsi como es razon que la causa preceda al effecto/ assi es manifiesto q̃ lo eterno precede alo temporal/ y por consiguiente lo eterno es la causa dlo tẽporal:

y no lo temporal delo eterno. De modo que todo lo que dios quiere/lo quiere por si sin tener respecto a cosa temporal: por la qual viniesse de querer tal o tal cosa. Porque assi como ninguna cosa temporal puede ser causa: por la qual dios eternalmente sea: assi ninguna puede ser causa: para que dios por respecto della eternalmente quiera: lo que por si no aya querido. Porque el querer de dios es dios eterno. No obstante esto es cierto que dios con su voluntad immutable y eterna quiso y quiere: que enlas obras y enlos effectos criados: vna obra y vn effecto fuesse causa de otro: assi como quiere que el fuego sea causa del calor. Desta manera quiere: que las obras sacadas dela libertad del libre aluedrio buenas: o malas sean las causas segundas dignas de premio o de tormento: con las quales causas concurre dios ayudando al libre aluedrio para hazer buenas obras: y dexando le que vse de su libertad para las malas. Las quales el no podria hazer contra la voluntad efficaz omnipotente de dios: si dios no se las permitiesse. Porque cierto es que si assi como se las veda por mandamiento: se las quitasse estoruar con su voluntad efficaz de su beneplacito: no seria poderoso el libre aluedrio criado y limitado contra la omnipotente voluntad de dios increado: cuyo poder es infinito. Mas no porcesso se sigue: que por que dios permite peccar al libre aluedrio: se aya de pensar: que Dios es la causa. Porque avn que es verdad que reprouando Dios al peccador le permite peccar: en esta permission no administra dios materia de peccar: ni incita al libre aluedrio con mouimiento de mala concupiscencia. Porque como dize Santiago. No tienta dios a alguno para hazer le caer. Mas cada vno es tentado de su concupiscencia induzido y atraydo por ella. Que lo q̃ en algunos lugares dela sancta escriptura se escriue. Que dios endurece y ciega los peccadores: no quiero dezir: que dios les pone dureza enlos coraçones: y ceguedad en los entendimientos. Sino que los permite permanecer en su dureza y en su ceguedad en que por su culpa cayeron. Esta permission es en tres maneras. La primera es permitir que

ni intelligat Deus lurare corda

Iaco. 1.

Exod. 7 et. 11. Esa. 63. Roma. 9 Ioan. 12. 2. Cor. 4

mineri mare in pectore, hui pti y permitir

cayga el hombre dela innocencia enel peccado: como permi-
tio que cayesse Adam: y los que recibieron el sacro baptis-
mo: permite que caygã dela innocencia baptismal: llegãdo a
los años de discrecion: quando ellos por la libertad de su li-
bre aluedrio quieren peccar. La segũda manera dela permis-
sion es: quando despues de caydos enel peccado por sus de-
meritos los dexa estar en su culpa. La tercera es la mas rezia.
Que es quando no solamente los dexa estar enla culpa en q̃
cayeron: mas avn les permite yr segun el desseo de sus cora-
çones. Desta tercera manera dize dios por el prophetа Dauid Psal. 80.
Mi pueblo mi voz: ni Israel tuuo atencion alo que yo
le dezia. Por lo qual les dexe yr segun el desseo de sus coraço
nes: y tras las vanidades y deuaneos: que por su mal inuen-
taron. Concluyamos luego que avn que las buenas obras
del libre aluedrio por ser temporales: no son causa: para que
dios por solo respecto dellas quiera saluar alos hombres: qui
so dios que fuessen los medios: por medio delos quales ayu-
dados dela gracia: eternalmente determino de saluar alos hõ
bres: que eternalmente predestino. Como dezimos que eter-
nalmente determino alumbrar al mundo visible ala presen-
cia del sol: y determino callentar ala presencia del fuego. De
manera que la principal y primera causa esta en dios: que vsa
del libre aluedrio: no como de instrumento: que es mouido y
no mueue: sino como de causa segũda: q̃ de tal manera suaue-
mente es mouida y preuenida dela gracia de dios: que junto
con ser mouida ella mueue y haze algo ỏ su libre querer. Por
que si la obra buena no fuera obra del hombre que libremen-
te la obra: nunca dios que es la suma justicia: pidiera al hom-
bre cosa que el no pudiera hazer: y pues dios es la suma bon-
dad nunca le castigara la culpa en que cayera: sino fuera cul-
pa hecha de volũtad: y pues pide la buena obra: es cierto que
la obra buena es obra dl hombre. El qual junto con la prime
ra causa que preuiene al libre aluedrio obra effectiuamente la
buena obra que dios le mãda que obre: y pues le veda la ma
la: es cierto: que esta en su mano euitar la. Porque sino obra-

Digitized by Google

ra el libre aluedrío juntamente con dios: ni se le deuiera premio por el bien ni pena por el mal: si fuera como instrumento: o como subjecto: en que solo dios obrara: todo lo que del libre aluedrío saliera. Digamos pues que las buenas obras son obras del libre aluedrío. Aun que no se pueden hazer sin la gracia de dios. La qual no falta al que haze buenamente lo que es en sí.

¶ Capitulo. xij. Que a dios no ay cosa passada: porque todas le son presentes: y por consiguiente el conoscimiento eterno de dios no costriñe ni fuerça al libre aluedrío.

POdría ser que fuesse alguno tan rudo: que imaginasse q̃ corre tiempo sobre la eternidad/assi como vee q̃ passa sobre las cosas criadas/y con esta falsa ymaginacion se descuydasse de hazer bien: pẽsando entre sí. Que lo que ha de ser del: aora sea bien: aora sea mal: es vna delas cosas passadas: por lo qual con su falsa ymaginacion podría ser q̃ pensasse: que no es en su mano hazer cosa fuera delo que ya esta sabido por dios: como si la sciẽcia diuina fuesse causa motiua de todo lo que libremente ha de hazer. Añade se a esto: q̃ las buenas obras del hombre aun que son medios: sin los q̃les no salua dios los hõbres adultos dẽtro delos años de discreciõ: no son la principal causa dela saluaciõ delos hõbres: si no la gracia diuina. Dela qual haze dios merced alos hõbres sin tener respecto a sus meritos/y como esta gracia no este en la mano del hõbre: pues la ha de rescebir de dios: parecer le ha q̃ tan poco esta en su mano su predestinacion/la qual predestinacion es cierto: que no se fundo enlos meritos: que temporalmente auian de tener los hõbres. Porq̃ es impossible: q̃ lo temporal sea causa delo eterno. Con estas y otras semejantes razones podría ser que los rudos: o los curiosos se descuydassen de hazer buenas obras: con las quales (como dize sant 2. Petr. 1. Pedro) auemos de hazer cierta nuestra vocacion: para alcançar la gloria. Mas la misericordia diuina que por su infinita

bondad no nos veda la exterior en quadernacion de su libro: entre otras muchas mercedes nos haze que leamos la absolucion destas razones. Para que no nos sean impedimentos dela vida eterna. Como permitio que tropeçassen algunos hereges: que presumiendo medir con sus ingenios los altos misterios dela predestinacion: atollaron enlos primeros passos de su razon. Por tanto conel fauor dela diuina gracia cada vno dira con Esdras. Deprecor te domine: vt mihi detur sensus intelligendi: non enim volui interrogare de superioribus tuis: sed de his que transeunt per nos quotidie. Suplico a vuestra magestad señor/que me de entendimiento para entender lo que pido: pues yo no me atreuo a preguntar delos profundos secretos de vuestro libro diuino/si no delas cosas que cada dia passan entre nosotros. Esforçados conesta plegaria que Esdras hizo a dios. Dezimos alo primero: que sobre la eternidad no passa tiempo: porque el tiempo es vna de las criaturas que dios crio: y es impossible que la criatura sea medida del criador. De aqui se sigue que a dios ni ay tiempo passado ni por venir. Sino vna permanencia eterna/que los theologos dizen instante de eternidad/enel qual instante todas las cosas passadas y por venir son ꝑsentes a dios. Porq̃ avn que las cosas passan en si: por la medida del tiempo/que corre sobrellas: no passan enla eternidad de dios: que assi abraça al tiẽpo con su eterna presencia: como alas otras cosas. De manera que la hora que aora passa a nosotros: a dios esta presente enel instante de su eternidad/enel q̃l instante mira dios todas las cosas que han de ser: no menos presentes a su eternidad: antes que sean en tiempo que son en si: quando llegarõ a ser enel tiempo en q̃ exteriormente son. De aqui se sigue que pues en dios no ay tiempo passado: cada hora que corre sobre las criaturas/ esta presente al mismo instante dela eternidad de dios. Y assi como la essencia diuina no se puede mudar de vn ser en otro: assi el proposito de dios q̃ es el mismo dios: que eternalmẽte propone: no se puede mudar de vno en otro. Luego si algũ curioso desseasse auerse hallado enel instãte õla eter

4. Esd. 14

Deus mentis eius intuere: et quæ intelligat

nidad:enel qual eternalmẽte predestino dios a sus escogidos para su gloria:haga cuenta que su desseo es cumplido. Porq̃ cada hora que passa porel hombre esta presente enel instante dela eternidad de dios. Poresso dixo sant Augustin. Si non traberis a deo:ora vt traberis. Sino eres traydo dela gracia de dios:ruega que seas traydo. De manera que cada vno haga cuenta que en cada hora de su vida se halla enel instãte de la eternidad:y pidese assi como dios pudo eternalmẽte no auer propuesto:lo que propuso de hazer exteriormente a sus criaturas(porque libremente lo propuso)assi enla hora de aora con su eterna presencia puede hazer que no lo aya ꝓpuesto: y por consiguiente haga cuenta que enla presente hora que corre:le esta dios predestinãdo:porque no passa tiempo por dios:y tã enel instante dela eternidad esta la hora que corre: como todas las q̃ hã corrido: porque ni el proposito eterno de dios ni su conoscimiento significa acto de tiempo: que passa en preterito. Mas es vna permanencia que esta siempre presente. De manera que haze muy mala cuenta el que dize/ ya sabe dios lo que ha de ser de mi. Yo puedo escaparme del fin:que Dios sabe que tengo de auer. Porque cõ la libertad del libre aluedrio puede aparejar se ala diuina gracia:para obrar bien. Y por consiguiente para hazer obras dignas dela vida eterna. Y el conoscimiento con que dios sabe:en que ha de parar cada vno:y la predestinacion con que le predestina para la gloria:no fuerça al libre aluedrio. Ni se ha de considerar como cosa passada:porque assi como las obras exteriores q̃ obra dios libremente:no son obras forçosas:y por cõsiguiẽte puede dios dexar de hazer las:quãdo quisiere:porq̃ no las haye por fuerça:sino por su libre voluntad. Assi diremos que el conoscimiẽto que dios tiene del fin delos hombres:no fuerça alos hombres:para obrar de vna:o de otra manera. Mas dexa los libres para obrar lo que ellos quisieren / porque assi como las obras exteriores que exteriormẽte dios propuso hazer/no las obra necessariamente por las auer assi conoscido y propuesto de hazer/mas libremente las obra. Assi avn que dios tenga

Super jo an.6. Trac.29.

Digitized by Google

eternal conocimiento delas obras del libre aluedrio del hom bre no fuerça este conocimiento al libre aluedrio: para què no haga lo que quisiere: y assi como no contradize el conocimien to què dios tiene delo que voluntariamente ha de hazer a su aluedrio: con q̃ lo quiere hazer. Y assi como dios por tener sa biduria infinita: no puede tener ygnorancia: delo que el ha de hazer/ assi no se le puede encubrir la election: con que ha de es coger cada vno lo que libremente ha de hazer/ y el fin en que ha de parar/ y assi como el no carece del libre aluedrio: por te ner y auer tenido eterno conoscimiento delo que exteriormen te auia de hazer. Assi el hombre no carece del libre aluedrio/ porque dios tiene noticia y sabiduria eterna de todo lo q̃ por su election libremente ha de hazer. Porque assi como quan do yo veo a vno correr: mi vista no le fuerça a correr: ni a pa rar/ assi la vista eterna con que Dios vee la corrida y el fin en que cada vno ha de parar: no le fuerça a que corra/ o dexe de correr. Y assi como la noticia que yo tengo oy del hombre que ahorcaron ayer: no fue causa de su ahorcamiento: assi la noti cia que tiene dios del fin en que por su libre aluedrio ha de pa rar el hombre no le fuerça a que pare en tal fin: el qual fin no puede dios ignorar: porque es la suma sabiduria. Concluya mos luego: que ninguno deue dexar de hazer buenas obras/ porque dios tenga cierto conoscimiẽto del fin en que ha de pa rar. Assi como ninguno se dexara de curar/ avn que es ver dad que dios sabe: si ha de sanar: o morir dela enfermedad. Ninguno dexara de sembrar: avn que dios sabe si ha de nas cer: o no lo que siembra. Ninguno dexara d̃ estudiar: avn que dios sabe si se morira o no antes q̃ acabe su estudio. Ninguno dexara de buscar de comer/ avn que dios sabe si lo hallara: o no. Ninguno dexara de huyr el presente peligro: avn q̃ Dios sabe si se escapara del o no. Desta manera ninguno dexara de hazer buenas obras/ para hazer cierta su vocacion/ y alcan çar la bienauenturança. Porque dios que quiere saluar alos hombres/ los quiere saluar por los medios: que el les man do que hiziessen. Lo segundo breuemẽte diremos que avn q̃

quanto alo essencial dela predestinacion q̃ es la diuina volũ
tad ala qual no puede preceder merito temporal: ninguna co
sa pueda ser causa dela predestinacion /porque ninguna co
sa precede ala voluntad diuina: con que dios elige a sus es
cogidos: quanto al effecto dela predestinacion: que es alcan
çar la gloria para la qual eternalmente estan predestinados
los buenos: Las buenas obras ayudadas dela gracia son me
dios y causas segundas: con las quales ordeno dios dar este
fin: y poresso es cierto que puede la predestinacion ser socorri
da con plegarias y buenas obras. Porque ó otra manera di
riamos: que las oraciones y buenas obras serian baldias y
sin prouecho: sino fuesse verdad que siruiessen de algo. Lo q̃l
no es de dezir. Pero: que es verdad catholica: que las buenas
obras aprouechan al que las haze. Digamos luego que si al
guno fuere tentado a pensar: que el conoscimiento que Dios
tiene del fin en que el ha de parar: le fuerça a parar en tal fin:
haga lo que dize sant Augustin. Que sino esta predestinado:
haga todo lo que es en si: para que lo sea. Quiere dezir que si
tuuiere tal tentacion: que piense que no esta predestinado: con
fie en la misericordia diuina y cumpla los mandamientos de
dios: y tẽga esperança que dios le ha de saluar: y con esta es
perança pondra los medios que son de su parte: y por conse
guiẽte alcançara la gloria. Porque es verdad que nunca fal
ta dios al hombre que buenamente haze lo que es en si: y se
pa que dios que eternalmẽte ordeno la predestinacion por su
voluntad eterna: no quiere dar el fin della: sino por el medio
delas buenas obras: las quales quiere que sean los medios/
mediante los quales eternalmente ordeno saluar a sus esco
gidos. Assi como determino de dar luz a este mundo visible
ala presencia del sol/pudiendo la dar sin el sol. Y como orde
no callentar ala presencia del fuego / pudiendo callentar sin
fuego. Finalmente aquesto es muy cierto: que avn que Dios
no comiença a predestinar: comiença a justificar: y es cierto q̃
la justificacion es effecto dela predestinacion: como de causa fi
nal. Conuiene luego que cada vno haga buenamente lo que

Digitized by Google

es en sí: para que no ponga obstaculo ala inspiracion diuina: y si por temor o escrupulo / o illusion y tẽtacion fuere tentado a pẽsar: que no esta predestinado: haga tales obras y cumpla los mandamiẽtos de dios: y confie tanto de su misericordia: q̃ si tiene causa de temer de su parte: tenga mayor causa de confiar de parte dela misericordia diuina: ala qual haziendo lo q̃ es en sí y cũpliẽdo los mandamiẽtos de dios: se encomienda. Y desta manera espere en dios y piẽse q̃ es del numero delos predestinados: y con ayuda de dios vẽcera el embaucamiẽto desta mortal tentacion.

Capitulo. xiij. Que en la mano o cada vno esta hazer cierta su predestinacion: guardando rectamente los mãdamientos de dios.

DIze el ecclesiastes. Que no sabe el hõbre si es digno de amor / o de aborrescimiento: porque todas las cosas que han de ser: son inciertas al hõbre. A esta causa podria ser que alguno fuesse tan temeroso y dubdoso o su saluacio: q̃ las buenas obras q̃ hiziesse: antes las sacasse del temor dela pena / q̃ del amor verdadero de dios. Y desta manera sus obras por mas buenas q̃ fuessen: serian indignas de premio de gloria. Por esto cõ la virtud dela esperãça conuiene: que hagamos cierta nuestra predestinacion. Quiero dezir que si o parte nuestra tenemos temor: porq̃ somos flacos y facilmẽte podemos caer: sea tanta la esperança y confiança: q̃ tengamos de parte dela misericordia diuina: que todo nuestro temor se embeua enel pielago de tan grande esperança. Assi como vna gota de hiel facilmente se embeueria en vna tinaja o miel: que avn q̃ la hiel tomada en sí amargasse: embuelta con tanta miel / no se sintiesse. Desta manera avn que el temor de nuestra flaqueza tomado por sí: nos hiziesse escrupulosos y temerosos dela condenacion: en que por nuestra culpa podriamos caer: juntãdo este temor con la confiança que de dios se deue tener: acompañando la delas buenas obras: que dios Ecclę. 9.

Digitized by Google

de amor/ o de aborrescimiẽto: porque es muy grãn verdad/ que no sabe el hombre su fin por conoscimiẽto de hõbre. Mas sabelo por virtud dela confiança que cumpliẽdo con diligencia los mandamiẽtos de dios: tiene dela misericordia diuina. De manera que avn que de su parte tiene dubda: si es digno de amor o de aborrescimiento: la virtud dela esperança q̃ tiene en dios firmemente le absuelue desta dubda: y le haze creer que mientras tuuiere firme esperança en dios: estara cierto de lo que espera. Porq̃ mientras por el no quedare: es cierto q̃ no le faltara de parte d̃ dios. Esta esperança si es firme y perfecta no se halla sin la fe y caridad. Porque cada vna delas virtudes theologicas biua y perfectamente tomada: va encadenada con las otras dos. De manera que el que biua y perfectamente cree: espera y ama lo que cree. Y el que perfecta y biuamente espera: cree y ama lo que espera. Y el que perfectamente ama: cree y espera lo que ama. Y el que biuamente cree y espera y ama: obra biẽ lo q̃ biẽ cree y biẽ espera y bien ama. Y por consiguiẽte en virtud dela buena y firme y biua esperãça: sabe el hombre su saluacion. Porque avn que de parte de su flaqueza ygnorancia y malicia la ygnore: de parte dela omnipotencia y sabiduria y bondad infinita d̃ dios: en quiẽ sin tener dubda haziẽdo lo que el le manda: firmemẽte confia: la tiene cierta. Por que assi como dios es firme y cierto: assi es firme y cierto todo lo que en sus promessas propone alos hombres/ que firmemente se fiaren de dios cumpliendo sus mandamientos: que son las condiciones que quiere que cumplamos: si queremos yr ala gloria.

Capitulo. xv. de algunas señales q̃ parecen enlos q̃ no quierẽ hazer cierto su llamamiẽto.

Meta. 11. ca. 1.

Dize el philosopho: que vna misma es la doctrina delas cosas contrarias. Quiere dezir que no se puede tener entero conocimiento de vna cosa: sin q̃ juntamẽte se tẽga de su cõtraria. Pq conocera q̃ tal es el biẽ: el que

Digitized by Google

ygnorare la naturaleza del mal. Desta manera diremos: que no se podra tener entero conoscimiento delos hombres q̃ lleuan la via del cielo: haziendo cierta su vocacion: sino tenemos conocimiento delos contrarios que van por la via de perdicion. Este conocimiento no es para que juzguemos por condenados alos q̃ tuuierẽ estas señales: q̃ este juyzio seria temerario: porq̃ ninguno tiene cierta sciencia dl arrepẽtimiento final: o pertinacia del hombre. Mas ponen se aquí estas señales: lo vno por que huygamos la conuersacion de aquellos que las tuuieren / por que las malas costumbres se pegan como la lepra: y lo otro: porque si nos sintieremos tocados de algunas destas señales: supliquemos a nuestro señor cõ instãcia / q̃ tenga piedad de nosotros: y segũ su grã misericordia quite nuestra maldad: para q̃ seamos de aquellos: de quiẽ dize el ꝓpheta. Bienauẽturados son los hõbres: cuyas iniquidades son perdonadas: y cuyos peccados estã cubiertos: porq̃ al fin les hã de ser perdonados. Para esto es de notar: que los theologos ponen muchas señales delos hombres: que quieren yr la via de perdicion. La primera es huyr de oyr la palabra de Dios: y recebir pesadumbre delos sermones: porque pues es verdad: que el que es de dios oye la palabra de dios: sigue se que no es de dios el que no la oye. Esta señal se dize: opprobrium verbi domini: que es menospreciar la palabra de dios / y pensar los hombres que ellos saben lo que les cumple: y que los sermones no son para ellos / porque ellos piensan que tienen su cierta intelligencia de como se han de auer enla vida. Esta señal a vn que derechamente no se oppone ala fee: por que no es con sumanda infidelidad. De vn escalon en otro puede parar en vna especie de infidelidad: que es vna obstinacion y endurescimiento de coraçon: que no dista mucho de la infidelidad delos que no creen. Porque es cierto que no es de dios el que no quiere oyr la palabra de Dios. Aquí auemos de notar: que ay dos maneras de palabras ó dios: vnas vocales: quales son las que estan enla escriptura sagrada / y otras reales: que son palabras de hecho: equiualentes alas

Psal. 31.

Ioan. 8.

vocales: a vn que no de tanta obligacion: como son las que vo
calmente estan escriptas en la escriptura sagrada. De aqui es
Psal. 38. lo que dize el propheta. Enmudeci: y no abri mi boca porque
vos señor lo hezistes. Dize aqui Dauid que por esso callaua/
porque hazia cuenta q̃ de palabra le auia dicho dios q̃ callasse
en auello hecho ỏ obra. Porq̃ es cierto (como dize el prophe
Amos. 3. ta Amos) que dios haze el mal de la pena: y el propheta Esa
Esa. 45. yas dize. Que dios cria el mal de la pena. El qual avnque se
Auguſt. llama con nombre de mal: no por esso se sigue que es malo: co
ench. 11. mo lo prueua sant Augustin/ porque demas que por ser cosa
Alci. Pla criada es buena la pena: porq̃ (segun dize Alcinoo) medicina
tonico. con que se cura la culpa: es no solamẽte buena: mas avn es or
dẽ de la deordẽ. De aqui se sigue que pues dios haze la pena
las penas que dios embia a los hombres son como vnas pa-
labras reales: con que ỏ hecho habla dios a los hõbres. Por
Psal. 26. esso dixo el propheta. Pelea varonilmente y esfuerça tu cora
çon: y soporta al señor. Quiere dezir: q̃ ninguno desma ye en la
pelea de las penas: y soporte los recuẽtros de la batalla: q̃ son
las penas: que da dios a cada vno: para q̃ pelee varonilmẽte
en esta yglesia militãte: para q̃ acabada la pelea resciba la co-
rona del triumpho en la otra: q̃ es la yglesia triũphante dõ cie
lo. De aqui sacaremos: q̃ el q̃ oye la palabra de dios: ha de so
portar las penas q̃ dios le embia: como si con cada vna dellas
le embiasse vn mandamiẽto o consejo: para que las resciebiesse
con paciencia de voluntad. Porque de verdad sufrir con pa
ciẽcia las penas q̃ dios embia: es oyr las palabras de Dios.
Esto paresce claramẽte en aquel diuino sermon: que Christo
Math. 5. maestro redẽptor hizo en el monte: diziẽdo. Bienauenturados
son los pobres de espiritu: y los mansos: y los q̃ lloran: y los q̃
tienen hambre y sed ỏ justicia: y los misericordiosos: y los lim
pios de coraçon: y los pacificos. E finalmẽte los q̃ padesce per
secucion y son mal tractados y injuriados: por ser zelosos de
la justicia/ porque destos tales es el reyno de los cielos. Con-
cluyamos esta primera señal. Que el q̃ no quiere oyr la pala-
bra de dios en dicho/ o en hecho: que aqueste tal pone obstaculo:

Digitized by Google

y cierra la puerta ala inspiracion con q̃ dios le llama: y por cõsi
guiẽte haze incierta su vocacio y pone se a manifiesto peligro.
La segunda señal se dize presumptorio cordis. Desta dize el ec
clastico. Que vido dios quan mala es la presuncion del cora- Eccle. 8.
çon delos malos. Esta presuncion de coraçon quiere tener cõ
petencia contra la virtud dela esperança. Porque auiendo
el hombre de poner su confiança en dios que le hizo: a quien
con todo lo que tiene se deue; de quien todo se rescibio / y de
quien espera de rescebir el cumplimiento de su desseos/ como
hombre que ya tiene prendas delas mercedes que espera /
por las muchas que ha rescebido: viẽdo se cargado de tantas
deudas: auia de comẽçar a pagar si quiera con el agradecimiẽ
to que poco le cuesta: y no solamente no paga haziendo el re
conoscimiento deuido / mas como traydor que se alça con la
tenencia de su señor: encastilla se enella como si fuesse cosa su
ya / y dende ella haze guerra alos flaços y mal vestidos: que
passan cerca de su castillo. Y en lugar de gloriarse en el señor 1. Cor. 1.
(como lo dize el apostol) Gloria se en si mesmo y mira lo que et. 2. Co.
tiene: y no de quien lo tiene: y con esta presuncion tiene en po 10.
co alos que vee que son inferiores. Con esta presuncion vere
mos que los que tienẽ mando hazẽ la guerra alos que sirue /
dende la fortaleza de su tenencia. Los ricos hazen la guerra
alos pobres dende la fortaleza de sus rentas y possessiones.
Los graduados hazen la guerra alos ygnorantes dende la
fortaleza delos titulos que en los grados les dieron. Y los pu
ros presuntuosos que no tienẽ ni avn titulo colorado para de
fender la fortaleza en que se encastillan: son los presuntuosos:
que se ceuan con tanto sabor dela antiguedad del linage: que
dende la fortaleza dela carne rancioſa presumẽ hazer la guer
ra alos de baxa o nueua familia. Esta es la fortaleza mayor
en que se fortalece el diablo: para desparramar las oueias dl
aprisco euãgelico. Desta fortaleza salẽ las diuisiones y cismas:
que siempre el diablo en la cofradia dlos hermanos spirituales
les / que habitan en la casa de Dios. Desta fortaleza salio el
mal hombre: q̃ dize el sacro euangelio. Que sobresembro ciza- Math. 31.

Pro.6. ſia en medio del trigo. Deſta fortaleza ſalio el q̃ ſiembra diſcor-
dias entre ſus hermanos: q̃ es la ſeptima coſa: q̃ dize Salomõ
q̃ deteſta y aborreſce la volũtad dl ſeñor ſobre todas las otras
coſas: q̃ alli cuenta el ſabio que dios aborreſce. Eſte es el que
quiere diuidir la vnidad trayendo alos pequeños delante de
los reyes y magiſtrados con vnas ſocolores tan deſcoloridas
que al q̃ las mirare de cerca: de claro en claro deſcubrirã la ne
grura dela zizaña: q̃ dentro tienẽ. Todos eſtos q̃ aſſi ſe alçan
con las tenẽcias de ſu ſeñor / hazen guerra alos inferiores co-
mo ſi los mandos y las riquezas: las habilidades y los lina-
ges fueſſen de ſu propria coſecha: y nũca los vuieran recebido
Iaco.4. dela mano de dios. Todos eſtos ponen obſtaculo ala inſpira
cion diuina / la qual aſſi como ſe aposenta enlos humildes de
coraçon: aſſi reſiſte alos hombres ſoberuios. Finalmẽte todos
aquellos: q̃ por ſalir con ſu honra poſponẽ la honra de dios /
van deſpeñados porel derrũbadero de perdicion: q̃ es el cami
1.Cor.5. no ancho q̃ lleuan al infierno. La tercera ſeñal ſe dize fermen-
1.Cor.13 tũ malicię. Eſta ſe oppone alã virtud dla caridad / la qual aſſi
como no anda tras ſu prouecho: aſſi no reſcibe por injuria la
injuria. Antes acude a quien ſe deue: o a quiẽ della tiene ne-
ceſſidad. Mas el beruor dela malicia de tal manera haze ca-
llo enla culpa: que ni por liciones ni por ſermones ni por bue-
nos cõſejos ni por enfermedades ppriας: ni por muertes age
Exod.5. nas ſe quiere mudar de ſu mal ppoſito: a manera dl rey Pha
7.8.9.10. raon: q̃ cada dia ſe hazia peor. Debaxo deſta malicia ſe encier
11. ran todos aquellos q̃ de tal manera buſcã ſus coſas: q̃ no tie-
nẽ cuydado delas agenas. Quiero dezir / q̃ d tal manera quie
rẽ preualecer: que con titulo de ſalir con ſu intereſſe: quiebrã la
caridad euangelica: como ſon los hombres que ſobre temas
Roma.1. traẽ pleytos. Los q̃ trampean las deudas liquidas / y eſcon-
den la verdad enla injuſticia: los que por no caer de ſu eſtima
repugnan ala verdad conoſcida / los que reſurten con ſaña al
zelo de la juſta correction / los que tienen embidia del bien eſ-
piritual de ſus proximos. E finalmente todos los hombres
temoſos que ſobre temas maltratan al proximo. Conuiene

Digitized by Google

luego que qualquiera hombre que se viere tocado de alguna destas señales: haga prestamente lo q̃ dize Esayas. Buscad al señor mientras se puede hallar/ & inuocad su nombre: mientras es fauorable. Dexe el malo su mal camino: y el varon iniusto dexe sus pensamientos: y buelua se al señor que el tẽdra misericordia de peccador: que se conuirtiere: porque esta muy aparejado para perdonar al que en tiempo le pidiere perdõ. Esa.55.

A la misma sentencia dize Hieremias. Que cada vno se buelua del mal camino que lleua: si quiere que dios le perdone. Finalmente la vida presente es el tiempo aceptable: para alcançar la vida eterna. Por esso dize el propheta. Si oy (conuiene a saber en la vida presente) oyerdes su boz: no querays endurescer vuestros coraçones. Quiere dezir/ que si oyerdes su llamamiento/ no le ponga ys obstaculo. Porque es verdad lo que el Ecclesiastico dize. Que el coraçon endurescido acabara en mal fin/ para remedio delo qual el que tiene orejas de oyr: oyga con el propheta. Oyre lo que mi señor dios hablare en mi alma/ & si prestamẽte acudiere a la inspiracion de la gracia: hara cierta su vocacion/ y tenga siempre delante de si: que la mayor locura y atreuimiẽto quel hombre puede hazer: es (lo que dize sant Augustin) atreuerse el hombre a biuir en el estado en que no querria morir. Porque es cierto lo que el Ecclesiastico dize. Que el que ama el peligro perecera en el: por tãto cada vno este sobre el auiso y guarde se de biuir en el peligro/ en que no querria morir. Hier.18. Psal.94. Ecclesi.3. Psal.84. Ecclesi.3.

¶ Capitulo. xvj. Que todas las cosas salen a bien a los que aman a dios: y por consiguiente todas ellas buenamente tomadas son medios: que la sapiẽcia diuina dispone para la saluacion.

Quando la regla esta derecha: no es razõ que la plomada que quiere hazer linea recta/ se aparte della. Desta manera dezimos: que pues es cierto q̃ la voluntad diuina es la regla de nras voluntades. Entõces ynan

Digitized by Google

tuertas las voluntades humanas: quãdo se desuiare de camino derecho: por donde dios quiere q̃ vayan: y pues es cierto lo q̃ dize la Sapiẽtia. Que el señor guio al justo por los caminos derechos: y vemos q̃ los buenos caminã por las tribulaciones: sigue se q̃ las tribulaciones son los caminos derechos: por donde caminã los justos: q̃ se hã de saluar. Esto es lo q̃ dize Judith. Todos los fieles q̃ agradarõ a Dios passaron por muchas tribulaciones. Y en los actos se dize. que por muchas tribulaciones conuiene entrar en el reyno de dios. De aqui se sigue: que el que no quiere lleuar el camino torcido ha de passar por las tribulaciones y (como dize el apostol) ha de passar por gloria y abatimiento: por infamia y por buena fama/ como dissimuladores y verdaderos: como ygnotos y conoscidos: como hombres que biuiendo mueren: y quedan biuos/ como castigados y no mortificados / como tristes y siempre alegres: como necessitados y a muchos enriqueciendo. Finalmente como hombres que sin tener cosa/ poseẽ todas las cosas. Desta manera se cumplira en ellos lo que en otro lugar dize el mismo apostol. Sabemos que los que aman a Dios: todas las cosas les salen a bien. A estos les sale a bien la tribulacion: y la persecucion y la desonra: y la injuria y la necessidad: y qualquier sin sabor: que va cõtra su natural apetito. Finalmente pues todas las cosas q̃ son: son buenas (como lo prueua sant Augustin) todas las cosas les salen a bien a los que aman a dios: porq̃ todas rescebidas de voluntad y paciẽcia euangelica son medios: q̃ dios dispone para dar la gloria a sus escogidos.

Sapi.10.
Iud.8.
Act.14.
2.Cor.6.
Rom.8.
August. Enchiri. 11.

multas tribulationes oportet nos introire in regnum

adicina adnotandas tribulationes

Capitulo.xvij. Que el propio conoscimiento q̃ ha de tener cada vno de si: haze abiles a los hombres/ para q̃ de voluntad quierã sufrir las tribulaciones.

Ya auemos dicho que la verdad es la enquadernacio del libro diuino. Ahora dezimos que desta verdad nace el conocimiento q̃ cada vno puede tener de si mismo:

Que cierto es que quando el hombre considerare que no tiene cosa que no le venga de acarreo: no tendra razon para gloriar se delo que tiene empreſtado. Conesſte conocimiento ſe cõſidera el hombre en el profundo delas poquedades. E dize cõ el propheta. De profundis clamaui ad te domine. Domine exaudi vocem meam. Deude los abiſmos de mis poquedades y culpas que en mi conozco: di bozes a vos ſeñor/oyd ſeñor mi plegaria. Deſtas como de coſas que propriamẽte ſon ſuyas puede muy bien gloriar ſe. Conesta gloria con q̃ el hombre ſe gloriare delas coſas de ſu coſecha/conoſcera/que ha recebido dela mano de dios todas las coſas que tiene: y que de ſi eſta muy ſubjecto a vna multitud de peligros viſibles y inuiſibles: que le cercan al rededor. Para cuitacion delas quales ha de creer que el no baſta a librar ſe ſi dios no le libra/ y teniẽdo fe que dios puede librar le y ſabe los medios que a el mejor le eſtuuerẽ: y que quiere librar le: ſi el por ſu culpa no ſe bizziere indigno ó ſer librado. Conesta fe y creencia paſſara cõ el ayuda de dios tan ſuauemẽte por los peligros: que ſin ofrecer ſe el a ellos: ſe le ofrecieren: que ya q̃ por ygnorancia cayere en alguna pena: aquella ygnorancia le ſaldra a biẽ. Porq̃ ſufrira con paciẽcia la pena en que por ſu ygnorancia cayere. Que mas dire: ſino que a vn los peccados acidentalmẽte ſaldran a biẽ alos que aman a dios: porque del conoſcimiento q̃ el hombre tiene de ſi: ſubira al conoſcimiẽto de dios; que le hizo: y le redimio y le ha de perdonar/ y le dara la gracia con q̃ ſe ſalue/ y diſte conocimiẽto verdadero ſaldra el agradeſcimiẽto verdadero: con q̃ deue reſponder alas mercedes que ó dios reſcibio: y del agradeſcimiẽto delo reſcebido ſaldra el arrepẽtimiẽto dela ofenſa/ el qual arrepẽtimiẽto con la gracia ó dios puede ſer tan grande: que leuantara dios al hõbre que aſſi ſe arrepintiere a mayor grado de gracia: q̃ era la gracia de q̃ por la culpa cayo. Ai eſtos tales que aſſi ſe conocen y eſtiman en lo que verdaderamente ſon: haziẽdo a dios reconoſcimiẽto ó todo lo que en ſi tienẽ. Dize el pſalmiſta/ q̃ da dios la ſapiẽcia y ſant Mathco dize: que lo q̃ dios eſcondio delos hombres

Pſal. 129.

2. Cor. 11

Pſal. 18.

Math. 10

Digitized by Google

que se tenía por sabios: reuelo alos pequeños. Entre otros reconoscimiętos q̃ los hombres deuę hazer a dios: es vno el de las habilidades: delas quales vsan algunos tan mal: q̃ no solamęte no las attribuyę a dios: q̃ se las dio: mas conellas hazę guerra a sus inferiores. Esto paresce claramęte en vnos presuntuosos: que por vnas letrillas que enellos exteriormęte florescę: nunca abrę la boca: sino para dezir delos descuydos y ỹ las ygnorancias: en que sus inferiores cayeron: y en lugar de socorrer alas faltas: y cubrillas con zelo de caridad: saltan con la detractacion: y echan las enlo publico: para que si las sabię tres o quatro: se sepan en toda la plaça: y si eran tachas venialeś y de poca importancia: de su boca salę yerros mortales q̃ ellos encarecę: para que delante del menosprecio y la poquedad de aquellos que vituperan: parezca la gloria y grandeza de sus letras y habilidades: delas quales si como deuen bizieśsen reconoscimiento a Dios: como deuę hazerlo delas virtudes morales y theologicas: tendrian en mucho las habilidades pequeñas. Porque grandes o chicas todas las cosas vienen dela mano de Dios: al qual se deue la gloria de todas las cosas que son.

¶ Capitulo. xviij. Del segundo miembro dela diuision del libro que es el libro metagrapho: que se dize trasunto: o traslado.

Sabido ya que la licion del libro archetypo que es el diuino: no pertenesce alos hombres que enesta vida caminan: ni del se puede saber otra cosa: fuera delo q̃ por la exterior enquadernacion (que es la verdad) por defuera paresce: o lo q̃ enla escriptura sagrada esta reuelado. Queda de saber la segũda diferęcia del libro q̃ dixímos q̃ en griego se dize metagrapho: y en romance trasunto o traslado. A esta manera de libro cõpete la difinicio q̃ al principio dixímos quitando le la primera parte q̃ es propria del libro archetypo q̃ es el diuino. Digamos pues: q̃ libro metagrapho: o trasun-

to es vna arca de depositto: en q̃ por cosas o por figuras se de-
posita algo delo q̃ ala illustracion y daridad del entẽdimiẽto
cõuiene. Este libro ỏ traslado avn q̃ es sacado del libro arche
typo q̃ es el diuino: no por esso se sigue q̃ sea de tanto valor/o
que contẽga todo aquello q̃ se contiene enel libro de donde se
trasladó: porq̃ el traslador deste libro no saco mas delo q̃ el vi
do q̃ conuenia ala licion de aq̃llos: para quiẽ se escriuio. Que
si todo lo q̃ enla bienauẽturãça hã de leer los sanctos: selo die
ra dios escripto y deletreado eneste traslado: aca tuuieran su
gloria: y no se dierã mucho por yr le a leer enel cielo: pues apo
ca costa le pudierã leer en su tierra. Como el q̃ se quiere abor-
rar de costa de yr a estudiar a Paris: tiniendo suficiente mae
stro q̃ le enseñe en su tierra. Avn enel libro deste traslado pu-
so dios tantas dificultades/q̃ a penas se acabassen de enten-
der enesta vida: porq̃ leuantassemos el desseo de yr las a leer
a su reyno: y con todo esto quedos: que quedos baroneamos:
contentando nos conesta licion imperfecta/ que ni harta nra
memoria ni entẽdimiẽto ni volũtad: que bziera si leyeramos
tan clara licion eneste traslado: como la esperamos leer enel li
bro exemplar de donde este libro trasladado salio: De creer Gene.8.
es que no boluieramos mas a nuestro exemplar: que boluio
el cuervo ala arca de Noe donde salio.

¶ Capitulo.xix. Dela diuisiõ del libro q̃ se dize traslado.

ESte traslado del libro exẽplar q̃ es el libro diuino: es
en muchas diferencias: delas quales eneesta primera
parte diremos solamẽte de tres. La primera es natu
ral. La segunda racional. La tercera es reuelada. La primera
es el libro dela naturaleza de todas las cosas criadas: en q̃ le
yeron los philosophos guiados de sola la lũbre natural. Con
la qual leyeron muchos secretos tocantes ala omnipotẽcia y
sapiencia y bondad del hazedor de tal libro: y assi dixerõ sen
tencias muy cõformes a nuestra religion christiana: como ve
ra el q̃ desemboluiere la selua delos autores gẽtiles. La segũ

da diferẽcia es el libro dela razõ: q̃ es todo el hõbre cõpuesto: q̃ no es otra cosa sino como vna cuẽta de suma: en quẽ se sumã todas las criaturas/ y en este libro se halla la ymagẽ y semeiãça del q̃ le escriuio muy mas perfectamẽte que en el libro primero dela naturaleza. Mas porq̃ aun este libro no era bastãte a informar nos dela licion de su exẽplar de dõde por via de traslado salio: porq̃ las fuerças humanas por mucho q̃ tiren la barra: no llegarã a jũtar se cõ las diuinas: ordeno el trasladador destos õ escreuir nos vn libro de su propria mano: y por cõclusiones sacadas en limpio nos quiso informar dela licion q̃ claramẽte leeremos quãdo nos hallaremos con el en su reyno: y este es el libro reuelado dela escriptura sagrada. Enta licion del qual libro merecẽ mucho los hõbres: y porq̃ este libro tracta delos misterios q̃ leẽ los sanctos glorificados: y la capacidad delos hõbres estãdo encarcelada en la caroc del cuerpo mortal: miẽtras fuere mortal: no es habil para entẽder las verdades q̃ dios reuelo en este libro sagrado/ por esso nos las mãda creer. Porq̃ sepamos adõde vamos: y q̃ esperamos: y en q̃ auemos de emplear todo el caudal de nuestros desseos. Y es cosa muy cierta: q̃ si este tercero traslado no excediera la capacidad del entẽdimiẽto hũano: nũca dios le mãdara creer: como libro q̃ no solamẽte se pudiera deletrear mas aun leer de lectura. Assi como no nos mãdo que creyessemos: q̃ el todo es mayor q̃ su parte: ni nos mãdo creer: q̃ si de dos cosas yguales q̃tamos partes yguales: serã yguales los restos. Mas el traslado dela escriptura diuina sube muy mas por alto al entendimiẽto humano: q̃ el buelo del aguila al buelo del escarauajo: cuyo buelo es tã penoso: q̃ el camino q̃ puede hazer õ andadura: no le haze bolãdo. Dado q̃ en los apologos õ ysopo se atreuio a tener cõpetẽcia cõ la aguila princessa de todas las aues. Desta manera seria el buelo dla razõ: q̃ presumiesse bolar ala par con el spiritu para alcãçar los misterios q̃ reuelo dios en la escriptura sagrada.

Capitulo. xx. Delos retractos: o semejanças destos traslados.

Para la saluacio delos hobres bastaua estos tres tra
suntos o traslados. Porq̃ enellos esta toda la suficiẽ
cia: q̃ basta para inuestigar la omnipotẽcia sabidu-
ria y bondad del trasladador. Para emplear los grãdes des
seos y afirmar las pisadas enel camino q̃ hazẽ los hombres.
Mas porq̃ assi como ay estomagos q̃ no digerẽ los rezios mã
jares: assi ay entẽdimiẽtos tan ỏbiles: q̃ no alcãçã los abreuia
dos misterios: fue cosa muy cõforme a razõ: q̃ estos grandes
traslados se desmenuzassen en libros pequeños y se diessen a
los entẽdimiẽtos de algunos hỏbres tã delectreados en pla-
no: y sacados delas dificultades y atolladeros: q̃ carecies̃e dl
vso ỏ razõ: el hỏbre q̃ no se soltasse a leer porellos. Mas como 1.Pe.5.
nuestro aduersario anda rodeãdo el aprisco cuãgelico: buscã-
do a quiẽ saque de entre el rebaño: el en persona saco algunos
libros viciosos y enlos retractos q̃ son los segũdos traslados
q̃ cõ buẽ zelo sacaron los hỏbres: quiso el poner su decreto y se
llarlos: conel sello de sus ordinarias mẽtiras. Porq̃ cõ la fal-
sa liciõ los enrrede hasta traellos al matadero ỏla culpa que
mata las animas priuãdo las dela vida de gracia. Poresso
es menester q̃ los q̃ leyerẽ enestos libros: q̃ son retractos ỏlos
tres principales traslados: tẽgã ojo y respecto alos traslados
fieles q̃ ya dixim̃os: y si fuerẽ hijos legitimos de aquellos tres
fieles trasuntos: seguramẽte los puedẽ leer: y si fuerẽ cõtrarios:
claramẽte paresceràn ser retractos falsados y cõrahechos por
el maldito aduersario traydor e nemigo del genero humano:
q̃ assi como no se le ha quitado la volũtad q̃ vna vez concibio
de querer ser semejãte a dios/ assi procura el traydor de cõtra
hazer la firma de su señor: para autorizar las mẽtiras q̃ escri-
uiere en sus libros o ỏlas q̃ entiẽde entremeter enlos nuestros:
para que anssi como debaxo del ceuo se escõde el anzuelo/ assi
escõda el la ponçoña spiritual debaxo de titulo honesto y au-
ctoridad aprouada.

¶ Fin del primero libro.

Digitized by Google

Comiença el segundo

libro natural que tracta dela philosophia: en que se declara como se lee la omnipotencia/ sabiduria y bondad de dios enlas cosas criadas.

Viendo ya breuemente tocado muy illustre y muy reuerendissimo señor la licion que segun la habilidad humana dela exterior enquadernacio del libro original se puede sacar: queda que digamos qual es el primer libro vulgar delos hombres que eneste vida caminan. Por que no es razon que ya que no pueden ni deuen desembolver el libro diuino: sean tan descuydados o tan desesperados: que por querer lo todo lo pierdan todo. Especialmente que tienen tantos libros en que leer: que antes se les acabara el tiempo dela vida: que la licion/ por que de verdad es tan estendida y tan varia: que despues que vuieren mucho leydo: verdaderamente podran dezir. Maxima pars eorum que scimus: est minima eorum que ignoramus. Todo lo que sabemos: es parte para contrapesar alo mucho mas que ignoramos. Delos libros que auemos de leer: porque se escriuieron para nosotros: el primero es el libro dela naturaleza: que es la vniuersidad delas criaturas: el qual esta tan abierto: que no tendra vso de razon: el hombre que enel no supiere leer. Porque es tan claro y legible: que si con atencion se leyere: se podra leer sin maestro exterior q̄ le enseñe. Eneste libro leya sant Antō las marauillas y las virtudes del hazedor delas cosas en que leya. El qual siendo vna vez pregūtado. Como podia biuir enel yermo sin conuersacion y sin libros? Respondio que el libro dela naturaleza era toda su libreria: enla qual tenia tantos volumines: quantas eran las cosas que contemplaua y tanto de mas verdadera escriptura: quanto el libro escripto por las manos de dios: excede alos libros escriptos por las

Themist. super. 2. de aīa.

manos de hombres. En este libro leya sant Antõ el gran poder de dios en la creacion: la sabiduria de dios en la gouernacion: la bondad de dios en la cõmunicacion. A cuyo exemplo en la licion deste libro nosotros podemos ser induzidos/ a temer a dios por razon de su immenso poder: a creerle por razõ de su infinito saber/ a amarle/ por su infinita bondad: porque no bagamos como los niños/ o como los locos: que viendo en el libro las letras muy galanas y muy luminadas/ deleytan se en la pintura/ sin curar de lo que interiormente en la tal escriptura se representa.

¶ Capitulo primero. Que la vniuersidad de las criaturas es vn libro tan comun para todos/ q̃ no escusa a los que no le quisieren leer de la negligẽcia que tuuieren de tan clara y tan abierta licion.

DE tres maneras de ygnorancia que los theologos ponen. La primera que se dize inuincible/ escusa de culpa. La segunda que se dize crassa/ diminuye parte de la culpa en las cosas de obligacion. Mas la que se dize affectata: que es la que el hõbre quiere tener: no solamente no escusa de culpa en todo ni en parte: mas agrauia la culpa. De esta dixo el psalmista. No quise entender el peccador ygnorante/ lo que era obligado a saber/ por no quedar en obligacion de poner en obra: lo que el dictamen de su razon le mandaua. Con esta ygnorancia desseada peccarõ todos los hombres: que en la ley de naturaleza ygnoraron la obligacion que tenian a creer vn solo dios: como primera causa y causa de todas las causas: y despues de auerle conoscido por el rastro de las criaturas tenian obligacion a honrralle y glorificalle como dios merece ser honrrado de sus criaturas. Y por esso dize el apostol: que son ynexcusables los que por las criaturas vinieron en conoscimiento de dios: y no le bizieron el vassallaje y reconocimiento: que a dios deue la criatura del mundo. De aqui se infiere q̃ si los hõbres en la ley de naturaleza no fueran

triplex ignorã

Psal. 35.

quare antiqui damnati sint

Roma. 1.

Digitized by Google

obligados a venir en conoscimiẽto de dios por induction de las criaturas: q̃ junto con aquello no fueran obligados a lo segundo: que era glorificalle como dios: porque esta segunda obligacion depende dela primera segun la regla de sant Augustin. Ninguna cosa quiere la voluntad sin que primero la entienda el entendimiento.

De trini. libro. ii. capi. 4.

¶ Capitulo. iij. Que las criaturas son pregoneras desta verdad q̃ es confessar vn Dios primera causa de todas las causas segundas.

Para venir a esta verdad que ay vna causa primera: de quien todas las otras causas dependẽ no era menester ir a grandes estudios: porque (como dize el ingenioso poeta) por esso dio dios al hombre el rostro alto: para que mirasse hazia el cielo: y considerasse el mouimiento delas estrellas: y si deste conoscimiento no pudieran venir los hombres enel conocimiento d̃ dios: no dixera el apostol. Las cosas inuisibles de Dios por el rastro delas criaturas son conocidas dela criacion del mundo. Esto es lo que dixo Dauid: Que dios estiẽde el cielo como pellejo. Quiere dezir: q̃ le abre como se estiende el libro de pergamino: q̃ era vna forma de libro arrollado cõparado a manera de carta de marear q̃ entõces se vsaua. Esto tambiẽ es lo q̃ dize la sapiencia. Hoc quod cõtinet omnia: sciẽtiam habet vocis. Quiere dezir: esta machina y boueda celestial q̃ contiene en su redondez todas las cosas criadas: sciẽcia tiene de voz/ es como si dixera. Este cielo que abarca todo lo q̃ se vee a vn q̃ parece q̃ haze su curso callando: sciẽcia y vez tiene de voz/ porque en solo menear se va hablãdo y pregonãdo q̃ ay dios: por cuya virtud tan ordinaria mẽte se mueue. Luego callãdo habla: porq̃ ala letra. Celi enarrant gloriam dei. Los cielos pregonan la magnificencia de Dios: y el firmamento que es el octauo cielo: adonde estã todas las estrellas fixas: da testimonio delas obras marauillosas de Dios.

Ouid. i. meta.

Roma. i.

Psal. 103.

Sapiẽ. i.

Psal. 18.

Digitized by Google

¶ Capitulo.iij. De la facilidad del conocimiento que de dios se tiene: por el conoscimiẽto delas criaturas.

REgla es magistral de theologos: q̃ ninguno es obligado a lo impossible. De esta regla se sigue que los hõbres que en la ley de naturaleza se condenaron: y los que agora se condenan entre los yndios: adõde no se ha predicado la ley euangelica: que se condenaron y se condenan por sus propias culpas: por falta ó no auer hecho lo que erã obligados: sopena ó muerte eterna. Porq̃ ninguno se condena a pena de fuego de infierno: por la culpa ó otro: sino por la suya propia. Pongamos caso que vn gentil o vn yndio biuiesse tã bien en la ley de naturaleza: q̃ no cometiesse peccado mortal: y muriesse en este estado en los años de discrecion: este tal por la negligẽcia omissiuamente pecco: en no auer hecho reconoscimiẽto de sí y ó sus cosas a su primera causa: a quien por la ley natural de derecho se deue. Porq̃ cierto es q̃ no ay quien vse de razon: q̃ por el conocimiẽto delas criaturas no venga luego en conocimiẽto del autor dellas que es dios: al qual los philosophos llamaron primera causa: en el conocimiẽto dela qual vinieron los antiguos por el conoscimiẽto delas causas segundas / por vna regla vniuersal de philosophia que dize. Todo lo q̃ se mueue: por virtud de otro se mueue: y porque no se sufre en buena razon hazer processo que no tẽga fin: arguyeron los philosophos que auia vn paradero de causas: en q̃ todas las causas por medio: o sin medio parassen. De la qual como de fuente manantial se deriuassen / y a esta causa immutable q̃ mouia sin ser mouida: dixeron los antiguos que era vn solo dios causador: y hazedor de todas las cosas. Desta primera causa tracta Aristoteles en muchos lugares: y en especial en su metaphisica. Desta escriuio vn philosopho antiguo q̃ se dixo Timeo: y del tomo Platon en el dialogo Timeo / y deste dialogo tomo. R. Lulio en el libro que escriuio de Vniuersitate. Desta misma primera causa escriuio vn philosopho antiquissimo q̃ se dize Trimegisto: en el dialogo q̃ se dize Poiman

7. ca. 8. quicquid mouet ab alio mouetur Physi.

Digitized by Google

der: y enel que se intitula Esclepio. Y pues es cierto que dios no obligo al hombre alo impossible: es cosa confessada de todos: que nunca dios falto al hombre que hizo lo que era en si: de adonde se sigue: que si los hombres hizizieran lo que era en si: no les faltara el conoscimiẽto dela primera causa: ala qual eran obligados a seguir por el conoscimiento de Dios que en
Psal. 4. nuestro rostro esta señalado. La qual es la primera guia: que tienen todos los hombres que nascen eneste mundo. Por lo qual ni gentil ni yndio ni barbaro ni sluestre ni necio ni rudo se escusara de no auer conocido ala primera causa q̃ es Dios: escusando se con la ygnorancia. Porq̃ si el dizziera lo que era en si y lo que el angel de su custodia le inspiraua: dios le deparara hombre o le embiara vn angel que le especificara la fe del mediador: que assi como los hombres se deuen al criador: por razon del ser que les dio / assi se deuen al reparador y reformador de la enfermedad en que por su propria culpa cayerõ. Dira alguno que el que no tuuo ley positiua: facilmente se dispõdra a rescebir el dictamẽ dela ley natural. Bas que diremos del judio y del moro que estan persuadidos el vno alas ceremonias y el otro a su secta: A esto diremos lo mesmo: que assi como la naturaleza nunca falta alo necessario: assi dios nunca
Par. 2. q. 119. falto al que hizo lo que era en si. De aqui dize Alexander de Ales. Que si vn niño fuesse encarcelado entre infieles: y nũca
Meb. 8. saliesse dela carcel basta que alli muriesse: que viniendo en los años de discrecion: y haziendo lo que segun la ley natural en que siempre corre le mandasse la razon: que a este tal dios le proueeria por inspiraciones mẽtales: o de otra manera q̃ a el mas conuiniesse: como muchos q̃ fueron interiormente inspirados: como fueron los prophetas enel testamẽto viejo. Y despues leemos de sancta Barbara y sctã Christina / y de otros muchos que sin tener preceptor exterior: interiormente fueron
1. Ioan. 2. inspirados por dios. Esto es lo que dize sant Juã. No teneys necessidad que alguno os enseñe exteriormẽte: pues la vncion de Christo os ha inspirado. No quiso dezir aqui sant Juan: que se auian de menospreciar los doctores humanos: mas di

ge que no son tan necessarios para la saluacion: que faltando
ellos: a yã de faltar las cosas necessarias ala salud eterna. De
aqui se entiẽde lo q̃ dize sant Augustin. Que si algũo vuiesse Augusti.
a cuya noticia no viniesse la doctrina necessaria ala salud eter q̃sti. no.
na: por falta de quien la enseñasse/q̃ entonces este tal tendria test.
ygnorancia/y no por su culpa: y por consiguiẽte seria libre de
condenaciõ. Por cierto que sant Augustin dize verdad. Que
qualquier hombre q̃ de tal manera ygnorasse la doctrina ce-
lestial: que no tuuiesse doctor ni exterior ni interior/q̃ sela ense
ñasse/este tal como ygnorante sin culpa no seria condenado/
mas quiẽ sera este: que si dezimos q̃ a muchos falto el doctor
exterior/quiẽ se podra quexar dela falta del doctor interior q̃
auiendo hecho lo q̃ es en sí/pudiesse dezir con verdad: no me
inspiraron: siendo verdad infalible lo q̃ dize sant Juan. Que Ioan. 1.
dios alumbra a todo hombre q̃ viene eneste mundo: Luego
entenderemos el dicho de sant Augustin. Que si por algũ ca
so/o prouidẽcia vuiesse algun hombre q̃ ygnoro de tal suerte:
que haziẽdo todo lo q̃ era en sí: no tuuo doctor ni exterior ni in
terior/q̃ le enseñasse la verdad: que aq̃l tal libre y esento seria
dela condenacion: porq̃ cierto es q̃ si entre los hõbres se tiene
por malo cõdenar al innocente por lo q̃ no ha hecho: q̃ no con
denara dios al q̃ estuuiere sin culpa: mas como digo quien se
ra aquel q̃ se halle sin ella: Cõcluyamos pues q̃ no ay rudeza
de ingenio: que impida la liciõ del libro dla naturaleza: cuyas
principales hojas son los cielos: porq̃ (como ya dixim̃os) Da Psal. 103.
uid dize q̃ dios estiẽde el cielo como pellejo: o como pargami-
no: porq̃ no se escuse alguno/q̃ por estar cerrado el libro/no le
pudo leer. De aqui arguye. M. Tullio ỏsta manera. Celestẽ Cice. lib.
ergo admirabilẽ ordinẽ incredibilem q̃ cõstantiã: ex qua cõser 2. de na.
uatio et salus omniũ oritur: qui vacare mente putat: ipse men de.
tis expers habendus est. El q̃ mirando la orden y la constan
tia del mouimiento del cielo/pensare que se haze a caso: y no
por prouidẽcia diuina/no es de creer/sino que este tal leyen-
do en vn libro tan abierto y tan claro: que no tiene sentido de
hombre. Pues niega lo que razõ le pone delante/tan leydo

Digitized by Google

y deletreado: como tres y dos son cinco / que es vn. a. b. c. tan manifiesto: que no le puede negar el sentido. Esta misma sentencia dize Julio Materno escriuiendo a Lolio. Que fue otro hombre gentil poco menos antiguo / que Marco Tullio.

¶ Capitulo. iiij. En q̃ se da la diuision dela naturaleza.

Este nombre naturaleza es vn vocablo tan general / que no solamente abraça las cosas naturales / que en este mundo criado tienen ser especifico: mas aun estiende se hasta significar la essencia diuina. Como parece
2. Pe. 1. en aquello que escriue sant Pedro. Et per hoc efficiamini diuine consortes nature. Por lo qual podremos dezir: que en quatro maneras se toma aqueste nombre natura. Porque todo lo que es / o es dios / o es la substancia delas cosas / o la ordenacion dellas: o la propiedad con que la cosa particularmente obra. Segun la primera acception: dios es principio y causa primera de todas las cosas. E assi se dize vniuersal naturaleza / que da ser a todas las cosas que son. Segun la segunda accepcion qualquiera cosa natural que tiene ser especifico: se dize naturaleza. Segun la tercera diremos naturaleza la orden naturalmente immutable: que en las cosas naturales se halla: con que vnas siguen a otras / y otras obedescen a otras. Segun la quarta manera diremos naturaleza ala virtud que Dios imprimio en cada cosa: donde que le dio el ser / para que con aquella virtud interior / o exteriormente obrasse. Dexando a parte la primera accepcion: En este libro segundo breuemente se tocaran en sus lugares las tres diferencias: que quedan de naturaleza. Porque son hojas del libro vulgar: que dios escriuio de su mano para todos los hombres.

¶ Capitulo. v. En que se da la difinicion dela naturaleza particular.

Digitized by Google

Porque la especulacion del philosopho natural no sube dela baxa comba del primer mobile: que es el decimo cielo: es bien que sepamos que cosa es naturaleza: segun que por la cosa natural se suele tomar. Aristoteles la difine desta manera. Naturaleza es vn principio y causa de mouer: o de sossegar al compuesto natural: en quien esta principalmente por si: y no segũ acidente. Dize se principio: porq̃ no ha de auer cosa estraña: que anteceda al principio natural. Por este nombre principio entendio Aristoteles el principio activo: que haze como es la forma: o principio susceptiuo que rescibe: como es la materia. Por causa entendio la material o formal: o effectiua: o conseruatiua. Porque en toda operaciõ de naturaleza ay cosa que haga y cosa q̃ padezca. Dize se de mouer: o de sossegar: porque no se mueue y sossiega en vn mismo tiempo. Dize se por si: porque aquel principio natural o causa es parte essencial dela cosa natural: y no por accidente: como el medico enfermo: que la medicina que accidentalmente tiene es principio accidental de su sanidad: porque la naturaleza dela cosa no ha de ser estraña: que venga de fuera. Porque no es mas la cosa natural de aquel principio: con que por si sin ayuda de cosa estraña tiene habilidad para mouerse o para sossegar: segun que aquella naturaleza particular la inclina a esto: o a estotro. Y como la naturaleza en quãto es forma substancial da el ser especifico alas cosas: cada especie es de su naturaleza. De aqui se sigue / que tantas naturalezas ay de cosas: quantas son las especies o especialidades: y tantas las especies: quantas son las naturalezas especificas. A esta naturaleza delas cosas llama Aristoteles forma substancial / no porq̃ ella sea completa y primera substancia: porq̃ su ser tambien depende de la materia: como el ser de qualquier calidad. Assi llama la forma substancial: porque da el ser especifico a todo el compuesto. Porque la materia de todas las cosas es de vna especie. La qual antes de ser informada: no se dira propiamente que es especie / porque su ser es indeterminado al ser particular. Assi por razõ dela forma substãcial: es el Phy. 2.

Digitized by Google

compuesto de tal especie:como difiere la forma de oro del almendro/o cauallo: siendo vna materia indiferente de todas estas tres cosas.

Capitulo.vj. En que se tracta dela materia.

Porque toda la philosophia:y el libro dela naturaleza esta armada sobre la materia/dela qual como de vna massa vniuersal se hazen todas las cosas corporales deste mũdo visible/en breue diremos que cosa es la materia. Para esto es de saber que aquello de que algo se haze se dize materia. Assi como dezimos que desta massa de plata o de oro se haze vna taça/la plata o el oro es alli la materia. Si de cal y arena:piedra y ladrillo y de madera se haze vna casa:dezimos que aquel pertrecho es la materia de que se haze la casa. Esta con todas sus semejantes se dize materia segũda/porque esta materia se compone de otra materia como ỹ parte essencial/enla qual se resuelue como vn todo en sus partes:porque tiene en si forma que es vna delas partes substanciales que enla segunda materia se hallan. Finalmente no ay cosa ỹ que algo se pueda hazer por la industria del artifice humano:que no sea materia segũda. Dexando a parte aquesta materia segunda vengamos ala materia primera/dela qual con la forma que enella se aposenta resultan todas las cosas naturales que ay enel mundo. Para esto es de saber: que lo que aqui entendemos por materia primera/es vn principio natural delas cosas tan desnudo de toda forma:que ni se puede ver/porque no tiene color/ni se puede oyr: porque no haze estruendo:ni tiene sonido:ni se puede gustar/por que no tiene sabor:ni se puede oler:porq̃ no tiene olor/ni se puede palpar/porque ni es frio ni caliẽte/ni aspero/ni liso:ni blando: ni duro:ni pesado:ni liuiano:ni quantidad ni figura. Finalmente q̃ es vn ser tan indeterminado y imperfecto: q̃ ni hombre ni angel baste a dalle tal nombre:para q̃ el entendimiẽto del hõbre pueda en quãto entiẽde las cosas materiales q̃ le son presenta

das por los sentidos: entender de que talle: o hechura es la pri-
mera materia. Por lo qual dixo Aristoteles: que la primera 1. Physi.
materia se conoce por la Analogia que tiene ala forma. Quie-
re dezir: que assi como vna cosa respectiua se conoce por el res-
pecto que tiene a otra: assi la materia primera no se puede co-
noscer en si: sino por la comparacion y respecto que tiene ala
forma / dela qual toma el ser en operacion que antes tenia en
possibilidad: como venimos en conocimiẽto dela paternidad
del hombre que es padre: por la noticia que tenemos del hijo
que tiene: y assi como ninguna cosa artificial se haze sin que se
presuponga alguna materia de que se haga: assi ninguna co-
sa natural puede ser sin materia. Por dõde por la necessidad
dela materia enlas cosas artificiales: entenderemos la necessi
dad dela materia: para el ser delas naturales. Los antiguos
llamaron a esta materia hyle: que quiere dezir Selua: porque
assi como la selua no tiene ordẽ: assi la primera materia no tie-
ne regla. Otros la llamaron Chaos. Que quiere dezir confu
sion: porque es tan confusa la primera materia que no se acue
sta ni determina a forma ninguna / dela qual tome tal / o tal
nombre. Otros la llamaron abismo y tinieblas / porque avn
conel entendimiento no la pudieron bien apear. Aristoteles 1. Physi.
dize / que la primera materia es el primer subjecto y morada
de qualquiera cosa q̃ tiene ser natural. La qual cosa si se corrõ
pe / lo vltimo en que para: es esta primera morada / enla qual
fue hospedada la forma que se corrompe / y toma enla mis-
ma posada (conuiene a saber) enla mesma materia otra for-
ma distincta dela que perdio. De modo / que avn que se per-
dio la forma primera por el aduenimiento dela forma segun-
da: no se perdio nada dela materia: que no hizo otra cosa si
no recebir ala nueua forma que vino: como si ala salida de vn
huesped entrasse otro huesped: sin menoscabar se la casa: por
la mutacion delos huespedes: assi la materia acidentalmente
recibe en si: la forma substancial de vna cosa / la qual si se pier-
de: dase le muy poco ala materia: porq̃ a ella no le viene daño
ninguno. Porque la forma que tenia: no la tenia como parte

de su substancia: sino accessoriamẽte la tenía: como quien tiene vna huespeda: que da gracias a dios quãdo se le va de casa: y quiere prouar la magnificencia o frãqueza de otra: y prouar todas las que pudiere para escoger la mejor compañia. Finalmente es tan desseosa la materia de prouar todas las formas que enella como en posada se quisieren aposentar: que antes acaben ellas de entrar y salir: que ella se harte de rescebillas/ y assi quiere prouar las: como si a ella se viniera dicho lo q̃ dize el apostol. Prouad todas las cosas y retened la mejor: assi la materia estando naturalmente muy horra de todo cotexto: da se le muy poca pena por el mal de sus huespedas. Avnq̃ a ojos vistas vea que oy le aborcan la vna /y mañana le arrastran la otra. Es tan fin caridad para cõpadescerse del mal de sus huespedas: que se podra dezir por ella el refran. Duelo ageno de pelo cuelga/ porque como sus huespedas no sean de su ser natural: porque no son de su sustancia: esso se le da q̃ se esten: como que se vayan: avn que porque las huespedas le hazen el plato y la mantienen/ porque no perezca de hambre: como perrilla de muchas bodas / quiere gozar del bié de todas las huespedas que pudiere: y al fin fin el pan comido y la compañia desecha: que a penas vna estranger a huespeda le haze del ojo/ quando luego pone vn achaque de corruptiõ y muestra tan mal rostro ala primera: que apenas salio del çaguan: quando se haze compañera dela huespeda no conocida. De suerte que la materia esta hecha como vna ventera: que no tiene mas ley / ni mas amistad de quanto la honran y la saludan los huespedes que van de camino. Finalmẽte que la materia primera de si: no es otra cosa: sino vna pura potencia que esta muy aparejada para ser desta cosa: o de aq̃lla segun la forma de que se vistiere. Porq̃ ella por si mas parienta es de nada q̃ vezina de algo: porq̃ intrinsecamente ó su cosecha no tiene forma: con la qual y consigo misma aya ó cõponer alguna cosa natural: y por cõsiguiẽte tomada por si: no esta determinada a algun ser particular: antes es vn aparejamiento potencial de q̃ se puede hazer qualquier cosa: segun la

1. Thes. 5

variedad delas formas que a informalla vinieren. Assi que tomada por sí no se vira absolutamente cosa: ni buena, ni mala: sino vn quasi nada: que assi passa de forma en forma: como los subjectos delos accidentes passan de accidẽte en accidẽte perdiendo el primero accidente y cobrando el q̃ viene de nuevo. Assi como vemos que el hombre blanco andãdo mucho al sol se pone negro porque perdio la blancura y cobro la negrura / assi la materia de agua dezimos ser materia de agua: y mora debaxo de forma de fuego / quando poca agua se echa en gran fuego. Mas es razon que se nos passe este passo: hasta que leamos lo que cerca desta materia podemos cõsiderar. Lo primero es que como a ya de auer alguna semejança entre el agẽte y el effecto podria alguno dezir. Que como dios es perfectissimo y purissimo acto: y simplicissima forma: que conuenẽcia vuo: o porque quiso criar esta materia: sin dalle algun ser particular: porque entre la infinita y purissima forma que es dios: y entre la indeterminada potencia: que no tiene cosa de actualidad que sea primera: no auiendo parescer que ay semejança alguna. A esto se responde que dios no crio la materia por sí sola como ser especifico que estuuiesse por sí: mas cõcrio la juntamente con las cosas naturales debaxo de las quales se dize: que en alguna manera tiene ser la materia: y por consiguiente en alguna manera se vira que ay alguna semejança entre el agẽte que es dios: y la materia desta manera considerada: como vn estrado o vasija en que la forma se estiende y embase. De manera que absolutamẽte hablando no se vira criatura sola por sí: pues q̃ no se halla sola: ni se crio para estar sola por sí: ni absolutamẽte se vira que es criada: sino q̃ es concriada. Porq̃ dẽde el principio que dios crio el mundo: concrio todá la materia que oy ay en el mundo debaxo de ciertas formas: como son celestial y elemẽtal con las cosas elementadas. De manera que la materia del hígo de egaño no se concria de nueuo: porque desde el punto dela creacion de todas las cosas visibles esta concriada: y esto no es cosa indigna de la omnipotẽcia de dios: que a ya querido criar vna cosa tã ba-

ya y tan imperfectissima: como es la materia primera vezinissima de la nada. Antes en esto magnifico su grande poder: que alcance de fin a fin basta lo vltimo imperfectissimo q̃ tan longissimamẽte dista de su essencia infinita: porque alcança fortissimamẽte de fin a fin. Conuiene a saber: dela perfectiõ dela natura angelica basta la imperfection dela materia: q̃ es quasi nada. Sapiẽ. 8. Por q̃ vn contrario se conosce por otro/como lo blanco por lo negro. Por las cõdiciones dela materia podremos leer algunas maravillas del criador. Primeramẽte la materia es vna pura potẽcia sin acto: dios es puro acto y perfectissima forma. La materia es siẽpre passiua q̃ nunca puede hazer: dios siẽpre es actiuo: q̃ (como dize el apostol) obra todas las cosas en todos. La materia siẽpre recibe: y ella nunca da nada: dios siẽpre da el ser alas cosas y dispensa las virtudes y perfectiones dellas: y el no recibe cosa de alguno. Con todas aquestas tachas: y porque de esto por mayor dezir nulidades dela materia/tiene tal propiedad que nos da muy leydo y dotreado: quã estabilissimo es dios en su firmeza. Si esta materia tan vilissima y tan distantissima: del ser diuino: permanece tan estable y tan firme: que ni se engẽdra ni se corrompe ni se anichila por alguna virtud natural: y dvn q̃ segun las formas substanciales y accidẽtales que recibe accidẽtalmente se varie de vna en otra/ella se queda inuariable/por q̃ no tiene mutaciõ essencial intrinseca q̃ la mude/en tanta manera q̃ dende su concreacion basta oy mo se ha perdido parte ninguna dela materia ni parte se ha añadido desde entonces aca/y no tiene otra subiection alos agentes naturales q̃ hazẽ enella: sino quanto ala trasmutacion delas formas. Haga quanto pudieren los hombres y los angeles/q̃ no son parte para anichilar la menor parte dela materia. De aqui subira el entendimiẽto a leer en su criador/ q̃ si todas las criaturas q̃ Dios ha criado se jũtassen cõ todas las fuerças naturales/y influẽcias spirituales que dios les dio en su creacion: y se hiziessen todas a vna: contra la menor parte dela materia que dizimos que es quasi nada/ para a fuerça de braços echalla del mundo/

2. Cor. 12

y aquella que es yezina de nada/ metella de todo punto en la nada: no bastarian: y no bastarian mas contra ella: que vn mosquito contra vn elephante. y siendo esto assi: vn bombrezillo q̃ a penas es bueno para poner paz entre las ranas y los ratones ỹ Homero: presume de poner se en competencia cõ dios: quiriendo le quitar el vassallage y la obediencia que lygitimamente le deue: alçando se como traydor con la fortaleza de su propio appetito? Home. batrach.

¶ Capitulo septimo. De la forma que cosa es.

YA auemos dicho que la materia es vna en todas las cosas inferiores corporeas. De adonde se sigue: que en respecto dela materia son muy parientas todas las cosas corporeas inferiores: en tanto que quanto alo q̃ toca a ser todas de vna materia/ no ay diferẽcia entrellas: ni de genero: ni de especie. Por que todas son de vna massa que es la materia primera. Queda q̃ sepamos q̃ cosa es forma. Este nombre forma es de tanta excellencia para el ser delas cosas: que se toma en latin por hermosura / y formosus que del se deriua: por cosa galana. y muy apuesta. De tal manera que avn que todas las cosas que son/ no pueden ser sin alguna forma / aquellas se dizen hermosas: que tienen la forma tan vistosa y apazible alos ojos / que muchas cosas comparadas a ellas: se dizen disformes y feas. No porque carezcan de forma: sino porque la forma que tienen no es apazible ala vista. Como dezimos que es muy fea y muy disforme la Mona en respecto del rostro de vna donzella: que tenga las facciones que enel cuerpo humano se suelen mirar. Mas dexando a parte esta manera de forma. Lo que al presente entendemos por forma/ es vn principio natural / que da ser ala cosa / y la haze que sea en acto: y se reduzga a alguna delas especies: que en estos inferiores se pueden hallar. La qual cosa resulta de la potencia y aparejada habilidad dela materia indeterminada / que se informa y se sella del sello dela forma que

enla tal materia/como vna huespeda peregrina q̃ va ỏ passo se aposento. De manera que la forma produzida que es rescebida enla materia: juntamente con la materia en que posa: cõpone substancialmente vna cosa; y comunica en alguna manera el ser ala materia. Quiero dezir: que pues la materia no se halla sin forma: antes dizemos que la materia es por la forma: que la forma por la materia. Porque la perficiona informãdo la: y da ser substancialmente a todo el compuesto: que resulta de entramas. Esto se entendera por exemplo. Compararemos la materia ala cera: y la forma a la señal que el sello imprime enla cera. Cierto es q̃ vna massa de cera de si no tiene figura fuera dela forma de massa q̃ tiene: y esta aparejada a rescebir qualquier ymagen de hombre o bruto o arbol o de otra semejança qualquiera: segũ que enel sello estuviere. Cierto es que si se sella enla cera vna figura y semejãça de hombre: que mientras tuviere aquella no tendra otra en acto: sin que aquella se pierda y se introduzga enella otra ymagen de otro sello distincto del sello primero. De modo que la ymagen de hombre que primero tenia se pierde para que se selle enella figura de otro qualquiera animal: y sucessiuamẽte podra rescebir infinitas ymagines de infinitas figuras de sellos. Assi la materia en quanto es de su naturaleza esta tan indiferente a rescebir las formas: como la cera a rescebir ymagines de sellos diuersos. Y assi como la ymagen del sello no da ser essencial ala cera/ansi la forma no da ser essencial: sino vn ser accidentario ala materia. Y desta manera restringe y determina la indiferẽcia dela materia con su presencia: que mientras ella morare en aquella materia/ no podra rescebir la materia otra forma. Alo menos no tendra dos formas que entramas sean vltimas: como seria forma de hõbre y de cauallo. De otra manera bien se hallaran enla materia del hombre dos formas substanciales segun dize Scoto. El anima racional que es es la vltima dela qual se nombra el compuesto: y la forma substancial que los philosophos dizẽ forma z dela corpulencia q̃ tiene. Item assi como la figura que obra el sello enla cera: no es el ser

Disti. 16. lib. 2. sen.

dela esculpidura del sello que se imprime enla cera/ assi la for ma como da el ser ala cosa que es natural:que della y dla ma teria resulta/no se dize poresso que el ser dela cosa compuesta es el mesmo ser dela forma:porque solo dios es el que se pue= de dar a si mismo:quedando se en si mismo immutable: de la manera que las diuinas personas son vna misma essencia cō municada del padre eterno al hijo:y del padre y el hijo al spi ritu sancto. Mas la forma de tal manera da el ser al compue sto:que no es della el mismo ser del compuesto/pongamos exē plo. El anima racional da el ser el hombre que porella se dize ser hombre:mas tomada el alma por si:cierto es que no se di= ze ser hombre sino la mas principal parte del hombre. Porq̄ ella no se dira tanto tener ser de por si:quanto cohabitar y mo rar juntamente:porque la forma que da el ser ala cosa:no se di ra propiamente ser especial entre los seres: que enestos infe= riores se hallan:como es ser especial el del hombre leon arbol e piedra. Mas dezir se ha ser coexistente: que juntamente tie ne sus effectos en alguna morada: assi como dezimos que el accidente tiene ser:no en si:sino enel subjecto en que mora. De esta manera en tanto se dize q̄ es la forma substancial:en quā to porella se dize ser la cosa natural:a quien ella da el ser. Ha blo delas cosas que puramente son naturales:y por si no pue den tener subsistēcia entre las cosas naturales sin sus partes. Que cierto es q̄ el anima racional tiene por si sola subsistēcia/ quando sale del cuerpo q̄ informa:y avn q̄ ella nunca sea per sona:no dexa de tener real y verdadera existencia y permanē cia:avn q̄ este fuera del cuerpo:y los angeles son seres reales y nobilissimos entre todos los seres criados:y sobre todos la forma purissima y acto perfectissimo inestimable primero y supremo ser dios omnipotēte:q̄ da ser y perfeciō a todas las co sas:no solamēte es en si y por si solo:mas avn eminētissimamē te contiene y encierra en su ser cūplidissimo todos los seres de todas las cosas. De aqui sacaremos para nuestra licion en al guna manera algunas delas marauillas de dios: no porque no disten todas las cosas criadas infinitamente dela essencia

Digitized by Google

diuina: mas porque en proporcion vnas nos dan a conoscer las cosas de dios mas q̃ otras. Cierto es q̃ mas conoscera el hombre de dios por el conoscimiento dela forma q̃ por el conocimiẽto dela materia. Primeramente assi como dios es acto puro y simplicissimo sin dobladura ni cõposicion de materia/ assi la forma dela cosa natural es acto senzillo: porq̃ no es compuesto de materia/ mas difiere y falta dela perficion diuina: porq̃ la forma natural cõmunica cõ la materia y habita eñlla: y juntamẽte conella haze vna cosa natural: como dios no admitta en si potẽcia que no sea acto: ni pueda recebir cõposiciõ. Itẽ assi como dios es sũmamẽte actiuo y obra todas las cosas en todos: assi la forma substancial tiene virtud de hazer y obrar las operaciones naturales y cõuiniẽtes ala cosa q̃ la tal forma cõstituye con la materia. Falta enesto q̃ es limitada su actiuidad: porq̃ no puede indiferẽtemẽte obrar qualquier effecto: sino solamẽte el effecto: q̃ cõuiene ala cosa q̃ cõpone. Como dios por su infinita virtud obre todas las cosas en todos y no ay actiõ q̃ no se deriue ỏ su immẽsa virtud. Itẽ assi como dios de tal manera obra q̃ no rescibe en si algo: assi la forma es principio actiuo/ q̃ no puede padecer rescibiẽdo en si otras formas especialmẽte substãciales corporeas. Mas falta dela perficiõ diuina: porq̃ facilmẽte se corrõpe por el aduenimiẽto ỏ otra forma: q̃ con mayor virtud viene a informar aquella materia en q̃ la primera forma posaua: sacãdo el anima racional q̃ nũca se corrompe porq̃ es immortal. Y assi como dios da ser effectiuamẽte alas cosas: y da todas las cosas necessarias a todos/ y el no rescibe cosa ỏ alguno: assi la forma substãcial como da ser formalmente alas cosas: y obre enella todas las cosas que alas tales cosas conuienen: ella no rescibe cosa dela materia/ mas difiere: porq̃ dios da todas las cosas a todos: y la forma solamẽte al compuesto que constituye con la materia. Y avn el ser que en alguna manera da ala materia que informa: no es ser intrinseco: por q̃ solamẽte es ser de informar: como el ser que dios da a todas las cosas es el ser: con que substancialmẽte se dizen que son.

Digitized by Google

¶ Capitulo. viij. De la amistad natural y conjugal que entre la materia y la forma se halla: con que en retorno se aman.

ASsi como dios auctor de todas las cosas / dio alas criaturas racionales vn apetito racional: que se dize voluntad: con q̃ apetecé y desean las cosas que les parecé ser prouechosas: amando las presentes y desseãdo las ausentes: y alos brutos animales dio vn apetito sensitiuo: cõ que prosiguiessen las cosas q̃ por los sentidos cõprehendé ser prouechosas: assi alas cosas naturales q̃ carecen de sentido y razon les infundio vn affecto o apetito natural y desseo: con q̃ cada cosa dessea su perficion: ó tal manera q̃ le plega cõ la presencia de lo q̃ esta bien a su propria naturaleza: y sino lo tiene: en quãto es en sí trabaja de adquirir aquello: q̃ para cumplir cõ su naturaleza le falta: como vemos q̃ el agua q̃ naturalmẽte dessea el frio: nunca sossiega basta despedir el calor q̃ extrinsecamente por virtud del sol o del fuego o de otra qualquier causa recibio: y tornar a su frialdad natural. La piedra mientras estuuiere fuera del lugar baxo: que por su peladubre dessea: no dexara de tener natural apetito basta verse puesta en el lugar mas baxo q̃ naturalmẽte dessea. Desta manera toda la cosa imperfecta ó̃ssea su perficiõ: y como la materia sea tan imperfecta: q̃ no tẽga otra perficiõ: sino la que accidentariamẽte recibe de la forma / dessea tanto la forma / como la piedra descendir alo baxo. Mas podria alguno dubdar / diziendo verdad es que la materia como imperfecta appetesce la forma para perficionar se con ella: mas de dõde le viene ala forma siẽdo perfecta dessear y appetecer ala materia siẽdo tã imperfecta: en especial q̃ de ella no espera nada. A esto diremos que el amor de la materia es como el amor mercenario: qual tienẽ todos los q̃ no tienẽ verdadera amistad. Mas solamente tienen el ojo al prouecho que esperan de la cosa que aman. Y no es mucho q̃ vna cosa tan imperfecta como es la materia tẽga amistad interessal: pues vemos q̃ muchos hombres sien

Digitized by Google

do de su natural tan excelentes aman a otros por su proprio interesse. Y avn muchas vezes el amor con que aman a Dios/ tiene mas ojo al premio que esperan: que no a la obligacion q̃ tienen de amar a dios por dios sobre todas las cosas. Pues el amor dela forma con que gratuytamẽte quiere amar la materia: es amor franco y dado ỏ gracia: que razon es q̃ conozcamos las cosas inuisibles de dios: por las cosas que entre mano tenemos. Leeremos en este passo el amor gratuyto cõ que dios ama a sus criaturas: sin esperar cosa q̃ por ellas le venga. Porque las ama por solo hazelles bien. Pues vemos que la forma graciosamente appetece a la materia por solo hazelle bien sin esperar paga de su amor. Y mira por cierto en quanto puede a su criador/ que assi como ella recibio amor gratuyto de balde: assi le quiere communicar sin tener ojo a la remuneracion. Avn que por distar infinitamente de dios: no ama la forma a la materia tan gratuytamente y tan debalde: que no tenga necessidad dela materia: como el official tiene necessidad ỏ la tienda en que haga su oficio para que pueda hazer su hazienda. En tanta manera que avn el anima racional tiene appetito a su cuerpo: porque tiene esto de su propria naturaleza/ que ella con el cuerpo componga vna cosa la mas excelente q̃ en todas las cosas naturales se halla: que es el hombre: especialmente que fue criada: no apartadamente ỏ el cuerpo: ni por si como el angel: ni para si: mas fue criada en el cuerpo: por razon del hombre que con el cuerpo compone. Y cierto es q̃ las partes son por causa del todo: y no es el todo por causa delas partes que le componen. Por esso el anima racional del hombre sabiendo las leyes de su creacion: siempre ama su cuerpo/ y tiene natural appetito de tornar a el donde que por causa ỏ la muerte del se aparto. Esto baste quanto ala materia y ala forma que son dos principios delas cosas naturales. Que la priuacion que algunos ponen por tercero principio: no haze a nuestro caso: porque la priuacion no es principio dela cosa natural: sino principio dela trasmutacion delas cosas naturales. De modo que no queda la priuacion como parte de todo el.

Roma. 1.

Digitized by Google

compuesto:mas fue ocasion que se trasmudasse la materia de vna forma en otra. Comun refran es que la priuacion es causa de appetito. Este se verifica enla materia mas que en cosa del mundo. La materia tiene por cierto que nunca le puede faltar forma dela qual se pueda nombrar: y como tenga habilidad de rescebir en si todas las formas: que pueden morar en la materia: como enfermo que no se halla de vn lado: va buelcos para prouar de que modo se hallara mejor y prueua todos los modos q̃ puede para tener nueua manera de estado. Y de esta manera pues que juntamente no puede tener todas las formas/la priuacion con que esta priuada de todas fuera de la que tiene: le es ocasion a que la materia por si trabaje de adquirir nueua forma: y acidentalmente haze lo que puede para rescebir la forma que viene de nueuo. De manera que la priuacion no haze otra cosa/mas de ser ocasion que la materia dessee tener todo lo que tiene y por su habilidad puede tener: y por alcançar lo haze todo lo que puede: y no le basta el amor que tiene con la forma presente: para que no quiera prouar otra nueua manera de amor: porque enla materia se experimenta aquello que dize Ouidio. Successore nouo tollitur omnis amor. Pierde se la amistad por el amor que viene de nueuo. Digamos pues que la priuacion bien es causa sin la qual no se haze la trasmutacion delas formas. Mas esta causa no es essencial principio positiuo: q̃ se quede enla cosa natural/assi como realmente quedan la materia y la forma que la componen. De manera que como de ligitimo matrimonio ol casamiento dela materia que tiene el officio dela hembra y o la impression dela forma que tiene oficio del varon: nasce vn hijo ligitimo que es la cosa natural: q̃ del ayũtamiẽto ola materia y la forma resulta. Esto se ha dicho en breue derãdo de traer las razones: con que se pudierã rechaçar las opiniones estrañas: porq̃ ala verdad no declarã lo q̃ aqui pretẽdemos: q̃ es vna licio vulgar: la q̃l no tiene q̃ ver cõ las quistiones olos philosophos q̃ dizẽ Carneadastros o Chrysipeos: q̃ despues de biẽ razonadas nos dexarian mas inciertos: q̃ al Icarome-

de reme. amo. li. 2

Digitized by Google

nippo de Luciano: del qual dize la fabula/q̃ ordeno de subir al cielo a informar se dela verdad: la qual no pudo hallar en las escuelas delos philosophos.

¶ Capitulo.ix. Del contẽtamiẽto q̃ tienen las criaturas con su ser especifico.

DAdo caso que la materia tenga appetito de todas las formas que en sí puede rescebir: muchas vezes esta tã contenta cõ la forma q̃ le haze buẽ trata miẽto/que miẽtras aquella tuuiere no desseara otra: ỹla qual piẽ se q̃ no sele seguira mejor cõpañia/assi como no aura quiẽ con razon dessee descendir de vn grande y magnifico y muy buen estado en vno muy ruyn y muy malo. Poreste razon parece que no es razon que vna materia informada de buena forma dessee tener otra forma no tan perfecta: pues es cierto que no es natural appetito dessear la imperfectiõ. Lo qual seria: si la materia dessease estar debaxo de peor forma que estaua: por que no la puede tener: sin q̃ venga en peor estado que estaua: por no ser materia de tan buena forma como antes era. Por lo qual no sera inconueniente tener con la sentencia de algunos: que la materia delos cielos sea dela misma especie que la de estos inferiores: porque avn que por la priuacion que tiene delas otras formas pueda tener appetito de recebir las en sí/ este appetito descansa con la hartura y actiuidad dela forma excellente que tiene. Que cierto es q̃ las formas sustanciales delos cuerpos celestiales como sean perfectissimas para informar su materia/a vn q̃ la materia sea indiferẽte a qualquiera otra forma/ hinchẽ la tan de bote en bote con su perficiõ: y assi la establecen y fixan y afirman cõ vna solidissima disposiciõ: y con vnas firmissimas qualidades/q̃ son tan poderosas para conseruar se en aq̃lla materia enla qual desde el principio fueron criadas/q̃ no ay agente natural criado de tanta virtud y potencia: q̃ sea parte para expeller las y alãçar las de aquella materia para aposeutarse el enella. Antes estas formas son

Digitized by Google

de tãta virtud ꝛ reſiſtẽcia: que no cõſienten q̃ alguna impreſſiõ eſtraña ſe imprima enla materia q̃ ellas pacifica ꝛ firmemente poſſeẽ. De manera q̃ la materia quãdo ſe vee bien guarneſcida y cũplida de todas ſus partes: como aquella q̃ no eſta cierta de otra coſa mejor/ q̃ le pueda hinchir la medida ỏ ſu appetito/ eſta ſe queda y ſoſſiega: miẽtras ceſſa la contienda delos agentes: que ſon los que hazẽ el campo dela pelea enla plaça dela materia: y dado que de ſu coſecha tenga appetito a mudar ſeñores que la poſſeã: de que tiene vn ſeñor tan baſtante/ que le cumpla lo que deſſea: qual es la forma ſuſtancial delos cielos: como quien duerme ſegura q̃ ni ayuda ni eſtorua alos agentes que quierẽ trauar la pelea/ ſigue lo que dize el refrã. Biua quien vence: y porque no ay agente natural que con ſu virtud vença ala forma ſubſtancial delos cielos: eſta ſe la materia muy deſcuydada y muy contenta/ no curãdo de coſa de lo que puede ſer mientras q̃ actualmente no fuere. Con aq̃ſto y con la perfection dela forma celeſtial no tiene que ver la priuacion/ para que la materia del cielo aya de paſſar de forma en forma. Y no poreſſo ſe ſigue que aya violẽcia perpetua en los cielos: aſſi por las razones dichas como por la experiẽcia. Que vemos que la materia tanto mas o menos dura debaxo de alguna forma: quanto mas o menos eſtabilidad ꝛ virtud reſiſtiua tiene la forma: como pareſce enel marmol y enla carne muerta ſin ſal. Si tuuiera la forma dela carne tãta virtud para reſiſtir ala corruptiõ quanta tiene la forma del marmol: quedara ſe en forma de carne tanto tiẽpo quanto el marmol queda en ſu forma. Eſto aſſi preſupueſto que la materia tanto mas o menos ſoſſiega debaxo de alguna forma: quãto mas o menos eſtabilidad tiene la forma: no aura que prouar dela forma: ſino que naturalmente deſſea ſu permanencia y conſeruacion: y rehuye todo lo que le es contrario. De aqui ſe ſigue que no ay enel mundo coſa que no eſte contenta con ſu ſer eſpecifico: y tan contenta que no le trocaria por otro alguno/ por mas excellente que fueſſe. Põgamos por caſo q̃ dieſſe dios entendimiento a vn bruto animal/ ſea vn gorrion que

Digitized by Google

por potencia diuina entẽdiesse q̃ cosa es dios: y la excellencia de todas las criaturas: y conesto le pusiesse dios en su mano q̃ trocasse el ser q̃ tiene de gorrion conel ser ō otra criatura qual quisiesse escoger. Digo que no trocaria su ser especifico de gorrion porel ser de hombre: a vn q̃ fuesse monarcha del mundo: no le trocaria porel ser delos angeles arcangeles: virtudes potestades principados dominaciones thronos cherubines: y seraphines. Finalmẽte no trocaria su ser por ningun ser possible y mas contẽto esta conel ser que tiene de gorrion: q̃ perdiendo aquel ser: estaria con qualquier otro ser/la razō es porq̃ ninguno dessea su muerte: y muy menos su total destruycion. Diria entonces el gorrion: para que quiero yo dexar de ser yo: porq̃ biua otro: q̃ por mas excelente q̃ sea: en fin fin no sere yo / sino sera otro muy distincto de yo: el qual antes seria mi pena que mi plazer: porq̃ yo dexaria de ser: y del ser ōl otro no tẽdria yo ser: porq̃ de mi muerte: o por mejor dezir de mi total destruycio̅ se hizo el otro: si la cosa fuera por trueco. Que a no deshazerme yo: no sucediera otro enel ser: q̃ porq̃ el fuesse: auia yo de perder. Mas me valiera (dira el gorrion) biuir gorrion como naci: q̃ antes q̃ se cumplã mis dias: dexar de ser gorriō por ser seraphin: Porq̃ no podria ser angel: sin q̃ totalmẽte pereciesse enel la naturaleza ō gorrion: y pereciẽdo quedaria se sin nada y tãto plazer tomaria dela naturaleza de angel despues que vuiesse perdido la suya: como antes q̃ la perdiesse que era ninguno: porque siẽdo gorrion nunca tuuo cuenta ni compañia con angeles/por dōde ni tomo plazer con los buenos que cō el cielo quedaron: ni le dierō pena los q̃ cayerō. Porq̃ su subitã cia de gorrion ni se mejoro por los buenos ni se menoscabo cō los malos. Bien querria el ser gorrion mejorado que comiesse sin sobre salto: y ser p̃uillejado entre todos los gorriones: mas dexar de ser gorrion no se lo mandẽ: que no lo hara por todos los seres del mundo. Esto mismo diremos de otro qualquiera animal. Esto mismo diremos del hombre: q̃ no trocaria su ser porel ser de otro hōbre. Esto finalmente diremos delos dañados: que no trocarian su ser por otro ninguno: por que nin-

gun ser dessea su total destruycion. Verdad es que por tener el entendimiẽto depravado con la fealdad dela culpa que es mas horrible que la vision del diablo: y por tener apassionada la voluntad: dessearan morir (segun lo escriuio sant Juan) Apo.9. y la muerte huyra dellos/como vemos aca que se ahorcan algunos por esta depravacion del entendimiento: q̃ de otra manera ni estos se ahorcarian: ni aquellos dessearian morir: por que mas vale ser: que no ser. Y no contradize a esto lo q̃ Christo nuestro redẽptor dixo ó Judas: q̃ le fuera bien no auer nacido: porq̃ no dixo absolutamente que le fuera mejor no auer sido: sino que le fuera bien no auer nascido: porque mejor le fuera auerse ydo dende el vientre de su madre al limbo: que auer nascido para yrse al infierno. Concluyamos pues que todas las cosas que dios crio estan muy contẽtas conel ser que les dio desde su creacion/y no le trocarian por el ser mas excellente del mundo. Mar.14

Capitulo.x. Delas quatro qualidades primeras.

Por que nuestro intento eneste segundo libro es solamente tocar las marauillas del mundo/ para q̃ por ellas vengamos en noticia de su criador: no es razõ disputar aqui lo que cerca dela region elementar y celestial se suele mouer enlas escuelas delos philosophos. Poressso como cosa muy aueriguada entre philosophos presupondremos aqui muchas cosas que si de nueuo se vuiessen de prouar: de cada cosa se haria vn libro cumplido. Entre otras presuponemos que los elementos son quatro. Elemento es vn cuerpo simple que no se puede diuidir en partes de diuersas formas. Dize se simple a diferencia delos elementados: como son qualquiera cosa que se contiene en qualquiera delas especies: que cierto es que el cuerpo del hombre o el leon o el arbol o la piedra no son elemẽtos: porq̃ no son cuerpos simples porq̃ se cõpone cada vno delos quatro elemẽtos. Dize se que no se diuide en partes de diuersas formas: porque cada par-

Digitized by Google

te se nombra conel nombre del todo. Qualquier parte de tierra se dize ser tierra:qualquiera de agua se dize que es agua:qualquiera de ayre se dize que es ayre: qualquiera de fuego se nombra fuego. Mas no qualquiera parte de hombre es hombre total/ni qualquiera parte de casa se dize casa. Y si dixere alguno que el vino:azeyte:leche:miel: mãteca:carne:sangre y buelso:y otras muchas cosas desta manera serian elementos:porque cada parte destas cosas se nombra conel nombre del todo. A esto diremos que cada cosa destas esta compuesta de quatro elementos y por consiguiente no es cuerpo simple:por lo qual no se dira elemento. Enestos elementos señalaron los philosophos quatro qualidades:que son calor:frio humedad y sequedad. Las dos primeras q̃ son calor y frio se dizen actiuas:porq̃ hazen el calor haze para viuificar:y el frio para matar/las otras dos que quedã se dizen passiuas:porque lo que hazen es tan poco en respecto delo que padescen: que como si no hiziessen nada se dizen passiuas. Cada elemento tiene dos qualidades vna sũma:con la qual excede a todos los otros/y otra templada enla qual es excedido de otro. El fuego es caliente en sũma manera: y seco templadamente. Conel calor excede a todos y enlo seco le excede la tierra. El ayre es humido en sũma manera:y caliente templado:con la humidad excede a todos:y conel calor es excedido del fuego. El agua es fria en sũma manera:y humida templadamente:conel frio excede a todos:y enlo humedo es excedida del ayre. La tierra es seca en sũma manera:y fria templadamente:con lo seco excede a todos:y enlo frio es excedida dl agua. De todo esto podria alguno dubdar dela humidad del ayre sobre la dl agua: porque por experiẽcia vee que se moja enel agua:y no se moja conel ayre en que biue. A esta dubda dezimos que todas las cosas que son de natura d ayre predominante son mas humidas:que las que tienen el agua predominante/como paresce encl azeyte: que es mas humido que el agua/porque participa dela predominacion del ayre. De modo que enlos effectos conoscemos la humidad del ayre sobre la humidad del

Digitized by Google

agua. Item el ayre quando se espessa y aprieta: se para visiblemente tan humido: que luego se viene abaxo y se llueue. El ayre circunstante quando se espessa parece enlos marmoles y piedras: que parece que estan mojadas. Porque la humidad del ayre no las pudo penetrar: como penetra la tierra: y assi se quedo enla haz dela piedra y de hecho la dexo mojada. Esta humidad del ayre que poco a poco se va espessando: sienten las arañas: y poresso tocadas dela humidad que en sus nidillos se emballa: salen de sus agujeros a buscar sequedad. Y si nosotros no nos mojamos conel tocamiento del ayre humido: es por que esta tan rarificado y esparzido: que a penas se vera sentir. Mas si dios vaziasse de ayre la concauidad de vna pieça: y la hinchiesse con la decima parte del agua que aquella pieça cupiesse: quedaria con menos humidad y muy menos se sentiria: que se sentia el ayre que antes estaua/ alguna experiencia desto tenemos enel vapor esparzido que sale del agua que hierue: que no moja al que le toca/ el qual va por si para benchir el vaco que dexo el ayre: si se esparziesse diez tanto: se sentiria muy menos que el ayre. Porel contrario si el ayre de toda la pieça metiesse Dios en vn cantaro: se tornaria pinguissimo a manera de azeyte. Finalmente por su grande humidad a manera de azeyte mancharia todo lo que tocasse. Leeremos eneste passo: que no es mucho que muchos no alcancen el secreto delas cosas inuisibles de dios: pues que muchos ygnoran el argumento delas quatro calidades primeras/ las quales poresso se dizẽ primeras: porq̃ no se deriuan ó otras. Antes todas las otras se deriuan y nascẽ destas/ como de fuẽtes. Y estas no depẽdẽ entre si vnas ó otras: porq̃ de otra manera seguir se ya que tan seco fuesse el fuego como caliente: si la sequedad se siguiesse de necessidad al calor. Item si el calor dependiesse dela sequedad/ seguir se ya que la tierra fuesse caliente: porque es seca en summo grado. Dela manera que prouamos que ni el calor ni la sequedad dependen entre si/ desta manera se prouara de las otras.

Capitulo.xj. Del modo que estan los quatro elementos enlas cosas elementadas.

Sabidas las qualidades delos elementos/es bien q̃ sepamos:de que modo estan los elemntos enlas cosas elementadas:que dela composicion ỹ mistura de ellos resultan:para esto es de saber lo que dizimos:que no ay cosa q̃ no tenga vn natural appetito de su perfection y llegar a todo aquello que naturalmente puede tener. Este appetito se halla enlas calidades templadas que aora dizimos: porq̃ las sumas ỹ intensas como estan puestas enla cumbre delo que pueden tener: no tienen inclinaciõ a mas delo que actualmente tienen. Mas las remissas templadas como tengan habilidad õ subir a mas alto grado/no sossiegã hasta ver su desseo cumplido. El fuego como se vee puesto enla torre del omenaje: no tiene pena por ser mas caliente: porque tiene todo el calor que naturalmẽte puede tener. Mas como quien se muere de embidia viendo que la sequedad que el tiene accessoria mente de añadidura:la tiene otro elemento en suma manera: a manera del mẽdigo que a cogido enel pajar se haze heredero:hallando esta seq̃dad enla tierra: afierra tan fuerte conella por sacar sela õ entre manos/ q̃ es peor de salir se a fuera que (como dizen)el gato dela assadura. La tierra como quien se esta en su fortaleza segura de no perder la fuerça que tiene:da sele poco porel sacomano que enella piensa de hazer el fuego: presumiendo salir de allí tan seco como la tierra. Mas quirẽdo aumẽtar la frialdad templada que tiene:viendo q̃ el agua es mucho mas fria q̃ ella:abraçase conel agua tã abraço partido:como se abraço el fuego conella. El agua tã segura de no perder su frialdad: como el fuego de su calor y la tierra õ su sequedad: procura de apurar la humidad templada q̃ tiene/ y apegarse ala humidad intensa del ayre/y abraçase tan fuertemente conel/que antes le corten la cabeça como a lagarto/ que dexe la presa que tiene. Mas el ayre estando muy seguro de no perder su humidad:miẽtras quedare enla vida:tocado

Digitized by Google

misma inclinacion que los otros: quiriendo abinar su calor/ presume bazer saco mano enel fuego en que balla lo que el ds sea: y mete se tanto conel: que como quien juega a mas altas son mis alas: no entiende dexar el campo si no con la muerte o con la victoria. Por este entrañamiento q̃ por apremar sus qualidades templadas bazen vnos elementos en otros: podremos dezir lo que dixo Ouidio. Que el fabricador del mũdo ligo y ato los elementos con vna paz de concordia. Esta paz avn que se halla enla disposicion ō sus propios lugares: muy mejor se halla enlas cosas elementadas que dellos resultan. El modo de estar enlas cosas mistas que ellos componen/no tiene dificultad: porque no estan formalmente / como algunos pensaron: que estauan delmenuzados en partezitas tan menudas: como los atomos del rayo del sol. Porque si assi fuesse siguirīase que ni el ducado fuesse ō oro: ni el real fuesse de plata. Y assi diriamos ō todas las otras cosas. Porque si los quatro elementos estuuiessen en su forma del ducado: diriamos que aquel todo fuesse oro sin tener parte de oro / porq̃ si las partes ō que el ducado se componen fuessen los quatro elementos formales / cierto es que ninguna parte seria oro. Pues que cosa es mas fuera de razon q̃ dezir. Este ducado es todo de oro/ y en todo el no ay parte de oro. Luego la verdad es que los quatro elementos estan virtualmente enel mixto que dellos resulta. Quiero dezir que no quedan enla cosa elementada enlos elementos en forma de elementos/ ni delmenuzados ni enteros/ mas quedan las qualidades que son las virtudes delos elemētos: mediante las quales obrā enlas cosas elemētadas. Las quales qualidades miētras estuuierē en vna armonia tēpladas de tal manera: q̃ de todas resulte vna tēplança de action y passiō: no perescera el cuerpo por sus qualidades: mas excediendo en demassa fuera dela proporcion conuiniente/ es necessario que el tal cuerpo venga en corruption. Como nos lo muestra la experiencia en muchas cosas: especialmente enel hombre quando muere de peste / o de ſiebre: por el demasiado calor que quiebra el armonia dela. Meta. 1.

Digitized by Google

templança o quando muere de frío que excede enlos viejos:o quãdo muere por la destemplança del humido:como parece enlos hombres hydropicos / o quando muere por exceſſo de ſequedad:como parece enlos ptiſicos. Sacaremos para nuestra licion: que ſi los elementos ſin juyzio por ſola la inclinacion natural buſcan ſu perficion: y deſpues de hallada de tal manera la toman:que no la deran haſta la muerte/los hombres que tienen razon:por que ſeran tan negligentes q̃ no buſquen quien les declare el camino:y les de buenos conſejos:y les diga los peligros que ay enlas coſas: en que ellos nueuamente quieren tractar.

Capitulo.xij. De la difinicion del lugar.

Phyſi.4 ANtes que digamos del ſitio delos elementos: ſepamos que coſa es lugar. Ariſtoteles dize que lugar es vna ſuperficie concaua dl cuerpo que contiene algo en ſi/la qual ſuperficie quanto es de ſi no es mouible. Superficie concaua es lo que en romance dezimos enues a diferencia dela baxa:y avn que propriamẽte no dezimos enues de lo que no ſe puede boluer de dentro a fuera:al preſente tomamos enues por la concauidad interior ỏ qualquier vaſija. Dize que lo principal que tiene el lugar es ſer immouible de ſi / porq̃ avn que van y vienẽ los cuerpos que hinchen el lugar: ſiempre eſta quedo el lugar:que es el ſitio del cuerpo que en ſi contiene. E ſi dezimos que el cantaro es lugar del agua que en ſi contiene: y ſe mueue al mouimiento del que le lleua. A eſto diremos que no ſe mueue en quanto lugar:ſino en quãto es coſa natural. Porque avn que el lugar ſegũ el eſtremo con que contiene:de ſi no ſe mueua:en quanto es coſa natural:conuiene le el mouimiẽto que no le puede faltar:como alas otras coſas naturales. Por lo qual no ſe eſcapara dela paſſion natural que es el mouimiento que conuiene alas coſas naturales. Mas por la razon que ſe dize lugar es immouible. Podriamos tambien dezir: que avn que el cantaro es lugar del

Digitized by Google

agua/el con el agua esta cõtenido en lugar: el qual lugar aun que se mude el cãtaro nunca se muda/porque siempre queda el sitio:y poresso se dize:situs deste verbo:sino sinis:por dexar: porque todas las cosas enel situadas quando se mudan le dexan:el qual aun que segun lo material se pueda mudar/segũ lo formal que es la relaciõ y distancia que ay del lugar al cẽtro y alos polos/y alas otras partes del cielo:es inmouible: porque siempre esta en vna misma distancia: que de otra manera bien diremos quel lugar se mueue circularmẽte como se mueuen los cielos/del qual mouimiẽto se sigue el mouimiento delos enueses que son los lugares que contienen los cielos inferiores. El enues que encierra en si la redondez comba del vltimo cielo: es el lugar mayor que ay enel mũdo/y aun que a qualquier lugar particular conuiene la difinicion del lugar: por excellencia conuendra al enues:que contiene la redondez del vltimo cielo:y aun que Aristoteles dize quel cielo no esta en lugar: porque sobre el cielo no ay cosa/y por consiguiente no ay cuerpo que abrace y contenga ala redondez del vltimo cielo:diremos que pues es verdad quel cielo se contiene en lugar que le abarca/ aquella vltima sobre haz del vltimo cielo es el estremo vniuersal/en que se cõtienen todos los cuerpos del mundo:ymaginando aquella sobre haz concaua a manera de pelota de viento/o si ella es contenida/ diremos que la concauidad en q̃ se contiene es la concauidad dela nada:que es el remate delo criado: si en alguna manera se puede ymaginar la nada/que esta al rededor delas estremidades del vltimo cuerpo criado. Tambien se dira lugar el enues de cada cielo:que encierra enssi la redondez del cielo inferior ymaginado los a manera de carcos de cebolla. Y el enues del cielo de la luna es el lugar del fuego/y el enues del fuego es el lugar del ayre/ y el enues del ayre es el lugar del agua/ y de algunas partes dela tierra/ y el enues del agua es lugar dela tierra/y el enues dela tierra es el infierno. De manera que no es otra cosa lugar sino el enues del cuerpo: en q̃ algo se encierra. Desta difiniciõ se saca q̃ el lugar no se dize absolutamẽte:sin q̃ Physi. 4.

Digitized by Google

tẽga respecto al cuerpo q̃ en sí cõtiene. Por dõde por sola virtud natural es imposible q̃ aya lugar sin cuerpo: ni cuerpo sin lugar/por lo qual acontecen muchas cosas q̃ al vulgo parescen milagros: como es descendir el fuego y subir el agua para henchir el lugar que no puede quedar vazio. Y pues esta licio de vulgares no hare fuera de mi proposito: si dixere aquí algunas cosas delas q̃ quasi todos saben: entre las quales sera prouar que el ayre en q̃ andamos q̃ al vulgo parescе vaco: es vn verdadero cuerpo: q̃ hinche el espacio y lugar q̃ ay entre el agua y el fuego. Para esto bien creo yo que ningũ odrero negara tener cuerpo el ayre: porq̃ claramẽte conoce q̃ despues q̃ ha hinchado su cuero: no cabe mas. E si el ayre no tuuiera cuerpo: en ningũ tiempo le acabara de hinchar. Tambiẽ se q̃ los que beuẽ con calabaça: no negarã el ayre ser cuerpo: porq̃ por esso desatapã el sospirõ: porq̃ entre el ayre a hinchir el lugar q̃ el vino dexare. Tampoco lo negaran los q̃ vazian alguna votija: porq̃ veen q̃ por toparse el ayre q̃ entra conel agua q̃ sale/toman a medias la boca: por dõde no puede salir el agua derecha: y el zumbido q̃ haze al salir: es el topamiento que haze conel tropel del ayre q̃ entra. Lo mismo cõfessara el que sacude la verdasca enel ayre: por el somido q̃ haze: el qual no biziera si la verdasca no topara conel cuerpo del ayre. Alos q̃ no vuierẽ hecho estas experiẽcias: se lo harã conoscer las moscas y aues q̃ buelã/las quales sino se sostuuiessen enel cuerpo del ayre: subitamente cayrian abaxo: porq̃ no seran estos tan rudos: que piensen que milagrosamente se sostienen sin estribar en algun cuerpo. Porq̃ assi como con estribones nadã los peces y hombres en agua: assi con estribones delas alas nadan enel ayre las aues.

Capitulo. xiij. Dela rayz delo alto y baxo del mũdo.

Sabido q̃ naturalmente no se da vaco sin cuerpo y q̃ el cnues del primer cielo es el lugar delos elemẽtos/queda de saber qual es el lugar de cada vno deloa

quatro elemẽtos. Para esto es de saber q̃ lo que dezimos alto y baxo: tiene su rayz y fundamẽto dela naturaleza ỹ lugar que dixímos: q̃ si es immouible tomando por excellẽcia lugar por el cnues vniuersal que abraça todas las cosas corporeas: lo mas alto deste lugar es el cnues que abraça al cielo empyreo: adonde estan los sanctos y a todos los otros cielos: cõ los elementos que dẽtro de si contienẽ. Lo mas baxo deste lugar es el punto de en medio: que se dize cẽtro del mundo: que por todas las partes dista ygualmente del cnues: como el punto en que esta el pie del cõpas que dista ygualmẽte de qualquier parte del circulo: q̃ haze el otro pie del compas que anda al rededor de aquel punto. Desta manera diremos que lo mas baxo del mundo es el lugar del infierno / porque si echassemos cordeles dende aq̃l punto: q̃ ymaginariamẽte subiessen hasta lo alto del vndecimo cielo: a manera delos rayos dela rueda dela carreta q̃ suben del cubo ala piñeña y passan hasta la sobre cama: estos cordeles q̃ assi ymaginariamẽte subiessen dende el infierno hasta el fin del vltimo cielo: serian todos yguales. De manera que lo mas baxo del lugar sera el nascimiento destos cordeles: y lo mas alto sera el paradero: que es la vltima redondez del vndecimo cielo. Algunos philosophos pensaron: que la naturaleza delo alto y lo baxo prouenia del mouimiẽto del cielo. Mas esta posicion ha de faltar despues del juyzio vniuersal / porq̃ no se mouerian mas los cielos: y la tierra no deuera ó quedarse enel medio adonde aora se esta: y no estara milagrosamente: porque no se ha de dar milagro perpetuo. De adonde se puede inferir: que si la tierra esta naturalmẽte enel medio: y enese mismo lugar ha de quedar despues del juyzio: que no se dize el medio ser el lugar mas baxo por razõ del mouimiẽto del cielo: que en otra manera entonces deuria de ser baxo: quando el cielo deuesse de mouer se / si por razon del mouimiẽto el centro que es el medio del mũdo fuesse lo mas baxo delo criado. Por lo qual auemos de dezir: que la naturaleza delo baxo y lo alto prouiene de cosa que dure tanto como la tierra durare enel medio. Assi me paresce sal-

Digitized by Google

uo el mejor juyzio: q̃ lo baxo es el lugar q̃ esta mas lexos dl en
ues: en q̃ se contiene todos los cuerpos q̃ dios ha criado. De
manera que no nascera la naturaleza del baxo dela posicion
del mouimiento del cielo: sino solamẽte dela naturaleza dela lõ
giniquidad: y alexamiẽto del enues supremo q̃ contiene todo
lo criado: aora se mueua / aora este queda la redondez que jũ
ta conel enues. Porque no se dira baxo: porque esta mas le-
xos del mouimiento; sino porque esta mas lexos del enues
vniuersal que abraça todas las cosas corporeas. A questo se
funda en razon: porque razon es: que si auia de auer alto y ba
xo enel mũdo: que distassen y diffriessen tanto entre si: como di
sta lo blanco delo negro / y lo caliente delo frio: y si aquesto es
assi: ninguno negara: que lo mas alto del mundo es la vltima
redondez del vltimo cielo: porque encima d̃ aquella no ay co
sa criada. De aqui se sigue que si aquella vltima redondez es
la cosa mas alta del mundo: que el punto que mas distare de
aquella redondez suprema: sera la cosa mas baxa del mundo.
El qual punto para dezir se baxo no tendra que ver conel
mouimiento de aquella redondez / sino solamente que esta tã
apartado della: q̃ no ay cosa que corporalmente este mas le-
xos enlo criado. Que cierto es que si aquel punto se señalasse
hazia vn lado seria disformidad: assi como no seria buẽ circu-
lo: si el pie quedo del compas se acostasse mas a vn cabo que
a otro: para hazer el circulo redondo. Digamos pues que la
cosa mas baxa del mundo es la que esta mas lexos dela co-
sa mas alta: que es la redondez del vltimo cielo.

Capitulo. xiiij. Del sitio delos elementos.

QVesto assi presupuesto es cierto que qualquiera cosa
pesada naturalmente desciende alo baxo: y a vn q̃ pa
ra henchir el vaco no haze al caso ser los elementos
pesados o liuianos: para la ligereza y presteza de descendir es
cierto que el mas pesado descendira mas ligero. De aqui po-
dremos inferir: q̃ el fuego sino hallasse impedimento; de mas

de de descendir para benchir el vaco que la naturaleza rehuye: descendiria por el peso que tiene / el qual avn que en comparacion del peso dela tierra es muy liuiano: absolutamente hablando: no carece de algun peso: y avn que el philosopho Meteo. dize q̃ es summamẽte liuiano: y por consiguiẽte no tiene peso: saluo el mejor juyzio: parece me amí: que tanto quanto: no carece absolutamente de peso. Porque demas que es cuerpo que ocupa lugar: la proporcion que ay entre los elemẽtos no es infinita: que el mismo Aristoteles dize que excede vn ele- meteor. 1 mento a otro en proporcion de diez tanto. Luego si dela densidad y espessura de vn puñado de tierra se pueden hazer diez de agua y ciento de ayre y mil de fuego / no es infinita distancia entre el puñado de tierra y el puñado de fuego. Item hablando catholicamente no ay dubda: sino q̃ dios puede criar otro elemento mas raro y mas liuiano que el fuego: en cuya comparacion el fuego se diria pesado. Finalmẽte que en si no se dira liuiano porque avn que es poco el peso que tiene / en fin es peso: y peso que bastaria para le hazer descendir alo baxo si estuuiesse vazio: si antes que el: no acudiesse otro cuerpo / q̃ por su mayor pesadumbre agujasse mas presto a benchir el vaco: que la naturaleza rehuye. Pongamos caso que dios vaziásse el lugar del ayre y del agua y dela tierra: y dexasse al fuego en su lugar hazer lo q̃ naturalmente pudiesse: digo que entonces descendiria el fuego a ocupar lo baxo dl mũdo: avn que dexasse vaco el lugar en que estaua: porq̃ ya que vuiesse de auer vn lugar vaco enel mundo: mas repugnantia tiene el vaco de en medio q̃ el vaco dela circunferencia: que es el lugar que esta mas lexos del centro de en medio. La razon es porq̃ al vaco del medio seguir se yan dos inconuenientes / el vno seria dar vaco sin cuerpo / y el otro seria dar cuerpo pesado: que no auiendo impedimẽto no descẽdiesse alo baxo: y en el vaco delo alto no se daria otro incõueniẽte fuera dela vacuidad. Porq̃ no auria sobre el cuerpo pesado: q̃ por su pesadũbre viniesse de caer para benchir aquel vaco. Desto se sigue q̃ todos los elemẽtos por razõ de su peso: y los mas otros me-

Digitized by Google

nos naturalmẽte ſino tuuieſſen impedimẽto deſcenderian alo mas baxo del mundo. Si ymagina ſſemos la tierra diſtingui da por caxcos a manera de cebolla / cierto es quel caxco pri ro q̃ ſirue de baxo: naturalmẽte baxaria mas baxo: ſino le eſtor uaſſe el caxco ſegundo: y el ſegundo baxaria: ſino le impidieſſe el tercero: y el tercro baxaria: ſino fueſſe por el quarto / aſſi di remos ỏ todos los otros / haſta que lleguemos al vltimo cax co de el medio que es lo mas baxo del mundo. Si eſto es aſſi: ſepamos de donde viene q̃ la tierra es la mas baxa: y el agua tiene el ſegundo lugar: y el ayre el tercero: y el fuego el mas al to de todos los elemẽtos. Digo que eſto prouiene de vna na turaleza que ay enlos peſos / q̃ es que tomados dos cuerpos de ygual cantidad ſi ſon cuerpos fluxibles q̃ corrẽ: aquel cuer po ſoſtiene ſobre ſi al otro: que peſa mas que el otro. Exẽplo / porque peſa mas vn açumbre de agua que otro de azeyte / el agua ſe pone debaxo: y el azeyte ſube ſobre ella: porq̃ es mas el peſo del agua: para deſcẽdir alo baxo que el del azeyte. El madero ſino fuere de enzina: nadara ſobre el agua. Porque vn cantaro lleno de tierra pura peſa mas q̃ otro tamaño lleno de agua: poreſſo qualquier poluito ỏ tierra baxe aſſiento enlo baxo del agua. Porque vna medida de azogue peſa mas q̃ otra tamaña de hierro: o de plomo: poreſſo el hierro y el plo mo nadara ſobre elazogue: como corcho ſobre agua. Porque la peſadumbre del azogue tira con mayor ímpeto alo baxo ỏl cẽtro que el peſo del hierro o del plomo. De donde ſe ſigue q̃ ſi la mar fuera de azogue: ſeguramẽte pudieran ſer las naos de hierro: que no ſe hundieran. Mas porque el oro peſa mas q̃ el azogue: tomado en ygual cantidad / poreſſo ſe hunde el oro enel azogue: porq̃ por razon de ſu mayor peſadumbre va mas ligero alo baxo: que halla ſin impedimento q̃ le ataje el cami no. Poreſta razon la tierra como mas peſada q̃ todos los ele mẽtos: deſcẽdio alo mas baxo: que es lo mas lexos de la redõ dez ſuprema del vltimo cielo. El agua ſegunda enla peſadũ bre ocupo el ſegũdo lugar: como mas peſada que el ayre y el fuego: y el ayre ocupo el tercero: por ſer mas peſado que el fue

Digitized by Google

go: por lo qual descendira mas ligeramẽte que el fuego: y como diximos que el agua encima de si sostiene el azeyte: assi el ayre como mas pesado sostiene al fuego sobre sus cuestas. E assi como sangrando / o distilando el agua por la parte baxa dela vassija en que esta: baxaria el azeyte: assi quitando el ayre descẽdiria el fuego alo baxo. Pongamos caso: q̃ pusiesse dios vna vallena tan vezina dela sphera del fuego: que tuuiesse la boca no mas de dos dedos del fuego: y ressollasse fortissimamente bazia dentro: cierto es que descẽderia el fuego a entrarse por la boca dela vallena: para benchir el vaco di ayre. Que avn que el ayre circunstante pudiesse benchir aquel vaco / la linea recta del ressuello tomaria la parte principal del fuego / segun aquello que dize Pomponio Mela / que ay vnas ser pes en Bithinia que es cerca de Troya / las quales se entran enel rio Rhyndaco enel tiempo delas grandes calores: y dende el rio ressuellan bazia dentro tan fuertemente: que las aues que buelan por encima vienen binchendo el vaco: y entranse por las bocas delas serpientes. Por tanto concluyamos q̃ pues no ay elemento que absolutamente se pueda dezir liuiano: que todos los elementos descendirian alo mas baxo / sino fuessen impedidos delos mas pesados: assi el azeyte q̃ no desciende debaxo del agua / por la pesadumbre del agua: que tira mas ligeramente alo baxo. Aqui se podria pregũtar: si es verdad lo que dize Aristoteles. Propter vnum quodq; tale et illud magis. Que la qualidad del effecto se halla mas excelente en su causa: porque razon es mas pesado el plomo y el azogue y el oro que otra tanta parte de tierra: pues es verdad que la pesadumbre de estos metales les viene dela pesadumbre dela tierra: porque ninguno da lo que no tiene. Por donde auiamos de dezir: que o el peso destos metales no proviene dela tierra: o que necessariamente la tierra ha de pesar mas que plomo / azogue y oro tomando quantidades yguales. A esto se responde / que si la tierra estuuiesse pura / de necessidad pesaria mas que ningun metal / mas por estar mista y soleuantada: es mas liuiana. Bien creo yo que si se tomasse

Pompo. lib. 1.

Poste. 1.

Digitized by Google

vn celemin de tierra vña que esta junto al centro cabe el infier no/por la grande densidad/y pureza que tiene/pesaria mas que otro celemin de azogue/o de oro. Porque assi como la tierra por pesar mas que el agua esta debaxo del agua. Assi es de creer que la tierra q̃ esta debaxo de todo/pesa mas que la que esta encima. Lo vno porque por mas pesada occupa mas baxo lugar. Lo otro por la densidad y apretamiẽto que tiene por parte dela pesadumbre que tiene sobre si dela tierra exterior y el agua circunstante que tiene a sus cuestas. Cada parte dela qual como naturalmente desee y appetezca ba= llar se enel centro/que es lo mas baxo del mundo: es necessa rio que apriete la tierra que tiene debaxo. Y si me dizen q̃ assi como al que esta debaxo del agua: no le pesa el agua que tie= ne encima de si: assi la tierra exterior no aprieta ala que tiene debaxo/dire yo que la pesadumbre del agua a manera de ar co se sostiene y estriba hazia los lados/los quales si se quitas sen: no podria el hombre sufrir el agua que derechamente pe sasse sobre su cuerpo.

Capitulo. xv. Que da la razon porque la tierra siẽdo mas pesada q̃ el agua: esta descubierta por vna parte.

Suele se preguntar/de donde prouiene que siendo el agua fluxible y la tierra sũmamente pesada: no se bñ de toda la tierra enel agua: pues es diez tãta el agua que la tierra. Que todos los philosophos concedieron: q̃ qual quier elemento superior es diez tanto mayor que el inferior/ porque hallaron por experiencia que de vn puñado de tierra se hazen diez de agua: y de vno de agua diez de ayre: y ỏ vno de ayre diez de fuego: siendo esto assi: parescc que segun razon natural toda la tierra se auia de bundir enel agua: assi como se bundiria vna pelota de plomo que pesasse vna libra enla quantidad de agua que tuuiesse diez tanto. A esta pregunta rẽspondemos: y dexando las opiniones de muchos diremos que dios omnipotente ordeno que esta parte de tierra estu=

Digitized by Google

uiesse descubierta del agua: para la habitacion delos hõbres: por quien hizo todas las otras cosas. Especialmente que el agua es tambien criada y tan obediente al mandamiento de su señor/ que dende que vna vez le mando que se hiziesse hazia vna parte: no ha osado salir dela carcel perpetua/ en que dios la mando residir. Este mandamiento esta enel Genesis: quando dixo dios. Congregẽtur aquę quę sub celo sunt in locum vnum: & appareat arida. Vayan se las aguas que estan debaxo del cielo/ hazia vn lugar/ y den lugar que apparezca la tierra. Y porque no estuuo en mano delas aguas: allegar se ala parte que quisieran: dize Salomon. Quando circũdabat mari terminũ suum: quando legem ponebat aquis: ne transirent fines suos: cum eo eram cuncta cõponens. Quando dios omnipotente señalaua los terminos dela mar: quando ponia ley alas aguas: que no passen sus señaladas otillas: conel (dize la sapiencia diuina) estaua yo ordenando todas las cosas. Aqui es de notar que dize: que no passassen sus terminos: siendo cosa muy cierta que la cosa natural/ naturalmẽte no passa sus terminos. Por lo qual auemos ỏ dezir: que las aguas tenian dos maneras de terminos/ vnos naturales/ y otros de mandamiento. Los naturales no tenian fin sobre la haz dela tierra: que cierto es q̃ pues el agua es diez tanta que la tierra: auia de vañar el agua a toda la tierra. Delos segundos terminos obediẽciales de mãdamiẽto dize Salomon. Circunda bat mari terminũ suũ. Que señalaua termino a la mar/ y ponia ley alas aguas: conuiene a saber/ ley de mãdamiento sobre su ley natural: que no passassen sus terminos: no los naturales: porque para no passar estos/ no era menester poner les otra ley fuera dela natural. Mas dixo les q̃ no passassen sus terminos de mandamiẽto: con que les mando. Congregẽtur aquę in locum vnum. Alleguense las aguas hazia vn lugar. El qual mandamiento si no le mandara dios alas aguas: ni ellas lo biziera de suyo: ni la tierra apareciera sobre las aguas Poresso dixo el psalmista. Congregans sicut in vtre aquas maris. Que cõgrego dios las aguas ỏl mar: como quien las

Gen. 1.

Pro. 8.

Gen. 1.

Psal. 32.

encierra en vn cuero. Digamos luego q̃ ni la sequedad dela tierra bastaria a resistir ala humidad del agua: ni el centro de la grauedad esta sobre el centro del mundo: como fingeron algunos: sino q̃ estãdo el cẽtro dela grãdeza dela tierra enel lugar del cẽtro d̃l mundo: la principal causa porque la tierra no esta del todo cubierta del agua es por el mandamiẽto d̃ dios. El qual enlos agẽtes naturales no tiene contradiciõ. Deuria por cierto los hõbres q̃ vsan de razon ser tan obedientes a su criador y redẽptor: q̃ de vna vez q̃ fuessen mandados: perseuerassen tanto enla obediẽcia como las criaturas irrationales: q̃ presta y perseuerantemẽte obedescẽ al mandamiẽto de su criador. Cuya execucion les es mas natural: q̃ su propia inclinacion. Por dõde se cree q̃ avn q̃ al principio el agua q̃ cercaua toda la tierra se aparto hazia vna parte por virtud del mãdamiẽto de dios: no se cõtiene agora enel mismo lugar por nueuo milagro: ni avn por aquel milagro cõtinuado hasta agora/ sino por la virtud obediẽcial q̃ tienẽ las criaturas al mandamiẽto de su criador. Assi como dezimos: q̃ hizo dios milagro en criar el mundo: y despues de criado le dexo hazer cõforme ala ley natural que le dio. Por lo qual no se mira: q̃ estã violẽtamẽte las aguas cõgregadas en vn lugar pudiendo salir de
Sapiẽ. 8. alli/ por q̃ dios q̃ dispone todas las cosas suauemẽte: dio suauidad ala congregaciõ delas aguas. Y estan mas contẽtas por obedecer al auctor y criador dela naturaleza: q̃ estuuierã si vañaran toda la tierra cõ sola su inclinaciõ natural: sin tener mãdamiẽto especial: en cuya obediẽcia sirue a su criador/ boluiẽdo en officio ordinario la deuida reuerẽcia y acatamiẽto q̃ deue a su criador/ al qual son mas obligadas q̃ a su propria inclinacion natural.

Capitulo. xvj. Dela habitacion dela tierra.

Entre todos los estilos de escreuir el mas dificultoso es la descripciõ: o traça dela cosa que se da a entender por palabras. Por lo qual antes que digamos dela

habitacion dela tierra/digamos que cosa es descripcion o traça. Para esto es de saber: que cinco diferencias ay de traças/o descripciones. La primera se dize Cosmographia: que es la traça que tracta de todo el mundo/quiero dezir dela tierra y la mar con la correspondencia que tiene ala parte del cielo q̃ les corresponde encima/qual es la cosmographia de Ptolomeo: avn que falsamente se intitula geographia. La figura desta se dize mappa mundi: la qual es tan antigua: que della dize la propertiana Alretibusa. Logo: et e tabula picios conoscere mundos. La segunda diferẽcia se dize hydrographia: que en romance dezimos carta de marear. La tercera diferencia se dize Ecographia: que es la traça que se haze dela tierra y de las provincias: con solo el respecto delas entradas y salidas: que la mar haze enella: qual es la discripcion de Pomponio Mela. La quarta se dize chorographia: que es la que demas del sitio cuenta los passatiempos que alos lugares se allegã/por lugares/entiendo los sitios de poblaciones mõtes valles rios cãpos o costas de mar. Item enla chorographia se cuentan las hystorias: que enel tal lugar acontecieron. Desta manera escriuio Diodoro Siculo Strabo y Solino. La vltima diferẽcia se dize topographia: que es vna traça desnuda y particular de lugares. Desta no escriuio alguno de principal intẽcion: mas accessoriamente los hystoriadores la entrieró enel discurso de sus hystorias. De todas estas diferẽcias ó traças: la mas dificultosa es la geographia: por la varia mutaciõ de los lugares: enlos quales no solamẽte vemos mudados los nombres por algunos grandes acaescimientos: mas avn los moradores se passaron de vnas partes a otras: aora sea por el agua que les falto: aora por huyr del sitio mal sano: aora por inundacion del mar: aora se ayan mudado los nombres por las avenidas de gẽtes extrañas: o de todas las otras causas que cuenta Ouidio: adonde cuenta las verdaderas trasmutaciones que ay enel mundo/las quales mutaciones son la mas principal causa dela incertidumbre: que ay enla traça dela geographia. De aquí es lo que dize Diodoro Siculo:

Proper. libro.

Mera. 15.

Digitized by Google

Diodo. lib.1. Erraron los hystoriadores antiguos: no por falta de diligencia: mas por la ygnorãcia q̃ tuuieron delos sitios delos lugares. Pues si los antiguos q̃ estauan mas cerca del tiẽpo: en q̃ se dizierõ las mutaciones: errarõ: q̃ marauilla que los modernos se engañen y tomẽ vnos lugares por otros: Muchos ha auido en nuestras partes que hã trabajado dar luz alos pueblos: y verificar quales fuerõ los verdaderos sitios. Biẽ creo yo que si les costasse dineros errar: no se determinariã tã presto: tiniendo ala mano la pena. Verdad es que han sido algunos tã diligentes: q̃ si en algo errarõ: fue aquello que por diligencia de letras no pudierõ saber. Dize me don Lorenço de Padilla arcediano de Ronda: que ha gastado mas de ocho cientos ducados en hazer cauar edificios antiguos: para inquirir por los letreros las ciudades de España: para trauar conellas la hystoria de España q̃ tiene hecha. Florian de ocã po vezino dela ciudad de çamora no se cõtẽto con los letreros que cõ muy sobrada diligencia inquirio: mas quiso sacar las ciudades de España por ynstrumẽtos cosmographos y astrologicos: para cõciliar todas las notables cosas de España en el edificio dela original hystoria q̃ haze. Desta manera de hallar las anchuras y longuras delos lugares escriuio vn compẽdio Gẽma Frisio. Pedro de Alcorer vezino ỏ Toledo para la muy compassada hystoria q̃ ha hecho de España: ha tenido tal diligencia en verificar los sitios de Ptolomeo conel Itinerario ỏl emperador Antonino pio: que a todo lo que yo desta faculdad alcanço: me parece que ỏ verdad acerto en cõformar los nombres antiguos con los modernos. Junto con esto tiene sacadas las distãcias que entre si tienẽ todos los lugares de España. Alonso de sancta cruz vezino dela ciudad de Seuilla cosmographo mayor ỏl emperador nuestro señor: no se cõtẽto con la traça de sola España: mas ha puesto tãta diligẽcia: que ha corregido las tablas antiguas y hecho cartas de marear por alturas y por derrotas. De mas ỏ muchos instrumẽtos q̃ ha hecho para dar a entẽder la cosmographia: ha hecho vna bola redonda trayda en plano abierta por los

Digitized by Google

meridianos: para conoscer la proporcion q̃ tiene lo redondo a lo plano. Otra hizo abierta por la equinocial quedãdo los polos en medio: y otras dos cortadas por los dos polos: la vna por el meridiano de Ptolomeo: y la otra por el meridiano dõde la linea de la repartició entre el rey de Castilla y de Portugal: q̃ dista de la costa de España seyscientas leguas. Hizo otras dos bolas en plano/de la vna se paresce la media septẽtrional por todo el circulo de la equinocial: y para q̃ se pareciesse la media de abaxo diole õtro sajaduras o aberturas q̃ subidas en plano hazẽ la señal de la cruz al rededor de la equinoctial/ la otra difiere desta: q̃ no tiene mas de dos aberturas por la media dõde abaxo/y subidas en plano cõ la equinoctial: hazẽ la figura dõde bueno. Hizo otras dos cõ las laminas del astrolabio/hizo otra larga q̃ cõtiene toda la bola en plano. Itẽ otra de tal artificio q̃ tiene encima su zodiaco: para saber quãdo en vna parte es medio dia: q̃ hora sera en otra. Demas de todo esto ha emẽdado los coraçones dõ Ptolomeo y Orõtio: y el ha hecho otros dos coraçones de muy mas perfecta manera q̃ estos autores q̃ corrigio. De mas de otras muchas figuras q̃ cada dia inuẽta. Todo esto he dicho para q̃ pues en España tenemos la suma de la cosmographia: querria yo q̃ sacassen muchos destas figuras de los patrones de su autor: porq̃ no perezca la sciencia cõ la vida de vn hõbre: especialmẽte de hõbre q̃ siẽdo con estos instrumẽtos embuelue la hystoria cõ la chorographia dõde los lugares q̃ escriue de todo el mũdo.

Capitulo. xx. De vna muestra de lugares mudados por la qual podremos barruntar algo de la gran mutacion desta sciencia.

ES tan cierta y tan incierta la mutació de los lugares: q̃ es tanta la dificultad dõ tomar al geographo en mẽtira: como de creer le q̃ dize verdad. Porque si le queremos arguyr dõ engañado: que se engaño por la vezindad dõ sitio o del nõbre: dira q̃ lo vamos a passear como el lo passeo/

por donde no tenemos q̃ replicar contra la experiẽcia q̃ el dize q̃ tiene. Celio Calchagnino escriuio vn libro delos nõbres de los lugares: el qual no ha venido amis manos. Mas lo q̃ del barrunto es lo q̃ veo enlos otros: q̃ siguiẽdo la vezindad ỹlas letras: o por la coferẽcia delas tablas antiguas de Ptolomeo cõ las modernas: o finalmẽte por la equiuocacion delos nombres con q̃ se llamarõ muchos lugares de vn nõbre. afirmarõ lo q̃ no sabiã de cierto. El que mas acerto / o por mejor ỹzir el que menos erro: fue Ptolomeo enel qual a penas hallaremos el verdadero sitio: si echamos el altura en cada lugar. Por exemplo de dos o tres lugares sacaremos quã biẽ acerto enlos otros: q̃ assi como erro en situar a Lisbona dela parte de Tajo al medio dia: y en situar a Seuilla tã vistãte ỹla mar assi no acerto en poner a Toledo apartado de Tajo por mas de diez leguas: bien veo yo que gran parte destos y otros semejãtes errores nascio dela deprauacio delos malos interpretes (como lo dize Joãnes de mõte regio) mas no poresso se exime Ptolomeo de alguna incuria: porq̃ como el no anduuo todo lo q̃ escriuio: creyo facilmẽte delas tablas ỹ otros. De mas desto muchos nõbres q̃ estã enel original griego que escriuio Ptolomeo: quedarõ por trasladar en latin: porq̃ no cabiã en la quantidad delas tablas. Esto parece tãbiẽ enlas impressiones: porq̃ la impressiõ de Roma q̃ fue a seys de Nouiembre de mil y.cccc.xc. tiene mas lugares q̃ las impressiones comunes. Que diremos delas ciudades: quãdo las prouincias y reynos hã mudado sus nõbres? Delos quales si quiera por dar vna muestra: põdremos aquí vnos pocos: por la ordẽ que ala memoria se me ofreciere. E si alguno no quisiẽdo gozar ỹ trabajo de otro le pareciere otra cosa: no tenemos q̃ replicalle: si no remitir le ala selua delos autores / o ala experiencia que tuuieron los autores q̃ lo escriuierõ: y porq̃ comẽcemos dela parte del oriẽte. La India q̃ esta desse cabo del rio Ganges se dize Bazin: ỹde el reyno ỹ Bẽgala hasta la Aurea Chersonesso o peninsula dorada: q̃ se dize Malaqua. La India que esta deste cabo del rio Ganges entre Sãges: y el rio Indo ỹde

Calicut hasta el reyno de Otissa/se dize Malabar. Cabaya Narsinga y Cananor. Sedrosia q̃ esta mas aca se dize Turqueste. Boluiendo al septentrion Thyle se dize Yslandia. Albion o Britania se dize Yngalaterra. Caledonia se dize Escotia. Cumania entre el rio Rha de dõde se trae el Ruybarbo: y el rio Tanays que diuide a Europa de Asia: se dize Tartaria. Ala parte del medio dia el mar Erithreo se dize el mar bermejo. Las catadupas de Nilo se dizen Montes dela luna. Dela parte ol ocidente Hesperideas se dize Cabo verde. Insule fortunate se dize Canarias. Mauritania Berberia. Y si queremos tomar algunos particulares: digo que estos nõbres seran argumento dela mutacion delos otros.

Asia.

Nombres antiguos.	Modernos.
Phison.	El rio Ganges.
Taprobana.	La ysla Samotra.
Camanes.	Calicut.
Elana o Ieana.	Mecha patria de Mahoma.
Methach Tilla d'arabia en q̃ cõpuso Mahoma su Alcorã.	
Babilonia.	Baldach en Assiria.
Orchoe.	Ur. patria de Abraham.
Ninive.	Nimus.
Sinay.	Melanes.
Bosrha.	Bostra.
Carmellus.	Castillo de peregrinos.
Asphaltites.	Mar muerto.
Bethsayda.	Julias.
Sichem en samaria.	Napoles.
Rhema.	Rapbia.
Emaus.	Nicopolis.
Iebus y salem.	Hierusalem.
Sichem en phenicia.	Sidon.
Sur.	Tirus.
Tarsus.	Teressa patria de sant Pablo.
Ponrus.	Trapesus.

Digitized by Google

¶ Nombres antiguos.	¶ Modernos.
Trapesius.	Trapisonda.
Colchos.	Lumania.

¶ Aphrica.

Tingi.	Tanjar.
Neptuni ara.	Bugia.
Madaura.	Oran.
Hippo regia.	Bona obispado de sant Augustin.
Babylon o Damiata.	El Cayro en Egypto.
Thebe.	Ciudad del sol.
Heon.	El rio Nilo.
Meroe.	Saba ysla de Nilo adõde predico.s. Mathco.
Taphnis.	El lugar q̃ se escapo Jsrael delos Egyptios.

¶ Europa.

Sarmacia de Europa.	Polonia. Russia. Prussia. Gotcia.
Thracia.	Turquia menor.
Bizantium.	Constantinopla.
Mysia superior.	Bosna.
Mysia inferior.	Rascia.
Casurgis.	Praga la principal de Bohemia.
Alba greca o taurinum.	Belgrado.
Daria.	Walachia.
Dania.	Denmarcha.
Noruegia.	Nortuegen.
Gotia.	Gotlandia.
Rethia.	Suecia.
Vindilicia.	Bauaria.
Cimbrica cherssonesus.	Ducado de Alsatia.
Sicambria.	Montense.
Batauia.	Olanda.
Condiuincum.	Flantes.
Pannonia superior.	Austria.
Pannonia inferior.	Vngria.
Macedonia.	Albania.
Boetbia.	Ducatus.
Attica.	Serina.

Digitized by Google

¶ Nombres antiguos.	¶ Modernos.
Etholia.	Despotatus.
Peloponesius.	Morea.
Epirus.	Romania.
Apollonia.	La Velona.
Illiris.	Esclauonia.
Gallia cisalpina.	Lombardia.
Taurinum.	Torin.
Benacus.	Lago de garda.
Etruria.	Toscana.
Arretium.	Rezo.
Latium.	Campaña.
Sidicinum.	Mola.
Suessa.	Sessa.
Parthenope.	Napoles.
Anxur.	Tarracina.
Potencia.	Sancta maria de Loreto.
Teanum.	Telese.
Brundusium.	Brandicio.
Hidruntum.	Otronto.
Sipontum.	Manfredonia.
Picenum.	Marca de Ancona.
Patauium.	Padua.
Licinum.	Pauia.
Vercellana.	Vercina.
Siracuse.	Saragoça.
Panormum.	Palermo.
Rhodos.	Rodas.
Creta.	Candia.
Possidium.	Pathmos enel mar Ycario.
Gallia Aquitania.	Francia.
Gallia lugdunensis.	Normandia.
Lugdunum.	Lyon.
Britania minor.	Turonia.
Gallia belgica.	Picardia. Flandria. Lotoringia.
Gallia narbonensis.	Prouença y Delphinatus.

Digitized by Google

¶ Nombres antiguos.	¶ Modernos.
Lutecia.	Paris.
Heduí.	Ducado de Borgoña.
Sequani.	Condado de Borgoña.
Heluecií.	Suiçaros o çuiços.
Allobroges.	Saboyanos.
Gemus mons.	Mont peller.
Bergonia.	Claramonte.
Aquę auguste.	Tayona.
Burdegale.	Burdeos.

¶ Si queremos entrar en nuestra España por vnos pocos vemos la mutaciõ ꝛ dificultad que ay enlos otros. Entre los quales sin guardar sitio ni ordẽ de proceder algunos delos q̃ al presente se me ofrescen son estos.

Tolçę.	Lenguadoc.
Illiberis.	Colibre o Salsas.
Ruscinum.	Rossellon.
Emporię.	Ampurias.
Tarraconensis.	Cataluña.
Celtiberia.	Aragon.
Marca aragonę.	Mancha de Aragon.
Brigia.	Castilla la vieja.
Bardulia.	Castilla la nueua.
Lusitania.	Portugal.
Extrema ora.	Estremadura.
Vandalia.	Andaluzia.
Vasconia.	Vizcaya.
Flauiobriga.	Bilbao.
Cantabria.	Nauarra.
Tuitana.	Tuy.
Blandomirum.	Mondoñedo.
Asturica.	Astorga.
Lucus augusti.	Lugo.
Aquę originis.	Orense.
Aquiaca.	Benauente.
Liuia.	Villalon.

Digitized by Google

¶ Nombres antiguos.	¶ Modernos.
Forum cugurrorum.	Medina de rio seco.
Forta augusta.	Torquemada.
El vaua.	Dueñas.
Gerunda.	Girona.
Terratagon o Tarraco.	Tarragona.
Vindius.	Montes de Oca.
Bilbilis.	Calatayut.
Segobriga.	Sogorbe.
Saguntum.	Monuiedro.
Turia.	El rio guadalauiar de Valẽcia.
Dianium.	Denia.
Alone.	Alicante.
Setabis.	Xatiua.
Helice.	Helche.
Sucro.	El rio Xucar.
Orcelis.	Oribuela.
Urgi.orum.	Almeria.
Artigis.	Albaina.
Acci.orum.	Guadix.
Illipula magna.	Granada.
Carmo.	Carmona.
Astigis.	Ecija.
Singilis.	El rio Guadaxenil.
Hispalis.	Seuilla.
Danoba.	Velez malaga.
Betbis.	El rio Guadalquibir.
Mentesa.	Jaen.
Sabrum.	Cabra.
Mons Marianus.	Sierra morena.
Saltus castulonensis.	Sierra morena.
Lucus.	Xerez de Badajos.
Osonoba.	Siluera.
Pax augusta.	Badajos.
Vlissipo.	Lisboa.
Sacrum promontorium.	Cabo de sant Vicente.

Digitized by Google

¶ Nombres antiguos.	¶ Modernos.
Augustobriga.	Ciudad rodrigo.
Norba cesarea.	Alcantara.
Lancia.	Ledesma.
Egitania.	Lucena.
Tricium turbolicum.	Plasara.
Sentica.	Simancas.
Sarabris.	çamora.
Octodurum.	Toro.
Numantia.	Soria.
Flos et Legio.	Leon.
Bellica.	Victoria.
Juliobriga.	Logroño.
Brauum et Vasburgi.	Burgos.
Pincia.	Valladolid.
Anas. nace en la mancha en las lagunas de Ruydera: va Tagus abaxo &c.	El rio de guadiana.
Oretum.	Calatraua.
Colonia Oretana.	Ciudad real.
Calabria.	Montanges.
Cerea.	Caceres.
Castrum julij.	Trugillo.
Carpetania.	Reyno de Toledo.
Talabrica.	Talauera.
Cecilia Hemilina.	Guadalupe.
Titulcia.	Ylescas.
Vrsaria o Mantua.	Madrid.
Complutum.	Alcala.
Caracca.	Guadalajara.
Paterniana.	Pastrana.
Medicinum.	Medinaceli.

¶ Desta manera podriamos traer otros muchos lugares / mas con la auctoridad q̃ se reciben: se pueden cõtradezir. Nosotros no pretẽdemos aquí otra cosa / sino dar vna muestra ó la mutacion delos lugares estãtios: q̃ por quedos q̃ han estado se los ha tragado ya el tiẽpo. Y siendo esto assi: esperan los hombres perpetuar sus memorias: con sus fieles vasallos del

mundo/por seruicio del qual no ay cargo de cõsciẽcia que les embarace el estomago:como si la substancia ó sus cuerpos se vuiesse de mantener delas letras que componẽ sus nombres. En que vida de memoria cõfiara el morador del lugar:quando vemos q̃ el pueblo en q̃ moro:se ha hundido enel golfo ól tiẽpo:Deuria por cierto de descarnar se dela vana memoria del mũdo:por fortalecerse dela memoria del seruicio de dios/ en q̃ los justos biuiran para siempre. Psal.xx.

¶ Capitulo.xxj.Dela diuision dela tierra.

LOs antiguos partierõ la tierra en tres partes.Asia. Africa y Europa.Aora en nuestros tiempos se ha hallado la quarta que al principio se dixo Americ̃a del nombre ó Vespucio Americo que la descubrio: y aora con todo lo demas se dize tierra firme: o Indias occidẽtales. La primera parte de esta tierra firme que se dixo America:se dize aora la costa del Brasil/y es del rey de Portugal/porq̃ cae deste cabo del meridiano dela reparticion. Despues dela America se hallo la prouincia de Paria:y la prouincia ó Venezuela:y la prouincia de sancta Martha:y la de Cartagena hasta el nombre de dios. Todas aquestas se dizen costa de tierra firme.Desde estas ala parte del medio dia esta el Peru:y el rio q̃ dizen dela Plata:y mas adelãte esta el estrecho q̃ dizẽ de Magallanes:nombrado de su inuentor: q̃ le descubrio año de mil y.d.xix.Boluiẽdo desde el nõbre de dios entre septentrion y el poniente esta la prouincia delas Hõduras:y la de Yucatan.Y luego la nueua España. Ala parte del medio dia de estas prouincias estan las prouincias de Guatimala:y la prouincia de Nicaragua.Al occidente dela nueua España esta la prouincia dela nueua Galizia. Desde la nueua España entre septentrion y leuante esta la prouincia dla Florida/y luego la tierra delos Bacallaos nombrada de vnos pescados mayores que saualos: que ordinariamente comen los marineros. Pescan estos peces los Yrlandeses y los

Bretaños. Adelãte delos Bacallaos esta la tierra del Labra
dor/que dista de yslanda catorze leguas. Esta es la vltima q̃
hazia esta parte se ha descubierto. Por la otra parte tirando
la via del occidente por el estrecho de Magallanes tiro tanto
hazia occidente que el año de mil y.d.xxj. por debaxo dela tier
ra llego hasta Catigara: q̃ es lo vltimo q̃ oriẽte q̃ señalo Pto
lomeo. De manera q̃ ya no ay cosa q̃ descubrir al rededor dla
tierra ỹ oriẽte a poniẽte: solamẽte quedã por descubrir las tier
ras q̃ estan debaxo delos polos del mũdo/q̃las q̃ estan deba
xo dela eq̃noctial: en nuestros tiẽpos se hã muy biẽ passeado.
Tornando ala diuision digo queel mar oceano que cerca to
da la tierra entra enel riñon dla tierra: por vn braço de mar: q̃
se dize mediterraneo: el qual entra por vn valle que esta entre
dos montes que se dizen Abila de parte de Berberia y Cal
pe de parte de España. La entrada deste mar se dize Fretum
Gaditanum dela ysla de Cadiz/y Herculeum por Hercules
que puso sobre aquellos dos montes dos columnas en señal
del fin y termino de su reyno: agora por la vezindad de vna ciu
dad que esta enel estrecho de Gibraltar/nombre compuesto
de Gibel Tarif. que quiere dezir el monte de Tarif. capitan q̃
fue del rey Buça. Tiene de ancho pocas mas de tres leguas.
Estiẽde se por lo mas ancho desde la Syrte grãde adõde esta
las aras delos Philenos en q̃ esta oy la ciudad ỹ Zedica ha
sta la ciudad dla velona: q̃ es la boca dl mar Adriatico por el
pacio ỹ doziẽtas y veynte leguas. El remate deste mar q̃ se di
ze Mediterraneo: porq̃ hiende las tierras: y se dize mõs: porq̃
los escriptores latinos y griegos y hebreos y egyptios y cire
nayos y africanos y mauritanos que del hizieron mencion/
habitã al rededor de sus costas: se junta cõ vn pielago ỹ agua
dulce: que es el paradero del rio Tanays: que nasce delos mõ
tes Ripheos cercanos al septentrion. Esta balsa de agua en
que el rio Tanays descarga: se dize la laguna Meotis: agora
se dize el mar dela Tana. Tiene de largo en trauiesa setenta
Luc.li.3. y vna leguas: y de ancho veynte. Lucano penso que este mar
se juntaua con este braço de mar que salia del Oceano. Depõ

trional. Mas la experiencia ha mostrado ser falsa la opinion de Lucano. Por la parte del medio dia: q̃ es adonde el Sol haze medio dia/nasce el rio Nilo: q̃ en el Genesis se dize Geō: Gene. 2.
desciende de los montes q̃ dizen de la Luna. Y entra en el mar de Egypto junto a la ciudad de Damiata/que agora se llama la gran ciudad del Cayro. Los antiguos dixeron que entraua con siete braços distinctos. Mas la verdad es que no entramas ó por vno. Saluo que porque a la entrada que entra por el mar ó Egypto: antes que el agua q̃ lleua acanalada: se esparza en alta mar/o a los lados: se encuentra luego cō vnos yslcos pequeñuelos: entre vna ysleta y otra va vna canal de agua dulce con furia/y estas canales que entre estas ysletas haze son siete/ por esso dixeron que entraua por siete braços.
Desde la entrada del mar Oceano por Gibraltar hasta el rio Tanays/que dixymos se dize Europa de vna hija de Agenor rey de Phenicia. En esta parte habitamos los Christianos. Desde el mismo estrecho ó Gibraltar hasta el rio Nilo q̃ ya dixymos: se dize Africa: del nombre de Afro descendiente de Abraham: segun escriue Josepho. Desde estos rios Tanays y Nilo hasta el fin del oriēte que ya dixymos que Ptolomeo nombra Catigara: y agora se dize Gillolo tierra ó nuestro emperador Carlos. El se dize Asia. Algunos dizē que desde el rio Yndo adelante se dize la Yndia oriental. Esta Asia tiene mucha mas tierra que las otras dos partes con el mar que esta en medio. El intento de Pomponio mela que fue el mejor delos geographos: fue escreuir las costas ó dos mares mediterraneo y oceano. La causa es porque los antiguos dexaron los interiores delas tierras alos ganados y labradores/ y poblaron las costas del mar: por causa ó la mercaduria y cō tratacio delas cosas que se lleuan de vnas partes a otras. De aqui se toma argumento: q̃ pues en Toledo no vuo esperança dela comunicacion dela mercaduria por la falta dela nauegacion: que sus pobladores fueron combidados por la salud y temperie del ayre. Tornando ala costa Pomponio me la ymagina/ que entra en el mar nuestro por Gibraltar: na- Antiq. libro. 2.

Digitized by Google

uegando en vna galera ſiempre ala coſta/ y aſſi comiença ſu pri
mero libro deſde Tanjar y Arzila y Lepta: que es la primera
ra parte de Mauritania: que agora ſe dize Berberia. E la par
te del medio dia ó Mauritania eſta el reyno de Fez. Luego
va por Numidia en q̃ eſtan Oran y Argel y Bugia/ ala par
te del medio dia apartado dela coſta eſta el reyno de Treme
cen. De ay va por la que propriamente ſe dize Africa la me
nor: en q̃ eſta la ciudad de Utica y la ó Hippo que agora ſe di
ze Bona: de donde fue obiſpo ſant Auguſtin. Eſta la ciudad
de Carthago y la de Thunez y los Helues. Paſſa de ay ala
Cirena yca que ſe dize Pentapolis: y de ay paſſa ala Bar
barica/ y por las baras del Catabadmo paſſa en Egypto: ó
ay va la buelta hazia el ſeptẽtrion: dexãdo ala manderecha a
las arabias Petrea y de ſerta: q̃ eſtan al rededor del mar ber
mejo. Luego ſube ala Siria: q̃ agora ſe dize Suria: en q̃ eſtan
Paleſtina Judea Galilea Phenicia/ y enel fin Antiochia.
Deſde ay tuerce el camino boluiendo ſu nauegacion hazia el
occidente. Y entra ſe por Aſia la menor en que eſtan Cilicia/
Pamphilia Licia Caria Jonia Eolia Troya. Luego buel
ue la coſta al oriẽte: y paſſa por Bithynia: por Paphlagonia
por Thibarenia por Chalibia. Y luego buelue al ſeptentrion
por Colchos: y por la coſta dela laguna Meotis y por Sau
romatia y el miſmo Tanays haſta los mõtes Ripheos: en q̃
feneſce el primero libro. El ſegundo comiẽça dela Scythia ó
Europa y deſciende por la miſma laguna y por la coſta del
Ponto Eurino: y deſciẽde por la Thracia q̃ es Turquia la
menor: cuya cabeça es Coſtãtinopla. Eſtiẽde ſe Thracia ha
ſta Macedonia y Theſalia: ó Thracia va por el mar Egeo/
que agora ſe dize archipielago: va por el mar Euripo/ que ſe di
ze Negroponto: que quiere dezir mar muerto: y dexando ala
Attica y ala Beocia ala mano derecha: ſube por Epiro: y en
tra enel mar Adriatico por la Ylelona: y paſſa por Dalmatia
y Eſclauonia: y torna por la pũta del miſmo Adriatico: a don
de deſde a quatrocientos años ſe edifico la ciudad de Vene
cia: y entra en Lombardia y paſſa por Rauena en Ytalia/ y

Digitized by Google

va por la marca d Ancona y por el monte Gargano adonde se apareſcio ſant Miguel: t paſſa por la ciudad d Barri t por Rudia patria del poeta Ennio: y enel fin d Calabria llega a Brunduſio y paſſado el ſeno de Tarento paſſa por el eſtrecho de Sicilia entre los peligros que dizen del remanſo o remoli no de Scilla y los peñaſcos quiebra naos dela furia y brauez a de Charibdis: aora ſe dize el Faro de Mecina eſte eſtre cho peligroſo. De ay va la buelta por la otra ladera de Ytalia y va por los Brutios adõde eſta la ciudad de Velito y Ro polla: y las piedras que diz dellas Sirenas. De alli ſube por la coſta de Napoles al ſino Bayano: ſube a Tarracina por el monte dela hechizera nombrada Circe: va por Gaeta y Lau rento y por Roma cabeça del mundo/ de ay ſube ala ciudad de Luna t a Genoua: y derãdo a Saboya entra por la coſta de Francia q̃ es Eliena Nicea Marſella haſta Lenguadoc: y de ay entra por la coſta de Eſpaña: por Colibre en Ruyſſe llon: por Barcelona Tarragona Gogoebe Monuiedro Va lencia Xatiua Delche Carthagena Malaga Tariſa t Be: laria patria d miſmo Pomponio: y en Gibraltar acaba el ſe gundo libro: contando juntamente las yſlas del mar mediter raneo. Comiença el tercero de vna parte del Andaluzia y ſi: gue por todo el reyno de portugal haſta Sãtiago de Galizia: y d ay buelue a leuãte por las Aſturias y por Elizcaya: y del pues d Lipuzcua va hazia el ſeptẽtriõ por la otra coſta d Frã cia: y de ay tira al oriente por la coſta d Alemania: y de ay en Sarmatia: y d ay ala Scithia d Aſia: y della paſſa en Tarta ria: y della en otra Scythia oriẽtal: y de ay paſſa muy preſto la puincia de Catayo: y la de Magi: y alcabo de oriẽte la pro uincia dela China: q̃ Ptolomeo llama regio Sinarũ. Eſtos reynos paſſa en ſilencio/ y cuẽta la Serica: adõde ſe inuẽto la ſeda: no haze mẽciõ de Filolo: q̃ Ptolomeo diz Catigara: ni delas yſlas d Java mayor y menor: porq̃ lo paſſa en ſilẽcio: y aſſi dexa la yſla mayor t mas rica d mũdo: q̃ eſta enel mar in dico cerca d Calicut la yſla ſe dize Taprobana: aora ſe dize en vulgar Samatra t ſito conella ſe dexa a Malaca t al reyno

de Anſian: y el de Berma y el de Bengala y Seyelan. Dexa
se a Calicut y va por el mar de Perſia: y por el mar arabico/
que en griego ſe dize Erythreo y en romãce bermejo del nom
Philo. li bre del rey Eritbra: como lo dize Solino y Philoſtrato. De
bro. 3. a y va por la otra ladera ỏl mar hazia Ethiopia: que es al me
dio dia: paſſa por el rio de ſant Pantaleon: y va por el cabo ỏ
buena eſperança: y da la buelta hazia ponięte enfrente del na
cimiento de Nilo: y dexa al reyno de Manicongo tierra ỏ ne
gros en medio dela coſta: haſta la yſla de ſancto Thome: y ỏ
ay buelue al ſeptentrion: por el promõtorio q̃ ſe dize Heſperice-
ro: aora ſe dize Cabo verde: enfrente del qual eſtan las yſlas
delas Gorgones. Algunos las dizẽ las yſlas heſperides: adõ
de ſe vſaua el arte de Alchimia. Mas eſto no puede ſer, ſi es
Plinio. li verdad lo q̃ allega Plinio de Seboſo q̃ diſtã por eſpacio de
bro. 6. ca quareta dias de nauegaciõ: por lo qual piẽſan algunos q̃ las
pitu. 31. Heſperides ſon las q̃ aora dezimos la Eſpañola/ y la de Cu
ba. Zilõſo de ſancta Cruz: de quiẽ ya hezimos mẽciõ: dize que
ſon las yſlas delos açores: yo digo q̃ pues Plinio dize / q̃ no
ſe aueriguа quales ſeã las heſperides: q̃ yo no lo quiero aueri
guar. De cabo verde ſube por el oceano Atlãtico derãdo ala
mano yzquierda las yſlas de canaria acaba toda la obra en
Tanjar. de donde començo el primer libro.

¶ Capitulo. xxij. Dela traça de Ptolomeo.

Antes que digamos dela traça de Ptolomeo: es de
ſaber q̃ adõde ſale el ſol: ſe dize oriẽte: y dõde ſe pone
ponięte: y adõde haze el medio dia: ſe dize parte me
ridional: y en la parte cõtraria ſe dize ſeptentriõ: adõde eſta la
eſtrella ỏl norte. Aqueſto aſſi preſupueſto/ digo q̃ Ptolomeo
de tal manera quiſo hazer la traça del mundo: que tuuo reſpe
cto a poner las diſtãcias delas ciudades / las quales ſon en
dos maneras. Una ſe dize diſtancia ỏ longura y la otra diſtã
cia de anchura. Para entender eſto es de ſaber: q̃l curſo q̃ ha
ze el ſol a diez de Março o a treze de Setiembre es la linea ỏ

la equinoctial: la qual parte el cielo de Oriente a Poniente/ tornãdo por debaxo dela tierra al Occidẽte en dos partes yguales. Si echamos otra linea que vaya cruzando el circulo dela equinoctial como ya dixímos desde el norte que vemos: hasta el otro norte que no parece: dãdo la buelta por el otro medio cielo que nos cubre la tierra de tal manera: que esta linea segunda que nasce del polo passe por el punto de oriente y el punto del occidente: en los quales dos puntos se cruze derechamente con la linea que dixímos equinoctial: quedara el cielo hecho quatro quartas yguales: y por el semejãte la tierra que le correspõde: quedara dividida en otras quatro partes yguales. Las dos estan dela parte de arriba: y las dos de partes de abaxo: a vn que porque nosotros tenemos el mundo cleuado dela parte del norte: tanto quanto se nos cubre dela quarta del medio dia Austral: tãto se descubre dela quarta de abaxo septentrional. De todas estas quatro dexo Ptolomeo las tres: y solamente traço la quarta en que habitamos: y avn no toda. Porque como el cielo: y por consiguiẽte la tierra tenga trezientos y sessenta grados en rededor: auia de tablear Ptolomeo noventa grados en anchura: y ciento y ochenta en largo: que es la suma que cabe a cada vna de las quartas q̃ tiene dos tanto en largo que en ancho. La distancia que ay desde el Poniente hasta el Oriente: se cuenta por los grados de la longura/ y la distancia que ay desde la equinoctial por dõde va el sol a diez de Março hasta el norte se cuenta por los grados de anchura. En lo redondo no ay principio ni cabo/ mas porque el occidẽte estaua mas conoscido que las partes de oriente: por esso Ptolomeo començo la longura del occidẽte: ymaginando que por la ysla dl hierro que es vna delas siete Canarias se auia de hechar vna linea que se dize el meridiano fixo: q̃ passe d̃ norte a norte. Pongamos que esta linea fuesse vn cordel dl qual se atassen muchos cordeles y se estendiessen hazia oriente/ los quales son los cordeles dlas longuras. Pongamos exemplo: si queremos saber que distancia tiene Toledo: buscar lo en la tabla de Ptolomeo/ hallare-

Digitized by Google

mos que tiene onze grados de longura/quiero dezir que dista del cordel que passa por la ysla del hierro por espacio de onze grados. La anchura quiso contar desde la equinoctial hasta el norte:el qual se alça o se abaxa segun mas o menos se aparta la ciudad dela equinoctial. De manera que tãto dista Toledo dla equinoctial:quãto el norte se alça sobre Toledo que son quarẽta grados. Luego si ymaginariamẽte echamos vn cordel desde onze grados dela longura q̃ descẽdẽ este cordel desde el norte ala equinoctial:y otro cordel desde quarẽta grados dela anchura segun la tabla de Ptolomeo hallariamos a Toledo:donde se cruzassen estos cordeles. Esto mismo podemos hazer enlas tablas d̃ Ptolomeo/ y desta manera hallaremos las distãcias delas ciudades. Mas porque Ptolomeo penso que no auia habitacion debaxo dela equinoctial por el grã resplandor dl sol: y pensando que tã poco auia habitaciõ debaxo del norte: por el grã frio enemigo dela vida humana: por esso dla parte del medio dia quito quinze grados: y cõmẽço la anchura del decimo sexto grado q̃ es el que passa por Meroe ysla del rio Nilo:y acabola sobre Escocia en sessenta y tres grados/como parece enla tabla general/ los otros dexo los por inhabitables. Mas hazia el oriẽte siguio todos los grados dla longura q̃ son ciento y ochenta hasta la estaciõ de la China:q̃ ya auemos dicho q̃ es Catigara:y agora se dize Bilolo. La anchura q̃ comenco de dezisseys grados hasta sessenta y tres diuidio en siete climas: otros añadierõ hasta veynte y quatro. Clima es tãto espacio d̃ tierra quãto vn mismo dia tenga media hora de tiempo mas que enel clima precedente. De modo que si Seuilla esta enel q̃rto clima: y su mayor dia es de quinze horas. Toledo que esta enel quinto Clima:tẽdra en su dia mayor quinze horas y media. Esta materia como sea delos libros acroamaticos la dexamos. Solamente diremos que en tiempo de Ptolomeo no se auiã hallado las ysslas y tierras firmes que despues se han descubierto: y por esso echo el Meridiano fixo por la ysla de Tenarife: y del hierro/que son delas Canarias. En quatro dias de Mayo año

Digitized by Google

de mil y quatrocientos y nouenta y tres el papa Alexandro sexto cōcedio vna linea de repartició entre el rey dō Fernādo rey de Castilla: y el rey dō Juā rey de Portugal. La q̄l linea distasse del Meridiano delas ylas de cabo verde q̄ passa por las ylas de los açores: por espacio de cient leguas. Despues por razon de concordia y del parentesco entre Castilla y Portugal enla villa de Tordesillas a siete dias del mes de Junio año de mil y quatrocientos y nouenta y quatro los reyes catholicos de Castilla don Fernādo y doña Ysabel dieró al dicho rey don Juā de Portugal dozientas y setenta leguas sobre las ciento que el papa Alexādro le auia dado hazia el poniente. De manera que dista esta linea dela reparticion delas ylas de Cabo verde trezientas y setēta leguas. Dende la qual hazia el Oriēte es la conquista de Portugal. Y desde ella al poniēte hasta tomar al oriēte por debaxo dela tierra es la cōquista del rey de Castilla. Passa esta linea dela repartició por el cabo de corrientes enla costa del rio Marañon. Al medio dia por el rio de sant Sebastiā. Por la parte septentrional que dimos por los Bacallaos y la del labrador. Queda ala parte de Castilla la ylla Española: y la Ysabella que agora se dize la ylla de Cuba y la tierra firme: y la q̄ con nombre comun se dizen las Yndias occidentales hasta Dillolo. Dize Aristoteles en vn libro que escriuio delas cosas marauillosas q̄ enla naturaleza se hallā. A vn que algunos quieren dezir que este libro es de Theophrastro: q̄ tiene tāta auctoridad como Aristoteles. Dize eneste libro. Que los Phenicianos nauegaron quatro dias hazia el Occidente con el viento Apeliotes que es el Solano. Y aportaron a vnos lugares incultos que estauā en contínuo mouimiento: y el mar los cubria y descubria y deraua en seco muy grā copia de Atunes mayores que los que ay por aca. Estos atunes se hallan oy enla ylla que dizen dela Madera: y enla que se dize Fayal / o dela nueua Flandria. Eneste mismo libro dize el mismo autor que vnos mercaderes Chartaginenses nauegaron dende las Columnas de Hercules: y acabo de muchos dias de nauegació ha-

llaron vna ysla que distaua de tierra firme por espacio de mu
chos dias de nauegacio. En la qual no auia moradores: auñ
que era abundante de todas las cosas que ala vida humana
son necessarias: allende d muy grandes rios nauegables que
auia enella. Por lo qual acordaron de quedar se alli: y pobla
ron la ysla. Lo qual como viniesse en noticia delos Charta-
ginenses entraron en ayuntamiento sobre que se deuia hazer
de aquella ysla: pensando que si la fama dela riqueza d aque
lla ysla venia en noticia delas estrañas naciones: con la co-
bdicia yrian a ella: y la harian vn propugnaculo y defensa en
que se retruxessen para enseñorear se de todos / por donde su
libertad podia venir en detrimento: si naciones estrañas tu-
uieran el dominio de aquella ysla. Por lo qual mandaron
que qualquiera que fuesse osado de nauegar para aquella y
la: que luego muriesse: y que los Carthaginenses que auian
edificado alla: si los pudiessen auer los matassen. De las dos
auctoridades de Aristoteles es manifiesto: que las ysias que
descubrio Don Christoual Colon y Despucio Americo ya
auian sido halladas mas ha de dos mil años. Por lo qual
no sera juyzio sin fundamento dezir que delos moradores de
estas ysias se poblaron las prouincias de tierra firme. Pues
es verdad que todos los hombres descienden de Adam. Afir
mar las cosas que dios reuelo es de hõbre christiano: pronun
ciar enlas cosas que van por cuenta es de hombre: que es hõ
bre. Determinar lo incierto es de hombre temerario. Barrun
tar las cosas que son hazederas y verissimiles: es de hombre
discreto. Dezir las y proponer las esperando el juyzio delos q
mas saben: es de hombre q demas de querer saber: no quiere
ser como estaca delas habilidades agenas. Esto digo porque
pienso yo que la multiplicacion delos hõbres fue causa dela
poblacion delas tierras. Y mientras mas yuan multiplicãdo:
se yuan mas estendiendo. Pues que marauilla que passas-
sen tres mil años sin que se vuiessen estendido los hombres
por todas las partes del mundo? Lucgo si sucessiuamente se
auia de poblar: que impedimento aura / si dezimos que antes

Digitized by Google

destos Phenices: y Carthaginenses de quien dize Aristoteles: no auian ydo hombres ala quarta parte del mundo que aora se ha descubierto: Que inconueniente es que digamos: que de aquellos Carthaginenses que poblaron la ysla q̃ por firmes señales barruntamos que es la Española: de donde se trae el palo Guayacan: que dizen palo delas indias: se multiplicassen los hombres: y cundiessen hasta la ysla de Cuba/ y de ay se derramassen hasta la tierra firme de America: y de ay cundiessen hasta el nombre de dios Panama Yucatan el Mexico y el Peru: y de ay hasta la parte de oriente donde estan las ysias de Jaua: Si de Adam y Eua se poblaron las tres partes del mundo: que marauilla que de Phenices: y Cbartaginenses se poblasse la America que estaua vezina delas ysias Española y Cuba/ y della se poblassen las otras que hasta aora se han descubierto: vna dificultad se ofresce: y es que como los Phenices inuẽtarõ las letras: paresce q̃ los indios como descendiẽtes dellos auiã de tener algun vso o vestigio/ o rastro ỏ letras en planchas o en piedras. A esto dezimos que Aristoteles no dize que fueron Phenecianos/ si no Carthaginenses a aquella ysla que distaua por nauegacion de muchos dias dela costa de Berberia: y los Phenicianos ala ysla delos atunes: luego las letras de que los indios auiã de vsar auiã ỏ ser letras de Carthaginenses/ delos quales yo pienso que las tomaron: no delas q̃ vsan aora los Africanos: sino las que entonces vsauan los Carthaginẽses: que eran las letras reales de cosas pintadas: como erã las pinturas en que leyo Eneas la destruycion de Troya enel templo de Carthago/ como tenemos aca hystorias pintadas en retablos paños y sargas: y destas letras vsan oy dia los indios. Delas quales con ayuda de Dios diremos enel libro primero dela parte segunda. Alli se vera el secreto que los antiguos encubriã debaxo dela forma destas letras reales. Esto es lo que delos indios se me ofresce al presente: diga otro lo q̃ mas supiere: que con la charidad que nos enseñare: rescebiremos el zelo de su correccion.

Letras

Vergi. Ene. 1.

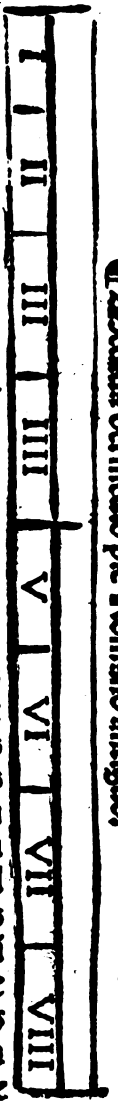
Capitulo.xxiij. Dela quantidad dela tierra.

Porque es sentencia comun de philosophos/q̃ el elemento que cerca a otro tiene diez tanto que el elemẽto cercado:es bien que digamos dela quantidad de la tierra. La qual porque se reduze a leguas y las leguas a millas:y las millas a estadios:y los estadios a passadas/ y las passadas a passos:y los passos a pies:y los pies a palmos/y los palmos a dedos. Primero diremos destas medidas. Dedo es vn espacio que tiene de ancho quatro granos de cevada juntos de lado/el palmo tiene quatro dedos / de modo q̃ no se toma palmo como le toma el vulgo por la mano estendida/que se cuente desde lo vltimo del dedo pulgar hasta lo vltimo del dedo menique:sino por espacio de quatro dedos juntos/que tienen menos que la palma dela mano. El pie tiene quatro palmos que son diez y seys dedos juntos de lado. El passo q̃ en latin se dize gressus:tiene dos pies vno maciço que ocupa el pie:y otro vazio. Algunos se engañaron pensando q̃ tenia el passo dos pies y medio/ viendo q̃ en dos passos auia cinco pies. Tambien dire yo q̃ ay quinze dias en dos semanas: y no se sigue porello q̃ quatro semanas tengan treynta dias/ porque el passo nũca se acaba con la punta del pie delantero/ sino al principio del carcañal:porque el pie delantero es principio del passo siguiente:que el passo siempre comiença de pie maciço y acaba en pie bueco. La passada se dize en latin passus de pateo.es.o de pando.is.porque se estienden los pies todo lo que pueden/porque la passada tiene dos passos: segun que en romance tomamos passos por lo mismo que gressus en latin. Assi como se engañaron en el passo:assi en la passada / porque dixeron que tenia cinco pies porque tenia dos gressus o passos. Mas como diximos que el passo tiene dos pies:assi la passada tiene quatro. La qual comiença siempre de pie maciço y acaba en pie bueco/como diximos del que se dize gressus en latin y passo en romance. El estadio tiene ciento y veynte y cinco passadas q̃ son dozientos y cincuẽta passos.

Digitized by Google

La milla tiene ocho estadios: que son mil passadas: las quales son dos mil passos: los quales son quatro mil pies: que cõtienen dezisseys mil palmos: que son sessenta y quatro mil dedos/ los quales tienen dozientos y cincuenta y seys mil granos de cenada: que es la medida de vna milla romana. Y porque toda esta medida se pende del grano dela cenada/ y este es diuerso: porque mas ancho es el dela cenada Ladilla: q̃ el dla cenada Caualla. Y vna caualla difiere ó otra caualla: y vna ladilla de otra ladilla/ poresso pondremos aqui la medida del pie Romano antiguo/ la qual no es mayor q̃ vna horma de catorze puntos cabales. La cantidd deste pie Romano esta señalada en vn marmol enel huerto de Angelo Colocio en Roma. Porque no cabe entera: põdremos aqui la mitad/ y doblãdola se sacara la medida del pie Romano: y buscaremos vn grano de cenada tan grande que puesto quatro vezes hincha la medida ó vn dedo delos ocho que van señalados enesta medida. Y assi sabremos de q̃ tamaño era el grano dela cenada: q̃ era el principio delas medidas Romanas.

¶ Esto assi presupuesto: digo que la tierra por qualquiera circulo que la diuida en dos partes yguales: tiene al rededor ciento y ochenta mil estadios. Esto es segũ la cuenta de Ptolomeo. Que como la experiencia dela correspondencia alos grados lo muestra es muy mas cierta/ que la destribucion de Eratosthenes/ que da setecientos estadios a cada vno delos trezientos y sessenta grados del cielo. Ptolomeo no da mas de quinientos. De modo q̃ multiplicando trezientos y sessenta por quinientos: salen ciento y ochenta mil estadios. Los quales si se reduzen alas millas de Ytalia: seran veynte y dos mil y quinientas: dando ocho estadios acada milla. Las quales si se reduzẽ a leguas castellanas: dando acada legua tres millas: hazen siete mil y quinientas leguas que es el circuyto de toda la tierra. De oriente a poniẽte aura tres mil y setecientas y cincuenta. La trauiesa del diemetro del gordor dela tierra es de dos mil y trezientas y quarenta y nueue leguas. Desde la haz hasta el cẽtro q̃ es el lugar donde esta el infierno/ ay la



¶ Medida del medio pie Romano antiguo.

Digitized by Google

meytad que son mil ⁊ ciento y setenta y quatro leguas y media. Esta cuenta ỏ rededor dela tierra se toma por la cuenta del Astrolabio/enel qual por el espacio que corresponde a vn grado se sacã todos los otros. La quãtidad dela trauiessa se saca por vna regla que dizen ỏla circunferencia al diametro/: la qual es desta manera. Si diuidimos el espacio ỏ qualquiera cosa redonda en veynte y dos partes yguales:⁊ quitamos la vna quedarã veynte y vna:delas quales si tomamos la tercera parte/que son las siete de veynte y vna:sera la medida ỏ lo gruesso o diametro del circulo o bola o qualquier cosa redõda. Por esta regla sabidas las leguas que la tierra tiene en torno por la correspondencia delos grados se sabra lo q̃ tiene de trauiessa. La quãtidad ỏlos otros tres elementos / es como dize Joã de sacro busto en proporcion de diez tãto:conuiene a saber:el elemento del agua es diez tanto mayor q̃ la tierra. El ayre es diez tanto mayor que el agua. El fuego es diez tãto que el ayre. Esta regla se toma de vn dicho ỏ Aristotel que dize. Que el elemento superior excede al elemẽto inferior en proporcion ỏ diez tãto. Esto se persuade desta manera. Demos que los elementos entre si tienen diferencia de espessura y raridad:assi como vemos que el agua es mas rala q̃ la tierra:y el ayre es mas ralo que el agua:y el fuego es mas ralo q̃ el ayre. El excesso ỏ diez es el numero mayor delos numeros delas vnidades/el qual numero experimentaron los philosophos:viendo que ỏ vn puñado de tierra se engendrauan diez de agua:y de vno de agua diez de ayre:y de vno ỏ ayre diez ỏ fuego. Assi diremos que como vencen en raridad: assi vencẽ en quãtidad:que no seria conforme a razon: que los que son mas debiles en fuerças fuessen mas pequeños en quãtidad. Lo qual si assi fuera:no pudierã durar naturalmente mucho. Porque si es verdad que andã en contínua pelea para la generacion ỏlas cosas:ya fuerã los elemẽtos ỏbiles y flacos ỏ sumidos y tragados ỏlos elemẽtos mas rezios y poderosos: si assi como son mas raros y mas flacos que los fuertes / assi fueran menores o tamaños en quantidad. Digamos pues q̃

Sphe. libro.1.

Meteo.1

prouey o dios vna templança que permanece: que ſi vno exce de a otro en denſidad y eſpeſſura/es excedido del otro no me nos en ſitio mas alto q̃ en quantidad de lugar. Por lo qual ſe puede creer: que no tiene vn elemento mas de materia que otro: ſino que la tiene mas o menos eſtendida que otro. Eſte tẽplamiẽto auia de ſer muy conſiderado enlos hõbres/ para que el rico no ſe tragaſſe al pobre/pues no tiene menos parte enla gloria que el rico: ni participa menos dela redempcion q̃ el rico. Finalmente no es de menos quilates el alma del po= bre q̃ la del rico: ſi el rico es denſo como la tierra: y el pobre es raro como agua: tiene diez tãto ỏ paciencia que el rico. Y avn por eſtar la pobreza canonizada por la fuente delas riquezas que amo la pobreza de eſpiritu/el verdadero pobre excedera al rico en limpieza y en puridad ỏ materia: tanto como el fue= go ala tierra. Lo que digo del rico y el pobre/dire del ygnorã te y el ſabio: del ſeruo y ſeñor/del labrador y del rey: del ſacri ſtan y del papa. E finalmente del hombre y el angel/ pues q̃ entramos ſon capaces dela bienauenturança q̃ es ver a dios para ſiempre ſin fin.

¶ Capitulo. xxiiij. Dela amargura del mar.

SI vuieſſemos ỏ dezir delas particularidades q̃ dela tierra ſe hallan: ſeria eſcreuir vna obra por ſi/ porque ſi ỏlos barrios ỏ ſola Roma eſcriuio tres libros Blõ do Forliuieſe: y otros tres Francisco de albertinis/ y cinco li= bros Andreas fuluius: y ſiete libros Bartholomeo Marlia no: quando ſe acabariã de contar los montes y valles y para mos y fuentes y rios cõ todas ſus propriedades de piedras y yeruas y arboles: y brutos y peſces: y aues q̃ enella ſe hallan? Por tãto nos paſſamos ala naturaleza del agua que es el ſe gundo elemento/dela qual ſaldremos mas breuemente q̃ de la tierra. Digo pues que toda el agua del mundo o es agua ỏ mar o deriuada della / el agua del mar es ſalada y amarga. Eſto le proniene ſegun Ariſtoteles dela terreſtreydad ſeca Meteo. 2

Digitized by Google

quemada mezclada cõ humídad: como lo experimẽtamos en la lexía y en la vrina. Dize que se eleuan dela tierra dos maneras de exhalaciones secas y calientes: y otras humídas / las quales mezcladas hazen sabor amargo: y como se estienden y caen en la mar hazen la ser amarga. Das esta razõ a vn q̃ ayude en algo: no cõcluye del todo: que lo mismo auia de ser enel mar Caspio o Hircano: que aora se dize el mar de Abacuch.

Soli. capite. 30. Del qual dize Solino: q̃ es mar dulce / por lo qual diremos q̃ el sol eleua dla mar las partes subtiles: y dexa las gruessas terrestres por ser pesadas / las quales reciben la impression de los rayos del sol: en tãta manera: q̃ tienen mas sabor de tierra quemada: que de agua pura: y si me dixeren q̃ tambien eleua el sol los vapores del mar Caspio. Dire q̃ este mar es vn mar pequeño: que a vn que por vna canal angosta se ceua dl mar oceano: son tantos los rios q̃ entran enel: que no sera otra cosa sino vn descargadero de aguas dulces / como es el mar de Tiberias y Galilea: y el mar muerto en q̃ descarga el rio Iordã. De manera que diremos q̃ por esso es el mar amargo: por que el sol eleua las partes subtiles y dexa las gruessas: q̃ recibẽ la impression delos rayos del sol. Esto parece enla lluuia quãdo las nues se derritẽ para llouerse: q̃ no es agua salada sino muy dulce: y a vn en Burjalaroz q̃ es desse cabo de çaragoça: no tienen otra agua para beuer: sino la llouediza recogida en balsas. Y pues esta es licion christiana / digamos q̃ den de el principio de su creacion fue amarga la mar: porq̃ si fuera dulce siẽdo como es estãtia: sin tener mas mouimiẽto del mouimiẽto que el viẽto y la luna le hazen hazer: acabo de tantos siglos se vuiera ya corrompido / de mas dela muchedumbre de peces grandes que mueren enella / aora sea por enfermedad: aora por la matãça delas batallas q̃ passan entre ellos /

Plinio. 9 lib. Oppi. 5. como lo escriue Plinio y Oppiano. De manera que la corrupcion delos peces ayudara a corromper el agua dulce estãte: y ya que por el medio no se corrompiera: las orillas como orillas de lagunas se corrompierã: y dellas el ayre vezino / y del los pueblos maritimos: y dellos los interiores. Finalmẽ

te nunca faltara vna pestilẽcia ordinaria: que presto viera ca
bo del mundo. Luego entre otras mercedes que dios. nos hi
zo: demos le gracias porque hizo ala mar salada: para que la
sal conseruasse de corrupció al agua estãte: y alos peces q̃ en
ella muriessen. Porq̃ cierto es q̃ entre los elementos/ solo el
fuego no se corrõpe por putrefacio: y poresso no tiene mal olor
fuera del suyo natural/ que es olor de alcreuite. Todos los d
mas si estan mucho tiempo estantios en vn lugar/ se corrom-
pen por putrefacion: y del mal olor que de si echan: corrom-
pen a sus vezinos.

Capitulo. xxv. Del agua delos rios: y pozos.

Dixímos que la mar es la fuẽte d todas las aguas.
Por dõde se sigue q̃ ni alos rios les falta agua/ ni
la mar cresce conellos. Porq̃ si mucha agua le en-
tra delos rios/ mucha le sale. Para q̃ ande el agua en torno
delos rios al mar y del mar alas fuẽtes: / parte por resq̃brajos
de piedras/ parte por cõcauidades de tierra/ parte se rezuma
como de espõgia porel cuerpo de toda la tierra. Por dõde se
puede creer q̃ ay mas rios debaxo de tierra q̃ encima: porq̃ to
dos los q̃ vã sobre la haz dela tierra/ primero fuerõ debaxo q̃
salicssen encima. E muchos van por debaxo: q̃ por debaxo se
tornã ala mar sin rebẽtar sobre la tierra. Como vemos en to-
das las partes q̃ cauamos en hondo: q̃ luego se rezuma la tier
ra. Tãbien es verissimile q̃ ay mas rios debaxo dela missma
mar q̃ van por debaxo de tierra / q̃ enla tierra descubierta de
mar: porq̃ cierto es q̃ es mayor parte la q̃ esta cubierta d agua
que la descubierta. Por dõde aura mayor lugar para q̃ aya
mas rios. Tambien es de pẽsar q̃ si la mar se rezuma: antes se
rezumara derechamẽte enla tierra sobre q̃ estuuiere que hazia
los lados. Porque pesa mas enla línea derecha que va ha-
zia el centro: q̃ no enla línea q̃ va hazia las orillas. Pues quiẽ
quitara que el agua dela mar no se entre por todos los caños
y cõcauidades q̃ debaxo dela mar estuuierẽ: por las q̃les ya

Digitized by Google

acanalada a manera de rio: hasta que rebiente por otra parte a manera de fuente debaxo dela misma mar: De modo que todo aquel espacio por donde fuere acanalada / o reçumada se dira rio soterraño de mar: como va el rio Alpheo por debaxo del mar Jonio: dõde el boquerõ en que se hunde en la Morea: hasta que rebienta acabo de mas de cient leguas que ha ydo por debaxo del mar: en la fuente Arethusa: cerca de çaragoça de Sicilia. La experiencia parece en que todo lo que se echa en donde este rio se hunde: sale en la fuẽte Aretusa en Sicilia. Desta manera se puede creer que van muchos rios debaxo del mar: por los caminos soterraños que tienen hechos. Tornando alo primero digo: que todos los rios arroyos fuentes y posos se ceuan del agua dela mar: porq̃ no se puede dar efecto sin causa: y no bastaria la fuente a ser causa del rio: sino tuuiesse otro mayor ceuadero que la ceuasse: y las causas no han de ser infinitas: por donde pues no ay otro mayor ceuadero de quien se ceuen las fuentes: que es la mar / es razõ que digamos que la mar es el primer ceuadero y primera fuente de todos los rios: no obstante que en parte sea verdad lo que
Meteo. 2 dize Aristoteles: que el ayre que esta en las concauidades de las fuentes se conuierte en agua: mas este ayre no es bastante para hazer tanta agua: porque se ha d̃ gastar diez tãto d̃ ayre para que se haga vn tanto de agua. Digamos pues q̃ demas del ceuo que dela mar tienen las fuentes: alguna agua tomã del ceuo del ayre: el qual hallando se junto con la humidad d̃ la fuente: facilmente se conuierte en natura de agua: a vn que como digo la principal parte es dela mar: y a vn que la razon
Eccle. 1. no lo dixera / tenemos lo por texto sagrado adonde dize. Omnia flumina intrant in mare: et mare non redundat: ad locum vnde exeunt flumina reuertuntur: vt iterum fluãt. Todos los rios (dize Salomon) entran en la mar: y la mar no cresce con ellos / los rios bueluen a su lugar donde salen: para que otra vez tornẽ a correr por sus cursos. Queda de saber pues es verdad que las fuentes se ceuan dela mar: y la mar es salada: por que las fuentes son dulces? A esto se responde que como se re

guna la mar por las arenas: como si se colasse por coladero/ passa lo subtil del agua y queda lo gruesso: que es lo amargo que participa dela grossedad dela tierra/ y si dixere alguno q̃ por essa razon no auia de auer pozo salobre: dire lo q̃ dize Polinio: que segun es la qualidad dela tierra por donde passa/ assi toma la qualidad della/ como vemos que es caliente enla costa de Puçol y de Napoles: por el mucho alcreuite que ay en aquella tierra. Desta manera diremos que passando por tierras salobreñas: es el agua salobre/ y si dixere que tambien los rios antes que lleguen a sus fuentes: passan por tierras salobres: dire que assi por el ayre que se conuertio en agua enlas bouedas delas fuentes / como por el mouimiento con que el agua corre por los rios y arroyos: se esparze y se para delgada/ y acaba de perder lo pesado y terrestre que delas tierras salobreñas tomo. Y por consiguiẽte se torna dulce/ lo qual no ha lugar enlos pozos/ que por tener los manantiales llenos de agua no entra el ayre a conuertirse en agua / y por estar el agua estante: no desnuda la naturaleza del salobre que cobro dela tierra por donde passo. Mas el agua del pozo que desnudo la sal y lo gruesso y terrestre por el coladero delas arenas: y despues no passo por tierra salobre: queda se dulce: como se vee enlos pozos dela ciudad de Valẽcia y de otros muchos que ay en España. Plí. li. 31. capí. 4.

¶ Capitulo. xxvj. Del color dela mar.

AVn que comunmente se dize que los elementos no tienẽ color/ por los efectos vemos el color a q̃ cada vno tira: como vemos q̃ la tierra tira a pardilla: quãdo no esta mezclada cõ otro elemento: o alomenos tiene poca parte de otro: vemos q̃ el agua tira a color blãco enla nieue yelo y granizo / el ayre tira a color colorado: como paresce enla sangre que enlos cuerpos delos animales es de natura de ayre. El fuego no tira a bermejo: como algunos le pintã/ sino a negro: como vemos que dexa negras las cosas que quema.

Digitized by Google

Que la blancura que dexa enel hueſſo quemado y en ſus ſe-
meiãtes: viene dela propriedad dela ſeqdad del hueſſo. Eſtas
colores pareſcen enla denſidad y apretamiento delos elemẽ-
tos/quiero dezir que ſino les vemos la color: es por eſtar ra-
ros y eſparzidos. Mas ſi el ayre de cien cãtaros metieſſe dios
en vn cãtaro quedaria de color de ſangre/ y ſi el fuego de cien
cantaros metieſſe en vno: quedaria negro como carbon: que el
reſplãdor q̃ vemos en la llama es acidẽte del fuego: q̃ enciẽde
el humo y exhalaciõ q̃ ſale del cuerpo pingue q̃ quema. Mas
tomada la ſubſtãcia del fuego por ſi: no ſolamente no reſplan
deceria: como no reſplãdece el fuego en ſu ſphera: mas jũto de
la manera q̃ dixe metiendo el fuego de cient cantaros en vno
daria de ſi vn color muy eſcuro: qual es verdaderamẽte el fue
go q̃ eſta enel infierno: q̃ quema ſin dar reſplandor: por ſer fue
go apretado y no tener nutrimẽtos de pingues y grueſſas ex-
halaciones: mediãte las quales ſe vea la llama. Tornando al
color dela mar digo q̃ avn q̃ el agua dé ſi tira alo blãco: toma
el color azul q̃ dizen del cielo: no porq̃ el cielo tenga color: ſino
porque la juntura dela tiniebla y claridad hazen aquel color:
como adelante diremos. Y porq̃ eſte vocablo ceruleo: ſegũ di
Li. de co lori. ze Anthonio Thileſio: ſe deriua de celuleo / poreſſo el mar ſe
dize ceruleo: q̃ quiere dezir de color de cielo q̃ es vn azul eſcu-
ro: avn q̃ por algũa ꝓpriedad dela terreſtreydad deſta agua:
torna ſe eſta color en verde eſcura. Como vemos q̃ el agua de
las lagunas eſtantias ſe para verde / y haze vnas ouas alas
orillas. Y aſſi enel mar ordinariamente ay muchas ouas / no
ſolamente enlas orillas: mas avn en medio della. Eſto proue
yo dios para q̃ algunas vezes quiere librar las naos carca-
das por medio deſtas ouas / que muchas vezes ſe ha experi-
mentado que entrando ſe el agua por algun aguſero que no
parece enla nao y no baſta la bomba para ſacalla: y por eſtar
lo baxo dela nao vañado de agua no ſe puede atinar al agu-
ſero por donde entra / prouee Dios que muchas vezes entre
el agua q̃ entra venga vn tã grande golpe de ouas: q̃ como co
cho andan ondeando en mitad del agua: y atapan el aguſero

Digitized by Google

basta que la bomba da cabo del agua y remedia se el aguje-
ro. Esto ha contescido ala letra a vn nauio en que yua Don
Francisco de Lazcano dean de Panama el año de. M.D.
xxvj.enel golfo que esta cerca de las yslas de Descada Domi
nica y Guadalupe passadas las yslas de Canaria. Tornan-
do ala color del mar/si algũo dixere que el mar Arabico por
donde passo el pueblo israelitico de Egypto al desierto/ se di
ze rubro: que quiere dezir bermejo. A esto dire que no se di-
xo bermejo porque tenga color bermejo / porque como dize
Philostrato es el mas ceruleo y verde escuro ỗ todos los ma Lib.5.de
res. Mas dize se bermejo como dize este autor/y tambien lo vi.apo.
dize Solino:del nombre de vn rey bermejo que reyno ala co-
sta deste mar:el qual por la bermejura se dixo Erithra / que
en lengua griega quiere dezir bermejo / y de ay se dixo mar
Erithreo:que en latin quiere dezir rubro:y en romãce berme-
jo. De manera que la bermejura deste mar no esta enla color
del agua/sino solamente enel nombre.Como en Toledo de-
zimos las tendillas de Sancho bien aya / que no son aora
mas suyas que mias.Coral de pauones y Barrio de Rey/
que ni enel coral ay Pauos:ni los oficiales del palacio real
habitan en aquel barrio. Y no obsta que muchos doctores
sanctos ayan allegorizado la bermejura del mar Erithreo/
que basta que la allegoria conforme con la denominacion
del vocablo/ sin que juntamente aya de conformar conel he-
cho. De manera que concluyremos que el color del mar es
verde escuro.

¶Capitulo.xxvij.Si es verdad q̃ ay mar quajado.

OPinion comun es de muchos escriptores: quel mar
septentrional y el mar dela parte contraria q̃ esta de
baxo del polo Austral es mar quajado:o congelado.
Mas ami me parece que a cierta Disario Macrobiano en Macro.
afirmar el cõtrario. Porq̃ el mar puro mar sin tener mezcla ỗ li.7.sat.
agua dulce nunca se quaja / como parece enlas salidas que

Digitized by Google

enla mar hazen los rios por cuya mezcla se sigue el yelo / y se quajã las orillas del mar. Especialmẽte que quando los rios descargã su agua no salẽ derechos en alta mar: sino ladean se hazia las orillas: y por consiguiente se yelan las orillas por la mezcla del agua dulce: y puedẽ ser estos rios tan caudalosos: que entren tanto enla mar: que conellos se yele toda la costa: como vemos enel mar de Gothia: y enel mar pontico: de q̃n
libro de Ponto. dize Ouidio que estaua quajado. Esto es por los muchos y grandes rios que entrã eneſtos mares. Mas si tomamos la mar en alto lexos de costa: adonde el agua dulce es ya tragada y consumida: a buen seguro q̃ nunca se quaje: ni aya hõbre que pueda dar testimonio de auer la visto quajada / porq̃ es propriedad del agua õl mar q̃ ella de si no se quaje: assi como vemos q̃ el vinagre nunca se yela: y si me dizen q̃ el agua õlas albuferas que es agua sangrada del mar: algunas vezes se ha visto quajada: dire q̃ como es agua embalsada y tẽga ver tiẽtes õ todas partes: acuestã se a ella todas las aguas q̃ llueue y por la mezcla dellas se quajan las albuferas. Quanto mas q̃ diremos: q̃ como el agua llouediza es mas subtil que el agua marina: queda se encima: y aq̃lla tela es la q̃ se yela encima del albufera. E si las albuferas algunas vezes se quajan en sal / dire q̃ aquello mas les viene por la fuerça del sol: q̃ por la del yelo / la qual fuerça del sol si tiene poder sobre las eras del agua marina para q̃jallas en sal: no sera parte para quajar tan gran golpe de agua como ay enla mar. De mas de lo sobredicho ninguno me negara que la mar esta muy obediente al mouimiento dela luna: como luego lo prouaremos. Y es muy grã verdad q̃ anda la luna cada mes lunar quinze dias: sin poner se al rededor del mar de Gothia / que el vulgo dize la mar quajada. Y otros quinze dias al rededor del mar que le correſponde en contrario: con la continuaciõ de quinze dias arreo q̃ no se quita la luna de encima del mar de Gothia: que marauilla que la tenga en tal mouimiẽto: que no la dexe quajar: Especialmente que quando la luna anda enlos signos septentrionales: son muy pequeñas las crescencias delos ma-

res de aca. Por donde se puede arguyr/que por poner la luna enel septentrion donde anda:quasi toda su fuerça:se siente aca poco/ y ya q̃ el frio fuesse tãto q̃ bastasse a penetrar la mar del septentrion/la continuacion de seys meses de sol arreo sin auer noche entre medias que ay debaxo del Norte/ayudara ala virtud ỏla luna a tener que el mar no se yele. Y ỏlos otros seys meses primero y postrero tienen de claridad/y los quatro de en medio no son mas escuros:que la obscuridad que nosotros tenemos a dos horas de puesta de sol. Esto digo porq̃ no es tanta la ausentia del sol aquellos quatro meses que son de tiniebla / quanto es a nosotros la ausencia de dos horas despues de puesto/como adelante veremos. Lo que digo del Norte que vemos:se tenga por dicho del otro polo contrario que no paresce/debaxo delos quales dezimos:que no ay mar quajado/y por consiguiente no le aura enlas partes de en medio. Porque si ouiera de auer mar quajado enel mundo / no auia de ser quajado por calor / sino por frio. Y el frio que esta debaxo delos Nortes:no basta a quajar le por las razones ya dichas / escusado sera pensar que ay mar quajado en el mundo.

Capitulo.xxviij. Del fluxo y refluxo del mar oceano.

EL crescimiento y descrecimiento del mar oceano q̃ se dize fluxo y refluxo que haze el mar oceano cada dia dos vezes:es tã cierto y tan incierto:que delatino a todos los escriptores antiguos. De aquí dize Lucano. O causa que enel mar hazes tan grandes tumultos:qualquiera q̃ seas ya no te quiero inquirir. De modo que los que mas atinaron delos antiguos dixeron:que este fluxo y mouimiento ỏl mar procedia delas horas dela luna:mas ni dixeron el quando ni el como:ni porque razon. Solamente acertaron en dezir que aquel crescimiento y descrescimiento se hazia por virtud dela luna. Ora se sabe tan de rayz:quã de rayz se sabe el mouimiento que haze la luna. Para declaracion delo qual ayn que sea-

Lucan. libro. x.

mos vn poco larguillos:no daremos fastidio al lector:si dixeremos primero del mouimiento que haze la luna. Porque sin aquel no se puede saber el mouimiento del mar oceano:cō los estrechos del mar mediterraneo. La luna se mueue de oriente hasta que otra vez por debaxo dela tierra buelua al oriente donde partio:en espacio de veynte y quatro horas / como se buelue y mueuen todos los otros cielos. Y este mouimiento se dize diurno:o mouimiento arrebatado. Porque assi arrebata el decimo cielo al cielo en que va la luna/como vna rueda de molino arrebataria a vna hormiga que anduuiesse al contrario al rededor de ella. De mas de este mouimiento tiene la luna vn mouimiento suyo proprio:al contrario de este/ con que se leuanta del occidente/y de poco en poco procede hazia el oriente/y por debaxo de tierra torna al mesmo punto del occidente/del qual començo su proprio y natural mouimiento. E mientras la luna haze vna buelta de su mouimiento la haze dar veynte y siete buelras y vn tercio el primero mouimiento:no delandando ella lo que tiene andado de occidente a oriente. De manera que en veynte y siete dias y ocho oras anda la luna de su mouimiento proprio toda la redondez del cielo:y los dos dias/y dezisseys horas que faltā:para cūplir vn mes de treynta dias:anda de mas de su circulo para alcāçar al sol:el qual enel espacio que la luna acabo de cumplir su circulo no auia andado la duodecima parte del cielo. Porq̄ avn que partieron juntos dela posada dela conjuncion / que fue de vn mismo grado del zodiaca:caminando hazia oriente del mouimiento proprio de entramos/anduuo la luna tan ligera que al primer passo dexo atras al sol. Y acabo de veynte y siete dias y ocho oras boluio la luna al punto dela conjūcion:de donde partio conel sol:y no hallando alli al sol:no pudo hazer conjuncion:hasta que le torno alos alcances: andando en dos dias y dezisseys horas lo que en aquel espacio que ella acabo su circulo/ auia andado el sol hazia el oriente. De manera que de conjuncion a conjunciō a y treynta dias. Los quinze gasta la luna en crecer quando se va apartando del sol:

Digitized by Google

y los otros quinze gasta en descrecer: quãdo se torna a allegar al sol. Tambien es de saber que la luna anda de su mouimiẽto proprio hazia el oriente cada dia treze grados/y poco mas de vn sesmo de otro grado/y quinze grados es el espacio de vna hora. Porq̃ pues el zodiaco tiene trezietos y sessenta grados: y la luna le passa todo en vn dia: a cada hora son. xv. grados. Luego andara la luna hazia el oriẽte q̃tro quintas de hora y vn poco mas: digo de su mouimiento proprio. Porque no le falta sino poco mas de media quinta: para andar en espacio de vn dia vna hora cabal. De aquí se sigue que ni saldra/ni se pondra a vna mesma hora. Que si oy sale alas seys dela tarde/mañana no saldra alas mismas seys/por q̃ se tarda de salir el espacio de cielo: que en aquel dia ella anduuo hazia oriente/que son (como dixymos) treze grados y vn sesmo. Los quales reduzidos a tiempo hazen quatro quintas ó hora: y quasi media quinta/el qual espacio saldra mañana mas tarde que oy. Y el dia siguiente tardara otro tanto. De manera que en dos dias tardara ocho quintas/y dos sesmos de grado/delas quales las siete quintas y media son hora y media cabales/queda media quinta y vn tercio de hora. Al tercero dia saldra mas tarde/otro tanto como el primero. De modo que la tardança de todos tres dias seran doze quintas y tres sesmos: que son dos horas y media: y vna veyntena de hora. Desta manera saldra siempre mas tarde/hasta que torne al punto donde començamos la cuenta. Esto se ha de entẽder segun el medio mouimiento que haze la luna/con que se ygualan los mouimientos de todos los dias. Porque segun el mouimiento vero que ella haze/vnas vezes se dize tarda/y otras ligera. El qual mouimiento se yguala por el mouimiento que se dize medio/o medianero/como paresce en su tabla. De mas de esto es de saber/que allende del curso que haze la Luna en su mouimiento/ay otro que se dize ciclo decennouenal/que es el mismo que dezimos aureo numero. El qual fue inuentado por Dionisio Romano/para hallar las fiestas mouibles. Este se cumple en espacio

Alphonsi regis.

Digitized by Google

de dezinueue años. Cumplio se este postrero ala conjuncion del mes de março del año de mil y quiniétos y treynta y nueue. Y dende ella aca començó otro aureo numero. La razon deste círculo es: que acabo de dezinueue años buelue la luna a vn mesmo día del año solar. Porque no tiene otro respecto ni miramiento la luna del aureo numero: sino en cumplir todas las diuersidades de conjunctiones/y oppositiones y aspectos que tiene conel Sol en vn mismo día/grado y punto. Pongamos exemplo. Si la luna hizo ogaño la conjunctiõ enel primero día del mes / no hara la misma el año siguiente enel mismo día/sino antes o mas adelante. Lo mismo diremos delas oppositiones y los otros aspectos o miramientos con que la luna se mira conel sol. Y como estos no sean infinitos: es cierto que se comprehẽden debaxo de cierto espacio de tiempo: que son los dezinueue años que Dionisio Romano noto: enel qual espacio noto todas las diuersidades de conjunctiones: y oppositiones que haze la luna en respecto dl sol. Quiero dezir que acabados los dezinueue años: no haze la luna conjunction ni oppositiõ nueua: ni en día ni en grado ni en punto de todo el zodiaco: la qual enel espacio delos dezinueue años no aya hecho otra vez. Y avn que ala verdad el aureo numero es quasi hora y media menos de dezinueue años: por ser este poquito espacio tan insensible/dio Dionisio Romano dezinueue años cabales al Aureo numero. Mas avn que entonces se tuuo por poco/despues aca se ha sentido la diferencia. Porque de trezientos y quatro años en trezientos y quatro se varia quasi vn día: enel qual torna a tras el aureo numero del cyclo o círculo solar. Porque acabo deste espacio que tẽgo dicho: se anticipa el aureo numero al cyclo solar por espacio de veynte y tres horas y quasi media. Porque son veynte y ocho minutos y cincuenta y dos segundos/falta para hazer media hora cabal vn minuto y ocho segundos. Mas este yerro insensible enel aureo numero se corrige por el círculo magno que dizen del sol. El qual se cumple en espacio de quiniétos y treynta y dos años. Esta diferencia de tiẽ-

po es muy diferente delos onze minutos que por razõ del bissiesto se anticipa el sol delos equinoctios y solesticios. Esto se ha dicho aqui: para que sepamos todas las diuersidades de los mouimietos dela luna. Porque el mar oceano esta tã obediente ala luna: que anda conella: y porque allende dlas quotidianas crecientes o descrecientes que se dizen Ledonas o aguas menores/ y delas conjunciones y oppositiones equinoctios y solesticios: que se dizen Malinas o aguas biuas o pleamar: tiene diuersidades notables enel fluxo y refluxo: las quales por no ser infinitas andan en torno: digo que siguen al aureo numero dela luna. Quiero dezir q̃ acabados dezinueue años tornan a començar de nueuo. Assi como torna la luna a començar las diuersidades q̃ ha tenido conel sol enlos dzinueue años dl aureo numero precedente. El qual mouimiẽto por ser tan variable: fue ocasion que los inquisidores antiguos dla naturaleza desatinassen: hasta que el venerable Beda Anglo Saxon applicãdo la cuenta con la experiencia/ vino a dar fin dela verdadera causa del fluxo y refluxo del mar oceano. De manera que estos crescimientos/ o descrecimientos del mar estan muy pendientes del salir / o poner dela luna. La qual porq̃ no sale siempre a vna misma hora cada dia es cierto que estos fluxos y refluxos del oceano no tendrã cierta hora enel dia: por que tanto espacio saldran mas tarde: quanto la luna tardare de salir vn dia sobre otro/ que son como ya dixim̃os q̃tro quintas dl hora y vn sesmo de grado. Toda via entiendo del mouimiento medio ygualado / mas no faltara en que este crescimiento ha de começar tres horas cabales antes que salga la luna: salga quãdo saliere tarde o temprano: q̃ tres horas antes que salga sobre el orizonte: começara la primera creciente/ y tres horas antes que se ponga começara la segunda. Porque este fluxo y refluxo no tiene cuenta conel dia: ni cõ la noche: sino solamẽte conel mouimiento dela luna. Este es el crescimiento ordinario de cada dia que se dize Ledona. Al y otro que se dize Malina: que los marineros dizen aguas biuas: o pleamar. Y este se haze solamẽte dos vezes en

Beda. li. de natu. capi. 28.

cada mes lunar: comiẽça a vezes tres a vezes ̃tro dias antes dela cõiũcio: y otros tãtos antes dela oppoſicio. De modo q̃ a treze dias: o a veyntiocho de luna comẽçara el mar a crecer ſobre el crecimiento ordinario de cada dia. Põgamos caſo que tengamos los pies ſuyto ala orilla del mar/ y que con el creſcimiẽto ordinario ſubia el agua haſta las rodillas. A treze/ o a veyntiocho de luna creſcera ſobre las rodillas haſta los medios muſlos/ y quãdo deſcreciere no deſcrecera haſta los pies/ como el deſcrecimiẽto ordinario: ſino haſta las medias eſpinillas. A catorze o a veyntinueue creſcera delas medias eſpinillas haſta las ingles. Y deſcrecera no como el primer dia haſta las medias eſpinillas: ſino haſta el fin delas rodillas. A la conjunction o ala oppoſition creſce todo lo que enlas aguas biuas ha de creſcer. Y dela deſcreciente delas rodillas creſcera haſta el ombligo. Porque en todos eſtos tres dias precedentes ala conjunction y oppoſition: es mas lo que crece que lo que deſcrece. El dia ſiguiente que ſera dezyſeys o vno de luna: ya bayando por el tenor que ſubio. Quiero dezir que ſera mas lo que deſcreciere que lo que creſciere: haſta que a dezyocho o a tres de luna ſe torne a ſu creſcer y menguar ordinario. Verdad es que muchas vezes la ayudan a creſcer los vientos que dizen abalaſſios: que ſe engendran dela exhallatiõ de la miſma mar. Por cuya cauſa ſe anticipa a creſcer enlas conjunctiones y oppoſitiones: y dura deſpues dellas mas delos dias ya dichos. Otras vezes los vientos que dizen apogeos que ſon exhallationes que van dela tierra ala mar: la retardã que no rebuenda tanto por los rios y valladares. Mas eſtos vientos avn que ſean alguna parte de mas o menos / no ſon cauſa baſtante para quitar totalmẽte las aguas biuas o pleamar: que preceden alas conjunctiones y oppoſitiones dela luna. De mas deſtos punctos creſcen eſtas aguas biuas enlos equinoctios a diez de Março y treze de Setiembre. Y enlos ſoleſticios que ſon a doze de Junio y doze de Deziembre. En los quales ſi acontecieſſe la conjuncion o oppoſition / creſcera el occano mas que enlas aguas biuas delas conjuncio-

nes y opposiciones. Finalmente acabo ó dezinueue años aca
ba el oceano de hazer todas las diferentias de crescimientos
y descrecimientos que suele hazer en rueda. Porque si es ver
dad que el mouimiento que haze le haze por virtud dla luna/
razon es que acabe conella / assi como la luna a cuyo tenor se
mueue: en aquel espacio acaba de hazer todas las diuersida-
des de conjunctiones / y oppositiones que con el sol puede te-
ner. Queda que digamos que lo que haze el oceano: hazen to
dos los estrechos del mar mediterraneo. Especialmẽte como
dize Aristoteles: el estrecho que esta entre Italia y Sicilia. Porque el estrecho que esta entre la region Attica y la ysla ó Eubea assi es verdad lo que del se escriue: no aguardaua ala luna. Porque a manera de rio corria siete vezes a vna parte/ y otras tantas a otra enel dia. La causa desto no pudo alcan car Aristoteles inquisidor dela naturaleza. A nosotros no nos fatiga: porque ya no se mueue este estrecho: y porello le llamã Negro ponto: que quiere dezir mar muerto: no porq̃ este mas lerdo que el mar Egeo o archipielago ó donde se ceua: sino por q̃ comparado al mouimiẽto que antiguamente tenia: paresce que aora esta muerto: como los hõbres de oy se diran q̃ estan muertos: en comparacion delos sanctos antiguos. Esto assi presupuesto digo que llegando la luna por debaxo dela tier-
ra ala linea q̃ los marineros dizẽ Nordeste: q̃ dista del oriente por espacio ó tres horas: es plena / o plea mar como dizen los marineros. Tarda en descrecer el oceano seys horas: las tres antes q̃ salga la luna: y las otras tres despues de salida. Y lle gãdo ala linea ó Este: es media mantãe / q̃ quiere dezir que ha desmẽguado la mitad. Esta linea esta enel punto del orizõ te: y llegando ala linea del Sueste: que es tres horas despues de salida / es baxa mar. Porq̃ enella acaba ó desmenguar to do lo que auia crescido. Torna desde allí a crescer: y llegan-
do ala linea del Sur: que es la linea del medio dia / que passa por encima de nuestras cabeças a seys horas despues de sali da / ha crescido tres horas: y entõces se dize la mar Medía su gente: que quiere dezir que se ha leuantado la media crescẽte.

Li. de ad mirãdis.

Y dende a tres horas que llegara ala línea del Sudueste: que son nueue horas despues que salio/y tres antes que se póga: torna a estar plea mar: tan alta como estuuo tres horas antes que saliesse. Esta línea esta equidistante por entramas partes dela línea que dixímos. Nordeste: porque ella y esta es vn círculo entero: que parten la tierra y el ciclo en dos partes y guardan llegando ala línea del Oeste/que es quando se pone: esta media montante/que es media mẽguada: como estuuo en la línea del Este su contraria: quando salio por el orizonte. Tres horas despues de puesta: que es en la línea del Nordueste: esta baxa mar: como estuuo en la línea contraria del Sueste. Tres horas adelante llegando ala línea del Norte sur: q̃ es la misma que el Nadir del meridiano: que esta debaxo dela tierra en frente de nuestros pies: esta Media sugẽte: q̃ es medio crescida: como estuuo en su cõtraria la línea del Sur: que passa por nuestras cabeças. Tornando dende a tres horas que son nueue despues de puesta y tres antes que salga: de donde començamos la cuẽta: que es Nordeste: sera plea mar/como ya dixímos. Esta es la cuẽta ordinaria q̃ tiene la luna y el mar oceano: por donde se rigen los marineros. Resumiendo la en breue digo: q̃ Nordeste y Sudueste es plea o alta mar. Nordueste y Sueste es baxa mar. Sur y Norte Sur es media sugente: o surgente: que es media crecida. El Este y Oeste es media mõguante: que quiere dezir media menguada. De modo que nunca la mar esta queda: porque el fin de vna menguante es principio de otra creciente. Porque de vna creciẽte a otra passan doze horas: y de vna mẽguãte a otra passan otras doze. Las horas no son de relox/sino de naturaleza: por donde crecen y menguã: segun la luna se tarda mas o menos en passar el círculo del orizonte. Que sea la causa porque el mar Oceano baga este mouimiento tan reglado al mouimiento dela luna: no hallo yo otra razon: sino la diuersidad delos aspectos/cõ que la luna y el mar se miran. Pues es verdad que quando esta plea mar en vna parte: en el mismo tiempo es baxa mar en la parte contraria. Y quãdo comiença a crecer en vna parte: en el

mismo tiempo comiença a descrecer en la linea cõtraria/ y q̃n do en esta descrece: comiença a crescer en la linea cõtraria. E si esta razõ delos aspectos no satisfaze: diga otro lo q̃ mas supiere: q̃ cõ la charidad que dezimos lo que alcançamos: rescebiremos la verdad que nos enseñare.

¶ Capitulo. xxix. Del aguja de nauegar.

POr estes auemos dicho del crescimiento y descrecimiento del mar oceano: no saldremos del proposito si dixeremos vn poco dela aguja cõ que se endereça la nauegacion. Para esto es d̃ saber que la piedra yman tiene tal parentesco cõ la estrella d̃l Norte/ que por medio della se rige el arte del nauegar. El cabo dela aguja se ha de ceuar con la piedra. y porque la piedra tiene cola y cabeça: a se de mirar q̃ se ceue cõ la parte d̃la cabeça. La qual de derecho apunta al Norte: por cuya prueua suelẽ los marineros perder dos o tres agujas hasta que a poder de prouar/ aciertan en la cabeça de la piedra. Para esto dare les yo este remedio: que en vn relox de sol sacaran qual es la cabeça: digo que si esta en vna pared señalada la linea del medio dia: pusiessen allí junto vn caldero d̃ agua: y enel vn corcho delgado; y encima del corcho vna piedra yman: y derenla hasta q̃ pare: que ella meneara el corcho/ y quãdo parare/ señalen la parte que esta en derecho d̃la linea del medio dia hazia la parte del Norte/ que cierto es q̃ aquella es la cabeça dela piedra: y su contraria es la cola: y la parte derecha es el oriente/ y el lado yzquierdo es el poniẽte. Porque es cierto que qualquiera piedra yman parte el mũdo en quatro partes. Por dõde si se ceuasse el aguja cõ la cola: apuntaria al polo antartico/ y si se ceuasse conel braço o lado derecho/ apuntaria al oriente. y si conel lado yzquierdo/ apuntaria al occidente. Presupuesto que se ceua cõ la cabeça/ digo que los marineros tienen quatro vientos principales señalados de color negro. Entre estos señalan otros quatro equidistantes entre cada dos delos primeros de color ver

Digitized by Google

de/las quartas q̃ median entre los negros y verdes:pintã las
del color colorado/porq̃ a cada vno destos vientos parten en
dos partes/y assi hazen dezisseys. Las quales tornã a diui-
dir por medio. De modo que hazen treynta y dos diuisiones
q̃ dizẽ ellos quadrantes:o quartas de vientos. Porq̃ ocho re
partidos en cada quatro partes:hazẽ treynta y dos quartas:
q̃ ocupan todo el circuyto dela tierra y la mar. Y por estas q̃r-
tas se rigen los marineros/y avn estas diuidẽ a vezes por me
dias quartas. La figura y sitio destos viẽtos no la ponemos
aqui por la dificultad dela estampa/al que la quisiere ver re-
mitimos al sexto capitulo del quinto libro dla cosmographia
de Mõtio. Sola vna cosa dire que la piedra Yman no apũta
derechamẽte al Norte de qualquiera parte del mundo. Que
assi cõmo ay vnas vallestas que assestadas al blãco dã auies
so a vna mano o a otra:assi las agujas fuera dl verdadero me
ridiano: dan auiesso del Norte/y nordestean hazia el oriẽte:o
norvestean hazia el poniẽte. Y assi como ala vallesta se le ha d
añadir lo que da auiesso de vna parte o de otra/assi ala agu-
ja se le ha de añadir el nordestear hazia oriẽte. Y el norvestear
hazia poniente. Porcierto que es gran maravilla que aya en
el mundo vn meridiano fixo. En el qual el aguja mira dere-
chamẽte al Norte/y fuera de alli apunta auiesso. Este meri-
diano passa por la ysla de sant Antõ:q̃ es la mas ocidental d
las ysias de Cabo verde. Y por la tercera ysla delos Açores.
Las quales porq̃ se hallaró navegãdo hazia leuãte:se han d
cõtar desde el poniẽte. Dista este verdadero meridiano dl me
ridiano mas occidẽtal de España dozientas y quarẽta y dos
leguas. Dista del meridiano de Ptolomeo ciẽto y veynticin
co leguas hazia el poniente. En todos los otros meridianos
nordestea el aguja si la navegaciõ es del vero meridiano ha-
zia el oriẽte:y norvestea/ si la navegaciõ es del vero hazia po
niẽte. De manera q̃ el meridiano q̃ distare dl vero por espacio
d vn signo q̃ son treynta grados:nordesteara el aguja vna q̃r
ta de viẽto:y si medio signo:nordesteara media quarta/ y assi
lleuaremos la cuenta hasta la mitad. Otro tanto norvesteara

Digitized by Google

hazia ocidente. Quinze grados si se reduzen a tiempo es espa
cio de vna hora/si se reduzen a leguas es espacio de doziétas
y sessenta y dos leguas y media/dando a cada grado deziśie
te leguas y media por linea mayor/ qual es la equinoctial.
Luego estando el aguja enel paraje del meridiano que passa
por la ysla dela Ascension y por el rio de Palmas: y por Je-
lofe Abandinga Guinea: y porel cabo de sant Vicente en Es
paña y por Lisboa: y por la Coruña: y porel cabo occidental
dela ysla d̄ Yberniā: nordestea media quarta de viento. Está
do el aguja otros quinze grados adelāte enel meridiano que
passa por la ysla de Tristā de Acuña: y por la playa d̄ Alma
din: y por boca entre Bugia y Thunez/ y por Marsella: nor-
destea vna quarta de viēto. Estādo quinze grados adelante
por el meridiano q̄ passa por las sierras del azero/ y porel rio
de Mōdego por Cyrenes: y por Corintho: nordestea quarta
y media. Quinze grados adelāte porel meridiano q̄ passa por
el rio de sant Christoual: y entre las dos lagunas del rio Ni-
lo: y por Palestina y el cabo oriental dela ysla d̄ Chipre: nor
destea dos quartas. Quinze grados adelāte por el meridiano
q̄ passa por los baxos dela India y los baxos de Raphael: y
por la cōfluencia de Tigris y Eufrates: y por la parte ocidē-
tal del mar Caspio nordestea dos quartas y media. Quinze
grados adelāte por el meridiano q̄ passa por la ysla de Juan
de Lisboa y por la ysla de d̄ Blasco/ por la parte oriental de
Meca: porel cabo de Raso y por medio de Persia: nordestea
el aguja tres quartas de viēto. De aqui adelāte va disminu-
yēdo/ por lo q̄l quinze grados adelāte porel meridiano q̄ pas
sa por la parte oriētal delos baxos de Abre ojo/ y delas siete
Hermanas: y entre Batriana y Gedreosia: nordestea dos q̄r
tas y media. Quinze grados adelāte porel meridiano q̄ passa
por Calicut y porel reyno de Cambaya nordestea dos quar-
tas. Quinze grados adelāte porel meridiano delas ysias del
oro: y por la parte oriental dela Taprobana: q̄ se dize aora la
ysla Seylan: nordestea quarta y media. Quinze grados ade-
lante porel que passa entre el rio Coyracā: y el rio Popelen

Digitized by Google

enel ſino Gangetico:nordeſtea vna quarta.Quinze adelante
porel que paſſa por la parte occidental dela yſla ó Samatra:
que es Jaua mayor/y por el reyno de Berma/nordeſtea me
dia quarta.Quinze grados adelante por el meridiano q̃ paſ-
ſa por la parte oriental de Jaua la menor/y porel rio dela are
na: nordeſtea perfectamẽte el aguja que ni declina a vna par
te ni a otra.Por dõde los grados que ó ay adelante ſe toma
ren por la via del oriente:ſon como ſi ſe tomaſſen del meridia
no vero al poniente:y poreſſo dexo de nordeſtear:y va norue-
ſteãdo el aguja.Por lo qual ſi tomamos quinze grados ade
lãte porel meridiano que paſſa entre Catigara que ſe dize Si
lolo:y la yſla de Mendanas por medio dela regiõ delos Si-
nas:que aora ſe dize la China:norueſtea el aguja media quar
ta.Quinze grados mas adelante encima delos yſleos de Si
lolo/norueſtea vna quarta:aora ſe da la buelta por debaxo ó
la tierra dende el oriente al poniente:por lo qual no tẽdremos
cierta ſeñal para todos los meridianos.Quinze grados ade
lante:norueſtea el aguja quarta y media:y otros quinze ade-
lãte:norueſtea dos quartas.Otras quinze adelãte:norueſtea
dos quartas y media.Eſte meridiano paſſa cerca del rio del
ſpiritu ſancto:que es la vltima coſa que ala parte ocidental ſe
ha deſcubierto en tierra firme.Quinze grados mas bazia el
oriẽte por el meridiano que paſſa entre la nueua Galizia y la
nueua Eſpaña norueſtea el aguja tres quartas.De aqui ade
lante va diſminuyendo:por eſſo quinze grados adelante por
el meridiano q̃ paſſa porel obiſpado de Nicaragua norueſta
el aguja dos quartas y media.Quinze grados mas aca por
el meridiano q̃ paſſa porel Peru:y por medio dela yſla ó Cu
ba norueſtea el aguja dos quartas.Quinze grados mas ba-
zia el oriẽte porel meridiano que paſſa por la entrada ól eſtre-
cho de Magallanes por la tierra de Leon y por medio dela
yſla de ſant Juan:norueſtea el aguja quarta y media.Quin-
ze grados mas aca porel meridiano que paſſa porel rio dela
plata ala entrada del mar:y paſſa entre el rio dela Buelta y
Cabo blanco y por la tierra delos Bacallaos:norueſtea vna

Digitized by Google

quarta. Quinze grados adelante por el meridiano que passa por el rio Delgado: y el rio de sant saluador/y por la tierra del labrador/nornoreste a guja media quarta. Quinze grados adelante esta la linea del Meridiano verdadero/del qual començamos la cuenta/adonde el aguja mira derechamente al Norte. Para todo lo sobredicho es de notar/que las cartas de marear todas son falsamente descriptas. No por ygnorancia/sino para darse a entender alos marineros. Los quales no pueden nauegar sin rumbos: que son los vientos señalados por las lineas derechas q̃ estan enlas cartas. A do quiera que estos rumbos concurren/es señal que alli esta el aguja de marear. Estos rumbos no se pueden señalar sino en carta plana. Y por esso quando dezimos que responden dezisiete leguas y media por grado: entiende se por la equinoctial o su equiualente: que fuera de alli yra disminuyendo: assi como van disminuyendo las reuanadas de melon: que van angostando se mientras mas se allegan alos remates que son la frẽte y peçon. La diminucion deste espacio enseña Ptolomeo por numeros. Mas como esto sea muy dificultoso de saber/ora nueuamẽte Alonso de sancta Cruz de quien ya dixymos: a peticion del Emperador nuestro señor/ha hecho vna carta abierta por los meridianos desde la equinoctial alos polos/enla qual sacando por el compas la distancia delos blancos que ay de meridiano a meridiano/queda la distancia verdadera de cada grado. Reduziendo la distãcia que queda alas leguas de linea mayor. Ptolo. libro. 7. capitulo. 5.

Capitulo. xxx. Que el elemẽto del ayre es caliente.

Auemos dicho del ayre q̃ es humido mas q̃ el agua queda que digamos q̃ demas dela humidad q̃ tiene intensa/es de su naturaleza caliente/puesto que este calor es remisso. Por donde muchas vezes se dissimula tanto: y esta tan abscondido: que no solamente no paresce caliente/mas avn le juzgamos por frio. Esto paresce que pues

Digitized by Google

el ayre es caliente de sí/y enel estío toma calor estraño dela reuerueracion delos rayos del sol/y el mouimiẽto que suele ser causa de calor le auía de añadir mas calor. Y con todas estas causas de calor/sentimos el ayre frio: quando mouido con algun instrumento nos toca enel rostro. A esta question responde Macro. Disario Macrobiano. Y dize q̃ el elemento del ayre conel lib. 7. sa- mouimiẽto se torna viento: el qual con la impulsion que lleua tur. remueue el ayre circũstante: que estaua junto al rostro: y alas otras partes del cuerpo: y quitado aquel ayre sucede en su lugar aquel flato o viento mouido. Y por caliente q̃ este: no estara tanto como el ayre que estaua a rayz dela carne. Mas esto podriamos dezir/que andando passo a passo se quita el ayre y sale el caluroso ó vn ayre/y entra en otro ayre fresco que no tocaua ala carne: y por estar quieto auía ó estar mas frio que el ayre que haze el amorcador. A esta replica responderé yo: q̃ el flato o ayre q̃ es mouido conel amorcador toca al rostro con violencia y entra se de rendõ por los poros/que por la calor estan muy abiertos/por los quales vemos que sale el sudor/y conesta entrada que haze refresca al calor q̃ estaua mestido enlos poros: y avn que este ayre este caliente por su naturaleza y por la calor del estio: y por lo que cobra del mouimiẽto: comparado alo muy caliente que estaua metido enlos poros: parece que es frio. Esta entrada no la puede hazer el ayre circunstante: sino se mueue con esterior violencia q̃ por fuerça le haga entrar. Porque avn que los poros del cuerpo estã abiertos: no estan vazios ó ayre. El qual no dexara entrar al ayre quieto/sino entrare por la fuerça de algun mouimiento. Esto es lo que ami me parece hasta que vea otra sentẽcia mejor. De mas desto podria alguno dezir: si el ayre es caliente de sí/como vemos que enel ayre se engendra agua y nieue/granizo y piedra: lo qual no se puede engendrar en lugares calientes. A esto responderemos q̃ la frialdad del ayre donde estos effectos de frio se engendran: no es natural del ayre: sino frialdad estrãgera y aduenediza: como es aduenedizo el calor enel agua que bierue. Para entender esto se ha de saber que la re

uerueracion delos rayos del ſol calienta el lugar en q̃ reuerue
ran: y eſte calor q̃ produzen no es infinito: q̃ en alguna parte ſe
nece: dla qual parte adelãte no ſube aquel calor: luego reuerue
rãdo el ſol enla tierra: baze buyr al frio por dõde puede buyr:
que parte ſe mete enlas entrañas dela tierra / y parte ſubio en
alto: lo baxo pareſce enlos pozos y bouedas: q̃ mientras mas
calor baze mas frios eſtan: porque ſe encoge el frio a dẽtro bu
yendo de ſu enemigo el calor / el frio que buyo bazia arriba /
parece en la piedra y granizo q̃ cae en tiẽpo de gran calor. De
modo q̃ el calor occupa los lugares de en medio que eſtan jũ
tos ala baz dela tierra: y el frio buyẽdo deſte calor anda ſe por
los extremos: parte metido en lugares bondos / como ſon po
zos y bouedas: y parte ſe eſcapo por arriba: aquella q̃ eſtaua
leuantada dela baz dela tierra. Porq̃ cierto es q̃ no calientã
los rayos del ſol quãdo paſſan por algun lugar: ſino quando
ſe redoblã y reſurten dl cuerpo en q̃ topan. Y deſta manera el
principio del calor que dellos ſe engendra eſtara enla miſma
baz dla tierra: y aquella reuerueracion mientras mas ſube en
alto: mas ſe remite y afloxa: y mas va perdiẽdo la fuerça y no
calienta tanto como enla baz dela tierra: y miẽtras mas ſe ale
xa dla tierra menos calienta: como el fuego que miẽtras mas
ſe alexan del: menos calienta. La experiencia deſto vemos en
las ſierras: que por deſuiar ſe deſta reuerueracion: las vemos
neuadas enel eſtio. Que la reuerueracion que el ſol baze en
ellas: por ſer conuexas y combas reſurte a ſoſlayo: y por conſi-
guiente no las calienta: y tambien porq̃ careſcen dela chanci-
llacion o trauazon delos rayos: q̃ enlas tierras baxas ſe entre
xeren vnos rayos con otros. Y aſſi trauados ſe fortificã / lo q̃l
no ha lugar enlas ſierras altas: porq̃ los rayos que dellas re
ſultan: ſalen diſgregados a manera delos rayos del cubo dla
carreta: que mientras mas altos ſubẽ: mas ſe deſuian vnos d
otros: haſta que llegan ala piñeña: y ſuben ala ſobre cama de
la rueda. Por eſta razon avn que enel inuierno va el ſol mas
cerca dela tierra que enel eſtio: calientan menos los rayos: no
por mas: ſino porque reſurten oblicamente: y no ſe chancillan

Digitized by Google

ni se entreteren al retornar. Esto se vee enel pie ỏla llama que no quema tanto como la punta / porque enel pie van disgregados los rayos y enla punta vã entretenidos. Tambien es de notar que miẽtras mas fuerte fuere el calor: mas huyra el frio: y tã rezio puede ser el calor que haga huyr al frio mas que de passo: el qual frio por huyr apriessa va se assobrunãdo vno sobre otro de donde resulta el intenso frior. De aqui se sigue q̃ miẽtras mas calor hiziere enla haz dela tierra: mas frios esta rã los pozos: y mas frio estara el ayre del medio interstício / adonde se engendra la piedra y granizo / la qual no se engendraria: si estuuiesse aquel lugar tan caliente: como la haz dela tierra. Si aquel lugar del medio interstício / adonde huye el frio dela exhalacion dela tierra / se pudiesse ver: paresceria como vna techũbre de chrístal hecha en todo el circuyto ỏl ayre. Porque mientras mas huyo del calor: mas se apreto en si / porque el calor le tiene alli como preso: no consintiendo le entrar en su posada caliente. Este frio estara distãte ỏla tierra legua y media o dos leguas. Y poresso estara mas frio. Al contrario enel inuierno no estara tan frio / porq̃ como el sol biere la tierra con rayos obliquos atrauessados: no tiene fuerça para hazer huyr al frio. Y por consiguiente el frio esta esparzido y desparramado en mayor lugar / y poresso no esta tã frio como quãdo esta apretado y recogido en pequeño lugar. Antes assi como el calor le hizo huyr a tropel: por donde se junto parte cõ parte por huyr ỏ su enemigo el calor: assi enel inuierno toma la mano y haze del calor: lo q̃ el calor hizo del: que le haze huyr alos extremos: y por partes ỏ abaxo le haze meter enlos pozos q̃ estã baheãdo en inuierno. Parte subio ala parte del medio interstício: adonde enel estio auia subido el frio huyendo de su cõtrario. La experiencia desto no la tenemos por efectos q̃ nos la muestrẽ: mas priuatiuamẽte la tenemos. Porq̃ no vemos en inuierno los efectos del grã frio: que enel estio se engendrau. Cierto es q̃ si estuuiesse tã frio el ayre en inuierno como en estio / q̃ granizaria y apedrearia algunas vezes en el inuierno: como en verano estio y otoño. Y q̃ la piedra se congele

con mayor frio q̃ la nieue: no lo negara el q̃ viere que el oficio del frio es apretar. Por donde juzgara q̃ la piedra se engẽdro de mas frio q̃ la nieue: que esta tierna avn q̃ esta cõgelada. Y por consiguiente dira q̃ mas frio acudio al congelar del granizo o piedra que al de la nieue. Pues vemos que quando cae frio sobre la nieue: se para dura / y miẽtras mas yela sobre ella mas dura. Queda que digamos de donde procede este frio / pues q̃ el ayre es caliẽte de su naturaleza. A esto dezimos que las exhalaciones y euaporaciones del agua son frias y humidas: y las dela tierra son frias y secas. Estas dos maneras d̃ exhalaciones enfriã accidentalmente al ayre q̃ tocã. De aqui se sigue que sino saliessen estas exhalaciones del agua: ni dela tierra: no sentiriamos el elemento del ayre frio / fuera de vna qualidad fria que dela frialdad natural dela tierra y el agua se pegaria enel ayre vezino. Porque el calor que en la tierra y el agua sentimos enel estio: no es natural: sino aduenedizo / q̃ le prouiene dela reuerueracion delos rayos del sol. Los quales no tienen fuerça enel inuierno: porq̃ se redoblã obliquos y atrauessados: como no calientan tanto los rayos que salẽ del pie dela llama hazia los lados: como los que salen derechos dela parte de arriba.

¶ Capitulo. xxxj. Delas impressiones del ayre / niebla / rocio / mãna / miel / frescor / nuue / nieue / agua / granizo / piedra / trueno / relampago / y rayo.

Q Erando la opiniõ de Algazel que diuio el ayre en quatro tunicas: es de saber q̃ los philosophos le diuidieron en tres partes. La mas alta por estar junta al fuego: demas de su calor natural esta ñepre caliente. La mas baxa q̃ esta al rededor dela tierra y el agua: esta caliente por la reuerueracion delos rayos del sol. La de en medio que ni participa del fuego de arriba: ni dela reuerueracion de abaxo esta fria: no por su naturaleza: sino por el frio delas frias exhalaciones q̃ vã huyẽdo del calor como de enemigo. Esto assi

presupuesto el fuego esparze y enfancha los humores delos cuerpos que toca/ como lo vemos enel vapor q̃ sube dl agua que bierue:y enel humo del leño que se quema:assi es cierto q̃ tocãdo los rayos del sol al agua y alas tierras humidas/ las ha ỏ hazer euaporar y humear. Parte destos vapores se queda enla primera parte del ayre:y parte sube ala segunda: y algunos son tã subtiles / que penetrã hasta la tercera que es la suprema. Alos humos que suben ala tercera parte: nombra Aristoteles exhalaciones/en romãce los diremos humos calientes y secos:a manera del humo que sale del tiro de polvora. A vn que quando estos humos topan enel camino cõ nuues gruessas:no las pueden penetrar/ y poresso se quedan en la media region del ayre. De todas las impressiones amí parescer es la primera la niebla/ porque es vapor que sube menos que todos los otros:porque assi como el sol le soleuãto de la tierra o del agua:hallo el ayre circunstante frio/ mediãte el qual se començó a condensar y a encoger se y engrossecer se/ y por consiguiẽte a hazer se pesado. Por lo qual le fue forçado a caer/ y porque este vapor se leuanta por la virtud del sol / q̃ excede al frio / sigue se que enlas partes muy frias adonde se apoca la fuerça del sol:no osara alçar cabeça la niebla:porque el gran frio la haze estar queda que no se rebulla. De aqui se puede conuencer la opinion de Juan de Sacro Busto. Que dize:que debaxo delos Polos ay ordinarias y continuas niebias. La razon dize el contrario. Porque es alli tanto el frio enlos seys meses q̃ tienen de noche / que no dexara leuantar ala niebla/como vemos aca que de que amanescen los campos elados:no se leuanta niebla porque la reprime el grande frio:que haze la escarcha enlos campos/ y enlos tejados. Tã poco diremos que tiene tiniebla de dia. Porq̃ como el sol ande seys meses arreo sin poner se sobre la tierra que corresponde alos Polos:ya que baste al principio a leuãtar el vapor ỏ la niebla: antes de cincuenta horas la haze subir arriba o la consume:porque como anda el sol al derredor del Orizõte: entra le por los lados/ y assi le desgrega. Esta razõ conforma cõ

Mete. libro. 1.

Sphe. libro. 1.

Digitized by Google

lo que dize Plinio desta manera. Nebulas nec estate nec mã Plinio li
ne primo frigore existere. Que las nieblas no se leuãtã enel estio/ bro.2. ca
ni enel frio demasiado. El segũdo vapor se dize rocio el qual pitu.60.
se leuãta del calor que imprimio el sol enla tierra o enel agua.
Aquellos subtiles vapores no pudieron caer con la presencia
del sol: que los tenia enla primera region en forma de baho: y
avn passo sobre ellos la media noche: hasta que refrescados
conel fresco que comiença de media noche adelante / se con-
gelaron en gotas y por pesados cayeron y conseruaron se en
las yeruas y arboles. Este rocio quando se condensa y espes-
sa a manera de nieue hecha pelotillas como confitillos ó gra
geas: es el que dizen Mãna / que se congela especialmente en
los sauces. Y si antes que conel viento abrego se conuierta en
agua este vapor: se yela cõel viẽto cierço: se cõuierte en pruina
que es la elada que amanece enlos tejados y campos q̃ los
labradores dizen escarcha. Deste rocio que cae enel verano y
enel otoño hazen las abejas la miel: y delas briznas que estã
en medio dela flor hazen los vasillos de cera. De manera que
quando dezimos miel de xara o de romero: no auemos de en
tender que la miel se haga desta o de aquella flor: sino porque
se embasa eneesta o aquella vasija: que tal sabor toma qual es
la vasija en que se embaso. Y como enel estio se consume el va
por subtil: porel gran reflestero: y enel inuierno suben vapores
gruessos: y descienden en pluuia nieue o granizo. Y por consi-
guiente eneestos dos tiempos inuierno y estio: no cae el rocio
de que se pueda hazer miel: por esso las abejas conel instinto
natural que tienen a manera delas hormigas: a hazer prouí-
sion para el tiempo de necessidad/ hazen los vasillos de cera
para hinchillos de aquel rocio q̃ traen en sus piquillos. En
los quales sin metellos en sus corpezuelos se les torna miel/ y
si guardã aquel rocio enlos vasillos de cera: no lo hazen ó ca-
ridad: para que las castre su dueño: mas hazé lo por su proue
cho: para bastecer se ó aquel rocio enel verano para el estio/ y
enel otoño para el inuierno: coneste mismo rocio se empeçian
los peces de cõcha: que cae sobre las aguas y haze vna telica

Digitized by Google

blanca y de allí lo toman en aluoreando. La tercera impresſion ſe dize en latin algor:en romance le diremos el freſcor de la mañana. Eſte freſcor reſulta del frío delos vapores q̃ van huyendo del ſol al rededor dela tierra. Porque aſſi como el ſol anda en torno:aſſi aquel freſcor anda al rededor dela tierra. Y porque de media noche adelante ſe acerca el ſol hazia el oriente:poreſſo avn que caſi inſenſiblemẽte comiença eſte freſcor deſpues dela media noche. Y aſſi como vemos que el pol no va alançado del impeto dela eſcoba: aſſi eſte freſcor q̃ eſta leuantado por eſpacio de media legua ſobre la tierra:es alançado con los rayos del ſol:que le van quaſi barriendo al rededor dela tierra tan claramente:que ſi boluemos la cara al oriẽte antes que ſalga el ſol ſin que corra ayre/ ſentiremos aquel freſcor que nos toca enel roſtro/el qual ſino viniera huyendo del ſol/auia de eſtar al tiempo dela mañana mas templado/ que al dela media noche. Porque mas cerca tenemos al ſol enel alua que al hilo de media noche. La quarta impreſſion ſe dize nuue:la qual ſube a manera de niebla/como ſe vee en la mar y enlas cumbres delos mõtes/delos quales ſe leuantan vnos vapores a manera de babos:los quales ſubidos en alto ſe dizen nuues. Eſpecial quando ſon tocadas del viento que las lleua a vna parte y a otra. De aquí ſe conuence la falſa credulidad del vulgo:que pienſa que las nuues ſon vaſſas del agua que llueue. Y aſſi dizen que las veen coger agua del mar:y traen en teſtimonio alos que nauegan:que dizen q̃ a ojos viſtas las veen ſubir cargadas de agua. A eſtos preguntare yo:ſi pienſan que la nuue es coſa natural o milagroſa:ſi dixeren que milagroſa. Dire les yo que el milagro para que ſea milagro ha de acontecer pocas vezes / y no ha de ſer ordinario / de mas de otra condicion que no ha de ſer hecho ſin alguna diſpenſacion diuina. Ytẽ ha d̃ ſer tan ſobre natura leza:q̃ no baſte la virtud natural a hazer el tal milagro. Por donde vna coſa tan ordinaria como es las nuues bolar por el ayre y tan hazedera ala virtud natural / como es natural al fuego hazer ſubir en alto al vapor d̃l agua que cueze: no es ra

zon que digamos ser milagrosa. Por lo qual si me dizen que es cosa natural: direles yo que en que seso cabe: que hinchesse la nuue sus mangas de agua y no se quedasse hecha agua en el agua en que entrasse a henchir: Como vemos que la nieue se torna agua enel agua: y nunca quaja quando llueue sobre mojado: y ya que no se tornasse agua: en que seso cabe pensar que la nuue cargada de agua subiesse naturalmente alo alto: temiendo natural appetito para correr alo baxo: Otros muchos inconuenientes se podrian traer: mas para satisfazer ala opinion del vulgo bastan estos. La quinta impression se dize nieue/la qual se haze del vapor gruesso / el qual vapor antes se congela/que cõ el viẽto abrego se buelua en liquor ỏ agua. De modo que la nieue no es agua quajada: sino vapor quajado. De aqui es que mas presto se derrite el granizo y el yelo cõ el sol: que la nieue. Porque del yelo al agua no ay mas dela densidad y apretamiento que la haze yelo/el qual apretamiẽto se desfaze por su contrario que es el el calor. Mas la nieue porque no se hizo de agua/sino de vapor/tiene el sol dos trabajos en derretilla. El vno es ablandar la como ablãda el yelo. Y el otro es de cõuertir la en agua. Lo qual es cosa distincta dela blandura/el qual oficio es mas natural al agua que al sol/como vemos que mas presto se buelue en agua la nieue que se echa enel agua: que la q̃ se pone al sol. La nieue cae a copillos: porque como sea oficio del frio apretar: no pudo el frio apretar vn pedaço de vapor: sin que se desassiesse parte ỏ parte. Y assi se hizo pedaços: como vemos que deciende la nieue a copos vnos grandes otros pequeños segun que fue la q̃bradura del vapor que se apreto conel frio. Esta nieue se engẽdra en tiempo de frio: porque el vapor no tiene lugar de subir enla media region ỏl ayre: porque enel inuierno hallo frio el ayre dela primera regiõ. La qual regiõ como por estar fria quajo el vapor antes que viniesse a distillar se en agua: no cõsiente q̃ suba mas alto: porque luego cõ la pesadumbre q̃ tiene hecha de caer abaxo: y si quisiessemos dezir q̃ la nieue se engendra enla media regiõ: no iremos contra razon/q̃ ya dixímos

que enel inuierno la media region no esta tan fria como enel estio: porq̃ como el sol del inuierno no sea rezio/ no haze huyr al frio ala media region. Y desta manera no es inconueniente que se engendre granizo enel estio: y enel mesmo lugar se engendre nieue enel inuierno: pues es verdad que esta mas fria enel estio: que enel inuierno / por lo qual no apreto tanto ala nieue como al granizo. La sexta impressiõ se dize pluuia que es quando el vapor que se dize nuue / comiença conel viento a derretir se por las partes de abaxo. Esta pluuia se engẽdra enla media region del ayre: y muchas vezes enla primera / y entonces se dize Labrosceria / que quiere dezir impetuosa / quando caen gotas grandes / por la poca distancia del alto que ay de donde caen: porque quando caen de muy alto: parten se en gotas menores: porque de vna se hazen muchas / como lo vera el que derramare vn caldero de agua desde vna torre. Quãdo subio la nuue ala media region en tiẽpo d̃ estio: y allí se conuertio en agua: y el agua entonces se partio en gotas: y las gotas se elaron por el grã frio / descendieron enteras como lo vemos enel granizo / que es a vezes tã grande como auellanas y como nuezes: el qual si le derretimos en vna sarten al fuego: nos dara la grãdeza dela gota: la qual si cayera en agua: quando llegara aca: se partiera en mas de cinquenta gotas. Y por aquí sacaremos que tan grandes eran las gotas en que se distilaron las nuues / al tiempo que comẽçaron a gotear conel viento que las dissoluio en agua: y esta piedra o granizo es la septima impressiõ. Aquí es bien q̃ digamos q̃ haze la sancta yglesia fiesta solẽne: porq̃ neuo a cinco dias de Agosto: y no la biziera si granizara / siendo verdad que se requiere mas frio para q̃ se engendre el granizo: q̃ para la nieue. Mas el milagro esta eneste: que como la nieue se engendre cerca de la tierra porq̃ el ayre dela primera region esta frio enel inuierno: es cierto / q̃ si aquella nieue q̃ cayo a cinco de Agosto viniera d̃la media regiõ del ayre: cayera piedra o granizo. Añadiose al milagro que aquella nieue no cayo fuera de cierto lugar. La octaua impressiõ se dize rayo: ala qual acompaña el

Digitized by Google

trueno y el relampago: la qual se engendra desta manera. De la tierra suben vapores humidos y frios de natura de agua / y exhallationes calientes y secas de natura de fuego: los vapores suben en todo tiempo del año: las exhalationes subē solamente en el tiempo que reyna el calor / y por esso no caen rayos en el inuierno: porque entonces no coge la tierra calor bastante que pueda subir a la media region del ayre / sin que la abundancia del humor lo ahogue con tanta pujança como diez contra vno. Digo pues que quando la exhallation calientē y seca que es a manera de humo / subio hasta la media region del ayre: por huyr del gran frio que alli hallo / como quiē se esconde de su enemigo: quiso embolsarse en el cuerpo dūa nue que topo en el camino. La qual nuue como encerro dentro de si a la exhalacion caliente y seca: no le dexo salidero. Por que la parte de arriba por donde la exhalacion quisiera salir / estaua mas fria que la de abaxo. Por lo qual se vuo dē retraer la exhallacion al coraçon dela nuue: como aquella que huye delos extremos: el inferior por donde entro huyendo / y el superior por donde no pudo salir: por lo qual cada momento se va encogiendo en si: por estar en menos lugar y huyr de sus contrarios que son humedo y frio. A este encogimiento dē la exhalacion se sigue la fortaleza y abiuamiento delo calido y seco dela exhalacion / por el qual entrañamiento subitamēte se sigue llama: como se tornaria llama el humo de vn cantaro / si se metiesse en vna auellana / porq̄ no es otra cosa humo sino fuego esparzido. Quādo por el intēso encogimiento se hizo llama la exhallacion en el coraçō dela nuue: porque esta ya fortificada y adunada: tiene osadia de tomarse con toda la nuue con tal furor / y tal impeto: que subitamente rasga la nuue y haze camino: por donde pueda salir. Y porque la soga quiebra por lo mas delgado: las mas vezes sale el rayo por la parte de arriba dela nuue: la qual a vn q̄ esta mas fria esta mas subtil de romper: porque lo mas graue apesga hazia las partes de abaxo: a vezes rebienta la nuue por los lados / y vasse el rayo por los lados del cielo: a vezes (a vn q̄ pocas) rebienta

por las partes de abaxo: quando la exhalacion se quedo en la primera parte dela nuue: o porque no fue bastãte a subir adelante/o porque el gran frio la estouo: por lo qual rebento la nuue por aquella parte: y entonces sentimos el trueno mas recio: y el rayo tuuo camino y lugar de llegar ala tierra: especialmẽte si hallo montes o torres en que topar. Y algunas vezes entro cinco pies debaxo de tierra. Gran misericordia de dios es: que proueyo que entre diez rayos los siete saliessen por las partes ỏ arriba/y los dos por las partes colaterales dela nuue: y a penas el vno rebentasse por las partes de abaxo: porq̃ si todos cayeran hazia la tierra: mas hombres murieran ỏ rayos que de pestilencia: porque no ay trueno de nuue/sin que juntamẽte aya rayo y relampago: ni ay relampago de nuue: sin que juntamente aya trueno y rayo/y no ay rayo sin q̃ juntamẽte aya relampago y trueno. Porque estas tres cosas se hazen juntas en vn mismo tiempo. El rasgar dela nuue es el trueno: q̃ haze estruendo como quando se rasga lienço/y si paresce que aquel trueno corre: es que el ayre lleua aquel estallido: como lleua el retinte delas campanas. El rayo es aquella exhallacion caliente y seca conuertida en llama por el encogimiento en que el frio humedo la hizo estrechar. El relãpago es el resplandor del rayo. Como vemos que el resplandor de la candela es distincto del cuerpo dela llama. El rayo va culebreando/y assi paresce como vna culebra de fuego: no porq̃ sea tan largo/y con tantas buelras como trompeta: mas por que va tan ligero que parece culebra que va rosqueando: como si avn tizon encendido le diessemos buelras ligeras/pareceria lo mismo: que enel rayo paresce. Conduyamos que todas las vezes que oyeremos truenos o vieremos relãpagos de nuues/salio rayo/avn que porq̃ se fue por arriba no le vimos: y porque fue por los lados no llego aca. Digo que el relampago sea de nuue: porque muchos salen dela tierra en tiẽpo de estio. De manera que juntamẽte es el trueno rayo y relampago. Mas porque la vista antecede al sentido del oydo: poresso vemos primero el relampago: y dende a poco llego el

Digitized by Google

trueno:como parece quando las lauanderas lauan en luga-
res hõdos/los que estan mirando las vende lo alto/veẽ que
han dado con los trapos enlas piedras:y vende a poquito lle
go a sus orejas el sonido delos golpes. Esto es por vna regla
de philosophia q̃ dize. Que los objectos vienen alos sentidos
por sus especies que enel medio se multiplican:y entre todos
los sentidos el que mas presto rescibe es el dela vista. Pues
que marauilla:si el estruendo dela nuue que se rasga vna le-
gua y a vezes legua y media:y avn tan intẽso puede ser el ca-
lor: que se rasgue dos leguas en alto sobre la tierra / tarde en
llegar a nuestras orejas espacio de vna aue maria? El rayo
no es piedra: sino vna llama que no dura espacio de tres pa-
labras porque acabado el relampago no queda el rayo. De
manera que quando llega el trueno:ya tiene hecho el daño el
rayo:que rebento por la parte inferior dela nuue. Verdad es
que algunas vezes caen piedras quando caẽ los rayos:mas
estas piedras son muy distinctas dl rayo. Porque assi como
en la tierra por la conjuncion del vapor humedo y frio con la
exhallacion seca y caliẽte se engendran piedras y minerales/
assi acontesce que entre los vapores y exhallationes suba pol
uo por la violencia del viento: y se haga todo vna massa tan
empedernida por la fortaleza del fuego: q̃ aquel poluo se jun
te a vna parte y cayga conel rayo hecho vna pasta negra tan
dura como vna piedra. Y desta manera de piedra se ha visto
caer en muchas partes y yo la he visto. E si este poluo es d̃ na
tura ferrugĩnea:caera vna pasta d̃ hierro: como fue vna muy
grande de que haze mincion Auicena. Algunas vezes se han auero. su
hallado piedras dentro enel granizo grande cercadas de so- per. 2. me
la vna camisa de velo. Las piedras guijas que algũos amue teo.
stran por rayos:son piedras aguzadas por arte/ que venden
los embaucadores diziendo que son rayos:añaden a su men-
tira vna supersticion:que dizen que no caera rayo enla casa q̃
uuiere aquel rayo. Si al vulgo que esto cree:le preguntamos:
que ya que aquel fuesse rayo(lo qual es falso)de donde sabe
que no caera otro dõde aquel estuuiere:allegara conel autor

Digitized by Google

del vulgo cuyo nombre es DIZQVE al qual afamado au
tor dan tanto credito: que no ay razon bastante: que sea parte
para menoscabar el auctoridad de su DIZQVE. El reme-
dio natural del rayo es el lugar bayxo: porq̃ como el desciende
culebreando y no derecho: porq̃ le hazen descendir contra su
natural inclinaciõ: topa enlo mas alto que halla/ y assi estarã
seguros los bayxos. Otros remedios ay virtuales: que por vir
tud especifica defienden del rayo: como es el cuero del vitulo
Plinio.li marino: por lo qual dize Plinio que se acostũbrauã a hazer
bro.2. las tiendas delos reales delos pellejos del vitulo marino. Y
Et lib.37 en otro lugar dize: q̃ la Borgonia: que es el coral: resiste al ra-
cap'o.10 yo. Esto no es marauilla/ pues vemos la virtud dela piedra
yman y otras virtudes de piedras y yeruas. Tambien dize
Plinio.li el mismo Plinio que el laurel no es tocado de rayo. Demas
bro.2. destas impressiones que enel ayre se hazen: vemos q̃ algũas
vezes llueue tierra sangre leche y azeyte/ y acerca delos gẽti-
les tenia se esta manera de pluuia: por tan cõtra natura: q̃ Ju
Iulius.li lio Obsequente cuenta estas maneras de pluuia entre los pro
bro de p digios y mõstruos õla naturaleza. Como ala verdad sea vna
dig. cosa tan natural y tan conforme a razõ: como todas las otras
impressiones. Que assi como las aguas delas fuentes toman
el sabor y color delas tierras por donde passan: assi los vapo-
res q̃ suben en alto: tomã la color de las tierras de adonde su-
bieron. Ay vna tierra muy bermeja como es la tierra õ alma
gra y de bermellon. El vapor q̃ desta tierra subiere: sera de co
lor de sangre. Ay otra muy blanca: el vapor dela qual ymita
ala leche. Ay otra oleaginosa q̃ tira ala pringue del azeyte: el
vapor dela qual ymita al azeyte. Ay otras exhalaciones que
son puramente terrestres secas y frias/ las quales subidas en
alto: y apretadas con vientos que corrẽ cõtrarios: caerã a ma
nera de tierra: y assi no sera contra razon natural llouer tierra.
Tambien acontesce que el impeto grande del viẽto leuãte co
pia de poluo en vna parte y lleualo a otra/ y cessando el viẽto
llueue se aquel poluo. Y dizen los que no miran estas causas:
q̃ contra natura llueue tierra. Lo qual como dixe es tan natu

Digitized by Google

ral como llouer ranas y sapos: q̃ se engẽdrã enla media regiõ del ayre: assi como del calor y el humo se suelen engẽdrar enla tierra. Todas estas son marauillas de dios / para q̃ por ellas vẽgamos en admiració̃ de dios omnipotente hazedor de todas las cosas / y dela admiració̃ en conocimiẽto: y del conocimiẽto en estimació̃: y dela estimacion en obediẽcia: y dela obediẽcia en humiliació̃: y dela humiliació̃ enla fe: y della venga mos enla esperãça y paremos enla charidad: con q̃ amemos a dios por dios: y a nos enel y conel y porel.

Capitulo. xxxij. delos viẽtos y del tẽblor dela tierra.

PAra esto es de saber: q̃ a manera de animal reguel da la tierra. Quiero dezir que los spiritus que estauan encerrados enlas concauidades dela tierra / como no pudieron estar en pequeño lugar: buscaron salida / como la busca el regueldo que no cabe enel cuerpo del animal. Assi los vientos son vnos regueldos que haze la tierra: los q̃ les suben hasta la media region del ayre que dixímos q̃ esta muy fria: por lo qual no puede subir de alli: y por consiguiẽte remanchasse alli hazia los lados / como el humo q̃ topa enla techumbre y se quiebra hazia los lados: vnas vezes se acana la hazia vn lado: y otras vezes se parte en dos partes contrarias: y otras vozes se redobla en circulo ỏrramado por todas las partes del circuyto. Desta misma manera el viento q̃ sube dela tierra: se q̃ebra enel medio interstitio o media regiõ: por q̃ por la dẽsidad y espessura del frio no la puede passar: por lo q̃l se remacha alli y se torna ala tierra. Y si ala repercudida q̃ haze enla tierra: viene ỏl oriẽte llamase Euro o Solano: si viene del poniẽte: llama se Zephiro Fauonio o Gallego: si viene ỏl medio dia llama se Austro o Abrego: si ỏla parte ỏl norte llama se Boreas o Cierço. Cada vno ỏstos tiene dos a sus lados ỏ manera q̃ son q̃tro los pr̃cipales: y ocho collaterales segũ la cuẽta ỏlos ãtiguos. Quãdo dos viẽtos cõtrarios se topã: como dos buenos luchadores: no pelean pecho cõ pecho: sino pecho a

sobaco: porq̃ cada vno quiere tomar a su enemigo por la parte mas flaca: y esta es la causa porque dos vientos contrarios quando se topan hazen toruellino: y andan al rededor. Algunas vezes este regueldo que haze la tierra: esta tan encerrado enlas cauernas dela tierra: que no puede salir facilmẽte. Y como el calor del sol penetre algo del cuerpo dela tierra: resuelue las humidades delas concauidades. Y como no cabẽ juntas con las exhallaciones en vn lugar / no salen remissamente como los ordinarios espiritus o resuellos: de que se hazen los vientos. Mas con el demasiado apressuramiẽto no se dã espacio: y quieren salir a tropel: dela manera que sale el estornudo del cuerpo del hombre. De manera que podremos dezir que los vientos son los ordinarios regueldos: y el trẽblor es el estornudo que haze la tierra. Si hinchimos vna alcanzia de agua / y la ponemos al fuego liuiano poco a poco sale por la abertura el vapor. Mas si soldamos el agujero y la ponemos a fuego rezio: antes que passe vna hora saltara y se hara pedaços: porque a manera de estornudo saldra subitamente el vapor: que el calor del fuego auia leuantado del agua / assi cõmo diremos que tambien estornuda el vapor dela castaña / q̃ se echo entera enel fuego. Porque el humor dela castaña conuertido en vapor no cabe en tan pequeño lugar / como es en la carcara. Tambien estornudan los huenos que se ponen a rezia lumbre: quando no se les quiebra vn poco la carcara: para que por la abertura salga el vapor / que no puede caber en forma de vapor en pequeño lugar. Desta misma manera dirẽmos que estornuda la tierra el demasiado vapor: que el calor del sol engendro en sus concauidades. Y assi como el hombre da vno y dos y tres y quatro y mas estornudos / assi la tierra haze vno y dos y tres y quatro y mas temblores: quãdo estornuda. Mas es de notar: que si estos estornudos no salen derechamente hazia la haz dela tierra / sino hazia los lados: porq̃ muchas vezes andan de concauidad en concauidad los vapores espessos / dlas menores en las mayores. Entonces se dize propriamente trembor dela tierra. Mas sino hallaron con-

Digitized by Google

cauidades alos lados para enſancharſe: ſino derechamẽte ſa
lieron ala baxo dela tierra: eſte tal eſtormudo ſe dize Terremo-
to o euulſion o empellon/cõ que la tierra ſe alça tan alta/que
ſe quita de vna parte: y por grande eſpacio notablemente va
por el ayre a viſta de ojos y ſe paſſa a otra. Por donde acon-
tece hazerſe montes/y valles donde no los auia. Acõtece cer
rarſe vnas fuentes y abrir ſe otras: hundirſe pueblos y que-
brarſe las peñas/ y mudar ſus caminos los rios/ y retraerſe
por vna parte la mar y enſancharſe por otra/y otras coſas ſe
mejantes aeſtas. Los temblores y terremotos ſuelen acaecer
quaſi ordinariamẽte alas coſtas de mar y enlas yſlas: por la
abundancia del humor que el calor dl ſol ſuele reſoluer en va
por/enlas partes ſecas que eſtan lexos de mar: pocas vezes
acontece temblar la tierra. Mas ſi precedieſſen tres o quatro
años de ſeca que ſe reſquebrajaſſe la tierra: y tras ellos ſuſce-
dieſſen otros tantos de agua: y tras ellos ſuſcedieſſen grãdes
calores: luego ſe ſeguirian temblores y terremotos. Eſtos pe
ligros con los rayos vientos y torvellinos nos eſtan dando
bozes: que velemos que no ſabemos el dia ni la hora/en que
nos hã de llamar. A vn coneſtos peligros y otros muchos q̃
cercan al hombre: no falta quien ſe acueſte muy deſcuydado:
q̃ hiziera ſino vuiera peligro enla vida y murieran todos los
hombres muerte ſegura: Probablemente ſe puede penſar: q̃
amaran a dios con amor mercenario: y no fueran buenos de
voluntad haſta las ſeñales antecedentes y preparaciones/q̃
alas muertes naturales ſuelẽ preceder. Mas toda via como
quiẽ alarga vn poco el plazo: la immẽſa miſericordia de dios
aſſi como ordeno quel rayo no tuuieſſe que ver con los luga-
res baxos: aſſi quiſo que no tocaſſe enlos hombres humildes
de coraçon. Exẽplos antiguos y modernos tenemos de mu-
chos hombres ſoberuios: que ſubitamẽte murierõ de rayos/
y no leemos ni auemos viſto ni oydo: que hombre humilde y
deuoto y ſeruo de dios aya muerto de rayo. Y con todo eſto
quiſo que alos rayos precedieſſen ſeñales: porq̃ todos ſe aper
cibieſſen: q̃ ſon los ñublados negros de Mayo Junio Julio

Digitized by Google

Agosto y Setiembre. A los terromotos quiso tambien q̃ les precediessen señales: q̃ son si la mar se alça sin viento/si las aues andã aturdidas por tierra. Si el agua delos pozos sale turuia. Y finalmẽte precede vn estruẽdo y zũbido de ayre: y enlos hombres precede vaguido de cabeça y debilitació delos miẽbros: para q̃ si quiera cõ estas señales se prouean: y les pese del mal passado: y enmiẽdẽ lo por venir.

Capitulo. xxxiij. Delas cometas q̃ enel ayre parescẽ.

RAzon es que digamos ya dela suprema region del ayre: enla qual se engendran las cometas / que son vnas exhalaciones que salen dela tierra calientes y secas. A vn que de parte dela gruessa corpulencia que tienen: son inflamables. Estas cometas a vn que algunas vezes parezcan en otros tiempos: propria y ordinaria y naturalmente parescen enel otoño/enel qual suben basta la suprema region del ayre. Porque el calor del otoño es bastante a hazer subir estas exhallaciones calientes y secas. Y la media regiõ del ayre no esta tan fria enel otoño: como dixymos que esta enel estio por lo qual facilmẽte la penetra y se passa ala suprema regiõ/ adonde no corre viento. Enel estio no pueden subir por dos causas/la vna porque el gran calor dl sol las esparze y no las dexa subir congregadas: para que en su corpulencia puedã rebir flama: la segũda porq̃ ya que el calor no las esparziesse / el gran frio dela media regiõ no las dexaria subir ỏ allí. Enel verano tampoco subirã: porque como el calor del verano: venga sobre el frio y humedad dl inuierno: harto tiene q̃ hazer en enxugar la humedad del inuierno passado: y en quebrar las puntas del frio/ especial los dos meses primeros. Março y Abril: y assi no le queda fuerça para engendrar enla tierra exhalaciones calientes y secas: que suban en alto. Enel inuierno esta claro q̃ no se engendran estas exhalaciones / y ya q̃ se engẽdrassen: enla humidad ỏmassiada y el frio circunstãte ala tierra se abogarian: y nũca alçarian cabeça: que las que suben

enel estío suben esparzidas ⁊ subtilizadas y metense enla con cauidad dela nuue: de donde salen ya hechas rayos. Queda luego que la materia dela cometa suba en otoño: quãdo el sol tiene fuerça para sacar la con su calor: y hazella subir en alto / y no es tan intenso el calor q̃ enel camino la esparza: y el frio d̃ la media regiõ esta ya remisso: q̃ no resiste tanto al calor. Por lo qual se esparzio hazia baxo y no fue tãta su resistencia: q̃ impidiesse el passo ala exhalaciõ que subia por virtud del calor. Assi como vemos subir por las chimíneas paueras cẽteillas ⁊ hojarascas. Esta materia de cometa despues que ha penetrado ala media region del ayre: anda conel mouimiento del elemẽto del ayre: que anda en torno cõtinuo al tenor d̃l mouimiẽto del cielo. Esta materia se inflama: lo vno porq̃ es seca y caliẽte. Lo segũdo porq̃ el ayre es caliẽte de suyo: y alli no tiene quiẽ le enfrie. Lo tercero por el mouimiento del ayre / el qual mientras esta mas alto es mas ligero. Este mouimiẽto no sufre los vapores de que se hazen las nuues. Porq̃ el mouimiẽto enrarefce y arrala el cuerpo. Y como la nuue sea cuerpo espesso no puede permanecer en la suprema region / dado q̃ los vapores frios y humidos subiessen alla. Cõcluyamos luego: q̃ solamẽte se engẽdrã cometas enla suprema regiõ. Y avnq̃ cometa en griego ἀστὴρ cõmẽ tãto dezir como crinito en latin y encabellado en romãce: solamẽte se llama la cometa crinita / q̃ en medio es espessa: y alas ozillas es rara dela suerte q̃ los pintores pintã al sol cõ cabellos o rayos al rededor. Si lo mas grueso desta cometa estuuiere pẽdiẽte hazia baxo: dize se cometa caudata o cõ cola. Y si las partes subtiles estuuierẽ hazia la parte de abaxo: y las gruessas ala d̃ arriba: dize se cometa barbata. Qualq̃ra destas cometas o esta queda o se mueue: si se mueue va de oriẽte a poniẽte al mouimiẽto circular del elemẽto d̃l ayre: a cuyo tenor se mueue. Que lo q̃ dize Seneca que algunas vezes se mueue dela parte del Norte al medio dia: y d̃ ay va para el occidente: y otras vezes del Norte hazia el oriente. Esto no se puede entender: sino dezimos que entendio Seneca delas cometas lucidas que se encienden enla primera re- Seneca. quest. na. libro. 2.

Digitized by Google

gion del ayre:o si entẽdio delas que verdaderamẽte son cometas:que se engẽdran enla region suprema del ayre/ demos la causa que el mismo seneca da: que la materia dela cometa se estaua queda a manera ỏ vn copo largo de estopa:que si se comiẽça a encẽder por vn cabo va corriendo la llama hasta que mar todo el copo. Y desta manera parece que corre/como ala verdad este queda. Quãdo la materia dela cometa esta queda/es porq̃ se cesua dela materia inflamable que todo el tiempo q̃ esta queda le sube/no obstãte que si mucho tiempo esta queda la cometa: atribuyremos la causa de su permanẽcia a alguna estrella que encima le corresponde / la qual tiene dominio sobre la inflamacion ỏ aquella materia enel lugar que esta la cometa. Esto digo porque se han visto cometas durar en vn mismo lugar vno y dos y tres meses / como el año de mil y quatrocientos y setẽta y vno en Polonia duro vn mes. Y enel año siguiẽte otra duro dos meses. Otras cometillas ay enla primera regiõ del ayre quasi junto ala tierra que parecẽ estrellas q̃ corren. Estas a vn que son dela misma exhalacion que las otras cometas/la gran calor las disgrega: y corren al mouimiẽto del viento. Las quales no començaron a correr quando començaron a parescer/ antes poresso se encendierõ: porque auia ratillo que las traya el viento de aca para alla/ y de aquel mouimiento se encendieron y corrieron:hasta que el fuego consumio la materia. De las otras grandes que se engendran enla suprema region:dize Lucano. Que denuncian mutaciones de reynos. Esto es porel effecto:porque segun dize Plinio. Las cometas denotan grandes vientos y estios y diuersas y grandes mutaciones del ayre. Esto parece/ porq̃ las cometas no subirian sino estuuiesse muy inflamada la tierra:dela qual facilmente se inflama el ayre y del ayre la colera delos hombres:y ala inflamaciõ ỏ la colera siguẽ se las yras/ las impaciencias / los enojos y el poco sufrimiento de vnos a otros/ alas quales cosas siguen se las discordias:y alas discordias siguense batallas y alas batallas siguen algunas vezes mutaciones de reynos. Y poresso dixo Lucano. Mutans

Luca.libro.1.

Plinio.libro.2.

Digitized by Google

tem regna cometem. Que la cometa denota la mutacion de los reynos. Lo que algunos dizen que las cometas denotan muertes de príncipes: no lo fundan en otra razon: sino en que el ayre alterado por la cometa que denota pujança ó inflamacion: mas presto altera la compleion delos delicados que de los hombres rezios: y porque la delicadez delos cuerpos resulta dela delicadez delos mantenimientos/ y los príncipes comen manjares mas delicados que los hombres de baxa suerte/ poresso dizen que denotan muertes de príncipes. Y si diresse alguno que el ayre alterado no altera alos cuerpos de príncipes en quanto príncipes: sino en quanto cuerpos delicados mantenidos con manjares subtiles/ y poresta razon no denotaran mas la muerte delos príncipes: q̃ de qualquiera otro delicado y mayormente delos niños y enfermos. A esto responderan que es verdad que la cometa lleua juntamẽte muchos delicados y muchos niños y muchos enfermos. Mas especialmente tiene dos causas para denunciar muertes de príncipes mas que de otros. La vna porque no ay cuerpo que tã presto se altere como el que tiene ordinaria contienda consigo mesmo: quales son los cuerpos acostũbrados a muchos mãjares: porque es averiguado que de todas las enfermedades naturales y estrañas no mueren tantos: como de la enfermedad q̃ toman los hombres por sí: q̃ es la gula: contra la qual fuera dela dieta no ay medicina. Y porq̃ delos diuersos mãjares q̃ los príncipes comẽ resulta enlos estomagos ordinaria batalla campal: no assoma por aculla el ayre alterado: quãdo les dize sed presos: especialmẽte si biuẽ la vida holgada: q̃ antes q̃ el calor natural gaste lo q̃ le han dado: apelmazã otro sobrello. La otra causa especial es: q̃ como los príncipes cõciben en sus pensamientos muy grandes cosas: por el enojo q̃ tomã delos estoruos que les impiden: se les enciende la colera/ y tanto puede predominar este humor: que totalmente desate la armonia de todo el cuerpo: a cuya solucio se sigue la muerte. A esto atajaran los príncipes con la buena razon: que es no tomar enojo por las cosas q̃ buena y justa y razonablemẽte no

Digitized by Google

pueden auer. Y ſi los principes hazẽ eſto: quanta mayor razõ es q̃ los ſubditos reprimã ſus appetitos ỏ voluntad: pues ya que los quiſieſſen poner en obra: junto con la razon les falta el poder. Deurian porcierto los hombres ſacrificar ſu querer al ſeñor del poder: q̃ es dios omnipotente q̃ todo lo q̃ quiere/ puede poner en obra quãdo quiſiere.

¶ Capitulo. xxxiiij. del Iris o arco/ Halõ o cerco/ Parhelio o ymagẽ/ Galaxia o camino de leche.

Antes que nos deſpidamos del elemẽto del ayre/ digamos quatro impreſſiones que enel acontecẽ. La primera ſe dize Iris en griego: en romãce arco. Eſte ſe haze dela repercuſſion delos rayos del ſol: quãdo biere ala nuue por la parte ỏ abaxo. Por lo qual no pareſce arco al medio dia: ſino es enel mes de Deziembre: que entõces como va el ſol baxo: ſi ay nuues negras ala parte del Norte / al medio dia las coge el ſol por debaxo: avn q̃ toda via ſe vera mayor antes o deſpues de medio dia. En todos los tiempos del año puede auer arco dos vezes al dia: enla mañana pareſcera el arco al poniẽte: y enla tarde parecera ala parte de oriẽte. Por que ſiempre pareſce el arco ala parte contraria del ſol: porq̃ reſulta dela reuerueracio delos rayos del ſol. Mas no qualquer nuue baſta a redoblegar los rayos del ſol: porq̃ aſſi como el vidrio no reſurte los rayos dela coſa que en derecho le mira: aſſi la nuue ſubtil no haze arco delos rayos del ſol. Y aſſi como enel plomo avn q̃ ſe reſurtẽ los rayos (porq̃ no le penetrã) no ſe parecen: aſſi en ſola la nuue negra avn que reſurten los rayos del ſol: no ſe pareſcen/ y aſſi como enel vidro que tiene el betun de plomo a las eſpaldas: ſe repreſenta la ymagen dela coſa que tiene en frente: aſſi para q̃ el arco pareſca: ha de auer vna nuue que ſe derrita en rocio / que ſea lucida y eſpejada a manera de vidro/ y otra alas eſpaldas deſta eſpeſſa/ que por la eſpeſſura pareſca negra. De modo que la nuue que ſe derrite en rocio tiene la vez del vidro: y la nuue negra que eſta de-

Digitized by Google

trae:tiene la vez del plomo que es el betun del espejo. Estando assi estas dos nuues dispuestas:y hiriendolas el sol por debaxo:redoblanse enellas los rayos del cerco del sol y hazen el arco:y porque este arco se haze ala mañana o ala tarde/estando el sol sobre el orizonte:porque avn no es puesto: y el centro del cuerpo del sol apunta de derecho al centro del arco: tanto estara el centro del arco debaxo del orizonte/quiero dezir que el centro y punto de en medio que ymaginamos enel arco/tanto descendira debaxo dela tierra/quanto estuuiere el sol sobre el orizonte:que es sobre la raya redonda en que se corta el cielo y la tierra. A esta causa no parece todo el arco entero sobre la tierra:ni avn la mitad/la qual pareceria si se hiziesse el arco:quando esta puesto el medio cuerpo del sol:porque entonces assi como el centro del sol esta puntualmẽte enel orizonte/que es el circulo redondo:en que se determina la vista enla ̃ tura que parece del cielo y la tierra:assi el centro del arco por estar en derecho del centro del sol:estara enla parte contraria del orizonte. Y desta manera partir se ha el arco por medio/y estara el medio sobre la tierra y el otro medio debaxo / si alla tuuiere la nuue rosçida y la negra:en q̃ se redoblen los rayos: y sino:no hara mayor arco de quanto espacio duraren las nuues que hiriere el sol por las partes inferiores delas mismas nuues. De aqui se sigue que si todo el cuerpo del sol estuuiere sobre la tierra:que sera menos que medio arco el que parescere. Porque assi como se coresponde centro con centro el dõ arco conel del sol:assi se coresponde cerco con cerco. Luego si es verdad que tanto quanto sube sobre el orizonte el cẽtro dõ sol: tanto baxa debaxo dela parte contraria del orizonte el centro del arco. Tambien sera verdad que no puede baxar el centro del arco debaxo del orizõte sin que juntamẽte baxe mas dela mitad del arco conel. Queda aqui vna dubda y es:que si es verdad que los rayos que salen del cuerpo del sol se redoblã enlas nuues dela manera que auemos dicho/porque no se redoblã todos:sino solamente los que salen delas orillas dõ cirçuyto dõ cuerpo del sol: Y si todos se redoblassen:no pareceria

figura de medio arco: sino figura de medio plato o de vn ter-
cio de plato segun fuesse el altura del sol sobre el Orizonte. A
esto dezimos/que segun regla de Perspectiua el rayo dere-
cho nũca se redobla enla nuue: por mas espessa que sea. Y por
esso los rayos que salen dela intima parte del cuerpo del sol/
no se redoblan: porque salen derechos: por lo qual segun mas
o menos / en fin fin passan la nuue. Como vemos que end
tiempo de fiublo avn que no se parezca el sol/ay claridad/la
qual no vuiera: si los rayos derechos no penetraran las nu-
ues/como penetran las vedrieras. Mas los rayos obliquos
que salẽ dlas orillas del sol: como flacos sin fuerça: no las pue
den penetrar: y pozesso se redoblan y tornan atras: y assi se pa
resten porque las nuues no los dexan passar adelante. Por
lo qual el arco no representa mas delas orillas del sol/cuyos
rayos por flacos no pueden passar adelante / que si passaran
como passan los rayos derechos / nunca se viera el arco end
mundo. Las colores del arco son tres. La primera de partes
de dentro es punicea de color de granos de granada. La se-
gunda es verde/la exterior es purpurea: que es lo que en ro-
mance dezimos rosado o colorado escuro. La primera color
esta biua como mas cerca del centro del sol / la qual produze
de si la verde por la disposicion dl aspecto con que desde aca
la miramos / la verde produze ala rosada por la misma ra-
zon. De modo que si nos llegassemos junto ala nuue no ve-
riamos color alguna. Item el arco no esta a todos en vn mis-
mo lugar: que avnque tiene respecto conel sol que apunta cen
tro cõ centro: segundo respecto tiene conel ojo del que le mira.
Por lo qual en rigor de hablar podemos dezir: q̃ dos hõbres
avn que esten juntos no veẽ el arco en vn mismo lugar. Por
que la linea visual del vno no es la misma que la del otro: sal
uo que parece q̃ esta en vn mismo lugar por la poca distancia
q̃ ay de vn hombre a otro. Mas si estos hõbres estuuiessen do
zientos o trezientos passos vno de otro: y señalassen conel in-
strumẽto que dizen Ballestilla: la altura: y con mõtes o torres
o bedificios altos los lados dela cayda del arco: verian clara

Digitized by Google

mente la diuersidad delos lugares:en q̃ le vieron:no por mas
fino por la diuersidad dela disposicion delos aspectos cõ que
miramos el arco. Exemplo desto tenemos enlos cuellos dlas
anades pauos y palomas torcazes/cuyas plumas en diuer-
sos aspectos muestran diuersas colores. Lo q̃ auemos dicho
del arco auemos de entẽder d̃ otro segũdo representado porel
primero. Puesto q̃ el segũdo como traslado de otro traslado
no tiene las colores tã biuas como el primero. Eneste segũdo
se mudan las colores delos extremos quedando se en medio
laverde porque la color de granada es la exterior:y la rosada
es la de dentro / en fin se representa al reues por vna regla de
Perspectiua:que representa lo de abaxo arriba: assi como ve
mos enel espejo de luna honda: que representa la frente enel
lugar dela barba:y la barba enel lugar dela frente. Algunas
vezes ay tres arcos:porque assi como el segundo fue reuerue
racion del primero/assi el tercero sera reuerueracion del segũ
do. Mas ha de tener muy buena vista el que pudiere ver las
colores amortiguadas del tercero arco. Esto mismo que aue-
mos dicho del arco del sol:dezimos tambien del arco dela lu
na:que dela misma manera se redoblan los rayos dela redõ
dez dela luna que los del cuerpo del sol. Este porque aconte-
ce de noche: pocos le paran mientes. Ay otra impression que
en griego se dize Halo:en romance la diremos Era redonda
o cerco. Este cerco se haze enla parte superior dla nuue. Pue
de se hazer en todo tiempo y en todo lugar:a qualquiera ho-
ra del dia y dela noche encl sol y enla luna. Finalmente Ha-
lo es el cerco que haze el sol o la luna enla nuue rala y esparzi
da:q̃ tienẽ debaxo. Este cerco al parescer es muy mas peque-
ño que el arco:no porque el sol o la luna que le hazen estẽ mas
pequeños de parte de arriba que alos lados del mundo: quã
do hazen el arco:mas porque la cosa vista viene adelgazãdo
hasta dar enla niñeta del ojo / y como el sol y la luna vengan
desta manera a nuestra vista:mientras mas baxaren / haran
menor cerco hasta q̃ vengan a entrar por vn agujerito de vna
punta de aguja. Este cerco se haze quãdo el sol o la luna hierẽ

la nuue ſubtil de partes de arriba: y como penetrã las partes de en medio con los rayos derechos: y no penetran la circunferẽcia cõ los rayos obliquos q̃ ſalen delas orillas: queda blãco lo de en medio y obſcuro el cerco del rededor. Y porq̃ los rayos del ſol ſon fuertes para eſparzir la nuue ſubtil: por eſſo pocas vezes pareſce cerco enel ſol/enla luna parece mas vezes: porq̃ ſus rayos ſon debiles para diſgregar y eſparzir la nuue por rara q̃ ſea. Lo miſmo haze otro planeta qualquiera quando ſe aparta del ſol y la luna: eſpecialmente Venus: q̃ es el q̃ dezimos luzero. Ay otra impreſſiõ q̃ ſe dize Parhelio en griego: en romance ſe dira ymagen o ſemejança del ſol/la qual ni ſe haze enla parte baxa dela nuue como ſe haze el arco/ ni en la parte alta como el cerco: ſino alos lados dela nuue. La q̃l nuue ha de ſer denſa y muy eſpeſſa y muy vezina de conuertirſe en agua: quiero dezir: q̃ eſte en tal diſpoſiciõ/q̃ no le falte ſino muy poquito para començar a derretirſe en agua. Si en eſta diſpoſicion mira el ſol ala nuue cerca y de lado / imprime enella como en eſpejo ſu ymagen. Aora ſea el ſol de dia / aora la luna de noche / dela manera q̃ vemos aca q̃ ſe repreſenta en azero acecalado y en eſpejo. Y finalmẽte ſe repreſenta enel agua: quãdo no ſe parece el ſuelo. Deſta manera ſe repreſenta la ymagen del ſol enlos lados dela nuue: que eſta muy vezina de cõuertir ſe en agua. Porq̃ ſi del todo eſtuuieſſe ya cõuertida caeria por ſu peſadumbre: y no podria conſeruar la ymagẽ. Lo q̃ dezimos dela ymagẽ del ſol/auemos de entender dela Luna/que dla miſma manera ſe repreſenta q̃ el ſol. Julio Obſequẽte ygnaro deſta philoſophia: entre los prodigios y mõſtruos q̃ eſcriue: pone q̃ pareſcierõ dos ſoles y dos lunas. Plinio dize q̃ enel cõſulado d. Gn. domitio y. L. Amnio. pareſcierõ tres ſoles. Mas eſto fue q̃ la tercera ymagen fue repercudida dela ymagen primera / como dixymos del arco traſlado de otro traſlado. Deſta manera ſe podrian contar por Parhelios los tres ſoles que parecieron enla natiuidad del ſeñor. Mas porque la naturaleza ſirue a ſu criador. Digamos que aſſi como el eclypſe dela paſſion fue milagroſo: aſſi

Plinio. libro. 2.

Digitized by Google

el parhelio dela natiuidad del.S.fue milagroso:porq̃ sin que se representasse el sol en nuue propinqua y vezina de conuertirse en agua/apparecieron tres soles.Los quales se juntarõ en vno: para que hasta las criaturas corporeas diessen testimonio del misterio dela sanctissima trinidad en vna essencia diuina.La postrera impression se dize en griego Galaxia: en romance la diremos Camino de leche:porque en latin se dize Tlia lactea. No porque sea de natura ỏ leche/sino porque es blanca de color ỏ leche.Este camino es la confulgencia de muchas estrellas:que estan muy conjunctas enel octauo cielo. Las quales por estar muy juntas: embian los rayos como chãchillados y trauados/y entretexidos a nuestros ojos. Por lo qual llegan tan confusos a nuestra vista:que a penas se distinguen vnos de otros. Como si mirassemos dende lexos vna pintura q̃ dizen foːmiculada:en q̃ vuiesse muchos lazos y mucha menudencia de bueltas y rebueltas/q̃ dexassen muy poco blanco:si esta pintura estuuiesse en alguna distancia:quando llegasse alos ojos:llegaria tan confusa/que apenas se distinguiesse enella parte de parte.Desta misma manera las estrellas que estan en aquel circulo lacteo del octauo cielo:quando llegan a nuestra vista vienen tan juntos y tan entretexidos los rayos que de si echan:que nos parece que esta aquel circulo vañado de leche. Aristoteles quiere que aquellos rayos se resciban en exhalacion calida y seca:y que ỏ alli resulte la confusion dela confulgencia delos rayos entretexidos. Mas esto no es necessario/que con solo estar el ayre sereno: no dexara de parescer la Galaxia / avn que no aya exhalacion calida ỽ seca en que se aya de rescebir:con tal que no sea impedido el ayre con la lumbre mayor dela luna: porque esta impression que se dize Galaxia/no es pura impression como las otras que auemos dicho. Porque pues siempre apareSce en vna misma correspondencia del octauo cielo: es cierto que depende de las estrellas avn que se magnifiesta enel ayre.A este circulo llama el vulgo el camino de Sanctiago/ engañado porel vocablo, Por que como en griego se dize

Aristo.libro meteo.i.

Digitized by Google

Galaxia:piensa que quiere dezir Galizia. La qual en latin se dize Calecia. Y como esta Santiago en Galizia que es vna casa de peregrinacion la mas antigua de España (segũ dizen ellos) quiso dios señalar enel cielo el camino de Santiago ó Galizia. Como si la Galaxia estuuiesse siempre en vn mismo lugar: y correspondiesse a vn mismo sitio dela tierra: y no viesse la buelta conel mouimiento dl cielo. Esto es lo q̃ cree el vulgo: el qual assi como es amigo de fabulas: en especial delas q̃ conforman conel nombre: assi no es habil para examinar los inconuenientes dela falsa credulidad como aquí: que ya que aquel circulo no se mouiera: no paramientes en que se podia andar medio mundo debaxo del/el qual si vuiera de ser la señal del camino de Santiago/pudierã los peregrinos dar mil leguas al sesgo: sin salir dela via Galaxia. Deurian por cierto dar tanto credito y defender con tanta perseuerancia los buenos consejos que oyen enlos sermones: los preceptos morales: y el regimiento de sus familias: quanta credulidad dan y con quanta pertinacia defiendẽ la diabologia que sembro satanas: para coger a su tiempo falsa esperança / presuncion de carcoma/conclusion de chistes/prouança de DIZQVE. Y sobre todo descuydo de vida.

Capitulo.xxxv. Del Pollux y Castor que los marineros dizen Sant Elmo.

LA vltima impression que enel ayre se haze: dizẽ los griegos Polideuces. Los latinos Pollux y Castor/en romance la diremos muy desseada. Esta es vna exhalacion delo grueso del humo que va dela tierra / y pelea con la frialdad del ayre dela noche: y alli se encoge y espessa enla primera region del ayre: quasi júto ala tierra. Quãdo este fuego encendido halla algun cuerpo en que se pegue detiene se alli hasta que se cõsume. Este fuego no quema/assi como la luz del sol aclara y no quema. Dize Plinio/que los marineros llamã a este fuego Pollux y Castor/q̃ es el signo

Plinio libro.2.

Digitized by Google

de Gemini. Si viene solo dizen que es mala señal y llamanle Helena: por esso dixo propertio. Cadida felici solunte vela thoro. Quiso dezir que viniessen acompañados. De todo esto dize Plinio que el no halla razon: porque la naturaleza repuso la causa enel seno de su magestad. Este fuego parece enlas antenas y enlas picas delos soldados: como alli dize Plinio. Añade que algunas vezes resplandece enlas cabeças de los hombres. Vergilio dize: que apparecio sobre la cabeça de Julio Ascanio. Y Titolinio dize: que apparescio sobre la cabeça de Seruio Tullo seyto rey delos romanos. Yo tengo en mucho que los gētiles pensassen y escriuiessen que significaua algun prodigio: mas espantome de Jacobo Philichio hombre christiano y philosopho: q̄ porque el no halla la causa dste fuego que resplandece y no quema: dize que es señal de gran prodigio. Alla verdad no significa mas esta impression que las otras. Porque es tan natural como ellas / dstas se han visto algunas vezes enlas tormentas de mar y enlas de tierra. Viernes a cinco dias d. Enero de. Mo. Dxxxviij. yuan vnas labradoras de Toledo a Olias y otros labradores conellas: q̄ yuā de vender pan dela Calahorra: y a prima noche enel camino arreboluiose vn poco el ayre: y vieron arder las orcias de sus bonicas en que yuan: y los palos que lleuauā y los sombreros / y si alçauan el braço: se les encendian las manos y no se quemauan. Essa misma noche vieron esta claridad en Olias enla casa del muy magnifico señor Diego Lopez de Toledo comendador de Herrera dela orden de Alcātara / y el señor Antonio Aluarez de Toledo hablando otro dia deste claror hablo se juntamente dello que auia acontescido alas moças y Labradores / y vn hombre de Olias que se dize Alonso d̄ sa rinas dixo que vna noche yendo a sus paruas: se le encendio la boca de ablentar: q̄ lleuaua enla mano: y q̄ espantado yua corriendo: y mientras mas aguijaua: mas se le yua encendiendo: y que en fin llego al fuego y no le quemaua. A esta manera de fuego llaman los marineros sant Elmo / que es vn santo que suelen inuocar enel tiempo dela gran tormenta. Este

Vergi. libro. 2.

Liui. li. 2

Super libro. 2. plinij.

Digitized by Google

fuego o claro: salte en la tierra del humo q̃ se encoge con el ayre frio de la noche. En las riberas de los rios por la exhalacion del agua se encoge este humo: y por consiguiẽte resplandece/ porque no es otra cosa humo: sino fuego esparzido. Los q̃ no saben esta causa: piensan que es otra cosa/ y dizẽ que aquello que resplandece es carbunco: que sale de noche a manera de la luciernaga. En los reales de guerra parece este fuego assi por los continuos humos/ como por el calor de la mucha gente. En las naos se engendra del humo de la misma nao/ y del calor de la gente encogida en poco lugar. Y quando se leuanta tormenta se espessa este humo: y torna se a remachar bazia baxo con los vientos/ y andando a vn lado y otro/ topa en lo mas alto que halla: como son las antenas. Lo que dize Plinio/ que vna lumbre sola es mala señal/ diremos que es tanta la tempestad que se leuanta: que aboga a la exhalacion: aunque toda via por la parte que mas la acossa parece: y quando ay dos: es señal que en el ayre ay abundancia de humo grueso: y por consiguiente significa: que es bastante para consumir la materia de la tempestad/ y porque el numero cierto parece cosa de regla: digo que a vezes ay tormenta/ sin que parezca este fuego: y a vezes con vno solo: ay poca tormenta/ y con dos ay mucha. Desto daran testimonio los que han nauegado muchas vezes. Nosotros para nuestra licion sacaremos q̃ assi como este fuego no quema/ assi la gracia y ilustra al alma: y no la consume: y assi como viniendo solo no es buena señal/ assi el que no corresponde a la ylustracion de la gracia con que dios le llama: y le illustra en el tiempo de la tentacion/ no se escapa de la tormẽta: que el diablo le vnde. Mas quãdo ay correspondẽcia: q̃ es acudir a las inspiraciones con la voluntad eficaz: libramos hemos de la tormenta: porque a la eficacia de la voluntad se siguen los medios: y a la posicion de los medios consigue el fin desseado.

Plinio, libro. 2.

¶ Capitulo. xxxvj. En q̃ se arguye el elemẽto del fuego puesto que ni se vee ni se toca como los otros.

Porque no tenemos experiencias del elemẽto del fuego: como tenemos dela tierra del agua y del ayre no faltaron algunos que dixessen: que no auia elemento de fuego. Mas estos no eran philosophos: porque aunque los philosophos no le vean en si: vean lo en las cosas naturales: quando se disoluian y desatauã en sus partes. Los vulgares niegan el elemento del fuego/ porque le ymaginan como fuego de carbõ o de llama: y piensan que si uuiesse sphera de fuego sobre el ayre junto al cielo: que ya que no se viesse de dia por la presencia del sol/ alomenos se veria de noche. A la opinion destos dezimos: que assi como el ayre no termina la vista/ porque es tan raro que no para la vista enel: sino penetrale y passa adelãte hasta topar en cuerpo espesso: q̃ no le pueda passar: como es el cuerpo de vna pared: assi la vista no puede parar enel elemẽto del fuego porque es diez vezes mas raro quel ayre / y si la vista passa al ayre con raridad de ciento/ mas ligeramẽte passara al fuego: que tiene raridad de mil. Y poresso no parece: el qual si tuuiera la densidad y espessura de la tierra/ no dexaria passar la vista: y pareciera como parece la tierra. Mas como digo es diez vezes mas raro y subtil que el ayre/ y el ayre con ser mas gruesso / no se dexa ver delos ojos/ muy menos se dexara ver el fuego/ que es mas subtil diez tanto que el ayre. Esto ordeno dios que dispone todas las cosas suauemẽte/ porque pudiessemos ver el sol y las estrellas. Las quales no vieramos: si el fuego fuera tan espesso: q̃ para ra enel la vista de nuestros ojos: como para enla densidad de vna pared: que no vemos lo que esta detras della. Digamos pues que si el ayre por ser subtil no se vee: muy menos se vera el fuego: q̃ es diez tãto subtil sobre el ayre. Digo mas q̃ no solamẽte no se puede ver por ser tan subtil: mas avn no encẽderia vna estopa q̃ allí le pusiessen: porque assi como dixímos: q̃ el ayre avn q̃ es mas humido q̃ el agua: por la mucha raridad y esparzimiẽto ỏ sus partes: no moja las cosas q̃ tocã enel: assi el fuego es tã rarissimo y tiene tan desunidas las partes: q̃ assi como el ayre siendo sũmamẽte humido no moja: assi el fuego Sapiẽ. 8.

avn q̃ es ſumamente calido no quemaria: por la grandiſſima extenſion y deſparzimiẽto de ſus partes: aſſi como vemos aca que el calor que produze el fuego enel ayre circunſtante: quãdo eſta diſgregado: que ſe va alexando de la llama que le produze no quema. Pongamos vn exemplo. Tomemos diez o veynte hebras de açafran: cierto es que eſtando juntas: eſtan muy coloradas: y ſi las molemos porque ſe eſparzierõ las partes que eſtauan juntas: tornan ſe de color amarillo / y ſi aquel açafran eſparzimos en todo el eſpacio de vn ladrillo: tornaſſe de color de paſa / y ſi enel eſpacio de vna meſa: pierde totalmẽte el color que tenia. Aſſi el fuego mientras eſta mas eſpeſſo y condenſado: calienta mas: que quando eſta deſparzido y deſparramado: y tã ſubtilizado que no tenga parte cõ parte. De aqui ſacamos que tanta ſera la ſubtileza y eſparzimiento del fuego en ſu lugar / pues que eſta diez vezes mas ſubtilizado que el ayre. Por la qual ſubtileza no quemara la eſtopa que allí le puſierẽ / como el ayre por ſu eſparzimiento nunca la mojara: avn que ó verdad ſea diez vezes mas humido q̃ el agua. De manera que el fuego que eſta entre el ayre y el cielo / no ſolamente no quemara la eſtopa: mas no tiene neceſſidad ó materias combuſtibles en que ſe ſuſtente a manera ól fuego material: de que vſamos aca: porque aſſi como la tierra y el agua y el ayre no tienen neceſſidad de nutrimentos eſtraños ó que ſe mantengan: aſſi el fuego elementar no depẽde de ceuo eſtraño en que biua: que aſſi como los otros tres tienen ſu vida en ſus qualidades ſin tener ojo a otra materia / aſſi el fuego elementar biue por ſi ſin q̃ ſe ceue de otra materia. Eſte fuego elementar es para el ornamento del mundo. Y porque eſta tã alto que no ſe pueden ſeruir del los hombres: quiſo dios dexar aca materias y vaſijas ó fuego: para que ſin leña ni azeyte ni ſebo ni cera le pudieſſemos guardar a muy poca coſta / como ſe guarda enlos pedernales.

¶ Capitulo. xxxvij. Del fuego material: de que vſan los hombres.

Digitized by Google

Pues auemos dicho del fuego elemental: razõ es que digamos vn poco dl fuego material: y vsual: de que vsan los hombres. Primeramente este fuego q̃ que aca vsamos: no es puro elemento de fuego: porque nunca le tenemos en propria forma de fuego. Para esto es de saber / q̃ la cosa combustible que el fuego puede quemar: es la morada en que el fuego parece. Y tanto mas o menos muestra sus propriedades enlas tales moradas: quanto ay mas aparejo para mostrar tal o tal propriedad / como es resplãdecer o quemar o consumir. Cierto es que mas resplandece en vna morada pingue: como sebo cera y azeyte / que en vn leño o carbon. Tambiẽ es claro / que quema mas enel hierro que enla caña hera. Si assamos enlas brasas liuianos e hígado: tendremos enla mano los liuianos recien sacados del fuego / y no podremos tener el hígado sin que nos queme. Osaremos sacar del fuego vn carbon encendido: y no osaremos echar mano d̃ vn hierro ardiendo. Mucho mas tiempo tendremos la mano enla llama: que enel carbon encendido. No por mas sino por habitar el fuego en mas dẽsa y espessa / o en mas rara y mas esparzida materia. Vengamos agora a saber que cosa es llama. Digo que llama es vna exhalacion y euaporacion que sale a manera de humo del cuerpo pingue: que es el que tiene gordura o grossura o otra humedad combustible. Este humo que sale por virtud del calor / todo aquel espacio que sale cogido y amõtonado: siendo enuestido de fuego se torna llama. De modo que la llama de que aca vsamos: no puede estar sin aquella exhalacion o humo gruesso: q̃ sale dela cosa combustible que el fuego cõsume. Por lo qual en acabando se aquella euaporaciõ: queda el leño hecho ascua sin llama: o el paulo q̃ le falta cera sebo o azeyte. Y si me dizen que sale llama dla ascua quando la soplan / digo que el aliento dl huelgo o el ayre del fuelle o auentador que entro enel ascua / resurtio como pelota dela pared: y salio encendido del ascua. Y tanto dura la llama enel ascua: quanto acaba de lalir aquel ayre o huelgo / q̃ violẽtamẽte metimos. Y poresso es muy mala de sacar se la

Digitized by Google

llama dela ascua maciça / que no tiene resquebraduras / por q̃ no puede penetrar el soplo el cuerpo maciço: ⁊ assi no resurte con llama / como no aura quien saq̃ llama del hierro ardiẽdo: porq̃ no podra meter el soplo enel cuerpo del hierro / para que de alli salga encendido y enuestido de llama. De manera que no es otra cosa la llama: sino vna exhalaciõ o euaporaciõ combustible aparejada para ser presa dl calor: y actualmẽte enuestida del calor del fuego. El qual calor sin la tal euaporacion no resplandesceria / como no resplandesce el fuego que esta junto al cielo / por no tener subjecto: en quien patentemente pudiesse mostrar sus effectos. E si me preguntan / porque esta llama tira mas hazia arriba: que alos lados o abaxo / dire que el calor del fuego: que por ser mas liuiano que el ayre / quiere subir sobre el ayre / la sube consigo. Como vemos que el humo sube consigo centellas y pauesas por el caño dela chimenea: y por esta causa la llama es mas larga que ancha: por que el calor solamente enciende la exhalacion que halla congregada por el camino que el sube que es el derecho. E si me dizen que porque esta llama no es tan larga quan larga es aquella euaporacion o humo que sale dela cosa pingue / dire que de aquella exhalaciõ ha subido dos o tres dedos / o mas: segun el anchura del cuerpo q̃ humea ancha o angostamẽte: de alli adelãte se esparze y desparrama y despide parte ỏ parte: de tal suerte / que el calor no es habil para coger y congregar ala euaporacion esparzida / para que del y dela exhalacion resulte vna llama tan continuada: quanto se continuare aquella euaporacion pingue o humo que sube. Mas si ponemos vn papel que diste dela llama espacio de vn xeme: aquel humo o exhalacion topa en aquel papel y como el calor se va produziendo enel ayre primero / y de alli enel ayre segundo: y del enel ayre tercero hasta llegar al topamiento dela exhalacion: enciende la exhalacion: y della se enciende el papel / y en el papel se produze otro fuego mayor que el que estaua enla llama dela candela / ⁊ si sobre aquel papel pusiessen otro papel en deuida distancia / se encenderia por la misma manera

que el primero. Y assi se podrian poner papeles hasta el cielo. y se encenderian. Y si se pusiessen alos lados en otra tanta distancia: no se encenderian: porque la exhalacion yria desparramada: y el fuego como quisiesse tirar derecho hazia arriba por su liuiandad: remissamente callentaria los lados. Podria alguno preguntar que como es el fuego mas liuiano que el ayre/ pues el ayre es transparente: que no encubre lo que esta otras del/ y el fuego es tan denso y espesso: que no se trasluze/ de adonde es manifiesto / que si se pone vna candela delante de otra / la llama dela candela que estuuiere mas junta ala pared hara sombra. Porq̃ la llama dela segunda candela alumbrara otro tanto como la otra: y el espacio dela pared que toma la llama dela primera: no estara alumbrado mas de cõel resplandor dela misma primera candela. Porque el resplandor dela segunda candela topo enla llama dela candela primera y no la pudo passar por ser mas dẽsa y espessa que el ayre. Poresta razon no se arguye que el fuego material de que vsamos: sea mas pesado que el ayre: porque no se sigue la pesadumbre dela opacidad o escuridad del cuerpo sombrio / ni la liuiandad del trasluzimiento. Que si esto fuesse assi: dariãse muchos inconuenientes enlas cosas elementadas: enlas quales vemos que las transparentes y claras q̃ se trasluzen: pesan mas q̃ las opacas y sombrias que no se trasluzen: como claramente lo vera el que quisiere pesar ygual cantidad d̃ vna y d̃ otra: si pesare vn pedaço de cañabeja con otro tanto de vidro o christal: hallara que pesa mas el vidro o christal: avn q̃ la cañabeja sea cuerpo sombrio q̃ no se trasluze: y el vidro o cristal son cuerpos transparẽtes q̃ se trasluzẽ. Luego el trasluzir se o no trasluzir se no sera causa d̃ liuiandad o pesadũbre. Por lo qual no diremos: q̃ poresso la llama del fuego es mas pesada que el ayre: por que se trasluze el ayre: y la llama cubre al cuerpo q̃ esta detras della. Mas poresso es mas pesado el ayre q̃ el fuego/ porque el ayre participa mas de materia que el fuego: y las partes dela materia estan mas raras y mas esparzidas enel fuego: que enel elemento del ayre. Algunos pẽsarõ q̃

assi como se crian animales enlos otros elemẽtos/ansi se crian enel elemẽto del fuego. Mas lo q̃ dizẽ dela Salamandra: yo creo q̃ es falsedad:porq̃ no ay hõbre q̃ la aya visto enel fuego. Que lo q̃ della escriue Plinio q̃ cõel cõtacto apaga el fuego/ no se sigue poresso que biua enel:como no se sigue: el agua apaga al fuego:luego criase o biue el agua enel fuego. Antes quiero sentir el contrario:como paresce de aquello q̃ en otro lugar dize. Si fuesse verdad lo que dizen los magicos: que la Salamãdra apaga el fuego/ya lo auria Roma experimẽtado. Yo querria saber de que becbura es la Salamãdra:q̃ Plinio dize q̃ es semejãte al lagarto. Antonio de librixa dize q̃ es la Salamãquesa:z si ella es:es muy grã burla lo q̃ dizẽ dela Salamãdra:porq̃ la salamãquesa por experiencia se ha visto: q̃ buye del fuego como qualquier otro animal. Una cosa marauillosa podremos dezir deste elemento / que se engendra de solo mouimiento / lo qual no se dira de ninguno de todos los otros.

Plinio.libro.10. capi.77.

libro.29. capi'o.4.

Capitulo.xxxviij. Del numero y orden y mouimiẽto delos cielos.

Acabada la regiõ elemẽtar razõ es de subir a hablar delos cielos/pues q̃ entre todas las criaturas puramẽte corporeas:ellos son los q̃ pregonã a bozes las magnificẽcias de su criador:segun aquello q̃ dize el psalmista Los cielos recuentã la gloria de dios:y entre ellos el firmamẽto es el q̃ da testimonio delas obras diuinas. Este nõbre cielo es nõbre tã general: q̃ se toma porel elemento del ayre y porel fuego y porel cielo:y a vn por vn instrumẽto q̃ se dize escoplo. Qual sea la materia del cielo ya lo dixímos enel capitulo no no deste segũdo libro/adõde al presente nos remitimos. Lo qual sabido dezimos q̃ los cielos que los astrologos ponẽ son diez:sacados por diez mouimiẽtos distinctos que enellos parecẽ. Sobre los quales ponen los theologos otro q̃ dizen Empireo. Los cielos son redondos y concauos como vna pelota

Psal'.18.

Digitized by Google

de viéto:eſtã vnos ſobre otros como eſtã los caxcos dela cebo
lla.Y van juntos de tal manera q̃ no cabra entre el cielo infe-
rior cercado y el cielo ſuperior que le cerca:vn grano de moſta
ça.Y anſi como dixímos ỏlos elemẽtos q̃ excede el ſuperior al
inferior / anſi dezimos delos ciclos que el ſegundo excede en
gordor al primero y el tercero al ſegũdo haſta el vndecimo cie
lo.Lo que cada vno excede al otro ſacado ꝛ ſumado por los
angulos dela Perſpectiua en quanto humanamente ſe pue
de ſaber:es eſto cõforme a la cuẽta q̃ Alphragano eſcriue enla
vigeſima prima diferẽcia de ſu aſtronomico.Dize allí q̃ dẽde
el centro dela tierra haſta la haz ay tres mil ꝛ dozientas ꝛ cin-
cuẽta millas.Dẽde el centro haſta el cielo dela luna dize q̃ ay
treynta y tres vezes y media tanto como el eſpacio del ſemi-
diametro dela tierra que dixímos agora.De modo q̃ ſeran cien
to y nueue mil y treynta y ſiete millas:tiene de gordor enla mí
tad del grueſſo del caxco nouenta y nueue mil ꝛ quinientas y
quatro millas.El cielo ſegundo de Mercurio tiene de gordor
enla mitad trezientas mil y treynta y quatro mil ꝛ dozientas
ꝛ nueuue millas.El tercero cielo de Venus tiene ỏ gordor en
la mitad tres cuentos y nouenta ꝛ ſiete mil ꝛ dozientas ꝛ cin-
quenta millas.El cielo quarto del ſol tiene de gordor enla mí
tad trezientas mil ꝛ veynte ꝛ cinco mil millas.El cielo quinto
de Mars tiene de gordor enla mitad veynte y quatro cuẽtos
y ochociẽtas y ochẽta y dos mil millas.El ſexto cielo de Ju-
piter tiene de gordor enla mitad dezíſiete cuẽtos y noueciẽ-
tas mil y ſeſſenta y nueue mil ꝛ dozientas ꝛ cincuenta millas.
El ſeptimo cielo de Saturno tiene de gordor enla mitad de-
zíocho cuẽtos ꝛ quiníẽtas mil y quarẽta y vn mil ꝛ dozientas
ꝛ cincuẽta millas.El octauo cielo dõde eſtan todas las otras
eſtrellas:tiene de gordor enla mitad ſeſſenta ꝛ cinco cuentos ꝛ
trezíẽtas mil ꝛ cincuẽta ꝛ ſiete mil ꝛ quiníẽtas millas. El gor
dor del nono ỏcimo ꝛ vndecimo cielo no ſe puede ſaber/porq̃
no tienẽ eſtrellas:por cuyos angulos ſe aya de ſacar la diſtan
cia/y entrevalo ỏ vn cielo a otro:no en vaco que no le ay:ſino
en gordor del caxco ỏl cielo. Lo que cõtiene vna milla ya dixí.

Digitized by Google

mos enel capitulo.xxiij.que son mil passadas q̃ contienen dos mil passos de a dos pies cada passo. Desta manera de medir por los angulos dela posicion escriuio agora Gemma Phrisio vn tractado muy excelente: q̃ viene junto cõ la cosmographia de Pedro Apiano / pusimos aqui solamente la meytad del gordor de cada cielo: por no cansar cõ la cuenta. Por dõde en cada vno se ha ỏ doblar para que quede el espacio entero que tiene cada cielo: dende su cõcauidad hasta lo vltimo dela baz superior / que se dize cõuexa que significa comba en romance. Los primeros siete cielos son de los siete planetas. El primero es dela luna. El segundo es de Mercurio. El tercero es de Venus que es el luzero. El quarto es del Sol. El quinto es de Mars. El sexto es de Jupiter. El septimo es de Saturno Sobre Saturno esta el octauo cielo: q̃ se dize el cielo estrellado o el firmamẽto. Porq̃ todas las estrellas fuera delos siete planetas estan firmadas y sixadas enel como fiudos en tabla.

Psal.148 Sobre este esta el cielo Cristalino: que en la escriptura sagrada se dizẽ aguas sobre los cielos. Sobre este esta el decimo / q̃ se dize el primer mobile: que anda tan ligero: q̃ quasi va con el pensamiẽto. Porque en espacio de veynte y quatro horas da vna buelta entera. Sobre este primer mouimiento esta el Empireo: que es el cielo resplandeciente / enel qual estã todos los sanctos. Sobre este no ay cosa criada. Por cierto que cõ mucha razon dixo Plinio. Que es furor inquirir que ay de esse cabo del vltimo cielo / no auiendo los hombres sabido las cosas que tienen entre las manos. Los primeros siete planetas se hallaron por siete mouimientos distinctos no menos entre si: que comparados alas estrellas del octauo cielo: en respecto delas quales vnas vezes estan desuiados otras se acercã. El octauo cielo tiene tres mouimientos distinctos / por los quales se arguyen los dos cielos superiores: que el vndecimo no le ponen los astrologos: q̃ no le conocen: sino los theologos induzidos por muchas razones theologicas. Mas los dos que es nono y decimo se arguyẽ por esta razõ. Ya se notado que el octauo cielo tiene tres mouimientos: y a ningũ cuerpo le per-

Plinio.libro.2. capitulo.1.

tenece mas de vno:que tenga de su propria natura: luego los otros dos mouimientos hã de prouenir por mouedores estraños:que son otros cielos superiores. Hallaron los astrologos que el cielo estrellado se mouia de Oriente hasta tornar otra vez a Oriente por debaxo de tierra en veynte y quatro horas: y este mouimiento atribuyeron al primer mobile que es el decimo cielo. Hallaron que tambien se mouia d occidente a orie̅te:y este atribuyerõ al nono:que es el segundo mobile/ que se mueue desta manera. Demas destos hallarõ que se mouia sobre los dos puntos delos dos equinoctios:q̃ es el mouimiẽto que dizẽ de trepidaciõ:q̃ es el proprio suyo. Este se puede comparar ala bola:q̃ quãdo quiere llegar dẽde lexos al paradero va como cãsada:por lo qual no va tan derecha como coméço de refresco:la qual allende del mouimiento que haze d largo/ va haziendo otro de lados como quien va anadeando. Desta manera el octauo cielo allende del mouimiento que haze de largo de oriente a poniente / y el segundo que tambien es de largo dl poniente al oriente:haze otro con que se va ledeando a vn lado y a otro:a manera de anade que va anadeãdo. De modo que el exe deste mouimiento es vna línea o cuerda que ymagina el entendimiẽto:q̃ passa dende el primer pũto del signo de Aries hasta el primer punto del signo de Libra dl nono cielo. Porque la correspondencia del zodiaco esta fixa en el nono cielo:y el primer punto de Aries del octauo cielo y el primero de Libra como se mueuen conestе mouimiẽto ladeado q̃ dize:andan al rededor delos primeros punctos de aries y libra del nono cielo/a manera del pie del compas:q̃ anda al rededor del pie quedo. Este círculo q̃ hazen Aries y Libra dl octauo cielo al rededor del primer punto de Aries y Libra dl nono cielo:se dize mouimiento dela trepidacion o del allegamiento y desuiamiento dela octaua sphera. A cada vno destos cielos mueue vn angel/al qual los antiguos dixerõ intelligencia. Porque como los cielos no sean liuianos ni pesados/ellos de si no se mouerian localmente:como vemos que lo liuiano sube y lo pesado desciẽde de su propria naturaleza.

El cielo Empireo q̃ no se mueue/influye permanencia y con
stancia enlas cosas contra la fluxibilidad delos otros. Los
cielos si los pesassemos:no pesarian vna onça ni vn alfilel:son
tan solidos y macizos: que ni azero ni diamãte les podria ha
zer mella. No tiene color/que el azul que vemos aca:no dista
diez leguas dela tierra: porque es la juntura dela tiniebla de
partes de arriba con la reuerueracion delos rayos del sol que
sube de partes de abaxo: porq̃ no es otra cosa color azul/sino
blanco y negro mezclado / como si mezclassemos vna salsera
de cal molida y otra de poluos de carbon: bariamos vn azul
muy perfecto. Los cielos son muy mas claros y trasparentes
que sus estrellas:porque las estrellas son las partes espessas
de sus cielos:como son los ñudos enla madera. Porcita cau
sa quando es de noche:por debaxo dela tierra subẽ los rayos
del sol hasta el cielo: y penetrarõ los cielos porque son claros
y transparentes:mas quando toparõ enla luna o enlas otras
estrellas: como por espessas no las pudieron passar/bueluen
se bazia nosotros/y dan nos algun claror/porque son reper
cudidos enlas estrellas. Y si vemos que sola la luna nos da
mas claror que todas las otras: es porque esta casi junto ala
tierra en comparacion delas estrellas: que estan enel octauo
cielo muy distantissimas/como vemos aca:q̃ mas nos alum
bra vna candela de ablanca junto a nosotros: que vna gran
lumbre de pastores:que este quatro leguas/avn que se parez
ca la llama. De modo que no es otra cosa la luz dla luna y de
las otras estrellas:sino los rayos del sol que enellas como en
cuerpos espessos se remachã y redoblan bazia nosotros. De
aqui se sigue que si el cielo fuera tan denso y espesso como son
las estrellas/que nunca fuera noche enel mundo. Porq̃ avn
q̃ se pone el sol debaxo dela tierra:no dexa de herir con sus ra
yos en todo el octauo cielo: y avn la sombra dla tierra q̃ sube
abusada no sube dl segundo cielo. Por dõde si el cielo no fue
ra transparẽte: impidiera alos rayos del sol q̃ no passarã arri
ba:como los impidẽ la luna y las otras estrellas:por el q̃l im
pedimẽto se tornarã bazia nosotros y nos dierã claror. Esta

Digitized by Google

manera de todo el cielo se hiziera vna luna: si todo fuera tan espesso como la luna. Y entonces no solamente alumbrara como lumbre de luna: mas estuuiera mas clara la tierra de noche que de dia, Presupuesto que el sol estuuiera enel primer cielo y le traspassara. Porque ó otra manera si fueran todos espessos: no passara la luz y siempre fuera de noche. Digo pues que si el sol estuuiesse enel primer cielo que fuesse como es trasparente/ y los otros fuessen espessos como la luna: seria mas claro de noche despues de puesto el sol/ que de dia. La razon es porque la repercussion q̃ hazen los rayos ól sol enla tierra: por ser la tierra comba: es disgregada: porque mientras mas suben los rayos mas se van apartãdo como se apartan los rayos dela carreta q̃ subé del cubo ala rueda. Despues ó puesto hiziera la repercussion y reuerueracion entoda la concauidad ól cielo: y sino le pudiera passar: embiara los rayos hazia nosotros abusados como descienden los rayos dela rueda dela carreta al cubo: que se van a juntar al centro del cubo. Y porq̃ segun regla ó Perspectiua: los rayos juntos resplãdecé mas que apartados: despues de puesto el sol/ estuuiera mas clara la tierra que antes. Item si el claror de siete lunas hazen el claror de vn sol/ q̃ fuera el resplandor de todo el cielo hecho vna luna: en que auria mas de vn millon de lunas: Las estrellas del octauo cielo centellean: porque como es grande la distancia del rayo del sol q̃ ha ó passar quatro cielos/ y llegar hasta la tierra/ y de ay tornar hasta el cielo/ y de ay passar hasta el octauo que seran doze cielos: y los quatro elementos doblados: y las estrellas tienen tres mouimientos enel cielo octauo en q̃ estan fixas/ y la lũbre q̃ tienen la rescibé ól sol/ y el sol tiene dos mouimientos: el suyo propio y el rapto ó cada dia: es necessario que al mouimiento del sol se siga el mouimiento de sus rayos. De modo que por la gran distancia que esta entre el sol y las estrellas que alumbra: los angulos q̃ los astrologos dizen dela irradiacion: mudan la linea derecha de nuestra vista. Por lo qual nos parece que estan relampagueando. Como ala verdad en si no tengan tal centellear: como aca.

Digitized by Google

nos pareſce. Los planetas como diſtan menos del ſol: no centellean / porque los angulos dela irradiacion ſon menores y poreſſo no mudan ligeramente los rayos. Excepto el planeta Saturno que quando corre viento cierço / pareſce que centellea. De cada vno delos planetas auria bien que dezir / mas porque la theorica de ellos es pura eſpeculacion. Solamente diremos dela Luna: porque ſus effectos ſon manifieſtos a todos. Primeramente la luna no es tã grande como la tierra / porq̃ lo abuſado dela ſombra dela tierra la cubre: quãdo eſta eclypſada. Y avn q̃ aquella ſombra es dela tierra y el agua / quãdo llega ala luna llega menor que la tierra. Es redonda como bola: y eſpeſſa a vnas partes y rara / y tranſparente en otras: a manera de Calcidonia que eſta quajada por vna parte y clara por otra. Por que como la luna eſta la mas propinqua dela mutabilidad y variedad delos elementos / ordeno dios que la juntura de cielos y elementos comunicaſſen en algo: y que la luna no ſolamente fueſſe mutable en creſcer y decrecer: mas avn en ſi miſma tuuieſſe diuerſidad d̃ partes. Por que aſſi influyeſſe enlas coſas raras con ſus partes tranſparẽtes / como enlas coſas denſas y eſpeſſas con ſus partes eſpeſſas. De modo que lo que enla luna parece nuue de color d̃ cielo / es lo claro della: porque topando el ſol en aquella parte / paſſa adelante como paſſaria vna tela ſubtil. Y lo que enella eſta blanco a noſotros: es lo eſpeſſo della. Porque el rayo del ſol que alli topa redoblaſſe hazia noſotros / como ſe redoblaria en vna tabla que no le dexaria paſſar adelãte. Del modo que creſce y deſcrece diremos adelante. Tornando alos cielos digo que tienen dos maneras de mouimientos / vnos ſe dizen propios: y otros arrebatados. Los propios ſon del poniente hazia oriente. Los arrebatados ſon deſde oriente a poniẽte. Y eſtos acaban todos a vna: que en eſpacio de veynte y q̃tro horas andã todos jũtos de oriẽte a poniẽte: y por d̃baxo dela tierra tornã al miſmo pũto del oriẽte: de d̃de comẽçaron ſu mouimiẽto: aſſi como vemos q̃ la rueda d̃la carreta da vna buelta: y quãdo acaba el cubo: acaban juntamẽte los rayos y

Digitized by Google

sobre camas. Verdad es q̃ anda el cubo de espacio y la sobre cama ligera: mas acabã a la par. Assi el cielo de la luna como es el menor de todos: a manera de cubo anda muy despacio. Y el decimo cielo q̃ es como la sobre cama: anda ligero: y todos acabã jũtos en vn mismo tiempo. Del mouimiento propio la luna se mueue en veynte y siete dias y ocho oras como Capi. 28.
ya declaramos hablãdo del fluxo del mar oceano. Mercurio Venus y el Sol en trezientos y sessenta y cinco dias y cati seys horas. El Mars en dos años. Jupiter en doze. Saturno en treynta. El octauo cielo de su mouimiẽto ỏ trepidaciõ en siete mil años. El nono cielo en quarẽta y nueue mil años. El decimo cielo q̃ es mayor q̃ todos estos se mueue de su mouimiẽto proprio en veynte y quatro horas. Este mouimiẽto es propio del decimo cielo: y arrebatado enlos nueue q̃ estã debaxo dl. Vea se el capitulo. xxviij. adõde lo q̃ se dize dela luna: se ha de entẽder de todos los otros cielos: enlo q̃ toca al modo del andar con el decimo cielo: sin tornar atras el espacio: que de su ꝓprio mouimiẽto andã los cielos del occidẽte al oriẽte.

Capitulo. xxxix. Delos orbes que se componen los cielos.

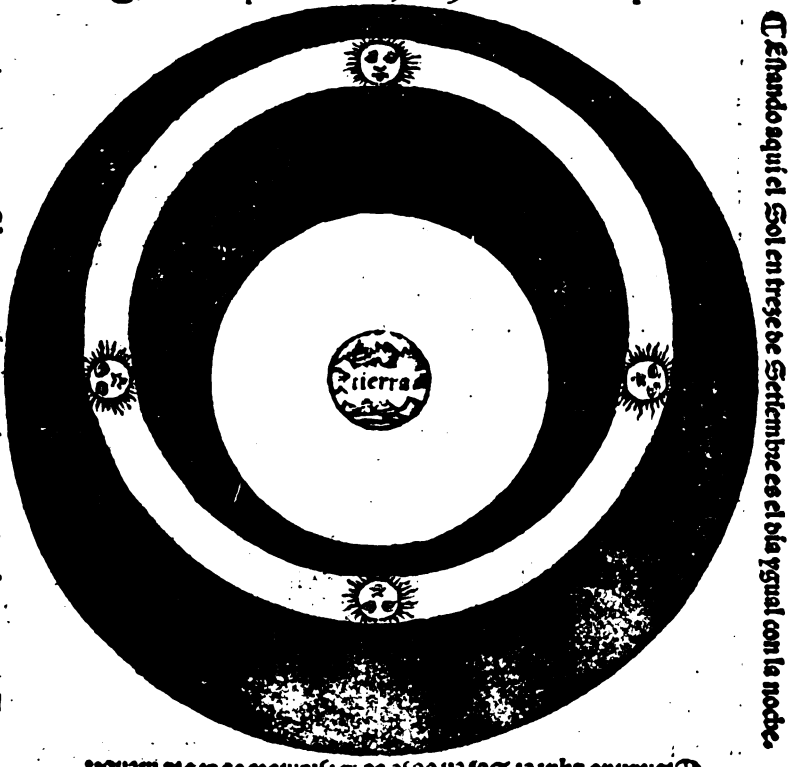
Donde el octauo cielo arriba cada cielo es de vn solo caxco: q̃ en latin se dize orbe a manera de vn caxco entero de naranja: si la ymaginamos vazia del agro. Desde el septimo hasta la luna son compuestos de mas de dos caxcos. Porq̃ el cielo dela luna q̃ es el primero se compone ỏ quatro caxcos: como si ymaginassemos quatro caxcos de cebolla vnos sobre otros. El cielo segũdo q̃ es el de Mercurio: tiene cinco caxcos. Todos los demas que son Venus y Sol y Jupiter y Mars y Saturno tienen cada tres caxcos. Estos orbes o caxcos se hallaron: para saluar las aparencias q̃ en los planetas se hallan. Tomemos el cielo del sol: porq̃ sea medida para todos los otros: ymaginemos vn caxco de naranja vazio de todo lo agro que tiene. Y este caxco sea vnifor

me:quiero dezir:que no sea mas gruesso por vna parte/q̃ por otra.Ymaginemos vna cuenta de ambar que este encorporada en la cantidad del cãto del carco:de tal manera/q̃ ni passe lo colorado dela carcara de partes de fuera/ni lo blanco dela misma carcara de partes de dentro.Esta cuenta es el sol:que esta metido enel gordor del carco en que va:tomemos otros dos carcos de naranja ꝛ con la ymaginacion metamos el menor dentro del carco que tiene la cuenta de ambar:y enel mayor ymaginariamente metamos el carco que tiene la cuenta. De modo que el carco dela cuenta este en medio:que de dentro tenga vno menor ꝛ ỏ fuera otro mayor.Estos dos carcos han de ser difformes en gordor/que por vna parte han de ser gordos:y por la otra delgados:como si lo gruesso dellos fuesse de cantidad de quatro granos de ceuada y poco a poco fuessen adelgazãdo:hasta que perdiesse los tres y lo delgado que dasse de gordor de solo vn grano.Cierto es que si se pusiessen a vna parte las partes gruessas y las delgadas a otra:que todos tres carcos compondrian vn cuerpo diformemente corcouado por vna parte ꝛ trasijado por otra.Mas si de tal manera se jũtassen:que lo gordo del vno correspondiesse en frente delo delgado del otro:de modo que los quatro granos del exterior se pusiessen en frente delo delgado de vn grano del carco interior:quedarian todos tres carcos yguales.Por que lo gruesso del vno se yguallaria con lo delgado del otro:que en frente le respondiesse.Desta misma manera auemos de ymaginar los carcos delos cielos delos planetas:que el carco de en medio en que va fixo el planeta:tomo la cuenta de ambar/es de ygual gordor en todas sus partes:ꝛ los otros dos carcos son desiguales:de tal manera:que lo gruesso del superior correspõde siempre en derecho delo delgado dl carco interior.Y tomãdo assi todos estos tres carcos:dezimos que todo el cielo es yguall/porque todos tres carcos no seran mas gruessos por vna parte que por otra/como si todos fuessen vn carco vniforme.Esto assi ymaginado:ymaginemos que se mueue el carco de en medio que lleua la cuenta de ambar.Cierto es que

Digitized by Google

la cuẽta a vezes se hallara sobre lo grueſſo del carco interior/ y a vezes sobre la parte delgada del mismo. Desta manera el sol quãdo va sobre la parte grueſſa del carco interior: alça se y alexa se dela tierra: y haze los dias grãdes/ porq̃ tiene mayor circuyto q̃ andar sobre la tierra/ q̃ndo va sobre lo delgado del carco inferior/ abaxa se y llega se hazia la tierra: y como tiene menor circuyto q̃ andar: haze los dias pequeños. Mas q̃ndo se halla enlas partes medias dõstos dos extremos: dista ygual mẽte dela tierra: y haze ygual circuyto conel orizõte/ y son los dias yguales a diez de Março y treze de Setiembre: porq̃ en tõces el circulo en q̃ va el sol: se corta medio por medio conel circulo del Orizõte.

¶ Estando aquí el Sol a onze de Junio es el dia mayor.



¶ Estando aquí el Sol en treze de Setiembre es el dia ygual con la noche.

¶ Estando aquí el Sol a diez de Março es el dia ygual con la noche.

¶ Estando aquí el Sol en boze de Dziembre es el dia menor.

Digitized by Google

El carco blanco de enmedio es el vniforme/ en cuya grosicie
va el sol. Los dos círculos negros son los orbes diformes q̃
hazen alnbaxar al sol:alçar quãdo va sobre lo grueso del ne-
gro interior:y baxar quando va enlo delgado del mismo. Ela
ygual dela tierra:quando va enlos lugares de en medio. El
sol es tã grãde:q̃ toma todo el gordor del canto del carco en q̃
va fixo/como ñudo en tabla. Los otros planetas no son tan
grandes. Porque el gordor del canto del orbe en que van:es
la distancia del Epicyclo:para esto ymaginemos que la cuẽ-
ta q̃ metimos enel carco de enmedio por la qual entendimos
al sol/ que la metemos enel carco de enmedio de qualquiera
otro planeta. Saluo que enlos otros planetas aquella cuenta
es dela misma rarídad y hechura del cielo:porque es trãspa-
rente. Ymaginemos pues que sea vn ojo de besugo cozido/ q̃
quitada la primera camisa quede luzio y muy redõdo:que to
me como digo todo el grueso del canto del orbe o carco en q̃
va:este ojo de Besugo ande se al rededor en su cõcauidad co-
mo andaría vna bola sobre vn exe fixo que no la dexasse salir
de vn lugar. Esta bola de cielo metida enla concauidad delo
grueso de su cielo transparente:en que va andãdo al rededor
sin salir de su cõcauidad se dize Epicyclo/ q̃ quiere dezir bola
que esta metida enel cãto del circulo. Difiere del sol/ que el sol
echa rayos de claridad:y el Epicyclo/no porque es ỏla mes-
ma rarídad del cielo. Ytem el Sol esta fixo como ñudo en ta-
bla que no se mueue. Y el Epicyclo anda al rededor en su cõ-
cauidad. Enla haz deste Epicyclo metamos ymaginariamẽ
te el planeta / como si metiessemos vn grano de mostaza enel
ojo de besugo:de tal manera que assi como acabe de hundirse
todo el cuerpo del grano dela mostaza enla superficial corpu-
lencia del ojo de besugo/se quede en aquella cõcauidad late-
ral:en que cupiere sola la quantidad del grano:y solamente q̃
cendira hasta que se acabe de cubrir: quiero dezir que en aca-
bando de entrar el grano dela mostaza dela sobre haz ỏl ojo/
no entre mas dentro. Desta manera dando la buelta el ojo/
andara al rededor el grano dela mostaza:q̃ ya estara abaxo y

Digitized by Google

ya arriba: y ya alos lados: segun q̃ el ojo le truxere. El grano dela mostaza es el planeta: q̃ anda al rededor al mouimiento de su Epicyclo: de modo q̃ ya yra por lo alto del Epicyclo: ya por lo baxo: ya por los lados. Estos Epicyclos hallaron los astrologos: para saluar las aparẽcias. Porq̃ demas delos altibaxos q̃ notaron enel sol: y eneſtos planetas por los orbes diformes: hallaron que yuan vnas vezes mas ligeros q̃ otras/ y otras vezes tardauan mas q̃ otras en andar vn mismo grado del zodiaco. Otras vezes los hallauan atras delo q̃ el dia antes auiã andado. Por lo qual viniẽrõ a caer enla cuẽta de los Epicyclos ymaginados como ya tengo dicho. En solo el sol no ay Epicyclo: porq̃ es tan grãde quan grãde auia de ser su Epicyclo. Enlos otros seys planetas le ay. Ymaginando pues q̃ el ojo de besugo enel carco dela narãja es el Epicyclo: y el grano dela mostaza que va metido avn lado/ es el planeta/ digo q̃ quãdo el planeta va por la parte de arriba del Epicyclo: dize se q̃ va el planeta derecho/ porq̃ entõces lleua dos mouimientos hazia vna parte/ como el q̃ anda y le da el viẽto alas espaldas: assi el planeta va conel mouimiento ỹl carco de en medio: en q̃ va hazia oriẽte: y junto coneste va tambiẽ hazia oriente conel mouimiẽto del Epicyclo. Y poresso dizen los astrologos q̃ entõces va el planeta ỹrecho. Mas quando el planeta va por la parte de abaxo del Epicyclo: dize se retro grado/ porq̃ torna hazia tras: q̃ si el carco en q̃ va el Epicyclo le lleua vn grado hazia oriẽte/ le haze tornar aql grado y otro mas hazia occidẽte. Põgamos q̃ oy q̃ yua por encima ỹl epicyclo: estaua el planeta enel segũdo grado ỹ Aries/ mañana auia ỹ estar enel tercero grado: mas porq̃ quãdo va por lo baxo torna atras delo andado: estara eñl primer grado ỹ Aries porq̃ de hecho torna atras/ no en si ni enel carco en q̃ va/ sino en su Epicyclo. Quãdo el planeta o sube dela parte baxa ala alta: o desciende dela alta ala baxa: dize se estacionario/ porq̃ el mouimiento que entonces haze es alçar se dela tierra o allegarse a ella/ y no es yr atras o adelante. Digo fuera del mouimiento q̃ el orbe o carco en que va el Epicyclo/ le haze hazer.

Digitized by Google

La luna avn q̃ tiene epicyclo como los otros cinco planetas: no se dize derecha ni retrograda: sino ligera o tardia. Porq̃ es mucho mas lo que su orbe la mueue: que lo que el epicyclo la puede hazer boluer: quiero dezir q̃ si oy esta en catorze grados de Aries: no boluera mañana al primero por la retrogradacion: sino hallarse ha en diez o onze grados. De modo que es mucho mas lo que anda: porq̃ son treze grados y onze minutos: que es lo q̃ puede boluer a tras: que no passara de dos o tres grados. De manera que quando se junto el mouimiento de su epicyclo con el mouimiento del orbe en que ella va: se dize ligera. Y quando el epicyclo va al cõtrario del orbe suyo: dize se tarda. Ay otra diferẽcia del Epicyclo dela Luna al de los otros cinco planetas: que la parte superior del epicyclo de la luna se mueue dela parte oriental hazia el poniente / y por consiguiente la parte baxa ya del poniente hazia oriente. Al contrario es en los otros planetas: q̃ la parte superior del epicyclo se mueue dela parte de poniente hazia el Oriente: dela misma manera que se mueue el orbe en que van. Y por consiguiente la parte de abaxo se mouera de oriẽte hazia poniente. Podemos aqui leer para nuestra licion / que si vamos con el mouimiẽto delos cinco planetas yremos derechos del poniẽte al oriente: que es del conoscimiẽto delas criaturas al conocimiẽto de su criador. Y quãdo fueremos por la parte de abaxo: que es quando contẽplaremos nuestra baxeza: yremos al occidente de nuestras culpas. Y assi tornaremos a tras viẽdo las poquedades de nuestra cosecha: de que solamẽte nos podriamos gloriar. Y deste conoscimiẽto tornaremos a subir para yr derechos por la parte de arriba / que es atribuyr a dios todo el bien que de acarreo nos viene: pues no tenemos mas de sola la culpa ỏ nuestra cosecha. Si queremos tener ojo ala luna como mas vezina de nuestra casa: veremos que quando va por la parte alta de su epicyclo se dize tardia: porq̃ con aq̃l mouimiẽto se alexa del oriente. Assi nosotros quando nos vemos altos oluidados de quien nos subio en aq̃l grado / apartamonos del oriente y caminamos dela noticia y agradesci-

Digitized by Google

miẽto: que auiamos de tener delos beneficios que recebimos de dios: ala ygnorancia que tenemos de quien somos: y della ala ingratitud: que es la rayz dela ydolatria/ y porq̃ esta ydolatria es material: de poco en poco vamos tardos al occidente: hasta que cayẽdo ala parte baxa del epicyclo: conozcamos quien somos: y tornemos ligeramẽte a tomar la via del oriente: conociendo nuestra bareza ⁊ las profundidades: de donde damos bozes a dios: para que oyga nuestra plegaria. Tambien leeremos enel crecer y menguar dela luna: que assi como ella no tiene luz sino la que recibe del sol: assi nosotros andaremos en tinieblas: sino nos disponemos a recebir la gracia de dios. Enel sol que no tiene epicyclo: leeremos quel varon perfecto no haze mudança/ porq̃ avn enesta vida tiene vna prenda de gloria: y dize conel apostol. Quis me separabit a charitate christi? Quien sera bastante a apartarme ỏl amor de mi redẽptor Jesu christo? por ventura apartarme ha la tribulacion o el angustia/ o la hambre o la desnudez: o el peligro o la persecucion/ o finalmente el espada? no por cierto. Enel cielo delas estrellas leeremos que con todas quantas virtudes tuvieremos esmaltadas en nuestra alma: tẽgamos el mouimiẽto dela trepidacion de nuestra cosccha: y digamos conel apostol. Nihil mihi conscius sum: sed non in hoc iustificatus sum. No hallo cosa que despues que me confesse: agraui mi cõsciẽcia: mas no poresso se sigue: que ya quedo justo. Por lo qual embeueremos nuestro mouimiento/ conel que de arriba nos viene: como se embeue vna gota de biel en vna tinaja ỏ miel/ y todas nuestras buenas obras atribuyremos a nuestro principal mouedor/ ⁊ si ligeramẽte llegaremos al poniente: ligeramente tornaremos al oriente: refiriẽdo a dios todas nuestras cosas y a nosotros conellas. Y assi como el octauo cielo tiene otro mouimiento del nono cielo: assi nosotros nos incitemos a hazer bien porel exemplo delos sanctos: que mas propincamente siguieron las pisadas ỏ su maestro. Assi como enel no no ay estrellas/ assi pensaremos que de nosotros estamos desnudos de buenas obras. Enla ligereza del decimo cielo le

Psal. 118.

Roma. 8

1. Cor. 4.

Digitized by Google

eremos la prestezа dela obediẽcia:q̃ el cielo mas alto delos q̃ se mueuẽ tiene a su criador/la qual auiamos de tener nosotros enlas dignidades ⁊ prelacias: y no ser tã lerdos como la primera materia:q̃ a poder de criados:y de ya son dadas las onze:nos ayamos de rodear. Enel cielo empyreo leeremos la vida celestial:y en nosotros la vida cõtẽplatiua:q̃ es fiel trasla-
Lucę. 10 do de aquella. La qual porq̃ ha de durar para siempre es sola la cosa que es necessaria.

Capitu. xxxix. del bissiesto q̃ sale del mouimiẽto ỏl sol.

DEzir de todos los mouimiẽtos ⁊ particularidades q̃ enlos cielos se hallã:seria hazer obra por sí. Por tãto solamẽte diremos de algunas particularidades del sol y la luna/porq̃ conestos dos planetas tiene cuenta la gente vulgar/por cuyo respecto se escriue la obra presente. entre otras particularidades q̃ enel sol se cõsideran:es el bissiesto. Para entẽder le es de saber:q̃ el sol haze su curso en treziẽtos y sessenta ⁊ cinco dias ⁊ seys horas:menos onze minutos: q̃ es vn sesmo de hora:y vn minuto. Porq̃ este tiẽpo es quasi insensible:cuentan se las horas cabales/las quales como no hazẽ dia / fue necessario q̃ acabados los treziẽtos y sessenta ⁊ cinco dias/comẽçasse el año siguiẽte tomãdo principio delas seys horas del año precedẽte. El qual como tãbiẽ tẽga otras seys horas:da se las al año tercero:⁊ assi comẽço ỏ doze horas delos dos años passados. El tercero como tiene otras seys/ violas al año quarto:y assi comẽço de deziocho horas delos tres años passados. Estas deziocho horas se jũtarõ cõ otras seys:q̃ tuuo el año quarto como cada vno delos precedentes. De modo q̃ son. xxiiij. horas:q̃ es el espacio de vn dia:el qual espacio quedaua el sol atras:sin llegar puntualmẽte al pũto/ de dõde se començo la cuẽta de su mouimiento. Y como enel Martiloso ay treziẽtas y sessenta ⁊ cinco letras: quãtos dias ay enel año comũ:fue necessario:q̃ el año ỏl bissiesto corriessen dos dias sobre vna letra. El dia segũdo se dize entrecalar:que

Digitized by Google

quiere dezir dia entremetido. Entreme te se este dia a veynte y quatro dias del mes de Hebrero. Aqui se puedē pedir dos cosas. La vna es: porq̄ se entrecalo el bissiesto en este mes mas que en otro. La segunda porque a veynte y quatro dias. A estas preguntas responde Macrobio diziendo que el mes de Hebrero era el postrimero mes del año/ y assi dize Marco tulio. Mensem credo extremum anni vt veteres Februarium/ sic hic Decembrem sequebatur. Assi como los antiguos pusieron el mes de Hebrero por postrero del año/assi el mes de Enero seguia al mes de Deziembre. A la segunda pregunta responde tambien Macrobio en el mismo lugar. Que los cinco dias postreros del mes eran todos dias de fiestas dedicados a vn dios que le deziā Termino/del nombre del qual se dixerō aquellas fiestas Terminalia. Esto haziā ellos: porq̄ su dios Termino diesse buē fin y termino alos negocios de todo el año: y porq̄ el dia intercalar añadido auia ō ser dia operatiuo: q̄ es dia de haziēda y lauor: por esso le intercalauā despues del postrero dia de trabajo. Queda pues q̄ el mesmo dia añadido fue en el postrero dia de trabajo de todo el año/ y queda se oy en la possession: que vende el principio tomo. Para saber en que año sera bissiesto: tomemos los años que corren dē de el año de mil y quinientos y quarenta y quatro passado/ en el qual vuo bissiesto/ y de quatro en quatro años adelante aura bissiesto. Finalmente en todo numero de años que se pudiere diuidir en quatro partes: sin que se parta año por medio: aura bissiesto: por esta regla vuo bissiesto año ō quatro y ocho y doze y dezisseys y veynte y quatro y veynte y ocho y treynta y dos y treynta y seys: y de quarenta / y quarenta y quatro: y le aura año de quarenta y ocho: y cincuenta y dos y cincuenta y seys y sessenta y sessenta y quatro y sessenta y ocho y setenta y dos y setenta y seys y ochenta y ochenta y quatro y ochenta y ocho y nouenta y dos y nouenta y seys y año ō mil y seyscientos. Porque cada numero destos años se puede diuidir en quatro partes yguales: sin que aya quiebra de año. Dize se bissiesto / porque segun la cuenta delas kalendas a

Libro. 1. Satur. Cice. li. 2 de legi.

Digitized by Google

veynte y quatro de Hebrero dezimos en latin sexto kalẽdas y porque aquel dia le contamos dos vezes: añadimos este adverbio. bis. q̃ quiere dezir dos vezes: y assi dezimos bissexto kalendas: y de bissexto dezimos en romãce bissiesto. Queda que digamos: que por dar seys horas cabales a cada vn año sobre los trezientos y sessenta y cinco dias / han tornado atras los equinoctios y solestitios: que son las quatro temporas q̃ dezimos del año. Cada año tornan atras de sus ligitimas sillas estos quatro tiempos espacio de onze minutos: que les faltan a las seys horas para ser enteras. Este espacio ó tiempo es vn poquito mas de vn sexmo de hora / porque sessenta minutos hazen vna hora: los diez minutos es vn sexmo: y el minuto q̃ queda es la sexagesima parte de hora. Desde Julio cesar que instituyo el bissiesto: han tornado atras los equinoctios: y por cõsiguiente los solestitios quatorze dias y medio. Porque el equinoctio del verano estaua en veynte y cinco de Março / y agora esta en diez de Março. Otro tanto se ha retraydo atras el equinoctio del Otoño / que estaua en veynte y siete de Setiembre: agora esta en doze del mesmo Setiembre. Los solestiçios se han retraydo otros tantos dias: que estan agora en onze de Junio y en onze de Deziembre. Quando Dionisio Romano instituyo el compoto paschal: estaua el equinoctio vernal en veynte y vno de Março. Estos onze dias que ha tornado atras desde Dionisio aca: se han de quitar porq̃ son anticipados. De manera que en cada vno destos quatro tiẽpos del año se ha anticipado el Sol atras de sus pũtos onze dias desde la institució de Dionisio: y quatorze dias y medio ỏsde la institucion de Julio Cesar. Porque en cinco años y medio buelue el sol atras vna hora y en onze buelue dos horas: y en veynte y dos buelue quatro horas / y en quarenta y quatro buelue ocho oras: y en ochenta y ocho buelue diez y seys horas. Y en ciento y treynta y dos años buelue vn dia cabal atras de su verdadero lugar. Y por aquí sacaremos todo lo demas que el Sol puede boluer. De manera que tantos quantos dias añadiremos a qualquiera delos quatro tiempos del

Sueto. in Iulio.

Digitized by Google

año / tantos días boluera el Sol atras. Y ſi como le damos días de mas: ſe los quitaramos: que los tuuuiera de menos / tantos días paſſara el Sol adelante de ſu verdadero lugar / quantos le quitaramos de nouenta y vn días ⁊ ſiete horas ⁊ media: que es el eſpacio que ay de vna tempora a otra. Para entender eſto hagamos vn roſario o ſartal de cuentas / en que aya trezientas y ſeſſenta y cinco cuentas. Entre las quales las quatro ſean patrones principales enel ſartal / y entre patron y patron aya nouenta cuentas. Los quatro patrones ſon los quatro quicios o quatro temporas del año / que ſon dos equinoctios y dos ſoleſticios. Parta el ſol ymaginariamente del patron del verano ⁊ vaya para el patron del eſtio. Cierto es que deſpues de nouenta cuentas que ſon nouenta días / ha de entrar enel patrõ del eſtio / y eſte patrõ tenga por nombre veynte ⁊ cinco días de Junio / porque el patrõ del verano de donde partio: tenia por nombre veynticinco días de Março. Si entre eſtas nouenta cuẽtas enſartaſſemos catorze: q̃ ſon los días: q̃ deſde Julio ceſſar aca ſe hã dado al curſo dl ſol ſin tenellos el / claro es q̃ ſi deſpues de nouenta cuentas ſe ha de hazer el aſſiento ⁊ quicio principal del ſartal / q̃ por aq̃llas catorze cuentas que añadimos: ſe anticipara el lugar del patron antes dl verdadero lugar: aſſi es enel año. El ſol tiene quatro pũtos ſeñalados de nouẽta en nouẽta y vn días: ſi en el eſpacio deſtos. xcj. añadimos catorze / todos aq̃llos catorze ſe anticipara el ſoleſticio: antes de ſu verdadero lugar. Porq̃ ſino ſe anticipaſſe tẽdria vna tempora ciento ⁊ cinco días: que naturalmente es impoſſible. Por el cõtrario ſi quitaſſemos catorze cuentas de las nouenta y vna: hariamos el patrõ otras tantas adelante del verdadero lugar. Aſſi ſi quitaſſemos catorze días a qualquiera delas quatro temporas: que hã de tener cada nouenta y vn días: aquellos catorze días paſſaria el ſol adelante de ſu verdadero ſitio: porq̃ ſino paſſaſſe: acabaria la tempora en ſetenta y ſeys días: q̃ es tan impoſſible / como gaſtar enella ciento y cinco: q̃ ſeria mayor tẽpora: q̃ la quarta parte del cielo: como a la verdad hã de ſer yguales las quatro

Digitized by Google

tẽporas:cõ las quatro quartas del cielo. Y todo el espacio q̃ se anticipasse o pospusiesse de su lugar verdadero en vno delos quatro quicios del año:todo aq̃llo se auia de anticipar o posponer a cada vno delos otros tres quicios. De manera q̃ no haria los principales assiẽtos enlos patrones o lugares antiguos:sino al cabo de nouẽta y vn dias:acabẽ dõde acabaren al fin o al principio del mes/porq̃ es verdad:q̃ cõ la demasia se anticipa:y cõ la mẽgua passa adelãte:para cũplir sus faltas delos dias vezinos q̃ al presente hallare. Tanto podria durar el mundo:si el kalendario no se reduze en su regla/ q̃ aya frio por el mes de Junio:y se passe el estio a diziẽbre. El remedio q̃ esto seria dissimular los dias q̃ vã añadidos: no digo los catorze para reduzir el equinoctio.a.xxv. dias de Março segun Julio cesar:sino los onze q̃ hã corrido dẽde Dionisio Romano:para andar conel cõputo delos padres antiguos. El cõcilio Basiliẽse mãdo:q̃ se dissimulasse vna semana enel mes de Octubre:q̃ fuessen siete dias despues ỏ sant Lucas. Este avn q̃ era buena parte no era el total remedio:porq̃ auiã de ser onze dias los q̃ se auiã ỏ quitar. Estos dias se podriã ꝺꝛar en q̃lquier mes del año. Mas porq̃ auria gran cõfusiõ enlos cõtractos y mercaderias y en seruicios y tributos y rẽtas:y escãdalo enla gẽte vulgar:q̃ no sabiẽdo q̃ cosa es anticipaciõ de equinoctio:pẽsaria:que era error mayor que cõtra cõsciẽcias el auiarse las fiestas mouibles de sus propios lugares/ porello saluo el mejor juyzio seria buẽ remedio dissimular onze bissiestos en quarenta y quatro años. Los quales como no tengã letra enel kalendario:no bariã falta ala gente vulgar. Y desta manera al cabo de quarenta y quatro años tornaria el equinoctio a veynte y vno de Março:al dia en q̃ estaua enel tiempo del cõcilio Niceno:y dẽde ay adelante se auia de tener este auiso: q̃ acabo de ciẽto y treynta y dos años se dissimulasse el bissiesto:q̃ venia en aquel año postrero. Y desta manera estaria el equinoctio fixo para secula seculorũ:q̃ nũca se mudasse/ de.xxj. de Março:el qual esta aora enel año presente q̃ corre ỏ mil y quiniẽtos y quarẽta y cinco alas onze y media antes ỏl

Digitized by Google

medio dia de diez de Marco. Comenco año de mil.cccc.lxv. al hilo dela media noche. Porque los dias se comiençan en esta cuenta al tenor dela yglesia: que los comiença de vna media noche a otra. Digo pues q̃ como el equinoctio venga anticipado: toma los dias al redropelo: començando los por el fin: t anssi digo q̃ el año de mil t quatrocietos t sessenta y cinco antes que tocassen las doze dela media noche para començar el vndecimo dia de Marco: que es la bispera de sant Gregorio vn punto antes que diessen las doze: que era el remate y el fin de diez dias de Marco: fue el equinoctio: t como siempre por la sucession delos años se va anticipando: desde entõces aca se ha anticipado treze horas. De modo que este presente año esta el equinoctio alas doze del medio dia: faltan le para passar se a nueue que sera antes delas doze dela media noche antecedente: sessenta t cinco años. De suerte que el año de mil t seyscientos y quatro sera el equinoctio enla postrera hora de nueue dias de Marco / porque como digo el equinoctio toma los dias al redropelo. Y si se pospusiera: tomaralos al derecho. Esta forma de fixar el equinoctio en su lugar no es dificultosa ni escandalosa: especialmente que fue licita a Augusto Cesar (como cuenta Solino) dissimular tres bissiestos: para tornar a quicio el verdadero equinoctio / segun la orden de Julio cesar. Y si todo esto pareciesse pesado estuuiesse el equinoctio en diez de Marco como se esta: y para que no se mudasse de alli: delo qual se seguirian muchos inconuenientes: de ciento t treynta y dos años en ciento y treynta y dos se auia de dissimular vn bissiesto. Y anssi pmaneceria hasta la fin del mundo en diez dias de Marco: avn q̃ toda via tendria yo por mejor dissimular primero onze bissiestos: porque paguen los bissiestos lo q̃ por bissiestos se ha cometido: pues por ellos se anticipo el equinoctio vende el concilio Niceno aca onze dias: quitense onze bissiestos: t restituyan lo que tienen furtiuamente adquirido. Nosotros sacaremos para nuestra licio: q̃ pues tãtos perseguidores tiene el equinoctio sin culpa / por onze dias que se antuuio a hazer su baziẽda: que sera la acu- Soli.ca.3

ſacio del demonio y dela conſciencia y del tiempo:quãdo nos acuſaren:no porq̃ nos antuuiamos:ſino porque poſpuſtimos: y no ſolamente porque poſpuſimos:ſino porque del todo dexamos:y no ſolo porque dexamos: ſino porque perdimos / y no ſolo porque perdimos:ſino porque mal gaſtamos no onze dias ni onze ſemanas/ſino onze años dla niñez/y onze quarẽtenas delo mejor dela vida. Y bié podemos dezir quarẽtenas pues virtualmente los hõbres de oy biuen mas años:q̃ los q̃ biuierõ enel ſiglo de Adam/porque la hyſtoria q̃ ſe dize maeſtra dela vida:nos cuenta las vidas delos antepaſſados/ cuyos hechos ſi ſon malos/ponen freno alos appetitos:por no caer enla pena de aq̃llos:y ſi ſon buenos tomã ſe por reglas d la vida natural politica y virtuoſa.

Capitulo.xl. Del crecer y deſmẽguar dela Luna.

No es razõ que dexemos la luna:ſiẽdo tan nueſtra vezina/auiendo dicho dl ſol:lo q̃ vulgarmente della ſe puede ſentir. La luna eſta tã propincua y cõjunta cõ la regiõ elemẽtar:q̃ por ſer media de dos extremos /pareſce q̃ participa dela natura del cielo en ſu ſer eſpecifico / que nunca enuegece: y juntamente pareſce que participa dela naturaleza deſtos inferiores:en ſu ordinaria diuerſidad de ſu creſcer y menguar. Para que eſto ſe entienda es de ſaber que el cuerpo dela luna no es plano / como pareſce al vulgo dela figura de vna tala redonda/mas es cuerpo redondo y maciço como es vna bola. Ella no tiene lumbre de ſi:porque es dela natura leza del cielo eſpeſſado:como el ſiudo enla tabla es vn pedaço d madera eſpeſſa:por la mucha reſina que alli ſe allego. Por eſſo la Luna no tiene mas lumbre dela que reſcibe del Sol / como la reſciben las otras eſtrellas. El Sol ſiempre alumbra la media luna / ſino fuere quando la Luna eſta ecclypſada/ que entonces no le da en parte/ſi el ecclypſe es total:en todos los otros tiempos fuera de ecclypſe:ſiempre alumbra el Sol media Luna. Ora ſea la media de partes de arriba / como

Digitized by Google

es enel tiempo dela conjuncion: aora sea la media alumbrada de partes de abaxo: como es enel tiempo dela oppositiõ: aora sea la media delos lados: que se parta en dos partes / y dexe parte con la media de arriba: y parte con la media de abaxo. Para que esto se entiẽda: hagamos enla techumbre llana de vna pieça vn circulo con vn compas / y assierre se todo el cerco del compas: que quede hecho vn agujero redõdo: y tomemos vna bola tan grande como aquel cerco: y tingamos õ negro la mitad dela bola y la otra mitad de blanco. En la juntura delo blanco y lo negro bínquemos dos puntillas de aguja / la vna cõtraria dela otra / que no salgan dela bola mas q̃ dos cantos de real cada vna. Estas dos puntas bincaremos enel agujero redõdo: que hezimos conel compas: de tal forma que la bola pueda andar al rededor sobre aquellas dos puntas / como andaria si tuuiesse vn exe atraueſſado por medio. Pongamos la bola de tal manera: que toda la media negra este de partes de abaxo: y toda la media blanca de partes de arriba. Por esta bola entendemos la luna / por la parte blanca entendemos el medio cuerpo dela luna que alumbra el sol: y por la media negra entendemos la otra mitad / q̃ no puede alumbrar: porque no la vee. El sol esta mas alto que la luna / porque esta enel quarto cielo: y la luna enel primero. De aquí se sigue / que al tiempo dela cõjunciõ alũbra la media luna de arriba: y la media õ abaxo quedasse obscura: como esta la bola lo blanco arriba y lo negro abaxo. Si meneamos vn poquito la bola / es cierto que assomara vna ceja dela parte blãca õ arriba: y subira otra tanta parte dela parte negra de abaxo: y descendiendo vn poco mas: ya amostrando mas blãco y cubriendo mas negro. Desta manera mientras mas la Luna se aparta del sol: tanto va mas mostrãdo claro enla media parte de abaxo / lo qual no pudo hazer enel tiempo dela conjunctiõ / porque el Sol le daua entonces por la media parte õ arriba. Y desta manera la sombra toda va abaxo ala parte cõtraria. Mas quando el Sol o por mejor dezir la luna se aparta y ladea dl Sol / alumbra el Sol no toda la media de arriba /

Digitized by Google

ſino caſſ toda:y lo que le faltare por alumbrar para la media: cumplillo a tomando tanta parte de la media de abaxo:quã-ta dexo por alumbrar dela media de arriba: t mientras mas ſe ladeare la luna para mirar al ſol por los lados: tanto dexara de alumbrar el ſol dela media de arriba/ y echallo ha enla media de abaxo/haſta que de todo punto ſe miren Sol y Luna con las medias partes de abaxo enel tiẽpo dela oppoſició quando diſta el vno del otro por eſpacio de medio cielo. Entonces alumbra el ſol toda la media luna que reſponde a noſotros. De modo que mientras mas ſe aparta dl ſol:alumbra mas dela media que vemos:t mientras mas ſe acerca al ſol: alumbra mas dela parte de arriba t menos dela parte q̃ vemos. El q̃ eſtuuiere debaxo dela bola que tenía toda la parte negra hazía abaxo:y con vna vara la meneare vn poquito: de tal manera:que aſſome vna ceja blanca:parecerle ha a manera delos cuernos que haze la Luna el primer día q̃ pareſce: Los quales cuernos no pareſcerian:ſi el cuerpo dela luna fuera llano como vna tabla:y no redõdo como vna bola. Luego es cierto q̃ la ceja dela luz ſera redõda:aſſi como el cuerpo alũbrado es redondo. La experiencia parece enla ceja blanca redonda q̃ deſcubre la bola:aſſi la luna ladeandoſe vn poquito dela linea derecha del ſol:amueſtra vn poquito dela lumbre del ſol en figura de cuernos redõdos por la redõdez de ſu cuerpo. La q̃l luna ſi fuera dotra figura:moſtrara la luz en arco cõbo:ſegun el cuerpo del Sol:y no en cerco redondo terminado con la redondez dela luna alũbrada. Digo pues q̃ ſi la Luna no fuera cuerpo ſpherico q̃ es redondo:entrara la luz del Sol enella al tenor del cuerpo del ſol:como entra la obſcuridad en el ſol al tenor combo del cuerpo dela Luna:quãdo el ſol ſe va eclypſando:por entreposició dela luna. Si meneare vn poco mas la bola:ſaldra mas blanco dela media õ arriba:tãta parte quanta negra ſubiere dela parte de abaxo:aſſi la luna tanta parte yra deſcubriendo blanco por la parte occidental õ ſu cuerpo:quanta fuere ſubiendo de negro por la parte oriental. Adeneando ſe mas ſe yran hinchendo los cuernos a quatro

y cinco y seys dias ó luna: a siete dias y medio aura abaxado por la parte occidental el quarto de blãco: y subido por la parte oriental otro quarto de negro. Y desta manera el termino ó la luz no sera arcuada en cuernos / como basta alli / sino sera como vna línea derecha a manera de cuerda de arco / porque avn que llegando allí la luz del sol: llega en redondo como la Luna es redonda / la línea visual dela luz desciende derecha basta la vista: y junta se conella y no tiene diferencias de posicion: con las quales distinctamẽte se conozca la curuatura del cuerpo alumbrado. La experiencia parece en la bola: q̃ quando esta aquartcada: vn quarto de blanco y otro de negro: al q̃ la mira de enfrente no le paresce la corruatura ólo blanco: sino como si fuesse vna línea derecha en vna tabla llana: y miẽtras mas lexos estuuiere la bola: mas llana parecera / assi como la Luna: por estar lexos parece dela figura ó vn queso llano. Si sacamos mas blanco de vn quarto: no parecera la luz en cuernos: como parecio antes del quarto / ni parecera en cuerda derecha: q̃ venga ó cuernos: como paresció enel quarto: mas parecera comba: y poco a poco parecera mas comba: basta q̃ acabe de ser del todo redõda. Porque entõces la línea visual no se junta en derecho del termino dela luz: porque se fue ladeando / y por consiguiente va demostrando la corruatura del cuerpo alumbrado. Al descrecer es al contrario: q̃ descrece en combo basta el quarto / y del adelãte descrece en cuernos basta la conjuncion. Al y otra diferencia que quando crece comiença a crecer por la parte occidẽtal de su cuerpo: y assi vemos q̃ echa los cuernos al oriente: y quãdo descrece comiença a descrecer por la parte oriental de su cuerpo: y los cuernos que haze enel segundo quarto: echa los hazia occidente. Por estas tres diferencias: que son cuernos al oriente de luna nueua: q̃ es la primera y quãdo esta llena: q̃ es la segũda: y quãdo tiene los cuernos al occidente: q̃ es luna vieja: que es la tercera diferencia. Llamarõ los antiguos la luna de tres caras (como lo ẽclara Palephato) Poresso dixo Juã de Mena. Las tres caras ó Diana: que es la misma que la luna: que muestra tres diferen

lib. de nõ cred. hist.

cias de caras: como ya auemos dicho. Nosotros para nuestra licio sacaremos: que pues la mejor delas figuras es la redonda: y la redonda esta plena y cumplida de todas sus partes/ porque no tiene cosa vazia: que crezcamos como la luna mirando cō nuestros ojos del alma al oriente: q̄ es reconociendo las mercedes q̄ cada dia de dios rescebimos: y no nos descuydemos enel mirar: assi como no se descuyda la luna que miētras mas tiene los ojos al sol: mas claridad va cobrando: tāto que no solamente hinche la cōcauidad de sus cuernos: mas como aquella que no cabe en si: haze se tan fecunda: q̄ tiene osadia d̄ comunicar delos rayos a todos sus inferiores. Assi el hōbre no deue dexar dia: sin q̄ tenga miramiēto alo mucho q̄ rescibe dela fuente del biē/ para q̄ se fecunde y de fructo de si: comunicando a todos del bien rescebido. Alos mayores cō seruicio: y alos yguales cō exemplo: y alos menores cō doctrina. Y si quisiere ymitar ala luna enel crescer/ guarde se de no descrecer como ella: poniēdo los cuernos en occidēte: q̄ es para sus ōficios enlas cosas que conel tiempo percecen.

Capitulo. xlj. Delos ecclypses del sol y dela luna.

DEmas delo sobredicho al Sol y ala luna acontecē ecclypses: cosa muy notoria ala gēte vulgar: ala luna por falta de luz: y al Sol por atapamiento d̄ claridad. Para que esto se entienda sepamos / que si no vuiesse tierra ni mar: nunca vuiera eccypse de Luna: y sino vuiera luna: nunca vuiera ecclypse del sol. Porque la sombra que haze la tierra es causa del ecclypse dela Luna/ y la interposicio dela luna es causa del ecclypse del Sol. Antes que otra cosa digamos: ymaginemos vn circulo de hilo de oro redondo/ a manera de gargantilla: y otro circulo de hilo de plata. Abra mos el circulo de plata enel hilo d̄ oro: que no sea menor el circulo de plata de quanto quepa enel circulo de oro. Estos dos circulos no han de estar juntos el vno debero del otro: ni tan poco se han de cruzar: sino aspados que junten en dos putos

cõtrarios:y dende aquellas junturas se vayan abriendo: ha-
sta que por lo mas ancho se abran de cada parte por espacio
de vn dedo o dos. El espacio que viniere entre estos dos círcu
los dende los puntos en que se tocan: sera semejante a vna ra
uanada ỏ melon/que es ancha por el medio: y angosta en los
cabos: otro tanto espacio aura en la parte contraria/como si
estuuiessen dos rauanadas de melon/vna enfrente de otra jũ
tas por las pepitas. Desta manera estaran los espacios que
resultan del tocamiento del círculo de oro con el del círculo de
plata. Estos espacios ymaginados desta manera hazen la fi
gura de dos culebras que son anchas al medio: y van enfan-
gostãdose hazia las colas y las cabeças. Estas culebras se di
zen en latin dracones/y en romance dragones. A esta seme-
jança llamaron los astrologos Dragon: que es el espacio que
ay entre estos círculos: que es ancho en el medio como la bar-
riga de la culebra: y angosto en los cabos: que es la cola y ca-
beça. Por esso al tocamiento de la vna juntura llaman cabe-
ça del dragon: y a la juntura contraria llamã cauda o cola del
drago. En el círculo de oro se ensarte vna cuenta de Ambar/
por la qual entenderemos el sol: y otra de Cristal o de Calci-
donia por el círculo de plata/por la qual entenderemos la lu
na. Por el circulo de oro va el Sol/y por el de plata anda la
Luna. De modo que assi va el sol por su círculo: como la cuẽ-
ta de ambar por el hilo ỏ oro: y assi anda la luna por el suyo co
mo la cuenta de Calcidonia anda al rededor por el círculo de
plata. Y como la luna acabe de andar su círculo en espacio de
vn mes/ es cierto que cada mes vna vez ha de estar en frente
del sol. Y en el mismo mes ha ỏ estar en la parte cõtraria. Este
el sol en su círculo donde quisiere/ que la luna le ha de alcan-
çar: y despues de alcançado le ha de dexar al medio camino/
como si traemos la cuenta de Calcidonia al rededor por su hi
lo de plata: vna vez estara junta con la cuenta ỏ ambar. Quie
ro dezir en vn mismo derecho/y otras vezes se la dexara tan
atras/que le lleue medio círculo de distancia. Quãdo las cuẽ
tas se hallaren juntas en vn mismo lugar delos círculos: ha-
o

ran conjunció:y quando estuuieren distantes por medio circu lo:haran oppositió. De aquí se sigue:que si la luna y el sol an duuierã por vn mismo círculo y no por dos como ya dixímos: que forçosamẽte auía de auer cada mes dos ecclypses:vno dl sol ala conjúció dela luna: y el otro dela luna ala oppositiõ. Porque si entramos fueran debaxo de vn círculo:no pudie ran estar en cõjunció:sin que estuuiera la luna debaxo dl sol / y por cõsiguiente nos le cubriera:como la cuenta de Calcido nia cubriria ala cuenta de ambar:si fuesse puntualmente dba xo della:al ojo que estuuiesse frente cõ frente debaxo de entra mos. Ytem quando enla oppositiõ se apartassen por espacio de medio círculo:quedaria la tierra entremedias:y assi queda ria la luna sin poder rescebir claridad del sol. Esto acõteciera cada mes:si como digo fueran entramos planetas por vn cír culo. Quiero dezir si fueran puntualmente el vno debaxo del otro. Pues como va la luua por otro círculo como ymagina mos la cuenta de calcidonia porel círculo de plata:no es nece ssario el ecclypse del sol:ni el dela luna en cada mes. Para q esto se entiẽda:pógamos nombres alas dos costaduras dstos dos hilos/dõde se topan los círculos/ y alas dos barrigas q dixímos:que son semejãtes alo ancho delas culebras: ala pri mera costadura q es la cabeça del drago:llamemos la. A. y a la segũda q es el segundo tocamiento delos dos círculos:lla memos. B. ala vna barriga del drago:llamemos. C. ala otra barriga contraria del otro drago:llamemos. D. de manera q A. B. son la cabeça y la cola del drago:y la. C. D. son las bar rigas. Andẽ agora las cuẽtas por los dos círculos. La de am bar q es el sol porel círculo de oro. La de calcidonia q es la lu na porel círculo de plata. Si andando cada cuenta por su cír culo se vienẽ a jũtar enla. A. o enla. B. q son la cabeça y la co la del drago:cierto es q la cuenta de ambar se cubrira cõ la cal cidonia. Y porel semejãte el sol se cubrira con la luna: y sera ec clypse del sol. Porque entõces la luna se puso derechamente delãte del sol:y por estar cerca de nuestra vista assi nos le cu bre:como vn sombrero nos impide q no veamos vn monte /

assi nos impide la luna q̃ no veamos al sol. Yté si al tiẽpo dla oppositiõ quãdo dista la luna dl sol por espacio de medio cielo/estuuiere el sol en vna dlas junturas q̃ hazen los circulos/y la luna enla otra juntura cõtraria. Põgamos q̃ el sol esta en la. A. y la luna enla. B. o al cõtrario el sol enla. B. y la Luna enla. A. entõces esta la tierra puntualmẽte d medio a medio en derecho de entramos: como si enel cẽtro q̃ es el medio dlos dos circulos: ymaginassemos vna auellana: que por estar en medio: no se pudiessen ver las cuentas q̃ estan en lugares derechamente cõtrarios. Enesta sazõ quando la tierra esta d derecho entre el sol y la luna: entra la luna enla sombra dela tierra: y por cõsiguiente queda eclypsada. Mas si la cõjunciõ de estas cuẽtas y por ellas la del sol y la luna fueren enla barriga del drago: q̃ es lo ancho dla reuanada adõde pusimos la. C. y enla parte cõtraria la. D. Entoces avn q̃ sea cõjunciõ/no sera eclypse del sol. Porq̃ el ojo q̃ estuuiesse enla auellana de en medio: por quiẽ entẽdimos la tierra: bien veria la cuẽta d ambar: q̃ no se la ataparia la cuenta de calcidonia. Porq̃ aquel espacio es mas ancho: quel ancho dela cuenta. Y por cõsiguiẽte no le puede atapar la cuẽta de Calcidonia/y no solamente en aquella parte ancha de en medio no le atapara: mas en q̃l quiera otra parte de todo aquel circulo/cõ tal que no sea cerca delas junturas: que entonces seria el eclypse parcial dl sol y la luna: fuera dela vezindad delas junturas dela. A. B. nũca la luna nos cubrira al sol: por la distancia que ay delos circulos al tiempo dela passada. Y esta es la causa: porque no ay eclypse del sol a qualquier cõjuncion dela Luna. Ytem si al tiempo dela oppositiõ estuuiere el sol enla. C. que es enla vna barriga del drago: y la luna enla. D. que es enla otra: o al contrario el sol enla. D. y la luna enla. C. no aura eclypse d luna/ porq̃ la sombra q̃ haze la tierra: no esta en derecho puntualmẽte dl sol. Quiero dezir q̃ se veran claramẽte el sol y la luna: sin que los estoruе la tierra: assi como lo vemos cada mes: quando estãdo llena la luna por la mañana: es ya salido el sol: y la luna llena no es puesta: assi como entõces claramente vemos

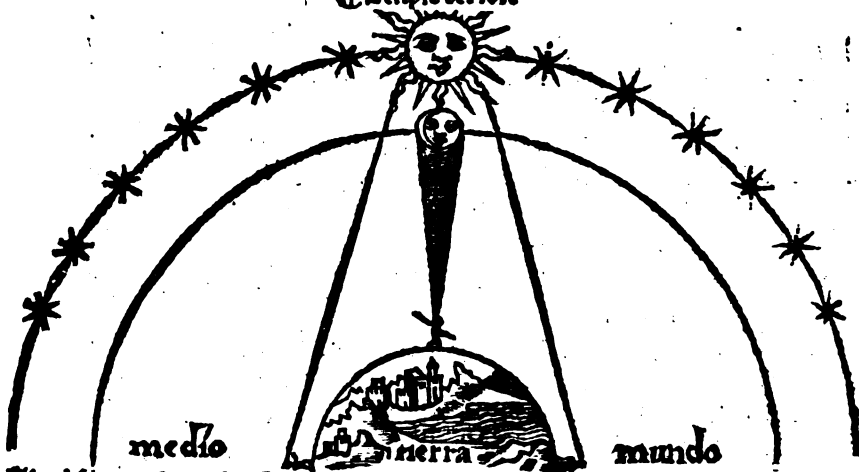
Digitized by Google

que no estorua la tierra: que no se vean el sol y la luna / desta manera quando el sol fuere puesto en occidente: y la luna saliere por el oriente: sabremos q̃ se estan mirando cara a cara / como se miraua̅ enla mañana siendo el sol salido antes que se pusiesse la luna. Digamos pues q̃ no puede ser ecclypse dl sol sino enel primer dia de conjuncion; y no basta qualquiera conjunciõ sino fuere enla. A. o enla. B. cõuiene a saber enla cabeça o enla cola del dragon: que son las junturas y cortaduras del circulo de oro: por donde va el sol ensartado / y el de plata por donde va la luna. Digo porellas o muy cerca de aq̃llas jũturas / porque para que aya ecclypse del sol requieren se dos maneras de conjuncion / la primera es conjuncion delo largo y la segunda es cõjuncion delo ancho. Porque no basta que la luna passe encl derecho dl sol en vn mismo grado: para ata palle la luz / sino passa por la mesma anchura del sol debaxo del. Si vn hombre va por vn camino: y otro por otro distante por espacio de diez o veynte leguas: a vn que esten en derecho el vno del otro porque han andado cada diez leguas: no tendra lugar de embaraçar el vno las fuerças del otro / sino viniessen a juntarse entrambos en vn camino: assi enla conjuncion dela. C. o dela. D. que es la barriga y lo ancho del dragon a vn que el sol y la luna estan juntos enla conjuncion delo largo: no estan juntos enla conjuncion delo ancho. Porque cada vno sigue por su camino muy apartado del otro / por lo q̃l no puede ser ecclypsado el sol dela luna. Esto mismo se ha de entẽder del ecclypse dela luna / que no podra acõtecer si el sol no se hallare enla. A. o enla. B. y enla letra contraria la luna e muy cerca dellas: q̃ este el sol enla vna juntura delos dos circulos: y la luna este enla juntura cõtraria. Para esto es de saber / que quando el cuerpo sombrio es tan grãde como el cuerpo lumbroso: haze la sombra columnar: q̃ es tan gruessa al fin como al principio: a manera dla columna q̃ tiene ygual grueso por todas partes. Si el cuerpo sombrio fuere mayor que la lumbre / hara sombra obtusa o remachada mayor al fin que al principio. Como vemos que vna mano delante de vna cã

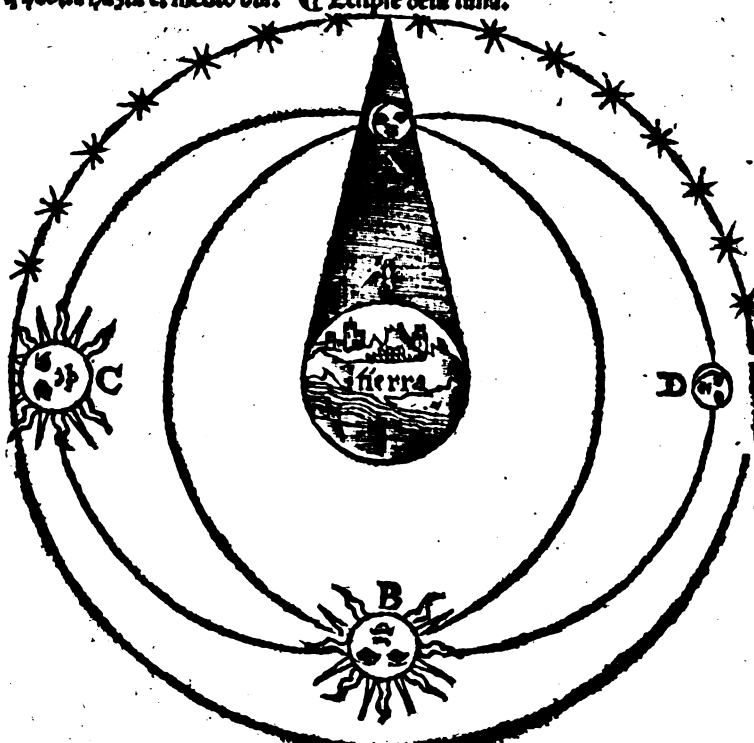
dela baxe ſombra de media pared. Mas ſi el cuerpo ſombrio fuere menor que el cuerpo lumbroſo: la ſombra ſera pyramidal o abuſada: menor al fin q̃ al principio: y tanto puede proceder eſta ſombra: que en fin pare en punto y ſe embeua enla lumbre mayor. Eſta ſombra es dela figura de llama o de pilon de açucar/ que mientras mas ſube ſe va mas abuſando. Deſta manera es la ſombra que baxe la tierra: que mientras mas alto ſube: es mas delgada. Y en fin porque el ſol es mayor que la tierra ciẽto y ſeſſenta y ſeys vezes: la grandeza del ſol baxe adelgazar y abuſar eſta ſombra en tãta manera: que muy preſto la remata. Porque como las lineas dela ſombra van a concurrir a vn punto: quando eſta ſombra llega alo cõbo del cielo ſegundo/ ya es rematada y acabada: que de allí adelante ya no ay mas ſombra. Y ſi en aquel lugar adõde ſe remato la punta dela ſombra dla tierra: eſtuuieſſe vn ojo: clara y derechamẽte veria al ſol: que no ſele impediria la tierra: a vn que puntualmente eſta en derecho del ſol. Porque no ſe le podia impedir ſino por la ſombra: y la ſombra por ſer pyramidal abuſada fenece en algũ lugar: ſigue ſe luego que clara mente ſe veria el ſol: a vn q̃ el ſol y la tierra y el ojo eſtuuieſſen en vna linea dereba: como vemos que la ſombra delas aues que buelan en alto: antes que lleguen ala tierra: ſon tragadas dela grandeza del ſol. Verdad es que la ſombra dela tierra creſce y mengua: que no es ſiempre de vn tamaño: porq̃ mientras el ſol ſe alexa mas dela tierra: quãdo ſube ſobre lo grueſſo del carco inferior que dixímos: diſminuye la grandeza del ſol enla apparencia y aſpecto: y por conſiguiente engrandece la ſombra. Y mientras mas ſe allega ala tierra quando va ſobre lo delgado dl carco: como por la propinquidad cobra aſpecto de mayor quantidad/ traga ſe mas preſto la ſombra q̃ baxe la tierra. De aquí ſe ſigue que ſera mayor la ſombra de la tierra enel mes de Junio: q̃ enel mes de Diziembre. Deſto ſe ſigue: que èl eclypſe total dela luna durara mas vnas vezes que otras. Porque la duracion del eclypſe es el tiempo que gaſta la luna en atrauesſar la ſombra dela tierra/ la qual

Digitized by Google

¶ Eclipse del sol.



Alos hõbres delos lados q̃ está enesta media figura no es el sol eclipsado: y al q̃ el medio
sol/por la interposicio delа luna. Y alos orientales acõtesce primero q̃ alos occidẽtales. Y
alos septẽtrionales mientras mas se llegã al norte/es mayor vn mismo eclipse del sol: q̃
alos q̃ habitã hazia el medio dia. ¶ Eclipse dela luna.



Digitized by Google

sombra como sube abusada de forma de vn pilon de açucar/ tãto mas presto la atrauessara:quãto la atrauessare por parte mas alta. Y mientras por mas baxo la tomare/tardara mas en passarla. Item el eclypse del sol comiença por la parte occidental / porque como la luna por su mouimiento ligero va alos alcãces al sol:toma le por las espaldas: y empieça le a eclypsar por la parte del occidente/y acaba enla parte oriental de su cuerpo. Al cõtrario el eclypse dla luna se comiẽça por la parte del oriente:porque como tambien del mouimiento proprio alcança ala sombra dela tierra/entrole con la parte oriental de su cuerpo. Item el eclypse del sol no es en todas las partes del mundo. Porque no es priuacion dela luz/sino atapamiento / como la candela que esta encima del sombrero no se manifestara al ojo que estuuiere debaxo/mas el que estuuiere apartado bazia los lados del sombrero / muy bien vera la candela:y la luna eclypsada a do quiera que pareciere/parecera sin claridad del sol. Porque totalmente esta priuada dla reuerueracion de los rayos del. De todas estas condiciones paresce quan milagroso fue el eclypse del sol enla passion de nuestro redemptor Jesu Christo. Como lo escriue sant Dionisio a su compañero Apollophanes diziendo. Que se acuerde que quãdo estauan entramos en Heliopolis: que era vna ciudad de Egypto / que aora se dize ciudad del Sol / notaron vn eclypse del sol contra la regla dela naturaleza:lo vno porque era la opposicion dela Luna:y natural mente era imposssible auer eclypse del sol. Lo otro porque duro tres horas. Como sea verdad que no este totalmente escuro en todas las partes. Lo tercero porque comenco dela parte de oriente: como el eclypse ordinario suele començar dela parte occidental. Y otras muchas cosas que en aquella carta escriue sant Dionisio:para persuadir a su amigo Apollophanes / que se conuertiesse ala fe christiana. Plega aquel que entonces padescio por nosotros:que abra nuestros entendimientos / para que subiendo ala contemplacion de su magestad:conozcamos los eclypses de nuestras faltas:porq̃ viendo nos neces-

Dionis. episco. 7 ct. n.

Digitized by Google

sitados de claridad/pidamos la illustracion dela gracia/con que demos testimonio dela magnificencia/que Dios haze a sus criaturas:dando les las cosas que para sus operaciones han menester.

Capitulo.xliij.Del crescer y menguar de los dias.

Porque la quantidad delos dias y noches prouiene del mouimiento del sol:breuemẽte tocaremos la causa. Primeramẽte ya dixymos: q̃ Clima es tãto espacio dla tierra habitable:q̃ va desde el medio dia al norte: quãto el dia mayor se varia por media hora mas: que el dia mayor del Clima precedente. Quiero dezir que si el dia mayor d Seuilla que esta enel quarto Clima/es de quatorze horas:el mismo sera d quatorze horas y media en Toledo:que esta en el quinto Clima. Ptolomeo enla Geographia no puso mas de siete Climas/por que tuuo atencion ala templada habitacion delos hombres. Enel Almagesto pone treynta y ocho parralelos:que son vnas lineas equidistantes entre si. Y cada vno destos es espacio de medio Clima. De modo que serã de zinueue Climas. El primero comiença desde la equinoctial/la qual passa deste cabo del nascimiento del rio Nilo por los montes Mileos/llega este Clima hasta el sino o golfo Analito / cuyo dia mayor es de doze horas y media. El segundo por la ysla Meroe:de donde vino la reyna Sabba al rey Salomõ:cuyo dia mayor es de.xiij.horas. El tercero passa por la ciudad de Siene: cuyo dia mayor es de treze horas y media. El quarto passa por la ciudad Ptolemayda q̃ es en Egypto:cuyo dia mayor es de catorze horas. El.v.passa por Rhodas Roma y Toledo:cuyo dia mayor es de catorze horas y media. El.vj.passa por Marsella y Helesponto y Constantinopla:cuyo dia mayor es de.xv.horas. El.vij.passa por la fuẽte dl rio Danubio y por mitad dl põto Euxino: cuyo dia mayor es d.xv.horas y media. El.viij.passa por mitad dla laguna Meotis y por la salida del rio Boristhenes; cuyo dia

almagest. lib.2. capi.6.

Digitized by Google

mayor es de.xvj.horas.El.ix.passa por la salida del rio Rhe
no.y por la ciudad de Colonia:cuyo dia mayor es de.xvj. ho
ras y media.El dezeno passa por la salida del rio Danay:cu
yo dia mayor es de dezisiete horas.El onzeno passa por mi
tad de Inglaterra / cuyo dia mayor es de dezesiete horas y
media.El dozeno passa por las partes australes dela ysla de
Ybernia cuyo dia mayor es ō dezyocho horas.El trezeno pas
sa por las partes septentrionales dela misma Ybernia / cuyo
dia mayor es de dezinueue horas.Dēde este Clima se varia
vna hora entera.El quatorzeno passa por la ysla de Thyle/
cuyo dia mayor es de veynte horas.El quinzeno passa por
las extremas partes de Scithia:cuyo dia mayor es ō veynte
y dos horas.El decimo sexto passa por las partes australes ō
Sothia:cuyo dia mayor es de veynte y tres horas.El ōcimo
septimo passa por la ysla de Yslāda:cuyo dia mayor es espa
cio de vn mes sin q̄ en este Clima se põga el sol.El ōcimo octa
uo passa por el mar glacial:q̄ dizē quasado/ avnq̄ Ptolomeo
no le pone nōbre/cuyo dia mayor es de quatro meses.El vl
timo esta al rededor del Norte:aqui es el dia de seys meses/
y la noche de otros seys.Porq̄ como dixrimos dela luna enel
cap.xxvij.anda el sol al rededor del orizōte tres meses de subi
da:y otros tātos de descēdida:hasta q̄ se pone a doze ō Setiē
bre:y nūca les sale hasta diez de Março.Y porq̄ los primeros
Climas tienē cada media hora en su anchura:auemos de mi
rar en q̄ parte esta la ciudad q̄ queremos si esta enel principio
o al fin del Clima:porq̄ de otra manera podriamos errar to
da la media hora.Poresta regla avn q̄ Toledo esta enel quin
to Clima:diremos q̄ tiene quasi quinze horas:porq̄ esta quasi
al fin del Clima.Tābien se ha de notar/q̄ no tomamos aqui
dia:como le toma el vulgo desde q̄ amanece hasta q̄ anoche
ce:sino dende q̄ sale medio cuerpo del sol:hasto q̄ se pone otro
medio.Esta es la diuersidad q̄ ay delos dias enla anchura ō
las ciudades/q̄ es la distācia q̄ ay desde la equinoctial hasta
el Norte.Ay otra diuersidad enla lōgura/que es de occiden
te a oriente/y enesta no ay otra diuersidad fuera dela antici

pacion. Porque distãcia de quinze grados es espacio de vna hora. De manera que quãdo sale el sol en Toledo: ha vna hora q̃ salio en la ciudad de Olbia: que esta quinze grados adelante hazia el Oriente/ y en Napoles ha que salio dos horas antes/ porque Napoles dista de Toledo espacio de vn signo que son dos horas/ y en Constantinopla ha que salio tres horas: porque dista de Toledo quarenta y cinco grados/ y en Hierusalem ha que salio tres horas y dos tercios: porque dista de Toledo cincuenta y cinco grados. Desta manera yremos procediendo de quinze en quinze grados hasta llegar a la Tbina: q̃ Ptolomeo llama los Sinas: que es lo vltimo del oriente: adonde salio el sol antes que en Toledo onze horas y quasi vn tercio de hora. De manera que si traemos vna candela al rededor de vna bola: es cierto que antes alũbrara las partes primeras que las postreras. Assi el sol antes alumbro las partes de oriente que las de poniente. De aqui se sigue q̃ en vn mismo instante de tiempo: si en Toledo son las doze del medio dia/ en otra ciudad que esta mas al oriente por quinze grados sera la vna: y en la que estuuiere los quinze grados mas hazia el occidente: serã las onze antes del media dia. En la que estuuiere treynta al oriente: seran las dos/ y si estuuiere otros treynta hazia el poniente: seran las diez: en la que estuuiere quarenta y cinco grados hazia el oriẽte: seran las tres: y en la que estuuiere otros tantos al occidente: seran las nueue. Y desta manera seran las quatro y las ocho: las cinco y las siete: las seys y las seys: las siete las cinco: y las ocho y las quatro: las nueue y las tres: las diez y las dos: las onze y la vna/ las doze dela media noche en oriẽte: y las doze del medio dia poniente. Finalmente que vn mismo instãte de tiempo es todas las horas del dia y dela noche en diuersas partes del mũdo. Vnas horas en vnas partes y otras en otras. Aqui se ofrece vna dubda/ que pues en la ciudad oriental salio antes el sol q̃ en la occidẽtal: de q̃ parte del mundo se cõtara la primera hora. Pongamos exemplo. El dia de nauidad deste año de. M. D. xl v. q̃ hora yẽdra: en q̃ parte del mũdo tẽdra la prime-

ra hora. Para esto sepamos que Ptolomeo dize: que por la diuersidad del excesso delos dias y noches segun la diuersidad delos orizontes: comiençan los astrologos su dia delas doze del medio dia: porque es vn principio llanó en todas las partes del mundo. De modo que tocando las doze del medio dia del postrero de Dezembre: comiença el primero dia d Enero: y dãdo las doze del primero de enero al medio dia: comiença el segundo dia de Enero. Esto es verdad en toda la astrologia: sacãdo las horas delos planetas: las quales comiençã conel nacimiento dl sol. De modo q̃ saliendo el sol la primera hora es del sol el domingo: y dela luna el lunes: y del Mars el martes: y dl Mercurio el miercoles/ y dl Jupiter el jueues y del Venus el viernes: y del Saturno el sabado. Y la segũda es del q̃ sigue en orden al primero hasta acabar veynte y quatro horas. Estas horas no son de relox: sino naturales: porq̃ el espacio del dia grãde o pequeño se diuide en doze horas yguales entre si: y en otras tantas se diuide el espacio dela noche. Por dõde quãdo las doze horas del dia son grãdes en Junio: las doze horas dela noche son chicas. Y quando las doze horas del dia son chicas: las doze dela noche son grandes en Dizimbre. Desta manera de horas vsauan los antiguos gẽtiles y hebreos. Y dellas vsaua la primitiua yglesia en sus horas canonicas. Avn que despues se ordenó q̃ se dixessen cõsecutiuamẽte: sin que se hiziesse pausa de tiempo entre vna hora y otra. La yglesia catholica comiença su dia dela media noche. Esto assi presupuesto sepamos en q̃ parte del mundo sera la primera hora dela Nauidad q̃ vendra. Si dezimos que en Toledo començara tocando las doze dela media noche. Diremos que enel mismo instante que dio las doze dela noche en Toledo: era en Roma la vna y media/ y vn quinto/ y en esse mismo instante eran las tres y dos tercios passados d media noche en Hierusalem/ y en Catigara y la China son las onze y vn tercio. De modo que le falẽ dos tercios: para tocar las doze del dia quãdo en Toledo tocaró las doze de media noche. Assi q̃ enla china entro el dia de nauidad onze horas

almagest. lib. 3. capite. 10.

y vn tercio antes que en Toledo / y de quinze en quinze gra-
dos adelante se anticipo nauidad por espacio de vna hora. Y
assi daremos la buelta a toda la redondez de la tierra: basta tor
nar por debaxo de nuestros pies al occidente / y del a Tole-
do: y no hallaremos qual fue la primera parte del mundo: en
que començara a la primera hora de nauidad. Porque en la co
sa redonda: ni ay principio ni fin. A esta duda se pudiera res
pōder: si supieramos sobre que parte de la tierra estuuo el sol /
quando Dios le crio. Que cierto es que alli era medio dia / y
en la parte contraria era media noche. Porello saluo el me-
jor juyzio; pues dios crio el hombre en el campo Damasceno:
que es en Siria / en la qual esta Palestina y Judea: y en esta
tierra quiso nascer nuestro redemptor Jesu Christo: y en esta
hizo la redempcion del mundo: y en esta ha de hazer el juyzio
vniuersal: prouablemente se puede pensar: que sobre esta tier
ra estaua el Sol en el instante que dios le crio. En especial que
esta tierra esta en medio del mundo habitable / y por el consi-
guiente estando el Sol en el Nadir de Hierusalem / que es al
hilo de media noche: diremos que començara en el mundo la
primera hora de nauidad. Y por consiguiente de alli se toma-
ra el principio de todos los otros dias. El que no se contenta
re con esta probabilidad: de el la que le paresciere: que assi co-
mo con titulo de charidad comunicamos nuestro talento: assi
con mucho agradescimiento participaremos del suyo. La ter
cera diuersidad que en los dias se considera es la q̄ resulta de
la eccentricidad del Sol: y de la obliquidad de los Orizōtes.
Quiero dezir que por ser vnas vezes el sol alto: y otras vezes
bajo: y por estar el circuyto en que se termina la vista aparta
do de los dos nortes: acontece la diuersidad de los dias y no-
ches en vn mismo sitio. Para entender esto partamos vna bo
la por medio y cada media en otras dos medias partes por
los pesones / de manera que se parta en quatro quartos / y
despues juntemos estos con cola / las junturas destos qua-
tro quartos hazen dos circulos: que se cruzan medio por me-
dio. El circulo que primero la partio por medio es la equi-

noctional: y el segundo que la partio de vn polo a otro: es el orizonte derecho: que se cruza medio por medio con la equinoctial: que es el circulo que haze el sol a diez ó. Março o a doze de Setiembre. Si el sol fuesse siempre por la equinoctial/ siempre seria ygual el dia y la noche/ porq̃ no es otra cosa dia sino la parte del circulo que haze el sol encima del orizonte/ q̃ es el circuyto redondo del mundo: en que paresce que se besa el cielo y la tierra. De aquí sacaremos: que quando el circulo por donde va el sol se corta por medio con el circuyto del orizõte: sera ygual el dia y la noche. Porq̃ la noche es la otra parte del circulo ỗ el sol: que por estar debaxo del orizonte no la podemos ver. Luego quando estuuiere la mayor parte del circulo q̃ haze el sol sobre el Orizonte: sera mayor el dia y menor la noche. Y quando al contrario estuuiere la mayor parte debaxo y la menor encima: sera mayor la noche y menor el dia/ porque aquel circulo que el sol haze ỗ mouimiento rapto en veynte y quatro horas: se ha de repartir entre dia y noche. Si de parte de arriba dexare gran parte: sera grande el dia: y por consiguiente sera pequeña la noche. De aquí es que en Junio haze los dias grandes: y chicas las noches. Porque si notamos la parte del orizonte en que sale el sol: y la parte en que se pone/ hallaremos que lo que dexa por rodear es menos dela mitad del orizonte: y por consiguiente descubre la mayor parte del circulo que el haze / y poquito del orizonte que dexo de partes de arriba: es lo que ha de gastar en la noche. Al contrario si notamos en el mes de Deziembre donde sale y donde se pone/ hallaremos q̃ rodeo vn tercio del orizonte: y assi fueron pequeños los dias: y los dos tercios del orizonte que dexo de rodear de partes de arriba: le quedan para andar los de partes de abaxo: y assi son mayores las noches. Esta diuersidad haze el sol/ lo vno porque el se va altibarando de la tierra: por donde se causa la eccentricidad que es alçarse en Junio el cẽtro del circulo que haze el sol: sobre el centro del mundo/ y en Diziembre abaxar se debaxo del centro del mundo. La segũda causa es la obliquidad del mismo sol: que ya atrauessado

enel cielo:como quié ciñesse el cerco de vn torno con vna cuerda:no por medio como las hilanderas le ciñen:sino de tal manera que por la vna parte tocasse la cuerda enla vna orilla y por la otra enla contraria. Assi va atrauessado el zodiaco:debaxo del qual va el sol enla torrida zona:que por la parte del septentrion llega al tropico del signo de Cancro: y por la orilla contraria llega a besar conel tropico del signo de Capricornio. Y a esta causa quando el sol estuuo enla orilla del signo del Cancro:alçose mucho sobre nuestro orizonte a onze de Junio. Y quando llego ala otra orilla contraria de Capricornio a onze de Dezembre:desuiose mucho de nuestro orizonte:y tomo solo vn tercio de encima y enla noche gasto los dos tercios. La tercera causa es la obliquidad delos orizontes:que mientras mas se alça el norte del orizonte:mas se ahera la tierra de la equinoctial / y por consiguiente esta el orizonte mas fuera de regla:porque el circulo atrauessado que haze el sol por el zodiaco: se corta desproporcionadamente con otro circulo atrauessado:que es el Orizonte obliquo:que es la juntura del cielo y tierra. Del qual orizonte mientra mas parte tomare el circulo del sol enla cortadura que haze conel de partes de arriba: mayor sera el dia:y por consiguiente menor la noche: y mientras menos tomare de arriba:menor sera el dia y mayor la noche. Mas quando se cortaren estos dos circulos por partes yguales:sera ygual la noche y el dia como son diez de Marco y doze de Setiembre:porque pues todo el circulo q̃ haze el sol es espacio de veynte y quatro horas:cierto es q̃ aura mas horas enla parte q̃ estuuiere la mayor parte del circulo del sol/ aora este sobre nuestro orizonte:aora este debaxo dela tierra/ si la mayor parte quedare encima: sera mayor el dia: porque vimos al sol por mas espacio de circulo:y por mas tiẽpo / y si la mayor parte del circulo estuuiere debaxo dela tierra / sera mayor la noche:segun fuere la cortadura por donde estos dos circulos se cortaren. E si el circulo quedare entero sobre el orizonte: seran todas veynte y quatro horas de dia/como es en Yslanda. Plega aquel que crio los dias y las horas para

nosotros/ que ya què por nuestro bien quiso què no supiesse-
mos el dia ni la hora en que nos ha de llamar / porque velas
semos: que nos de su gracia: para que quãdo venga nos ha-
lle velando. Para que siendo induzidos por la licion de sus
criaturas: creamos por la fe informada de charidad/ y susten
tada con la esperança: los altos mysterios q̃ sobre naturalmẽ
te nos revelo. Pues que avn qne estrella criada enel ayre fue
la guia delos reyes de oriente: no les menoscabo la fe: con què
creyeron ser dios y hombre redemptor del mundo aquel que
adoraron / assi nosotros leyendo enel libro dela naturaleza/
no menoscabaremos el merito dela fe: cuya licion fundamen
talmente se funda en otro fundamento tanto mas alto que la
naturaleza: quanto mas alto es el criador q̃ la criatura. Ple-
ga ala immensa misericordia de dios: que no permita que per
damos tan buena materia y tan bien escripta: como es la li-
cion delas criaturas: por la qual vengamos enel conocimiẽto
que dellas podemos tener dela omnipotẽcia ⁊ sabiduria y
bõdad inefable d̃ dios: con q̃ pudo y supo ⁊ quiso criar las: pa
ra que de. a. b. c. sirviessen al hombre.

Fin del segundo libro.

Digitized by Google

Comiença el tercero libro: que es el libro dela razon.

Capitulo primero. Delos grados del conocimiento.

Los grados que enlas naturalezas delas cosas se hallã muy illustre señor: son tan claros y manifiestos: que no ay necessidad ó grãdes razones: para persuadillos alos hombres vulgares/ porque no aura hombre tan rudo de ingenio: que no sepa: que ó vna misma cosa se puede tener mas o menos conocimiẽto: segun que mas propio o mas estraño fuere el medio y motiuo: porel qual la tal cosa se diere a entẽder. De aquí se sigue/ que mayor y mas claro conoscimiento tendra el hombre delas cosas que puede entender por las señales y instrumentos: que tiene dentro de si: que por las señales estrañas. Por donde mas presto podra venir en conocimiento de dios porel conoscimiento de su propia alma: q̃ por la noticia de todas las otras criaturas que estan fuera de su
Libro. 7 confes. persona. Esto es lo que dize sant Augustin. Que andando a buscar a dios porel rastro delas criaturas: no pudo bien atinar quiẽ fuesse dios: hasta que se recogio enlo intimo de su al
Roma. 2 ma: y allí le hallo enla ley ó la razon: q̃ (como dize el apostol) escriuio dios enlos coraçones delos hombres. Deste conoscimiento dela razon dize dios por
Hier. 31. Hieremias. Todos me conoceran desde el menor hasta el mayor. De todo esto se sigue que avn que los hombres vengan en alguna noticia de dios porel conoscimiẽto delas criaturas: que muy mejor le conocerã: porel conoscimiẽto q̃ los hombres tuuieren de si. Puesto que este conocimiẽto racional no es tan cumplido y perfecto: que no tenga necessidad de otro mas alto: que es el conoscimiento alcançado por reuelacion: en que se cõprehenden los

Digitized by Google

mysterios dela fe. El qual conocimiẽto assi como excede al co nocimiẽto dela razõ: assi el conoscimiento dela razõ excede al conocimiento: con que por el rastro delas criaturas vienẽ los hombres en alguna noticia de dios. De modo que el menor grado de conoscer sera por las criaturas corporeas: el segũdo q̃ sube sobre este: es la ley dela razõ escripta y sellada enlos co raçones delos hõbres: y el supremo es la reuelaciõ dlas cosas: que se cõtienẽ enla escriptura sagrada.

¶ Capitulo.ij. Dela difinicion dela razõ.

Porque este libro es racional y funda se enla razõ/ es bien que sepamos que cosa es razon. Dize sant Augustin. Que razon es vn miramiẽto del anima/ que discierne y distingue el mal del bien: y elige las virtudes: y sobre todo se emplea enel amor de aquel a quien todo se deue. En breues palabras no es otra cosa razon: sino lo q̃ en romãce se dize cuẽta: como dezimos q̃ no tiene alguno razon: quando no tiene buena cuenta. De aquí se sigue: que quando dezimos: q̃ el hombre es animal racional: es tanto como si diresse mos: es vn animal q̃ sabe de cuenta: y assi dezimos q̃ entre los animales solo el hombre sabe de cuẽta: avn q̃ mas diga Plutarcho: q̃ los brutos tienen alguna razõ/ sino entendemos por razon el instincto: con q̃ hazen algunas cosas cõformes a cuẽta: el qual instincto no se dira razon/ assi como no se dira razõ enel fuego: quãdo quema la estopa: ni se dira razon dela piedra el descendir alo baxo. Desta manera los elephantes caua llos perros y monas hormigas y abejas no se diran q̃ tienen razõ: quando por la inclinacion natural hazen cosas: que parescen al vulgo q̃ tienen razon cuenta y cõformidad. Porque de otra manera si vsar de razon/ es sentir los affectos y señas que otro haze/ diriamos q̃ el perro vsaria de razon: porque se desuia con exe: y se allega cõcito: el gato huye con çape: y viene con miz. Demas desto huelgan se con lo que comen/ y no precian lo que no haze a su paladar. Ytem llamandolos cõ se

libro. de spiri. et anima.

lib. an ratio insit brutis.

Digitized by Google

ñas de manos o vienẽ o paran: y quando los amenazamos cõ otras señas y meneos distinctos huyẽ. Mas como digo/ estas cosas cõ todas sus semejãtes son instinctos naturales: q̃ naturaleza imprimio en los brutos: assi como dio inclinaciones naturales alas cosas q̃ carescẽ de sentido.

Capitulo.iij. en q̃ se especifica mas la razõ por las tres potẽcias cõparadas alas tres personas diuinas.

Para entẽder mas claramẽte q̃ cosa es razõ: seria menester saber: que cosa es anima racional: y q̃ cosa son sus potẽcias: y q̃ officio tienẽ. En la declaraciõ delas quales se gastariã algunos capitulos. Mas porq̃ en el quarto pũto del trãsito dela muerte hablamos estẽdidamẽte desta materia: remitiẽdo alli alos letores vulgares/ solamẽte diremos aqui. Que anima racional tiene tres potẽcias: las quales si entre si difierã o se distingan dela essencia del alma o no realmẽte: quede se alas escuelas delos theologos q̃ lo suelẽ dificultar. Nosotros solamẽte diremos: q̃ estas tres potẽcias son aplicadas alas tres personas diuinas. La memoria q̃ es como fuẽte: ala persona del padre. El entẽdimiẽto que es como arroyo: ala persona del hijo. La volũtad q̃ es como lago: q̃ se deriua dela fuẽte y del arroyo: ala persona del spiritu sancto. Y por esso se dize en el gene. Que el hõbre es hecho a ymagẽ y semejãça de dios: porq̃ siẽdo el anima racional vna essencia indiuisible: tiene tres potẽcias: las quales tres potẽcias no son otra cosa q̃ la essencia del alma. Y es de notar q̃ dize el texto. A ymagẽ y semejãça: q̃ es mas q̃ si dixera solamente lo vno o lo otro. Por la ymagẽ notamos la essencia del alma: la qual nũca se pierde: por la semejãça denotamos la hermosura y cõformidad dela cosa: cuya es semejãça: la qual semejança muchas vezes se disfigura de tal manera: q̃ a penas se da a conocer. Si yo veo vna imagẽ ó vn sancto cano y reuerẽdo cõ dos llaues en la mano: y por otra parte la veo tã gastada dela antiguedad del tiẽpo: q̃ de vieja esta la pintura borrada o la en-

Quarto pũto del transito.

Gene.i. faciamus hominem ad imaginem nr̃am.

Digitized by Google

talladura tã cõfusa:que a penas se distingã los ojos delas ce
jas y la boca delas narizes:q̃ a penas tiene faciõ de ymagẽ õ
hõbre. Dire q̃ aquella figura es ymagẽ de sant Pedro:a vnq̃
por estar tã gastada:no tiene q̃ ver cõ la semejãça de sant Pe
dro. Desta manera diremos:q̃ el alma q̃ esta en peccado:esta
tã disforme:q̃ a vn q̃ por las insignias q̃ enella vemos õlas tres
potẽcias:dezimos q̃ es hecha a ymagẽ de dios:por otra parte
viẽdo la disformidad õl peccado q̃ la afea:dezimos q̃ esta muy
desemejada de aquel cuya ymagẽ representa:y por cõsiguiẽ
te diremos:q̃ miẽtras assi estuuiere fea y disforme: no tiene la
semejãça de dios:a vn q̃ por las insignias delas tres potẽcias
diremos q̃ tiene la ymagẽ de dios. Por la memoria q̃ conser
ua las especies intelligibles:se representa la persona õl padre.
Por la intellectiõ q̃ procede dela memoria secũda:se repreſen
ta la persona del hijo. Por el amor se representa la persona õl
spiritu sancto/el qual procede por manera de volũtad. Porq̃
assi como el padre enlas personas diuinas tiene secũdidad õ
si:para produzir ala persona del hijo:y ala persona del spiritu
sancto:y cõmunica al hijo la secũdidad de espirar juntamẽte
conel padre ala persona õl spiritu sancto. Desta manera la su
bstãcia del anima es secũda para produzir ala intellection/ y
ala volitiõ o acto de querer:y conel acto de entẽder cõmunica
la secũdidad de poder produzir el acto del querer. Porque el
acto dela voluntad presſupone al acto del entender/ como la
persona del spiritu sancto procede juntamente del padre y õl
hijo. Mas el acto del entender nasce de sola la substancia del
anima: assi como la persona del hijo / que es la noticia y co
nosçimiento que el padre tiene de si / nasce y es engendrado
de sola la persona del padre / y assi como la persona del pa
dre no nasce de otra persona / assi la memoria intellectiua
que conserua las especies intelligibles / no nasce de otra
potencia/y assi como la persona del hijo nasce de sola la per
sona del padre / assi la intellection nasce de sola la memo
ria intellectiua / y assi como la persona del spiritu sancto pro
cede dela persona del padre y del hijo / assi la volicion pro

cede dela memoria y del entendimiento: y assi como las tres potencias del anima o los actos delas potencias son comparadas alas personas diuinas: assi la vnidad del anima racional es cõparada ala vnidad de vn solo dios: y assi como dios abarca todo vn mũdo: assi el anima racional abarca todo vn cuerpo humano: y assi como dios no rescibe detrimento delas escorias y hezes del mundo: assi el anima no se ensuzia cõ las suziedades del cuerpo: y assi como dios vee todas las cosas y no es visto õlas exteriores: assi el anima vee las cosas exteriores y no es vista dellas / y assi como dios no duerme: assi el anima nunca duerme en su cuerpo ni fuera del. Finalmente que entre todas las criaturas inferiores no ay otra mas semejãte a dios quel hõbre / por razõ del anima racional: dado q̃ como en las criaturas no aya sino vn rastro o vestigio õla diuinidad: todas las semejãças dichas no son õl todo perfectas: ni representã perfectamẽte el mysterio dela sanctissima trinidad.

¶ Capitulo. iiij. De diuersos nõbres del anima racional por razõ de diuersos officios q̃ enella hallamos.

Aunque sea verdad que el anima racional es vna substancia indiuisible: no porello se quita / que segũ diuersas razones y operaciones: tenga diuersos nombres: como vemos que vn mismo hombre se llama padre: porque tiene hijo: y se llama hijo porque tiene padre o madre. De esta manera el anima racional siẽdo vna: se dize memoria: en quanto tiene officio de conseruar. Dize se entendimiento / en quanto tiene officio de comprehender. Dize se voluntad / en quanto tiene officio de appetecer y querer. Ytem dize se ingenio: en quanto inuestiga y rastrea las cosas. Dize se libre albedrio: en quanto escoge a su voluntad lo que quiere. Dize se razon: porque discierne y distingue lo malo delo bueno: lo injusto delo justo: lo falso delo verdadero. &c. Mas cõ todos estos officios el alma siempre es vna substancia indiuisible / que de tal manera esta toda en todo el cuerpo: que juntamẽte esta en

Digitized by Google

tera en cada parte del: assi como la boz que vno pronuncia: de tal manera esta toda en todo el circuyto en q̃ notablemente se oye: que juntamente esta toda en cada parte de aquel circuyto: el qual si estuuiesse lleno de orejas que pudiessen oyr: dẽtro de cada oreja estaria toda la boz entera q̃ se pronũcia. Este nõbre de anima se toma por la vida corporea: como paresce en aquello que dize. Qui inuenit animã suam: perdet eã. Quien Math. 10
mucho ama su vida en este mundo perder la ha en el otro. De aqui dize sant Juan Grisostomo. El anima en quanto viuifica al cuerpo: dize se anima. En quanto quiere: dize se animo. En quãto sabe se dize mente. En quãto se acuerda: se dize memoria. En quanto juzga lo recto: se dize razon. En quãto espira / se dize spiritu: y finalmente en qnãto entiende: se dize sentido. Es de tãta capacidad el anima racional: que ella misma no se basta a comprehẽder: mientras esta en el cuerpo mortal / basta que actualmẽte en la gloria conozca su grandeza / y vea todo lo que en si cabe: que es dios. Porque nunca se harta cõ menos que dios. Por esso dize sant Ysidoro. De que te espantas o hombre del altura de las estrellas y de la profundidad del mar: entra por la contemplacion en el abismo de tu propia alma: y marauillate si pudieres. Es como si dixera: hallaras tãto de admiracion: que no sepas por donde te comiẽces a marauillar: y ya q̃ lo sepas: no te podras marauillar el diezmo de lo que deues. lib. de repa. lapsi. Lib. 11. etymo.

¶ Capitulo. v. De la etymologia de la razon.

POrque segun Marco Tulio de la etymologia o deriuacion del vocablo venimos en conoscimiento de la cosa significada por el vocablo. Es bien que sepamos: de donde se deriua este nombre razon. Digo que desciẽde deste verbo. Reor. reris / que quiere dezir pensar o ymaginar: y del participio ratus viene ratio. Como de cogitatus cogitatio. En romance se dira pensamiento. Este nombre pensamiento se dize en latin pensamentũ deste verbo penso. as. que Cicero. in topicis.

Digitized by Google

quiere dezir pesar o ponderar a menudo / porque el viene de pendo.is.por pesar. Demanera que razon es vn pensamiento o peso: con que discurrimos mas de vna vez: porque si de vna vez discurriese sin tornar a pesar o ponderar lo q̃ el entendimiento propone: podria ser que se engañasse la razon: porello como quien pesa en vn peso de dos balanças: en la vna pone los bienes: y en la otra los males y daños: y pesa qual pesa mas. De modo que la razon es vna ponderaciõ delo que la memoria conserua: y el entendimiento traça y dessea la volũtad. Y quando esta ponderaciõ passa del fiel a vna parte o a otra: va fuera dela razon. De aquí dezímos que no tiene razon: el que no dize o haze conforme al peso y ponderaciõ delas cosas que pesa en las balanças dela razon. La qual (como dize sant Augustín) no es otra cosa / sino vn mouimiento del anima poderoso para distinguir y trauar las cosas que se discuten. El qual mouimiẽto (segun dize Seneca) es vna ymitacion dela naturaleza. Finalmente (como escriue Josepho) la razõ es aq̃lla: de quiẽ es todo lo q̃ rectamẽte hazemos. Por virtud dlla se haze la puniciõ del animo: y la detestaciõ y borrecimiẽto dl vicio. La qual vsa del officio dl buen podador: q̃ poda los sarmientos inutiles: y apaga todo el aliẽto del mal humor / solo aq̃llo dexa crescer: q̃ entiẽde q̃ en alguna manera puede aprouechar en su tiempo y lugar.

Augustí. lib. 2. de ordi.

lib. de imperio ratio.

Capitulo. vj. De las cosas q̃ ha de pesar la razõ.

Auemos dicho que la razon es el peso y põderacion de las cosas. En tãto q̃ enla escriptura sagrada se toma peso por examen: como se escriue enla interpretacion de Teche / que interpreto Daniel al rey Baltasar: diziendo q̃ era pesado en vn peso: y q̃ fue hallado de poco valor: por lo qual su reyno auia de ser diuidido y dado alos Medos y Persas. Ahora es bien que digamos quãtas maneras ay de las cosas: que hã de pesar la razon. Digo q̃ tres maneras son las que se han de pesar con el peso dela razon. Las primeras

Dani. 5.

Digitized by Google

& principales son las q̃ pertenecẽ al alma/las medias al cuerpo:y las mas baxas alas cosas estrañas:q̃ se dizen bienes de fortuna/q̃ son los que fortuytamente y acaso acontecen. Los primeros se dizen los bienes del animo:que son las virtudes y sciencias. Los segundos se dizen bienes de naturaleza:y los terceros bienes del caso o acaescimiento. Del primer genero que son delos bienes que pertenecẽ al animo:ay tres especies La primera se dize verdad. La segũda se dize virtud/y la tercera se dize affecto. La verdad es vna fuerça del anima/ que ella por ſi sola se manifiesta/dela qual nacen y se multiplican muchas virtudes cõcedidas al hombre por don gratuyto de dios. Quiero dezir:q̃ la verdad es vna calidad essencial ỹlas cosas:que por dõ ỹ dios se suelen aposentar enel alma. Desta manera diremos: que la verdad es vna equacion o yguala-miento dela cosa entẽdida conel entẽdimiẽto q̃ la entiẽde. La virtud es vna fuerça del anima que modera al cuerpo:conoce y rescibe los affectos:& guia los adõde mãda la recta razõ: y perscuerãdo eneſto adquiere vn habito o costumbre buena enel alma:para q̃ pueda gozar del sumo bien/ q̃ naturalmẽte dessea. El affecto es vn mouimiẽto irracional y redundãte ỹl anima/q̃ quiere romper y hazer salto enla naturaleza del animo. La verdad se diuide en memoria razõ entẽdimiento juyzio cõsejo ingenio y opiniõ. La memoria o ymaginacion es la q̃ eminẽtemẽte ymagina a vezes las cosas diuinas:y a vezes las cosas humanas altas y baxas. La razõ es vn miramiẽto del anima:q̃ discierne lo bueno delo malo:y lo verdadero ỹlo falso. El entẽdimiẽto es vna fuerça del anima:q̃ entiende lo q̃ no cae debaxo ỹla vista:assi como el anima cõprehẽde cõ ayuda ỹlos sentidos las formas encorporadas. El juyzio es vna fuerça del anima:cõ la qual difinimos q̃ seguiremos: y q̃ huyremos delas cosas:que se nos ofrecẽ o muestrã. El consejo es vna razon del anima:que profundamẽte pesa y examina las cosas que estan escondidas. Difiere del juyzio: porq̃ el juyzio es para las cosas manifiestas:y el consejo para las ocultas o las q̃ no estã del todo halladas: y por cõsiguiẽte es delas co-

ſas dubdoſas. El ingenio es vna fuerça del anima: cõ la qual el anima ſe exercita y ſe eſtiende al conocimiento delas coſas ſubtiles. La opinion es vna eſtimacion o vn dubdoſo cõſentimiento de aquellas coſas: de que no tenemos cierta y clara noticia o fe. En el ſegundo genero que es delas coſas que tocan al cuerpo: ſe cõſideran las habilidades naturales / como ſon diſpoſiciõ de miembros: ligereza / maña / fuerças / boz / habla: ayre de meneos y andamio: cõ todas las otras que ſe dizen bienes dela naturaleza. Los bienes del tercer genero ſon vnos bienes que ſe dizen fortuytos o caſuales / porque vienẽ a caſo: como ſon linage parẽtela riqueza rẽta hazienda dignidad officio de mando: criança amiſtad y fauor. La bõdad o la malicia deſtos bienes eſtá pueſta en el vſo. De modo que ſi biẽ vſaremos dellos: ſon bienes: y ſerã males: ſi dellos vſaremos mal. No porq̃ ellos en ſi ſeã males / ſino porq̃ por el mal vſo dellos ſe dizẽ los hombres malos. Cãbié los bienes dela naturaleza ſe dirã fortuytos: porq̃ a caſo acõtecẽ: mas eſte caſo tiene ſu fundamẽto y rayz en la naturaleza particular de cada vno. Y los bienes q̃ dizẽ de fortuna: ſin tener fundamẽto ni ordẽ acõtecẽ a caſo: y muchas vezes a perſonas indignas: como ſon ſoberuios auariẽtos y deſcuydados: y ſobre todo ingratos del biẽ q̃ d acarreo les viene. Y porq̃ deſtos bienes ſuele el vulgo hazer ſu caudal: los hõbres prudẽtes llamarõ los bienes de caſo: q̃ tã preſto ſe puedẽ perder: como ſe ganã. Por lo qual no deuriã cõfiar en ellos los hõbres: porq̃ muchas vezes quãdo pẽſarẽ q̃ tienẽ algo: podra ſer q̃ ſe hallẽ en blanco. Quãdo la razõ quiſiere peſar eſtos bienes: hallara q̃ tãto excedẽ los bienes del anímo alos bienes dela naturaleza: quanto el cuerpo es excedido del alma: y tãto exceden los bienes del cuerpo alos bienes de fortuna / quãto excede lo natural ala coſa poſtiza: como excedẽ los ojos alos antojos: y el pie ſano ala muleta q̃ ſuple el officio del pie coxo. Entre los bienes de vn míſmo genero peſara: que para dar vn cõſejo peſa mas la prudencia que la fortaleza: para apaziguar vnos vandos / peſa mas el rigor dela juſticia: que la templança: para defender la

Digitized by Google

patria delos enemigos:pesa mas vn acto de fortaleza: que de justicia. Y desta manera se podra dar exẽplo enlos otros dos generos:que mas pesa vn grado de mañ q̃ otro de fuerça. Y enel tercero genero:mas pesa la fama que la hazienda. Y que tanto mas valdra si la fama nasce dela virtud: y la haziẽda es malamente adquirida?

¶ Capi. vij. delas ꝓporciones superior ? inferior delaia.

Porque todo lo q̃ la razõ ha de pesar y ponderar: tiene respecto a algun fin::poresso es bien q̃ veamos/ q̃ es el fin a q̃ nuestra razõ se endereça. Para esto es d̃ saber:q̃ en dos maneras se endereça la razon a algun fin. La primera se dize intenciõ vltima:q̃ es quando el fin a q̃ tira es lo vltimo q̃ nuestra alma pretẽde. Este fin se dize en latin fruition:en romãce le diremos el paradero y remate de nuestro gozo. La segũda se dize medianera intinciõ:en latin se dize vsus: en romãce le diremos instrumento y motiuo dela cosa que cõ principal intencion pretendemos. El obiecto dela primera q̃ es la fruition es dios/el obiecto dela segunda que es vso / es la criatura. De modo que (como el maestro delas sentencias trae de sant Augustin)no puede ser mayor peruersidad/que gozar delas cosas vsuales:delas quales se deue vsar:y vsar d̃ las cosas fruibles:de que se deue el hambre gozar. Quiere dezir que es gran peccado vsar de dios:como del medio para alcançar algun fin:y gozar dela criatura parando enella: sin tener respecto a dios:por cuya causa y amor se ha de vsar dela criatura. Para exercitar estos dos fines el vltimado dela fruition: y el medianero del vso:señalan los doctores theologos dos partes o porciones enel anima racional. La primera se dize porcion superior/y la segunda porcion inferior: no quieren dezir que la porcion inferior sea distincta en naturaleza dela porcion superior:porque cada vna destas partes es toda la substancia entera dela anima racional:mas por razõ d̃ diuersos officios se llama conestos nõbres. Dize se superior en qua

Lib. 1. de sentẽ. distin. 1.

Digitized by Google

to se emplea en contemplar las cosas eternas dela fruitiõ que es dios:enel qual paran todos los dessecos desta porcion/ por que enesta se termina la principal intincion de todos sus dichos y hechos. La porcion inferior se dize en respecto dlas cosas temporales:no porque su intincion sea parar enellas/como en vltimo fin:mas dize se inferior/ porque de su officio es contemplar las cosas inferiores y temporales:no tiniẽdo ojo ni respecto a tomallas como a fin õ su empleo:sino como a medio o instrumento para alcançar por medio dellas: lo que sin ellas facil y buenamente no puede. De modo que la porcion inferior tiene ojo alo mismo a que le tiene la porcion superior: saluo que porque su primer miramiento es enlos medios temporales:poresso se dize inferior/y poresso es porcion dl anima racional:porque haze su officio con mucha razon. Porq̃ viendo que la vida humana no puede passar sin temporal sustentacion:busca buenamente lo que ala tal sustentacion pertenece. Por manera que si queremos comparar estar dos porciones theologicamente:compararemos la superior ala contemplacion de sancta Magdalena:y la porcion inferior ala solicitud de sancta Martha/por la superior entenderemos la vida contemplatiua/y por la inferior la vida actiua. Las quales dos vidas son tã hermanas:como fuerõ sancta Magdalena y sancta Martha: enlas quales significa la sctã yglesia estas dos vidas. De aqui se sigue: q̃ assi como estas dos sanctas cõmunicarõ en ser hermanas: assi cõmunican estas dos vidas en ser hijas ligitimas de vna anima racional: y assi como en estas dos hermanas avn q̃ con diuersos officios el fin de sus obras era para seruir a dios:assi cõmunicã estas dos vidas en tener entramas vn fin vltimado que es dios:dado que la contemplatiua le pretende sin medios exteriores: y la actiua por medio delas cosas exteriores. Põgamos exemplo. El amor del proximo por amor de dios es vn acto:en q̃ cõcurren entramas porciones la superior:y la inferior. Ytem el que se tracta biẽ conforme a razon:por hazer enello seruicio a dios: como lo haria si se vuiesse biẽ conel proximo:con vn acto abraça alas

dos porciones: porque el se contempla criatura de dios neces-
sitada de muchas cosas: y todo el bien q̃ se haze lo haze no por
si: sino por dios cuyo es. De aquí es que la yglesia entre otras
plegarias pide a dios: que assi passemos por las cosas tempo
rales: q̃ no perdamos las eternas/las quales de principal in
tencion por el medio delas temporales pretendemos. Queda
que digamos que tambien el hombre se diuide en hombre in
terior y exterior. Hombre interior se dize aquello: con q̃ el hõ-
bre es hecho a ymagen y semejança de dios. El hombre exte-
rior es la parte sensitiua del hombre. Quãdo el hombre se em
plea en contemplar las cosas eternas: por razõ delas mismas
se dize interior/ y quando se conuierte alas cosas temporales
parãdo enellas: sin tener respecto a ganar las eternas por me
dio dellas/se dize hõbre exterior / porque a manera de bestia
para y pone su fin enellas: pues no pretende otra cosa fuera d̃
lo que tiene delante. El regimiẽto y gouernalle delas dos por
ciones y delos dos hombres y de las dos vidas es vna cente
lla de conocimiẽto sellada enel alma: q̃ en griego se dize Syn
tereſis: y en latin se dize Conscientia: que es vna potencia: que
naturalmente inclina alo bueno / y remurmura contra lo ma
lo. Y ella es vn tormento de si: quãdo yerra: allende del torme
to que de justa justicia se deue ala culpa. A esta conscientia
llama Esayas Vermis/y en romance le diremos Remordi Esa. 66.
miento dela conscientia / que es el tormento que el hombre
tiene del mal que comete contra el dictamen de su conscien-
cia. Los que rechaçaron el dictamen de su conscientia / dize 1. Tim. 1.
el apostol: que peligraron cerca dela fe. Quiere dezir que assi
como el que pierde el gouernalle dela nao enla tormenta: pa-
desce peligro de abogarse/assi el que pierde el gouernalle de
su conscientia / se pone a peligro de infidelidad y fallescer en
la fe. La qual es la nao segura: en que nauega el verdadero
Christiano.

Capitulo. viij. Que el hombre busca la cosa ỹ la yma gen que en si tiene.

Digitized by Google

Como sea regla de philosophia: que cada cosa busque a su semejãte: nunca cessa el hombre formal o virtualmente de buscar aquello con q̃ mas semejãça tiene. Como aca vemos q̃ el jugador luego se topa con jugadores: y el rufian con otros rufianes. Y el letrado se junta con los letrados. Finalmente cada vno busca a aq̃llas personas: con quiẽ mas comunica o en officios o virtudes o vicios o en passatiẽpos. Desta manera dezimos: que el hombre busca a su semejãte/que es aquel con quien mas semejãça tienen: que es dios. Luego sigue se: que formal o interpretatiuamente quiero dezir actual o virtualmente buscan los hombres a dios. Como aquellos que buscan la cosa: ala qual ellos son semejantes. Porque no ay hombre que no quiera ser bienauenturado: y gozar del sumo bien que es dios. Mas enlas obras q̃ actualmente hazen: se distinguen los hõbres que son de dios ⁊ siguẽ a dios: y los hombres que siguen las leyes del mundo. Sentencia es de nuestro redemptor/que por las obras conosceremos los hombres. De aqui se sigue quel hombre q̃ conel ayuda delas virtudes theologicas conserua limpiamẽte ⁊ sin macula la ymagen de dios: que tiene sellada en su alma/este tal derechamente con obras busca a dios: y guarda los mandamientos de aquel: que actualmẽte con la execucion delas buenas obras busca: que es dios. Mas si por complir con sus apperitos y concupiscencias/ se va tras las leyes y honras del mundo: este tal avn que le parescе que busca la bienauẽturança: porque busca aquello q̃ mas dessea y tiene por su bienauẽturança: actualmente se va tras los passos del mundo/cuya ymagen hizo tanta impression en su alma: que se atreuio a tener competencia conel sello dela ymagen de dios/ que essencialmente esta sellada enel alma. Tiene osadia el accidẽte de la ymagen del mundo contra la substancia dela ymagen de dios. Y assi como la ymagẽ de dios guia al hombre: para que busque los bienes eternos de dios: assi la ymagen del mundo peruierte al hombre/a que siga sus apperitos dañados y desordenados desseos: andando se tras sus passatiempos: no cu

Math. 7

pos:no curando delos bienes eternos. Este tal en alguna manera dezimos que quanto es de su parte:borra la ymagen de dios:y sella en su alma la ymagen del mundo: en que Cesar tiene el dominio. Poresso quãdo al fin dela vida le pregunta re dios. Cuius est imago hec. Si la hallare sellada con las leyes de Cesar:que son las leyes delo temporal: mandara que se de a Cesar:no para q̃ se vaya con Cesar:porq̃ a Cesar pregũtarã la misma pregunta:sino para q̃ se quede enel mundo/ en q̃ Cesar tuuo el dominio. Porque cierto es q̃ los q̃ se hã de saluar:han de salir del mundo:porq̃ han de subir al cielo Empyreo:que esta fuera del mundo:y los q̃ se han de cõdenar/ se han de quedar enel centro del mundo:que tanto siguieron/ a donde esta el lugar del infierno. Mas el alma que estuuiere sellada del sello delas leyes de dios:que son fe esperança y caridad firmadas con obras:ya a gozar de dios cuya es/ porq̃ es razon q̃ se de lo suyo a su dueño.

Capitulo.ix. Como naturalmente todos los hõbres buscã a dios:puesto q̃ muchos se engañan buscãdole adõde no se puede hallar.

Aun que sea verdad que los q̃ estan en peccado mortal:tienẽ disfigurada la ymagẽ d̃ dios en sus almas: por la culpa q̃ los affea:no poresso se quita:que avn con toda su ceguedad:no busquen a dios:porque no ay hombre que si le preguntassen: si querria vn estado de tan entero contentamiento:que no le faltasse cosa alguna: y jũto conesto estuuiesse quito d̃ todo mal:es cierto q̃ respõderia:q̃ si querria. Este es el estado de gloria:q̃ es gozar de dios sin temor d̃ perder le/porque dios es la suma perfection d̃ todos los bienes. Desta respuesta se sigue:que avn que formalmẽte y cõ obras no busque a dios el que esta en peccado mortal:virtualmente y remotamente le busca/porq̃ en fin fin quiere su descãso y cõtentamiento. El qual no se alcança sin dios:o por mejor dezir este sumo contentamiento esta en posseer al mismo dios yien

dole y amādole: el qual solo es cumplimiēto bastantissimo de todo lo que natural y sobre naturalmente pudiere caer debaxo del desseo del hombre. Mas yerran muchos enlas calles caminos y lugares: por dōde le buscan. Como erraria el que quisiesse ballar la verdad enla casa delos trampossos. Desta misma manera se engañan los hombres q̄ sellados dla ymagen de Cesar: conuiene a saber delas leyes del mundo: buscā a dios enlas honras y mueren por ser honrados: ingerense a los officios ecclesiasticos y seglares: pensando que aquellos officios les han de hazer el plato de su cōtentamiēto. Y estos enuelesados que assi buscan las honras y dignidades y officios publicos: por escapar del furor que dizen de Charibdis: que es vn peligro furioso del estrecho de Sicilia: caen enel peligro contrario de Scylla: q̄ es vn remanso en torno de agua que esta enel mismo estrecho. Quiero dezir que estando puestos alos tropiecos manifiestos: andarian como quien se recela delos peligros: en que propinquamēte pueden caer: y no se descuydarian delos lazos secretos: que debaxo delas dignidades y magistrados y señorias se esconden. Otros buscan a dios enlas riquezas. Quiero dezir que buscan su contentamiēto enlas haziendas y rētas: y passan malos dias y peores noches: por allegar y mas allegar: abarear y mas abarcar: porq̄ no les falte cosa q̄ su appetito les demandare. Por este intento defraudan al prorimo de su trabajo: achacādo le la lauor y la industria. Defraudan a sus criados: achacādoles algū descuydo: que ellos mucho encarecen: no tiniendo miramiento a cinco seys siete y diez años de muy buen seruicio. Defraudan al pobre legitimo de lo q̄ de su derecho le viene: delo q̄ sobra a la costa ordenada del rico. Porque el rico es despensero y no señor absoluto delo que tiene. Defraudan a sus parientes dlo que buenamente pozellos podrian hazer. Y finalmente dfraudan a sus mismas personas: que avn no se osan vestir ni bastar: conforme al modo de biuir que se vsa en sus pueblos: pensando q̄ les ha de faltar. Y permite dios q̄ sean castigados en lo que temieron/ porque guardan temiendo que no les falte/

y de hecho les falta todo lo que mal guardan. Y donde pensa
ron hallar a dios: que es el descanso y contentamiento de to-
das las cosas: hallan su cõtrario: que es la falta ordinaria/en
que siempre biuen: haziendo se tyrãnos y verdugos ỏ sus mis
mas personas. Y lo q es mas locura (como dixímos interpre-
tatiuamente) otros buscan a dios enlos appetitos carnales/
pensando que cumpliendo con sus desseos: quedaran conten
tos: y todo lo demas cayga como cayere: que ellos no quierẽ
por entonces mas de cumplir conel appassionado desseo que
tienen: el qnal esta en cumplir con su voluntad: pensando que
despues q̃ ayan alcãçado lo q̃ mucho dessean/quedaran cõtẽ
tos siquiera por algun espacio de tiẽpo. Este appetito no esta
puesto efil appetito natural: sino enel appetito opinatiuo. De
aquí es lo q̃ dize Ausonio. Hanc volo quę non volt: illam que Auso. in
volt: ego nolo: vincere volt animus: non satiare Venus. Quie epig.
ro a la que no quiere: y ala que quiere no quiero. Porque la
volũtad es la q̃ quiere salir con la suya: sin la qual no esta con
tento el appetito carnal. Otros buscan a dios enla yra: porq̃
no piensan de tener contentamiento en su coraçon: hasta verse
vengados de aquellos que aborrescen: por la injuria que les
hizierõ. Tiene se por couarde el que no venga su injuria: y no
mira: que no ay mayor couardia: q̃ someterse el hõbre a vna
passiõ: que de partes de la sensualidad le da guerra: pudiẽdo
le hazer rostro conel escudo dela razon. Y despues que se vido
vengado: pensando de descansar conel cumplimiento dela vẽ
gança: queda mas sin sossiego que antes: porque demas ỏl pe
ligro en que biue: segun aquello que dize el refran. Quien su
coraçon quiso vengar: por mal cabo quiso andar: ado quiera
que huyga/lleua cõsigo el tormento de su conscientia: que le
remuerde mas: y mas sin cõtradiciõ: q̃ todos sus enemigos le
podiã perseguir: y en dõde pẽso hallar a dios/conuiene a sa-
ber el verdadero contentamiento: alli hallo la guerra y dessa-
brimiento mas que ceuil: que se halla entre razon y sensuali-
lidad. Otros buscan a dios enla gula: pensando que el mayor
mal que pueden tener es la hambre. Por lo qual piẽsan que

se escaparan dl mal que tanto temen: si por vna via o por otra ganarē bien de comer: pues en bien comer ponē su felicidad.

Phili.3. Destos dixo el apostol. Quorum deus venter est. Que ponē su felicidad los golosos y comilones en comer tantos manjares: que alcabo dela comida pierdan la quenta delos potajes. Mas el contentamiento les viene a su medida. Que despues de auerse beuido vnos a otros: quedan tan destēplados: que allende que hazē campo de guerra en aquellos estomagazos de brutos: por la contienda que passa delos manjares diuersos: no basta el calor natural a poner paz en aql Chaos y confusiō tan desordenada: q̄ della se podra dezir lo que dize Ouidio.

Ouidio. meta.1. Rudis indigestaq3 moles nec quicq3: nisi pondus iners/ congestaq3 eodem nō bene iunctarum discordia semina rerū.

Aquel pelmazo y embaraço dlos estomagos embutidos juntado sin proporcion/ no es otra cosa sino vna pesadumbre sin arte de cosas muy dissonantes trauadas con la discordia. De aqui se siguē las muertes tempranas: y a vezes subitas sin pēsar. Porque como dize Adriano Barlando. Muchos mas son los que mueren porel demasiado comer: que por la hābre guerra y mortandad. Esto es verdad: porque los que comen demasiado: avn que mueran de enfermedades ordinarias: es cierto que cayerō en aquellas enfermedades porel mucho comer: porque vean el contentamiento q̄ por mucho tragar pueden tener: los que piensan de hallar a dios en sus gullerias. Otros ay que piēsan hallar a dios en las singularidades/ y a essa causa tienen embidia del bien que veē enlos otros. Mueren se de embidia: porque tienen los otros las cosas: de q̄ ellos pensaron hazer su caudal/ pensando que si aquella cosa estuuiera en solos ellos: solos fueran los estimados/ por ser singulares: sin tener quien en aquella cosa seles yguale. Estos tales querrian tener a dios ō su parte: y que cerrasse la puerta alos otros. Porque si las cosas en que ellos se estiman: vuiessen de ser comunes a todos: pensarian que no tendrian cosa ō que se pudiessen preciar. Por lo qual como hombres comunes que no tienen mas que los otros: estan descōtentos y dessabridos:

Digitized by Google

viendo que los singulares q̃ salen por singular excellencia del bulto del pueblo: son los que son estimados. A esta causa biuen tan descontẽtos/y piensan que estarian contentos: si fuessen tã singulares: que no tuuiesse nadie lo que ellos. Mas luego les viene su pago: q̃ como el don de dios resplandezca por muchas partes: assi como alguno seles comiença a ygualar/o les passa vn poquito adelante: es tanta la embidia que les carcome: que donde pensaron tener contentamiento enla singularidad de excelencia: de alli sacan su pago: y el tormento y pena de su pecado. Y porque la embidia es muy hermana de la soberuia: de mas del tormẽto con que el embidioso se carcome a si mismo: publicamente le vemos cada dia caer enla falta de aquello: en que el quiso tener excelencia. Otros buscan a dios enla pereza/y ponen su felicidad enla ociosidad y haraganeria: tiniẽdo por gran pena el trabajo: por lo qual piensan que esta el contentamiento en biuir la vida holgada y descansada: y porq̃ el trabajo repugna de derecho al descanso: aborrecenle como a enemigo de su contentamiento: poresso llama Virgilio al trabajo reprouado q̃ndo dixo. Labor omnia vincit improbus. Quiere dezir: que el grã trabajo q̃ pocos aprueuan: vence todas las cosas: no dixo que el trabajo es en si malo: sino que enla opinion delos holgazanes es tenido por malo. Estos tales que assi buscan su descanso: en pena de su maleficio: de mas del exterior trabajo que es el mucho holgar de mas delos continuos desseos en que por no trabajar: passan la vida: cõforme al refran que dize. El perezoso biuira desseoso/tienen vn remordimiẽto interior/que enel alma les esta murmurãdo. Viendo que se les passa la vida sin atarea: porq̃ la condicion del hombre no sabe estar queda. Por lo qual no puede estar sin pena/mientras careciere de hazienda: en que pueda emplear sus fuerças que tienen natural inclinacion: y sobre ella obligacion al trabajo. Ay otro genero de hombres: que vsa mas de sombra de razon: que los que aora diximos: porque no buscã a dios enlos vicios: sino enlas virtudes o en cosas que de si no sean viciosas. Destos vnos le buscan enla geor. li.i

Digitized by Google

prudencia: y por no ser tenidos por necios: no ay malicia que venga a proposito: q̃ no la diga: avn que sea en perjuyzio del proximo. Estos allẽde que no descansan: porque siempre se recelan de aquellos a quiẽ han ofendido: hallan la medida de su çapato: y cumple se en ellos: lo q̃ dize el Satyrico. Cedimus Perſius. Saty. 1. inqz vicem prębemus crura ſagittis. Dezimos de vnos: y siempre nos topamos: con quien de nosotros diga otro tanto: y a vezes caemos en tãta afrenta: que escaruamos por nuestro mal: junta se a esto las necedades que se suelten a pares al que presume dar su sentencia contra el parecer delos otros: no con se lo de dezir la verdad: que el ingenio le ofrece: sino por ser señalado contradizidẽdo lo que todos afirmã. Otros buscan a dios en la fama: por la qual no ay peligro ni trabajo ni cargo de cõciencia: a que no se dispongã / con tal que dexẽ tal fama de si / que biuã antes en la memoria: que en la fama de la cõsciencia secreta. A estos les es tã anexo el appetito dla fama: que avn Strabo. Lib. 14. vale. ma. lib. 8. que sea auida por mal: la dessean como hizo Herostrato / que preguntado porque auia pegado fuego al templo de Diana Ephesina: respõdio q̃ pues no podia tener fama por biẽ / que queria ser conocido por mal. Otros quieren buscar a dios en la fortaleza: y piensan q̃ la fortaleza esta en los reniegos y desafios. Por lo qual no ay desafio en q̃ (segũ dizen) no se hallaron cortadores de braços: o padrinos apaziguadores. No se ha dado batalla en su tiempo: en q̃ segun sus charlatanerias no se hallaron delos primeros: haziendo riça en los vnos / y amparando alos otros / y la experiẽcia da la vengança ỏ sus mẽtiras: q̃ en el primer ruydo q̃ se leuanta: son los primeros q̃ huyẽ / y despues de apaziguado: salẽ cõ sus espadas sacadas: como quiẽ va a meter paz. De manera q̃ viendo se caydos de su felicidad: han de buscar otro pueblo en cuya opinio tengã el metro dela fortaleza q̃ pretendieron. Desta manera podriamos traer muchas sectas delos q̃ buscã a dios: q̃ es el descanso y sossiego en dõde no se puede hallar: como los q̃ le buscan en la frãqueza: y los q̃ le buscã en la prodigalidad. Y otros en sciẽcias y en artes mechanicas: y en las habilidades naturas:

Digitized by Google

les: viẽdo q̃ lo que en ellos reluze: no se halla en los otros. Mas sobre todos son de reyr los q̃ buscan a dios en la nobleza de su linage: porq̃ los otros avn q̃ engañados: ponẽ algo ỏ si: ayudã ala naturaleza cõ su industria: en fin qerẽ se gloriar ỏlo q̃ o bue na o malamẽte ganarõ: mas los q̃ de tal manera se preciã ỏ su linage: q̃ no sea para q̃ los incite a virtud y nobleza: y para em plear el fauor q̃ ỏl tienẽ: fauoreciẽdo cõel alos pobres ỏ christo: sino solamẽte se preciã del: para ẽcastillarse en el/ y dẽde el ha zer guerra alos menores/ maltratãdo alos vnos: y menospre ciãdo alos otros: no seria nobleza: sino tirania ser de linage: co mo si ya q̃ la nobleza de su linage fuera de su cosecha: la vuie rã adquirido para armarse con ella cõtra las virtudes de sus inferiores: y lo q̃ peor es: q̃ la ãtiguedad ỏl linage tiene osadia a tener competencia contra el sacramẽto del sancto baptismo: y tiniendo por el sacro euãgelio: q̃ el baptismo es la puerta pri mera del christiano: tiene tãta osadia el estribon del linage de menospreciar alos hombres de nueua familia: que alos que dios ayunto en vna yglesia porla virtud del baptismo; el en greymiẽto del antiguo linage se atreue a desuiarlos de si con injuria: como si fuessẽ redemidos por otro dios menos ãtiguo: y estuuiessen en otra yglesia menos sancta: y participassen de otros sacramentos de menos valor/ que los nobles. Y sobre todo estan tan contentos: que debaxo de su nobleza tienen vn breue con que (segun dize Job) Breuemente yrã al infierno. Iob. 21.

Porque cõ titulo de hidalgos tienen tanta soberuia: que me nospregian alos que son menos que ellos. Con titulo de hi dalgos no quieren pagar lo que deuen y tienẽ mal vsurpado. Cõ titulo de hidalgos tienẽ facultad de molestar las mugeres agenas: sin q̃ les osen dezir los marídos: que queriades a tales horas. Con titulo de hidalgos tienẽ por honra vẽgar las inju rias: y poner vãdos en sus republicas. Cõ titulo de hidalgos tienẽ licẽcia de no ayunar las vigilias: y comer carne en quares ma. Cõ titulo de hidalgos tienẽ osadia para ỏzir mal de todos los buenos: q̃ porello en su boca son malos/ porq̃ no son de so lar conoscido. Del qual ellos hazẽ mas caudal que del sacro

Digitized by Google

baptismo. Con titulo de hidalgos tienen facultad de leuãtar se alas onze/ y leuantar se ỏla cama ala mesa/ y dende a y ala ociosidad/ y dende aquella al maldezir y al mal obrar y peor perseuerar. Porcierto que me parece: que yerran estos mas q̃ todos los otros: porque a los otros la conciencia les es toemẽ to: y vn dia q̃ otro podran salir del peccado: mas los Scismaticos que se atreuen a diuidir la vestidura inconsutil de Christo: que tormento les quedara? para que instimulados de su conciencia salgan ỏl ordinario pecado mortal: cõ que se acuestan y se leuantan: todo el tiempo q̃ tienen por malos a los que vienen de otra linea que la gẽtilica: ỏ donde los que hazẽ caudal dela sangre: se jactã que vienẽ? Plega ala immẽsa misericordia de Dios: q̃ nunca permita: q̃ yo me acueste vna noche cõ pensamiẽto de tanta blasfemia: qual es tener en mas la antiguedad dela sangre: que la virtud diuina: que se da enel sacro baptismo. Mas assi estos como todos los otros hallã tã poco contentamiento en aquellas cosas: en que quisieron fortalecer se: q̃ por clara experiencia hallan: q̃ miẽtras mas entraron enellas: mas lexos se hallan de dios: que es el verdadero contentamiento y sossiego del alma. El remedio que tiene es
in home. el q̃ dize sant Gregorio. Adõde quiera q̃ el anima echare los ojos: hallara q̃ por las mismas cosas q̃ dexo a dios: por essas se tornara a dios. Porq̃ considerando el alma: que la criatura en que ponia su descanso: no le hinche la medida de su deseo (porque mientras mas della abarca menos tiene de dios: y por consiguiente menos tiene del verdadero contẽtamiẽto) sube del amor dela criatura enel amor ỏ su criador: viẽdo por experiencia que miẽtras mas sube enla cõtemplacion: y mas cõsidera delas cosas de dios: mas cõtenta se halla. Este cõtẽ-
Mar. 10. tamiento es el cien tanto que sant Marcos escriue que prometio nuestro redemptor Jesu christo: que rescebira enesste tiẽpo: el que dexare vn tãto por su seruicio. Quiere dezir el euangelista: que el que dexare la afficion temporal ỏ vn padre: por emplear se enel amor verdadero de dios/ rescebira enesta vida inortal contentamiento de cient padres: de mas dela vida

Digitized by Google

eterna que le dara enel cielo: quãdo desta vida partiere cõ gra
ria. El que dexare vna madre: que es la aficiõ demasiada de
madre: que le podria impedir del seruicio de Dios / si dexare
esta aficiõ por emplearse enel seruicio de dios: rescebira eneste
vida cõtentamiento ỏ cien madres. Quiere dezir que empleã
do se enel amor de dios junto conel estara tan contento: como
si tuuiesse cient madres. No se ha de entender / que el hijo de-
sampare al padre o ala madre o alos hermanos pobres: que
tienẽ necessidad de su amparo / porque esto seria dexar el offi
cio dela charidad y delas obras de misericordia: q̃ se hã de pe
dir enel juyzio final. Mas dize se el que dexare al padre o ala
madre: no personalmẽte apartãdo se dellos: mas halos de de
xar enla aficiõ demasiada. Quiere dezir: q̃ el amor y aficion q̃
les tuuiere: sea amor de añadidura. Porq̃ el caudal ỏ su amor
lo ha de emplear enel seruicio de dios. Y despues de auer cũ-
plido con dios: ame a sus padres y no dexe el amor de Dios
porel amor de sus padres. Desta manera de dexar las perso-
nas enla demasiada aficiõ: se hã de dexar las cosas: y assi dize
el euangelista. El q̃ dexare casas o viñas o cãpos por amar a Mar. 10.
dios: cõuiene a saber el que dexare la demasiada aficiõ delas
possessiones porel nõbre de Christo: rescebira de mas dela vi
da eterna: aca eneste tiempo cõtẽtamiento de cien casas y cien
heredades. Porq̃ estimara en tãto emplear vna casa porel ser
uicio de dios: quanto le daria de plazer la possessiõ de cien ca
sas: que posseyesse. Esta es la manera de buscar a dios: tinien
do y estimando mas su seruicio sin tener otra cosa: que sin el
posseer todo el resto.

¶ Capitulo. x. Que cada vno tiene vna estrella inuisi-
ble que le guia a buscar a dios: como guio la visible a
los reyes Magos.

Olla ley de naturaleza pudiera dezir alguno: q̃ el biẽ
querria acertar en buscar a dios: saluo que ni sabia el
camino: ni tenia guia que se le declarasse. A esto dire

Digitized by Google

mos q̃ antes q̃ dios dieſſe alos hõbres la ley ó eſcriptura: para que por medio della le conocieſſen: dioles vna guia natural que en alguna manera los puſieſſe enel camino del conoci-
Pſal.4. miento de dios. A eſta guia llama el propheta lúbre del roſtro del ſeñor/diziẽdo. Pregũtã muchos/quiẽ nos enſeñara los bienes q̃ buſcamos: reſpõdio el miſmo propheta. Impreſſa eſta ſobre noſotros la lúbre y luz y claridad del conocimiẽto de dios. Eſta lúbre tuuo en los paſſados: y tiene en los preſentes: y tendra en los q̃ eſtan por venir el officio: que tuuo la eſtrella viſible q̃ guio alos tres reyes ala ciudad de Bethleẽ. Deſta manera diremos: q̃ la lumbre cõ q̃ el hõbre viene enel conocimiẽto de vna cauſa vniuerſal q̃ es cauſa de todas las cauſas/es como vna eſtrella q̃ va guiãdo al entendimiento. Mas por q̃ eſta guia es natural al hõbre: y por conſiguiente no es baſtante para las coſas ſobrenaturales q̃ ha de creer/ porq̃ ſon tã altas: q̃ no ſe alcãçã ſino por fe/q̃ es dõ de dios ſobre natural. Poreſſo eſta lúbre como dõzella q̃ calla delante de ſu ſeñora: calla en preſencia dela fe reuelada/aſſi como la eſtrella q̃ guio alos tres reyes: no pareſcio en Hieruſalẽ: conuiene a ſaber delãte dela eſcriptura ſagrada q̃ eſtaua en Hieruſalẽ: porque es mucha razõ q̃ adonde hablare la ſeñora no ſe entremeta la ſierua. Mientras los reyes caminarõ ſin informaciõ de eſcriptura ſagrada: tuuierõ la eſtrella por guia.
Math.2 Al vn que el euãgeliſta no eſcriue que los guio por todo el camino: ſino que la vieron en oriẽte. Mientras la eſcriptura les comenco a hablar: quando los letrados la eſcudriñaron: para ſaber el lugar del naſcimiento del ſaluador: no les guiaua la eſtrella. En acabãdo de hablar la ſeñora: que es la eſcriptura diuina: hizo la eſtrella ſu officio y tornoles a pareſcer en ſaliẽdo de Hieruſalẽ: haſta el portal de Bethleem/adõde eſtaua el redemptor del mundo. Y es de notar q̃ aſſi como el effecto no ſe menoſcaba en preſencia de ſu cauſa/antes ſe perfectiona/aſſi la eſtrella no deſaparecio en preſencia de ſu hazedor/antes reſplandecio mucho mas que antes: porque por ſeñas hablaſſe alos Reyes/y quaſi conel dedo les moſtraſſe/

lo que la escriptura callo. Porq̃ por la escriptura no supieron: mas que auia de nascer en Bethleem de juda: por esso fue menester que hablasse la estrella las particularidades: que la escriptura sagrada callaua. Y tan claramente dixesse quasi por señas. Ecce agnus dei / como por palabras lo dixo despues sant Juan Baptista. Estos mismos passos lleua la lumbre ỏ cada vno delos hombres que nascen eneste mundo. Con la qual naturalmente viene en conscimiento dela primera causa que es Dios. Que por esta lumbre se guian: y se han guiado los hombres que rescibieron el baptismo enlos años de discrecion. Quiero dezir los que se baptizaron en mayor hedad: hasta que despues del bautismo estriban enla authoridad dela escriptura sagrada/ala obediencia dela qual (Como lo dize el Apostol) se deue captiuar todo el entendimiento. Y avn en alguna manera diremos / que alos que se baptizaron niños / antes que tuuiessen el vso de la razon / no les falta esta lumbre/ assi como no falto la estrella alos Reyes/ despues que por la escriptura sagrada partieron informados de Hierusalem /assi diremos que los niños que partieron con la fe infusa del sacro baptismo: no les falta esta lumbre / con que dios alumbra a todo hombre que viene eneste mundo (Como lo dize sant Juan) mientras caminaren eneesta vida. Finalmente que quando actualmente no pensaremos enla escriptura sagrada / delante de cuya presencia se ha de captiuar todo el entendimiẽto/no se nos quita: q̃ no solo temos el entendimiento/con que miremos quan conforme a razon son todas las cosas que dios ordeno: entre las quales no se hallara alguna: que repugne ala razon / avn que las sobrenaturales buelan mas alto que la razon / como el Aguila buela sobre el morquito: el qual bolaria conella: si derado de su buelo: se assentasse sobre las alas del Aguila. Mas esto ha de ser quando el entendimiento del hombre quiere sacar sus fuerças naturales: para emplearlas enel seruicio de su señor/a quien ỏ derecho las deue/y assi mismo conellas. Mas siempre que esta lumbre se halla enel acatamiẽto ỏ dios: q̃ es

Ioan.1.

2.Cor.10

Ioan.1.

Digitized by Google

conel penſamiento de ſus marauillas ⁊ miſterios que nos ha reuelado: y en eſpecial delante del ſanctiſſimo ſacramento de altar / no paſſa adelante / ſino para como paro la eſtrella en Bethleem y regozija ſe como aquella q̃ eſta delãte del ſeñor q̃ la perfectiona. Porq̃ el dõ dela gracia perfectiona al dõ natural. Que mas dire: ſino que eſta lumbre es tã clara: que avn a los gentiles no ſe encubrio. Por eſta dixo Marco Tulio: q̃ Cicer. li. 5. tuſc. nemos vnas ſimientes de virtudes impreſſas naturalmente en nueſtras almas: q̃ ſi las dexaſſemos creſcer: y no las ahogaſſemos cõ los vicios q̃ voluntariamẽte hazemos: ellas nos guiarã la vida eterna.

¶ Capitulo. xj. Que la razõ y la fe no ſon cõtrarias avn que la fe es ſuperior a la razon.

YA auemos dicho: que delãte dela eſcriptura ſagrada ſe deue captiuar el entendimiẽto: por lo qual podria pẽſar alguno: q̃ porẽſſo ſe captiua el entendimiẽto: porq̃ es cõtrario a la fe. A eſto dezimos: q̃ no ſe manda captiuar la razon natural delante dela fe: porq̃ ſea cõtraria a la fe: ſino por la obediencia q̃ la razõ como ſierua: dõe a la fe como a ſu ſeñora: eſpecialmente q̃ la razõ no alcãça coſas tan altas: como ſon las q̃ le enſeña la fe. Demas deſto no es bueno que ſe ſuelte la razon tãto a hablar delãte dela fe: como ſi hablaſſe con otra ſu yguall / porq̃ a la verdad no ſe tẽdria por menos deſcortes y mal criada: q̃ la ſierua: q̃ deſuergonçadamẽte ſe oſaſſe tomar a palabras cõ ſu ſeñora. Digamos pues q̃ la fe es la ſuperior / porq̃ es la ſeñora. Y la razõ natural es la inferior: porq̃ es la ſierua: q̃ aſſi como la prouincia quiere dezir la q̃ es vẽcida õ lexos cõ ſolo el nõbre del vẽcedor: aſſi la razõ es la prouincia dela fe / q̃ deſde lexos ſin q̃ la fe le õ guerra: ſe le da por vaſſalla: y no por eſſo ſe ſigue: q̃ ſean contrarias: aſſi como no diremos q̃ la dobla de oro y la blãca de cobre ſon monedas cõtrarias: avnque el valor dela dobla excede al valor dela blanca. De aqui podemos inferir: que pues no ſon cõtrarias: q̃ en alguna mane-

Digitized by Google

ra se puede cõmunicar y prestar se las vezes: y morar juntamẽ
te debaxo de vn mismo tejado. Quiero dezir: q̃ la razon sirua
cõ su racionabilidad y probabilidad ala fe: y la fe informe de
sus mysterios ala razõ: porq̃ ni la fe va contra razõ/ ni la razõ
cõtradize alos mysterios q̃ la fe le predica. De manera q̃ avn
que la fe es vn dõ sabre natural: q̃ nos informa delas cosas q̃
exceden ala razõ: no por esso se sigue q̃ las cosas de q̃ nos infor
ma: sean cõtra las leyes de la razõ: assi como no diremos / q̃ el
mando de la señora es cõtra la obediẽcia de su esclaua/ avn q̃
tẽga derecho sobre ella. Tãpoco diremos que la razõ niega la
possibilidad dela fe: avn q̃ no la alcança: porque avn q̃ por ser
altissimas se le passan por alto: bien conosce que todas las co-
sas que la fe le predica: son muy possibles a Dios. Esto cono-
sce la razon subjectando se ala fe que se lo enseña/ conoce que
en ninguna dellas ay cosa: que no sea digna dela omnipoten
cia y sabiduria y bondad infinita de dios. Conosce tãbiẽ que
no solamẽte son dignas: mas avn que son tã cõformes ala cõ
diciõ de aquel de quien son: q̃ es el eterno poder saber y bon-
dad inefable: que las contrarias serian impossibles. Y por cõ
siguiente serian dõ derecho cõtra toda razon: y las diuersas di
formes y muy indignas que se dixessen de dios. Y avn que di
ze el ecclesiastes. Entendi q̃ ninguna razõ puede el hõbre ha- Eccle. 8.
llar delas obras de dios: no quiere dezir q̃ las obras de dios
carecen de razon: sino que esta razon es tan alta: que no basta
el hombre sin lumbre de fe para entẽdella. Mas la cõformi-
dad delas cosas que quasi assienta ala razon del hombre/ no
es tan sobre razon/ que en alguna manera no la alcancen los
hõbres. Põgamos exemplo. Quãdo la fe dize ala razõ: que
ay vn solo dios verdadero criador del cielo y la tierra con to-
do lo demas/ que responderia la razon: sino que es muy gran
razon q̃ aya vn solo dios: que sea dios dõ todas las cosas y fuẽ
te de todos los seres: assi como ay vn solo sol enel mũdo: y vn
solo principe en vn reyno: y vn solo marido en vna casa: y vna
sola alma en vn cuerpo. Alo contrario desto no sofriria oyr la
razon: porq̃ si le dixessen: que auia muchos dioses: luego pre-

gũtaria ſi erã amigos o enemigos. Si le dixeſſen que eran enemigos: diria que deſta manera era impoſſible gouernar bien el mundo: porque el vno anocheceria: quãdo el otro quiſieſſe amanecer: el vno querria llouer: y el otro hazer ſereno. Pues ſi le dixeſſen que eſtos dioſes eran amigos: luego pregũtaria ſi cada vno dellos es omnipotẽte/o ſi tiene el poder limitado: ſi ſu poder es limitado: ninguno dellos ſeria dios: porque ni vno ni todos juntos ſerian poderoſos para menear el cielo ni para criar vna hormiga. Porque ſi al cielo trae vn angel en torno: no le podria traer/ ſi la virtud del angel no ſe deriuaſſe de la virtud diuina: ni la naturaleza podria produzir la hormiga: ſi dios no concurrieſſe conella. Si le dixeſſen ala razon: que eſtos dioſes eran omnipotentes: luego reſponderia: que baſtaua el vno: y que ſo brauan todos los otros: pues ni auia cauſa ni razon: para poner muchos dioſes omnipotentes: pues ſolo vn dios omnipotente baſtaua para hazer todo lo que todos pudieran hazer. Sigueſe luego que mejor le eſta ala razon humillar ſe alo que la fe le predica: que ay vn ſolo Dios/ que no ſi le dixera que ay muchos: porque auer vn ſolo dios: avn que va ſobre razon: no contradize a razon: y de derecho cõtradize alas leyes de buena razõ: dezir que ay muchos dioſes. Item quando la fe informa ala razon natural del miſterio dela ſantiſſima trinidad: conoſce la razõ: que no contradize a razon ſer dios vno en eſſencia ytrino en perſonas. Porq̃ ſi de tal manera fuera dios vno en eſſencia: q̃ no fuera trino en perſonas: luego diria la razon q̃ ſeria eſto impoſſible: porq̃ no es razõ: q̃ dios eternalmẽte eſtuuieſſe ocioſo: eſpecialmẽte ſiendo la ſuma perfection: impoſſible ſeria que la omnipotẽcia de dios eſtuuieſſe vacãte. Lo q̃l ſeria: ſi dios no empleaſſe ſu poder: ſi quiera conla interior production/ luego mucha razon es que dios no eſte ocioſo/ porlo qual con mucha razon ſe humilla la razõ a creer el miſterio dela ſanctiſſima Trinidad: ſegũ la fe ſelo enſeña: diziendo le que ſolo dios ſe entiende: a ſi miſmo y ſe comprehende: y ſe quiere bien todo lo que mereſce ſer querido. De manera que porla noticia y conoſcimiẽto q̃ dios

Ariſto. lib. de celo & mũdo.

tiene de ſi cõprehẽdiẽdo todo ſu poder ſaber y bõdad: viene la razõ a humillar ſe al myſterio dla ſanctiſſima Trinidad: q̃ la fe le predica: diziendo le: q̃ la perſona del padre engendra a la perſona del hijo por modo de noticia y conoſcimiẽto/ y el padre y el hijo eſpirã a la perſona del ſpiritu ſancto por modo de voluntad. Coneſte myſterio ſe excluye vna impoſſibilidad: q̃ fuera la ociosidad eterna de dios/ ſi de tal manera fuera dios vno en eſſencia: q̃ no fuera trino en perſonas. La qual impoſſibilidad es tan contra razon q̃ por no concederla Ariſtotiles dixo, Que eſte mũdo exterior era tan eterno como dios. Eſto dixo el penſãdo: q̃ cõla eternidad del mũdo ſe eſcuſaua la ociosidad de dios. Mas como Ariſtotiles no fueſſe informado de los miſterios dela fe: eſtribando enlas fuerças dela razõ: por hablar muy conforme a razõ: dixo contra razõ vn muy grãde error/ q̃ el mũdo era eterno: porque tenia el por impoſſible: q̃l perfectiſſimo ſer diuino eſtuuieſſe ocioſo eternalmẽte. Y eneſto bien acerto: porq̃ es muy gran verdad: q̃ el ſumo ſer y acto puriſſimo no eſta ocioſo y vacante: como quien eſta baldio ſin tener coſa en q̃ entienda. Enlo ſegũdo erro: q̃ penſo que ſi el mũdo fuera tan eterno como dios: fuera empleo baſtãte para la omnipotencia de dios: porq̃ ſi dios vno en eſſẽcia: no fuera trino en perſonas: tan ocioſo ſe quedara con produzir eſte mũdo exterior: como ſin el/ porq̃ ya que dios a de entẽder en algo: razon es q̃ entiẽda en obra digna de dios/ q̃ hincha toda la omnipotencia de dios/ por lo qual ſi poreſſo dixo Ariſtotiles: que el mundo es tan eterno como dios / porque dios eterno eternalmente ſe empleaſſe en algo: y no eſtuuieſſe ocioſo: leuantarſe hala razon cõtra Ariſtotiles y dira: que no es mas eſte mũdo viſible para ſer empleo de toda la omnipotencia de dios/ que vn ſolo moſquito que eſtuuieſſe en occidente: para ſer hazienda y empleo y conuerſaciõ baſtãte de vn emperador: que eſtuuieſſe ſolo enel mundo enla parte de oriẽte ſolo y ſin cõpañia: enfin q̃ no vuieſſe enel mũdo otro animal fuera d aq̃l moſquito cõ q̃en ſe entẽdieſſe/ y toda ſu cõuerſaciõ fueſſe cartearſe conel moſquito: yechaſſe a bolar las cartas por falta d meſagero

lib. de ce lo & mũdo.

Digitized by Google

que maldita la que allegasse al morquito. Pues muy menos es el mundo con todo lo que ay en el/para ser hazienda y empleo dela omnipotencia ō dios: que seria este morquito: para ser hazienda y conuersacion bastante deste emperador solo y sin compañia. El qual viendose tan solo sospirando cō dolor de su alma acossado dela tristeza de verse solo: podria dezir el refran q̄ dize. Dios me de contienda con quien me entienda. Pues cierto es: la distancia que ay entre dios y este mundo visible ser mayor/que la que ay del emperador al morquito: porque el emperador y el morquito cōmunican en ser criaturas: y el mundo finito dista del infinito poder saber y bondad infinita de dios por infinita distancia. Venga luego la fe a informar ala razon y digale que dios eternalmente se cōprehende tan omnipotente como es/y se entiende tan omnisapiente como es: y se quiere bien tan omnibono como es. Y desta manera dios es su misma perfectiō: y no tuuo necessidad de criar mundo exterior: para que cō aquesta obra de creacion derasse de estar ocioso: porq̄ de otra manera no fuera perfecto en su interna essencia: si su perfection estuuiera pendiente dela creacion exterior. Por lo qual dize la fe ala razon: que entendiendo se dios assi mismo tan poderoso y tan sabio y tā bueno como es: y quiriendo se todo lo que merece ser querido: que es infinito: produze interiormēte todo lo que infinitamēte puede produzir. No quiere dezir la fe ala razon: que la essencia diuina engendra a otra essencia distincta: como es verdad q̄ vna persona engendra otra persona distincta: la persona del padre engendra ala persona del hijo. No se ha de entēder que desta manera la essencia engendra otra essencia: porque esto es tan impossible como es impossible auer muchos dioses. Mas dize que la persona del padre que es la essencia diuina: entēdiendo se infinitamēte engendra ala persona del hijo: q̄ es la misma essencia diuina: y que la persona del padre que engendra/ y la persona del hijo que es engendrado: espiran ala persona del spiritu sancto amando se el padre y el hijo con vn mismo amor conexo y alterno en la misma essencia diuina. Desta ma

nera comunica dios todo su poder saber y bondad dentro de
si:sin tener cosa que dexe ō comunicar. Que las relationes no
son comunicables:porque implica contradicion: que el padre
comunique la paternidad al hijo / o el hijo la filiacion al pa-
dre:o el spiritu sancto la espiracion passiua al padre o al hijo.
Fuera destas relaciones que son incomunicables:todo quan
to dios puede sabe y quiere que es infinito: comunica dentro
de si. Humilla se la razon:y responde que es mucha razon / q̄
dios que es el sumo bien:no sea tan escaso y esteril:q̄ no quie-
ra repartir y comunicar el bien que tiene. Y si dixessen ala ra-
zon que la comunicacion deste sumo bien se terminaua con la
creacion deste mūdo visible:como lo penso Aristoteles:respō
deria diziendo. Que este mundo es limitado: y que toda via
quedaua a dios infinito bie̅ por comunicar/conel qual se qua
si alçaria:sino le comunicasse a personas que tan infinitamen
te le recibiessen:como el es / porque el bien infinito es infinita
mente comunicable:por lo q̄l luego acude la fe y le dize. Que
la persona del padre comunica toda su substancia infinita ala
persona del hijo:y que el padre quiere tanto al hijo:quanto le
comunica:y que el hijo corresponde en ygual amor al padre/
conel mismo amor sin ser otro distincto: corresponde el hijo a
querer tanto al padre:como el padre le quiere a el. Este amor
con que el padre y el hijo se aman:es la persona d̄l spiritu san
cto. Finalmente cada vna d̄las personas diuinas es dios per
fectissimo eterno immenso:omnipotente omnisapiente y sum
ma bondad. Porque como dios no sea compuesto de partes:
todo lo que ay en dios:es el mismo dios vno en essencia y tri
no en personas:como dixímos en su manera del anima racio
nal y dela Trinidad delas potencias y actos que enella se
hallan. A esto respōde la razon humillando se ala fe: diziēdo
que es mucha razon que dios se entienda a si mismo: y enten
diendo su essencia:produzga y engendre vna infinita noticia/
que es el verbo diuino hijo de dios verdadero:y es mucha ra
zon:que se ame tanto y tan grande como se entiende/y aman
do se infinitamente:conel hijo espire vn amor infinito:: que es

la persona del spiritu santo. Y desta manera queda: q̃ vna mis ma es la essencia que entiende y es entendida y la q̃ ama y es amada: q̃ es el misterio dla santissima trinidad tres personas y vn solo dios verdadero.

¶ Capitulo. xij. Que los nombres que en tiempo se comiençan a dezir de Dios: tan poco repugnã ala razon: como los atributos eternos: que son los que se dizen necessarios.

Auemos dicho que avn que la razon natural es inferior ala fe: conosce que no es contra razon lo que la fe le enseña dela omnipotencia de vn solo dios en essencia y trino en personas. Mas podria pensar la razon / q̃ los atributos necessarios que se dizẽ de dios: por esso no repugnã ala razon: porque son necessarios: assi como es necessario que aya dios. Lo qual no solamente no contradize a razon / mas tendria la razon por repugnancia el contrario: por q̃ mas razon es dezir: que ay dios fuente de todos los seres: que dezir
Psal. 52. lo que en su coraçon dixo el insipiente. Non est deus. Porque es impossible que no sea dios. Con la misma humildad que se quiso informar la razõ delos atributos de dios necessarios: se quiere informar delos predicados y nombres contingẽtes: que començaron a dezir se de dios en tiempo / quales son / la creacion: la encarnacion: la natiuidad / la passion: la muerte y resurrecion: y el juyzio final: por los quales predicados o nõbres se dize dios criador / dize se que encarno y que nascio y q̃ padescio y resuscito: y que ha de venir a juzgar: y dara gloria alos buenos segun sus meritos: y pena alos malos por sus demeritos. Destos predicados o nombres que en tiempo se dizẽ de dios: pide la razon con razon la informacion dela fe: que le diga lo que la razon no puede alcançar. A esto responde la fe
lib. Cur deus homo. aquello que dize sant Anselmo. Que lo mismo seria dar vna cosa: q̃ no conuẽga ni este bien a dios: q̃ vn impossible. Por lo qual todo aquello q̃ fuere incõueniẽte en dios: se quedara por

impossible: porque (como dize el Apostol) todas las cosas de dios son ordenadas. De aqui se sigue. Que pues dios es suma misericordia y suma justicia: es conforme a su misericordia: que perdone al que puede ser perdonado. Y es conforme a su diuina justicia: que se pague la deuda como quiera q̃ justamente se pueda pagar. A estas dos cosas misericordia y justicia satisfaze la encarnacion y natiuidad y passion y muerte y resurrection del hijo de dios. Luego razon tiene la razon de humillar se ala fe: que le dize. Que los hombres por el pecado se apartaron de dios: cuyos eran: y se hizieron seruos del diablo: cuyos no eran: y que la deuda q̃ los hombres deuian a dios: no era bastante otro que dios a pagalla. La q̃l si dios la soltara debalde: quedara reclamãdo su justicia: porque por cũplir con la misericordia hazia perdõ: sin q̃ uuiesse satisfaciõ/ y si por cũplir con su justicia: no soltasse la deuda alos hõbres que de hecho no tenian caudal ni fuerças para pagalla: que daria quasi como quiẽ da sospiros de compassion su immẽsa misericordia: porq̃ tan rigurosamẽte por tela de rigurosa justicia se quisiesse pagar delos hombres: que siẽdo capaces dl perdon: y no tiniẽdo con que pagar: se vuiessen de cõdenar sin remedio. Queda luego que es cosa muy conueniẽte ala justicia y misericordia diuina/ que el hijo de dios se haga hombre: y q̃ en quãto hombre pueda tomar la causa de todos los hõbres: y satisfazer la deuda de todos: y en quãto dios sea la paga q̃ hiziere bastante de todo lo que los hombres deuiessen a dios. En quãto hõbre pudiesse padecer: para ofrecer en sacrificio su passion y su muerte al padre eterno: y en quãto dios fuesse bastante y satisfactoria y plenissimamẽte cũplida la paga / que con su muerte aceptada ỏ voluntad pagaua la deuda: que todos los hombres deuiã. Sigue se luego que la redẽpcion del mundo no fue obra menos digna de dios: que la creacion: porque assi como en la creacion dio señas dios de su omnipotencia: assi en la redempciõ y restauraciõ del mũdo perdido por el peccado: dio dios señas palpables dela suma orden de su infinita justicia y su misericordia: porq̃ la justicia quedo satisfe- Rom. 13.

cha y muy bien pagada:y la misericordia quedo muy contenta:porque dios encarnado aplico los meritos infinitos de su sagrada passion alos hombres:que por la virtud delos sacramentos antes y despues de su sancto aduenimiento se encorporassen enel. Hizo se dios hombre:sin dexar de ser dios. Y ⁊ sen̄zilla persona quedo el hijo de dios despues de auer tomado la humanidad sacratissima ensu diuina persona:como era antes que la tomasse. De manera que es vna obra digna dla omnipotencia de dios:que christo nuestro redemptor sea vna persona y no dos personas:porque si la humanidad que resciebio:no fuera personada dela persona diuina:por mucho que aquella sacratissima humanidad padesciera:no fuera bastante a rescatar el menor peccado/que repugnara ala gracia. Dize pues la fe ala razon. Que Christo nuestro redēptor es vno: no por mistura delas substancias diuina y humana: sino por vnidad ō persona. Que assi como el anima racional y la carne es vn hombre y no dos:assi la diuinidad y humanidad es vn solo Christo redemptor del mūdo. Enestos predicados o nombres ay ordē:porq̄ la concepcion hecha por spiritu sancto infiere que Christo sea nascido de madre virgen. Estas dos cosas que son ser cōcebido de spiritu sancto y nascer de madre virgen:infieren la exempcion y carescimiēto del peccado original:que es la innocēcia dela persona:dela innocencia se arguye la injusta muerte del innocente: y desta muerte se infiere la salud y la saluacion:delos que participaren el fructo dla muerte y resurrection del cordero innocente Christo nuestro redēptor:q̄ cō su muerte destruyo nuestra muerte: y con su resurreciō reparo nuestra vida.

¶ Capitulo.xiij. Dela cōuenencia dela creaciō.

Muchas vezes acaesce:q̄ damos credito a vna persona por su auctoridad: sin pedille razon delo que nos dize:y a vezes no obstante esta authoridad:le pedimos el como se hizo aq̄llo q̄ nos cuēta:no para creer se lo

Digitized by Google

mas por la razon que nos diere: sino para contẽplar el modo y manera ỏlas cosas que nos cumple saber: para holgar nos enla grandeza delas cosas que nos recuenta. Desta manera acaesce que la razõ natural ya que no puede estar ociosa: tanto por tanto mas se quiere emplear en contẽplar las cosas del fin que pretende: que gastar su habilidad y tiempo enlas cosas que ni le van ni le vienen: y ya que le hagan algun prouecho: no le appagan ni hartan el appetito que tiene de ser informada. De aqui es vna doctrina ỏlos theologos. Que no me resce menos el theologo/que entiende la racionabilidad y cõueniencia delos mysterios dela fe: que el labrador que la cree firmemente (como dizen) acarga cerrada. Porque la probabilidad que tiene el theologo: no es la causa de su creẽcia. Antes es vn retraymiento del alma: en q̃ contempla y agradesce las mercedes y beneficios de dios: passeando se en su memoria por las marauillosas obras de dios: segun aquello que dize el propheta. Dichosa alma señor conoscera mucho de vuestras obras marauillosas. Psal. 138. En otra parte nos amonesta el mismo propheta. Que tẽgamos memoria delas marauillas ỏ dios. psal. 104. De aqui cobrara la razon natural vna reuerẽcial osadia/con que humilmẽte suplique ala fe: que la informe dela cõueniencia que vuo: para que dios criasse el mũdo y le reformasse: especialmẽte a costa de su encarnacion y passion: con que se cõpro nuestra vida. A esta pregunta que nace de deuociõ: y humildad responde la fe. Que la diuina bondad es tan fecũda: que engendra y espira y cria. Engendra y espira dentro de si con action interior/y cria fuera con action exterior. Y no por esso se sigue q̃ la action exterior dela creaciõ es algo: que añade ala perfection del bien infinito: porque la creacion procede dela liberalidad de su infinita bondad: por lo qual tan perfectissimo y tan riquissimo fuera dios/sin criar este mundo: como es aora despues de auelle criado de nada. Porq̃ de otra manera pudiera se pensar: que el mundo criado era el remate dela perfection diuina: si fuera possible q̃ la creacion del mundo añadiera algo ala perfection de dios que le hizo. Lo qual

Digitized by Google

si assi fuera: pudiera pensar la razon: que antes que dios criasse el mundo: no era tan perfecto como despues de auer le criado. Y por consiguiente: no fuera summo bien / pues que temporalmente se le podia añadir alguna perfection: que eternalmente le uuiesse faltado. Lo qual es muy impossible / porque dios crio el mundo de nada: y sino fuera de infinita potencia sabiduria y bondad / ni le pudiera ni le supiera ni le quisiera criar. Dira luego la fe ala razon: que dios por su infinita bondad se quiso communicar alas criaturas por action exterior dela creacion. Y dira que crio el mundo de nada / en lo qual se conosce la omnipotencia de Dios / pues vemos que lo que no era / responde y viene a su llamamiento. Segun aquello
Rom. 4. que dize el apostol. Llama Dios alas cosas que no son / como alas que son. Llama Dios ala luz que no era: diziendole.
Genes. 1. Fiat lux. Y luego se haze la luz de nada. Porcierto con mucha razon abaxa la razon su cabeça y dize: q̃ ella lo cree. Por que mas assienta ala razon dezir. Que dios crio el mundo de nada / que dezir le que le hizo de alguna materia / porque si le dixeran: que fue hecho de alguna materia. Luego preguntaria si aquella materia fue eterna o fue hecha / si le dize q̃ fue eterna / pediria si fue criatura o no fue criada / sino fue criatura: seguiria se: que la materia de que el mundo fue hecho: fuesse Dios: lo qual es muy impossible: que fuesse Dios la materia de este mundo criado. Pues si le dizen: que fue criatura / tornara ala primera pregunta: o fue criada de nada o hecha de algo: si de algo / lo mismo pedira de aquel algo que dlo primero / porque pedira / si aquel algo fue hecho de otro algo / y aquello de otro: hasta que de algo en algo aya de parar en la nada dela qual el primer algo se hizo. Y desta manera tornara al principio: a confessar lo que la fe le predica: que dios crio el mundo de nada. Porque de otra manera se daria vn processo en infinito: que procediesse de vn algo en otro algo. Y en este processo nunca se daria el vltimo algo / porque no se daria la primera cosa produzida: si qualquiera cosa fuera hecha de otra: y ninguna se diesse que fuesse criada de nada. Sigue

se luego que es muy conforme ala cõueniẽcia dela razon/con
fessar lo que la fe le predica. Que este mundo criado con to-
do lo que ay enel/ fue criado de nada por la omnipotencia y
saber y bondad infinita de dios. El qual porel poder infinito
que tiene:puede todo lo q̃ quiere:porque no ay cosa q̃ sea par
te para impedir la omnipotẽcia de dios:la qual es tã sin limi
tes: q̃ puede hazer algo de nada/assi como puede deshazer lo
criado y boluello ala nada de dõde lo saco:q̃ndo no era. Por
que tã infinita potẽcia es menester para boluer algo en nada:
como para hazer algo de nada.

Capitulo.xiiij.dela vnidad del mũdo criado.

Con la misma humildad se quiere informar la razon
dela fe:y preguntar le:que pues dios es õ infinito po.
der saber y bondad / porque no crio infinitos mun-
dos. A esto respõde la fe. Que verdad es/que el ser diuino se
compara a vna sphera / cuyo centro es qualquier punto de
ella. Y la circunferẽcia o circulo por ser infinita:no se cõpreh
de en lugar/por lo qual pudiera criar tantos mundos:quan-
tos son los centros de aquella sphera que son infinitos. Mas
no quiso criar mas de vno:assi como el es vn solo dios. Porq̃
este mũdo es vna relucẽcia y traslado del original diuino/en
el qual traslado conosce el entendimiento criado las perfectio
nes de vn dios:porq̃ segun dize Aristoteles. Eneste mũdo ay Lib.8.
causas y effectos:y no son todas las causas causadas õ otras phy.
causas:q̃ alguna causa es la causa de todas:sin q̃ ella sea cau-
sada de otra:y esta causa primera es vna/dela qual depende
todas las otras:que encadenadas vnas de otras todas vã a
parar enla primera:q̃ es dios:porq̃ no ay cosa mas poderosa
q̃ la vnidad. Y si los infinitos mũdos no hiziera vn mũdo:pa
ra q̃ todos se reduxeran ala vnidad de vn artifice:arguyeran
muchas causas primeras:lo qual es impossible. Queda lue-
go q̃ la vnidad õ vn mũdo da señal õ vna causa primera cau-
sa õ todas las causas y principio õ todos los seres. Y si dixeẽ

Digitized by Google

que aquellos mũdos infinitos fueran reduzidos ala vnidad de vn mundo grande: dira la razõ que vno por vno basta vn mundo criado.

¶ Capitulo. xv. Del principio en que començo el mundo a ser.

QVan los fauores que muestra la se ala razon: como ya muy familiar y criada fauorescida de tal señora: tiene vna reuerẽcial osadia: y pide que ya que dios crio este mundo visible de nada / porque quiso hazer esta liberalidad tan tarde: y no la hizo eternalmente deside su eternidad.

Mat. 10. En aquesta pregunta responde la se con sus entrañas de charidad: con que se descubre alos pequeños y humildes: y dize. Que como la eternidad sea vna permanencia y duracion / q̃ carece de principio y de fin: y el tiempo por el contrario sea vn mouimiento: q̃ tiene principio y fin: no passara el mundo ỏ vn tiempo en otro: si fuera eterna la creacion: porq̃ assi como careciera de principio careciera de fin. Y desta manera no se distinguiera el mundo ỏla eternidad: porq̃ no vuiera tiempo: y por consiguiente no vuiera enel cosa nueua: cuya especie no fuera eterna: y no vuiera cosa vieja: q̃ no fuera siempre nueua. Por que la eternidad ni enuegece: ni conosce principio ni fin. Por que donde no ay tiempo no ay susscession / y por consiguiente no ay viejo ni nueuo ni principio ni fin. Demas desto no ay inconuenięte que el mundo aya començado a tener ser en tiẽpo: y vuiera le: si fuera tan eterno como su causa. Primeramẽte no es razon que se diga: que la criatura es tan eterna como su criador: que ya que en excelencia no se osasse tomar conel / nacieran le alas de competencia estribando en su permanencia y duracio̅ y eternidad: y presumiera de suplir la falta de su excelẽcia con la antiguedad y eternidad de su origen: y lo que peor fuera: si el mundo fuera eterno: osara dezir: que assi como la persona del padre engẽdra ala persona del hijo: conel qual espira ala persona del spiritu sancto: assi el padre y el hijo y el

spiritu sancto necessariamẽte criarõ al mũdo. Y cõ esto presumiera tãto de si el mũdo si fuera eterno/como si fuera hecho õ necessidad:y no por la liberalidad dela bõdad infinita õ dios. Por dõde no solamẽte no agradesciera su ser a dios:q̃ le hizo de nada:mas fuera tãta su soberuia:q̃ se alçara conel vassallaje:pẽsando q̃ necessariamẽte tenía el ser q̃ tenía. Porq̃ õbaxo dela eternidad se escõde la necessidad:y si de hecho el mundo fuera eterno:quãdo la fe dixera ala razõ. Sabe q̃ dios crio este mũdo de nada dẽde su eternidad:y q̃ este mũdo era tan antiguo como dios. Respõdiera la razõ: todas las cosas que me aueys predicado:a vn q̃ subẽ sobre mis fuerças naturales:no vã cõtra mis leyes. Sola esta q̃ me dezis va cõtra ellas. Por q̃ es impossible: q̃ el mũdo sea criado de nada: y en su criacõ no aya auido principio:porq̃ el no ser õl mũdo precedio al ser porq̃ no era antes q̃ fuesse. Y por cõsiguiẽte el ser õl mũdo criado no pudo ser eterno:porq̃ es impossible:siẽdo criado de nada:q̃ no aya empeçado a ser despues q̃ no era:sigue se luego:q̃ mejor le assienta a la razõ lo q̃ la fe le enseña: y creer q̃ este mũdo fue criado de nada en tiempo:que si le dixesse el contrario: conuiene a saber:que fue eterno y que fue hecho de algo. Lo qual como inconueniẽte y suma desorden no lo puede admitir la razõ:porque qualquier incõueniente q̃ le digan de dios: que es el supremo poder saber y bõdad:no le puede mas cõcceder: que ala cosa impossible.

Capitulo.xvj. Del libre aluedrio: en q̃ la razon busca el beneficio dela redemption.

Porque es de animo generoso querer deuer mucho a quien somos muy obligados: con la reuerencia deuida pregunta la razõ ala fe. Que fue la cõuenẽcia q̃ vuo dela redempciõ del mũdo / para la qual el hijo de dios vuiesse de tomar carne humana:y rescebir tan grãde passiõ:y muerte tã crudelissima. A esto dize la fe. Que la deuda dela culpa no la pudo pagar persona de menor dignidad q̃ dios.

Digitized by Google

Porq̃ assi como la offensa de partes de dios infinito a quien se hizo: es infinita: assi su rescate ha d̃ ser infinito. Por lo qual menos q̃ persona diuina no era parte: a redemir tan grande deuda: como era la q̃ los hombres deuiã a dios. Pregũta la razon: q̃ para q̃ crio dios hombres que pudiessen peccar / si tã to auia de costar el peccado. Responde le: fe / que porq̃ les dio libre aluedrio: porq̃ assi como tenian potestad de guardar los mãdamientos de dios / y por consiguiente merecieran / assi estuuo en su mano el pecar por la libertad d̃l mismo aluedrio. Dize la razon. Que para que les dio libre aluedrio / siendo hõbres puestos ala contienda del demonio y del mũdo y la carne: con cuyas persuasiones y engreymientos: y corquillas pudiessen caer. Responde la fe: que sino les diera libre aluedrio / no fueran virtuosos: ni merescieran: por mas buenas obras q̃ hizieran. Porq̃ assi como ni el fuego meresce quãdo sube / ni la piedra quando desciẽde alo baxo: porq̃ naturalmẽte sube el vno y desciẽde la otra. Assi el hõbre no meresciera: si sus actiones y obras fuerã tan naturales: como es el subir del fuego y el abaxar dela piedra. Poresso dixo el philosopho. Que por las cosas q̃ naturalmẽte tenemos / ni somos dignos de loa: ni de vituperio. De aqui se sigue: q̃ en la virtud hecha d̃ voluntad esta la loa: y en la culpa hecha de voluntad esta el vituperio: y no vuiera virtud en los hõbres: q̃ fuera digna de gloria / sino diera dios alos hõbres el libre aluedrio: con la libertad del q̃l escogiessen a su voluntad: y obrassen la buena obra. Laq̃l por esso se les contasse a virtud / porq̃ tuuieron libertad de escoger y hazer la contraria. Añade se a esto. Que assi como dios crio libremẽte todas las criaturas / fue cosa muy conueniente ala bõdad liberalissima de dios: hazer vna criatura libre: en quiẽ se summassen todas las criaturas q̃ libremente crio. Esta criatura es el hõbre summa de todas las criaturas / porque en el hombre se summa el ser delas piedras: y el crescer delas yeruas / y plãtas / y el sentir delos brutos / y el entẽder delos angelos. Esta criatura tã excelẽte como es el hõbre: ni obrara virtud Theologal ni Moral / si sus actiones no fueran libres. Y

li. 3. ethi.

Digitized by Google

estuuierã tã atadas ala ley dela naturaleza: como estã todas las operaciones delas piedras plãtas y brutos. Y pues dios es tã magnifico en su repartir: q̃ cõforme alo q̃ dixo a Abrahã. Yo sere tu grã premio/quiere dar se a sí mísmo por premio del angel y el hõbre: q̃ libremẽte de su volũtad le q̃siere seguir: es cosa muy cõforme a razõ: q̃ el hõbre tẽga libre aluedrio: por cuya libertad obrando de volũtad por dios las virtudes morales y theologicas: merezca el premio dela vida eterna. De aqui se arguye la gran merced que dios hizo al hõbre: ya que naturalmente no podia merecer la gloria/ en dalle dentro de su alma vn thesoro tan grande: que es la libertad dela voluntad: cõ que haziendo lo que es en sí: cũpliendo los mãdamientos de dios: fuesse habil para ser participnero dela redẽpcion: con que Christo nuestro redẽptor le encorporo en sí: y por cõsiguiente le hizo habil para ser bienauẽturado: y gozar de dios para siempre sin fin. Gene.15.

¶ Capitlo.xvij. Que el hõbre deue amar a dios: no solamente por parte y en nombre de sí: que lo deue mas avn por parte y en nõbre de todas las criaturas: cuyo amor esta cargado ala cuenta del hombre.

QVando Nabucodonosor mando echar enla ornaza de fuego a Sidrac Misac y Abdenago/porque no quisierõ adorar la estatua de oro: cõpusieron vn cantico en mitad del fuego: en que combidan a todas las criaturas: que bendigan y loen a dios. Eneste cantico dizẽ estos tres sanctos: q̃ los angeles y los cielos y las estrellas y el sol y la luna y las tẽpestades granizos y nuues y lluuias y dias y noches: y en fin los elemẽtos cõ todo lo q̃ ay enellos bedigã y loẽ a dios: y ala postre de todas ponen alos hombres: para dar a entẽder: q̃ el hombre ha de bendezir y loar a dios en nombre de sí y de todas las otras cosas. Porque cierto es que si solos los angeles o los hombres fueran los que auian de bẽdezir y loar a dios: no cõuocaran estos tres sanctos el numero delas Dani.3.

Digitized by Google

criaturas: para que todas dixeran las magnificẽcias de dios. Luego ó creer es: que en alguna manera deuẽ todas las criaturas bendezir y loar a su criador. Y si las criaturas irracionales y sin sentido no pueden cumplir por si este officio de bendezir/sigueſe que le han de cumplir por algun procurador o tutor: a cuya cuenta se cargue la deuda delas criaturas: que por si no la pueden pagar. Esta magnificencia que las criaturas han de dezir ó su criador/esta cargada y assentada a la cuẽta del hombre: porque allende quel es la sũma: en que se suman todas las criaturas: es claro que para su seruicio y prouecho se crio el mundo con todo lo que ay enel. Porlo qual es razõ que de cuenta de todo: el que es mayordomo y thesorero ó todo. Poresso no solamente el hombre ha de bendezir y loar a dios por las criaturas yracionales: mas avn por las que entienden y vsan dela razõ: porque son para su prouecho: y por esso dara el hombre gracias a dios: porque hizo angeles: que le inspirassen/y hizo otros hombres: que le ayudassen. De modo que vnos hombres bendeziran a dios: porque crio alos otros: porq̃ es cierto: que por instrumento de vnos quiso dios hazer bien a otros. Yo no se como lo diga: mas lo que siento es: que la mayor obligacion que el hombre tiene de bendezir y loar a dios: es porque dios es dios. Quiero dezir/que si el hombre deue loar a dios porque (segun dize el Propheta) subjecto dios todas las cosas debaxo delos pies ũ hombre: y por consiguiente deue loar a dios/porque crio angeles que le siruiessen de ayos y consejeros: porque crio cielos/que le siruiessen con influencias: porque crio elementos y cosas elemẽtadas: en que se encierra el numero delas criaturas: de que se siruen los hombres: entre las quales avn basta las ponçoñosas le siruen. Porque de vna o de otra manera se aprouecha de todas: que avn basta los morquitos y pulgas con sus semejantes de quien parece que recibe molestia: le siruen. Porque (segun los phisicos dizen) les escusan vna pestilencia y otras enfermedades: en que sino fuera porellos: cayerã muy amenudo. Digo que toda la obligacion que tiene el hombre

Psal. 8.

de dar loores a dios por cada vna delas criaturas: es muy pequeña en comparacion delos loores y bendiciones que deue a dios / porque es dios: porque es vn perfectissimo cumplimiento de todo el poder saber y bondad tan infinita: que solo el se comprehende y estima y se basta a querer tan infinitamẽte como merece. En fin ha de loar a dios: porque es dios/ sin q̃ aya otra razon fuera de dios: que sea mas principal q̃ dios: en quien han de parar todas las causas de todas las cosas/ que se hazen por alguna razon. Por lo qual haria fuera del officio de hombre: el hombre que a todas las penas y perdidas y afrentas que le vinieren: no dixere con Job. Dominus dedit: dominus abstulit: sit nomen domini benedictum. El señor que lo dio lo quito: sea su sancto nombre bendito. Y quando tomare las penas por mercedes: como de verdad y de hecho lo son: pues que vienen dela mano de Dios/ estara acostumbrado a dezir: loado sea dios que hizo y crio tal o tal cosa: como lo solemos dezir / quando nos hazemos nueuos de flores o frutas nueuas / que nueua mente vienen a nuestras manos. Iob. 3.

Capitulo. xviij. Que la razõ dize: que dios se ame sobre todas las cosas.

LA razon illustrada cõ la informaciõ dela fe: aprouecha tanto: q̃ ya se suelta a leer de letura: y saca algunas liciones por si: que avn q̃ a ella le seã naturales cõ la illustraciõ dela fe las lee con mayor efficacia y prouecho notable: entre las quales es vna. Que es muy gran razõ: que pues el hõbre tiene libre aluedrio: y esta en su mano emplealle en bien o en mal: no le abata ligeramente a cada cosa: sin q̃ primero vea: q̃ es cada cosa: y en que: y basta en q̃ tanto deue ser estimada. Que no es razon: que (como dizen a sordas y a locas) haga el hombre saco mano de su aluedrio/ y õ todo pũto le quiera emplear en la cosa: que pueda comprar mas barato: q̃ con el precio de todo su libre aluedrio. Porq̃ assi como se

Digitized by Google

ria cõtra razon gastar en vna comida la rẽta de vn año. Y ma
yor locura sería hazer vn vãquete a cinco locos: y en el gastar
la rẽta ỏ toda la vida: assi erraría el libre aluedrío: si se empleas
se sin discreciõ: y estimasse lo poco q̃ son las cosas delos cinco
sentidos: y menospreciasse lo mucho q̃ son las cosas del alma
como erraría el q̃ estimasse mas la blãca de cobre q̃ el ducado
de oro. Assi no es razon: q̃ el libre aluedrio se emplee en amar
mas al perro: q̃ al hijo/ni es razon q̃ quiera mas al q̃ no deue
nada: q̃ al q̃ es obligado. Ni es razõ q̃ quiera mas al siruo q̃
le echa en costa: q̃ al señor q̃ le da de comer. Por esta razõ ar-
guye la razõ a su libre aluedrío: q̃ deue de amar a dios mas q̃
a si mismo: porque razõ es q̃ cada vno pague la deuda q̃ deue:
si tiene con q̃ pagar. Pues q̃ mayor deuda se puede pensar: q̃
es la que deuen los hombres a dios: q̃ los hizo de nada: y les
da el ser q̃ tienẽ: Y pues es verdad q̃l hõbre se ỏue todo a dios
que le hizo: por lo qual es mas de dios q̃ de si mismo/razõ es
que ame mas a dios cuyo es: q̃ a si mismo cuyo no es/porq̃ el
hombre no es ỏ si: y no esta sin dueño/y su dueño es dios q̃ le
hizo. De aqui se sigue: q̃ con mayor voluntad ha de amar y q̃
rer biẽ a dios: q̃ a si mismo: y si como el hombre es de dios: fue
ra de si mismo: entõces mas se deuiera a si q̃ a dios: porque en
tonces fuera libre y exẽpto de dueño. Mas como sea todo de
dios: y nada de si/es mucha razõ q̃ se de todo a dios cuyo es.
Estale tan bien al hombre dar se a su dueño que es dios: que
avn que dios le soltasse la obligacion ỏ la deuda: que tiene de
darse a dios/y querer se y amar se para dios: el se auia de co-
medir a dar se de balde sin precio a dios. Porque mas pro-
priamẽte esta en dios/q̃ en si mismo. Y siẽdo esto assi cõ quan
ta mayor razõ lo deue de hazer: tiniendo la obligacion q̃ tiene
de dar se a dios: y querer se y amar se para dios: como quiẽ se
da y restituye a su dueño: Digo mas que avn que expressamẽ
te dios le mãdasse: q̃ se olvidasse de dios/y q̃ en ninguna manera
tuuiesse q̃ ver con dios: auia de suplicar deste mãdamiẽto/q̃
se le reuelasse: y echar se en grãdes plegarias: y poner a todos
los intercessores del cielo: q̃ ni quedasse sancto ni sancta/ni la

Digitized by Google

sacratissima madre de dios reyna del cielo señora nra/a quiē nose arrodillase:para q̄ todos jūtos a vna suplicassen ala diui na magestad:q̄ no le mandasse tal cosa/q̄ en ninguna mane ra lo ha ō hazer:porq̄ mucho mejor le seria:tornarse ala nada de dōde salio:q̄ estar sin dios:a quiē deue mas q̄ assi mismo.

¶ Capitulo.xviij. Que la razon es el toque en que se to can las cosas que deue querer el libre aluedrio.

POdria ser q̄ algūas vezes el libre aluedrio empleas se sus fuerças enlas cosas: que no son dignas de su amor/ pensando que hazia sacomano de buena pre sa:segun el refran que dize. Quien feo ama/hermoso le pare ce. Porlo qual no es razon que se ame cosa:sin que se prueue y se toque a manera de metal que se toca enla piedra de Ly dia: que se dize toque. Assi el libre aluedrio antes que se em plee en amar cosa alguna: es bien que la toque enel toque de la razon. Enla qual aucmos visto:quā razonable cosa es cre er:lo que la fe nos enseña. Si coneste toque tocassemos el cul to dela ley vieja:hallaremos:que no es razon que diesse dios vna ley tan cargada de cerimonias y menudēcias/sino encer rara dentro de aquella corteza otra cosa:que fuera mas exce lente:que los actos exteriores: que enella parescen. Si toca mos los vanos mysterios dela Cabala y el Talmud/dotri nas que salieron dela cathedra de pestilencia:no solamēte no hallaremos razon que los sufra: mas avn las razones de su defensa seran los argumentos de su destruction. Si tocamos la ydolatria delos gentiles: hallaremos solapados engaños: para engañar la gēte vulgar. Si tocamos enel mesmo toque el Alcorā y la çuna y el Alcear delos moros / hallaremos tā tas delas necedades y suziedades/que mayor trabajo sera cō tarlas:que destruyrlas.

¶ Capitulo. xx. Que sobre todo se deue tocar enel toque dela razō la ydolatria q̄ anda solapada entre muchos.

Digitized by Google

Las cosas q̃ estan manifiestas no tienen necessidad de tocar se: para prouar su bondad o malicia. Mas las cosas que estan encubiertas y solapadas: tiene necessidad de ser tocadas con el toque dela razon. Especialmente si se esconden debaxo de manto de alguna virtud aparente. Pongamos exemplo. Esconde se la soberuia debaxo de titulo de auctoridad. Dize el toque dela razon: que la auctoridad y la estima dela persona es para seruir conella a su señor: y no para encastillar se los hombres enlos officios y dignidades: para honrar se conellos: y dende ellos como dende castillos bien torreados hazer guerra alos inferiores cõ desdenes y menosprecios. El ydolo dela auaricia se esconde debaxo de titulo de prouidencia y bastimẽto/ para el tiempo dela necessidad. Dize el toque dela razon: que no se deue hazer prouidẽcia para lo por venir cõ daño y falta delo presente. Que si el proximo tiene alguna grãde necessidad/ avn que no sea extrema/ no es razon: que se dexe de proueer la presente necessidad por cõprar rentas para remediar las necessidades q̃ estan por venir. Item tiene este ydolo dela auaricia vn titulo natural/ que es dexar que coman los hijos. Dize el toque dela razon/ que allẽde q̃ la bedad reziẽte es inclinada alos vicios/ con la sobra y demasia dela hazienda q̃ los padres procuran dexar a sus hijos: se enciede mas presto: q̃ cõ la pobreza: assi como el fuego se pega antes al alcreuite: q̃ al hierro: y la experiẽcia da testimonio: q̃ los hijos muy heredados se hazẽ muy presto viciosos: y paran en desperdiciados. Escõde se el ydolo dela luxuria debaxo del natural appetito/ que tienen los hõbres de engendrar a sus semejãtes. Dize el toque dela razon: que assi como el appetito del cuerpo enfermo no es bueno al cuerpo/ assi el appetito natural dela naturaleza enferma/ por el pecado original en q̃ nacẽ los hõbres: no se deue cũplir: sin q̃ aya en el ordẽ y regla de spiritu/ por q̃ sin ordẽ de spiritu assi dañaria como el vino al que tiene dolor de costado: o como dañaria el agua muy fria al q̃ guarda el sudor que el medico le manda guardar. Demas desto dize la misma razon: que la virtud del

espiritu deue ser la regla dela sensualidad: y pues el hombre no es todo cuerpo: la substancia superior que es el alma: deue moderar alos appetitos dela substancia inferior/ q̃ es el cuerpo. Esconde se el ydolo dela yra debaxo del zelo ó castigar el peccado. Dize el toque dela razon: que el castigo ha de ser medicina y no ponçoña: por lo qual el castigo ha de nascer del zelo dela virtud: y no del appetito dela vengança. Porq̃ la vẽgança se ha de reseruar para dios: que la ha de hazer: como se escrue en el Deuteronomio: y lo confirma el apostol. Quiere se esconder el ydolo dela gula debaxo de vn texto euangelico que dize. Non quod intrat in os: coinquinat hominem. Lo q̃ entra por la boca no ensuzia al hombre. Dize el toque dela razõ: que en el mismo texto se sigue. Que lo que sale por la boca ensuzia al hombre: segũ que nuestro redemptor lo declara: diziendo/ que lo que sale por la boca: sale ỹ coraçon. Pues vea los que comen mas delo necessario: con que coraçon lo comẽ. Los que comen carne en dias vedados y cenando los dias ỹ ayuno/ vean con que coraçon lo hazen. Si les escusara el vaguidillo que fingen que tienen/ o la sarnilla de dos aradores: o el trabajo que mucho encarecen. Que a buena verdad las colaciones de vnos serian cenas cumplidas de otros. Y el trabajo que vnos achacan: seria descãso de otros. Vean finalmẽte con que coraçon puedẽ hazer vanquetes: los que sabẽ aquello que dize Terentio. Sine Cerere et Bacho friget Venus. No tiene que ver la luxuria con la mesa templada. Escõde se el ydolo dela embidia debaxo de vn refrancillo/ que no tiene auctor/ que dize. Primum mihi secundum tibi. Que quiere dezir. Primero ami: y despues a ti. Acude el toque dela razõ: y dize que la charidad y la primacia ha de ser sin daño de tercero. Especialmente que los dones espirituales y temporales vienen dela mano de dios. Y por consiguiente a do quiera q̃ se hallen: se han de estimar como dones de Dios/ y no como propios del hombre. El ydolo dela pereza presume esconderse debaxo de vn texto euangelico/ que dize. Nos congoreys en buscar de comer y vestir. Acude el toque dela razon: y dize

Deu. 32.
Rom. 12.
Terent. in eunu.
Marh. 6.

Digitized by Google

que Christo mestro redemptor no veda la diligẽcia y cuyda
do dela vida activa:con que se deue buscar el necessario man
tenimiẽto del cuerpo. Sino la cõgoxa demasiada / cõ la qual
se impide el anima de mirar el fin a que tira:que es la gloria.
Desta manera podremos tocar qualquiera cosa que se ofre-
ciere:para prouar que tal es/ antes que enella se emplee vna
joya tan grãde:como es el libre aluedrio/ que los hombres q̃
biuen alas leyes del mundo:suelen abarraganar conel cũpli
miento de sus appetitos:que es vna ydolatria encubierta / q̃
manifiestamente parece:si se toca enel toque dela razõ. Desta
ydolatria se podran arguyr los que son semejantes alos Sa-
maritanos/ de q̃en dize la escriptura sagrada estas palabras.
4.re,17. Et cum dominum colerent:diis quoq; suis seruiebant. Co-
mo honrasen al señor/juntamẽte seruian sus ydolos:y enel fin
del capitulo dize estas palabras. Fuerunt igitur gentes iste ti
mentes quidem dominum / sed nihilominus idolis suis ser-
uientes. Temian estas gẽtes a dios:y junto conesto seruia ca
da vno a sus ydolos. Desta manera podemos dezir/ que los
malos christianos por vna parte dizen que son christianos/ y
que temen a dios: y por otra parte sirue cada vno a sus ydo-
los. Vnos al ydolo dela soberuia:otros al ydolo del auaricia.
Los carnales al ydolo dela luxuria. Los apitonados al dela
ira. Los golosos al dela gula. Los que quieren ser singula-
res:al ydolo dela embidia. Y los bolgazanes al ydolo dela pe
reza. A todos estos condena el toque dela razon: que dize / q̃
Maht.6. ninguno puede seruir dos señores:y muy menos a dos diser
tes:y que es impossible:que vn mismo seruicio sea agradable
a dos señores contrarios.

El Capitulo.xxj. que el mayor triũpho dela razõ es vẽcer al ydolo mayor:q̃ en castellano se dize QVE DIRAN

DEmas de todos estos ydolos particulares que an
dan solapados debaxo de buena color/ ay vn ydo
lo mayor:q̃ haze la guerra contra el exercito delas

Digitized by Google

virtudes a escala vista/porque confia tanto de su poder: q̃ no
tiene necessidad ō venir encubierto como los otros: sino abier
tamente se entra de rendon por los suyos nombrando su nō
bre: y a grandes bozes diziendo. Biua biua el gran QVE
DIRAN ydolo mayor ō todo los ydolos. Este ydolo QVE
DIRAN entonces tendra nombre de ydolo/quando tuuiere
competencia contra alguna delas virtudes/contra las qua
les a vezes esta tan apossessionado: y tiene tan buē credito cō
los suyos: que no ay pleyto omenaje tan firme hecho a prin
cipe dela tierra/ como es la fe que se guarda al ydolo mayor
QVE DIRAN. Si assoma por aculla la humildad allegan
do de su derecho. Humiliamini sub potenti manu dei: vt vos 1.Pet.5.
exaltet in tempoe visitationis. Humillaos hermanos debaxo
dela podrosa mano de dios: porq̃ os ensalce: quando os vi
niere a tomar cuenta: a penas acaba su razonamiento: quādo
salta de traues el barisçado de q̃ QVE DIRAN diziendo q̃
diran si lleuo la cruz enla processiō delāte del sacramēto/ dirā
que soy sacristā: y junto conesto baran lo q̃ bizo Micol: quan
do dixo Dauid: ludam et vilior fiā coram dño. Baylare y apo 2.Reg.6.
carme he delante del señor. Que diran si primero hago la cor
tesia: q̃ me la hagan? Diran que de abatido lo hago: q̃ me so
meto a todos los ruynes. Por otra parte assoma la liberali
dad dizlēdo. Mutuū date: nihil inde sperātes. date ⁊ dabitur Luce.6.
vobis. Empreslaos vnos a otros sin logro: dad delo q̃ teneys
y daros hā mas. Mas luego le sale al camino el auariēto de
QVE DIRAN y plañiēdo por lo flautado dize. Y que nota
mala dirā mis hijos y mi muger: sino q̃ sin tener officio y be
neficio / les gasto la hazienda y los quiero dexar a puertas?
Que dirā mis pariētes: sino que con los estraños me muestro
yo liberal: y con ellos soy ventero/ con los mios quiero yo paz
y dexar me de mal ruydo. Enesto viene la castidad: diziendo.
Fugite fornicationem. Y sale le de traues el encenagado de 1.Cor.6.
QRE DIRAN diziendo. Que diran: sino me combido a lle
uar dela mano: y a hablar enel corro dōde hablan los otros?
Dirā q̃ soy mari maricas: que nunca soy para nada. Entra la

Digitized by Google

Math.5. manſedumbre diziendo. Beati mites: quoniam ipſi deum vi debunt. Bienauenturados los manſos: porque ellos veran a dios. Y atajale la palabra el rufianazo de QVE DIRAN diziendo. Que diran ſi perdono: y ſino vengo la injuria? Diran que ni ſoy hombre ni tengo ſangre enel ojo: que lo hago de: cuardia. Finalmente: diran que tengo mas de donzel que ō capitan. Entra por otra parte la abſtinencia: diziendo. Nō in co
Rom.13. meſſationibus et ebrietatibus. No gaſteys la vida en vāque tes y embriaguezes. Y ſobarca la de traues el engullon Epicuro de QVE DIRAN / diziēdo. Que dirā ſi no pōgo meſa ordinaria cō extraordinarios mājares? dirā q̄ lo hago d' eſcaſſo: por no gaſtar y por deſpedir alos cōbidados. Viene luego
1.Cor.13 la charidad / diziendo. Charitas non emulatur. El amor no anda ſabre puntillos. Y no tarda vn punto el botijon rebētado de QVE DIRAN / diziendo. Que diran ſi quedo atras delos otros. Diran que ſoy como el herrero: que dizen de Argāda: que vſando el officio ſe le oluido el martillar: y por dar enla yunque daua ſe enla rodilla. Diran que ruyn ſea quien por ruyn ſe tiene. Diran q̄ el otro es ſu gallo: y que yo ſoy la re
Geneſ.3. taguarda. Echa la firma la diligencia / diziendo. In laboribꝰ comedes ex ea cunctis diebus vitę tuę. En tus trabajos comeras el fructo dela tierra: todos los dias q̄ biuieres. Apare ce luego ala hora el hobachō bracitēdido d' QVE DIRAN boſtezando por vna parte: y emperezandoſe por el reſto: y con vn tono muy ſoñoliento dize. QVE DIRAN ſi ſoy official: diran que mal aya quien alos ſuyos deſonra. En eſpecial tal linage: que todos a vna mano han ſido hombres de cuenta: y ninguno ha ſido official. Diran que mal ymito a mi viſabuelo: que ſe hallo enla de Aljuba Rota: y ami abuelo que fue viniente ſargento enel nombrado cerco de Salſas. Diran que ygual y gurulloſo lo hizo mi padre: que mato al atambor en la refriega de Raucna: y avn yo me halle enla de Argel: y vn medio hermano que dios me dio: hizo diabluras enla Goleta de Tunez. Pues ſi con tanta genealogia me puſieſſe a aprēder officio: que diran los que me conoſcen: ſi no que por tales

como yo se desbonran los linages y las alcuñas? Finalmente venga quien viniere/cõ razon o sin ella: q̃ no mudara mas al vassallo de QVE DIRAN dela obediencia de su señor/ q̃ la llaue delos dineros del seno del auariento. Por lo qual sera grande triumpho el que hara la razon/ si cõ la fuerça dela verdad prouare el cõtrario. Y como dize el refran calla callando prẽdiere al tyrano cossario salteador/ y vãderizo ỏ QVE DIRAN/ y viere el cetro del mãdo al noble y virtuoso QVE DIRAN del que no anda conforme a la honestidad ỏ su estado. Y QVE DIRAN sobre todo: si discuerda la vida ỏ cada vno del cargo: que con el officio professa? Este tal que dirã es virtuoso y loable: porque no nasce dela Philautia: que es el desordenado amor que los que no se conoscen se tienen: mas nasce dela virtud y obligaciõ que cada vno tiene a hazer buenamente lo que deue/ y cumplir con la reputaciõn que se deue y se suele tener delos buenos.

Capitulo. xxij. Que el castillo y fortaleza en q̃ se encastilla este ydolo QVE DIRAN: es la Philautia: la qual de razõ se auia de derribar por tierra.

DIzen que los medrosos hablan de talanquera: porque la seguridad del lugar les da alas ỏ atreuimiẽto. Desta manera vemos q̃ el ydolo couarde y medroso de QVE DIRAN no osa chistar enel coso. Que toda su charlatanería y esfuerço fingido se funda enla fortaleza de su castillo. Dende el qual ni teme amenazas ni muerte ni excomuniõ. Porque le parece a el: que esta tan seguro en su fortaleza/ que si el no se sale alo raso/ no es alguno parte para entrar le por fuerça. Esta fortaleza en que se encastilla el ydolo QVE DIRAN se dize en griego Philautia. Y en latin amor sui. Y en romance la llamaremos el amor desordenado/ con que el hombre engreydo se ama sobre todas las cosas. Y se haze el vltimo paradero de todas sus obras. Esta philautia dize Barco Lulio/ que es comun a todos los hombres. Y por Ad artí. libro. 13.

Digitized by Google

esso suele engañar debaxo de ser comũ. Por esta Philautia no solamẽte se haze el amor del primo mercenario/mas avn fortalece se tãto enella el ydolo VQE DIRN que osa tener competencia conel amor principal: con que gratuytamẽte sin interesse deuen los hombres amar a dios. Y como quien habla de talanquera a su saluo/dize el refran delos Philautteros. Mas cerca está mis dientes q̃ mis parientes. Coneste refrãcillo: dize q̃ mas quiere para sí q̃ para otro: por lo qual ya q̃ se determina en querer bien a dios: no le quiere de gracia: mas a manera de vẽtero: que vẽde gato por liebre/ vende el amor mercenario por el amor gratuyto. Quiere biẽ a Dios/ porque le llueue y le haze sol a sus tiẽpos: porque le da sanidad y bien de comer/ porque le dara la gloria y le librara del infierno/ y la vltima causa ỏ todos estos q̃reres se determino en la Philautia/ que es el amor que el hombre se tiene a sí mismo. Que poresso quiere biẽ a dios/ porq̃ cõ tal querer: quiere el grãgear su descanso. Al qual tiene ojo de su principal intencion. Este querer en q̃ se tiene ojo a las mercedes temporales y eternas/
Psal.118. es muy bueno para ser amor añadido al principal/ y ỏ hecho se ha de tener: mas es muy malo para caudal y amor principal. Porque este amor solo no basta: para que conel se saluen los hombres. Porque no se cumple conel toda la deuda: que el hombre deue a su hazedor/ que es amar a Dios por quien dios es: digno ỏ ser amado sobre todas las cosas. Este amor es el que buscaua dios dende el cielo enlos hombres/ quãdo
Psal.13. (como dize el prophcta) miro dios dende el cielo sobre los hijos delos hombres: para ver si hallasse alguno: que entendiesse y buscasse a dios: y hallo los a todos tã ruynes y tan sin prouecho: que todos declinarõ ỏl camino dela verdad y ỏla justicia: que entre todos: solo vno se hallo bueno/ que fue Christo nuestro redemptor por su naturaleza. Y nuestra señora su madre por gracia y por preuilegio. A muchos delos demas hallo tan abominables/ que añadian maldad a maldad quasi a porfia/ como si la victoria estuuiera enel camino dela maldad. Todos estos males prouienen dela Philautia engaño

sa: que debaxo de amor natural tiene tan engañados los hõbres: que haze espaldas al capitã general delos vicios. Que es el ydolo mayor QVE DIRAN. Esta Philautia es tan peligrosa: que della dize el apostol. O timoteo/ sabe te que en los dias postreros vendran vnos tiempos peligrosos: en que los hõbres se amaran assi mismos: seran cobdiciosos altiuos soberuios blasphemos: no obedeceran a sus padres: seran ingratos maluados sin zelo y sin paz: malsines acusadores incõtinẽtes crueles sin affabilidad: seran traydores ayrados hinchados de soberuia: y sobre todo seran mas amadores delos deleytes/ que de dios: que tendran la esperança dela piedad: mas la virtud della con obras cõtrarias la negaran. Y vn poco mas baxo dize: que estos tales resisten ala verdad: porque estan coeruptos en sus pensamientos: y estan reprouados cerca dela virtud dela fe. Destas palabras ỗl apostol podremos sacar: quan cerca estamos ỗl juyzio: pues que ala letra ya son llegados los tiempos peligrosos en que parecen todos los vicios a vna: que el apostol escriuio a Timoteo. Si dios mirasse eneste tiempos dende el cielo sobre los hombres: para ver quien le entendia y le buscaua con amor gratuyto/ quiẽ seria el q̃ con verdad pudiesse dezir lo q̃ dize el mismo propheta en otro lugar: Quid mihi est i celo: et a te quid volui super terrã: Que tengo yo q̃ fuera de dios me cõtete enel cielo: y q̃ es lo q̃ puedo dessear sobre la haz dela tierra: sino a dios q̃ es el verdadero cõtentamiẽto y descanso del alma: si dios anduuiesse buscãdo por los estados quiẽ es el q̃ entiende a dios y le busca: y preguntasse al moço de capilla: con q̃ intento entro a seruir al sacristã: si entro por ayudar alas missas et seruir a dios por amor de dios/ o porq̃ le diessen de comer/ q̃ nolo hallaua por otra via: o porq̃ le mostrasse a cãtar: porq̃ tenia buena boz y entendia que sabiẽdo cantar/ podria ganar de comer por la boz: Si pgũtasse a su amo el sacristã si accepto la sacristania: por seruir a dios con su officio: porq̃ auia falta de sacristanes: o porq̃ no hallo otra via en que ganar ỗ comer: y dispuso se a ser sacristã: porq̃ no tuuo habilidad ni fauor para ser capellã:

Pfal.13. Pfal.72. 1.Tim.3.

Digitized by Google

Si preguntasse al capellan: si fue capellan por amor de dios/ porque faltaua quien lo fuesse: y por no dexar vaca la capellanía: ofrescio a dios su seruicio: que sino fuera por su seruicio no la acceptara: a vn que mas le rogaran con ella: o si fue capellã porque no pudo ser racionero? Si preguntasse al racionero/ q̃ porque es racionero: si accepto la raciõ por amor d̃ dios: o si el como el capellan rescibio la racion por falta d̃ vna calongia q̃ no pudo auer? Si preguntasse al canonigo/ porque es canonigo: si accepto la orden d̃ canonigo: por meter se en regla: como professo por amor de dios: y quitar se dela desorden del mundo: o si la accepto para hazer fausto y honrar se cõ la calõgia/ mientras no pudo llegar a ser arcediano? Si preguntasse al arcediano: por cuyo seruicio accepto el arcedianazgo: por hazer en el seruicio a dios: o porq̃ esta mas honrado: q̃ siendo solamẽte canonigo? Si preguntasse al dean: quien le mouio a ser deã el seruicio de dios: o por ser el principal del cabildo: y honrarse con la primacia: y con ser primer voto? Si preguntasse al obispo: cõ que intencion acepto el obispado/ cõ titulo de pastorear en el aprisco euangelico: y apacentar las almas que tiene a su cargo: o cõ titulo de pompa mundana y residir mas en la corte por el hao hao de su nõbre: que en sus aprisco? Si preguntasse al arçobispo/ porque quisso acceptar vna carga tan grande: como es ser corrector de obispos/ de mas del mucho ganado q̃ tiene assentado a su cuenta: si lo accepto por amor de dios: a falta de quien lo fuesse: o para autorizar su persona: y hazer su linage: y dexar casas de mayorazgo del pasto: con que auia de apacentar sus ouejas? Si preguntasse al cardenal: que para q̃ accepto el capelo / si lo hizo por representar el officio de apostol: y ayudar con su persona y estado al biẽ dela yglesia: pues que el ha de seruir de quicial en que se retorna la puerta / o lo procuro por las vias illicitas/ para honrar se con el capello/ y ser vno dlos principes vngidos/ y tener aliento para ser Papa: y emparentar cõ los principes dela tierra: y enhestar con su estado sus parientes y seruidores? Quando vinierc a preguntar al Pappa. Cuius est imago hec? Que te mouio a ser

Mach. 22

pappa: mouiote el zelo ō mi yglesia: para emplear tus bienes y tu persona pozel bien y vida de tus ouejas? o poz venir ala cumbre delos estados: y poz ser el dictadoz mayoz dla tierra: pozq̄ si alos otros principes besan las manos: ati te besen los pies: Y finalmente si le procuraste poz la via de Cesar: si le tienes para emparentar con los reyes christianos: y sacar a tus parientes dela parētella comun dlos otros: Si dios toma la cuenta al braço seglar: y pide al Portero Alguazil Alcalde Jurado Regidoz Corregidoz. Si pide cuenta al Labrador Official Escudero Caualler Baron Mariscal Cōde Marques Duque Archiduque Rey Emperador y Monarcha/ si enestos estados siruē a dios: y los tienen poz amoz de dios/ que sino fuera poz su amoz/ nunca los acceptaran/ y poz hazelle seruicio los acceptaron: o si los acceptarē: los vnos porque no hallaron otra mejoz biuienda: y poz consiguiente no pudieron subir a grado mas alto/ los otros poz bomrar se conellos/ y tener la vida segura. Y dende ellos hazer guerra alos q̄ son menos que ellos: Finalmente pedilles ha si los tomaron poz cumplir cō su Pbilautia: que es el amoz desordenado que se tuuieron: De creer es: que quando esta pregunta biziere dios: hallara muy pocos officiales ō dios. Assi enlos ecclesiasticos: como enlos seglares. Porque ō todos dixo el propheta. Omnes declinaucrunt: et simul inutiles facti sunt. Todos declinaron: y todos a vna son sin prouecho. Pues si dios quisiere subir vn poco mas la pregūta/ y dezir a todos a bulto. Quiē de vosotros biue a mi seruicio: Quiē es el q̄ tiene la vida poz carga: y poz amoz ō mi quiere biuir: y esta esperādo q̄ le suelte yo la palabra: q̄ me tiene dada enel baptismo de biuir y mozir a mi volūtad: y poz ser tā pesada la vida esta esperando q̄ yo le descargue: y dize cō mi buē apostol. Desideriū habeo dissolui/ et esse cū christo: Tengo desseo de ser desatado dela carcel del cuerpo mortal/ y estar cō mi señoz Jesu christo. Pareceos q̄ si preguntasse dios estas preguntas al mundo: diziendo a cada vno en particular. Cuius est imago hec. Cuya es esta figura: que hallaria muchos de su partido: Piadosamente se pue-

Psal. 13.

Phil. 1.

Math. 22

Digitized by Google

de creer: que yendo las cosas de oy como van: si su infinita mi
sericordia no supliesse las faltas: que de nuestra parte hallas-
se: que apenas hallaria vno entre diez: que derechamente bi-
uiesse por dios: y no estuuiesse enamorado dela Philautia/
que es el amor de si mismo. Entre diez pappas diez cardena-
les diez arçobispos diez obispos diez deanes diez arcedianos
diez canonigos diez racioneros diez capellanes diez sacrista-
nes y diez clerizones: a penas hallaria vno que derechamen-
te fuesse de dios: y por dios / que de otra manera rebusara la
vida: y huyera de ser sublimado en officio eccleslastico o tem-
poral. Del qual pudiesse dezir. Este clerizon y este moço es de
rizon y moço de Dios/ y no dela Philautia. Este capellan y
este labrador es capellan y labrador derechamente de dios: y
no dela philautia. Este racionero y este escudero es racionero
y escudero de dios: y no dela philautia. Este canonigo y este
cauallero es canonigo y cauallero de dios: y no dela philau-
tia. Este arcediano y este baron es arcediano y barõ de dios:
y no dela philautia. Este dean y este marisçal es dean y ma-
risçal de dios: y no dela philautia. Este abbad y este conde es
abbad y conde de dios: y no dla philautia. Este obispo y este
marques es obispo y marques de dios: y no dela philautia.
Este arçobispo y este duque es arçobispo y duque de dios/ y
no dela philautia. Este cardenal y este rey es cardenal y rey
de dios: y no dela philautia. Este Pappa y este Emperador
es pappa y emperador de dios: y no dela philautia: que es el
castillo roquero: en que se encastilla el caudillo de todos los
vicios: que es el ydolo mayor QVE DIRAN dende el qual
se quiere hazer tan mandon: que mientras el no saliere dl: tie-
ne por cierto que no aura lança enbiesta contra su mandamiẽ
to. Porque sabe el muy biẽ aquello que dize sant Augustin. Que dos amores hizieron dos ciudades. La Philautia que es el amor que comiença de si basta el poco acatamiento de dios: hizo la ciudad de Babilonia: y el amor de dios basta el menosprecio de si mismo: haze la ciudad de Hierusalem. Y co
mo vee el que son estos los tiempos postreros: en que se va cõ

Sup psal mus. 64.

Digitized by Google

pliendo la sentencia del redemptor del mundo. Porq̃ abun- math.24.
dara la maldad:se resfriara la charidad de muchos: si en algũ
tiempo tuuo osadia de hazer se fuerte en su fortaleza:aora ma
yormente la tiene. Cõuiene luego que atalemos la fortaleza
en que se fortalece el enemigo de nuestra vida. El qual cõ titu
lo de amistad:es manifiesto tyrano y cruel enemigo:porq̃ de-
baxo del amor natural:que naturalmente se ha de tener cada
vno:mete tanto la mano en este amor:que de segundo q̃ auia
de ser:le haze el primero. Boluamos sobre nosotros y a mane
ra del Ouidiano Narcyso digamos. Inopem me copia fecit. Meta.li-
La mucha abundancia que tengo del amor de mi mismo:me bro.3.
hizo necessitado / la qual necessidad en viniendo que ven-
ga a nuestra noticia:nos ha de ser occasion de buscar con ma
yor diligencia el verdadero amor/que es el cumplimiento de
todas las cosas:que el hombre puede querer. Porque si des-
pues de auer conoscido nuestra necessidad / perseueraremos
en el amor de la philautia/boluer nos hemos en la flor de açu
cena/ en que dize la fabula que se boluio Narcyso muerto de
amor de si mismo. Desta manera diremos que el que se ena-
mora de si:y perseuera en su amor/se buelue en flor de açuce-
na. Quiero dezir:que todo su amor para en florezitas sin fru-
cto:que tranctando se:se marchitan. Y es de notar que la flor
de la açucena mientras mas se tracta en las manos mas bie-
de. Assi el amor de la philautia biede mucho en las manos del
philautero:sino se sala y conserua el amor que el hombre tiene
a si mismo:con el amor de dios:quiriendose y amandose para
dios en dios y por dios:

¶ Capitulo.xxiij. De la prueua del bié y mal por los im
pedimentos del bien:y las occasiones del mal que de
fuera se ofrecen.

Como sea verdad:que la enfermedad menoscaba las
fuerças naturales / no es marauilla que la razon
despues del peccado este en alguna manera em-

Digitized by Google

botada:que no puede facilmente conoscer el vicio o la virtud encubierta. Especialmẽte si de fuera se le ofrecen algunas ocasiones:que a vnq̃ no sean bastãtes:a lomenos sean algo apparentes:para ayudar a concebir lo que falsamente entendio:entendiendo lo bueno por malo:y lo malo por bueno. Y pues el
Math.4 diablo que tiene nombre de tentador:tuuo osadia de tentar a la persona d̃ Christo: que avn que no estaua certificado quiẽ era:a lomenos tenia le por hombre sanctissimo:segun q̃ lo auia visto en sus obras/no piense alguno que la bondad o la sanctidad le ha de escusar dela tẽtaciõ. Especialmente que la bõdad tanto es mayor:quanto siendo mas tentada: es vencedora. Poresso tengamos este auiso. Que quando enla cosa indiferente o enla cosa que no esta bien clara:q̃ ni bien se tiene por buena:ni bien por mala:se nos ofrecieren estoruos impedimẽtos y dificultades y escusaciones y pesadumbres:pensemos q̃ aquella tal cosa es buena. Por lo qual es muy gran razon/q̃ la preguntemos a dos o a tres:en cuya determinacion confor-
Ioan.8. me ala sentencia de nuestro redemptor esta la verdad. Por el
2.Cor.13 contrario quando se nos ofrecieren aparejos y ocasiones:y facilidades y ligereza:pensemos q̃ la tal cosa es mala: y por consiguiente es digna de ser preguntada. El vn q̃ tambien la razõ vsara de su officio:y tocara en su toque el mal y el biẽ/enel q̃l hallara q̃ para jugar y holgar cõ titulo de recreaciõ:sucle ofrecer el diablo tãtas auinẽtezas facilidades y ligerezas y titulos colorados:q̃ les quiere arguyr q̃ son obligados a tomar passatiempos:para restaurar las fuerças:q̃ les hazen en creyente q̃ estan gastadas:de dos o tres buenas obras en que anduuieron. Esto haze el diablo:para dar conellos enlas contiendas y embriagueces:que delos juegos y delas huertas el suele vnir. Demas de las luxurias y muertes que por adaba las de las extraordinarias comidas y juegos suele sacar. Para aprẽder officios y assentar al trabajo: pone tantos estoruos / que ya que cada vno por si no sea parte contra la diligencia d̃l hõbre:le bagan caer con la muchedumbre de impedimẽtos:que de cada parte le ofrece. Esto haze el:porque dela occiosidad

saca todos los males que quiere. Digo mas que es tanta su astucia: que en vna misma cosa en vn tiempo pone impedimentos y dificultades: y en otro grãdes aparejos y ligereza. Pongamos vn exemplo muy manifiesto. Quãdo la ley vieja era buena y saludable: antes del aduenimiento de nuestro redemptor Jesu Christo: a poder de milagros que dios hazia por su pueblo/ muchos ó sus cultores no se contenian enella: sin que tras cada cosita y dolatrassen. Como parece en muchas partes del testamento viejo. Ahora que despues dela ley euangelica significada y sacada dela ley vieja/ queda la ley vieja vazia: porque los mysterios que enella se significaron y prophetizaron: estan cumplidos enel sacro euangelio: y por consiguiente ahora esta la ley vieja sin spiritu: porque esta ya parida dela ley euangelica: dela qual antes estaua preñada. Por lo qual ahora esta (segun lo dize el apostol) vna pura letra que mata / 2. Cor. 3.
porque es la corteza sin tuetano. Y por cõsiguiente es ley mortifera: q̃ de hecho mata al q̃ ahora la guarda. Ahora sin prophetas q̃ les prediquen: sin têplo sin sacerdocio y sin holocausto/ y finalmente sin milagros: no bastã persuasiones ni sermones ni disputas ni conuencimiẽtos de buenas razones alos cultores q̃ en muchas ciudades publicamẽte professan la ley mortifera/ ni bastã inquisiciones: alos q̃ sẽdo vna vez corregidos de sus juezes: no se quieren dexar del seruicio de vna cosa: que de mas ó la desonra presente/ les acarrea la muerte perpetua. Desta manera podremos dar exẽplos en muchas cosas: q̃ en el tiẽpo q̃ son buenas: les pone el diablo muchos estoruos/ y al tiẽpo q̃ son malas: les ofrece muchos aparejos y coloradas ocasiones: cõ q̃ las quieran hazer.

¶ Capitulo. xxiiij. Del conoscimiẽto proprio: q̃ cada vno deue tener de si mismo.

RAzon es que el que ha de conoscer las cosas q̃ estan fuera de si: no tenga ygnorancia de si: por lo qual deue el hombre hazer cuenta cõsigo: y ver que el no se

Digitized by Google

hizo:ni se sustenta:ni basta para cõseruarse enel ser y estado: en q̃ le puso su hazedor. De aqui le nasce vna obligaciõ/que tiene ỏ conocerse assi mismo:para darse a cuyo es. Para este conocimiẽto:si se para a considerar de donde viene:hallara q̃ no es muy antiguo: poq̃ no passara de cient años la mas antigua memoria que tiene. Si considera lo que es:hallara que es vna balsa de desseos sellados del descontẽtamiẽto ordinario que tiene. Si quiere considerar a donde haze su assiento/ hallara que va de camino a buscar su descanso. Y como naturalmẽte no pueda hallar todas estas cosas q̃ busca:deue humillar su entẽdimiẽto/y reconoscerse deudor de aquel:que le dio el ser:q̃ el no tenia:y le conserua enel:y basta para cũplille todo lo que dessea. De aqui conoscera que de si y de su cosecha:no es sino vn silo de nullidades y negaciones y priuaciones de cosas:y de partes de aquel de quiẽ es:es vna substancia que tiene libertad para amar lo bueno y aborrecer lo malo:y que junto conesto tiene capacidad:para ser bienauẽturada. Deste conoscimiẽto se sigue:que claramẽte vera que el biẽ q̃ en si hallare/le viene defuera. Por donde quedara en obligaciõ de hazer reconoscimiẽto dello a su beneficiador/ỏ quiẽ en el se deriua:y de si no conoscera otra cosa:fuera delos males y poquedades: que son propias de su cosecha. Despues desta principal consideraciõ considerara la armonia y cõposicion de su cuerpo:que quasi excede ala razon humana: como parece en vn grã libro que della escriuio Galieno. Desta composiciõ escriuio Marco Tulio:prouocando alos hõbres ala admiraciõ desu artifice. En otra parte dize este mismo autor. Que si nos diesse dios a escoger la cõpostura de nra naturaleza:q̃ nos hallariamos tan contẽtos cõ la q̃ nos dio/q̃ no auria cosa q̃ mas pudiesse escoger nro desseo. Allega la razõ y dize. Que pues cada vno tiene vn tã buẽ libro en su misma persona:como es la armonia y cõposiciõ de su cuerpo:razõ es q̃ se suelte a leer enel:si quiera (cõforme al refrã) como el ruyn lector:q̃ sabe leer enel libro desu aldea. Eneste libro dla cõposiciõ de su cuerpo leera/ q̃ no esta eneste mũdo como bruto/o

Libro.2. dena.de. lib.4. academ.q̃st.

(segũ dizẽ) como psona se sin sou. Y por consiguiẽte no esta baldio: q̃ algũ fin tiene a q̃ tira: q̃ es ala bĩauẽturãça. Dela q̃l su desseo le da testimonio: q̃ es capaz della. Por q̃ ningũo desseo naturalmẽte lo q̃ es imposible. Leera lo segũdo: q̃ no due querer para otro: lo q̃ no quiere para sí. Deue se vestir ỹla pasiõ ỹlos afligidos: y pẽsar: q̃ si el estuuiesse en semejãte afliciõ o necessidad/ assi como ỹssearía q̃ los otros se vuiessen conel: de essa misma manera se deue el auer cõ los otros. Deue pdonar assi como el querria q̃ los otros le perdonassen: y no ha ỹ alborgar a su prximo/ diziẽdo. Redde quod debes. Paga lo q̃ de Math. 18
ues. Esto hazẽ su pẽsamiẽto los hõbres: q̃ no se cõdolescien
do delas faltas de sus prximos: viẽdo se ellos sin los vicios
q̃ veẽ enlos otros: justificã se delãte ỹlos peccadores como ha
zia el Pharisco delãte del publicano. Cõuiene q̃ hagamos lo Luc. 18
q̃ sant Gregorio nos amonesta. Que põgamos delãte de nra ĩ homil.
cõsideraciõ alos mejores q̃ nosotros: y no alos peores. Por q̃
delãte delos peores se suele ensoberuecer la virtud. Y delan-
te delos mejores abaxa las alas del engreymiento. Conclu-
yamos: q̃ pues es verdad q̃ el conocimiẽto esta enla verdad/
y es verdad q̃ el hombre es mas de su autor q̃ de sí mismo: ra
zõ es q̃ este mas al mãdamiẽto de su autor/ cuyo es: q̃ a su pro
prio appetito. Y pues las criaturas menos perfectas estã cõtẽ
tas conel ser q̃ les dio su autor: no es razõ q̃ el alcayde ỹllas q̃
es el hõbre: este descõtẽto. Antes deue tener cõtẽtamiẽto por sí
y por las otras. Y estar cõtẽto cõ su psona y estado: assi como la
cosa insensible se acuesta del lado: a q̃ su naturaleza la inclina.

¶ Capitulo. xxv. Que enla licio del cuerpo humano tro pieça el hombre quando se va de sí.

Suelen dezir vn refran. Que quãdo la hormiga se ha
de perder: alas le han de nascer. Este se dira por los
hombres que por leer mal en su libro: se van ỹ sí mis-
mos. Estos son los hombres / que no estan contentos con la
vocaciõ: para que fueron llamados: o conel estado en q̃ biuen

Digitized by Google

y por modos exquisitos quieren buscar otro estado de vida / que les sea mas honroso / o mas ganancioso. Estos tales dire mos q̃ como fugitiuos dela razon: se vã de si mismos / porque leyeron muy mal enla republica de su cuerpo. Enel qual ha llan vna cabeça y vn cuello y vn pecho: y las cosas dobladas son necessarias al cuerpo: para q̃ ayudẽ a vezes: y supla la vna la ausencia y enfermedad dela otra. Mas es ỏ notar: q̃ la ma no nũca se fue de mano: por subir a otro officio mas alto / ni el pie se tuuo por afrentado en pisar lodo: con tal q̃ su cabeça no se enlodasse. Finalmẽte no ay miembro en todo el cuerpo hu mano: q̃ cometa y encomiẽde su officio a otro: por subir el vn grado mas alto: y leyẽdo esto assi: a penas veremos hombre / que haga el officio: que con su nombre pregona. Exẽplo. Nun ca yo vi q̃ las manos encomendassen el officio de tomar alos cobdos. Ni los pies encomẽdarõ el officio de andar alas co ruas. Ni los ojos encomendarõ el officio de ver alas plantas. Ni las orejas encomẽdarou el officio ỏ oyr alas pantorrillas: y assi diremos de todos los otros. Y leyẽdo los hombres esta licion en su cuerpo: vemos q̃ se descuydan los pappas con los perlados: y los perlados cõ sus vicarios: y los vicarios cõ sus tiniẽtes: y los tiniẽtes con sus notarios: y alos notarios suele muchas vezes cõtraminar el dinero. Item los emperadores se descuydã cõ los reyes: los reyes cõ sus cõsejos: los consejos cõ los corregidores: los corregidores cõ los alcaldes: los alcal des cõ los alguaziles: alos alguaziles suele algunas vezes cõ trapesar las xiras delos bodegones: y los entresacos ỏ tabla geros: para pagar el tributo cargado delas varas: q̃ ỏ buena justicia se auiã de dar cõ dineros / o se auiã de comprar por so la bondad. Porq̃ es cosa muy cierta: q̃ los menudos dela re publica estan armados sobre la menudẽcia delos ministros menores dela justicia. Item mal leẽ enla republica de sus miẽ bros los que ya q̃ no encomiẽden su officio / vsurpan mas de lo que debaxo de su jurisdicion se contiene. Por donde exce den los limites ỏ su officio. Como si los ojos quisiessen ver lo suyo y lo agено: y las manos quisiessen abarcar su hazieda y

Digitized by Google

la agena. Y los pies no tuuiessen menos cuydado ỏ andar ra merias: que romerias. Desta misma manera vemos/ que las consciencias delos hombres q̃ quieren subir en mas alto gra do delo que son: salen de madre: y echan lo largo por ancho. Por lo qual quedan tan anchas: q̃ no ay cosa que no les ca/ be: y son tan cortas: que no les haze embaraço todo lo que les entra: porque las passa de presto. Assi vemos que el official se va de official y sube para escudero. El escudero vasse de escu dero: y quiere subir a ser Cauallero. El Cauallero vase de Ca/ uallero/ y tira para varon. El Baron vasse de Baron: y tira para Mariscal. El Mariscal vasse de Mariscal: y tira la via de Conde. El Cõde vasse de Cõde: y tira la posta ỏ ser Mar ques. El Marques vasse de Marques: y tira para ser Du/ que. El duque va se de duque / y querria ser archiduque. El archiduque va se ỏ archiduque: y quiere tirar por la posta de Rey. El rey vasse de rey: y tira la via de Emperador. El em perador vasse de emperador: y quiere subir a Monarcha. El monarca vasse de Monarcha: y quiere subir a hombre viui/ no Como dize Suetonio/ que Domiciano se intitulo con nõ bre de dios. In domi tia.

Capitulo. xxvj. Que declara ỏ dõde procede la desor dẽ del descontentamiẽto de los estados.

Sentencia comun es de medicos/ que no se puede biẽ curar la enfermedad: sino se conosce la causa de don/ de procede. Y pues enla republica delos hombres es tan dañoso el descontentamiento delos estados y delas bi uiendas: sera bien que sepamos: de donde prouiene esta destẽ planca: que confunde ala armonia del cuerpo dela republica para que el que quisiere poner remedio en su vida politica: no ygnore la causa de su desorden. Para esto sabra que segũ sen tencia delos doctores theologos y philosophos morales. La singularidad de excelencia es el principio del mal enlas per/ sonas. Por no contentar se vno de ser contado entre muchos

tiene vn appetito de ser singular: y salir del numero del pueblo que bíde enel golfo del oluído las personas cómunes. Desta singularídad nascio el engreymiento del angel malo. Desta nascio el atreuimiento del peccado de Adam. Desta nascierõ las sectas delos philosophos. Desta nascieron los Cabbalistas y Talmudistas. Desta nascieron y se leuantan oy los be-

Psal. 79. rejes. Segun aquello que dize el propheta. Singularis ferus depastus est eam. El fiero singular: que es el herege: ha destruydo la vínia emponçoñando la rayz delas plantas. Desta sin-

Roma. 1. gularídad se leuantaron los vandos. Desta se leuanta cada día la sophistería: q̃ detiene la verdad en la injustícia. Desta nascio la multiplicacion delas glosas/ por donde las sciẽcias se ygnoran: y se aprẽden muy tarde: porq̃ está abogadas enla curiosídad singular del nueuo escriptor o rapsodo interprete escurecedor. Desta nasce el poco fructo que enlos sermones se haze/ porque se tiene por mas: ser autor de nouedad singular: que caminar por el camino real. Finalmẽte enlo que estamos: desta singularídad de excelencia nasce el descontento/ que tiene cada vno en su estado. Por donde no se tiene por hombre: si no dize de cada vno ỏ sus competidores lo q̃ dixo Goliath.

1. Reg. 17 Descẽdat ad singulare certamẽ. Quien sera osado a tomar se comigo: descẽdir a singular cõtenció? Esta contienda o singular desafio hazen los hombres: que quieren ser señalados entre los otros. Pongamos exemplo. Singularidad quiere el lego: que sale delos límites de su estado: y quiere ser el prior de los otros/ quãdo quiera q̃ publicamẽte quiere hazer lo q̃ los otros de su manera no hazẽ. Singularidad haría el religioso: q̃ quisiesse passar delos límites de su ordẽ cõ cerimonias inusitadas. Singularidad ẽpere la muger: q̃ quiere subír delos límites de su cõdicio natural de muger. Por dõde se ha visto: que las q̃ sabẽ latín y son singulares en cosas ỏ hõbres: están puestas en grã peligro: q̃ es menester especial gracia de dios: para tener las en humildad. Esta singularidad cũde tãto enla republica delos hombres: que no solamẽte se estiende a virtudes: mas avn ay hombres que se ceuã de ser singulares en vicios:

Digitized by Google

Como vemos que vnos se precian de ser trubanes y vezidores. Otros de subtiles ladrones: que saben hurtar a ojos vistas. Otros se precian ỏ comedores y bevedores. Y assi podremos dezir de todos los vicios. Mas ataja nos el estilo la singularidad del tener: en que a ojos vistas se pierden los hombres: y se defraudan los pobres ligitimos. Veremos que ya q̃ vno no puede ser singular ni exceder en todas las cosas: trabaja por exceder y ser singular en vna. Vnos quieren exceder en musica: y no veran cantor señalado: que no tengan en su capilla. Otros quieren ser singulares en barilla: y no queda vaxilla: que no la quieren tener de plata. Otros quieren ser singulares en monteria/que no aya ventor ni sabueso ni alano ni perneador ni lebrel q̃ en su casa no coman el pan: que de derecho se auia de repartir alos pobres. Otros quieren ser singulares en caça de bolateria / y no queda Sirifalte Rebli Sacre Bozni Alfaneque Babari Caragote y Esmerejon: q̃ no este en su muda: conel numero delos rocines ỏ perros de ayuda q̃ son aneros alos balcones. Otros quieren ser singulares en tapiceria: y aparato de casa. Otros en tener heredades y casas. Y finalmente otros en otras cosas: que ya que seã cõmunes/ la copia y superfluydad excessiua las hara singulares y señaladas. Como vemos que algunos compran muchos libros: no para leer los: sino para hazer cuerpo de libreria. No digo ỏ los que son letrados de profession: o estudiosos / o delos que hazen librerias publicas/que en verdad estos son dignos de ser loados / sino delos que tienen treguas perpetuas con los libros que compran/y quieren ser singulares/y exceder alos otros con la muchedumbre que embaraſce la vista. Por el qual intento que ellos pretenden / se han con los libros / como se han con las berças los perros del Ortelano. Que ni ellos los leen / ni los quieren empreſtar alos otros / por la mella que hara en su retablo/el libro que entresacaren. Paresce ala razon que todos estos generos de personas / que con las sobras buscan el nombre y la estima de singulares/no solamente no son dignos de ser loados de los mirado

res:mas ſon dignos de vituperio. Como hombres que ſe loã de ſus peccados. Tereys vno:que os mueſtra ſu caſa cõ tantos apartamientos/que allende de ſu familia aya dos y tres y quatro apoſentos de ſobra. Moſtraros ha dos tres quatro camas muy fantaſticamente entoldadas de muy rica ſeda/ baldias para no meneſter. Moſtraros ha cinco o ſeys rimas de muy buenos colchones:con todo el aparejo que es meneſter:para hazer con cada dos vna cama. Moſtraros ha tantas diuerſidades de veſtiduras/vnas caſeras y otras de plaça. Vnas pacificas y otras de guerra. Vnas ỏ pueblo y otras de camino. Vnas quotidianas y otras ỏ fieſta. Vnas ỏ eſtio y otras de inuierno. Vnas de ſano y otras ỏ enfermo. Y finalmente por todas ſon tantas/que exceden las de. L. Lucullo capitan Romano/que ſegun dize Horatio/paſſauan de cuenta. Y no mira el pecador q̃ coneſta copia con que ſe quiere magnificar delante del vulgo:ſe condena delante delos que entiẽde. Al que ami me moſtraſſe ſemejãte aparato/ le amoneſtaria yo:que le moſtraſſe a ſu confeſſor/para que le dieſſe penitẽcia por el / como por coſas que furtiblemẽte tiene vſurpadas. Los que deſta manera quieren tener ſingularidad de excelencia:ſon como la Corneja. Dela qual dize Horatio. Que ſe adorno delas plumas agenas:que hurto alas otras aues. Y penſando de ſer mas eſtimada que todas / con tanta diuerſidad de colores/quedo afrentada delante de todas: quãdo cada vna conoſcio ſus plumas/y publicamente ſe las quitarõ. Aſſi quedaran en verguença delãte delos diſcretos/los que ſe quieren arrear y engreyr delo que publicamente hurtan a otros. Eſte hurto parecera:quando cada dueño conoſciere ſu alhaja y dixere eſta era mia. Quando viniere por vna parte la pobre viuda y dixere la demaſia deſtas camas entoldadas es mia:que ſoy biuda cargada de hijas:y no tengo con q̃ mãtenellas:que reſpondera el que ſe quiere magnificar delas ropas agenas? Quando viniere la donzella emparedada/ que por no diſponer mal de ſu vida/paſſa hambre notable/ y dixere:el diezmo de tanta ſobra de ropas es mio/que conel ſe cõ

Hora.libro epiſt. 1. ad numicium.

Horatio epiſt. li. 1. ad Iuliũ.

Digitized by Google

plíria mi casamiẽto: y aqui embaraçan de sobra: que escusa ju sta vara dela demasia/ el q̃ de dos ropas segun consejo euan Luce.3.
gelico auia de dar la vna al desnudo? Quando escriuiere el captiuo dende berberia/diziendo que el excesso dela baxilla es suyo: porque por falta de no restituyr se lo: esta el padesciendo en tierra de moros. Que respõdera el magnifico despensero? quando viniere el pobre enfermo y dixere/esta almohada y esta sauana es mia/porque ya que passo la enfermedad en atochas: no es razon que quando me vengan a dar el santissimo sacramẽto: me hallen arrollado en vn pedaço de mãta: q̃ cada tirilla va por su parte: a falta de mãta tenida. Que color tendra de escusar se: el que ha perdido la cuenta dela ropa blanca que tiene? quando viniere el pobre vezino y dixere. Esta escudilla de caldo q̃ auia de yr por el aluañar/y estos mendrugos de pan que andan entre los pies son mios/porq̃ basta que no cene las noches: sin que juntamẽte a yune los mẽdios dias. Que respondera el despensero: que gasta el dinero dela despensa en vãquetes cõ quiẽ no se los agradesce? quando viniere el pobre estudiante y dixere/esta capa o lobilla vieja es mia: porque por falta della dexo ỏ yr al estudio. Cõ que titulo se la negara/el que da ropas y sobre ropas alos truhanes: porque vayan pregonãdo el hao hao dela gala? quando entrare el pobre casado con muchos hijos y poco pan: y dixere: este trigo que se come aqui de gorgoso es mio: q̃ ha tantos años que antes se acaba el mantenimiẽto en mi casa: q̃ la hãbre q̃ nos acossa: para quãdo dira que lo guarda: el q̃ al presente lo tiene perdido: quando vinieren los espitales y dixerẽ estos azulejos y estos çaquiçamies y artesones son nuestros: para poner en carnes alos que por no tener calentura: los da por libres el medico? Que facultad tẽdra el ỏspẽsero para priuar dela virtud natural: alos q̃ dessean restaurar las fuerças perdidas/por dorar las paredes de su despensa? Quando finalmente viniere̅ los pobres a bulto y dixeren. Non est bonũ Math.15
sumere panem filiorum: y mittere canibus. No es bien quitar el pan de aquellos a quien de derecho les viene: y dallo alos

Digitized by Google

perros:halcones/rocines/pinturas:phantastigos aparatos:
balbajas baldías/vanquetes/juegos y malos vsos: que de
recho tendra el sisador: mayor a quedar se con tanta sisa dela
hazienda y dineros que recibio:para gastar a sus tiempos cō
los pobres necessitados? No os parece q̄ quedara puesto ala
verguença: el hombre que quiere singularidad de excelencia
dela sisa que echa:delo que fielmente auia de gastar con la fa
milia del señor/que le dio el cargo dela despēsa? No es cierto
que todos los ricos son despenseros delos pobres ligitimos:
que vinieren por su racion a sus tiempos? No es cierto q̄ avn
que acada vno le han de pedir cuēta de su alma y su cuerpo:
que alos ricos de mas delas almas les han de dezir. Redde
Luc.16. rationē villicationis tuę? Da cuenta ō tu despensa:que ya no
puedes ser mas despensero? Tlea pues dende aora:que cuen
ta dara el q̄ casi todo lo que le hā dado:ha echado de sisa:qui
tando la mission casi a todos aquellos:entre quien auia de re
partir el bastimento dela despensa. Especialmēte auiēdo tan
ta vnion entre los ricos y pobres:como la ay entre las cabe
ças y pies. De adonde se sigue:que por razon dela cōmunion
que entre si tienen: han de participar y cōmunicar enlos bie
nes:que avn q̄ los pies no ayan de andar tā bien parados co
mo las cabeças/ no es razon q̄ esten las cabeças muy aforra
das:y que los pies anden descalços. No es razon que vno se
ponga vn becoquin/y sobrel vn bonete/y sobrel bonete vna
toca ō camino/y sobrella vn chapeo:y sobrel chapeo vn som
brero/y sobrel sombrero se pusiesse la capilla del albornoz/y
con todos estos cargos anduuiesse en piernas y sin çapatos.
Quiē diria q̄ este tal q̄ assi anduuiesse es hōbre cuerdo/y ya
q̄ lo fuesse:quiē diria q̄ es hōbre bueno: cargādo por vna par
te su cabeça como vna azemila: y por otra derādo los pies y
priuādolos de çapatos? Cō vn solo hecho se arguyria la locu
ra y la malicia deste tal hōbre. Loco seria en poner sobras a
vna parte:y no proueer las mēguas de otra:y malo seria:siē
do injusto juez:q̄ daria la sentēcia por la cabeça/y cōdenaria
los pies:siēdo pies ōl cuerpo:de quiē la cabeça es cabeça. En

Digitized by Google

estos dos vicios incurrē los q̄ quierē ser singulares enel excesso de sus apparatos y alhajas baldias/q̄ (como ellos dizē) las cōprā para no menester. No mirā q̄ cargādo sus cabeças delo q̄ no hā menester: dexan los pies descalços. Deuriā por cierto delo mucho q̄ a sus cabeças sobra: entresacar si quiera la centesima parte: para calçar a sus pies: q̄ son los pobres: q̄ passariā la necessidad de naturaleza: con algo delo mucho que sobra al apparato phārastico delos ricos. Lo qual sin pesadumbre podrian hazer buenamente: sino sisassen publicamente alos pies todo el derecho: q̄ por razon dela cōmunicacion tienen d̄ ser amparados de sus cabeças.

¶ Capitulo. xxvij. q̄ la singularidad no se funda en razō.

Auemos dicho q̄ porel appetito dela singularidad: se ponen los hombres a hazer contra el dictamen d̄ sus consciencias. Agora digamos: que pues la singularidad es causa de tanto mal: no es cosa que se funda en razon. Porq̄ nunca se hallara: q̄ delas cosas guiadas y fundadas enla razō se siga mal: que de dentro el tal mal nazca dela razō. De aqui se sigue: q̄ si la singularidad se fundasse enla razon: no se siguirian della tātos males: como de hecho vemos q̄ ordinariamēte sucedē. Luego de creer es q̄ la singularidad va cōtra buena razō. Verdad es q̄ nasce de vn appetito natural: de querer tener los hōbres fama y nōbre excelente. Mas yerran los hōbres enel modo de buscar el nōbre: q̄ le cōprā tā caro y muy mas: q̄ si cōprassen vna florezita: q̄ se marchita entre las manos: porel costo de toda su vida. Quiero yo pregūtar al q̄ es tan cobdicioso de nōbre: q̄ da porel la millō de toda la vida: q̄ me diga q̄ cosa es fama. Primeramēte quiero q̄ me diga: si es substācia o accidēte la fama: si dize q̄ es substancia. Dira la razō: q̄ no se le puede pegar al hōbre. Porq̄ vna substancia no puede ser accidēte de otra: y por cōsiguiēte nunca se pueden pegar. Si dixere q̄ la fama no es substancia: sino accidēte: dira la misma razon: que no es razon: q̄ la substancia

del hombre se ponga a peligro de perder se: por cobrar vn ac-
Horatio cidẽte de fama: como hizo Empedocles. E ya que fuesse este
in poe. accidente de fama de tãto valor: q̃ por ella se vuiesse de poner
el hombre a peligro: pedira la razon al que se ceua de fama/ q̃
dõde tiene la fama su assiento y morada. Ytem pedira q̃ le di-
gan: q̃ gesto tiene la fama: porque no la pierda de vista. Res-
pondera su abogado alo primero: que la fama mora enla opi
nion delos hombres. Y alo segundo dira q̃ su gesto es d̃ Chi
mera: que es vna fictiõ que nunca se halla: q̃ no ay hombre q̃
la deuise: y si esto es assi: quien es tan loco: que ya que se ceua
de fama: piense de biuir en su fama: mas q̃ biuiran los hõbres
en cuya opinion tiene por cierto que se aposenta la fama q̃ tã
to quiere. Y dado que despues de muertos los hombres: que
dasse el nombre de que se ceua: como piẽsa q̃ en las letras que
componen su nombre: quedara su figura y natural rostro: sien
do verdad que el rostro dela fama es el gesto dela Chimera:
que es tan sin forma: que no ay habilidad que le pueda tra-
çar. y ya q̃ le trace en la ymaginacion de su entendimiẽto: por
que diremos que el nombre de Alexandre. Aníbal. Cipion.
Julio cesar. Caton. Marco tullio. y otros semejantes comen
dra mas alas personas verdaderas destos nombres/ q̃ alos
hombres q̃ murieron agora ha cient años: que tampoco los co
noscimos: como alos Alexandros y Cesares. Por ventura
ay sepoltura en que assi se entierren los cuerpos/ como se en-
tierran vnas personas en otras: a vn que no corriesse por ellas
el tiempo q̃ las tragasse. Quantos Pedros. Juanes. Andre
ses. Diegos y Alonsos aura auido enel mundo esforçadissi-
mos y couardes: letrados y necios: ricos y pobres: señores y
seruos: altiuos y humildes. Por q̃ tendra mas sabor el Pe
dro esforçado: porque biuen las letras que componen su nom
bre/ que el Pedro que murio de couarde. Si miramos alas
alcuñas y familias delos linages: quantos estan enterrados:
no solamente despues de muertos: mas a vn en vida enel re-
nombre de Guelfos y Gebellinos: con todos los renombres
delas generosas familias de España: en especial quando los

bijos heredan los nombres propios de sus padres? Si yo preguntasse. Quien fue el septimo rey d Carmania: y el quinto duque de Alsatia: y el octauo dean de Lotaringia: y el tercero monje de Catabadmo: y el quinto secretario del catorzeno rey de Silolo: y el sexto vicario del onzeno obispo de Vindelicia: y el noueno capiscol de Bisantio: y el tercero camarero del qnto rey de Suecia: y el primer fundador de Loeches/ y el segundo hombre que puso pie enla ysla dela Gomera / y el onzeno tinicnte cura d Caracuel: y el decimo septimo Baylle dela ciudad de Teruel: y el septeno obispo dela ysla d sant Torin/ con todas las curiosidades que ala boca se me viniessen/ que responderia el abogado dela Chimera/ que es el nõbre vano de que los mundanos se ceuan? De creer es q̃ avn qne se preciasse de muy cosmographo: no responderia mas de lo que respondieron los Ephesinos al apostol sant Pablo/ quando el les pregunto si auian rescebido el Spiritu sancto. Dixeron ellos. Sed neque si spiritus sanctus sit: audiuimus. Actũ. 19. Como diremos que le rescebimos/ que avn no ha llegado a nuestros oydos/ si ay spiritu sancto? Pues si los christianos que estauan en epheso: tenian ygnorancia de vna cosa tan necessaria: como era saber que auia spiritu sancto tercera persona dela sanctissima trinidad: que marauilla que el abogado dela fama responda: diziendo. Que me pedis destos hõbres: que avn no se si essos lugares donde vinieron son enel mundo: quanto menos sabre de sus moradores/ y ya que lo sepa/ como puedo tener noticia del catalogo y orden delos que son sepultados enel oluido? Responderia finalmente lo q̃ escriue Marco tullio a Papiriopeto. Que muchos reyes le escriuieron haziendo le gracias: porque dio la sentencia pozellos: para que fuessen reyes: y el jura que no solamente no tenia noticia de tales reyes: mas avn no sabia si auian nascido enel mũdo. Vean pues los hombres comunes que tanta confiãça põdran enla fama de sus nombres / quando los reyes son tan obscuros al tiempo que biuen/ que. M. Tullio que tenia cuẽta con todos los hombres de cuenta: no sabia si eran nascidos Epist. libro. 9.

Digitized by Google

los reyes que le escriuieron. Pues no ay duda sino q̃ cada vno tuuo su nõbre: y sus respectos y anduuo y conuerso entre las gẽtes: y se holgo cõ su gala: y ado quiera q̃ yua/ yua encastillado en su nõbre: y en su nobleza: y en su officio y dignidad y su renta y hazienda: y en sus letras y habilidades: con todos los otros respectos: de q̃ los hõbres suelẽ hazer su caudal. Cõcluyamos luego q̃ el nõbre y la fama q̃ no nasce del seruicio de dios para emplear enel su fauor/ fauoreciendo alos pobres q̃ poco puedẽ: no es otra cosa sino vn nombre vano cõpuesto de ciertas letras: q̃ no tiene dẽtro cosa q̃ tẽga tomo/ y a vn de verdad q̃ si tocassemos la fama enel toque dela razõ: q̃ cõ mucha razõ la Chimera o Cimera del nõbre se dexaria/ y se auia de tomar por mejor lo q̃ dize vn refrã griego. Lathe biosas. Que quiere dezir en latin. Late viuẽs: y en romãce. Escõdete: quãdo biuieres. Avn q̃ mas diga Plutarcho en vn libro q̃ hizo cõtra este refrã. Yo cierto que acerto mucho mejor Horatio quando dixo. Hec vixit male qui natus moriẽsq; fefellit. No se tẽdra por ỗdichado el hõbre: q̃ quãdo nascio/ no se supo su nascimiento/ y quando murio: no se echo menos. Esto dixo Horatio por la grã pesadumbre q̃ nasce delos respectos: ỗlos quales respectos abundã todos los hombres: que por su nõbre quieren ser señalados.

Libro. 1. epist. ad Caeuã.

Capitulo. xxviij. Que dexada la carestia dela vanidad dela fama: compremos conel toque dela razon: que siempre compra barato.

Auemos visto quan cara cosa sea la cõpra dla fama: por donde arguymos: q̃ no es cõpra tocada enel toque dela razon. Porq̃ la razõ compra tan barato: q̃ nunca se arrepiẽte de cosa q̃ compra. Comun refrã es: que cada vno dize dela feria como le va enella. Exẽplo podriamos poner enla vega de Toledo. El labrador dira q̃ es buena tierra para sembrar. El cauallero dira que es buena para campo de ensayos dela militia. El caçador dira que es buena pa-

Digitized by Google

ra bolar vna garça. El official dize q̃ es buena para yrse a bol
gar el dia de fiesta. Y assi la aplicara cada vno al exercicio a q̃
mas fuere dado. Desta misma manera dize la razon: q̃ no ay
tiẽpo ni lugar ni persona: de quiẽ no se pueda aprouechar en
alguna cosa. Cũplir se ha enella lo q̃ dize el apostol. A los que Roma. 8
amã a dios: todas las cosas le salẽ a biẽ. Por esso hã de vsar
delas cosas: como quiẽ vsa del instrumẽto di biẽ. E si por vna
parte se goza conel buẽ dia: no este dessabrido conel fiublado.
El q̃ quiere los cãpos alegres: no le pese quãdo pisa lodo en
las calles. Resciba cõ buena cara la purga/ el q̃ se ẽere gozar
cõ la sanidad: y sepa q̃ no es razõ: q̃ se põga a sola ganãcia co
mo logrero: y rehuse la perdida. La qual rescebira ỏ volũtad:
el q̃ cõtare la ganãcia de sus miembros ỏ habilidades. Para
esto desnude se el hombre de todos sus miẽbros: y vaya a los a
cõprar a dios conel dinero del agradescimiẽto. Desnude se cõ
la ymaginaciõ delos ojos: y piẽse q̃ si el fuera ciego: q̃ tãto die
ra por ver: Desnude se delas orejas: y piẽse q̃ si el fuera sordo:
q̃ diera por oyr: Desnudese del vso dla lẽgua: ỏ piẽse q̃ si el fue
ra mudo/ q̃ diera por hablar: Desnude se delas manos y piẽ
se q̃ si el fuera mãco: q̃ diera por tomar: Desnude se dlos pies:
ỏ piẽse q̃ si el fuera coxo: q̃ diera por correr: Y ỏsta manera viẽ
do: q̃ ay muchos hõbres faltos de miẽbros: el pudiera ser vno
dellos/ ỏ ya q̃ sea falto de algunos/ pudiera ser falto ỏ todos.
Por lo qual piẽse q̃ nascio sin ellos: y q̃ los ha de cõprar a di
nero; y que dios es el q̃ los vende: y que no rescibe otro dine-
ro porellos: sino el agradescimiẽto de volũtad: y las obras de
misericordia registradas enla fe esperãça y charidad: q̃ son las
principales monedas: con q̃ se compra el reyno delos cielos.
Si esto es assi: que compra puede comprar tan barata/ como
la que se compra con agradescimiento: que es vna moneda q̃
nunca haze falta al thesoro de donde se saca? Demas delos
miembros del cuerpo comprara el hombre conel mismo agra
descimiento sus sanidades/ sus officios/ sus dignidades/ sus
amistades y sus fauores. Y subira mas alto: y comprara sus
habilidades y sciencias y gracias y dones morales y theo-

Digitized by Google

logicos. Y de parte de ser dones de dios: estimar los ha en mucho. Porque no es razon: que menosprecien los hombres las mercedes que resciben de dios. Luego conuiene que de partes de ser dones dados dela mano de dios: se estimen en mucho: y de parte suya no los tendra en poco / mas contar los ha al modo: que los antiguos contaron los tiempos por las kalendas: no contando los dias andados del mes: sino los que quedauan por passar. Para dar a entender: que ninguno bziesse su caudal delas habilidades y gracias: que enel discurso de su vida auia alcançado / sino que tuuiesse ojo alo mucho que enel tiempo que estaua por venir le faltaua / en respecto delo qual todo lo ganado era como vn punto del tiempo passado.

Capitulo. xxix. Que la razon se deue mirar a su espejo q̃ es la correccion del amigo.

Podria ser que bizieſſe alguno tanto caudal de su razon: que pensasse: q̃ haria siempre conforme a razon / si bizieſſe todo lo que su razon le dixesse. Por donde muchas vezes se hallaria burlado: porque muchas cosas parescen razon: que de verdad son cõtrarias ala razon. Exẽplo. Pensara alguno q̃ es razon ser tan philosopho y tan costante: q̃ nunca dexe de dezir la verdad de todo lo que siente: y engañase enla circũstãcia dõde tiẽpo lugar y persona. Que a tal tiẽpo y en tal lugar y a tales personas la pueda dezir: q̃ no solamẽte no aprouecha conella: mas a vn sera occasion de muy grãde escandolo. Aqui tẽdria lugar el refran. A buen callar llama sancho. Callar sin mentir: adõde no se espera prouecho y esta cierto el daño: es lo mas sancto. Por el contrario pensara que es cõtra razon: dissimular a tiẽpos el vicio: para guardar el castigo a su tiẽpo: y tal puede ser la dissimulaciõ: que sea virtud. Desta manera podriamos dar exẽplo enlas virtudes q̃ se tiẽ por vicios: y enlos vicios que se tienen por virtudes. Por que muchas vezes se esconden los vicios debaxo dõ manto y

Digitized by Google

color de virtud. De aquí dize Marco Tullio. Que se esconde la malicia so color de prudencia: y la inhumanidad so color d templança: y la soberuia y desden so color d grandeza de ani mo: el desperdicio so color de liberalidad: la osadia so color de fortaleza: y el rigor so color de justicia: y la superstician so color de religion: y el empacho so color de verguença: y la contiēda sophistica para tomar a palabras: so color d disputa: y la phā phoreria so color de eloquencia. Y desta manera miraremos todos los vicios: que quieren hazer la guerra de talanquera: y escudar se conel escudo dela virtud con quien mas semejan ça tuuierē. Porcesso es mucha razon: que pues vno no alcan ça todas las cosas: q̄ se aprouecha dela sciencia auisos y con sejos de otros: y no se confie en vn mal refrā q̄ dize. Mas sabe el loco en su causa: quel cuerdo enel agena. Aprēda y tome le cion enla republica de su cuerpo: y conozca que poco le costa ra a dios dar seys ojos al hombre / como los dio ala arania q̄ prende las moscas: si viera que solo el consejo del hombre ba stana: para que conel solo viera el hombre: lo que mejor le cū plia: sin tomar consejo con otro. Aun alla no tiene mas d dos ojos: y osa dezir: que el sabe lo que le cumple. Que le den dine ros y no consejo. Que hiziera si se viera con seys ojos como el alguazil delas moscas. De creer es que confiara tāto de sus seys ojos: como hombre q̄ tambiē viera por detras como por delante: que nunca o muy pocas vezes se humillara a tomar cōsejo de otro. Fue luego gran prouidēcia de dios: q̄ no viesse el hōbre su cara ni sus espaldas: porque se mirasse al espejo d su vezino: conuiene a saber: al consejo y al parecer del hombre amigo y prudēte. Este espejo es tā cierto: y representa tā al na tural los vicios de las personas: q̄ si assi se viessen los hōbres enel con los ojos corporeos: como se veē enel espejo de vidro embetunado / assi huyrian de ver se cō tachas: como dize Ouí dio: que huyo de si misma Isis reyna de Egypto: quando se vido con cuernos de vaca enel agua. Si este espejo q̄ es la cor rection y el consejo d buen amigo costasse dineros: no se auia de detar por ningun precio: quāta mayor razō es: que le quie

Cice. in partitio nibus.

Libro. i. meta.

Digitized by Google

ran y le tomen y se gozen los hombres conel: pues que le ha-llan adonde quiera que vayan: debalde y sin blāca: Pues le da vno: que tanto daría por vn espejo: que adōde quiera que fuesse: le lleuasse siempre delante. Y que fuesse tal/que se viesse enel por detras y por delante/y que no solamente viesse todo su cuerpo: mas avn viesse su condicion buena y mala. Sepa q̄ este espejo tiene debalde: el que quiere ser reprehendido del vicio que tiene: tomando el parecer y consejo del que vee sin pasion las malas inclinaciones y condiciones: que el mismo con la ciega afficion que se tiene: no puede juzgar. Demas desto el que con humildad y benignamente rescibe la correction: dexa la puerta abierta para appelar ala ygnorancia dela culpa en que por ygnorancia no maliciosa cayo: y haze se capaz dela enmienda: por donde se cree: que dios le deparara: quien le muestre el camino / y le corrija dela ygnorancia que tiene. Esta puerta de enmienda parece que cierra: el que con saña resiste ala correction fraternal.

Capitulo. xxx. Delas condiciones del espejo dela correction.

Aulio hizo vn libro de muchas diuersidades de espejos: del qual solamente tomaremos aqui quatro diferencias de espejos. La primera es buena: y las tres son malas. Y por esso las tracmos aqui: para que solamente veamos: que tal ha de ser el espejo dela correction: mas avn por vía negatiua sepamos que tal no ha de ser. La primera diferencia es vn espejo plano: que verdaderamente representa las cosas: assi como son en su misma forma y disposicion y quantidad verdadera. Desta manera ha de ser el espejo dela correction fraternal: porque no ha de encarecer ni menguar ni trocar el vicio reprehendido: sino verdaderamēte dezir lo que ay enel vicio. La segunda diferencia es vn espejo que representa las cosas mayores que son. Y otra: que es vn espejo q̄ de cerca representa el rostro natural: y de lexos representa vna

Digitized by Google

figura de muerte. La quarta diferencia es vn espejo de luna honda: que representa lo de arriba abaxo y lo de abaxo arriba. Si el espejo dela correction fuesse semejante a vno delos tres postreros: no solamente no se diria espejo: mas avn tendria nombre de falsedad. Porque assi como estos representan falsamente las cosas/assi la correction que tuuiesse semejança con alguno destos espejos: no se diria virtud si no vicio. Esta tal correction procederia del engaño delos sentidos/que muchas vezes veen y oyen al reues delo que es y se habla. Por lo qual no sera buē espejo el hombre/ que tuuiere tanta malicia que quisiere engrandescer tanto las cosas pequeñas: q̄ lo que falta de tomo: supliere cō su malicia. Ytē no sera buen espejo/el que reprendiere vna cosa por otra. Ho sera buen espejo: el que de rostro biuo representare cara ō muerte: por mirar dende lexos el vicio que reprehende. Mas aquel sera buen espejo/que planamente corrigiere la cosa que va fuera de regla. Y esto ha de hazer cōforme ala forma y manera: que enel euāgelio nos mando Christo nuestro redemptor y maestro/ quando dixo. Si peccare tu proximo en ti: corrige le entre ti y el: si te oyere haz cuēta que ganaste a tu hermano: y si no se enmēdare: corrige le delante de vno o dos/cōuiene a saber amigos: delante delos quales no se tenga por afrentado: por ser corregido. Y si toda via perseuerare en su culpa/dilo ala yglesia: cōuiene a saber al obispo o a su vicario o al juez q̄ sea parte para conoscer de tal causa. Esta es la orden dela correctiō. De aqui se saca: que la llaga que se pudiere curar facilmente en particular/no se ha de corregir conel castigo delos juezes. Porque entonces manda Christo nuestro redemptor/ que descubramos la llaga ala yglesia: q̄ son los juezes eccleasticos: quando no viere enmienda/por la correction secreta ni por la correctiō hecha con los testigos. Y pues la correctiō ha de ser conforme a razon/no seria razon curar con cauterio de fuego a manera ō cancer podrido el liuiano rascuño: que ligeramēte se podria curar cō solas dilachas. Porq̄ cierto es q̄ toda correctiō ha de ser a manera ō medicina q̄ sane: y no de pō

Mach. 18
Luc. 17

çoña que pare la llaga peor. Conuiene luego que el corrector que ha de corregir: aora sea reprendiendo a la persona culpada/aora diziendo lo a sus juezes: quando el no aprouechare: sea tan buen espejo plano y claro/que no haga la cosa mayor delo que es: como la hazen los antojos ó viejos: ni buelua la cosa al reues: como el espejo de luna honda: que representa la barua en la frente/y la frente en el lugar de la barua: ni es razõ que corrija vna cosa por otra/como el espejo que dende le jos representa la ymagen de muerte. Por tanto cõuiene que este cierto de lo que corrige: y este tan cerca: que no se aya engañado de vista: ni de oydas: y tenga la intencion tan derecha: que no trueque los dichos o hechos. Para lo qual ya q̃ con la monicion euangelica viere que su hermano no se corrige/conuiene que lo que ha de yr a dezir a la yglesia: sea tã cierto que lo pueda jurar. Que no es razon: que vno diga ó otro lo que sin escrupulo de conscientia no pudiesse jurar: y no es razon: que vno jure la cosa que claramente no vio o distinctamente oyo. Porque como acontezca muchas vezes engañarse los cinco sentidos/no es razon que jure lo que se le antojo viendo y oyendo vna cosa por otra. Para quitar este engaño: sirue la pregunta de informacion: preguntando y certificãdo se de aquel que ha de corregir/que es aquello que dize o haze. En otra manera pensando de corregir o indignaria al corregido: o acusando le de cosa que no dixo ni hizo/le daña ria sin culpa. Porque es cierto q̃ la correction es medicina y no ponçoña: por dõde assi como la purga no seria medicina al estomago sano: antes le haria mas daño alterãdo le los buenos humores: assi la correctiõ falsa alteraria la paciẽcia y humildad del hombre: que con titulo de correctiõ falsamẽte fuesse arguydo por solo vn antojo: que se le antojo al hombre ligero que corrige sin orden: demas desto acaesce que por via ó relacion cuente vno vna cosa: que otro aya dicho o hecho: y no es razõ que el que se llega de nueuo a oyr con los otros: tome las palabras que se cuentan de otro: por palabras del auctor que lo cuenta: pensando que el auctor las dize de si. Item mal

Digitized by Google

espejo seria el que de tal manera representasse vn miembro apartado de todos los otros: que no representasse juntamente los miembros que estan juntos al rededor. Desta manera seria mal corrector: el que tomasse las palabras desnudas: q̃ vienen dependentes de otras: sin que se informe y sepa lo q̃ passo: y a vn lo qne adelante se siguio. Pongamos exemplo. Si vno començasse a dezir el psalmo cinquenta y dos que comiença. Dixit insipiens in corde suo non est deus. Y llegasse vn mal espejo ala clausula. Non est deus. Sin auer oydo lo q̃ passo: q̃ es. Dixit insipiens in corde suo. Que razõ ay para q̃ este tal espejo: q̃ representa vn miembro desnudo de otro: sin mas informar se delo q̃ passo: quisiesse corregir a este tal relator delante de sus juezes? Para remedio de todo esto el q̃ ha de corregir a otro: rectificara sus sentidos: pregũtando al q̃ le paresce que yerra. Que es aquello q̃ dize o haze? Conesto se escusarã muchos falsos testimonios: q̃ los imprudẽtes oydores: o miradores suelẽ leuantar y afirmar: por lo q̃ apparentemẽte se les antoja. Finalmẽte el buẽ espejo euãgelico deue guardar la ordẽ de correctiõ: q̃ Christo nuestro redemptor enel discurso del sancto euangelio nos amonesta.

Capitulo. xxxj. Que la propria correctiõ es quitar la ocasion del mal: en q̃ muchas vezes suelen tropeçar los q̃ miran sin discreciõ.

Por Sara mando dios a Abraham: q̃ echasse Abraham de su casa ala sierua Agar: y a su hijo Ysmael. Gene. 21.
Por la sierua podremos entender la causa vezina del mal: y por el hijo dela sierua entenderemos la ocasiõ. Esto podemos applicar a vn refran que dize. Quita la causa y quitaras el peccado. Por la causa no solamente entenderemos la principal rayz del peccado: mas a vn la occasion q̃ esta muy junta ala causa. Que por esso mando dios q̃ Abraham echasse de casa al hijo Ysmael: que vuo enla sierua Agar: porque si el hijo quedara en casa: fuera ocasiõ a que la madre Agar en

achaque de ver a su hijo fuera muchas vezes a casa de Abrahã: y por consiguiẽte se tornara vna vez que otra a resurgir el enredamiẽto primero. Poresso le mãdo dios q̃ no solamente echasse la sierua: como a causa dla mala vida de su ligitima muger Sara: mas avn juntamente echasse a su hijo Ysmael/ como cosa que auia de ser ocasion del mal si en casa quedara. Desta misma manera dize dios a cada vno: q̃ eche la sierua y su hijo. Cõuiene a saber: q̃ no solamẽte quite la causa del pecado: mas avn junto con ella quite la ocasiõ: q̃ esta conjunta a la causa. Segũ esto la principal parte dela correction esta/ en que los hombres digã y hagã sus cosas tã cõformes a buena razõ: q̃ no dẽ asidero de mal alos circunstantes: y avn que estẽ solos: no dẽ q̃ dezir a sus cõsciẽcias. Por lo qual sera biẽ: q̃ ni haga ni diga cosa el hõbre fuera de su lugar tiẽpo y sazõ. Lo me exẽplo enlos jarros de pico: q̃ no passan muchos dias/ q̃ no se les quiebrẽ los picos. Desta manera vemos q̃ los hombres picudos y muy parleros se les quiebrã los picos cõ afrentas: en q̃ publicamẽte suelẽ caer. Esto es lo q̃ dixo el propheta. Psal. 139. Vir linguosus nõ dirigetur in terra. El hõbre picudo no se lograra mucho tiẽpo sobre la haz dela tierra: o alomenos no biuira sin rescebir afrenta notable.

Capitulo. xxxij. Que todo lo q̃ el hõbre ha ỏ hazer ha de ser por su autor a quiẽ todo se deue.

YA dixymos que la virtud en tãto es virtud: en quanto nace dela libertad dela voluntad. De aqui se sigue: q̃ el hõbre que segun razon ha de ser bueno: no lo ha de ser principalmente por el temor dela pena: sino por amor de aquel a quien deue todas sus obras: q̃ es dios. Pues cierto es que la razon dize: que el hombre no se hizo a sí mismo: ni se ỏue a su padre. Porque assi como murio su padre: assi es cõforme a razon de dzir que comenco a ser en tiempo: y si quisiere subir ỏ su padre/ subira en otro padre: y de padre en padre ha ỏ venir a vn padre/ que no sea hijo de otro padre por generacion; sino padre

Digitized by Google

que tenga el ser dado por creacion dela mano del sumo ser/q̃ no depende de otro ser mas antiguo: porque el da el ser a todas las cosas. Este sumo ser es dios fuente de todos los seres: a quien todos los seres dependentes se deuen. La noticia de este sumo ser esta tan impressa enlos hõbres: que no vuo nació de gente: que no dixesse que auia vn dios: que era sobre todos los hombres y gouernaua todas las cosas. Las razones por donde los gentiles prouauan esta verdad: trae Platon enel Timeo. Aristoteles en la metaphisica. Marco Tullio enel libro ó vniuersitate. Philostrato enla vida ó Apollonio. Apuleyo enel libro de deo Socratis. Entre los nuestros escriuierõ libros enteros desta materia. Tertulliano/ y Justino martyr/ sant Cibrian/ y Lactantio Firmiano/ sant Augustin/ y sancto Thomas: y otros muchos. Nosotros de mas delas razones destos assi gentiles como christianos: diremos sola vna: y es. Que no vuo enel mundo generacion de gente/q̃ no vsasse de juramento. Por dõde creyan: que auia algũ ser diuino: que excedia ala naturaleza delos hombres: para castigar el juramento falso: y remunerar el juramento guardado: siendo juramento de cosas justas justamente hecho. Este juramento fuera escusado enlas naciones del mundo: si no creyeran que auia dios: en cuyo nombre confiauan la verdad que dezian. Creyan junto conesto: que era tan poderoso: que auia de castigar alos que falsamẽte jurassen. Y por consiguiẽte creyan todos q̃ auia dios. De aqui dize la razõ / q̃ no fue debalde esta creencia/ pues q̃ no vuo nació: que no lo creyo. Luego si el hõbre tiene razon: y ha de hazer algo conforme a razõ: mucha razõ es: que todo lo haga por aquel summo ser: que a el le dio el ser derivado que tiene: el qual summo ser es dios absoluto señor: y criador de todas las cosas/ a quien todas las cosas de derecho se deuen.

¶ Capitulo. xxxiij. Que la porcion inferior deue entender en su officio: que es buscar los medios: que ala vida humana son necessarios.

Pues ya auemos hablado dela porció superior: cõ q̃ se busca el reyno del cielo: razõ es q̃ digamos algo d̃ la porció inferior. La qual dixímos q̃ tenía la vez de
Luce.10 Martha: por la qual se significa la vida actiua. Porq̃ si martha fue tã solicita / como leemos enel sacro euãgelio: no es razon q̃ la vida humana este muy ociosa: pues no nos la dieron para que estuuiesse baldía. Por tanto es mucha razon q̃ entienda en algo: y el officio que mas le cõuiene: es ser despensera dela vida humana. Porq̃ cierto es que las cosas temporales sirue de carruage alas eternas. Que no es d̃ creer: q̃ las cosas temporales fuessen criadas debalde: y estuuiessen eneste mũdo baldías: y no piẽse alguno q̃ va cõtra el officio d̃la porMath.6. ció inferior: lo q̃ dixo Christo nuestro redẽptor. Ne solicite sitis animę vestrę. &c. No quera ys estar congoxosos: pensando con que passareys la vida / que el padre celestial sabe: que teneys necessidad de comer y vestir. Buscad principalmẽte el reyno de dios: que todas las otras cosas se os darã añadidas. Por que aqui (como sobre este lugar declara sant Buenauentura / y el Tostado) no quita nuestro redemptor el cuydado y la prouidencia que es virtud: sino la demañada solicitud y cõgoxa: que en adquirir las cosas temporales suelẽ muchos tener / q̃ en respecto dela solicitud es muy poco el cuydado: que tienen de buscar el reyno del cielo y su justicia. Cõuiene a saber las leyes y reglas cõ que se gana el reyno del cielo. Esto se saca de las mismas palabras: q̃ no dixo. Solum querite regnum dei. Buscad solamente el reyno de dios. Mas dixo. Primũ. Que quiere dezir principalmẽte. Por donde paresce que no vedo nuestro redemptor alos hombres buscar de comer y vestir: cõ tal que no sea este su principal cuydado: porq̃ ha de ser cuydado segundo añadido al cuydado: cõ que se deue buscar el reyno del cielo.

¶ Capitulo. xxiiij. Que injusta y furtiuamẽte come el hõbre: q̃ pudiendo trabajar: para mãtenerse: holgando biue del trabajo de otros.

Digitized by Google

Podria ser que algunos presumiendo de muy euangelicos: se quisiessen dexar del trabajo corporeo: y biuir del sudor delos otros. Allegando de su derecho la comunion delas cosas: diziendo. Que la charidad no busca sus cosas: juntaran conesto lo que dize sant Lucas en dos lugares. Que enla primitiua yglesia todas las cosas eran cõmunes: y debaxo destos titulos con sus semejantes presumiran de esconder su ociosidad y haraganeria. A estos respondera la razõ. Que no auria cosa mas injusta que la comunicõ delas cosas. Primeramẽte estos haraganes ociosos que debaxo de ser euangelicos contẽplatiuos/ quieren andar en romerias: y otros en hospitales: y otros en son de pobres caseros. Estos con sus semejãtes no pediran ni querran que los bienes del animo sean cõmunes. Porq̃ no podran hazer que las habilidades/ los ingenios/ la industria/ la prudencia/ el juyzio/ la discreciõ/ la memoria y los affectos sean cõmunes. Si dizen que se comuniquen los bienes del cuerpo: ninguno podra cõmunicar su fuerça al descaecido/ su sanidad al enfermo/ su hermosura al disforme/ su hartura al hambriẽto/ su calentura al frioliego: ni finalmẽte el vso de sus sentidos al que dellos carece. Por vẽtura pediran lo que incautamẽte escriuio Platõ: que sean las mugeres comunes. Quien conosceria sus hijos: y quien honraria a sus padres: no estando ciertos quien eran? Si quieren que los magistrados sean cõmunes: que republica estaria ordenada: enla qual por ser comũ el mandar: cada vno presumiesse de ser cabeça? Quiẽ obedeceria al que le mandasse: si el que fuesse mandado tuuiesse potestad de mãdar? Vengamos ala haziẽda. Si las cosas fuessen comunes: quien araria los campos? quien texeria paños y lienços? quien haria çapatos? Alta son las cosas propias: y no faltan holgazanes: que quierẽ biuir del sudor delos otros: que biziera si de hecho todas fueran cõmunes? De creer es: q̃ si de cõsentimiẽto comun todas las gẽtes dexassen todas las cosas al vso cõmun: no estarian vn mes entero eneſta cõmunidad. Porque querria tomar tãto para si cada vno: que a pe-

1. Cor. 15. act. 2. & 4.

Dia. de rep.

Digitized by Google

mas dexasse que tomar alos otros: como veimos enlas colacio
nes de confitura: que muchos golosos abarcan tanto dlos cō
fites datiles y maçapanes: que por henchir sus pañizuelos de
ran vazio al tercio delos combidados: q̄ por ser templados y
comedidos: se assentaron al cabo. Desto tenemos exemplo en
Exo. 16. el Exodo: quando el pueblo de Israel cogia mas de vn Go-
mor de Manna. Que era vna medida que bastaua para la
comida de cada persona. Dize alli el texto: q̄ todo lo q̄ demas
de aquel Gomor que era la decima parte de otra medida q̄ se
dezia Ephi: cogiā para guardar: todo se corrōpia y se conuer
tia en gusanos. Por dōde es de creer: q̄ si el Manna se cōser-
uara sin corruptiō: avn q̄ no fuera sino por quitar se de cuyda
do de yr lo a coger cada dia: se bastecieran d̄ vna vez para vn
año. Desta manera podremos dezir: q̄ bariā los holgazanes:
que meteriā tāto la mano enlas cosas cōmunes: q̄ en breue tiē
po las hiziessen propias suyas por derecho de possessiō: y de
ay se leuantariā muchas puñadas: sobre que diria cada vno
a su vezino. No tomeys tanto: dexad para los otros: que no lo
queys de lleuar todo vos. Esto le diria pensando: que si vno
metia mucho la mano en las cosas comunes: haria falta alos
otros. De manera que la cōmunion delas cosas fuera cau-
sa de ordinarias contiendas. De aqui paresce la falsedad de
vna sentencia que dize. Que si fuessen las cosas cōmunes/no
auria cōtiendas. Enesta misma sentēcia se engaño Michael
In Distin- Elerino: quando dixo. Si duo de nostris tollas pro nomine re
chis. bus: prelia cessarent: pax sine lite foret. Sino vuiesse mio ni tu
yo enel mundo: cessariā las batallas: y auria paz sin cōtienda.
La buena razon affirma el contrario: y dize que sino vuiesse
mio ni tuyo: se leuantarian las batallas: y se alçariā vnas pu
siadas a otras. Sobre mucho tomaste: no tienes necessidad d̄
tanto: dexa para los otros. Todo ha de ser para ti: tambien
me pario madre ami como ati. No tengo yo de ser mas ruyn
que tu. Y otras cosas semejantes a estas. Todo esto se ataja
conel dominio de mio y tuyo. Pues que seria si las casas fues
sen comunes: que quando yo quisiesse dormir: el otro me plan-

Digitized by Google

teasse ala cabecera? Y si quisiesse comer/se echasse a dormir so
bre la mesa:que por ser comun:lo podria hazer? Si yo quisies
se estudiar: acudiesse el a contarme las auenturas y las haza
ñas de sus tartarabuelos? Finalmente con la communion de
las cosas biuiriamos en vna confusion Babilonica. Queda
luego que digamos:lo que dize el apostol. Si quis non vult Thes.3.
operari: nec manducet. El que quiere biuir la vida holgaza=
na:no coma. Y no obsta lo que dize sant Lucas. Que los pri= Actū.4.
meros Christianos vendieron sus possessiones: y dieron el
precio dellas alos Apostoles:para que ellos lo distribuyessen
alos necessitados. Porque esto fue por la sanctidad dlos pri
meros christianos. Y fue solamente en Hierusalem / en dōde
estauan quasi todos los christianos. Y entre los pocos sufria
se esta communion/como se sufre en vn conuento de frayles.
Mas despues que la yglesia se multiplico:no se pudo esto ha
zer sin que se hiziera muy gran dasio ala yglesia. Porque de=
baxo de titulo de Christiano: biuieran muchos la vida vella
ca. Y sabiendo que no les auia de faltar de comer delas hazie
das delos ricos:no trabajarian. Y finalmente siguierā se otros
muchos males:que ala ociosidad suelen acompañar. Demas
desto si todos fueran christianos:y siendo christianos auiā de
vēder las possessiones:quien las comprara:que no las vuiera
luego de tornar a vender? luego digamos que el vender las
possessiones no es obra anexa y consecutiua ala profession y
religion christiana. Y pozesso no fue mandada en precepto ni
de christo nuestro redemptor ni de sus apostoles. Verdad es
q̄ para la perfectiō christiana se da por cōsejo: mas enla vida
humana no pueden ser todos perfectos. Porq̄ si todos vuies
sen de vender lo que tienē para dallo alos pobres:los vende=
dores serian los pobres quedādo se sin nada:y no auia d̄ auer
compradores:si todos vuierā de ser perfectos. Ytē si el vender
es licito:el comprar sera licito:porque sino ay quien licitamen
te pueda vender / no auria quien licitamente pudiesse com=
prar. Luego si vender o comprar es licito / sigue se que ha de
auer proprio aprouado por buena consequencia:que se saque

Digitized by Google

Luce.3. de texto euangelico. Ytē quādo sant Juan Bautista dixo. El que tiene dos tunicas: de vna al que no tiene ninguna: no diga que se quede desnudo: sino que de dos de la vna. Luego la otra con que se queda propia suya ha de ser. Y ya q̄ todo esto no fuera: sino auia de auer propriedad de hazīēdas: embalde fuera el septimo y el decimo mandamiento: en q̄ māda dios: que no hurtemos: ni cobdiciemos las cosas agenas. Que cierto es: q̄ no vuiera hurto si tan comunes fuerā las cosas como
Act.5. el ayre que respollamos. E si murio Ananias: no fue por que darse con parte dela hazīēda: que ō derecho era suya: sino por la mentira q̄ dixo. La qual enla yglesia reziente conuenia ser castigada con vn castigo: tan manifiesto: que pusiesse espanto alos que quedauan. Porque no pensassen: q̄ enla ley dla verdad diuina se auian de consentir mentiras humanas/ y porq̄ supiessen q̄ professauan vna ley tan verdadera: q̄ no tenia cosa mas contraria que la mētira. Y si contra lo que auemos di
1.Cor.13 cho dixere alguno q̄ la charidad (segū lo dize el Apostol) no busca sus cosas. Por dōde se podria arguyr: q̄ la charidad haze las cosas comunes: diremos q̄ entēdio el apostol: q̄ en tiēpo de necessidad son las cosas cōmunes. Quiere dezir q̄ estando el prorimo en extrema: o muy señalada y grande necessidad: tēgo le de remediar delo q̄ me sobra: y a vn q̄ no me sobre le tēgo ō remediar: sino tuuiere yo mayor o yguat necessidad: que entonces no tengo obligacion de quitar me a mi lo que yo necessariamente he menester: por dallo a quié tiene menor necessidad dello que yo. En otra manera tiniendo el prorimo mayor necessidad que yo: pudiendo me passar sin lo q̄ para socorrer su grande necessidad le diere: tengo le de socorrer cō lo que buenamente pudiere: porque eneste tal caso la charidad haze suyo lo q̄ yo tenia: y si entōces no se lo doy: es como si por fuerça o por hurto se lo quitasse.

El Capitulo.xxxv. Que declara qual es legitimo pobre con quien los ricos ayan de comunicar delo q̄ a ellos les sobra.

Digitized by Google

Antes q̃ vengamos a tractar delos ricos: digamos quien son los pobres: y que condiciones han de tener: para que los ricos ayan de cõmunicar con ellos delos bienes: que a ellos les sobran. Para esto es de saber/ q̃ ay dos maneras de pobres: vnos legitimos que son los pobres de Christo: y otros sophisticos encubiertos: q̃ son los pobres ministros de Sathanas. Los pobres legitimos son los hõbres necessitados: que no tienen fuerças naturales/ por enfermedad o por falta de miembros o seso para ganar de comer. Avn q̃ en estos ay diferencia: porq̃ no estaran siempre enfermos: ni les faltaran todos los miẽbros: ni estaran siẽpre locos. Mientras estuvieren sanos pueden ganar de comer: y si les falta vn miẽbro o dos: puedẽ vsar delos otros: si estan locos a lunas: pueden trabajar en los intervalos: en q̃ estan cuerdos. Entõces todos estos son obligados a hazer lo q̃ es en si: y no biuir en ociosidad. Exẽplo. Los ciegos pueden traer los fuelles delos herreros: y ay muchos q̃ aprenden a tañer organos: y otros aprenden para leer grãmatica. Los coxos puedẽ traer vn torno de seda: pueden ser esparteros: pueden finalmẽte aprẽder qualquier officio/ que se haze estando assentados. Los mancos pueden ser correos portadores ó cartas: puedẽ guardar ganado mayor y menor. Ay otros pobres sophisticos solapados. Y estos no se dizen pobres q̃ no tienẽ: avn que de hecho no tengan. Mas dizen se pobres: que no quieren tener: lo que en verdad tendrian: si se dispusiessen a trabajar. A estos tales que no tienen: porq̃ no se dispuñerõ al trabajo/ no se deue la tunica delas dos q̃ tuuieren los ricos. Que quãdo sant Juan Baptista dixo/ que el q̃ tiene dos tunicas de vna al q̃ no la tiene: no se entiende absolutamẽte que se de la tunica al q̃ no la tiene/ sino al q̃ por su trabajo no la puede tener. Porque ni tiene fuerças ni habilidad para tener la: avn que buenamẽte haga lo que es en si. Mas los q̃ pueden trabajar: y no quieren: o poner se a officio: y no quieren: o seruir amo: y no quierẽ: porq̃ quieren biuir la vida holgada/ estos tales no se dizen. Non habẽtes: si no nolẽtes habere: y nũca sant Juan Luce. 3.

Digitized by Google

Baptista entendio: que diessen la vestidura sobrada al que por no querer trabajar no la tiene / sino al q̃ por no poder trabajar no la tiene. Porque este tal es pobre de Christo. Los otros holgazanes que estãdo sanos y teniendo todos sus miembros enteros: por pereza ó no trabajar andã a pedir por dios: son publicos haraganes y ladrones. Que si la justicia los quisiesse examinar: los auia de castigar por ladrones y por baldíos vagabundos: son ladrones que roban la limosna / que se auia de dar alos pobres legitimos. Y son vagabundos: por que pudiendo trabajar o seruir / biuen la vida vellaca delos picaños. De manera que estos tales que en son de pobres piden por dios: pudiendo trabajar: biuen en dos peccados morales / que son hurto y pereza. Hurtan la limosna que se auia de dar alos verdaderos y ligitimos pobres / y por no querer trabajar: ni hazer lo que son obligados / biuen en ordinario peccado dela pereza. La qual entonces es peccado mortal / quando dexa el hombre de hazer lo que es obligado / assi como estos malos pobres dexan de trabajar: no por otra causa sino por huyr el trabajo y biuir a su plazer en descanso. Despues del examen dela justicia seglar los auian ó mandar prender los vicarios: y examinallos que tãtas quaresmas ha que no se confiessan. De creer es que de que bien los ayan examinado: hallaran que los mas destos pobres caseros que andã de casa en casa. Primeramente ellos no conoscen su cura / ni a su perlado. Lo segundo no tienen cuenta con obedescer a su pappa: mande lo que mandare. Lo tercero es lo peor: que no conoscen a dios. Ellos ni oyẽ missa ni la dexã oyr alos otros: que alli les estan planteando con su boz desquiciada de su natural habla: estoruando les que no oygan: que no ha de ser el hombre osado a rascarse: que pensando que saca la blãca / no esten sobre el sospirando y resollando tan de en frente: que demas que le hazen perder el hilo delo que oye: y le tronçan la deuociõ con que oye: le enrristran el resuello por la boca / y le hazen reboluer el estomago. Finalmente estos tales pobres son pobres de voluntad / porque no quieren salir de pobres.

Digitized by Google

Porestos se podra dezir lo que dize Hieremias de Babylo- Hiere.51
nia. Curauimus Babilonẽ: & non est sanata. Curamos a Ba
bylonia: y no q̃do sana. Curamos la causa del mal delos po
bres: y despues dela cura/no quedan sanos: porque ellos no
quieren sanar de pobres. Porque debaxo de titulo de pobre
za: buyen dela cosa que tanto aborrescen: como es el trabajo:
porq̃ ellos quieren holgar & jugar y borrachear: y dezir vnos
de otros: y apuñearse despues d auer hecho xira delas limos-
nas. Delo qual todo daran buen testimonio los espitaleros &
tauerneros. Pero me aqui d dezir los Bofes ensangrẽtados
y ensebados que se atan enlas piernas: para que parezcã lla-
gas viejas. Tambien me quiero passar: que deran alas espi-
taleras los çapatos: sayos y las camisas que les dan por mo
uer con sus carnes desnudas a que les den mas/y todo lo vẽ
den para comer y beuer. Porque mas se quierẽ enforrar por
de dentro: q̃ guarnecer por defuera. Especialmente quel prin
cipal tributo que cogen: le cobran conel titulo dela desnudez/
ala qual acompaña vn tẽblor y vna quiebra d boz flautada/
que parece tan descaecida y debilitada/que parece contra ra
zon poder andar el hombre: que de hecho tuuiesse la boz tan
descaecida: como falsamẽte la fingen. Yo no hallo otro reme-
dio: para que estos falsos pobres mostrẽcos: que como vigas
sin señal no tienen dueño: se derassen d su vida vellaca: y se re
duxessen a orden de parrochias: y confessassen y siruiessen a
dios: sino que entre los perlados vuiesse esta orden: que entre
otros gastos que tienen/ creassen vn alcalde de pobres cõ vn
alguazil q̃ los prendiesse: y el alcalde los forçasse a tomar offi
cio o a ponerse cõ amo: y ala segunda instancia les diesse cier
to castigo/y ala tercera los desterrasse: que estos pobres bal-
dios no se mantienen enlas aldeas: sino enlos grandes pue-
blos: en donde no se conoscẽ vnos vezinos a otros. Y porque
dios haze nascer su sol sobre los buenos y los malos: y llueue Math.5.
sobre los justos & los injustos: porq̃ a todos da de comer: mie
tras los plados o las ciudades no pueyerẽ: de poner quiẽ en
tienda sobre el examẽ delos pobres buenos y malos: no me ha

Digitized by Google

re yo juez delo q̃ no me consta de cierto: y no dexare de dar al que me pidiere por dios: lo que buenamente pudiere: dexando la parte principal para los pobres canonizados por tales en mi parrochia. Y si pudiere estenderme a mas: para los pobres necessitados delas otras parrochias. El vn que toda via con zelo de charidad al que viere yo que esta sano: de consejo le dire que trabaje: y quãdo no lo quisiere hazer: dezir se lo he ala tercera vez que boluiere medio riñendo. Porque amergõçado de aquí y de alli: se acorga al trabajo que puede: y avn no sera poca charidad importunar tantas vezes alos vicarios: que pongan remedio enlos pobres baldios: que a poder de importunaciones de vnos y de otros los bagã traer delante ỏ si: para examinar su pobreza. Auiẽdo cõcluydo conestos: quedã los pobres legitimos: que son verdaderos pobres dignos de ser socorridos: entre los quales los que fueren parientes tẽdran el primer lugar. Seguirse bã luego las pobres biudas honestas. Las huerfanas por casar encerradas. Los escuderos pobres: q̃ tienen hijas: y no tienen con que casallas. Los officiales q̃ no se corre su officio y tiene muchos hijos y poco pan. Los estudiãtes habiles: q̃ no tiené cõ que estudiar. Los locos q̃ no se rescibẽ en hospitales. Los niños echadizos en las yglesias. Los q̃ pidẽ para rescatar sus captiuos. Y final mẽte todos aquellos q̃ biuen enla republica: los quales o no pueden trabajar por escusa ligitima: o si puedẽ y hazen buena mente lo q̃ es en si: no basta la ganãcia de su trabajo a mantener su muger y sus hijos.

¶ Capitulo. xxxvj. En que se arguye quan necessarios son los ricos en las republicas.

Auemos dicho que la republica tiene semejança con el cuerpo humano. Ahora diremos que assi como en el cuerpo del hombre ay dos maneras de venas. Vnas q̃ se dizen venas grandes o caudales. Otras se dizẽ chicas o capillares: porq̃ son delgadas a manera ỏ cabellos: las

Digitized by Google

quales se ceuan delas venas grandes / como lo veemos enla hoja de higuera que dela canal o penca de enmedio se deriuã vnas canales medianas: y dellas otras menores menudas co mo cabellos. Assi como aqui ay venas grandes y chicas que son semejantes alas venas del cuerpo humano: assi enla repu blica es necessario que aya ricos y pobres. Los ricos para q̃ hagan bien: y los pobres para que aya quié reciba el bien / q̃ los ricos hizieren. Porque si todos fuessen pobres: no se po drian valer vnos a otros. Si todos fueran ricos: muy menos: que no auria hõbre q̃ hiziesse la hazienda de otro. Y cada vno se auia de hazer los çapatos y los paños que vuiesse ỏ vestir. Demas desto cada vno seria moço de si mismo. Porque no teniendo necessidad: ninguno quisiera seruir a otro. Por lo q̃l fue muy necessario: que enla republica delos hombres vuies se pobres y ricos. Porque vnos siruiessen a otros por la ne cessidad que dellos tuuiessen: y siruiendo vuiesse obediencia entre los hombres: la qual no vuiera: si todos fueran tan ri cos / que no tuuieran los vnos necessidad delos otros. Por esto es mucha razon / que se sufran y se comuniquen vnos a otros ricos a pobres y pobres a ricos: como hombres q̃ estan necessitados en retorno a de pender vnos de otros. Los ri cos del seruicio delos pobres: y los pobres dela substentacion delos ricos: la qual trauazon es tan necessaria / que no se po dria biuir enel mundo sin ella.

Capitulo. xxxvij. Que de ricos y pobres se compone el cuerpo dela republica.

Sentencia fundamẽtal es de toda la philosophia na tural y moral: y enla theologia no tiene pequeño lu gar. Que la vnidad es la que vence todas las cosas. Por esta regla es necessario: que si la republica se ha de con seruar: aya vnidad entre los ricos y los pobres. Assi como en el cuerpo del hõbre la ay entre la cabeça y los pies: que avn q̃ son miembros diferentes: no componen dos diferentes cuer

postino vn solo cuerpo. Porque segun la sentencia de nue-
Luce. 10 stro redemptor/vna sola cosa es necessaria. Conuiene a saber la vnidad que vñe todas las cosas: que van a parar en vna. La qual es el remate y el paradero de todos los numeros y delas cosas: que tomadas en cierta manera parescen que son distinctas. Mas en fin todo lo que todas pretenden/es que dellas resulte sola vna cosa. Assi como la vida actiua y contemplatiua avn que tengan diuersos medios: entramas tienen vn vltimo fin y vn paradero: en que paren que es dios: assi vemos que el alma y el cuerpo hazẽ vna persona y no dos. Marido y muger y hijos y moços hazen vna casa y no dos. Los cielos y los elementos hazen vn mundo criado y no dos. El dia y la noche hazen vn dia y no dos. La rayz y el trõco y las ramas hazen vn arbol y no tres ni dos. E finalmente el verbo diuino y la humanidad sacratissima es vna persona y no dos: y la fuente de todas las vnidades es vn dios/tres personas y sola vna essencia diuina/que assi como ella es vna/dio preuilegio ala vnidad/que fuesse mas poderosa y sola pudiesse mas/que todas las cosas que estuviessen discordes: hasta que conosciendo su falta: todas se conformassen a componer vna cosa/que entre todos los seres y operaciones es necessaria.

Capitulo. xxxviij. Que muestra quãta razon tienẽ los ricos de estar vñidos cõ los pobres: sin los quales no podrian biuir.

Allende que por ser ricos y pobres siervos y criaturas de vn mismo dios: auian de estar vñidos: y conformes en vnidad: a vnos y a otros conuiene que se abracen en amistad: para componer vna cosa: porque assi como delas rayzes que estan debaxo de tierra: sale la fructa en las ramas del arbol: assi delos pobres que estan sepultados en vida salẽ las riquezas cõ q̃ se hazen los ricos: porq̃ si no se ceuassen los ricos del sudor delos pobres: no se escaparian de

Digitized by Google

pobres. Esto es lo q̃ el ecclesiastico dize. Pascua diuitũ paupe Eccle. 13
res. Que los pastos en q̃ se apacentã los ricos son los pobres.
Que cierto es q̃ los pobres arã los cãpos: plãtã las viñas: ha
zẽ los paños y lieços: pastorean los ganados y hazẽ todas las
artes mechanicas: de q̃ se mãtienẽ los ricos. Finalmẽte la me
jor grãgeria espiritual y tẽporal q̃ tienẽ los ricos/ es la neces-
sidad delos pobres. La tẽporal esta clara: porq̃ la riqueza es la
fructa q̃ sale dela pobreza: como sale la fructa de la rayz soter-
rada. Veamos aora la grangeria espiritual. Cierto es que el
que no trabajare y peleare lleuãdo su cruz acuestas enesta vi-
da presente: que no merecera corona de gloria enla otra / y
esto es assi: veamos que cruz lleuan los ricos fuera dela mun
dana que por ser estimados enel mundo: padecen. Dela qual
eneste mundo por quiẽ la passaron: rescibierõ su premio. Quã
do vinieremos alos trabajos q̃ passan por dios: hallaremos
que todos se rematan enla necessidad delos pobres: con la q̃l
dellos grangean la vida eterna/ porque no passan otros traba
jos fuera delos respectos dl mũdo. Los quales assi como no
son acceptados por amor de Dios / assi no son dignos de ser
premiados cõ gloria/ fuera destos respectos q̃ los ricos tienẽ
por ser estimados/ andemos por los trabajos que passan por
dios. Y veremos quã faltos estan de quilates. Primeramẽ-
te si ay falta de pan: nũca el rico se acuesta con hãbre: si ayuna
tiene vn breue para hazer colaciõ cõ lo q̃ cenariã tres pobres:
demas delos muchos manjares q̃ come al medio dia. Si se
queman las viñas: nũca se acuesta el rico sin que tẽga el vino
de sobra: valga como valiere. El inuierno no tiene q̃ ver cõ los
ricos: q̃ a poder de buenas ropas de Narthas y buenos bor
zeguis y pantuflos: y buẽ esterado y buena chimínea y braſe
ro hazẽ salir de su casa el inuierno mas q̃ de passo. Si vinierẽ
los caniculares: para poner enel trabajo contrario alos ricos:
hazer los hã retraer cõ vn cielo q̃ les pongan enel patio / con
vn ladrillado muy bien regado/ con los azulejos q̃ subẽ a me
dia pared: hasta q̃ les tomẽ la mano los guadamecíles: y al re
dedor delos pies tendran vn alarde de tiestos de albahaca

Digitized by Google

y ỏ sandalos y açucenas con dos o tres pajes al rededor: que los amorquen a vezes/mientras el pobre al son dela cigarra esta segando el pan/que los ricos han de comer. Si viniere la enfermedad a poner en cruz alos ricos / encuentran se los medicos enel çaguan / para consultar en vno sobre el regalo de vno:lo que harian para curar todos los hospitales dl pueblo/y lo que curan es vn embaracillo del estomago / porque la tarde antes no auian hecho exercicio/ porque tienen la vida tan descansada:que todo su mal les nasce de no trabajar. Si les quereys reseruar su cruz para el tiempo de pestilencia /no assomara por aculla la menor landre de nombre vano:quãdo se van como Nomades alos lugares del ayre mas saludable. De manera que con mucha razon les tuuo lastima
Luce.6. nuestro redemptor quando dixo. Ay de vosotros los ricos/
Mar.10. que teneys eneste vida vuestro consuelo. Y en otro lugar dize. Que es tan dificultoso entrar el rico enel cielo:como enfartar vna maroma por vn ojo de aguja. Luego sino tienen cruz ni tormentos acceptados de charidad por amor de Dios / y no pueden subir al cielo sin cruz:sigue se que la mejor grangeria con que tractan el negocio del Cielo / es la necessidad de los pobres. Porque esta es la Cruz que lleuan acuestas / suppliendo con paciencia y con alegria la necessidad delos pobres. Y si por caso les faltassen los pobres/ los auian de yr a buscar al cabo del mundo / como los mercaderes trastornan el mundo:para buscar las mercadurias en que ellos tienen su tracto. Assi los ricos han de buscar alos pobres para tractar enellos / como quien tracta en piedras preciosas/ sin las quales viniessen de perder su caudal. Por donde queda por aueriguado / que los ricos deuen mucho alos pobres / como a aquellos que son su principal grangeria / con que tiené aliento/para aspirar ala gloria. Y assi como al buẽ mercader no le ha de pesar:por hallar mucha copia dla mercaduria enq̃ tracta/assi los ricos no hã de rescebir pesadúbre por ver muchos pobres:porq̃ todo lo q̃ enellos bizierẽ:serã como vnas açadonadas q̃ darã enla viña de dios.

¶ Capitulo.xxxix.que los pobres como lígitimos herederos del cielo:son mas regalados de dios eneste mũdo:que los ricos.

No es razon:que alguno sentencie la causa / sin que oyga las partes. Por donde no piensen los pobres: que ellos son los cargados y trabajados:y los ricos son los regalados:porq̃ biuen a su plazer:y son tenidos y honrados eneste mundo:y piẽsan que redimẽ los peccados q̃ hazen:cõ ciertas limosnas:q̃ no les menguã su hazienda:ni el apparato de su biuiẽda:y en fin gozã aqui dela vida:y esperã de gozar dela otra. Y los pobres peleando con la pobreza/comẽ mal y duermẽ peor:y conel dessabrimiẽto en q̃ passan la vida estã puestos apeligro ỏ perder la vida eterna q̃ esperã. Esta q̃xa cõ que los pobres se querã cõtra los ricos:no se puede biẽ sentenciar:sin q̃ se oygan las partes. Primeramente si miramos lo temporal:hallaremos tantos sin sabores y azedias entre los ricos:que no sea parte la copia y abundancia que tienen de bienes:para que pueda cõtrapesar:para aliuianar los dessabrimiẽtos que tienen. Quié podra cõtar los respectos y puntos sobre que se arman los ricos:y ponẽ toda la felicidad de su estado:Quien podra tantear:quan amargo les sabe lo que comen y beuen:por vn sinsabor ỏ vna mala palabra:por vn desden que otro mas poderoso les hizo:Y finalmente por vno que se descuydo a no quitalles el bonete de aqui acullá: como lo leemos enel dessabrimiento de Aman: Por cierto que son tantas las cadenas delos respectos con que estan atados / que de hecho estan mas amedrentados del Ydolo QVE DIRAN: q̃ los niños del coco. Por QVE DIRAN no son señores de si. Biuen con los ojos agenos ỏ los miradores. Biuen con las orejas ỏ los oydores. Biuen conel nombre vano del bao bao de biua la gala de tal. Estan muy al seruicio de QVE DIRAN si voy solo:si voy a pie por los lodos: si voy sin bacha de noche:sino tengo tantos que me acompañen:sino tengo la casa bien entoldada de guadameciles dora- Hester.5 &.5.

Digitized by Google

dos enel verano: y paños ó seda enel ínuierno: si no hago plato a todos los que quisieren venír a mi casa? si pongo pocos manjares: q̃ se puedã cõtar enlos dedos? si me assiẽto entre los muchos? Y finalmente QVE DIRAN: sino tengo vna sala de armas? y vna muda de balcones y vna estãcia de perros? y entre muchas cosas preciadas no tengo vna joya de mayo razgo: que no aya su semejãte enel mundo: que mas dire: sino que por cumplir con los ojos y orejas de QVE DIRAN: se ponẽ los ricos a perder la vida corporea: que la spiritual no la estimã en tãto: q̃ no la trueque ẽ por el menor respecto de QVE DIRAN. Si vamos ala carga spiritual: quã cargados viremos que estã: los que no tienẽ interior alegria q̃ les aliuie la carga del cuerpo? Quien es el q̃ vido alegre de veras al hõbre: q̃ biue alas leyes del mũdo. Quien se tendra por descargado: teniendo obligacion a dar cuẽta de todo lo q̃ como a despensero le dieron? q̃ carga sera la del rico: q̃ demas de estar obligado alos preceptos diuinos: esta cargado del cõsejo euãgelico? sẽdo verdad q̃ en tiempo de necessidad obliga el cõsejo como
Luc.3. precepto? Por cierto q̃ al parecer es muy grã carga la del cõsejo: q̃ dize q̃ de dos tunicas de la vna al desnudo: y por consiguiẽte de quatro de buẽ cõsejo ha de dar las dos a dos desnudos. Pues q̃ carga tã grãde o por mejor dezir sobre carga tẽdra: el q̃ es obligado a no menospreciar el cõsejo? Y como diremos q̃ no le menospreçia el q̃ sobre abũda: y vee su ꝓximo cõ notable necessidad: y no abre sus entrañas de charidad: para socorrelle? Especialmẽte q̃ no puedẽ faltar pobres entre los ricos: porq̃ allẽde q̃ (como dirimos) los ricos son los pipollos y
Deu.15. fruta: q̃ nasce dla rayz dlos pobres: cõl Deuteronomio se dize.
Mar.14 Que no faltarã pobres en tu tierra. Y nro redẽptor dize. Que no faltarã entre nosotros. Porq̃ no se excusen los ricos cõ dezir q̃ no vinierõ los pobres a su noticia. Finalmẽte es tãta la carga dlos ricos q̃ a vn por solo querer ser ricos (como dize el
1.Tim.6 apostol) Caẽ enla tẽtaciõ y sũto conella enel lazo del diablo: y cõ todas estas cargas no tienẽ mas dscansada vida q̃l pobre. Que digo pobre? Ẽ cuerno se puede poner a cõpetẽcia cõ la

Digitized by Google

vida del rico. Primeramẽte no tẽdra el rico tal terciopelo de q̃ se viſta: como es el luſtre del negro: delas plumas del cueruo/ ſin cuydado ỽ doblallas quãdo ſe acueſta: ꝛ ſin pena q̃ ſe le rõpã: miẽtras le durare la vida. Si el rico ſe quiere cõtonear: por hazerſe tener y poner reuerencia alos circunſtantes con la autoridad de ſu andamio: no andara tan vſano de ſu perſona: como os andara el cueruo con tanta grauedad delante de todas las aues: como ſi todas le viniẽſſen a hazer vaſſallaje. Si el rico ſe quiere autorizar y entonar con la grauedad dela habla: hablaros ha el cueruo por lo flautado con vna contrabaxa tan baxa: que no parece: ſino q̃ todos le deuen pleyto omenaje. Si el rico penſare de eſtender ſu vida y biuir mucho tiẽpo con prouiſiones ꝛ vituallas: que ſe alcancen vnas a otras: como deducciones de canto llano: biuiros ha dozientos años el cueruo comiendo ſapos y lagartixas y eſcarauajos: y morirſe os ha el rico entre manos comiendo perdizes y francolines: antes que haga mella en ſu baſtimento. Queda de todo eſto: que en reſpecto de tan gran carga como tienen los ricos: y lo poco q̃ gozan delos bienes tan armados ſobre ꝑtillos/ que es muy liuiana la carga delos pobres. Y por conſiguiẽte ſe deuẽ tener por hõbres regalados de muy queridos. Porq̃ cõ la pobreza eſtan deſcargados del ydolo QVE DIRAN: q̃ eõ tal de matar la hãbre: digã lo q̃ dixerẽ. Sabe les biẽ lo q̃ comẽ: ꝛ pocas vezes ſe afrẽtã delo q̃ les dizẽ: ꝛ ſi ſon injuriados: cõ vna o dos hanegas de trigo q̃ les embiẽ a caſa: cõ vn ſayo viejo q̃ les den: quedã obligados a conocer por ſeñores a ſus mãdones deſdeñadores. Allegã ſe a comprar el melõ ꝛ la naranja y los berros/ paran ſe en mitad dela plaça a mirar los que paſſan: ſin q̃ los mirẽ a ellos. Andã en ſus pies y ſin muletas de moços y pajes. No eſtan atados a daca moço. Tan ſe ſolos / ſin que los miradores les echen menos los moços. Eſtan quitos de vãdos. No gaſtan ſu tiempo en oyr a vnos: para cõtar a otros los chiſtes q̃ paſſan. Biuẽ hozros del con ſejo euãgelico delas dos tunicas. Su cuydado ſe acaba cõ la puesta del ſol. Y por no tener coſa cierta ni ordinaria para co- Luce. 3.

Digitized by Google

mer:esperan en dios cada dia. Y finalmente acossados del dō dela pobreza:como de vn cierto despertador:tienen esta vida por pena. Acuerdan se dela otra:tomales desseo de descāsar. Dizen con deuocion la Salue regina. Dizen ad te clamamus exules filij Euę. A vos señora llamamos los hijos desterrados de Eua: gimiendo y llorando eneste valle de lagrimas. Acabēse ya señora nuestros trabajos: pues soys nuestra abogada:mirad nos con ojos de piedad/y assi como nos paristes eneste mundo al hijo de dios: para que con su vida passion y muerte nos redimiesse:assi despues de alçado el destierro/a vos señora conuiene que nos le mostreys glorioso:para q̄ por lo que merescio por nosotros nos glorifique. Esta plegaria hazen los pobres con deuocion:porque estan descargados dela posseſſiō deste mundo. Porque es cierto que los que poco tienen:con poca pena lo deran. Especialmente que dizen conel
Psal.33. propheta. Los ricos se murieron de hambre:y los que buscā a dios tendran tanta abundancia:que no les falte cosa que dessearen / porque es muy gran verdad lo que dize el mismo
Psal.36. propheta. Mancebo fuy y viejo soy:y en todo este tiempo nūca vi al justo desamparado:ni a sus hijos buscando pā: porq̄ dios depara quié les haga bien.

Capitulo.xl. En que se explica qual es la mayor carga dela pobreza.

Como sea verdad que la carga corporal sea menor que la spiritual / sigue se que no esta la mayor carga del pobre enla necessidad corporal. Antes esta carga descarga alos pobres de muchas cargas:por donde antes se dira aliuio que carga. Primeramente por virtud dela pobreza estan descargados delos respectos y puntillos del ydolo QVE DIRAN:porque no tienen de otra cosa menos cuyda dor:que de saber que diran. Por la virtud dela pobreza estan descargados del consejo delas dos tunicas:que avn q̄ no obliga absolutamente:tal puede ser la necessidad del pobre:q̄ obli

gue como si fuesse precepto. Por la virtud dela pobreza estan descargados de escrupulos: que de miedo que no los muerdã a ellos: nunca suelen morder en la casa hambriẽta. Por la virtud dela pobreza estan descargados de enredar vandos y arguyr vanidades: que se suelen aposentar en la casa dela abundancia. Por esta misma virtud estan descargados de mirar con mal ojo: porque no tiene q̃ ver el amor con el cuerpo hambriẽto. Luego si la cargã dela pobreza haze tãtos descargos/ delos quales q̃ estan cargados los ricos? Veamos en q̃ esta la mayor carga: que tanto pesa en los hombros de algunos: q̃ por no podella lleuar dan cõ la carga en tierra: y van maldiziendo della: y por verse escapados della: no ay riesgo ni cargo de cõsciencia a que no se põgan: con tal de no verse pobres. Esta carga q̃ tanto pesa es el menosprecio: q̃ todos a vna mano tienen del pobre. El rico del pobre y vn pobre de otro pobre. De aquí dize el ecclesiastico. Que hablo el rico cõ gran sober̃ia: y todos le justificarõ y ensalçarõ su razonamiẽto hasta las nuues: y hablo el pobre cõ discreciõ y prudencia/ y dixerõ los circunstantes. Quiẽ es este q̃ habla? Esta carga de menosprecio: fue notada entre gẽtiles: por la qual dixo Juuenal. Nihil habet infelix paupertas durius in se: q̃ quod ridiculos homines facit. No ay cosa mas pesada de lleuar en la pobreza: q̃ el menosprecio y escarnio y desden que delos pobres se haze. Este menosprecio sacrificaran los pobres a dios: diziẽdo que no es razõ: que ellos quieran ser estimados: pues su cabeça q̃ es Christo nuestro redemptor fue tan menosprecciado: que en quanto hõbre dixo. Lo que en su persona auia dicho el prophet. Ego autem sum vermis: et nõ homo: opprobrium hominum et abiectio plebis: omnes videntes me: deriserunt me: locuti sunt labijs: et mouerunt capita. Yo soy como vn gusano y no hombre: baldõ delas gentes: y abatimiento del pueblo/ que todos los que me vierõ: me escarnecierõ y se chufaron de mí: y para mayor señal de desden mouierõ sus cabeças: como de hecho lo hizierõ: quando le vierõ puesto en la cruz. Con el exemplo de tal capitan que pobre tendra el menosprecio por

Eccle. 13

Saty. 3.

Psal. 21.

Digitized by Google

carga? Porq̃ presumira ser miẽbro desproporcionado de su cabeça: quiriendo ser miẽbro honrado y estimado de cabeça tã escarnecida y menospreciada? Cõcluyamos pues q̃ la mayor cruz delos pobres es el menosprecio: el qual hã de padescer de volũtad: porq̃ de otra manera no seriã miẽbros conformes a su cabeça. Y por cõsiguiente no seriã participioneros dla gloria de su cabeça: ala qual como escriue sant Lucas: cõuiene padescer y assi entrar en su gloria. Luce. 24.

Capitulo. xlj. Que los ricos deuen descargar lo que buenamente pudieren dela grauedad dela carga de los pobres.

POr es muy gran verdad lo que dize Christo nuestro redemptor: que el jugo euangelico es suaue / y la carga liuiana / no es razon que los hombres la hagan pesada. Especialmente que ya q̃ vuiesse algun trabajo: o si quiera de nombre (como dize el propheta) que finge Dios el trabajo enel mandamiento: cõuiene a saber nombrando le trabajo: por ser mãdado: es muy grã razon que cada vno buenamẽte sobrelleue las cargas de otro: para q̃ (segũ dize el apostol) assi cumpla la ley de Christo. Las cargas que alli dize sant Pablo / no son los cargos corporales: sino las pesadumbres y cõdiciones rezias y tachas naturales: que tienẽ los hõbres. Quiero dezir: q̃ se sufran vnos a otros. Y desta manera se cumple la ley de Christo. Por lo qual no es razon / que se deshumanen los ricos: como si fuessen de especie de angeles / y no quierã comunicar ni conuersar cõ los pobres: siendo verdad que nascẽ los ricos dela necessidad delos pobres. Por tanto no es mucho: q̃ aya amistad entre ricos y pobres: pues la ay entre dios y los hõbres. Que derando a parte q̃ Santiago dize. Que Abrahã fue llamado amigo de dios: y dauid dize. Que tiene el en mucho acatamiẽto alos amigos de dios. Christo nuestro redẽptor dize a sus discipulos. Ya no os dire seruos: porq̃ el seruo no sabe q̃ es lo que su señor quiere orde Math. 11 Pfal. 93 Gala. 6 Iaco. 2. Pfal. 138. Ioan. 15.

Digitized by Google

nar. Todas dize os amigos: porque todo lo que oy de mi padre os lo bize saber. Con aquesto no puede auer causa de altiuez: para que los ricos desdefien la amistad delos pobres: y porq̃ la amistad nasce dela familiaridad: y la familiaridad nasce de la cõmunicacion: deurian los ricos cõmunicar alos pobres algo de su auctoridad y su estima: y abaxar se a hazer algun caso dellos: y hazelles alguna honra. Que no es razõ que la honra y prouecho se vaya alos ricos. Pues segun el refrã: no sue le caber en vn saco: y la necessidad y desden se quede alos pobres. Mo es razõ que se eche la mercaduria y las pesas enla vna balança: y se quede la otra vazia. Assi no es razon: que las pesas dela estima y auctoridad se echen a vna parte cõ la mercaduria delas riquezas: y la balança dela pobreza se quede vazia de honra y prouecho. Por lo qual es mucha razon que si quiera hagã los ricos lo que dize el refrã. Si no ay miel enla orça: que la aya enla boca: ya que los ricos no dan de su patrimonio alos pobres: sino por su trabajo: tengan miel enla boca delo que poco les cuesta: que es la buena habla y affabilidad: con que daran falsa al desfabrimiento dela necessidad delos pobres. Encespecial si los pobres tienen algun contrapeso que contrapese contra la balança delas riquezas. Como seria alguna virtud ẽminente: en que el pobre florece: assi como ser verdadero: que nunca le tomaron en mentira: ser hõbre de buena capacidad y de buen ingenio. Item la ordẽ sacerdotal auia de contrapesar contra todas las riquezas del mũdo. Tã bien los grados de letras son buena parte: para recompensar lo que falta delas riquezas. Que no es razon: que tan vara y desmesuradamente tracte el rico al sacerdote: o al pobre que tiene letras: como tractaria al moço de su camarero. Y si le escriue: no es razõ que le mida cõ vn titulo tã corto y desnudo de cortesia y beneuolencia: q̃ no tuuiesse que quitar quãdo escriuiesse a su moço de espuelas. Esto mirã mucho los ricos ỹuotos y los letrados: q̃ los vnos tractã cõ tãta reuerẽcia ala ordẽ sacerdotal: y los otros tã amigablemẽte alas letras: q̃ dan bien a entẽder: en quãto estimã la religiõ y las letras: q̃ como hom

Math. 6.

Digitized by Google

bres que miran cuyo ministro es el sacerdote: le acatan/ y los otros se precian mas de hablar y escreuir como letrados: que como ricos. Como hombres que saben muy bien lo que son y cuestan y valen las letras: por el beneficio delas quales tienen conocimiento de si y delos otros. Por amor de dios que no se vayan los ricos de hõbres: como sino fuessen hombres/ y traten tan bien alos pobres: que cõ la buena affabilidad y cõmunicacion se tengan por ricos. Porque la affabilidad es vna virtud de tanto poder: que sola ella basta humanamente hablando: a quebrar el furor dela enemistad. Digo mas que sola ella basta a ser guarda y gente de guarnicio delos reyes y principes y señores. Y en fin de todos los ricos. Porque la natural condicio delos hõbres comunmente quiere ser lleuada por bien mas que por fuerça. Es tan necessaria esta virtud
1.Re.15. de affabilidad: que con obra la mandaua Dios alos reyes/ quando mandaua que los vngiessen cõ olio: por el qual vngimiento se significaua la blandura y humanidad: que queria dios que tuuiessen cõ todos sus subditos. Que mas dire: sino q̃ pues es verdad: que la honra se da en señal de virtud: mas la merece el pobre virtuoso: que el rico vicioso: y no solamẽte al malo no se le deue honra: mas ni aun al ygnorante. De aq̃
Eccle.10 dize el ecclesiastico que al hõbre nescio ygnorante no se le de-
Pro.26. ue honra: porque como dize Salomõ: no es mas hazer honra al insipiente: que echar vna piedra enel montõ de Mercurio: que es la ganancia logro ỹl auariento. De aqui se infiere que al sabio se hara la honra que no se deue al ygnorante. Esto di-
Eccle.37 xo el ecclesiastico. Que el sabio heredara la honra enel pueblo: y sobrel sabio los sacerdotes son dignos de honra dobla-
1.Tim.5. da: como dize el apostol. Porque demas de ser ministros de dios: enseñan la doctrina alos otros. Y si allegaren los ricos
Eccle.10 aquello que dize el Ecclesiastes: que al dinero obedescen todas las cosas/ dira la verdad: que no quiso Salomon aprouar que sea cosa bien hecha: que todas las cosas obedezcan a las riquezas: sino dixo que ay tanto mal enel mundo: que ya quasi no tiene lugar la virtud: porque al dinero obedecen to-

Digitized by Google

das las cosas: y q̃ esta obediencia que al dinero se haze sea ma
la/parece enlo q̃ el Ecclesiastico dize. No ay peor cosa q̃ amar Eccle.10
el dinero. Si amar el dinero es malo: que tã peor sera obede-
cello? no se dize esto aqui: porque no se deua alguna honra a
los ricos: q̃ si deue. Y assi dize sant Pedro q̃ tengan los hom 1.Petr.2.
bres hermãdad entre si: y se honren vnos a otros. Y avn sant
Pablo añade mas diziẽdo. Que vnos a otros se preuengan Rom.12.
enla cortesia: y no estẽ esperãdo pũtillos: quiriẽdo ser los po-
strreros q̃ hagã la cortesia. Mas dize se esto: porq̃ no piẽsen los
ricos q̃ se han de alçar ellos conel dinero y la honra: q̃ en fin
fin como dize el Ecclesiastico. Tan de dios es la gloria delos Eccle.10
ricos honrados: como el temor dlos pobres. Deurian porcier
to tener los ricos grã miramiẽto: para q̃ no se dixesse porellos
lo que dize el propheta. El hombre viendo se en honra: no en Psal.48.
tendio: y fue comparado alas bestias. No entendio conuiene
saber su bareza: pensando que merecia mejor que sus inferio
res el estado: y quedando se enla naturaleza de hombre/fue
comparado alas bestias. Cõuiene a saber enla cõdiciõ bestial.
Cõuiene luego q̃ se ayã benigna y affablemẽte los ricos cõlos
pobres enlo q̃ buenamẽte pudierẽ: pues es muy grã verdad: q̃
todo lo q̃ cõ los pobres bizierẽ los ricos: lo assentara Christo
nuestro redemptor a su cuenta.

Capitulo.xliij. Que assi merecẽ los pobres en rescebir por amor de dios: como los ricos en darlo.

Siendo gran verdad que hazen seruicio a dios los ri-
cos/en dar delo q̃ tienen por amor de Dios alos po-
bres verdaderos: podria ser q̃ los pobres se tuuiessen
por desfauorecidos: por no tener materia de riqueza: en cuya
cõmunicaciõ merezcã: como merecẽ los ricos q̃ por tener: tienẽ
facultad de hazer limosna. Allegarã para cõfirmar esto/lo q̃
el apostol allega de nuestro redẽptor q̃ dixo. Que es cosa mas Actũ.20
bienauẽturada dar q̃ recebir. A esta quexa dezimos: q̃ es tãta
la misericordia de dios: q̃ no solamẽte en dar: mas avn en re-

Digitized by Google

cebir dero materia de merecer alos hõbres. Por dõde si el rico merece en hazer limosna por amor de dios: tãbien merece el pobre/si por el mismo amor la rescibe. Quiero dezir: q̃ si dexando la estima de su persona: y posponiẽdo lo q̃ dirã del: q̃ recibe y come de limosna: y no solamẽte no rescibe en afrẽta rescebir por amor õ dios: mas avn se gloria dello: y tiene por hõra rescebir por tal señor como es dios: este tal assi merece en recebir limosna por amor õ dios: como el rico en hazella. Y avn saluo el mejor juyzio: puede ser q̃ merezca mas el pobre euangelico: q̃ por amor de dios rescibe la limosna: q̃ el rico q̃ la haze. Por q̃ ala limosna q̃ el rico haze: avn q̃ no pretenda honra ni estima porella: suele se le seguir vn humano fauor õ estimaciõ y honra: q̃ es cõjuncta ala magnificẽcia del q̃ comunica el bien que tiene: y al rescebir del pobre sucle acompañar menosprecio de vnos: y embidia de otros/y baldon delos que biuẽ enlas leyes del mundo. De modo q̃ en alguna manera tanto quãto aquella estimacion q̃ se sigue ala persona q̃ haze bien a otra: es alguna parte de premio õla buena obra q̃ haze. Mas el pobre euangelico que rescibe la limosna por amor de dios: allende q̃ carece desta parte de premio / porque no se le sigue fauor ni estimacion por parte del rescebir: si es pobre euangelico verdadero: vence por amor de dios el menosprecio y desdẽ que los miradores mundanos suelen alas vezes tener delos
Act.20. q̃ rescibẽ. Y lo q̃ allega sant Pablo. Beatius est dare q̃ accipere. No se entiende q̃ para alcãçar la vida eterna sea cosa de mas merito el dar q̃ el tomar. Sino q̃ enla estimaciõ delos hõbres se tiene por cosa mas magnifica el dar q̃ el rescebir: segun q̃ el rey Assuero acostũbraua a dezir: q̃ es cosa mas real el dar que el tomar. Que si el dar por amor de dios fuera õ mas quilates para el merito õla vida eterna: q̃ el rescebir por el mismo amor: no fuerã tan loados los pobres enla escriptura sagrada: enla qual el mayor fauor q̃ tienẽ los ricos: es por el biẽ que hazẽ alos ligitimos pobres. De aqui parece la estima en que tiene dios alos pobres: pues promete el cielo alos ricos: por el bien que alos pobres hizieren. Y no es de creer: que mercadi-

Digitized by Google

sen mas los ricos que hizieron limosna alos sanctos apostoles: que los apostoles en rescebir por amor ō dios todo lo que los ricos les dieron.

¶ Capitulo. xliij. De quatro dones q̄ por venir disfraçados: no son conocidos de todos: por virtud dlos quales se cōmunican los pobres y ricos.

Entre muchas mercedes que dios hizo alos hōbres/ hallo yo dos maneras o diferencias de dones. Unos son dones de nombre y de hecho: y otros son de solo hecho sin nombre. Enlos primeros entran los bienes que dizen extraños y de natura y de animo. Enlos segundos ō que aqui queremos tractar: son quatro principales: que de tal manera son dones de hecho: que a penas ay quiē de nombre los tenga por tales. El primero se dize necessidad. El segundo pena. El tercero trabajo. El vltimo se dize en latin. Tediū vite/ y en romance. Dessabrimiento de vida. Estos quatro dones son tan necessarios enla republica delos hombres: que allen de que por virtud dstos ay cōmunicaciō entre ricos y pobres: no se podria passar la vida humana sin ellos. Dizen se dones de hecho: porque de verdad lo son: como luego parecera. Dizen se que no son de nombre: porque vienen tan disfraçados y tan dissimulados: que no solamēte no se tienē por dones: mas conel juyzio depravado del vulgo se tienen por males. Primeramente si no vuiera necessidad entre los hombres: quien arara los campos? quien texera lienços y paños? quien cortara las ropas? quien quisiera ser çapatero? quien mondara los pozos y necessarias? pareceme que hizieran los hombres vn cabildo de solas cabeças: que si le quisieramos comparar/ no se hallaria cosa que mas le quadrasse: que la ristra d ajos: adō de no se daria hombre mādado: q̄ no presumiesse juntamēte ō ser mādador. Por q̄ no teniendo necessidad de otro: a ningūo reconosceria por superior. Ytem si los ricos no tuuierā necessidad de vestir: no tuuierā q̄ ver cō los sastres. Sino tuuierā ne-

ceſſidad de calçar: nunca hablaran alos çapateros. Sino tuuieran neceſſidad de caſas: dierã de mano alos aluañires. Si no tuuieran neceſſidad ỏ comer: no ſe dieran nada porque oy ahorcaran al carnicero: y mañana arraſtraran al cozinero. Si ya que comen y beuen / no tuuieran neceſſidad de ozinaleas y ſeruidores: quien pudiera ſubir alos pinaculos de ſus altiuezes: avn alla eſtan deſcargando las ſobre cargas de ſus eſtomagos: y con oler la coſecha de ſus ordinarios abitos / no conoſcen a la gente menuda: que occaſion tan colorada tuuierã para deſhumanarſe de hombres: y collocar ſus aſſientos encima del Aquilon: ſino fueran obligados a reſtituyr la materia dela ſubſtancia que comen? Concluyamos pues que es muy gran don para la comunicacion delos hombres el don dela neceſſidad: pues por ſu virtud ay obediencia de vnos y beneficio de otros: y concordia entre todos. Vengamos al ſegũdo don que es el dõ dela pena. Si ya que ay neceſſidad: no uuiera pena / quié fuera ſeñor de ſu caſa? Sino uuiera carcel y horca y verdugo: quien tuuiera ſegura ſu vida? Y ya que eſcapara la vida: quien defendiera ſu capa? quien oſara paſſar por la caſa de ſu vezino a pueſta del ſol? Quien eſtuuiera ſeguro ỏ ſu criado? Quien cogera lo que ſembrara y plantara? Luego mucho ſe deue a la pena: que ordena la culpa: pues por el temor dela pena no ſe atreuen los hombres alo que con la neceſſidad pudiera ſer q̃ hizieran: ſi la neceſſidnd no tuuiera por freno a la pena. La qual (ſegun dize Alcinoo Platonico) es la natural medicina: con que ſe cura el mal dela culpa. Vengamos al trabaſo: que es el tercero don: ſino obligara Dios a los hombres a trabajar y ganar de comer por ſu trabajo y ſudor / quien ſe valiera conellos? que no gaſtaran la vida en ordinarias contiendas: y vandos que ſe alcãçarã vnos a otros? Si es verdad: que la occioſidad es madre y fuente manãtial delos vicios: que peccados: que malicias / que ardides / q̃ celadas / que repuntas / que injurias / que engreymientos / que ſingularidades de eſtima pudiera el deſordenado appetito inuentar: que los hombres ocioſos no preſumieran poner las en.

Digitized by Google

obra: Y ya que los hombres no pueden estar ociosos sin que entiendan en algo: quanto mejor es emplearse los hombres en trabajos virtuosos: para mantener se con ellos/ que gastar la vida en vidas agenas: Vean pues lo mucho que se ũe al trabajo: los que con zelo de su republica conosceu el estrago ỏ vidas y honras agenas: que estos murmuradores anthropophagos estelliones hazen en los menudos: que por no ser del vando de los ociosos: passan la vida con el trabajo en q̃ Dios les ayuda. Queda luego prouado: que la necessidad pena y trabajo son tres dones ỏ bechor: que por venir disfraçados: no son bien conocidos. Porque sin ellos no se puede passar la republica y comunicacion de los hombres pobres y ricos/ siervos y señores/ ygnorantes y sabios/ labradores y caualleros: officiales y generosos/ corregidores y verdugos/ principes y vassallos: y papas y sacristanes. El q̃rto dõ sube sobre estos/ porque no solamente es para la comunicacion de los hõbres: mas avn es para descarnar a los hombres del amor desta vida mortal: y por consiguiente ayuda a la comunicacion de los hombres. Este don se dize dessabrimiento de vida. Porque quando bien miramos la vida y todo lo que ay en ella: tomanos vn fastidio con deseo de descansar. Y dize cada vno con Job. Tedet animam meã vitę meę. Fastidio y dessabrimiento tiene mi alma de la vida que biue: porque es tan penada y tan dessabrida: que de balde no la querria: quanto menos la escogere: cõ la carga de la cuenta que della tẽgo de dar: Por virtud deste dessabrimiento se descarnan los hõbres ỏl amor de la vida mortal: con el desseo que tienen ỏ descansar. En este dessabrimiento se encierran los tres dones ya dichos de la necessidad pena y trabajo. En este se encierran las enfermedades del cuerpo/ las fealdades y faltas de miẽbros/ las ygnorãcias del animo/ las ygnomias y desonras de las personas. Y en fin todo genero de pena corporal o spiritual con que los hombres se afligen. Sino embiara dios a los hombres calenturas/ ciciones costados esquilẽcias y lãdres: quié se conosciera cõ humildad: quié reconociera el estado que tiene: sino tu-

Iob. 10.

uiera sin sabor en toda la vida: Quien se pudiera valer cõ vn rico: si por falta de sin sabor y azedia: no reconociera superior: Finalmẽte quien buscara la vida eterna: y se descarnara del amor q̃ tuuiera conesta vida mortal: si todas las cosas le sucedieran tã a sabor de su paladar: q̃ en todas ellas no tuuiera vn si no: Alla estã los hõbres cõ mil penas y mil azedias / q̃ por vna parte no se les quita el medico dela cabecera / y por otra se les pierdẽ los lãces q̃ teniã muy ala puerta. De muchas cosas se les leuãtã enojos / aculla rescibẽ vn baldõ: aca biuen cõ diffamia q̃ tienẽ de jugadores / de embriagos / de rufianes de murmuradores / de couardes / de locos atronados / de latanes / de mezquinos / de seguidores de mesas agenas / de testigos necios: de afrẽtados publicamẽte. Y sobre todos sus males quiriẽdo hazer del rico: tienen fama de pobres: q̃ es la mayor afrẽta q̃ los hijos y vassallos del mũdo puedẽ tener / y cõ todo esto estã tan enamorados del amor desta vida mortal: q̃ en ninguna manera la querriã dexar: q̃ biziera si todas las cosas les sucedierã a pedir de boca: sin q̃ tuuieran el menor enojo dl mũdo: De creer es q̃ si dios no embiara dessabrimiẽto de vida: q̃ se enamorarã los hõbres tãto del amor desta vida: q̃ no solamẽte no quisierã buscar el reyno de dios: como son obligados: mas si el mismo reyno se les viniera ala mano: le dierã de mano. Digamos luego q̃ fue dõ de dios muy señalado el dessabrimiẽto de vida / por virtud del qual se dicarnã los hõbres del amor dla vida mortal: y juntamẽte haze que los ricos cõdesciẽdã ala necessidad delos pobres.

Capitulo. xlv. q̃ la corruptiõ dlas cosas es el executor dela cõdliaciõ delos hõbres tenazes.

Podria ser que algunos hombres fuessen tan rebeldes alas moniciones canonicas / que dios les haze embiandoles necessidad y pena y trabajo y dessabrimiento de vida: que a vn cõ todas ellas se dexassen estar descomulgados: como miembros cortados del cuerpo dla republi

ca: quiriẽdo guardar todo lo que a sus manos viniere. No so
lamente no comunicãdo dello a sus proximos necessitados/
mas ni a vn tomando para si: lo que su apperito natural les ỏ
manda. Para estos tales auarientos: que piensan que les ha
de faltar el cielo: embia dios vna executoria: que es á manera
de carta fulminatoria: con la qual executa las penas ỏ los que
rehusaron la comunicacion delas cosas con los hombres ne-
cessitados. Este don se dize corruption de todo lo vegetable.
Es tan grande: que por virtud del se extiende la cõmunicaciõ
delas cosas entre los hombres/ porque ya que no quieran cõ
municar vnos a otros delo que tienen: presumiendo guarda
llo: llega la corrupcion q̃ es el executor delos auarientos: y da
os les vn ramalazo en el trigo comiendo lo de gorgojo: y dan
do le olor de silo: que a pesar de su guardador sale por fuer-
ça delas camaras y los silos: y anda en el torno dela republi-
ca. El otro quiere guardar las cecinas cõfiãdo en la sal q̃ tie-
né: y acude la corruption: y da les vn ramalazo de rancio y pu
lilla: q̃ a pesar de su guardador salé delas despẽsas a vẽderse:
o a dar se de balde a manera del Calabres: q̃ da lo que ha de Hora. li.
echar en la calle de balde. Presume el otro de guardar las em 1. epist.
panadillas de Salmõ de Sabogas/ Anguillas/ o Saualo/ ad mece.
y acude la corruption: y dales vn ramalazo de humedad re-
presada: q̃ a pesar de su guardador antes q̃ se acabé de corrõ-
per se hã de repartir por el barrio a los pobres. Otro cõfia mu
cho en la sal: y presume guardar carnes frescas ỏ vna semana
para otra: y acude la corruptiõ: y dales en descubierto cõ la q̃re
sa: q̃ a pesar ỏ su guardador o se ha de gastar el jueues: o se ha
de repartir entre viernes y sabado al hospital. Quiere el otro
nutricio de Bacho guardar su bodega: para el tiempo de ca- Sileno.
restia: y acude la corruptiõ con vna punta de azedo: q̃ a pesar
de su guardador se hã de bastecer las tauernas / antes q̃ se le
torne vinagre. El otro quiere guardar sus granadas y sus mẽ
brillos: para trasdoblar la ganãcia: y vẽderla a necessidad/ y
acude la corruptiõ y dales vn ramalazo ỏ pudriciõ: q̃ antes q̃
cũplã cõ el antojo ỏ las preñadas: se a yã de baratar tã barato:

Digitized by Google

que no se saque si quiera el costo. Corta ropas y sobre ropas para guardar el otro Lucullo: cõ daño delos destruidores: y acu de la corruptiõ y dales vn ramalazo cõ la pulilla enlas delãteras: y por otra parte conel socorro dlos ratones: y la fealdad delas mãchas: q̃ a pesar d̃ su guardadora se han de destribuyr entre los que suelen hazer pascua conel defecto. Presume la otra de guardar tãto de ropa blanca: que aya para azuar de viznietas: y luego acude la corruptiõ/y cõ ayuda del calor: y traño q̃ dela cal heredo/dale vn ramalazo con vn blasido/y demas dela color amarilla: que hereda dela holgança: dales vnas sajaduras por los dobleses: q̃ a pesar de su guardadora se hã de dar vendas al hospital o distribuyrse para camisitas de niños. Desta manera podriamos poner exẽplo en todas las execuciones q̃ haze la corruptiõ: don por cierto tan digno de ser loado/quãto es digna de aborrecimiẽto la auaricia en quien la corruptiõ executa el poder q̃ tiene. Avn cõ todo esto no falta quien guarde tanto las cosas: q̃ delas despensas y encerramiẽtos vayan al muladar: q̃ fuera sino embiara dios el executor dela corruptiõ: De creer es: q̃ si assi se guardara el trigo: como dineros/q̃ se hallara en muchas partes trigo de vn siglo: q̃ estuuo esperando el mal año. Luego muchas gracias cõuiene q̃ demos a dios: porq̃ entre otras muchas mercedes que nos hizo/nos embio la corruption delas cosas por executor de nuestra cobdicia. Que ya q̃ por virtud no comuniquemos las cosas de q̃ abundamos: las repartamos por fuerça aguada cõ voluntad: tiniendo ala puerta la execuciõ del gorgojo enel trigo. La traça enla harina: la pudriciõ enla carne y pescado: el rãcio enlas cicinas/el azedo enel vino: el verdor enel azeyte. Los gusanos enel queso y vinagre/el abilo y el moho enel pã: las hormigas enla miel: las hezes enel arrope: la ligamaça enlas frutas: la euaporaciõ enlas aguas distiladas: las pulillas enlos paños: la molicie y sajaduras en liẽço: la yertes enlos çapatos y borzeguis. Y finalmẽte las gãzuas enlos dineros: q̃ alli bieden quando estan mucho tiẽpo estantios en vn lugar: como aguas de lagunajos.

Hora. li. 1. episto. ad numicium.

Digitized by Google

¶ Capitulo.xlvij. Que el fauor que los ricos buenamẽ te puedẽ dar alos pobres: es la conciliacio voluntaria.

Dezimos que la virtud en tanto es digna de ser loada/en quãto sale dela libertad dela volũtad. Por lo qual no es razon: que sean los ricos tan malos para los pobres: que ayan de esperar ala execucion dela corruption: para por virtud della hazelles bien. Antes como hõbres que avn que sean cabeças: estiman sus pies: liberalmẽte deuen de cõmunicar alos pobres todo lo que buenamẽte pudieren. Entre otras cosas sera vna y avn casi la principal el fauor/ con que fauoreceran las causas caydas delos que poco pudieren. Que pues los pobres trabajan para los ricos: razõ es que los ricos hagan alos pobres participãtes de su fauor: y si son obligados de dar a dios el diezmo ỏ su cosecha: no es razon q̃ se alcen conel fauor: sin dezmar le primero con los ministros ecclesiasticos: y despues cõ los verdaderos pobres de Christo. Avn q̃ no fuesse sino por grangeria: auian de fauorecer vnos a otros: porq̃ conforme ala regla dela medida: dios depare quiẽ a ellos les fauorezca. Vnos niegan el fauor/ pensando q̃ pensaran los ricos: a quien ruegan: que aquello q̃ hazen por la intercession delos rogadores: sera parte de paga de algũ seruicio o de alguna merced/ que delos ricos a quiẽ ruegan esperan. Y por consiguiẽte piensan: que gastaran el fauor que tienen conellos: y a esta causa no quieren interceder ni rogar por los pobres: que se les encomiẽdan/ por tener su fauor entero: para emplearle sano y cũplido enla oportunidad ỏ su propia causa. Estos tales que cõ tal respecto niegan su fauor alos pobres: ya q̃ no quieren ofrecer en sacrificio a dios el fauor/ con que auian de fauorecer a sus pobres: deurian mirar (lo q̃ dize Salomõ.) Que no ay prudencia ni astucia ni cõsejo contra dios. Pes cierto q̃ aquel presume tomar cõsejo cõtra dios: el que teme gastar su fauor enel fauor delos pobres/ pẽsando que al tiempo del menester le bara falta: y acude la justicia diuina: y haze q̃ por dõde pensaron guardar y cõseruar

Math.7

Pro.21.

Digitized by Google

su fauor: por alli le pierdã ỹ todo: porq̃ dios tiene puesta esta
Math.7 regla en su pueblo. Que por la medida q̃ cada vno midiere/
le hã de medir quãdo mas menester lo vuiere.

¶ Capi. xlviij. q̃ los ricos deuẽ dar facil entrada alos pobres: y
los ricos negociadores se deuẽ comedir a ỹr ar les ꝛpo y lugar.

MUchas o las mas vezes acaesce/q̃ no hallan abo
gado los pobres: para q̃ interceda por ellos. Por
lo qual como hombres desabuziados del fauor de
los que puedẽ mas que ellos: a falta de procuradores atreuẽ
se con lo poco que pueden: a negociar sus causas. En las qua-
les apronecharian mucho: si los ricos remediassen dos cosas.
La vna es q̃ los ricos dẽ entrada y lugar alos pobres: y dedi
quẽ vn rato del dia: para emplealle en oyr alos pobres ỹ dezi
sto: q̃ mucha razõ es q̃ si escuchã al rico por sus riq̃zas: escuchẽ
al pobre por la auctoridad de nuestro redẽptor: en cuyo nõbre
vã a sus casas: si q̃ra porq̃ dios les ỹpare sazõ: en q̃ les escuchẽ
a ellos: quãdo ellos fuerẽ a negociar cõ otros mas poderosos.
Que de otra manera cũplir se ha lo ỹ Salomõ en ellos: q̃ndo
Prouer- dize. El q̃ cierra las orejas al clamor delos pobres: sera pena
bio.21. do en la misma moneda: q̃l clamara y no le oyrã. La otra es/
q̃ los ricos q̃ vã a negociar: o por mejor ỹzir a charlatar a casa
de otros: se comidã a despedirse cõ tiẽpo: porq̃ dexẽ lugar alos
pobres. Que no es razõ: q̃ este el rico muy rescpaldado bablã-
do ỹla ỹ marras: o por mejor acertar comiẽdo carnes ỹ biuor
detrayẽdo delos ausentes: y entre tãto q̃ este el pobre y la biu
da y el huerfano esperãdo a q̃ se acabe el cõbite q̃ comiẽça del
Hora. in huevo Troyano: y acaba en las trasmutaciones ỹ Protheo:
poeti. De qualquier liuiano principio se vede la detraction / y tiene
por entremeses las vidas delos que occurren. E ya q̃ la pec-
cadora dela biuda piensa que han acabado / entra otro nue-
uo pressonaje ỹla comedia: y tras el otro: y sola ella es la quar
in Poeti. ta persona muda: que dize Horatio que ha de callar: y esperã
do a que acaben: o por mas acertar desesperãdo q̃ acaben: vie

ne la noche: porq̃ es autoridad yr se con hachas: y buelue se la pecadora a su casa mas triste q̃ la noche: que le impidio su negocio. Buelue otro dia y crecen los charlatanes/q̃ si oy vuo muchos: mañana se doblan/y sale la comedia de madre: como creciente de rio atajada conel Alfayre. Enesta esperãça o desesperança van se dias y vienen dias: y al fin fin ya q̃ empeçaua a quajar: saliole guera vna habla: que tã caro le auia costado. Porque ya que a poder de ydas y de vencer de tiẽpo a todos los entrantes y salientes: alcanço gracia y hablo vna palabra al rico: tomole en pie/porque de cãsado de estar assentado se salio al corredor: y sin mas escuchar: la dispide cõ dezir bolueos mañana. Y quando buelue mañana: tomale tã cãsado como la tarde de antes: y lo mas que haze: es dezir yo hare lo que pudiere. Y a penas la peccadora abaxa dela escalera: quando no tiene el rico cosa mas olujdada: que demandando el orinal: sele fue todo dla memoria. Por amor de nro señor: que se acuerden los ricos: que assi como el buen medico acude mas presto al enfermo que al sano/assi ellos se vistan dela cõpassion delos pobres: y tengã mãdado a sus criados: que cada quãdo quel pobre viniere a su casa: le den entrada. Que pues los pajes delos ricos que vienẽ a ellos/dizen sus embaradas clara o secretamẽte: segũ la qualidad delo q̃ quieren dezir: no es razon que los pobres q̃ van de parte de dios: ayan de esperar: a que se despidan los charlatanes estorua negocios: para yr se muy autorizados cõ hachas. Acuerdẽ se de lo q̃ el apostol Sãtiago les amonesta. Si entrare en vro ayũ tamiẽto algũ rico cõ anillo dorado y vestidura preciosa: y entrare el pobre en habito pobre. Si tuuierdes respecto al rico: y le assentaredes enel mejor lugar: y dixeredes al pobre. Tu esta te alli: o assiẽtate enel escaño debaxo ỏ mis pies: no veys clara mẽte la maldad q̃ hazeys: no veys q̃ dios eligio eneste mũdo los pobres: q̃ a vn q̃ son pobres ỏ possessiones: son ricos en fe: y vosotros desonrastes al pobre: No veys q̃ si teneys respecto ala q̃lidad dela psona: q̃ hazeys pcado: como hõbres q̃ traspassays la ley q̃ dios os ha dado: Esto es lo q̃ dize el apostol Sã Iaco. 2.

Digitized by Google

tiago. Y finalmente todo el capitulo segundo va endereçado a que los ricos den lugar alos pobres: si ellos quieren tener lugar enel cielo.

¶ Capitulo. xlix. Que la comunicacion del fauor ha de parar en obras: con las quales podran lleuar los pobres la carga dela pobreza.

COmun refran es: obras son amores: que no buenas razones. Este se ha de verificar enel socorro: que los ricos deuen hazer alos pobres: porque avnq̃ es mucho el socorro del fauor: no se quita que no sean obligados al socorro practico del mantenimiento corporal: porque (segũ dize el apostol Santiago) La fe sin obras es muerta: y por conIaco. 2. guiente no es razõ: q̃ el socorro que alos pobres se ha de hazer: se vaya en solas palabras: sin que entreuengan obras en 1. Tim. 6. ellas. Poresso dize el apostol a Timotheo. Que mande alos ricos del siglo: que no põgan su cõfiança enlas riquezas q̃ son inciertas: sino q̃ sean ricos en buenas obras / distribuyendo y cõmunicando delo q̃ tienen. Esta comunicaciõ sera demas de lo que les dieren: si les empres̃taren dineros o su equiualente Deu. 15. sin esperar logro. Esto esta mandado enel Deuteronomio. Y christo nuestro redemptor lo manda por precepto enel euanMath. 19 gelio. Parece ala razõ: que avn q̃ no fuesse por mas / sino por descargarse los ricos dela dificultad que tienen de entrar en el cielo: tiniendo muchos dineros: seria bien que los tuuiessen depositados en pobres: quanto mas razon sera que los destribuyã enel tiẽpo: que la necessidad los haze comunes: o por mejor dezir quando la grande necessidad los haze proprios del pobre: y agenos del rico: que en tiempo de grande necessidad del prorimo los retiene. Que esto sea assi parece por aquello Mar. 10 q̃ Christo nuestro redemptor dixo. Quã dificultosamente entraran enel reyno de dios: los que tienen dineros. Es tanto como si dixera. Pues que pobres no hã de faltar: y alos que tienen dineros se les haze de mal suplir sus necessidades: por

Digitized by Google

no menoscabar sus riquezas: sigueſe que difficultosamente entraran enel reyno de dios. El qual es el reyno en que reynan los frãcos y liberales/porque el rey deste reyno es la misma liberalidad. Por lo qual no es razon que quierã yr los ricos al reyno delos francos y liberales cõ auaricia: y al reyno en q̃ se comunicã los bienes/con retẽcion dela sobra: que de derecho es delos pobres ligitimamente pobres. Y lo que es de notar: que avn no estan enla yglesia de aca. Porque los doctores por reyno de dios entienden la gracia dela yglesia militãte de aca. Por amor de dios que no se oluiden los ricos delo que dixímos. Que la mejor grangeria que tienẽ los ricos/ es la necessidad delos pobres. Porque si esto miraren con atencion: emprestar les han dineros: con que puedan cõprar a sus tiempos algo delo q̃ han menester: porq̃ por falta de dinero/ no ay quien compre mas caro: que el pobre. Por donde todo el año padesce. Lo vno porque lo compra por menudo: y lo segundo porque lo compra fiado: y lo tercero porque lo compra en tiempo que se vsa: y lo quarto porque le dan lo mas ruyn. Porque los vendedores dan lo mejor al que va a comprar con dineros. El rico compra barato: porque compra en cantidad el mantenimiento de vno o de medio año. Paga lo luego en contado: compra lo en tiempo que no se vsa: porque se lo den mas barato: o ya que en todo el año se vsa: compra lo quando menos se vsa: y por ser rico le han de dar lo mejor. Al go deste barato y mejoria participarian los pobres: si los ricos les emprestassen dineros. Que pues los pobres han de pagar al panadero: y al azeytero de su trabajo: bien podrã pagar alos ricos y mas facilmente/porq̃ se ahorrarã de pagar: lo que auiã de ganar el panadero y el azeytero. Quisieramos aqui trasladar todo el capitulo. xxix. del Ecclesiastico: en que con mucha instancia encomiẽda alos ricos: que hagan caridad y misericordia alos pobres: y que les empresten en tiempo de sus necessidades. Mas porque es grande el capitulo y Dauid encierra toda la sentencia en vn verso: quien leyere el verso haga cuenta que lee el capitulo. El verso es. Jucun- Psal. xxxvi.

Digitized by Google

dus homo qui miſeretur ꝛ cõmodat/ diſponit ſermones ſuos in judicio. Agradable es el hombre: que tiene miſericordia y empreſta. Porq̃ diſpone ſus reſpueſtas enel juyzio. El hombre que empreſta: es agradable a dios y alos hombres. Y por el contrario el auariento es aborreſcido de dios y delos hombres. El que empreſta: diſpone ſus razonamientos enel juyzio. Quiere dezir que la limoſna y la miſericordia que hizo cõ el pobre: ſera ſu abogada al tomar dela cuenta enel juyzio: quando muriere. De manera que aſſi como enel juyzio delas gentes/ reſponde el abogado porel reo que es acuſado: aſſi enel juyzio de dios reſpondera la limoſna por ſu hazedor. Pues que mas puede querer el que es acuſado: ſino que en vna tela de juyzio tan riguroſo tenga ỏ ſu parte la miſericordia: que reſponda porel? Es tan riguroſo aquel dia: que en otro pſal-
Pſal. 40 mo le llama el miſmo prophera dia malo: quando dixo. Bienauenturado es el que entiende ſobre el neceſſitado y el pobre: porque eſte tal enel dia malo: conuiene a ſaber enel dia del riguroſo juyzio ſera librado porel ſeñor. Si los ricos ſe quiſieſſen aborrar dela peſadumbre dela opinion: bien tendrian para ſocorrer alos pobres. El fundamẽto del ſuperfluo gaſto q̃ tienen es la gran caſa: porq̃ los q̃ quieren morar en caſas reales: ſon caſi forçados a no tenellas vazias: por donde quiere tener tanta tapiceria: y tãtas diuerſidades ỏ albajas: q̃ no les baſta la rẽta: y por cõſiguiente por cũplir los ricos con los vazios de ſus magnificas caſas: verã vazia la neceſſidad delos pobres. Los quales por ſer piedras biuas enla caſa de dios/ tiené derecho patẽte a todo lo q̃ ſuperfluamẽte ſe gaſta cõ las piedras muertas delos edificios.

¶ Capitulo. I. Que el principal fauor delos pobres ſale dela buena gouernaciõ delos pueblos.

TOdo lo ſobredicho no es tanta parte para aliuiar la peſadumbre dela pobreza: quãta es la buena gouernaciõ delos adminiſtradores dela juſticia. Por

q̃ assi como enel cuerpo humano si la cabeça esta enferma o so
licita o descuydada:no aprouecha mucho la diligẽcia dlos
otros miẽbros:assi el cuerpo dela republica no se escapara de
vna cõfusiõ babylonica:miẽtras la cabeça q̃ es el principal q̃
gouierna:no hiziere su officio. Por tanto deurian todos los q̃
tienen gouernaciõ de republica no descuydar se dela gẽte me
nuda del pueblo. Assi como la cabeça no se descuyda de tor=
nar por sus pies. Por amor de dios q̃ mirẽ los q̃ gouiernã el
cuerpo dela republica:q̃ no sean engañados y mal tractados
los pobres. Que no es razõ q̃ toda su gouernaciõ y diligencia
se emplee en fauorecer alos ricos. Deuriã de leer la politica de
Aristoteles:y las leyes delos Romanos que copilo Marco
Tullio. Ytem los estatutos de muchos pueblos:para sacar re
glas de buena y justa y apazible gouernaciõ: y juntando los
exemplos practicos delo que oyeron o vieron con lo theorico
y especulatiuo que leyeron/saldrã de verdad cõ la experiẽcia
delo que en sus ingenios traçaron. Y porque es sentencia co=
mun de rethoricos:que la mejor manera de enseñar o aprẽder
es por exemplos:y entre los exemplos dize Tullio:que los re Cice. in
zientes comueuẽ mas que los antiguos:sera bien poner aqui partitio.
vn exemplo reziente/que sea como vna muestra dela gouer=
nacion:q̃ aplaze alos pueblos. Especialmẽte si es exẽplo:q̃ de
tal manera se cũple cõ vnos:q̃ no se haze dsgrado alos otros.
Por cierto q̃ podriamos aqui traer muchos exẽplos reziẽtes
de muchos q̃ gouernaron y goniernan aora grandes republi
cas:en q̃ presiden. Mas pues estamos enesta ciudad de To=
ledo:q̃ es el primado delas Españas:sin menoscabo dlos pre
sentes:põgamos aqui vn exemplo q̃ todos sabemos y vimos
enesta ciudad/el qual por ser ya passado:avn q̃ en virtud per
manece:cõ titulo de aprouar la virtud:q̃ cõ la estima suele cre
cer:se puede licitamẽte magnificar. Este exemplo es la soli=
citud dela gouernacion que enesta ciudad tuuo el muy yllustre
señor Marques de Coutes don Pedro de Nauarra siendo
corregidor desta ciudad. Por cuya diligencia y solicitud fue
rõ fauorescidos los pobres todo el tiempo de su gouernaciõ.

Digitized by Google

No hazemos aqui caudal delas obras insignes: que hizo en esta ciudad. Como fuerõ mudar la Calahorra ala Albondiga: y hazer albondiga de vn suelo perdido por profundissimo muladar: y abaxar la plaça del Ayuntamiento: para quitar de trabajo alos que vuiessen de cõtinuar el audientia. Yté allanar la salida dela puerta de Elissagra. Obra por cierto tã digna de ser loada: como los muladares del rey Augias / q̃ Hercules alimpio: que se cuentan por vna delas doze hazañas que hizo. Destas obras con sus semejantes no hazemos aqui caudal: porque por magnificas y grandes que sean / en fin son obras de piedras muertas. Mas las obras que hizo enlas piedras biuas: que son los pobres de Christo / mas habil me hallare para estimarlas en mucho: que para saber las cõtar. Una cosa es manifiesta: que en todo el tiempo que en esta ciudad gouerno: procuro de sacar de peccado alos ministros dela justicia: persuadiendo alos vnos y sojuzgãdo alos otros: para que limpiamente vsase cada vno del officio q̃ era a su cargo. Assi mismo quando menos se catauan del: amanecia vnos dias cõ los molineros: y otros con los carniceros y pescaderos. Y no menos andaua sobre los almotacenes que sobre los regatones. Finalmente el en persona rodeaua alos officiales menudos. Los quales quando menos se catauan: se hallauan conel: que estaua mirando los pesos y medidas: demas delas grandes experiencias que tomaua para conocer la falsedad encubierta dela cosa que se vendia. Por lo q̃l a todos les cumplia dar buen peso y buena medida / y ỏ buena cosa y por su justo precio. Y lo que echaua el sello: es que en su gouernacion primero se cumplia con los pobres y niños que con los ricos. Esto se dize aqui: para que sepan los que gouiernan: que ay miradores enlas republicas: que sabẽ y entiendẽ qual es lo bueno: y lo que agrada a todo el comũ / que es la justicia: q̃ yguala los alũbaros q̃ ay entre los ricos y pobres. Porq̃ a todos parece muy mal: q̃ se passe el fauor alo parte delas riquezas: y q̃ el disfauor se quede dando sospiros con la pobreza. Segũ aquello de Ouidio.

Fast. li. 1.

In precio precium nunc est: dat census honores
Census amicicias: pauper vbiq; iacet.

En las riquezas esta la estima: y en la hazienda las honras. En el tener esta la amistad/y la pobreza desamparada no sa le de los rincones. Por reuerencia de dios que los gouernadores de las republicas tẽgã cuydado de los menudos: pues la solicitud que dellos tuuierẽ/dize nuestro redemptor que la recibe a su cuenta. Y assi vnos y otros cumpliran el officio de la razon.

¶ Fin del tercero libro.

¶ Comiẽça el quarto libro: que tracta del libro reuelado dela escriptura sagrada.

¶ Domine labia mea aperies: et os meum annunciabit laudem tuam. Deus in adiutorium meum intende. Domine ad adiuuandum me festina. Gloria patri z filio z spiritui sancto. Sicut erat in principio z nunc z semper: z in secula seculorum. Amen.

¶ Oremus.

Omnipotens sempiterne deus: qui nos omnium sanctorum merita sub vna tribuisti solennitate venerari/quesumus/vt desideratam nobis tuę propiciationis abundantiam multiplicatis intercessoribus largiaris. Per dominum nostrum Jesum Christum filium tuum. Qui tecum viuit z regnat in vnitate spiritus sancti deus. Per omnia secula seculorum. Amen.

Digitized by Google

En el fauor dela diuina gra
cia en los tres libros passados breuemente to-
camos el conocimiẽto que el hombre puede al
cançar: assi por la enquadernaciõ del libro ori-
ginal: como por la licion delas criaturas y las leyes dela ra-
zon. Mas assi como el hõbre por ser criatura libre q̃ libremen
te obra: trasciende los agẽtes naturales: assi ha menester vna
licion sobre natural: que le guie al fin sobre natural dela bien
auenturança: que vltimadamẽte dessea. Por esso es necessa-
rio q̃ el hõbre pida con pia affection ⁊ continuas plegarias: lo
que el naturalmẽte no puede alcãçar. La necessidad que pa-
ra pedir tiene esta clara. Porque ya q̃ dela verdad q̃ leyo en
la enquadernaciõ del libro original: saco la libertad de su li-
bre aluedrio; y dela luz q̃ resplãdesce en las tinieblas: conosco
la primera causa increada fuente de todas las causas. Y ẽlas
porciones de su alma superior ⁊ inferior hallo el desseo q̃ tie-
ne dela bienauenturança: no pudo sacar de todas estas licio-
nes: q̃ cosa y que tal sea la substancia dela bienauenturança/
ni porque medios la pueda alcançar: ni como se aya de auer
conella. Porque siendo la razon natural tan limitada como
es/ no puede naturalmẽte tener conoscimiento del bien infini
to. Y de aqui es q̃ tiene necessidad ẽ fe: q̃ se lo enseñe: y le diga
en q̃ cõsiste su bienauẽturança: y los medios por donde la ha
Eccle. 8. de alcãçar: porq̃ es muy grã verdad lo q̃ dize el Ecclesiastes/
Conosci q̃ no puede el hombre hallar la razõ delas obras de
1. Pa. 20. dios. Por lo q̃l dira conel rey Josaphat. O señor como ygno-
remos que deuamos hazer: sola vna cosa nos queda: q̃ põga
mos nuestros ojos en vos. Los hombres que pensaren q̃ ba-
sta su ingenio para alcançar lo que les cũple saber: para acer
tar el camino dela bienauenturança: no pueden dexar ẽ caer
en errores. De aqui parecẽ los desuarios delos philosophos:
Lib. 5. de q̃ pẽsando dar enel blãco ẽla bienauenturãça: dixeron (como
fini. bo. lo trae. M. Tullio) en cinco libros q̃ escriuio desta materia.
& malo. Tã poco puedẽ saber la razon los medios q̃ para alcançar el

fin dela bienauẽturança son necessarios. Porque assi como el fin es sobre natural: assi hã de ser sobre naturales los medios. Porque avn q̃ las buenas obras seã los medios para alcançar la gloria: estas obras no tienen la virtud en si mismas: segun aquello que dize el apostol. No son parte las passiones Rom.8.
deste tiempo: para que por ellas se aya de dar la gloria. Mas tiené la virtud en los meritos dela passion de nuestro redemptor: en la qual por gracia se encorporan los hombres: y por la acceptacion diuina se hazen bastantes y dignas de ser premiadas con gloria. Y es cierto que la razon natural no puede tener noticia natural dela acceptacion diuina: que accepta las obras: y si destas dos cosas que son la substancia dela bienauenturãça: y los medios para alcãçar la: no puede tener noticia la razon natural: muy menos la tẽdra dela tercera. Que es como se ha de auer con el fin: q̃ es amar le sobre todas las cosas. Porque segũ regla de sant Augustin. Nihil est volitũ De tri. n
nisi prꝛecognitum. No se puede querer la cosa q̃ no se conosce. lib.
De aqui paresce lo q̃ dize el apostol. Que como los que se tenian por sabios conosciessen a dios: conuiene a saber como conosciessen vna primera causa de todas las causas: que resplãdece en las tinieblas: no le glorificaron como dios (conuiene a saber) no se vuieron con el como deuieron. Mas deuanearon en sus pensamientos: y escurecio se les el entendimiento insipiente. Porque tiniendo se por hombres sabios: quedaron se nescios: dando ala criatura la honra que auiã de dar a su criador. De creer es que pues todos los philosophos desatinaro: y no acertaron a dar en el blãco dela bienauenturãça / que la gente vulgar se quedasse en las tinieblas dela ygnorãcia / de las quales sus sabios philosophos naturalmente no pudiero salir. Por lo qual fue merced señalada de dios reuelar alos hõbres la licio q̃ para alcãçar la bienauenturança del cielo / necessariamẽte auiã de saber. Esta licio se dize el libro reuelado dela escriptura sagrada. En la q̃l principalmẽte se cõtiene las tres virtudes theologales: fe: esperãça: y charidad. La fe nos enseña q̃ es la sustãcia dela bienauenturãça. Dize nos q̃ co

Digitized by Google

sa es dios: y que es la vida que en el cielo se biue. Y que tal es su contraria la del infierno. La esperança nos leuanta a esperar el premio: que dara dios a sus escogidos mediante los meritos que dios accepta: para premiallos con gloria. La charidad nos haze amar a dios sobre todas las cosas como vltimo fin y el paradero de nuestro querer/ y a todas las cosas por el mismo dios. Por virtud dela qual charidad conoscemos como auemos de amar a dios por dios/ y a nosotros en el con el y por el. Y es cierto que si la licion deste libro se pudiera alcançar por sola razon natural: que entre tantos philosophos como ha auido en el mũdo: alguno la vuiera alcãçado: y por cõsiguiẽte nũca dios la mãdara creer.

¶ Capitulo. j. Que el conoscimiento que se tiene por la virtud dela fe es mas cierto y mas noble: q̃ el q̃ nasce de la opiniõ y la sciencia.

metaph. lib. 2. Reuerẽdissimo señor dize Aristoteles: que todos los hombres naturalmente desseã saber. Mas avnque ni dize saber bien ni mal: ni por sciẽcia ni por opiniõ ni por festino absolutamẽte saber: entẽderemos que tiene el deseo de conoscer qual es la verdad y la falsedad delas cosas. Este conocimiẽto tiene grados. Que assi como el que se tiene por sciẽcia: es mayor q̃ el conoscimiẽto q̃ se tiene por sola opiniõ: assi el conoscimiẽto que se tiene por fe reuelada es mejor y mas cierto: q̃ el q̃ se tiene por sciẽcia. Lo primero esta claro: por q̃ la opiniõ es vn conoscimiẽto escuro y no cierto: como es vna probabilidad delas cosas: q̃ avn q̃ por vna parte tiene algunas razones q̃ la defiẽdã: no son tã perẽptorias: q̃ forçosamẽte cõcluyã: y la sciẽcia se funda en vna claridad del entendimiento: el qual por las causas que le mueuẽ forçosamẽte tiene conocimiẽto y clara noticia delas cosas q̃ el entẽdimiẽto conosce. Lo. ij. tambiẽ esta manifiesto: q̃ quãto excede dios a la razõ humana: tãto es mas cierto y mas noble el conocimiẽto q̃ se tiene por fe reuelada: que el q̃ se tiene por sola sciencia: el qual no es

cede ala capacidad del entẽdimiẽto: y la fe se funda enla autoridad diuina: q̃ es la primera verdad increada: primer principio: y vltimo paradero de todas las cosas y las verdades/ q̃ se puedẽ pensar dezir o hazer.

¶ Capitulo.ij. q̃ declara la generalidad deste nõbre se.

ESte nombre fides en latin se deriua deste verbo fido is. que quiere dezir confiar: y avnq̃ Marco Tullio le deriua de fio. is. La verdad es estotra: porque tanto quiere dezir fides como credito o confiança: q̃ se tiene d̃ aquel a quiẽ algo se cree. Esta virtud es tã necessaria: q̃ no solamẽte se halla enla religiõ del alma: mas avn la vida humana no se puede biuir sin fe. Es tan vniuersal: q̃ no vuo religiõ. enel mũdo: avn q̃ aya sido religiõ falsa: q̃ no aya tenido por cimiẽto la fe: cõ que la religion que no pudieron prouar se creyo. Entiendo por fe la confiãça q̃ nasce dela estima y autoridad de aquel a quien sin dar mas razon ni prueua delo que dize: por sola su autoridad le creemos. Si preguntassemos al gentil: que razõ da de su ydolatria / dira que la auctoridad y credito que dio a sus oraculos es la suma razõ que le mueue. Si pregũtamos al Judio: que razon da de su ley/ dira que no tiene otra fuera dela autoridad y credito que da a dios que dio la ley a Moyses: y presume de estribar tãto enel credito que vna vez le dio: que por creer le por vna parte le descree por otra. Por creer q̃ dios dio la ley vieja: no quiere creer que aya mandado: q̃ dexada la ley crean al euangelio: dexada la letra crean el espiritu dela letra. Porque le parece a el que el euangelio no es el spiritu dela ley: y por consiguiente: piensa que el euangelio no es cosa que dios aya mandado creer. Si preguntamos al moro: que razon da de su secta Epicurea: y delas luxurias y glotonerias del parayso: que le promete Mahoma: no dara otra sino que Mahoma fue propheta de dios: y que de parte de dios le dio aquella creencia. Y por consiguiente dira: que por dar credito a Dios: por esso guarda la ley de Mahoma. Si Lib. 1. of ficio.

preguntamos al christiano: q̃ de razõ dela ley euangelica que professa: no dara otra razon q̃ sea mas principal: q̃ dezir q̃ es vna ley: q̃ dios reuelo alos suyos: que de voluntad le quisierẽ seguir. De manera q̃ avn q̃ cada vno pudiesse traer algunas razones falsas o verdaderas: la vltima razõ y resolucion en q̃ todas han de parar: es la fe y credito que dio cada vno a la autoridad de aquel a quien cree. La necessidad que ay de fe para passar la vida politica dela republica: esta manifiesta: porq̃ no podria auer contractos en la republica delos hombres / si no se aprouechassen dela virtud dela fe. Que sciencia pudiera tener el hijo que era hijo de tal o tal padre: sino tuuiesse fe y diesse credito al que le dize: yo soy tu padre? Que sciẽcia pudiera tener vno del consejo de otro / sino diesse fe a la bondad y letras que cree que tiene aquel: con quien se aconseja? Que sciencia pudiera tener vno dela carta de otro: sino diesse credito a la firma que va al pie dela carta? Que sciencia finalmente tendrian vnos hombres dela intincion delos otros / sino diessen fe vnos a otros: y creyessen q̃ les dizen verdad? Desta manera podriamos dar exẽplo en todos los cõtractos q̃ passan entre los hõbres: los quales no se hariã: sino tuuiessen los vnos fe delos otros. Luego q̃ marauilla: q̃ la fe sea necessaria para creer los altos mysterios q̃ dios reuelo a su yglesia: si muchas dlas cosas q̃ traemos entre las manos: no las podemos effectuar sin la fe: con la qual sin razon manifiesta que nos la pueue: creemos tal o tal cosa.

¶ Capitulo. iij. En qne se da la diferẽcia dela fe christiana y la fe falsa de religion falsa.

AVn que la fe que toca ala religion del alma / claramente difiere dela fe politica: con que se traua la comunicacion delos hombres: porque la vna tira alo temporal y la otra alo eterno: podria ser que pidiesse alguno la diferencia dela fe verdadera y la fe falsa de religion falsa. Pues q̃ assi el ydolatra como el catholico religioso tiene por

fundamento principal y resuelue toda su creencia enel vltimo paradero: que es la autoridad diuina. A esto dezimos / q̃ si la diferencia fuera de parte dela razõ humana: segun q̃ vna razon fuera mas firme q̃ otra: se pudiera dar la diferencia q̃ vuiera de vna fe a otra. Mas como digo / pues ningun creyente estriba en razon humana: para conuencer al gentil de su falsa ydolatria: y al mozo dela Badomia de su secta: y al judio de la pertinancia de su ceguedad: porque no admite espiritu fuera dela corteza exterior dla ley: no basta razon humana: porq̃ todos estriban en fe. Luego es necessario: que dios illustre el entendimiento del hombre que es engañado con fe falsa: para q̃ dexada la falsa religion crea firmemente en la fe verdadera. Porque la fe (como dize el apostol) es don de dios: porq̃ Ephe. 2.
ninguno se glorie como de cosa propria. Y es cierto que ninguno puede venir a la fe de nuestro redemptor Jesu Christo (como el mismo lo dize) si el padre eterno no le truxere. De Ioan. 6.
manera que para conuencer la falsedad ó vna fe: es menester tener en si la illustracion dela fe verdadera. No obstante esto la razon humana tiene tanto poder: que a vn que no sea bastãte para ser cimiento dela fe verdadera: siendo ayudada dela fuerça dela verdad: puede destruyr probablemente la fe ó religion falsa. Por que diremos al gentil: q̃ no es razon q̃ atribuya el a dios: lo q̃ no se atribuyria a vn hõbre bueno. Pues como diremos que la religion dla ydolatria es cosa mãdada de dios: siẽdo como es: vna superstició llena de todos los siete peccados mortales: Quié no vee las soberuias auaricias luxurias yras gulas embidias y perezas q̃ de cada vno delos ydolos cuẽtã los mismos gẽtiles: Por cierto q̃ no fue menester q̃ sant Clemẽte ni Justino philosopho ni Tertuliano ni Lactantio ni sant Augustin los cõfundiessen enlos libros q̃ cõtra las falsas religiones escriuierõ. Que bastã las suziedades y vellaquerias notables q̃ dellos escriuieron sus mismos poetas Homero Hesiodo Ennio Lucrecio Plauto Virgilio Ouidio y Juuenal cõ todos sus cõpañeros. Por lo qual dira la buena razon: que no es razõ: q̃ se tenga por cosa digna

Digitized by Google

de dios:la que sería deſonra de buenos hombres. Para con
fundir la perfida Judayca ay muchas razones. Una es que
ſi enla ley vieja no ſe incluyera yſe figurara vna ley eſpiritual
qual es la ley euangelica:antes ſe tuuiera por vn pelmazo de
Act.15. peſadumbre (Como lo prueua ſant Pedro) que por ley da-
da de dios:ſino incluyera dentro de ſi coſa que fueſſe mas / q̃
lo que ſuena la corteza exterior dela letra. Por lo qual ſi qui-
ſieſſen eſtar los judios a buena razon: facilmente ſe conuen-
cerian con ſola vna coſa que concedieſſen. Y es que enla ley
ſe haze mincion de dos aduenimientos de Chriſto. El vno
por ſu ſacratiſſima encarnacion:y el otro al juyzio final. Por
que es cierto: que ſi los hebreos no confundieſſen eſtos dos
aduenimientos:penſando que es ſolo vno: conoſcerian clara
mente que ſon ya cũplidas las ſeñales del primero. El cũpli
miẽto delas ãqles ellos no puedẽ negar. Y como quedã las ſe
ñales del ſegundo aduenimiento al juyzio final por cumplir/
dizẽ q̃ haſta q̃ todas eſtẽ cũplidas no ha d̃ venir el Meſſias/
que ellos eſperan:penſando (como digo) que las vnas y las
otras ſon ſeñales de vn ſolo aduenimiento. Luego quãdo el
judio viniere a conceder:que en ſu ley ſe haze mincion de dos
aduenimientos:no le quedara razon ni auctoridad para con
tradezir al ſacro euangelio: que es el eſpiritu y vida dela ley
vieja. La qual antes del aduenimiento de nueſtro redemptor
eſtaua preñada d̃l euãgelio eſpiritual: q̃ enla figura d̃la ley ſe
incluyo. Eſto no negarã ellos:pues hazẽ tãto caudal del ſenti
do Cabbaliſtico: q̃ es el q̃ noſotros dezimos ſentido Allegori
co. Tã poco podriã negar ſer dos aduenimientos diſtinctos/
pues las ſeñales ſon muy diſtinctas:enlo q̃ toca al apparato
y eſtado dela perſona del Meſſias. Porq̃ las ſeñales d̃l pri-
mero ſon ſeñales de humilde:avn q̃ jũto cõ eſtas ay ſeñales q̃
le teſtificã ſer dios. Y las ſeñales del ſegũdo ſon ſeñales de ſe
ñor puesto ya enla poſſeſſiõ y dominio d̃ todas las gẽtes. Son
ſeñales finalmẽte de perſona q̃ viene a tomar cuẽta y reſiden-
cia a todas las generaciones del mundo. Para cõfundir la ſe
cta Mahometica: dize la razon: q̃ ley tan carnal y tan beſtial

Digitized by Google

y tan tonta que es contra las buenas costumbres y contra la discrecion natural: no es digna ō ser reuelada por dios. Pas. quando vinieremos ala fe christiana: hallaremos la cercada de tantas virtudes y tan heroicas en grado eminente: hallaremos la no contra la ley natural: sino sobre ella tan eleuada: que por ninguna razon se puede negar ser ley dada de dios / por donde parecera la excellencia dela fe christiana sobre todas las creencias del mundo. Porque no solamente no repugna ala natural y buena razō: como claramente vemos / q̄ repugnā las falsas creēcias: mas tāto es el acatamiēto q̄ la razon humana le haze: q̄ assi se encoge delāte della: como la sierua humilde delāte de su señora.

¶ Capitulo. xiiij. En q̄ se declara q̄l es el principal fundamēto: en q̄ estriba la fe Catholica del Christiano.

DExada la generalidad deste nombre fe. Al presente tomamos fe por vna virtud theologica: con que el verdadero christiano firmemente sin poner duda: cree los mysterios reuelados por dios. Antes que otra cosa digamos: sepamos que en este nombre objecto: es aquello a que miramos: y tenemos la intincion y principal ojo / quando algo hazemos o pretendemos. Assi como dezimos / que el blāco es el objecto del vallestero. Esto assi presupuesto digo: q̄ la fe tiene dos objectos o blācos a q̄ mira. El principal se dize objecto formal: q̄ es la razō formal: por dōde alguna cosa es creyda: y este es dios q̄ reuela: q̄ es la primera verdad y fuēte de todas las verdades. El segūdo se dize objecto material: q̄ es la misma verdad creyda como son los articulos dela fe. Y para q̄ se alcance fe se requieren dos cosas. La vna es q̄ aya quien nos la enseñe / y la otra es el cōsentimiento y acceptaciō libre de nuestra voluntad. Desta manera proponiēdonos y predicandonos la yglesia las cosas dela fe: causa dios enel alma del adulto que esta ya en los años de discriciō que no contradize: vn habito: el qual llamamos fe infusa. Este

mismo habito causa dios en los niños por la virtud y efficacia del sancto baptismo. Aun que por la hedad infantil no tiene actualmẽte el tal consentimiẽto. Este habito inclina ala misma alma en que esta: a tener y creer por verdad infallible lo q̃ la yglesia le propone que crea. Quanto al consentimiento cõ que rescebimos la fe: depende la fe de solo dios: como de principal agẽte y objecto: q̃ los theologos llaman formal y fin y regla certissima. De parte delo que se propone y explica lo que se ha de creer / puede depender delos angeles y delos hombres: por medio delos quales propone dios estas o aquellas cosas. Y por esta parte quãto a aquellas cosas q̃ auemos õ tener por ciertas y infallibles: la fe nos haze infalliblemente tener lo que la yglesia nos propone y explica predicãdo nos la
Rom.10 palabra de dios. Conforme alo que dize el apostol. Que la fe es por el oydo: y por esso quanto a proponer y explicar lo propuesto: prouey o el spiritu sancto admirablemẽte de vna regla infallible: q̃ es la doctrina q̃ da la yglesia catholica. De manera que la auctoridad dela yglesia es vna infallible regla: para proponer nos y explicar nos las cosas: q̃ por fe se han de tener. Y como sea verdad: q̃ para la fe concurren dos reglas infallibles: la reuelaciõ diuina: y la autoridad dela yglesia / ay esta diferẽcia entre estas dos. Que la reuelaciõ diuina es la razõ formal: por õde creemos: y la autoridad dela yglesia es la administradora: para dar nos a entẽder: lo q̃ creemos. Y assi nuestro entendimiẽto estribando principalmẽte en la reuelaciõ de dios: jũto cõ lo q̃ rescibe declarado y explicado õla yglesia catholica: vltimadamẽte responde el christiano. Que por esso cree las cosas q̃ la yglesia le propone y explica: porq̃ cree q̃ son cosas reueladas por dios. Y assi lo vltimo en q̃ para: es la reuelaciõ diuina: segũ q̃ luego lo explicaremos. Y lo q̃ ala yglesia creemos: es q̃ dios reuelo las cosas que nos propone y no otras: y que las reuelo enel sentido q̃ la yglesia las entiende y no en otro. Ytem la reuelacion diuina es vna regla infallible: que por si misma sin otra autoridad es la q̃ da fuerça y vigor ala fe. Y las cosas creydas dela qual se principalmente conui

no ser alcançadas por la reuelaciõ diuina. Mas el proponer nos las cosas dela fe y declarar nos las la sancta madre yglesia: conuiene accidentalmẽte ala fe: por la parte que toca a nosotros a quiẽ se proponen: por la necessidad q̃ tenemos q̃ nos las declare la yglesia. Los angeles a quiẽ Dios por si mismo sin medio de otro reuelo y explico los mysterios de su diuinidad: no teniã necessidad desta segũda regla. Si ansi lo reuelara dios a cada vno de los hombres: tan poco tuuierã necessidad desta regla. Y lo que dize sant Juan. Que sant Juã Baptista / vino para dar testimonio dela luz diuina. No fue este testimonio por falta dela lumbre: que es tan clara: q̃ a vo quiera que vaya: va dãdo señas de si: y por si misma se manifiesta, mas fue este testimonio: para que a manera ỏ pregonero q̃ denuncia lo que le manda su superior: creyessen los hombres a dios mediante el pregon de sant Juan. Tambien no tuuierõ necessidad desta explicacion: que es la segũda regla: nuestros primeros padres. Porq̃ dios por si mismo les reuelo los mysterios: y les dio la intelligencia dellos clarificandoles el entẽdimiento: como le clarifico alos prophetas. Queda luego (como es verdad) que assi como la fe estriba enla autoridad de dios como de reuelador delos articulos dela fe: y entre los articulos que dios reuelo se contiene la sanctidad de vna yglesia catholica: conforme alo que enel Credo dezimos. Credo sanctã ecclesiã catholicam. Y esta sanctidad no se puede entẽder: sin la rectitud dela intelligencia y doctrina dela fe / q̃ esta enella: assi se sigue que el que cree a dios como a reuelador de los articulos dela fe: cree juntamente que la yglesia no puede errar enla fe. Porque no se dira que cree ala autoridad de alguno: el que de tal manera le da credito en vnas cosas / que no se le da en otras. De aqui se infiere: que el que no cree vn articulo no tiene fe delos otros. Porque entõces si le pedimos: que porque cree vnos y descree otros: no podra dezir que los que cree: los cree por la autoridad del que se los dize: pues no le basto esta auctoridad: para que se los creyesse todos. Por donde parece: que los que creyo: assentaron mejor a su razõ o Ioan. 1.

a su opinion que los que descreyo. Por lo qual sería heretico absolutamẽte: el que dexasse de creer solo vno: porq̃ da a entẽder que los q̃ creyo: no los creyo: por la auctoridad del que se los dixo: sino porq̃ le parecieron ser conformes a su razon. De todo esto se sigue: que el q̃ no creyesse que la yglesia es regida por el spiritu sancto: y por cõsiguiẽte q̃ no puede errar en la fe/ sería muy grande heretico: porq̃ por no dar credito a la auctoridad dela yglesia: como a regla infallible ỏ proponer y explicar las cosas q̃ se han de creer: se aparta dela razon formal de la fe/ que es dios reuelador delos articulos q̃ se han de creer. Porq̃ dios que reuelo los articulos: reuelo entre ellos la vnidad y sanctidad dela yglesia catholica/ y junto con esto manda que crean lo q̃ dixere: como lo dize Christo nuestro redem
Luce. 10 ptor por sant Lucas. O discipulos el q̃ os oye: haga cuenta q̃ me oye a mi: y el q̃ os menospreçia: a mi menospreçia: y menospreçia al padre eterno q̃ me embio. Y ten quãdo dixo Christo
Luce. 22. a sant Pedro. Yo rogue por ti/ para q̃ no falte tu fe/ cierto es que alcançó lo q̃ pidio/ y por cõsiguiente no puede faltar la fe dela yglesia. Y por otro cõsiguiente no puede errar la yglesia
Math. 16 en la fe. Porq̃ la yglesia esta fundada sobre la fe que confesso sant Pedro: que es la piedra firme sobre q̃ edifico Christo su
Ephe. 1. yglesia. Dela qual yglesia dize el apostol. Que Christo nue-
colo. 1. stro redẽptor es la cabeça/ y en otro lugar dize: que la yglesia es cuerpo mistico ỏ Christo: por lo qual no puede faltar la comunicaciõ: que ay entre la cabeça q̃ es Christo: y los miẽbros dela cabeça: que son los fieles dela yglesia catholica. Tan poco le puede faltar la gracia: que habite junto con la fe biua q̃
Ma. vlti de Christo su cabeça se le derriua. Y assi lo prometio el: q̃ estaria con su yglesia hasta la fin y consumaciõ del siglo. Siendo
mo. esto verdad: contra articulo de fe pecca/ el q̃ no cree a la auctoridad dela yglesia. No obstante lo sobredicho podria alguno preguntar: si la vltima resoluciõ dela fe infusa estriba en la auctoridad de dios: porq̃ la fe no recibe cosa que no sea reuelada por dios. Que es la razõ por donde sabemos: que lo q̃ la yglesia nos propone y explica: fue reuelado de dios. Porq̃ si dezi

Digitized by Google

mos:q̃ la vltima razõ porq̃ lo sabemos: es porq̃ la yglesia lo
dize:seguir se ya vn inconueniẽte:q̃ la vltima resolucio y el vlti
mo paradero dela fe infusa cõ q̃ creemos a dios:tuuiesse su as
siẽto y firmeza enla criatura. Lo qual seria si la vltima razon
formal dela fe no tuuiesse otro testimonio y otro cimiẽto mas
alto: que el testimonio criado:y esto seria derogar al testimo-
nio de dios: sino tuuiesse firmeza por si solo:sin q̃ la autoridad
inferior le autorizasse:para q̃ le creyessen. Pues si por escapar
deste inconueniente:dezimos q̃ tenemos reuelacio:q̃ dios reue
lo los articulos dela fe:seguir se ha otro:q̃ nunca estariamos
ciertos dela vltima reuelacio:si vna reuelacio vuiesse d̃ ser la
autoridad y testimonio de otra. Y assi procederiamos en infi-
nitas reuelaciones: y nũca tẽdriamos firme testimonio de la
primera reuelacio. A todo esto respondẽ los doctores theolo
gos:q̃ ni la vltima resolucio y vltimo paradero dela fe infusa
q̃ dios infunde enlas almas: es la autoridad de cosa criada.
Ni en las reuelaciones procedemos en infinito. Mas el vlti-
mo paradero en que principalmẽte se funda la fe: es la reue-
lacion de dios:el qual reuela de tal manera/ q̃ encsta reuela-
cio esta el vltimo estado:y no passa della adelante. Porq̃ assi
como la vnidad se dize ser vna por si misma/ y la bondad es
buena por si misma:sin q̃ aya razõ estraña/ por la qual se aya
de prouar q̃ la vnidad es vna:y la bõdad es buena: y en esto
paramos:sin proceder adelãte buscãdo estrañas razones:assi
el mismo dios q̃ reuela:es a quiẽ se cree:y por quiẽ se cree todo
lo q̃ se deue creer:y esta reuelacio de dios por si misma es creyd
da. Y no ay necessidad de otra reuelacio:cõ q̃ creamos q̃ es re
uelacio diuina aquella:cõ q̃ creemos q̃ dios es el reuelador d̃
los articulos dela fe. Porq̃ (como dize sancto Thomas) En secunda
mismo acto de fe cree auer dios:y cree a dios. Quiere dezir q̃ secunde
cõ vna misma humiliacio del entendimiẽto:cõ q̃ el hõbre chri questi.2.
stiano cree q̃ ay dios:cõ essa misma sin ser otra distincta/ cree
a dios:como a reuelador delos mysterios diuinos. En quãto
cree q̃ ay dios/endereça su intincio alo q̃ se cree. Y en quanto
cree a dios:cõuiene a saber dãdo credito alo q̃ le reuela: endè

Digitized by Google

reça su intinciõ ala auctoridad diuina: q̃ es la primera verdad cõ la qual y mediãte la qual cree q̃ es verdad / q̃ dios le reuela aquello q̃ cree. Y quando creemos a dios q̃ reuela: tenemos dos consideraciones. La vna es q̃ deuemos creer a Dios como a suma verdad infallible: quãdo algo dixere: y en esto conuienen los infieles cõ los christianos: y avn q̃ difierẽ dellos christianos. Que juto cõ esta los christianos creẽ q̃ dios reuelo los articulos dela fe: y los infieles lo niegã. Porque si los infieles creyessen ser reuelados d̃ dios los mysterios de nuestra fe: por altos que son: no pondriã dificultad en creer los: porque avn que se engañan en confessar por dios a dios verdadero: como los christianos le confiessan por dios trino y vno omnipotente criador de todas las cosas: al que los moros tienẽ por dios: no le tienen por mentiroso ni por flaco de poco poder: sino por bueno y sabio y poderoso: y con esta creencia: si creyessen que el dios que ellos tienẽ por dios: reuelo los articulos / no pondrian dubda en creer se los: porque teniendole por verdadero y poderoso: creerian que les diria la verdad / y que daria verdad lo que les dixesse. Mas lo que niegã es: que dios aya reuelado los articulos dela fe: y por esso no los quieren creer / como hombres que no estan ciertos si son reuelados por dios: o no. La. ij. cõsideraciõ es propria delos fieles. Que es creer / q̃ dios reuelo los articulos dela fe. De modo q̃ el acto dela fe se allega a dios como a reuelador delos articulos. Y esto significamos quãdo dezimos / que la primera verdad es el obiecto formal dela fe: q̃ es creer a dios (cõuiene a saber) creer le como a reuelador delos articulos. Los que no tienẽ esta lũbre d̃ fe: con q̃ se allegan a dios creyendole como a reuelador delos articulos dela fe: dizẽ q̃ ellos estã aparejados: para creer a dios: cada quãdo que algo les diga. Mas no creen q̃ dios aya dicho los articulos dela fe: y por esso son infieles. De manera q̃ no esta su infidelidad en negar q̃ ay dios / que no lo niegã / ni esta en poner dubda: si dize verdad o falsedad / que bien confiessan q̃ si es dios: que es la suma verdad: ni esta en dubdar si lo puede hazer: que bien cõfiessan que es poderoso para hazer

Digitized by Google

lo q̃ quiere:mas poresso se dizẽ ser infieles: porq̃ no se quieren llegar a dios por la fe: dando credito a Dios como a reuelador delos articulos dela fe. De aqui queda manifiesto:q̃ en este allegamiento cõ que el hombre se allega ala primera verdad: como a reuelador a delos articulos dela fe: esta la vltima resolucion: y el vltimo paradero delas cosas creydas: y no esta en la fe adquisita. Porque ya que vna fe aya de ser testimonio de otra:mas razõ es:que el testimonio que da dios con la fe infusa q̃ el por si mismo infunde enlas almas: sea la firma con q̃ se afirma la fe adquisita:que por la explicaciõ dela yglesia tenemos:que al cõtrario:el testimonio dela fe adquisita sea la firmeza y fundamento: cõ que se autorize el testimonio diuino q̃ da dios al alma:quãdo por si mismo le infunde la fe. De aqui es lo q̃ se dize enel genesis. Que creyo Abrahã a dios: y fuele reputado a justicia. Porel cõtrario porq̃ Moyses en esto dubdo:quãdo le mando que hiriesse la piedra: le dixo dios a el y a su hermano Aarõ. Porq̃ no me creystes: no metereys este pueblo enla tierra que yo les dare. Por dõde paresce:q̃ la razõ dela fe esta en esto: q̃ creamos a dios como a reuelador de los mysterios. En lo qual parece:q̃ en esto falto Moyses/no digo descreyẽdo ala verdad de dios: pẽsando q̃ le dezia falsedad:q̃ esto nũca lo pẽso Moyses: mas no pẽsando que dios le reuelaua q̃ sacasse agua dla piedra. De todo lo sobredicho cõ cluyremos: q̃ el habito dela fe q̃ dios por si mismo infunde en las animas delos fieles: haze q̃ el hõbre se allegue a dios/como a testificador y reuelador delos mysterios/ y como a razõ vltimada delas cosas creydas: en quié parã todas las razones: q̃ cerca del motiuo cõ q̃ los hõbres creẽ ala reuelaciõ diuina: se puedẽ pedir. Y a todo cerraremos cõ lo q̃ dize sant Juã. Qui credit in filium dei: habet testimonium dei in se. El que cree enel hijo de dios: tiene en si mismo el testimonio de dios. Quiere dezir sant Juã: que la vltima resoluciõ y vltimo paradero dela fe que tiene el que cree: es el testimonio que interiormẽte le da dios dentro en su alma. Conesta fe creemos: que la yglesia catholica es regida por spiritu sancto: porque este ar-

Gene.15

Num.20

Caietan⁹ super. S. Tho. 2.2 queſt.1.

1.Ioan.5

ticulo es vno delos que dios reuelo. Y no impide a esto dezir: q̃ porello creemos q̃ lo dixo dios: porq̃ la yglesia nos lo propone. Porq̃ la yglesia nos lo ꝓpone a nosotros ō parte ō dios y nosotros obedeciẽdo ala yglesia: damos el cōsentimiẽto y credito a dios. Mas quãdo dios nos infunde la fe: de tal manera da dios testimonio de si: q̃ sin fiador ni autorizador le creemos: y le damos el consentimiẽto. Como sea verdad q̃ el consentimiẽto q̃ damos ala fe adquisita q̃ nos predica la yglesia: no pare ni se termine enla yglesia: mas passe adelãte hasta llegar a dios. Quiero dezir q̃ quãdo yo doy credito ala autoridad dela yglesia: doy le este credito por dios/ por cuya autoridad creo lo q̃ me dize la yglesia/ porq̃ vna delas cosas q̃ dios reuelo: fue q̃ creyessemos alo q̃ nos predicasse la yglesia. Por q̃ como sea verdad catholica: q̃ entre las cosas q̃ dios reuelo es vna la vnidad y sanctidad dela yglesia: y jũtamẽte nos obligo a q̃ creyessemos sus decretos y determinaciones: contra la auctoridad de todos los articulos peccaria: el q̃ no obedeciesse alo q̃ la yglesia catholica le propusiesse y determinasse. Por q̃ la fe infusa q̃ singularmẽte infunde dios enel alma de cada vno delos fieles: no le declara las particularidades: q̃ ha ō tener y creer: mas haze le q̃ firmemẽte cōsiẽta a todas las cosas q̃ dios reuelo y reuela a su yglesia: y por medio della las ensefia a cada vno en particular. Por dõde avn q̃ tẽga la fe infusa dada de dios: queda obligado a recebir la fe adquisita por la predicacio dela yglesia: ala qual obediẽcia le inclina el habito infuso dela fe: q̃ dios le infundio por si mismo. Esto hizo dios cõ su admirable prouidẽcia: porq̃ no quedasse algũo exẽpto dela obediẽcia: y no se ensoberuecciesse y se gloriasse: pẽsando q̃ por su industria y fuerças tenia la fe: q̃ dios le auia infun
Ephe. 2. dido. Porello dixo el apostol escriuiẽdo alos ō Epheso. Gracia enim estis saluati per fidẽ: et hoc non ex vobis: dei enim donũ est: nõ ex operibus: vt nequis glorietur. Cõ la gracia diuina soys saluos por virtud dela fe. Y esta fe no es ō vuestra cosecha: porq̃ ala verdad es vn dõ: q̃ da dios no merescido por obras: porq̃ ninguno de vosotros se engria (conuiene a saber)

Digitized by Google

pẽsando q̃ en pago ỏ sus buenas obras cõdignamente le aya dado dios el dõ dela fe. Queda luego q̃ la razõ formal ỏla fe es reuelaciõ diuina: ala qual se da credito por sí misma. Y ala yglesia q̃ de parte de dios nos predica la fe: le damos credito por dios q̃ assi nos lo mãda.

¶ Capitulo. v. Que el testimonio dela fe infusa q̃ Dios por sí mismo infunde enel alma del christiano catholico: no esta en q̃ el hõbre porella conozca el modo como la tiene: sino enel cierto consentimiẽto: con q̃ sin tener duda cree: lo q̃ la fe infusa le inclina a creer.

QUicha diferencia ay dela cosa hecha al modo cõ q̃ se haze. Por la qual diferencia acõtece que tenga vno cierto conocimiento dela presencia de alguna cosa: sin q̃ juntamẽte conozca el modo y manera: cõ que la tal cosa se hizo. Assi como el niño quãdo por estar harto: no quiere comer mas: tiene cierto conoscimiento q̃ esta harto: y q̃ por entõces no quiere mas comer. Mas conese conocimiẽto ni sabe el modo de su hartura: ni porq̃ medios le vino aquello que le harto / si fue comprado o dado de gracia / si se lo deuian de fuero: o se lo dieron de charidad. Finalmente no sabe la manera delas digestiones: que en su cuerpo se hazẽ. Solamente sabe que esta harto: y desto no tiene dubda. Mas cõ toda esta certinidad que tiene de su hartura: tiene ygnorancia ỏ todo el modo ỹ manera de su hartura: que avn q̃ vido algunas señales exteriores: como fue el tomar enla mano y comer: ygnora lo que interiormente se haze en su cuerpo. Desta manera el catholico christiano q̃ fielmẽte cree enel hijo de dios: sabe q̃ cree y no tiene dubda que cree / porq̃ de hecho cõ la fe infusa q̃ tiene: juntamente tiene el testimonio de dios: q̃ le haze cierto ỏlo que cree. Mas cõ todo este testimonio ni sabe el modo como cree ni cõmo le illustra dios el enẽtdimiẽto. Solamẽte esta cierto que cree: como el niño esta cierto de su hartura. Poresso no dira. Ostende nobis patrem et sufficit nobis. Mostradnos al Ioan. 14.

padre eterno: y basta nos para creer. Porq̃ la fe (como dize el
Heb.11. apostol) es vna substancia delas cosas eternas: q̃ se espera̅ / y vna señal delas cosas q̃ no se veẽ. Por dõde al q̃ me pregũta re. Que es la razõ porq̃ creo: no sabre dar otra razon: sino dezir / creo porq̃ creo. Y si me pide como creo: dire q̃ no se otra cosa: si no q̃ creo: q̃ es el testimonio q̃ dios da de si dentro en mi alma por la fe infusa. Y si lo preguntare a mis sentidos: respõderan
Ioan.9. ellos lo q̃ respõdierõ los padres del ciego y dira̅. Sabemos q̃ este entẽdimiẽto era ciego de su nascimiẽto: porq̃ naturalmẽte no bastaua su lũbre a tener cierto conocimiẽto dlos mysterios de dios. Mas de q̃ forma y manera aya cobrado la vista dla illustraciõ: no lo sabemos. Pregũtad se lo a el q̃ bedad tiene / respõda por si. Y si pregũtare a mi entẽdimiẽto: como tiene cier to conocimiẽto en las cosas dela fe infusa sin poner dubda en ellas: dira yo no se otra cosa: sino q̃ auiendo nascido ciego / ya
Ioan.9. veo: q̃ avn que entre en la Siloe natatoria por el baptismo / mi se como veo ni como cobre la vista q̃ no tenia. Pues si el cie go no sabia como auia cobrado la vista exterior: q̃ razõ ay pa ra q̃ el hõbre quiera saber el modo y la manera de su creẽcia / si el ciego no pudo tener euidẽcia dl como auia cobrado la vi sta corporea? Esto esta claro: porq̃ antes q̃ viesse: no pudo ver la manera de como vido. Despues q̃ vido: era passado el mi lagro: cõ q̃ cobro la vista. Queda luego q̃ tuuo sola la certinidad dela vista: y jũtamẽte con esta certinidad tuuo ygnorãcia del modo y manera cõ q̃ cobro la vista q̃ no tenia. Assi no co nocera como cree sobrenaturalmẽte el hõbre: q̃ naturalmente no conosce la substancia del alma q̃ tiene en el cuerpo / y pues ygnora la parte mas principal de su substãcia: no es marauilla q̃ ygnore el modo y manera delo q̃ sobre natural mente le viene: especial q̃ no le cõuiene saber lo: porque tẽga lugar en q̃ se aposente el merito dela fe.

¶ Capitulo.vj. Que assi como dios por si mismo beatifi ca al hõbre en la gloria: assi por si mismo le infunde la fe infusa: con que se merece la gloria.

Digitized by Google

Otes es verdad catholica / q̃ la yglesia catholica es la administradora dela fe adquisita: q̃ los fieles adquierẽ por la proposicion y explicacio q̃ dela yglesia recibẽ: podria ser q̃ alguno pregũtasse: q̃ necessidad ay: para q̃ dios por si mismo infunda el dõ dla fe infusa assi enlas almas delos niños q̃ se baptizã / como enlos hõbres adultos: q̃ firmemete creẽ: q̃ la yglesia les propone y explica las cosas q̃ explicita y especificadamẽte hã de creer. A esto se respõde q̃ si la fe infusa no fuera habito diferẽte del habito dela fe adquirida / bastara la vna dllas. Mas como seã diferẽtes: entramas son necessarias al hõbre christiano: para creer: si dios por preuilegio especial no suppliesse el officio y el habito dela fe adquirida. La diferẽcia esta clara. Que la fe infusa es vn habito: q̃ solo brenaturalmẽte por si solo infunde dios enel alma. Conel q̃l habito se inclina el hõbre a creer las cosas reueladas por dios: y la fe adquirida es vn habito naturalmẽte adquirido dla cõtinuacio de creer lo declarado por la predicacio dela yglesia. Ytẽ la fe infusa no trae cõsigo la explicacio delas cosas particulares q̃ se hã de creer: y avn q̃ inclina a creerlas: no inclina por si sola: sino mediãte las causas particulares dela fe adquirida / porq̃ el objecto o blãco a q̃ principalmẽte mira la fe infusa: es a creer todo lo q̃ es reuelado d dios: por este medio o motiuo q̃ es dezir. Todo lo q̃ es reuelado por dios: es verdadero enel sentido q̃ es reuelado ser verdadero: y la fe adquirida tiene por objecto ala misma verdad: y causa se mediãte la verdad del testigo: q̃ se lo dize. A cuya autoridad da tãto credito: q̃ cree q̃ no le testificara falsamẽte. Este testigo es la yglia: y la escriptura sagrada: q̃ recibe la yglia. De aq̃ se sigue q̃ la fe infusa no es causa sin medio: para creer los articulos dla fe. Mas es causa cõ las causas particulares dla fe adq̃rida: como sõ la predicacio dela yglia y la sacra escriptura. Y la fe adq̃rida es causa cõjũta de creer los articulos dela fe. Porq̃ creyendo yo porla fe infusa q̃la yglesia no puede errar enla fe. Esta creẽcia es causa q̃ crea yo dla fe: todo lo q̃ la yglia me ppusiere y explicare cerca dela especialidad delos articulos dela fe. Y d otras

qualesquier determinaciones tocãtes alos articulos aparta-
da o cõjuntamẽte. Quiero dezir tocãtes alas verdades catho
licas por medio o sin el. Porq̃ nũca ay particular cõsentimiẽ-
to a particular articulo dela fe: cõ sola la fe infusa: sin que jũto
conella este enel anima del christiano el habito dela fe adqui
rida: o alguna causa particular para actualmente creer: como
es la predicacio dela yglesia: quãdo comiẽça el hõbre a creer.
Porq̃ entõces avn no tiene habito adquirido de fe. El qual
se engẽdra de muchos actos de fe: y estos se produzen del ha-
bito infuso dela fe: y delos medios particulares con la predi-
cacio dela yglesia y la licion dela sacra escriptura. Esto digo
hablãdo cõforme ala ley q̃ dios ordeno en su yglesia. Que de
otra manera dios q̃ infunde la fe / puede jũto conella revelar
los articulos y la intelligẽcia dellos. Mas como digo: hablãdo
enla fuerça dela ley q̃ dios ordeno / no se halla q̃ el habito de
la fe infusa por si solo sin el habito dela fe adquirida o sin al-
guna causa particular: como es començar a oyr la palabra de
dios: q̃ propone y declara la yglesia: sea la causa total: para cõ
sentir cõ las verdades particulares delos articulos dela fe: co
mo los propone y declara y nos lo enseña la yglesia. De mas
desto mas intẽsamente cree el q̃ tiene entramos habitos de fe
infusa y se adquirida: q̃ el que tuuiesse solamẽte el vno solo. Y
poresso ningũo destos dos habitos se dira q̃ sobra adõde esta
el otro. Porq̃ avn mismo acto de fe cõcurrẽ entramos habitos.
el dela fe infusa: y el dela fe adquirida: porq̃ poresso me incli-
no yo a creer lo q̃ me dize la yglesia: porq̃ tengo inclinacio del
habito dela fe infusa a creer: q̃ todo lo q̃ es revelado por dios:
se ha de creer. Y entre las cosas q̃ dios revelo: fue vna q̃ creyes
semos al testimonio q̃ la yglesia nos diesse delas cosas q̃ dios
de parte del mismo dios. De aqui se infiere q̃ la fe adquirida:
que dela doctrina y explicacio delas cosas q̃ nos propone la
yglesia tenemos: es necessaria para creer los articulos dela fe.
Rom.10 Porq̃ como dize el apostol. Quiẽ podra inuocar a dios sino
le: creyo: Y como creera el q̃ no oyo la palabra de dios: y co-
mo oyra sin predicador q̃ se lo declare: De todo esto concluye

q̃ la fe es por oyr la palabra de dios. Porello dixo sant Augustin cõtra los Manicheos. Que no creyera al euangelio: si no diera credito ala autoridad dela yglesia: q̃ se le mandaua creer. Y otra differẽcia entre la fe infusa y la fe adquirida/ q̃ la fe infusa es vna en respecto de todos los articulos: y de cada vno dlos articulos q̃ creemos: tenemos vna fe adquirida: cõ q̃ le creemos. Por dõde el q̃ niega vn articulo: pierde toda la fe infusa: cõ q̃ los creya todos. Porq̃ negãdo vno se aparta dela razõ formal dela fe: q̃ es la reuelaciõ diuina. Mas segũ la fe adquirida: a vn q̃ niegue vn articulo: no se sigue q̃ luego descree los otros. Porq̃ como dixymos de cada vno tiene fe adquirida particular. Mas no porello se escapa de ser absolutamẽte hereticõ: si cõ pertinacia le descreyesse: porq̃ la fe que le queda: no es diuina: sino humana q̃ estriba en su razõ natural. Finalmẽte assi para la fe infusa/ como para la fe adquirida se ha de captiuar todo el entendimiẽto: para dar la obediẽcia a Christo nuestro redẽptor. Y desta manera entẽderemos aquello q̃ dize Esayas. Sino creyerdes: no entẽdereys. Por dõde parece q̃ la fe no ha de nascer d̃ nuestro entẽder: pues es sobre las fuerças de nuestro entẽdimiẽto: sino nuestro entẽder ha de nacer dela fe. De todo lo sobredicho parece q̃ ni la fe infusa ni la fe adq̃rida sobra. Pues dios q̃ dispone todas las cosas suauemẽte: dispuso q̃ no recibiesse la fe infusa: el q̃ no quisiesse oyr ala yglesia. La q̃l quiso q̃ fuesse administradora y dclaradora de sus mysterios. Y assi q̃so infundir el dõ dela fe alos q̃ recibiessen la fe adq̃rida por la predicaciõ de su yglesia: como jũtamẽte les infunde el dõ dla esperãça y la charidad eñl sacro baptismo. De manera q̃ assi como dios cria las almas dlos hõbres estãdo los cuerpos organizados: assi estãdo los hõbres reẽgẽdrãdo se en la generaciõ spũal dela yglesia: les infũde la fe. Y assi como puede criar los cuerpos: sin q̃ se ꝓduzgã por generaciõ: como crio las almas: assi pudiera infundirles el dõ d̃ la fe: sin q̃ espiritualmente fuerã los hõbres regenerados en la yglesia por el sacro baptismo. Mas quiere dios q̃ los hõbres le dẽ la obediẽcia: no solamẽte en las almas: mas avn por se-

in epistola fundamenti.

1. Cor. 10.

Esa. 7.

Sapi. 8.

Digitized by Google

fiales exteriores enlos cuerpos:q̃ exteriormẽte parecẽ. Por q̃ razõ es q̃ no se quedẽ cõ parte:sin q̃ conella sirua a dios/pues deuẽ todas sus partes a dios:de quiẽ todas las recibierõ. De manera q̃ quiere dios:q̃ tẽgã los hõbres obediencia en todas sus partes. Y jũto conesto quiere q̃ todos los fieles cõpõgã vn cuerpo mystico e figuratiuo. Y todos professen vna fe:porque avn q̃ la fe infusa sea habito distincto del habito dla fe adquirida:la vna y la otra tienen vn vltimo paradero:q̃ es dios/al qual creẽ como a reuelador delos articulos dela fe. De modo q̃ hazi̇ẽdo los fieles vn cuerpo mystico/escusar se ha:q̃ no haga cada vno caudal de su fe infusa:y no sera el vno scismatico cõtra la fe del otro. Lo qual facilmẽte pudiera acõtecer:sino p̃ ueyera dios dela fe adquirida: q̃ dela predicacio dela yglesia rescebierã los hombres. De creer es q̃ sino fuerã obligados a recebir la fe adquirida por la predicacio dela yglesia:q̃ presumiera cada vno tãto dela fe infusa q̃ tuuiera:q̃ menospreciara la intelligẽcia dela fe infusa q̃ tuuiera su prox̃imo:y cõ la suggestiõ del diablo anduuiera tal scisma entre los hõbres christianos:q̃ solo dios fuera poderoso para apagar la:porq̃ entõces tuuiera el diablo grã color para trãsfigurar se (como dize
1.Cor.11. el apostol)en angel de luz:y embaucara alos simples/q̃ todo lo q̃ el diablo coloradamẽte les entrepusiera enel pẽsamiẽto/pẽsarã q̃ todo fuera reuelaciõ annexa ala fe infusa:q̃ sobrenaturalmente tenían. Por lo qual fue muy señalada prouidẽcia de dios proueer de vna regla infallible:q̃ es la predicacion de la yglesia catholica:en cuya determinaciõ estuuiessen especificadas todas las verdades q̃ por fe se auiã de tener. A vnq̃ jũto conesta regla no quiso dios priuar alos hõbres dela fe infusa:q̃ el por si mismo les infunde. Porq̃ la fe es vn don: q̃ no le
Ephe.2. da otro q̃ dios (como lo dize el apostol) el qual assi como por si mismo beatifica alos sanctos dl cielo:sin q̃ beatifique a vnos por medio de otros:porq̃ el solo produze la bienauẽturãça cõ q̃ los beatifica:y lo q̃ los theologos llamã lumẽ gloriç:cõ q̃ los dispone para rescebir la misma gloria:assi es mucha razon/q̃ los medios cõ q̃ la gloria se alcança:q̃ son fe esperãça y charí-

Digitized by Google

dad: los de dios por ſi miſmo. El qual ſolo cõuiene dar la biẽ auenturãça ỹ la gloria / y los medios q̃ dios ordeno para dar la: q̃ ſon fe eſperãça y charidad dones tan ſobrenaturales: que otro q̃ dios no puede dar los.

¶ Capitulo. vij. q̃ vſando dios del teſtimonio de hõbres para q̃ entiẽdã los hõbres: es como ſi les hablaſſe en la lẽgua q̃ ellos entiendẽ.

POdria alguno dezir: q̃ pues la fe infuſa es cauſa ỹ la fe adquirida. Que razõ vuo para que los hombres vuieſſen de dar teſtimonio delas coſas de dios. Como dize el euangeliſta: q̃ embio dios a ſant Juã Baptiſta: para q̃ dieſſe teſtimonio ỹ la luz: y todos creyeſſen por el? Eſto al parecer aſſi pareſce: q̃ deroga ala autoridad diuina: como ſi el pregonero vuieſſe de autorizar la promeſſa y mercedes que el emperador quiſieſſe hazer a ſus vaſſallos: y los vaſſallos no dieſſen credito al Emperador: haſta q̃ el pregonero le ſalieſſe por fiador: y le autorizaſſe lo q̃ dixeſſe. Deſta manera parece q̃ ſe deroga ala autoridad de dios: q̃ ſant Juan ſea embiado para dar teſtimonio ỹ la luz: y para q̃ todos creã por el teſtimonio q̃ diere. Mas ſi bien miramos la manera del teſtimonio: ni el pregonero menoſcaba ala autoridad del Emperador: ni ſant Juan deroga ala autoridad diuina: por el teſtimonio q̃ vino a dar ỹ la luz. Por q̃ diſtintas coſas ſon p̃gonar para denũciar: o para autorizar lo q̃ ſe pregona: y ſalir por fiador ỹ la verdad de aql q̃ lo mãdo pregonar. Cierto es q̃ lo q̃ el pregona: no haze mas de denũciallo ala gẽte: cõforme al mãdamiẽto del q̃ ſe lo mãdo p̃gonar. Deſta manera diremos: q̃l teſtimonio q̃ dio ſant Juã en la embaxada q̃ de parte ỹ dios hizo alos hõbres: no fue teſtimonio autoritatiuo: con q̃ ſe vuieſſe de autorizar la embaxada q̃ traya alos hõbres: mas fue teſtimonio denũciatiuo: y teſtimonio de ꝓmulgaciõ: q̃ a manera de p̃gonero: denũcia lo q̃ le mãda p̃gonar ſu ſuꝑior. Que ỹ otra manera dar autoridad el hõbre alas coſas ỹ dios: ſeria mas cõtra buena razõ: Ioan. i.

Digitized by Google

que ſi vna cẽtella preſumieſſe de dar teſtimonio del ſol en pre
ſencia del ſol/y que eſto ſea verdad:que no fue mas que teſti
monio de pregonero el teſtimonio que dio ſant Juan dela lũ
Ioan.1. bre: parece por lo que el miſmo ſant Juan dixo de ſi. Yo ſoy
boz del que clama enel deſierto. No dixo/yo ſoy boz que cla-
mo. Sino boz del que clama:por donde claramente ſe entien
de que otro clamaua:pues el era boz:no q̃ clamaua:ſi no boz
del que clamaua enel deſierto: que es dios que clama enlos
coraçones delos hõbres/ aſſi como las coſas que nueſtra al-
ma quiere explicar:las manifieſta conel inſtrumento dela len
gua por medio delas palabras exteriores. Y que ſea verdad
que el teſtimonio que dio ſant Juã no fue para autorizar las
coſas que dixo:ſi no ſolamente para denunciallas al mundo
a manera de pregonero:parece claramente por aquello q̃ di-
Ioan.5. ze Chriſto nueſtro redẽptor. Yo no recibo teſtimonio de hom
bre:y vn poco mas baxo. No recibo yo claridad delos hom-
bres. Quiere dezir:no tengo neceſſidad del teſtimonio delos
hombres:para que de autoridad a mi doctrina. Siendo eſto
aſſi: queda que el teſtimonio que ỏ Chriſto nueſtro redẽptor
dio ſant Juan: fue vn teſtimonio denunciatiuo: con que ſant
Juan denũcio alos hombres quiẽ era Chriſto. Mas eneſta
denũciacion no dixo/que le oyeſſen/que el le fiaua y le daua
por doctor celeſtial: q̃ enſeñaua la doctrina del cielo:ni otras
math. 17 palabras ſemejantes a eſtas. Como teſtifico el padre eterno.
Eſte es mi hijo muy amado:oyd le lo que os dixere: el q̃al
teſtimonio fue teſtimonio de autoridad diuina. Y deſde tal te
ſtimonio ſe precio Chriſto nueſtro redẽptor quando dixo. El
Ioan.5. padre eterno que me embio:dio teſtimonio de mi. Luego el
teſtimonio de ſant Juan fue para notificar alos hombres: lo
que era neceſſario/que los hombres ſupieſſen. Y eneſto pro-
ueyo dios de hablar alos hombres enla lengua que los hõ-
bres ſabian: quando por la boz de ſant Juan les hablaua.
Que de otra manera quien fuera baſtante a entender lo que
dios hablara alos hombres:ſi lo hablara por ſi miſmo: Y no
condeſcendiera al modo de nueſtra flaqueza hablando nos

Digitized by Google

en nuestro lẽguaje: porcierto que sino condescẽdiera a hablar alos hõbres por medio de hõbres: o por otro medio q̃ se cõformara conel entendimiẽto delos hõbres: no le entendierã mas q̃ si no les hablara. Porq̃ assi como la diuina sapiẽcia es incõprehẽsible ala criatura: assi el lẽguaje diuino cõ q̃ les hablara por si: fuera incõprehensible: y avn el modo con q̃ condesciẽde dios a hablar alos hõbres: para q̃ le entiẽdan: no es ygualmẽte intelligible a todos los hõbres. Porq̃ cierto es q̃ los hõbres entremetidos enlas cosas del cuerpo: no estã tan aparejados ni tã dispuestos: para entẽder los mysterios diuinos: como los hõbres espirituales: y cõ toda esta diferencia ay mas cõueniẽcia entre los cõtẽplatiuos y negociadores: q̃ entre dios y los hõbres. Por la cõuenẽcia q̃ ay de vnos hõbres a otros: dixo el pueblo Israelitico a Moyses. Habla nos tu a nosotros: q̃ ati te oyremos: y no nos hable dios/ porq̃ por ventura no muramos (cõuiene a saber) de espanto: viendo las señales dela magestad diuina. Finalmẽte si el modo cõ q̃ dios hablara alos hõbres: fuera tã incõprehensible: como las cosas q̃ les hablara. Y si enlo q̃ toca ala simílitud es licito cõparar lo christiano cõ lo gẽtilico: entõces los hõbres pudierã hazer el argumento: q̃ haze Marco Tullio: para prouar q̃ no era dios: el q̃ hablaua enlos oraculos delos ydolos. El qual es desta manera. Los oraculos delos ydolos o quisierõ darse a entender alos hõbres o no. Si algo les quisierõ dar a entender: porque hablarõ tan dubdosos y tan escuros: q̃ la sentẽcia de vn oraculo se vuiesse de lleuar a otro oraculo: q̃ la declarasse: Y si no se quisierõ dar a entẽder: auiã de callar: q̃ ni clara ni escuramẽte auiã de hablar lo q̃ no queriã q̃ se entendiesse. Desta manera pudieran los hõbres dezir. Que si de tal mancra y tã incõprehensiblemente hablara dios alos hombres: como el es incomprehensible alos hombres: no le entendieran mas q̃ sino les hablara. Porcierto que los niños de Castilla entendierã mas presto y mejor alos Vizcaynos y Arauigos y todos los lenguajes del mundo: que el mas sabio hombre del mũdo pudiera entender lo q̃ dios le dixera: si se lo hablara en su lengua

Exo. 20.

Cice. li. 2 de diui.

Digitized by Google

se diuino: q̃ es ꝺ̃zir las cosas diuinas/ꝺla misma manera que el mismo dios las comprehende como son/no cõdescendiẽdo al modo con q̃ la criatura las puede entender. Fue luego cosa muy conueniente alos hombres: q̃ vn hombre con quien los hombres se entẽdiessen:les viniesse a hablar. Y assi dize el cuã
Ioan.1. gelista. Vt omnes crederent per illum. Vino para que todos creyessen porel. No dixo para q̃ creyessen enel:sino para q̃ creyessen(cõuiene a saber)en dios por medio del pregon de sant Juã. Como solemos dar credito alas prematicas del emperador por medio del pregonero q̃ las pregona. Cierto es q̃ el testimonio q̃ da el pregonero: no pone autoridad para q̃ por la dignidad de su persona: crean q̃ es verdad lo q̃ el emperador por medio del pregonero les mãda. Mas el pregõ es vn testimonio denũciatiuo:cõ q̃ se denũcia la volũtad ꝺl emperador. Desta manera diremos:q̃ fue el testimonio q̃ dio sant Juan/ delo que dios le mãdo q̃ denũciasse alos hombres. Esto dixo
Ioan.3. el mismo sant Juan a sus discipulos. No puede el hombre tomar cosa alguna:sino la que le concedieren del cielo. Esto cõuino assi: porque los hombres se pudiessen entender conel hõbre: y no poresso se quita la dignidad y excellencia que sobre
Math.11 los hombres tuuo sant Juan: como Christo nuestro redemptor lo afirmo. Mas enlo que toca a autorizar las cosas de dios:no se ha de conceder: que el testimonio de sant Juã fuesse la autoridad:con que los hombres creyessen a Christo nue
Ioan.5. stro redemptor:como el mismo redẽptor lo dixo. Digo os que sant Juã era vna candela que arde y resplandece: y vosotros quesistes gozar vn poco enla luz que daua sant Juan:mas yo otro testimonio tengo mayor que sant Juã. Antes destas palabras auia dicho nuestro redemptor: q̃ no rescibe testimonio de hombre:y en dezir q̃ el testimonio q̃ tiene para q̃ le creã: es mayor que sant Juã: parece q̃ absolutamente no se dira que el testimonio q̃ sant Juã dio de Christo:fuesse ninguno. Por q̃ no dixo nuestro redẽptor:q̃ el testimonio de sant Juã era ninguno:sino q̃ el testimonio q̃ el tenia era mayor q̃ sant Juã:por donde parece q̃ algo era el testimonio q̃ del dio sant Juan. Y

assi es de creer: q̃ avn q̃ el testimonio de sant Juã fue testimonio ñũciatiuo: y no testimonio autoritatiuo/cõ q̃ por el dicho del hõbre se viuiesse de autorizar el dicho de dios: en sí mismo tuuo grãde autoridad el testimonio de sant Juã: por la autoridad dela persona: q̃ era el hõbre a quié entõces los hõbres daũ mas autoridad q̃ a otro delos hõbres q̃ entõces biuiã. Como si el emperador quãdo quisiesse dezir algo a sus vassallos: escogiesse por pregonero al hõbre q̃ mas autoridad tuuiesse en todo su imperio. Cierto es q̃ los vassallos le dariã algũ credito por la estima y autoridad de su persona: demas dela autoridad q̃ diessen alo q̃ de partes dl emperador denũciasse. Assi diremos q̃ enel cõcepto delos hombres por la estima q̃ tenian dela persona de sant Juã: fue de mucha autoridad lo q̃ sant Juã denuncio de partes de dios. Y hasta en tãto tuuo la autoridad: hasta quel mismo redẽptor por sí mismo dio testimonio de sí cõ su presencia. Esto parece enlo q̃ dixo sant Juã. Ya es cũplido mi gozo porq̃ a Christo redẽptor del mũdo cõuiene crescer y a mí descrecer. Esto fue: porq̃ avn q̃ sant Juan era ỏ tãta autoridad: en fin era puro hõbre: y avn q̃ por vna parte se entẽdia biẽ cõ los hombres: por otra no era habil: para ỏ tã alta manera entender se cõ dios: que pudiesse suplir la necessidad que los hombres tenian dela conuersacion de dios. Por lo qual fue necessario alos hombres: que se hiziesse dios hombre: y cõuersasse con los hombres: porque en quanto Dios se entendiesse tan cumplidamente cõ dios / como es dios / y en quanto hombre se diesse a entender alos hombres: siẽdo (como dize el apostol) mediador entre dios y los hombres nuestro redẽptor Jesu Christo dios y hombre: q̃ se dio a sí mismo por paga dela deuda q̃ los hõbres deuiã a dios. Y assi dixo el redemptor / yo para esto nací y vine eneste mũdo: para dar testimonio dela verdad. De aqui paresce: q̃ fue necessario alos hombres: q̃ el mesmo dios diesse testimonio de sí mismo ỏ tal manera: q̃ le entẽdiessen los hõbres. Este testimonio se cũplio despues que se hizo dios hombre. Porque el testimonio que dio de sí por los patriarchas y prophetas antes de su sanctissi

Ioan. 3.

1. Tim. 2.

Ioan. 18.

Digitized by Google

mo aduenimiento fue tan escuro alos entendimiētos humanos: que avn no le conoscierō de nombre. Por esso dixo Esayas. Esa. 64. O si ya rompiessedes señor essos cielos: y descēdiessedes aca entre nosotros: para q̄ vuestro nōbre se conosciesse. Luego los mysterios profundos q̄ no se pudieron entender antes que se hiziesse dios hombre: se manifestaron por el testimonio que Christo dios y hombre cumplida y claramente dio alos hombres. Y assi lo dixo el a sus discipulos. Ya no os dire sier- Ioan. 15. uos: sino amigos. Porq̄ todas las cosas q̄ oy de mi padre: os las hize saber. De manera q̄ fue cosa necessaria alos hōbres: que dios les hablasse en lenguaje de hōbres. Para q̄ los hō bres pudiessen entender lo q̄ dios les dezia. Y avn en este lenguaje ay diferencia. Que cierto es q̄ de vna manera se habla entre sabios: y de otra entre la gente vulgar. Los prouerbios avn que son comunes: tienen escura sentencia: la qual dize el Ecc. 39 Ecclesiastico / que escudriñara el hombre sabio. Esto parece en aquello q̄ nuestro redēptor dixo a sus discipulos. Estas Ioan. 16. cosas os he hablado en prouerbios. Vendra hora quādo no os hable en prouerbios: sino ala clara. Mas por parabolas q̄ es habla por comparaciones: y por consiguiente es habla clara: habla dios alos hombres. De aqui es lo q̄ nuestro redem Math. 13 ptor respondio a sus discipulos: que le pregūtaron: que porq̄ hablaua por parabolas que son las comparaciones. Que a ellos era dado conoscer el mysterio del reyno del cielo / y ala Psal. 77 gēte vulgar en parabolas. Esto es lo que el quia dicho por el propheta. Aperiā in parabolis os meū. Yo hablare en parabolas. Es tanto como si dixera. Pues las cosas que os tēgo de hablar son tan altas: porq̄ son cosas diuinas: por muy alto se les passarian alos entendimiētos humanos: si tan altamē te se vuiessen de dezir como son. Mas porq̄ las podays entēder: yo las hablare en vuestro lenguaje / q̄ son las parabolas y cōparaciones: delas quales se suele vsar en la habla comun Mar. 4. delos hombres. De aqui es lo q̄ dize sant Marcos. Sine parabola nihil loquebatur. Que nuestro redēptor hablaua por semejanças alas compañias. Avn q̄ todo sea verdad / podria

Digitized by Google

algũo dezir: q̃ ya q̃ dios q̃so hablar en lẽgua/se q̃ le entẽdiessen los hõbres: y q̃so comunicar los altos mysterios a vnos por medio ỹ otros: los pudiera comunicar a cada vno en particular por sí mismo sin otros medios. A esto entre muchas cosas q̃ se podriã respõder: sera vna la ordẽ q̃ (segũ escriue sant Dionisio) tiene dios en hazer mercedes a vnos por medio de otros. La qual ordẽ de enseñar a vnos por medio de otros es semejãte ala q̃ el mismo dios tiene cõ sus angeles enel cielo. Y esta ordẽ de recebir los mysterios vnos por medio de otros: fue cõuenible para q̃ assi mereciessen: dexãdo dios alos hõbres a su volũtad: para q̃ acceptãdo libremẽte la fe/mereciessen en humiliarse ala yglesia: q̃ de partes de dios les declarasse lo que auiã de creer. Y entre los ministros de la yglesia catholica ordeno dios: que sant Juã Baptista por su predicacion persuadiesse alos hõbres: q̃ libremẽte se aparejassen para rescebir los altos mysterios: q̃ dẽtro de pocos dias Christo nro redẽptor auia ỹ comẽçar a manifestar por sí mismo a su yglia/y medãte la predicacio y declaracio ỹ su yglesia los auia de enseñar a los hõbres: q̃ en ella por la fe esperãça y charidad se q̃siessen encorporar. Demas desto diremos q̃ el testimonio q̃ dio sant Juã no fue testimonio vltimado: sino vn testimonio preparatiuo/cõ q̃ se aparejassen los hõbres a rescebir la verdad q̃ el mismo dios hecho hõbre auia de predicar alos hõbres. Esto parece por lo q̃ el propheta Malachias auia propheticado de sant Juã: diziẽdo. Catad q̃ yo enbiare mi mẽsagero: q̃ vaya delãte de mí (cõuiene a saber) a manera de aposentador: para apareiar me el camino. Digamos luego que el testimonio de sant Juã fue vn apercebimiẽto: cõ q̃ exhorto alos hõbres: q̃ se apareiassen para rescebir a dios. Pues despues de auer cũplido su officio: dexo lugar al verbo diuino encarnado: q̃ diesse testimonio ỹ sí por sí mismo. Assi como el luzero dela mañana q̃ndo sale parece sobre las otras estrellas: y denũcia la venida ỹ sol. Y despues de salido el sol: tãbiẽ se escurece el luzero con la presencia del sol: como las otras estrellas. Por esso dixo nuestro redẽptor. Que sant Juã era vna cãdela q̃ ardia y resplan

Dionisio de eccle. hier. capi. 5. et. 6

Mala. 3.

Ioan. 5.

Digitized by Google

decía por vn poco d tiẽpo. Quiso significar: q̃ el tiẽpo de su predicació fue como tiẽpo d vna hora: porq̃ fue tiẽpo d apercebir alos hõbres: q̃ se aparejassen para recebir a dios en sus almas para q̃ despues le gozassen para siẽpre sin fin enel cielo.

¶ Capitulo. viij. Que la prouidẽcia cõ q̃ dios gouierna la republica delos hõbres: anda tan disfraçada entre los hõbres: q̃ no muestra d todo pũto la ordẽ y armonia q̃ en si cõtiene cõtra la desordẽ del acaescimiẽto: q̃ los ygnorãtes dizẽ caso. Y esto es por dar lugar al merito dela fe/creyẽdo la misma prouidẽcia.

Y assi como claramẽte parece la orden del mouimiẽto del cielo: assi pareciesse la prouidẽcia cõ q̃ dios gouierna la republica delos hõbres: no bizieran mucho los hõbres de creer la misma prouidẽcia: que la fe les enseña. Porq̃ entonces mas la vierã̃ q̃ la creyerã̃. Y por consiguiente no mereceriã̃ tãto como agora merescen: en creer todos los mysterios q̃ la fe les dixera: porq̃ timiẽdo claro conoscimiento dla prouidẽcia: cõ q̃ dios gouierna los hõbres: dixerã̃. Que pues la prouidencia diuina estaua sobre las cosas humanas tã claramẽte: que no se pudiesse negar: no era muy dificultosa cosa creer todos los otros mysterios q̃ la fe les dixera: porq̃ dla euidencia dela prouidencia arguyerã̃ todos los mysterios: q̃ ala prouidencia se pudierã̃ seguir: como cõformes ala misma prouidencia. Y por cõsiguiente no bizierã̃ mucho en creerlos. Lo mismo diremos q̃ no hazen mucho los hombres: q̃ conceden por verdad possible todo lo q̃ va conforme ala recta razon. Acerca dela prouidencia con q̃ dios gouierna su mũdo: podemos considerar tres cosas. La vna es el mouimiento del cielo: y la otra es las obras naturales delos elementos/y la tercera es las obras humanas sacadas dela libertad del libre aluedrio.

Cice. de na. de. libro. 2. Si miramos al cielo: veremos le tan ordenado: que como dize Marco Tullio carecera de sentido el que negare q̃ se mueue por la prouidencia de dios. Si miramos las obras libres

delos hombres: ver las hemos por la mayor parte tan desor-
denadas: q̃ al parescer parescē q̃ no ay prouidēcia sobre ellas.
Las obras naturales delos elemētos son medias al paracer:
porque assi como no guardan tanta orden como el mouimiē-
to del cielo: assi las vemos que tienen mas constancia y mas
regla: que las obras voluntarias delos hombres: que por la li
bertad que tienen: dentro de poco tiēpo rehusan lo que eligie-
ron: y son tā mudables en sus cosas: quā libre es la voluntad:
con q̃ las quieren y las desquieren. Que si dela misma mane
ra fuerā y siguierā su curso las cosas humanas/como le siguē
las naturales: no supieramos distinguir las obras libres de
las naturales. Y por cōsiguiente avn q̃ fuerā libres / como de
hecho lo son: no se tuuierā por libres. Porq̃ no ay cosa q̃ assi
arguya la libertad delas cosas humanas: que libremente ha
zen los hōbres: como es la diuersidad y contrariedad dlas vo
luntades humanas/q̃ ya quieren vno ya quierē otro. Abor-
rescē lo que amarō: y aman lo que aborrescierō. Y no por esso
se sigue que las obras humanas sean esemptas de juridiciō.
Porq̃ la sapiencia diuina que dispone todas las cosas suaue Sapiē. 8.
mente: de tal manera dexa alos hombres hazer a su volūtad:
que no los esime ni saca de su omnipotente gouernacion. De
aqui sacaremos la admirable orden dela prouidencia diuina.
Porq̃ de tal manera no fuerça alas voluntades humanas/
q̃ prouee sacar dellas las buenas obras: que libremēte obran
los hombres: y avn q̃ no proueyo q̃ hiziessen los hombres las
obras malas: q̃ por su voluntad libre dellos quisierē hazer: pro
ueyo y prouee sacar tales bienes delas obras malas q̃ por su
libertad los hombres hizieren/que sea mayor la cōplacencia
por los bienes: que delas malas obras dlos hombres sucare:
que la displicēcia delas ofensas. Porq̃ mucho mas agrada-
ble es a dios su prouidēcia: cō q̃ ordena nuestras desordenes:
sacādo bienes de nuestros males: q̃ le es desagradable la cul
pa de nuestras ofensas. Porq̃ es dios de tā infinito poder sa-
ber y bondad: q̃ no solamente puede sabe y quiere sacar vnos
bienes de otros: mas avn dlos males suele sacar muchos bie

Digitized by Google

nes. De manera que las volútades humanas son líbres/para obrar libremẽte el bien o el mal que eligierẽ: y la prouidencia de dios q̃ no esta menos sobrellas: q̃ sobre todas las otras cosas criadas: prouee las buenas obras para q̃ sean: y delas malas q̃ el no prouee: saca mayores bienes y de mas importãcia: q̃ son los males q̃ por la desordẽ se cometierõ. Algunos destos bienes son tã manifiestos: q̃ no se escõde ala razõ. Uno dellos es la penitẽcia del peccador: q̃ verdaderamẽte se arrepintiere. Dõde parece q̃ es mayor el bien del perdõ: cõ q̃ dios perdona: q̃ fue el mal dela culpa q̃ el peccador cometio. Pues que la penitẽcia no se haze sin la gracia: y la cõuersiõ del peccador q̃ dios haze mediãte su gracia: es especial obra del mismo dios. Luego mas es la cõplacẽcia q̃ tiene dios del remedio q̃ dio a nra culpa: q̃ la displicẽcia dla culpa q̃ nosotros hezimos. Porq̃ si mas se desagradasse Dios dela culpa: q̃ se agradasse dela gracia: q̃ el da al pecador q̃ se arrepiẽte: para remediar la culpa: q̃ daria algo por pagar dela culpa. Y por consiguiẽte no bastaria la gracia a ẽtar toda la culpa/lo q̃l es falsissimo/por
Rom.5. q̃ la gracia (como dize el apostol) sobreabũdo para hazer mas biẽ: q̃ el peccador pudo abundar para hazer mal. Finalmente no es razon q̃ digamos: q̃ el omnipotẽte dios fuesse perpetuamente agrauiado: lo qual seria: sino fuesse mayor: o alo menos ygual el biẽ del remedio: con que dios perdona la culpa: y le agradasse mas o tãto a el la gracia q̃ da al penitẽte: q̃ le desagrado el mal dela culpa del peccador. Digamos pues que ya q̃ los hõbres por la libertad de su volũtad cometierõ la culpa: con q̃ ofendierõ a dios: prouey o Dios y prouee de sacar mayor biẽ perdonãdo al penitẽte: q̃ fue el mal dela ofensa. Y avn q̃ la ofensa de dios es el mayor mal q̃ los hõbres pueden hazer: mas se agrada dios del perdõ cõ q̃ los perdona: q̃ se desagrada dela culpa con q̃ le ofendierõ. Y es cierto q̃ si los hombres nũca peccarã: nũca tuuiera dios q̃ perdonarles: y por cõsiguiẽte avn q̃ agradesciera otras cosas: no agradesciera a dios el perdõ q̃ no les hiziera. Como el hombre sano: no agradesce al medico la cura que no le haze. Finalmente mas por es el po-

Digitized by Google

der de dios para perdonar: q̃ la ygnorancia flaqueza y malicia delos hõbres para peccar. E si el hombre por su culpa se condenare: dela cõdenaciõ ỹl culpado sacara dios mayor biẽ que sera la execuciõ de su diuina justicia. Porq̃ assi como perdonãdo al que se arrepiente: vsa de su misericordia: assi castigãdo al q̃ no se quiso arrepentir dela culpa q̃ cometio: executa la ordẽ de su diuina justicia. De manera que por mucho mal q̃ hagã los hombres: son mayores los bienes q̃ dios suele sacar delos males: que la grauedad delos mismos males. Por que en fin fin la prouidẽcia infinita de dios trasciende sobre q̃l quier desorden que los hombres hizierẽ. Porque de otra manera quedaria siempre dios agrauiado: sino fuesse poderosissimo para reduzir a ordẽ la culpa con la execucion de su justicia diuina. Otros muchos bienes allẽde destos suele dios sacar delos males: q̃ permite hazer alos hombres. De manera que la prouidencia diuina esta eneste sobre las libres voluntades delos hombres: que prouee dios las buenas obras: q̃ hazen los hõbres. Y no proueyẽdo que hagan mal: sino permitiẽdo les que hagan a su voluntad: ordena sacar tales bienes delas culpas que ellos hizieren: que en bondad y prouecho excedan ala malicia y daño en que por las culpas incurren los hombres. Siendo esto assi: no ay razon para marauillarnos si vemos las virtudes y letras menospreciadas por los rinconeς: ya muchos hombres viciosos y ygnorantes vemos sublimados en la opinion delos hombres. Que al parescer no parece: sino que el acaescimiento q̃ los hombres antiguos dixerõ fortuna: y los modernos la llaman dicha: hizo cortes en la republica delos hombres: y dio el officio de atalayar alos ciegos/ y el officio de velar alos soñolientos: y el officio de andar alos coxos/ y el officio de pregonar alos roncos: y el officio de declarar alos mudos. Desta manera parescẽ q̃ estã proueydos muchos officios. Y por cõsiguiẽte mas parescẽ q̃ se enseñorea el caso sobre los hombres: que orden dẽ prouidencia. Postremamente la que dizẽ fortuna no es persona: que entiẽda. Porque no es otra cosa sino vna cõtingencia o acaescimiẽto triste

o alegre ola cosa incierta: que sin pensar la acotece. Y este even
to no nasce de caso: sino de causa. De modo que todos los aca
ecimietos nascen de causas propinquas o remotas/las qua-
les causas sino precediessen alos acaescimietos: nunca se figui
rian los acaecimietos. Al acaecimieto llamarō los gētiles for
Esa.65. tuna: y como a diosa le haziā sacrificios: por esso dixo Esayas.
O vos hombres q̄ derrādo al señor: poneys mesa ala fortuna:
y sobre ella sacrificays a todos moxtreys a cuchillo. Aquellos
se dizē poner mesa ala fortuna: q̄ hazen regla del caso: y pien-
san en su coraçon/quel caso tiene alguna fuerça para su bie o
su mal. Como si fuesse parte el caso para hazer algo contra la
Sapiē.8. prouidencia diuina. La qual dispone y ordena las buenas
obras: para q̄ sea: y delas malas q̄ hazē los hōbres: ordena sa
car tales bienes: que en hōdad cōtra pesen ala grauedad delas
culpas. Y no se sigue q̄ las cosas que acontecē alos hombres:
por esso seā malas: porq̄ son penales: porq̄ pues ellas son / no
puedē tener ser: sin q̄ seā buenas. Por lo qual no menos acon
Eccle.9. tecen a buenos q̄ a malos. De aqui dixo el Ecclesiastes. Las
cosas ygualmente acontecen al justo y al impio: al bueno y al
malo. ꝛc. De aqui se puede respōder ala quexa q̄ dan algunos
viēdo la prosperidad delos malos: y la aflictiō delos buenos.
Psal.36. Que si dauid dize: q̄ vido al impio ensalçado sobre los cedros
del Libano: que son los buenos: luego dize en el mismo lugar
que dēde a vn poquito se desaparecio y perecio el estado san-
Psal.72. tastico que tenia. Y si en otro Psalmo dize q̄ zelo la paz delos
peccadores/porq̄ los vido sublimados sobre los buenos: en el
mismo lugar dize que subitamente desaparecieron y perecie-
Eccle.7. rō por sus maldades. Y si dize el Ecclesiastes: que muere el ju
sto obrando justicia/y biue el malo mucho tiempo en su ma-
licia: en el mismo lugar dize que no ay justo sobre la tierra que
no peque. Y luego del malo dize: que no haga mal: porque no
Abac.1. muera fuera de su tiempo. Y si el propheta Habacuch dize/que
calla dios quādo el mal hōbre acocea al justo: en el capitulo si
guiēte dize la vida eterna del bueno: y la condenaciō del ma-
lo. Todo esto dize muy especificadamēte Job en todo el capi-

Digitized by Google

tulo.xxj. E dize que al cabo de todas sus prosperidades en vn punto descienden al infierno los malos: cessen pues ya las que xas delos q̃ dizen: porq̃ permite dios que sean afligidos y perseguidos los buenos: y los malos perseguidores sean los que prevalezcã eneste mũdo. Porque las cosas desta vida no son por si: mas son ordenadas para la otra. Las penas bie̅ se dirã tristes: mas ni se dirã dañosas ni malas. Las prosperidades bie̅ se dirã alegres/ mas no se dirã q̃ absolutamente son buenas: si bie̅ no se vsare dellas. No fue bueno el reyno a Herodes: ni fue mala la muerte alos innocẽtes. Desta verdad dio testimonio el mismo dios: quãdo se hizo hõbre y cõuerso entre los hõbres/ porq̃ con su vida canonizo la pobreza y el lloro y el afligimiẽto y acossamiento y todos los denuestos y penas: q̃ a su passion sacratissima acompañaron. Teniendo tal capitã: quien sera el que ose dizir: que son malas las penas? Quie̅ sera el pintor que pintãdo la cabeça ỏ hombre: pinte el cuello de cauallo: y pinte alas de aues por braços: y por pies colas ỏ pulpos. Que miembro es el que quiere ser miembro holgado de cabeça tan trabajada? Que miembro querra ser miembro rico de cabeça tan necessitada: q̃ no tiene dõde repose? Quien querra ser honrado siendo miembro de cabeça tã denostada: que se touiesse por el opprobrio y el baldon delas gẽtes y abatimiẽto del pueblo? Que miembro querra ser acompañado/ siẽdo miembro de cabeça desamparada? Conuiene luego q̃ ni las prosperidades se tengan absolutamẽte por buenas/ ni las aduersidades se tẽgã por malas. Porq̃ a muchos fueron materia de su cõdenaciõ las prosperidades: y a muchos mas fueron las penas materia de saluaciõ. Queda luego q̃ enla mano de cada vno esta: q̃ no le salga a mal cosa ỏ quãtas prosperas o aduersas le acaecierẽ. Porq̃ los males de pena q̃ Dios embia: se hã de tomar no como males/ sino como executores dela diuina justicia: q̃ quiere castigar eneста vida alos suyos/ por perdonar los enla otra. O quiere q̃ las penas seã medios: para exercitar alos buenos enla virtud ỏla paciẽcia. Y ala verdad si bie̅ lo miramos: hallaremos: q̃ los buenos sõ como alma

Ioan.18.

Hora.in poe.

Pſal.21.

Digitized by Google

dos ésta vida mortal: y porello esta vida los tracta como madrastra: y los malos como hijos ligitimos desta vida: son bien tractados dela vida: a quien ellos tienen por madre ligitima: no curando dela otra: y son bien tractados deste mundo: a quien ellos tienen por ligitimo padre: no curando del reyno del cielo. Y a manera de malos padres q̃ por querer mucho a sus hijos: no los castigan: les dexan salir con todo quanto quisieren. Y esto no es sin la prouidencia diuina: q̃ assi como castiga alos q̃ ama:
Heb. 12. segun q̃ lo dize el apostol: assi permite alos malos (como lo di-
Psal. 80. ze el propheta) andar en sus deuaneos. Mas enel castigo se paresce el regalo: porq̃ enla pena q̃ dios embia alos buenos: se encierra la salud dela vida eterna: como debaxo del amargor dela purga se encierra la salud corporal. Porque si como
Luce. 24. dize el mismo dios de si mismo por sant Lucas: cõuino q̃ padeciesse christo para entrar en su gloria: porq̃ presumiran los miembros desuñirse de su cabeça: y entrar enla gloria agena holgãdo y biuiẽdo a sabor de su paladar? Especialmẽte q̃ las penas rescebidas de voluntad assi como son monedas/cõ que se compra el reyno del cielo en contado: assi son muy grandes ahorramientos de costa. Consideremos el tormẽto q̃ consigo traen los peccados cevados con las prosperidades del mundo. Primeramente el q̃ gasta su vida y muere por ser honrado/el q̃ retiene lo q̃ le sobra: y no socorre ala necessidad delos pobres: el q̃ comete adulterio: el que por vengar su injuria mata al q̃ le injurio: el que por cũplir con su vientre: haze mal a su cuerpo: el q̃ se carcome del biẽ de su prũo: y le plaze del mal: el q̃ passa la vida baldia: sin querer trabajar: q̃ tãto daria por verse libre destos peccados: q̃ por malo q̃ sea le estan remordiẽdo dẽtro de su cõsciencia? E ya q̃ se cõfiesse: q̃ reliquias le quedarã dela muerte del q̃ el mato: si murio en peccado mortal? si su muger por falta de su marido se hizo cõmũ ỹ todos: si las hijas otro q̃ tal? si los hijos se hizierõ ladrones: por auelles faltado su padre? Que restitucion hara eneste caso: el q̃ es obligado a restituyr todo el daño q̃ hizo? Porestе exẽplo sacaremos los tormẽtos: q̃ cõsigo suelẽ traer los peccadores: ỹ los q̃les se

aborrã los afligidos eneste mũdo. Y por cõsiguiẽte a vn eneste mũdo son mas regalados ỏ dios: aborrãdo los ỏ libradolos deste tormẽto: ỏlos hijos ỏste mũdo: q̃ son los malos: son regalados del mũdo. Los gẽtiles a vn q̃ carecierõ ỏ fe: paresce q̃ instigados ỏla luz q̃ resplãdece enlas tinieblas: vinierõ a dezir. Que la vẽgãça dela yra diuina auia ỏ venir sobre los malos: q̃ mal tractauã y afligiã alos humildes. Aesta yra pusierõ por nõbre Adrastia. Que quiere dezir ineuitable: porq̃ ningũ malo se puede escapar dela execuciõ dela justicia diuina. Tambien le pusieron por sobre nõbre Nemesis: q̃ quiere dezir la vẽgança: q̃ dios ha de tomar delos malos. Los poetas la sobre nõbrã Ramnusia ỏ Ramnus: q̃ es vn lugar enla Attica: adõde ella se celebraua. Y si eneste es lícito etymologizar: diremos que Ramnusia quiere dezir espinosa: porq̃ Ramnus en griego quiere dezir espino: y a vn la cãbronera se dize Rhãnus o Rhamnus dela qual se dize enel libro delos juezes. Que dixo alos arboles dela montaña. Poneos todos debaxo ỏ mi sombra: y sino lo quisieredes hazer: salga fuego del Ramno y abrase ala montaña. Desta manera diremos q̃ la Rhamnusia q̃ es la vẽgança diuina abrasara alos arboles dela montaña: q̃ no se quisieren meter debaxo dela sombra del Ramno. A todo lo sobredicho se podria pedir. Que por q̃ crio dios dõbres: q̃ tuuiessen tãta ygnorãcia: q̃ no conociessen los peligros delos acaesçimiẽtos: para poderse librar dellos: pues dios no crio los hombres por su prouecho: sino por el prouecho delos mismos hombres. A esto se rẽspõde: q̃ lo q̃ los hõbres auiã ỏ saber: o auia de ser por sciẽcia vniuersal de todas las cosas/ o solamẽte auiã de saber las naturales: o las voluntarias/ q̃ libremẽte viuessen de obrar. Lo primero no les conuino: por ser como son limitados: ni es dela condiciõ humana saber todas las cosas. Dela sciẽcia delas cosas naturales son alançados los hõbres en pena de su peccado. Porq̃ en pena del pecado cõcurre ser ygnorãtes y peccadores/ por dõde porq̃ nascemos hijos de yra: somos penados cõ la ygnorãcia delas cosas naturales. Pues enlas cosas qne dependen de nuestra volun-

Ioan. 1.

Iudi. 9.

tad:mas prouecho nos es y gnorarlas:q̃ saber las. Porque si cada vno supiera lo q̃ a cada vno le vuiera de acaescer: fuera muy abatido el nõbre dela virtud: y hasta tãto se dieran los hõbres a vicios:hasta q̃ viniera la bispera ỏ su muerte: y cayerã en muchos incõuenientes:q̃ desta sciẽcia se les podiã seguir. Cõcluyamos pues q̃ avn q̃ las causas delos acõtecimientos se ynoran:no carecẽ dela prouidẽcia diuina. La qual prouidẽcia por esso anda disfraçada entre los hõbres:porq̃ dexe lugar al merito dela fe. La qual entõces es de mas merito/quanto menos de razõ humana parece:q̃ la sustẽte.

¶ Capitulo.ix. Que el conocimiẽto de dios:q̃ es preambulo para los articulos ỏla fe:no solamẽte se saca por las cosas que son:mas avn por las que ni son ni pueden ser cosas.

.1.par.q. 2.arti.2. ASi como la causa da testimonio ỏl effecto que haze/ assi el effecto da testimonio dela causa ỏde procede Dize sancto Thomas. Que conoscimiento ỏ dios es preambulo:para creer los articulos dela fe. Porq̃ assi(dize el)presupone la fe al conocimiento natural:como los granos que se han de sembrar:presuponen q̃ aya naturaleza. Y avn que confessar la vnidad ỏ vn solo dios:es articulo que se alcança por sola fe:cõ las condiciones y dela manera que la fe le predica/conoscer vn dios en razon de causa efficiente:q̃ sea la causa primera de todas las causas q̃ della dependen / por buena razon natural se puede alcançar / como lo alcançaron Meta.12 los philosophos q̃ dixeron. Que porq̃ las cosas quierẽ ser biẽ ordenadas:es necessario q̃ aya vn principe sobre todas:q̃ las lib.1.sen gouierne. Y assi dize Escoto. Que naturalmente se puede pro tẽ.dist.2. uar:que ay vn ser primero:que es causa effectiua:y final de to quest.2. das las cosas que son:porque conuiene poner estado y termino enlas causas:q̃ essencialmente vna depẽde de otra:y estas causas assi tomadas no pueden ser infinitas(como lo prueua li.3.phy. Aristoteles) porque no se pueden dar infinitas causas/ que

dependan vnas de otras:sin que aya vn vltimo paradero:en quien paren todas las causas inferiores. Que de otra manera nunca se daria el effecto: no pudiendo se dar la vltima causa. Porque todas juntas han de concurrir para produzir el effecto:o alomenos cada effecto tendra infinitas causas. Que da luego que digamos:que por razon natural se puede tener conoscimiento de vna causa primera:que sea fuente y paradero de todas las causas dependentes: y delos effectos que de ellas dependen. Exemplo. La piedra y el arbol y el cauallo dependen delos quatro elementos. Los quatro elementos dependen delos mouimientos delos cielos. Los cielos dependen delas intelligencias: que son los angeles que los mueuē. Los angeles dependen de dios:y dios es el ser absoluto:que no depende de otro: que de tal manera da ser a todas las cosas:q̄ el no rescibe cosa de otro. Ytem el cuerpo del hombre depende del alma:y el alma de dios:y dios es el paradero en q̄ paran todas las cosas que son dependentes. Porq̄ este discurso es vn discurso q̄ puede hazer la razō:llamo el propheta hombre insipiēte al que dixo en su coraçō. Que no auia dios. Pſal.13. et.52.
Y es de notar que en dos psalmos que esto dize el propheta/ en entramos llama insipiente al que dixo en su coraçon. Que no ay dios. Como quien dize:pecco peccado de necedad y de insipiencia:el que niega vna cosa tan manifiesta:como es dezir que ay dios causa efficiente y final de todas las causas y effectos. No dixo el propheta. Dixit impius/o dixit infidelis/ o dixit incredulus/o dixit hereticus:sino dixit insipiens. Como quiē dize: hablo el necio en su coraçon:y pēso la mayor necedad:q̄ pudo pensar:en dezir q̄ no auia dios. Si dixera dixo el infiel:distinguiera le del hombre fiel. Si dixera dixo el incredulo:distinguiera le del creyēte. Si dixera dixo el heretico: distinguiera le del catholico. Mas diziēdo q̄ lo dixo el insipiente:solamente le distingue del hōbre discreto: que vsa bien de razō por la lūbre natural. Dela qual puede conoscer:q̄ no puede auer arroyo sin fuente:ni effectos sin causa: de quien se deriuen de tal manera/que ella no sea derivada de otra causa

superior. Porq̃ si fuesse deriuada de otra: aquella seria la causa primera. Y es de notar/que la luz desta causa primera que
Ioan.1. resplãdece en las tinieblas: va dando tantas señales de si: que avn el insipiente por necio que fue: como hombre que no esta bien seguro delo que dize: no lo oso dezir por la boca: mas solamente lo dixo en su coraçõ. Porq̃ si delante de alguno lo osara dezir/a palos le hizieran conoscer el contrario los abogados dela tierra q̃ son fuentes rios mares piedras plantas pescados brutos y aues con todos los elementos y cielos. Y quando todo callara: el mismo necio hablara acabo õ rato: y dixera. Yo no me hize/y mi padre no es muy antiguo: mi abuelo ya es muerto: ami visabuelo no conosci: basta que õ padre en padre parasse en vn padre/que no vuiesse sido hijo õ otro padre: sino hecho de vna primera causa: que õ tal manera vuiesse hecho a aql primer padre: que aq̃lla primera causa no fuesse hecha de otra. Porq̃ en fin fin por mucho q̃ quisiesse subir de vn padre en otro auia õ parar en vn primer padre: el qual como no se pudiesse hazer a si mismo: de necessidad auia õ ser hecho de quien pudo hazerle: que es la primera causa fuente y principio y vltimo fin õ todos los seres criados. De mas de todo lo sobre dicho podremos dezir. Que auer dios es vna cosa tan necessaria: que no se puede formar razõ ni argumẽto: cõ que se pueda negar. En tanto q̃ no solamẽte los effectos que notablemẽte tienẽ ser natural: daran testimonio q̃ ay dios primera causa eficiente: de quien vnos por medio õ otros todos depẽdan: mas avn por los defectos y males q̃ los hõbres en si de si mismos conoscen: si bien lo miran: se pueden leuantar a vienr en conoscimiẽto de dios. Porq̃ assi como por la noticia de vn cõtrario se viene en conoscimiẽto del otro: assi por la culpa q̃ es la priuaciõ dela rectitud: vendran en conoscimiẽto de dios: a quiẽ por la culpa ofendierõ: porq̃ no podrian conoscer que cosa es ofensa de dios: sino tuuiessen algun conoscimiẽto q̃ ay dios: cõtra quien vltimadamẽte se comete la culpa. Por donde quãdo peccaren y conoscierẽ claramẽte q̃ peccan/jũtamẽte conoscerán que ay algun superior/cõtra quien peccan.

Digitized by Google

Y si alguno fuesse tan barbaro o tan rudo: que no passasse de su razon natural: pareciendole mal el peccado/no por mas si no solamente porque es contra el juyzio de su razon natural: entonces no estaria la falta en su razon: sino en su descuydo: por no desembolver la fuerça de su razon. Que si bien la mirasse: hallaria que assi como no ay arroyo sin fuente: assi no es razõ que tuuiesse el rectitud de razon: sin que se deriuasse dela fuẽte dela rectitud que es dios. Y por consiguiente vendria a conoscer: que finalmente por esso es malo el peccado: porque va contra la fuente dela rectitud: viendo que va contra la rectitud que en si conoscie sse. E ya q̃ por su descuydo no se parasse a hazer este discurso/digo que esta razon necessariamẽte concluye. Ay peccados/y los peccados son contra dios. Luego necessariamẽte se sigue que ay dios. Porque avn que indirectamẽte vn hombre puede hazer mal a otro: vltimada y principalmente pecca contra dios: que le tiene mandado el cõtrario. Quedara luego claro: que la verdad de vna causa primera es la luz/que assi resplandece enlas tinieblas dela ygnorãcia: que a vn las tinieblas dela sũma malicia que es el peccado/nola pudieron escurescer. Porque pues el peccado es voluntad o palabra o obra contra el mandamiento de dios: que es señor absoluto: para poder obligar a sus criaturas a todo lo que les quisiere mandar: sigue se. Que no puede auer peccado: sin que aya dios cõtra quien pecce: ni los hombres que pecca. De manera que no solamente por las criaturas venimos en conoscimiento de dios: como de causa eficiente: mas avn por el conoscimiento de nuestros defectos y culpas: con que por nuestra culpa ofendemos a dios: venimos en conoscimiento de dios: avn que esta noticia no es con todas las cõdiciones: y dela misma manera que la fe nos lo enseña. Sino solamẽte en quãto dios es la primera rectitud y regla de toda bõdad/contra la qual hazemos quando peccamos. Pues la causa final y principal que podemos dar: por donde el peccado es peccado y injusticia: es por ser contrario ala primera justicia: que es dios fuente de toda justicia. Ioan. 1.

Digitized by Google

¶ Capitulo.x. Que avnq̃ auer dios primera causa ỏ todas las causas sea vna cosa tã manifiesta: q̃ no se pueda negar: no por esso se sigue q̃ la fe sea tã manifiesta/ como es el conoscimiẽto q̃ dla primera causa se tiene: avn q̃ este conoscimiẽto es vn preambulo: que se presupone ala fe.

Thom.1 par. q̃st. 2. arti. 2.

POdria ser q̃ pẽsasse algumo q̃ pues el conoscimiento ỏ dios (como lo escriue sancto Thomas) es vn preambulo: q̃ se presupone la fe/ que ala fe assi se pudiesse mostrar: q̃ fuesse tan manifiesta: como es este conoscimiento ỏ dios. A esto diremos que el hombre cõ su razon natural por medio delas criaturas viene en conoscimiento de su criador: en quanto es causa efficiente de todas las cosas q̃ son. Y no poresso se sigue q̃ dela misma manera tiene el conoscimiento distincto y explicito delos mysterios diuinos: como la fe nos lo enseña. Y poresso tiene lugar el merito dela fe / con la qual creen los hombres particularmente los mysterios diuinos/ q̃ en ninguna manera puede la razõ natural alcançar. Quanto mas que pues (como dize el apostol) es dios vna luz inaccessible: que fuerças tendra la razon humana: para entrar por si alos profundos secretos dela morada de dios: adõde no se admite persona q̃ no sea Dios? Es tan inaccessible esta luz de dios para ser vista delos ojos humanos: q̃ mucho mas se escurecen enella los ojos delos entẽdimiẽtos humanos / q̃ los ojos dela lechuza alos rayos del sol. Por esta causa llamo el

1. Tim. 6

Psal. 17.

propheta tiniebras ala luz inaccessible ỏ dios: quãdo dixo. Posuit tenebras latibulum suũ. Que puso dios las tiniebras por muro de su morada. De aqui se sigue: q̃ pues la razon ỏ los articulos dela fe no es humana sino diuina: q̃ serian incomprehensibles al entendimiẽto humano: si el mismo dios por el conoscimiẽto dela fe no los manifestasse. Por dõde si los q̃ estã enel cielo no veẽ la luz inaccessible: sin q̃ dios les de vn medio/

Psal. 35.

cõ q̃ la veã: q̃ los theologos llamã lũbre de gloria / q̃ osadia seria dela razõ humana: estãdo enla carcel del cuerpo mortal: si

presumiesse allegar se ala luz inaccessible de dios? Avn la se
fingida o por mejor dezir error delas religiones falsas era tan
secreta alos gētiles: q̄ no se entēdia como lo escriue Apuleio: y apu. li. 11
queremos nosotros entēder el secreto dela se verdadera? De Asini au
aqui es lo q̄ dize Tito Liuio. Que el rey Numa Pompilio rei.
bazia sacrificio ala se de su religiō cō las manos cubiertas: pa Liuius li
ra denotar el secreto dela se. Y de hecho avn q̄ falso era tan se bro. 1.
creto el secreto: q̄ los mismos pōtifices delos ydolos no le al
cāçauā. Como hablādo desta materia a cerca d̄ Marco Tul
lio lo dize Cotta: q̄ entōces era pōtifice maximo: a su cōpañe Cicer. li
ro Celleio dizīēdo: q̄ avn q̄ el era pōtifice maximo delos ydo bro. 1. de
los: y mādaua q̄ se guardassen las cerimonias dla ydolatria / nat. deo.
q̄ no sabe q̄ se crea de sus dioses. Porq̄ ninguna razō hallaua
dela se q̄ de sus dioses tenia. Y ello es assi: q̄ si lo supiera: cono
ciera y supiera su engaño. De dōde parece: q̄ la razō dla se esta
en ser de tal manera creyda: q̄ no se pueda mostar por razon
natural Y (como diremos luego quādo hablaremos dla dia
bologia) porello quiso el diablo: q̄ la se que los gētiles tuuierō
de sus ydolos: avn q̄ falsa: fuesse creyda: por gozar de algū pri
uilegio diuino: q̄ es q̄ diessen tā entero credito a su autoridad
que le creyessen por solo su dicho. Dela manera que deuē los
hōbres creer a dios verdadero: sin que de razō delo q̄ les man
dare q̄ crean. Finalmēte dexādo la se falsa dela ydolatria / la
se catholica ha de ser tā creyda: que ni la razō humana pue
da entrar enla luz inaccessible donde ella sale / ni ella muestre
tāto la fuerça de su verdad: q̄ claramēte se vea. Porq̄ entōces
si las cosas dela se y la fuerça dellas se viessen claras: assi an
dariā los hōbres a biua quiē vence entre las cosas creybles y
los acontecimiēios humanos: como Actio suffecio Capitan
delos Albanos: de quiē dize Tito Liuio: q̄ estuuo sin pelear Liui9. li
hasta ver si vēciā los Cleiētes o el rey Tullo Hostilio rey de bro. 1.
los Romanos. Desta manera en tāto creeriā algunos la se /
en quāto vierā la clara pujança: q̄ tenia contra los enemigos
del hombre: que son el diablo el mūdo y la carne. Luego fue
prouidencia de Dios que estuuiessen: y (como dizen) luchas

sen a brazo partido la fe y los acaescimientos humanos. Por q̃ mereciessen los hõbres en creer la prouidẽcia diuina: q̃ de ramẽte no viessen. Quiero dezir q̃ no tuuiessen claro conoscimiẽto delos mysterios dela fe: ni delos acaescimientos humanos: porq̃ a vn q̃ en respecto dlos hõbres sea acaescimiẽto: en respecto de dios no acaesce cosa: q̃ no aya dios sabido proueyẽdo las buenas: y no proueyẽdo las malas: prouee sacar bienes delas malas: q̃ nosotros por nuestra culpa hazemos.

Capitulo. xi. Que assi como la virtud dla fe cũple con el credito: q̃ ala autoridad diuina se deue: assi por la parte q̃ toca alos hõbres: fue cosa cõuiniẽte y muy prouechosa: que los hombres crean los mysterios diuinos con la misma fe.

Aristt. li. 4. meta. SEntẽcia comũ es de philosophos: q̃ el medio q̃ se dize medio por participacion: ha de comunicar en algo de los extremos. Como dezimos que lo tibio es medio entre frio y caliẽte. Al presente tomamos medio por cosa que cõuiene y ayunta dos cosas diferẽtes: como es la virtud dela fe: q̃ de tal manera cõuiene ala reuerẽcia y acatamiẽto q̃ deuemos ala autoridad diuina: q̃ no ay cosa q̃ assi conuenga alos hombres/para saber las cosas de dios: como es la fe estãdo desta presente vida. Lo primero esta claro: porq̃ ya q̃ dios aya de hablar algo alos hõbres: no ay razõ fuera de dios/q̃ sea bastãte para autorizar y cõfirmar el dicho de dios. Porq̃ todo lo q̃ es: y no es dios: de necessidad es criatura: y no es razõ q̃ la criatura aya de ser la firma: cõ q̃ se afirme la palabra d̃ dios. Luego quando creemos a dios como a verdad infallible: dãdo credito a sus dichos: sin q̃ aya razõ estraña: q̃ nos los cõfirme: seruimos a dios cõ vna adoracio de culto diuino: q̃ a solo dios vltimadamẽte se deue. Lo segũdo tãbien esta claro: porq̃ no ay sciencia humana: que assi pudiesse hazer alos hõbres ciertos delas cosas de dios: como es la fe: q̃ por ser reuelada del mismo dios: infalliblemẽte nos enseña los mysterios

diuinos: Que philosophia o q̃ metaphisica supiera dzir nos el menor secreto del cielo: si dios mediãte la fe no lo reuelara a su yglesia: y por medio della no lo enseñara a cada vno de sus fieles: Si es verdad (como es verdad) q̃ dios puso los hõbres eneste mũdo: para q̃ cõ su ayuda varonilmente peleassen cõ sus enemigos: y assi mereciessen la corona de gloria: q̃ informaciõ y seguridad pudierã tener los hõbres delo q̃ auian de amar y esperar al cabo de su victoria: si la fe no entreuiniera y de partes de dios no se lo especificara: Por cierto q̃ basta alcãçar esto: q̃ es la necessidad dela fe: basta la razõ natural despues de ser informada dela fe: porq̃ entõces conosce el entẽdimiẽto q̃ no bastaua el a entẽder lo q̃ sabe por fe: si la fe no se lo especificara. Porq̃ si quisiesse alguno dzir q̃ pudiera dios mostrar se por clara visiõ alos hõbres: q̃ en esta vida caminã/assi como se muestra alos bienauẽturados enel cielo. Los quales sin tener fe claramẽte conosceẽ de dios todo lo q̃ a nosotros la fe nos enseña. Si esto dixere: dira grã verdad: q̃ si dios quisiera biẽ lo pudiera hazer. Mas estãdo en su fuerça la ley ordenada: q̃ dios tiene puesta en su mũdo: no conuenia q̃ los hõbres caminassen y descãsassen. No cõuenia q̃ jũtamẽte peleassen/y antes dela victoria lleuassen la joya de su cõtiẽda. No conuenia: q̃ eneste mũdo estuuiesse la gloria final: q̃ se ha de dar enel otro alos q̃ biẽ pelearẽ eneste. Finalmẽte si dios se mostrara a los hõbres eneste vida mortal: y despues desta se les auia de mostrar enla otra/debalde y sin fin trabajaran los hõbres en este mũdo: sino auiã de tener despues del algo mas q̃ lo q̃ tuuiessen enel. Lo qual si assi uuiera de ser: fuera por demas la pelea: fuerã por demas las virtudes: y todas las cosas: q̃ orde no dios q̃ fuessen medios: cõ q̃ se ganasse la gloria. Finalmẽte fuera por demas este mũdo visible: y no biziera mas al ꝓpossito delos hõbres/q̃ aora haze al proposito delos angeles: q̃ no le hã mas menester para si: q̃ si dios nũca le uuiera criado. Luego si derãdo esta via: como cosa q̃ no cõuenia para el ensayo y exercicio q̃ los hõbres auian de hazer: para ser virtuosos de voluntad. La qual es dezir q̃ dios no se auia de mostrar alos

Digitized by Google

hõbres por clara visiõ: no hallaremos mejor vía ni forma q̃ assi conuẽga alos hõbres: como es mostrarse alos hõbres por conoscimiento de fe/ la q̃l es muy mas cierta: por ser dada de dios: q̃ fuera el conoscimiẽto q̃ por los sentidos pudierã tener de todas las cosas visibles: para venir por medio dellas los hõbres en conoscimiẽto de dios sin lũbre de fe. Porq̃ si algũo delos sentidos fuera habil para conoscer a dios: mayormente fuera el dela vista: y la vista no pudiera estar tã cierta/ q̃ no recibiera engaño notable. Queda luego lo que al principio dixi mos. Que por la fe se tiene el conoscimiẽto d̃ dios mas cierto: y q̃ mas cõuiene alos hombres: q̃ enesta vida caminã conforme ala ley ordenada de dios: q̃ se puede tener. Y q̃ la vista no sea bastãte para este conoscimiẽto esta claro: porq̃ los apostoles a vn q̃ conuersarõ con Christo nro redẽptor: nũca creyerã enel por la vista delos ojos corporales: si por la fe q̃ Dios les auia infundido: no le confessaran por dios. Y esto es lo q̃ dixo
Math.16 nro redẽptor a sant Pedro. Biẽ auẽturado eres pedro hijo d̃ juã. Porq̃ essa fe con q̃ me confessaste ser dios y hõbre/ no te lo reuelo la carne y la sangre q̃ en mi exteriormẽte conoscees: mi te lo reuelo tu conoscimiẽto natural: sino mi padre eterno: q̃ es enel cielo. Sant Philippe biẽ auia visto a Christo nro redẽptor de vista/ y le auia visto hazer muchos milagros. Mas como hõbre q̃ no da credito a sus ojos: dixo a nro redemptor.
Ioan.14 Mostradnos a vuestro padre eterno: y basta nos para creer. Porcierto q̃ si menos q̃ ver al padre eterno no bastara alos apostoles para creer: tã poco bastara para nosotros. Porque predicãdo la fe: auiã de testificar: q̃ era vna fe verdadera/ y q̃ ellos como testigos de vista saliã por fiadores de su verdad/ como personas q̃ realmẽte vuierã visto al padre eterno. Los q̃ oyerã la predicaciõ delos apostoles: o auiã ellos tãbiẽ d̃ ver al padre eterno: para creer: o la resoluciõ vltima de su creencia se auia de terminar enla autoridad delos discipulos: las quales cosas entramas fuerã inconuenientes. La primera ya la dixímos q̃ no conuenia q̃ tuuiessen los hõbres clara noticia de dios enesta vida mortal. Pues la segũda tãbiẽ fuera inconue-

niẽte. Que ſi auiamos de creer alos apoſtoles: quãdo nos teſtificaſſen: que ellos auiã viſto al padre eterno: creer por creer mas cierto es creer a dios: q̃ alos hõbres: quãdo el teſtimonio q̃ de dios dieſſen los hõbres: no fueſſe autorizado por el miſmo dios: q̃ entõces creeriamos a dios por medio d̃ hombres. Porq̃ la fe es como vna recepta para biuir chriſtianamẽte: cõforme alas leyes q̃ enel cielo ſe acceptã: delas q̃les no podriã dar teſtimonio los hõbres: ſino de partes del miſmo dios: q̃ ſe lo reuelaſſe: para q̃ ellos las denũciaſſen a otros.

Capitu. xij. q̃ aſſi como la fe es vn culto: q̃ los hõbres deuẽ a dios: creyendo le lo q̃ les dize: aſſi no ſe ha de reſcebir de otro: ſino de dios: o dela ygleſia en ſu nõbre.

DIze Iuuenal: q̃ tãto credito tiene cada vno: quãto theſoro tiene en ſu arca. Eſto dixo el porq̃ como el dinero ſea fiador delos cõtractos: q̃ paſſan entre los hombres: aquel tendra credito entre los hõbres: q̃ tuuiere dinero: q̃ le ſalga por fiador: q̃ cũplira la palabra q̃ diere. Porq̃ tiene en ſi materia: q̃ no le dexara caer en afrenta: ſin que el dinero que tiene / le cumpla las faltas: en que ſin el pudiera caer. Paſſando coneſta ſentencia adelante: diremos q̃ a cada vno que es eſperimentado en ſu arte: enla tal arte ſe le ha de creer. Porque ſe preſſume que aſſi tiene copia de conoſcimiẽto: para bazer verdad lo que dize: como el rico tiene copia de dineros para ſuplir las deudas: que en ſus compras biziere. De aqui podremos ſacar: que aſſi como no ſe fiara bien quantia de mil: a quiẽ no tiene vno: cõ q̃ pueda començar a pagar: ni ſe fiara la determinaciõ delas verdades dela ſciencia al hombre ygnorante: aſſi no es razon: q̃ ſe fie la determinacion dela verdad al mentiroſo: ni la ſeguridad della al tramposo. Porq̃ ni el ygnorãte tiene copia de letras: para vencer la ygnorãcia: ni el mẽtiroſo tiene en ſu arca theſoro de verdad: para q̃ le crean lo que dixere: ni el trãpoſo tiene theſoro de conſtancia en ſu arca: para q̃ ſe fie del la firmeza de ſu palabra. Siendo eſto aſſi / Iuue. ſati. 3.

Digitized by Google

q̃ razõ ay para q̃ fien los hõbres su alma ỏ quié no osariã fiar su cuerpo? Que digo cuerpo? de quié no fiariã su rẽta. Que digo rẽta? de quié no fiariã su casa. Pongamos q̃ vno tiene mil ducados de rẽta cõ justo titulo: y muy seguros. Quiẽ seria el q̃ se fiasse del hombre: q̃ no conosciesse: y se pusiesse a perder sus mil ducados de rẽta: q̃ tiene pacificos y seguros: por mouer el pleyto sobrellos: q̃ aquel hõbre no conoscido le acõsejasse? Y quã mas loco seria: si le conociesse q̃ era hõbre malo sin letras: y hõbre q̃ claramẽte vuiesse echado a perder a todos los que vuiessen tomado su mal cõsejo? Y finalmẽte supiesse: q̃ es hombre q̃ tiene por oficio engañar? Que meresceria el hombre simple: q̃ de tal hõbre como este se osasse fiar: y por su cõsejo quisiesse lleuãtar pleyto a si mismo: sobre la cosa q̃ justa y segura mẽte tenia? Por cierto q̃ merecia perder la: como hõbre q̃ dixo lo cierto y seguro: por lo incierto y dubdoso. Desta manera dixeremos q̃ meresce perder la fe: el q̃ no cõfiado dela seguridad q̃ dios y su yglesia en su nõbre le da: mueue pleyto sobrella: quiriẽdo la lleuar a la audiẽcia de su razõ natural: o rel cõsejo de Sathanas: y delos hõbres hereticos sus cõsiliarios: q̃ son los abogados dela discordia: para presumir de rasgar la vestidura incõsutil de Christo cõ titulo ỏ ser singulares: y mouer pleytos injustos: y questiones q̃ estauã pacificas: para entrar enla viña de dios atalãdo los arboles biẽ labrados / segũ aquello
Psal. 72. q̃ dixo el prophcta. Singularis ferus depastus est eã. La bestia q̃ quiso ser singular / presumio hazer estrago enlos arboles biẽ plãtados. Y si el hõbre catholico le dixere. Non scindamus eã: sed fortiamur de illa cuius sit. No diuidamos la vestiIoan. 19. dura: sino llene la vno entera: respõdera el cõ sus ojos ỏ embi
3. Reg. 3. dia. Nec mihi nec tibi: sed diuidatur. Ni se de ami ni ati / si no diuida se por medio: y cada vno lleue su parte: como dezia la mala muger: q̃ se diuidiesse el hijo de su vezina. Estos q̃ assi se fian del paresccr de vn hõbre q̃ no conoscẽ / no osariã fiar ỏl la rẽta de vn año. Y osan fiarle la intelligencia delos mysterios sagrados: en q̃ les va la bienauẽturãça del cielo: fiãdose de sus glosas y entẽdimiẽtos torcidos y sophisticados. Y lo q̃ peor es

que ya q̃ no conoscẽ del tal hombre si tiene alguna illustraciõ interior. Ella q̃l en alguna manera pudierã dar algũ credito/ conoscen por experiẽcia la condenacion y perdimiẽto ỏ todos aquellos q̃ del se fiaron. Conoscẽ la soberuia y appetito de singularidad: q̃ muchos heresiarchas en sus rectractaciones confessaron: quãdo por la misericordia de dios se reduxerõ al gremio dela sancta yglesia catholica. Conoscẽ q̃ ya q̃ murierõ en su pertinacia: por no desdezir se: fuerõ conuẽcidos delos catholicos: q̃ con la fuerça ỏla verdad q̃ resplãdesce en las tinieblas/ confundieron claramẽte la soberuia delos q̃ quisieron singularizar se en sus opiniones. Conoscẽ q̃ aquel a quiẽ ellos dã crẽdito: lleua los passos muy semejantes a muchos: que publicamẽte se desdixeron. Y conesto conoscimiẽto q̃ del tienẽ: le osan confiar la intelligẽcia delos mysterios: q̃ sophisticamẽte declara: o por mejor dezir escurece. Y no le osariã fiar la rẽta temporal: q̃ justa y pacificamẽte posseẽ. Avn q̃ mas les allegasse las glosas de Bartulo: y de todos sus cõpañeros. Viẽdo q̃ de todos los pleytos en q̃ se puso siempre salio vẽcido. Pues quã mas loco seria: el q̃ tiniendo cierta sciencia dela mentira y malicia de alguno: se osasse fiar del: como de hombre que tuuiesse el thesoro dela verdad y bõdad en su arca. Deste tal hombre se fiã los que dã credito alas sugestiones y engaños solapados del diablo: q̃ (como dize el apostol) se trãsforma en angel de luz: para q̃ debaxo de buena color siẽbre su zizaña enmedio del trigo. Deste dize el Ecclesiastico. Que es aborrecible: porq̃ habla sophisticamẽte escondiẽdo la mẽtira debaxo ỏ apparẽcia de verdad. Queda luego q̃ assi como no fiariamos la hazienda del q̃ no tuuiesse para pagar vna parte de vn millon q̃ rescibiesse fiado: y assi como no fiariamos la determinacion ỏ las verdades de alguna sciẽcia del hombre ygnorãte: q̃ nũca estudio: y assi como no fiariamos la sanidad ỏl q̃ notablemẽte viesse ponçoña por medicina: viẽdo q̃ se le morian todos los enfermos entre las manos: assi no es razon que fiemos la verdad del parescer del diablo / que es el padre delas mentiras. Ni es razon q̃ fiemos la intelligencia delos mysterios ỏ dios:

1.Cor.11.

eccle.37

Digitized by Google

del pareſcer y determinacion delos hõbres ſoberuios: q̃ por appetito de ſingular excellencia y eſtima: quieren ſer eſtima-
Math.11 dos ſobre los otros. Porq̃ dios q̃ eſconde ſus ſecretos alos hõbres ſoberuios: q̃ quierẽ ſer tenidos por ſabios: reuela ſus ſecretos alos humildes. Finalmẽte tãta ha de ſer la cõfiança q̃ ſe tiene de alguno: quãta es la coſa q̃ del ſe confia. Que no es razon q̃ fiemos hazięda q̃ valga mil: al hõbre de quien no podemos tener confiãça de vno. Si los myſterios q̃ oſamos confiar dela intelligẽcia de vn hõbre: ſon de valor infinito: que razõ ay para q̃ los fiemos dela intelligẽcia de vn hõbre: q̃ por mucho q̃ valga: no es poderoſo de parte de ſu ſaber: para ha zer nos ciertos y ſeguros: q̃ es verdadera la intelligencia que el da delos myſterios diuinos: cõtra la intelligẽcia que tiene dios reuelada a ſu yglesia: Cõcluyamos luego: q̃ pues los myſterios dela fe catholica excedẽ a toda la hazięda delos entẽdimiẽtos humanos: la intelligẽcia dellos no ſe ha de recebir de otro / ſino de dios: y de ſu yglesia en ſu nõbre: q̃ es poderoſo para certificar nos de todas las coſas q̃ nos mandare creer: y la yglesia q̃ es la regla infallible: q̃ dios tiene pueſta cõſtemũdo: es baſtãte para hazernos ciertos delas coſas que de parte de dios nos enſeña: fuera dela determinaciõ dela qual enlas coſas diuinas: ſon tuertos y deſuariados los pareceres dõlos hõbres mas ſabios del mundo.

Capitulo.xiij. q̃ creyẽdo los hõbres lo q̃ les enſeña la fe: ſe ahorrã de muchas dificultades: en q̃ cayeran: ſi cada vno por ſi vuiera de eſcudriñar los myſterios q̃ con la fe creen: para q̃ dellos tuuieran explicita y particular intelligencia.

Plutar. de diſcri. amici. SI (como dize Euripides) la verdad es vn deſnudo y ſenzillo razonamiento: no ay dubda ſino q̃ mientras mas ſenzillamẽte ſe dixere la coſa: ſe tendra por mas verdadera. Como aquella q̃ no tiene eſcõdrijos en q̃ la falſedad ſe pueda eſcõder. Porello dixo Julio firmico hablando

Digitized by Google

ton Lolio. O lolio lo q̃ aqui escruieremos estrechar lo hemos en breues palabras: cõfiãdo en sola la fuerça dla verdad: porq̃ nopiense alguno q̃ le q̃remos engañar cõ la abundãcia delas afeytadas palabras y grãdes rodeos de cxornaciõ. Esto parecio por experiẽcia enel cõcilio Niceno: enel qual (como escriue Eusebio) estaua vn grã philosopho rhetorico y logico: que auia venido entre otros muchos para arguyr cõtra las cosas q̃ alli se tractassen. Este philosopho disputaua tã subtilmẽte: q̃ a todos ponia en admiraciõ: en tãto q̃ no auia en todo el cõcilio quiẽ le pudiesse cõcluyr: q̃ a todas las razones q̃ le opponiã: respõdia tã facilmẽte: como si solas aq̃llas truxera estudiadas. Mas porque dios cõ lo flaco cõfunde lo fuerte: q̃ presume estribar en sus fuerças: para mostrar claramẽte: q̃ el reyno de dios no cõsiste enlas palabras dela eloquẽcia humana: ni enel aparato dl razonamiẽto rhetorico: sino enla virtud y fuerça dela verdad/ desperto a vn simple sacerdote el mas simple q̃ auia en todo el cõcilio: q̃ no sabia otra cosa fuera dlos articulos y mãdamiẽtos de dios llanamẽte: assi como los aprendẽ los niños enlas cartillas. Este sacerdote como vido q̃ aquel philosopho hazia burla de todos: leuãtose y pidio q̃ le dexassen hablar en breues palabras cõel philosopho. Los obispos q̃ alli estauã: conosciẽdo su simplicidad dezian le q̃ se dexasse dl hablar en disputa: cõ quiẽ tãto sabia: q̃ soltaua todos los argumẽtos dl todos: y ningũo le respõdia alos q̃ el opponia. Mas el buẽ hõbre cõ toda su simplicidad rogo q̃ le oyessen: y comẽço a hablar dsta manera. O philosopho en nõbre dl Jesu christo oye las verdades q̃ te dire. Uno es dios q̃ crio el cielo y la tierra: y dio spiritu de vida al hõbre: que formo del limo dela tierra. Crio todas las cosas visibles y inuisibles con la virtud de su verbo: y con la sanctificacion de su spiritu lo roboro y establecio. Este verbo y sabiduria que nosotros llamamos hijo de dios: auiendo misericordia delos peccadores: tuuo por bien de nascer dela virgẽ: y por la passion de su muerte nos libro dela muerte perpetua: y con su sancta resurrecion nos gano la vida eterna. El qual esperamos q̃ vẽdra a juzgar todas

In proe. astronomi.

Li. 3. ca. 3. hist. eccle.

Digitized by Google

las cosas buenas y malas q̃ todos los hõbres hizieremos: mĩ
tras biuimos enesta vida presente. Esta es la suma õ nuestra
creẽcia. O philosopho crees tu q̃ ello es assi? Entõces el philo
sopho como si nũca vuiera aprẽdido palabra de logica: y nũ
ca vuiera sabido q̃ cosa fuesse cõtradezir: quedo tã marauilla
do y tã mudo alos dichos de aquel simple y buẽ sacerdote/q̃
no pudo respõder otra cosa: sino q̃ el lo creya assi como lo auia
dicho. Y q̃ le parescia q̃ no auia otra verdad fuera de todo aq̃
llo q̃ llanamẽte auia dicho. Entõces el sacerdote le dixo: pues
si assi lo crees: leuantate y sigue me. Entonces dixo el philoso
pho a sus discipulos: y a todos aquellos q̃ auian venido allí
por oyrle: porq̃ ellos se marauillauã: q̃ sin contradezir auia cõ
cedido a vn hombre simple y sin sciẽcia. O varones no os ma
rauilles delo q̃ aueys visto. Que quãdo con palabras me ar
guyã: respõdi con palabras a las palabras: y con la fuerça de
la eloquẽcia destruya los argumẽtos delas palabras. Mas
despues q̃ en lugar de palabras me oppusieron la fuerça dela
verdad: no fuy poderoso para resistir cõ palabras a la verdad.
Por lo q̃l o discipulos: si quereys seguir la verdad: creed en
Jesu Christo: y vamonos conesse buẽ hombre: enel qual a ha
blado dios. Y diziẽdo esto pidio el baptismo: y fue exemplo a
q̃ muchos se baptizassen: y a do quiera q̃ yua se preciaua que
fue vencido dela verdad. Esta misma hystoria cuenta tãbien
Hist. tri. Cassiodoro õla misma manera que Eusebio. Por este y por
ca. 3. li. 2. otros semejãtes exẽplos q̃ aqui podriamos traer: parece q̃ assi
como Christo nro redẽptor escogio hõbres simples: para q̃ p
mulgassen el euangelio enel mũdo: assi quiere q̃ la verdad de
los mysterios diuinos se predique senzilla y llanamẽte: assi co
mo se cõtiene enel symbolo delos apostoles: q̃ q̃lquier fiel chri
stiano es obligado a saber. Y no solamente los christianos se
deuẽ contentar de creer llanamẽte los mysterios dela fe q̃ en el
credo les ꝓpone la sancta yglesia: mas deuẽ dar muchas gra
cias a dios: porque no les mãdo que los entẽdiessen y los cre
yessen tã explicita/y tan distincta y particularmente: que assi
los supiessen deduzir y fundar enlas autoridades dela scriptu

ra ſagrada: como los deduze y funda la ſancta yglesia catholica. Porq̃ esto dexo dios para los doctores y perlados d̃ ſu yglesia. Alo q̃l ſi dios obligare a cada vno en particular: ſ̃ta mẽte le obligara a ser theologo profundiſſimo: y por cõſiguiẽte dexadas todas las obras dela vida activa: todos ſe auiã de exercitar enel eſtudio d̃la eſcriptura ſagrada. De aqui parece en quãta obligacion ſon los hõbres a dios: q̃ les ahorro d̃ vn eſtudio tã alto: q̃ para aprẽder le como ſe auia d̃ aprẽder: auiã meneſter toda la vida. Y ſi bié lo miramos: no fue ſin la prouidencia diuina: por q̃ el tiempo que auiã de gaſtar los hõbres para eſcudriñar tã altos myſterios: le empleaſſen en amar las coſas que llana y ſenzillamẽte la fe les enſeña. Porq̃ (como dize el apoſtol) la charidad es el fin del precepto. Que mas dire ſino que bizo dios merced ſingular a los hõbres: en ahorrallos de tãto trabajo: como fuera eſcudriñar los myſterios diuinos y deduzir los dela eſcriptura ſagrada? Pues es grã verdad: que les plaze mas alos hõbres entẽder la verdad de q̃lquier coſa apurada y clara: q̃ ſacar la ellos delas dificultades y eſcuridades: en q̃ eſtaua primero que ſe aclaraſſe: aſſi como ſe huelgã mas de yr por vn camino hecho y derecho limpio y claro y firme: que no ſer ellos los primeros que le ayã de hazer d̃ noche y ſin lũbre: por medio de muchos atolladeros y tremadales: que q̃ndo ſalieſſen de vna parte cõ mucho trabajo: vuieſſen de entrar en otra peor: y en fin antes ſe les acabaſſe la vida: que acabaſſen de hazer aquel camino: q̃ forçoſamẽte fueſſen obligados ahazer. Porcierto que en tal caſo ſi vuieſſe q̃en les hizieſſe el camino: por dõde fueſſen a pie enxuto y en poco tiẽpo ſin tropeçar: q̃ ſeriã demaſiados de locos: y por cõſiguiẽte mereciã perder ſe: y deſmayar enel primer atolladero: en q̃ por ſu preſuncion y loco atreuimiento cayeſſen / ſino ſe quiſieſſen aprouechar del trabajo ageno / rehuſando la guia d̃l que por charidad les quiſieſſe ahorrar de trabajo. Deſta manera merecen ſer deſamparados del ſocorro eſpecial de dios / los hombres que no eſtiman en mucho el beneficio que dios les hizo: en dar les las verdades que han de creer muy apuradas

r. Tim. r.

y muy ſacadas en limpio de todas las dificultades: en q̃ fa-
cilmente ſe ahogaria̅ los entẽdimiẽtos humanos: ſi cõ ſola ſu
lũbre natural preſumieſſen entẽder los altos myſterios dela
fe: q̃ dios les mãda creer. Es tã deſſeoſo el animo ỏl hombre
de ceuarſe de ſenzillas y llanas y apuradas verdades: q̃ a vn
enlas coſas q̃ tocã al cuerpo: antes ſe goza cõ la coſa q̃ le dan
hecha: q̃ conel arte y el modo della: ſi ſe la dã por hazer: para
q̃ el miſmo la haga. Y no ſolamente no la querra hazer: mas
a vn no ſe querra parar a pẽſar como ſe hizo: antes q̃ ſe comiẽ
ce a aprouechar della. Qual ſera el hombre deſnudo: q̃ rehu
ſe veſtir ſe la camiſa y el ſayo: ſino ſe informare primero: en
dõde y como y quando ſe hilo el lino y la lana: Qual ſera el
hombre hãbriento: q̃ rehuſe comer: ſi no ſe informare prime-
ro de q̃ lugar es el pã: y quien lo ſembro y quien lo ſego y lo
trillo: y quiẽ lo abecho: y en q̃ molino ſe molio: y ḋen lo cernio
y amaſſo: Y finalmẽte quien lo cozio: Item ſi no ſe informa-
re primero en q̃ debeſas pacio el carnero q̃ ha ỏ comer: ſi abũ
dauã de hamapola o de quixones o tomillo ſalſero: Qual ſe
ra el caminãte: q̃ viniẽdo frio y mojado: no quiera entrar en
la vẽta: ſino ſe informare primero: ſi el aluañir que la hizo/ la
tomo a jornal o a deſtajo: Pues ſi enlas coſas q̃ traemos en
tre las manos: q̃ podriamos ſaber a muy poca coſta: nos hol
gamos mas quando nos las dan hechas y concluydas: que
quando nos las dan por hazer: dando nos el arte y manera
como ſe hazen. Porque querremos ſer tan curioſos: que no
nos bolguemos mucho mas quãdo la ſancta yglesia catho-
lica nos propone de parte de dios los articulos dela fe: que
auemos de creer apurados y ſacados en blãco: q̃ ſi nos obli-
gara: a que con nueſtros ingenios los vuieramos de ſacar
de todas las dificultades: en que certiſſimamente cayera-
mos: ſi por noſotros ſolos: vuieramos de entender: Queda-
ra luego por coſa muy cierta: que entre las otras coſas: por
que deuemos dar muchas gracias a dios: ſera vna porque
nos ahorro de tãto trabajo: q̃ no nos obligo a ſaber y enten-
der los myſterios dela fe tã explicitamẽte: como los entiende

Digitized by Google

la ygl'ia catholica. Antes por abo:rarnos d'los grãdes paños y peligros en q̃ pudieramos caer: nos auisa amonestãdo nos lo cõtrario: q̃ndo dixo por Salomõ. Assi como la miel comida en exceſſo haze mal ꝓuecho al q̃ la come: assi el q̃ fuere escudriñador de la mageſtad: sera opprimido y embaraçado d̃ la luz de la gloria. La q̃l por su flaqueza no podra ſoportar. Porceſſo dixo el apoſtol. Que el q̃ ſe funda en la virtud de la fe: no preſuma ſubir muy alto cõ su entendimiẽto. Y en el capitulo ſiguiẽte dize. Que ninguno quiera ſaber mas de lo q̃ buena y templadamẽte le cõuiene ſaber. Pro. 25. Rom. 11. et. 12.

¶ Capitulo. xiiij. q̃ los articulos de la fe: no ſolamẽte no ſe puedẽ prouar por razõ natural: porq̃ por fe ſe hã de creer. Mas avn porq̃ ſon principios d̃ la theologia eſpeculatiua: ni ſe deuẽ ni ſe puedẽ ꝓuar: como todos los otros principios de todas las otras ſciẽcias.

AVn q̃ ſea verdad: q̃ los doctores theologos tienẽ la fe mas explicita: q̃ la gẽte vulgar: porq̃ eſcudriñã las particularidades de los articulos de la fe: no ſe entiẽde q̃ de tal manera ayã de eſcudriñar la verdad de los articulos d̃ la fe: q̃ por la theologia ayã d̃ tener mayor conoſcimiẽto de ellos: q̃ es el conoſciniẽto q̃ por la miſma fe tienẽ. Porq̃ los vnos y los otros vulgares y theologos los hã de creer mediãte la fe: aora ſea implicita d̃ los vulgares: aora ſea fe explicita de los theologos. Los q̃les demas de la creẽcia q̃ de los articulos tienẽ por razõ de la fe q̃ ſe los enſeña: por razõ y reſpecto d̃ ſer ellos los primeros ꝓncipios d̃ la theologia q̃ ellos ꝓfeſſan los hã de preſſuponer: ſin q̃ los deuã ni puedã prouar. Aſſi como no ſe puedẽ ꝓuar los principios de otra q̃lquiera ſciẽcia. Pues ſi en las ſciencias humanas q̃ el entẽdimiento natural mẽte puede alcãçar: y preſſupueſtos q̃ no baſta la razõ a prouarlos. Que razõ tiene nueſtra razõ: para pedir razõ d̃ los principios de la ſacra theologia princeſa y ſeñora de todas las ſciẽcias: Porcierto q̃ dixo biẽ Ariſtoteles. Que no ſe deue hazer Phiſi. 4

argumẽto contra los q̃ niegã los principios dela sciẽcia en q̃ arguyen. Esto esta claro: porq̃ assi como no se puede fundar edificio: sin q̃ se funde en alguna cosa/q̃ de tal manera sea primera: que ella no se funde en otra cosa q̃ la anteceda: assi no se ha de proceder enlos argumẽtos: sin q̃ aya vn primer principio: en q̃ por medio o sin el: todos los argumentos paren. Como no se deue ni puede dar vn processo infinito de cimientos: sin que se de vn cimiẽto: que de tal manera sustente a todo el edificio: que el no sea sustentado de otro cimiẽto: que tenga de baxo. Porq̃ si tuuiesse otro cimiẽto debaxo: no seria el primero que el otro. Porq̃ el q̃ estuuiere mas baxo ha de ser el primero. Assi diremos enlos argumẽtos: que son los dedificios que delas sciencias se hazen: que no se tendran enel ayre: sin q̃ se funden sobre vn primero principio/sobre que se arme toda la sciencia: que assi se funda sobre el principio: como el edificio sobre el cimiento. Que cierto es que si ninguna cosa se uuiesse de conceder: sino se prouasse: nunca podriamos conoscer la verdad dela cosa. Porque pidiendo razõ de cada razon/no se daria la vltima razon. Dela qual razon no se uuiesse de pedir otra razõ/en que se fundasse. Y desta manera ninguna cosa se podria prouar: sino parassemos en vn primero principio: que sin que del nos diessen razon: le uuiessemos de conceder. Assi como nunca acabariamos/o por mejor dezir nunca començariamos el edificio/si vn cimiento se uuiesse de afirmar en otro: y aquel otro en otro: y siẽpre uuiessemos de poner vn cimiento debaxo de otro. Assi diremos que enla sacra theologia no se podrian cõduyr las verdades y particularidades que enella se tractã: sino se armassen sobre sus principios: que son los articulos dela fe. Los quales allende q̃ por ser reuelados: no se pueden prouar por razõ natural/y por cõsiguiẽte se hã de creer vniuersalmẽte õ todos: delos doctores theologos se hã õ presuponer: como principios primeros: sobre los q̃les se arma todo el edificio dela sacra theologia: q̃ se dize especulatiua y escholastica. De manera q̃ dela razõ delos prícipios es/que hã de ser creydos o admitidos por si: sin q̃ razõ extrin

seca los afirme: so pena q̃ no seria principios: si por alguna ra-
zõ antecedẽte se pudiessen prouar: por q̃ entõces la razõ cõ q̃ se
prouassen: seria primero q̃ ellos. Y por cõsiguiẽte aquella razõ
seria el principio. Porq̃ el principio es õ tãta claridad o auto
ridad: q̃ por si mismo por sola su claridad o autoridad se conce
de. Assi como la luz õl sol no ha menester otra luz q̃ la muestre
y la experiẽcia no ha menester otra experiẽcia diſtincta cõ q̃ se
muestre. Desta cõdiciõ son los principios: q̃ no solamẽte no se
deuẽ prouar por ótros principios q̃ los antecedan: mas ellos
hã de ser la vltima resolucio: y vltimo paradero: q̃ enlas scien
cias de quiẽ son principios: se suele hazer.

¶ Capitulo. xv. Que declara q̃ cosa es theologia; y quã tas maneras ay de theologia.

DIze Marco Tullio / q̃ algũas vezes por la etymo logia y deriuaciõ del vocablo venimos en conosci- miẽto del significado del mismo vocablo / como al presente põdremos exẽplo en este nõbre theologia. Del q̃l por q̃ en griego quiere dezir palabra o razonamiẽto õlas cosas de dios: sacaremos q̃ la theologia tomãdo la en el significado / q̃ los theologos escholasticos la tomã: es vna sciẽcia especulati ua q̃ presuponiẽdo los articulos dela fe como principios en q̃ se fũda: inquire las particularidades: q̃ cerca delos mysterios diuinos se puedẽ pedir. Y segũ esta acceptiõ diremos q̃ aquel propriamẽte se dize theologo: q̃ de tal manera es estudioso de la escriptura sagrada: q̃ tiene el estudio della por su principal ꝓfessiõ y oficio. De otra manera la tomã los padres antiguos dela primitiua yglesia: q̃ assi como llamauan theologos alos hombres sanctos: q̃ hablauã con dios: aquiẽ dios reuelaua sus mysterios: assi tomã este nõbre theologia por la misma ha bla: cõ q̃ dios les hablaua o les reuelaua sus altos mysterios. In topi- cis.

El esta causa san dionisio escriuiẽdo a sant Juã euãgelista: q̃u do estaua desterrado enla ysla de Pathmos: q̃ es vna delas siete Cycladas q̃ estã enel arcipielago: le llama theologo: y al Epist. 10

Digitized by Google

euãgelio y al Apocalypse llama theologia. Desta manera to
mã theologo y theologia los sanctos padres antignos. Assi
como tomã propheta y prophetia: no por el trasladador: ex-
ponedor dela prophetia: ni prophetia por la sciẽcia cõ q̃ se de-
clara: mas tomã propheta por hõbre: a quiẽ dios hablo o reue
lo la prophetia: y ꝓphetia por la misma cosa reuelada. Mas
como digo: despues aca se estẽdierõ estos vocablos theologo
y theologia a significar el hõbre q̃ de ꝓfession estudia la escri
ptura sagrada: y theologia se estẽdio a significar la misma es-
criptura sagrada. Quiero dezir q̃ la theologia es vna sciencia:
por medio dela q̃l los theologos declarã las palabras d̃ dios
segũ q̃ enla escriptura sagrada estan reueladas. De manera q̃
assi la inteligẽcia dela escriptura: como la misma escriptura se
dira theologia: porq̃ assi como la escriptura sagrada excede al
entẽdimiẽto humano: assi su declaracion ha de ser sobre razõ
natural. La q̃l rescibe el verdadero y catholico entẽdimiento:
no por su ingenio: sino por la reuelacion diuina: con q̃ reuelo
dios la verdad dela escriptura alos escriptores della: q̃ fuerõ
ꝓphetas y apostoles y euãgelistas: y por medio dellos: o de
los sucessores dellos la enseña a qualquier fiel: q̃ oye la pala-
bra de dios en su yglesia. Tomãdo la theologia estẽdidamẽte
por q̃lquiera doctrina christiana y catholica: diremos q̃ ay q̃-
tro maneras de theologia. La vna es vna doctrina christia-
na clara y muy positiua: q̃ llanamẽte enseña la sũma d̃los my
sterios diuinos: q̃ se contienen enlos articulos dela fe: y enlos
diez mãdamiẽtos: y enlos siete sacramẽtos: y enlos cinco mã
damiẽtos dela sancta yglesia catholica. Y porque q̃lquier fiel
christiano tiene obligaciõ a saber esta positiua theologia / por
esso la sancta yglesia regida por spiritu sancto proueyo: q̃ esta
doctrina catholica no solamẽte se predicasse por palabras en
los sermones: mas avn de hecho se representasse por obras: y
anduuiesse en torno por todo el discurso del año / porq̃ en to-
do el año se exercita enlos fieles esta doctrina conel cũplimiẽ-
to della: q̃ es creyẽdo y rescibiẽdo los sacramẽtos y guardãdo
todas las otras cosas: q̃ la yglesia mãda guardar. Y avn en

los domingos y fiestas principales del año nos propone la
yglesia los articulos y sacramẽtos. Porq̃ por experiencia pa
rece aquello que dize Horatio. Que mucho mas mueuen las Hora. in
cosas vistas que las oydas. La suma desta positiua theolo- poe.
gia ha de ser tan sabida de todos: que aun hasta los niños cõ
las primeras letras la aprenden en la Cartilla. De manera q̃
si se dize theologo: el que professa la sciencia dela theologia / no
cura christiano q̃ no se pueda llamar theologo: porq̃ mucho
mas (porque por obras) ha de professar esta theologia positi-
ua: quel theologo de profession professa la especulatiua / porq̃
el theologo estudia por su volũtad la theologia escholastica /
y el christiano tiene hecho voto enel sacro baptismo: y ỏspues
le cõfirma enla confirmacion de biuir y morir enla fe catholi-
ca que professa. Y por consiguiẽte es obligado a creer los arti-
culos dela fe: y guardar los mãdamientos de dios y su ygle-
sia. Y rescebir los sacramẽtos en edad tiẽpo y lugar: cõforme
ala determinaciõ dela yglesia: y por otro cõsiguiẽte es obliga
do a saber: en q̃ consiste la suma delo q̃ ha de creer y guardar.
Y por tercer consiguiente es obligado aser theologo positiuo:
tomando nombre ỏsta theologia positiua: q̃ es obligado a sa
ber. Ay otra manera de theologia: q̃ se dize interpretatiua o ỏ
claratiua: q̃ es la explicaciõ o declaraciõ dela escriptura sagra
da. La q̃l por la grãdeza delos mysterios que en si cõtiene: tie
nẽ los hõbres necessidad de interprete que se la declare. Esta
necessidad ỏ interpretaciõ parece en muchos lugares ỏla mis
ma escriptura sagrada. Como paresce q̃ndo Esdras y los le- neemi. 8
uitas interpretauan la ley al pueblo. Y salomõ dize. Que el q̃ Pro. 1.
entiẽde: mirara la parabola: y su declaraciõ. Y sant Lucas di Luce. 24
ze: q̃ christo nro redẽptor interpretaua las escripturas alos dos
discipulos q̃ yuã a Emaus: y sant Pablo dize q̃ todo lo q̃ se 1. cor. 14.
interpretare sea para prouecho delos oyẽtes. Y en otra parte Heb. 5.
dize: q̃ hara vn grã razonamiẽto alos Hebreos digno de ser
interpretado / y el Eunucho dela reyna candacis respondio
a sant Philippe. Que como podia el entender a Esayas / si Act. 8.
no auia quien se le declarasse. Finalmente sant Pedro dize / 2. Pe. 1.

Digitized by Google

que toda ꝓphecia dela escriptura sagrada no se puede decla
rar con la propia declaracion: q̃ cada vno le diere: por q̃ assi co
mo es reuelada: assi su declaraciõ es don especial de dios. De
aqui se puede sacar: q̃l primero ⁊ principal interprete es el spũ
Luce.10 sctõ que reuela el sentido. El.ij. es la sancta yglesia. Saca se ỏ
aq̃llo q̃l redẽptor dixo a sus discipulos: q̃ el q̃ los oyesse a ellos:
bizieſſe cuẽta q̃ oya al redemptor. El.iij. interprete es el hõbre
Math.11 humilde de coraçõ: a quien dios por especial gracia y preuile
gio reuela los secretos: q̃ escõdio delos hõbres: q̃ presumieron
Roma.1 tanto de ſi: q̃ tiniẽdo se por sabios: q̃daron se por necios: sin gu
star los altos mysterios ỏl reyno de dios. El.iiij. interprete es
el estudioso ỏla escriptura sagrada/el q̃l por esso es el inferior
de todos: por q̃ avn q̃ lo q̃ declara es conforme a lo q̃ dela es-
criptura sagrada esta reuelado: no lo rescibio el immediata-
mente ỏ dios por reuelaciõ. Mas adquirioloporel estudio ỏ
la escriptura y delos doctores della: q̃ en tal o tal sentido de-
clararõ los lugares escuros dela escriptura sagrada. Y q̃ ma-
rauilla q̃ la escriptura sagrada tẽga necessidad de declaraciõ
pues muchas escripturas profanas no se puedẽ entender sin
declaraciõ? A esta causa llamarõ glossa a la declaraciõ del tex
to: q̃ en griego quiere dezir lẽgua. Porq̃ ymaginaron q̃ el tex
to era como vn hombre mudo: q̃ no habla sino por señas: las
q̃les como pocos entendã/fue menester q̃l buen entẽdedor q̃
entiẽde con pocas palabras: echarle vna glossa alas señas del
texto: q̃ es explicar con la lẽgua: lo q̃ era tan escuro en el texto:
como ellos hazen escuras alos nouicios las señas: q̃l hombre
1.Cor.12 mudo les haze. A esta declaracion dela escriptura sagrada lla-
ma el apostol Interpretaciõ sermonũ/que es vna declaraciõ
manifiesta dela verdad q̃ era auia escura. Porq̃ assi como nro
entendimiento es codicioso de saber las verdades: assi puede
rescebir todas las cosas intelligibles. Y por esso le llaman los
theologos entendimiẽto possible y passible: por q̃ puede rece
bir en ſi las noticias y conoscimientos delas cosas/cuel qual
entendimiẽto a vn q̃ no entendamos las cosas diuinas ỏ tan
ta lũbre y claridad: como aq̃llos q̃ inspirados ỏ dios nos las

Digitized by Google

dixeron:abra se nos vna puerta:en q̃ por la cõformidad q̃ ay dela verdad al entendimiẽto:quedamos mas ciertos conel to camiento dela verdad:q̃ cõ todas las otras doctrinas huma nas. Esta verdad q̃ dela escriptura sagrada se deriua enlos entendimiẽtos delos hõbres catholicos/avn que ella en si es vna senzilla verdad:da se nos a entẽder a nosotros en diuer sas maneras. De aqui es q̃ muchos espirituales varones ti niendo diuersos respectos ꝛ cõsideraciones:declararõ la escri ptura sagrada en diuersos sentidos:no dexando el principal: sobre q̃ fundarõ los otros como adelãte diremos. Ay otra di ferencia de theologia: q̃ se dize prophetica:q̃ es vna clara ma nifestacion:q̃ tiene el propheta delos mysterios q̃ dios le reue la:aora seã de cosas presentes o passadas o por venir. La ver dad infallible dsta theologia parece enla cõformidad y cõcor dia:q̃ entre si guardã los diuinos oraculos: q̃ prophetizando los prophetas en diuersos lugares y tiẽpos/sin cõunicarse vnos con otros:nũca prophetizarõ cosas cõtrarias:y las q̃ di xeron diuersas/hazen todas vna armonia y vna consonãcia de vnos mysterios:q̃ todos se vengã a jũtar enla ley euãgeli ca:q̃ es el spiritu q̃ enla letra dela ley delos prophetas se signi fico. Los autores desta theologia fueron. Moyses. Job. Da uid. Salomõ/y otros prophetas. Enla ley euãgelica fueron los apostoles y euãgelistas. Todos estos al tiẽpo q̃ escriuie ron los libros sagrados:es cierto q̃ fueron inspirados del spi ritu sancto. Porq̃ la ꝓphetia no es habito cõtinuado. Mas es vn don del spiritu sancto. El q̃l don le da y le quita el spi ritu sancto/quãdo le plaze. De aqui es q̃ avn q̃ Moyses era
prophetaːno menospreciõ el consejo q̃ le dio Jetro alienigena Exo. 18.
sobre la gouernacio y regimiẽto del pueblo. Verdad es q̃ mien tras el propheta recibe la reuelacio:esta tan cierto delo q̃ reci be:q̃ claramẽte lo vee. Como se escriue enel libro delos reyes: 1. Reg. 9.
q̃ el q̃ aora llamamos propheta: antiguamente se llamaua el veiente:o el hõbre q̃ vee:como hõbre q̃ claramẽte veya lo q̃ de zia. Y si el apostol sant Pablo dize:q̃ cotejo su euãgelio cõ los Gala. 2.
apostoles q̃ estauã en Hierusalẽ: nolo hizo porq̃ el aya teni-

Digitized by Google

do dubda de ſu reuelacion: porq̃ el miſmo apoſtol enel capitu
Capi.i. lo antecedẽte eſcriuio alos miſmos Galathas. Que tuuieſſen
por cierto: q̃ el euãgelio q̃ les predicaua: no le auia reſcebido ó
mano ó hõbre: ſi no por reuelaciõ. Y ſi le cotejo: no lo hizo por
ſatiſfazer ſe aſſi miſmo: q̃ muy cierto eſtaua del euãgelio q̃ pre
dicaua. Mas cotejole cõ los apoſtoles y diſcipulos: q̃ eſtauã
en Hieruſalem: para mayor ſatiſfacion delos auditores y de
aquellos a quiẽ eſcreuia/ los quales ſabiẽdo q̃ auia cotejado
el euãgelio cõ los apoſtoles: eſtarian mas ſeguros dela doctri
na q̃ les predicaſſe. Y q̃ eſto ſea verdad: pareſce por el miſmo
capitulo: enel qual no haze mincion q̃ los apoſtoles le vuieſ-
ſen enmẽdado alguna coſa. Antes dize alli: q̃ en cierta diferẽ-
cia q̃ vuo entre el y ſant Pedro: reſiſtio el a ſant Pedro / no
cõformandoſe con lo q̃ dezia y hazia ſant Pedro en aquella
coſa ſobre q̃ contẽdia. Tornãdo ala prophecia digo: q̃ es vna
clara y manifieſta viſion con la q̃l toca dios al alma del pro-
pheta. Las viſiones prophetícas fuerõ de muchas maneras.
Como leemos q̃ los prophetas conocierõ los myſterios diui
nos debaxo de diuerſas figuras. Eſta viſion prophetica cõ q̃
los prophetas vierõ los myſterios q̃ dios les moſtro: en grie
go ſe dize extaſis: en latin ſe dize raptus: en romance la dire-
mos arrebatamiẽto de ſpiritu. Porque entõces eſta el anima
muy eleuada ſobre ſi miſma y ſobre todos ſus ſentidos/ el q̃l
eleuamiẽto ſe dize exceſſus: porq̃ excede al exterior ſentimiẽto
del cuerpo. Poreſta miſma razõ ſe dize eſte arrebatamiento
muerte ſpiritual: no quiero dezir muerte de culpa: ſino muerte
de retraymiẽto del alma: q̃ eſta tã eleuada enla viſiõ prophetí
ca: q̃ avn q̃ realmẽte eſta dẽtro del cuerpo: eſta tã recogida en
la cõtẽplaciõ delos myſterios dẽtro de ſi: q̃ no ſe occupa ni ſe
exercita enlas actiones delos ſentidos exteriores: tãto q̃ al pa
recer parece quel cuerpo eſta ſin ſentido. Alguna ſeñal dſto te
nemos aca: q̃ quãdo algũo eſta muy pẽſatiuo en vna coſa ſin
mouer los ojos de vn miſmo lugar: no tiene attẽciõ alo que le
hablã: ni alo q̃ ſe haze jũto conel. Y tãto y tã profundo puede
ſer el pẽſamiẽto: q̃ avn q̃ hablẽ jũto cõel: no lo oyga: porq̃ ſi el

Digitized by Google

exceſſo de vna coſa ſenſible excede al ſenſible menor q̃ el: q̃ ma
rauilla q̃ quãdo el anima cõſidera intẽſamẽte vna coſa: no tẽ-
ga attẽciõ jũtamẽte para cõſiderar la coſa menor? Sino ſe ſin
tio en la lẽgua la dulçura dla miel: q̃ndo ſe tomo biruiẽdo: por
q̃ debaxo del beruor del fuego ſe diſſimula lo dulce: q̃ marauí
lla q̃ quado el alma ſe recoje en ſi miſma: ſe diſſimule tanto el
ſentido delas coſas exteriores/como ſino eſtuuieſſe enel cuer
po? Y pues es cierto/q̃ vna miſma autoridad dela eſcriptura
ſagrada ſe puede tomar buenamente en todos aquellos ſenti
dos: q̃ no repugnã ala verdad catholica: no drogaremos alas
gloſſas delos doctores: ſi diſeremos: que quãdo dixo dios a
Moyſes. Nõ videbit me homo & viuet: ſe puede en tẽder q̃ no Exo. 33.
vera a dios el hõbre: q̃ de tal manera ſiẽte los obiectos delos
cinco ſentidos: q̃ no eſta muerto de muerte del rapto o arreba
tamiẽto de ſpiritu. Por q̃ entõces avn q̃ realmẽte el propheta
tiene el alma enel cuerpo: eſta tã eleuado y retraydo en la cõtẽ
placiõ delos myſterios diuinos: q̃ dios le mueſtra en la viſion
propheticа: q̃ no ſiẽte mas delas coſas exteriores: que ſi ni las
vieſſe ni las oyeſſe: ni ellas le tocaſſen a el: ni el a ellas. Y que
eſto ſe pueda entẽder aſſi: parece por aq̃llo q̃ dixo Jacob: q̃ vi Gene. 32
do a dios cara a cara: q̃ es enel rapto dela viſion propheticа/
por q̃ entõces eſta el hõbre tã eleuado dẽtro en ſu alma/como
ſi eſtuuieſſe muerto alas coſas exteriores. Lo q̃ dezimos dſto
podremos tãbiẽ entẽder de otra autoridad de ſant Pablo q̃
dize. Mortui eſtis: & vita veſtra abſcõdita eſt cũ chriſto. Eſta au Colo. 3.
toridad avn q̃ ſe entiẽda dla muerte cõ q̃ eſtã los buenos mu-
ertos al mũdo: ſegũ aq̃llo q̃ el miſmo apoſtol dixo. Mihi mũ Gala. 6.
dus crucifixus eſt: & ego mũdo. Tã muerto me eſta el mũdo a
mi: para no eſpar coſa del: como yo ſoy a el: q̃ no ſe le da nada
por mi: no ay coſa q̃ impida: a q̃ no ſe entiẽda tãbiẽ por la mu-
erte de rapto: q̃ aora dixímos. Que los buenos q̃ eneſta vida
caminã: guſtã tãto dlas coſas d̃ dios: q̃ eſtã muertos cõla: mu
erte de rapto. Y por cõſiguiẽte tienẽ abſcõdida la vida cõ chriſto
(cõuiene a ſaber) en la cõtẽplaciõ dla encarnaciõ: natiuidad/
vida: paſſiõ y muerte y reſurreciõ de nro redẽptor Jeſu chriſto.

Digitized by Google

Y si con la misma humildad del entendimiẽto christiano nos fuere lícito passar adelante: no yremos cõtra la autoridad: ni contra el sentido de algũ sancto doctor/si dixeremos/q̃ desta muerte en algũa manera se puede entẽder aq̃llo q̃ dize el propheta. Preciosa in conspectu dñi mors sanctor̃ eius. Que es de mucha estima enel acatamiẽto de dios la muerte: con q̃ en esta vida los sanctos mueré al mũdo y a sus respectos. Por q̃ avn q̃ estan aca: estan tã elevados en la contẽplaciõ delas cosas de dios: q̃ ni sientẽ los temores seruiles: ni las cosquillas de su propia carne: ni los ofreamiẽtos y põpas del mũdo. La vision del arrebatamiento de spiritu es en dos maneras. La vna es vna vision con q̃ se vee dios claramẽte: y entonces los q̃ assi veen a dios (como dizen los doctores) q̃ fueron Moyses y sant Pablo: veen las cosas q̃ dize el apostol: q̃ no es licito comunicar alos hõbres. Porq̃ esta vision no es por figura de alguna cosa. Mas es vn claro conoscimiẽto q̃ reciben viẽdo la essencia diuina: con q̃ puramẽte se illustra el entendimiẽto del propheta: q̃ assi vee a dios facie ad faciem. Porello los theologos llamã esta clara vision con q̃ se vee dios claramente/visiõ meridional/cõparãdola ala claridad del medio dia. Y otra vision: en q̃ no se vee dios en si mismo: sino en sus effectos y obras. Y esta se dize vision por las cosas posteriores: q̃ son los effectos. Esta es quãdo el propheta con la visiõ prophetica vee y conosce las criaturas/y enellas conosce a dios por mas excellẽte manera: q̃ los philosophos naturales le conoscieron por los effectos. Segũ aquello q̃ dize la Sapiẽcia. Por la grãdeza dela hermosura y dela criatura puede venir el anima del hõbre enel conoscimiẽto delas perfectiones del q̃ las crio. Y avn costũbre es de philosophos: quãdo arguyẽ de los effectos a sus causas: dezir q̃ arguyẽ a posteriori. Quierẽ dezir: q̃ por los effectos q̃ son despues de sus causas/vienẽ en conoscimiẽto delas causas. Esta vision con q̃ se conosce dios por las cosas posteriores: se diuide en dos partes. Porque si porella se conoscẽ las criaturas en dios/llamã la los theologos vision matutina: q̃ es la claridad dela mañana: y si se co-

1. Cor. 12

Sapi. 13.

Digitized by Google

noſce dios enlas criaturas:llamanla viſiõ veſpertina: q̃ es la claridad dela tarde deſpues de pueſto el ſol. Cõ eſtas dos viſiones q̃ es la meridional: y la delas coſas poſteriores: vieron Jacob y Moyſes a dios. Dela pmera dize Jacob. Vi a dios cara a cara. Dela ſegũda dixo dios a Moyſes. Yo alçare mi mano y verme has por mis obras. Las q̃les ſe dizẽ las coſas poſteriores de dios. Ay otra viſiõ: q̃ viene enlos ſueños: porq̃ aun que entõces repoſa el cuerpo: no duerme el alma: porq̃ es immortal: y por conſiguiẽte ſiẽpre vela. Por dõde el tiẽpo del ſueño del cuerpo es buẽ tiẽpo para quel alma q̃ entõces vela: reſciba la viſiõ delas coſas de dios. Entre muchas viſiones q̃ vinierõ en ſueños: leemos q̃ el angel aparecio en ſueños a Joſeph: y enel capitulo ſiguiẽte leemos: q̃ en ſueños fuerõ amoneſtados los reyes: q̃ no boluieſſen a Herodes. Deſta viſiõ nocturna dize Job. Enel ſueño dela viſiõ nocturna: q̃ndo cae el ſueño ſobre los hõbres que duermẽ: entonces la diſciplina les abre las orejas del entẽdimiento: y inſtruyẽdo los les enſeña. Ay otros dos generos de prophetia. El vno ſe reſcibe por la boz biua y expreſſa: cõ q̃ dios habla por ſi miſmo/como fuerõ illuſtrados Abrahã Jacob Moyſes y Samuel/y otros muchos prophetas. Y enla ley euãgelica los apoſtoles y euãgeliſtas y diſcipulos fuerõ inſtruydos con la boz biua de nro redẽptor. El otro genero de prophetia es el cõmouimiẽto y agitaciõ del ſpiritu õl ſeñor. Como leemos q̃ deſcẽdio ſobre Saul y prophetizo: y fue cõtado entre los pphetas. Y enlos actos õ los apoſtoles leemos: q̃ deſcẽdia el ſpiritu ſancto ſobre los baptizados: y algũas vezes deſciẽde ſobre hõbres que eſtan en peccados. Como leemos de Balaã y Cayphas: y (como lo eſcriue Lactãtio) ſobre las ſybillas delos gẽtiles. Ay otra diferẽcia õ theologia: q̃ ſe dize eſcholaſtica o eſpeculatiua. Que es vna ſciẽcia q̃ tracta õbas materias comunes: y muchas vezes de coſas particulares: q̃ cõciernẽ ala declaracion dela ſcriptura ſagrada. La q̃l ſciẽcia reſcibe el ſentido: q̃ ſobre la miſma eſcriptura aprueua la ygleſia: no derãdo las ſentẽcias õlos doctores catholicos: ni menoſpreciãdo la ayuda delas ſciencias.

Gene.32
Exo. 33.
Math.2.
Iob.33.
1.Reg.19
Act.8.et 10.et.19.
Num.22
Ioan.11.
lib.1. inſt. di.

Digitized by Google

humanas: delas q̃les se aprouecha la theologia: como ỏ minis-
Pro.9. tras: como parece por Salomon: q̃ cada vna la sirue con las
conclusiones apuradas: q̃ de sus principios se sacã: para q̃ co-
tejadas las razones de vna parte y otra: se aclare la verdad: q̃
vltimadamente la theologia pretẽde. Porq̃ el theologo espe-
cialmente escholastico ha de estar aparejado (segũ aquello q̃
1.Pet.3. dize sant Pedro) para dar cuẽta y satisfacion ỏla fe y esperã
ça: q̃ conla vida y officio, pfessa: a q̃lquiera q̃ se la pidiere. Y jũ
ad titũ.1. to conesto ha de estar aparejado (como dize sant Pablo) pa
ra cõuencer por buenas razones alos q̃ presumierẽ contrade-
zir la verdad q̃ les predicare. De manera q̃ el theologo escho-
lastico se ha de apercebir a dos tiempos: de paz y de guerra/
para dar cuenta y satisfacion dela fe y la esperãça q̃ tiene: al q̃
pacificamente se la pidiere: y en tiempo de contienda: para ar
guyr y conuencer por la fuerça dela verdad: alos q̃ contradixe
ren. Porq̃ si contra la verdad ay apparentes razones q̃ la cõ
tradigan: mas razon es q̃ aya razones firmes y verdaderas: q̃
la defiendan. Luego no es ỏ tener en poco la theologia escho
lastica: pues no es por demas en tiẽpo ỏ paz: y aprouecha mu
cho en tiẽpo de guerra. Quiero dezir q̃ sirue de informacion a
los hombres humildes: y resiste alos hõbres soberuios: q̃ con
sus sophisticos argumentos presumen escãdalizar y turbar la
paz y sossiego ỏlos fieles: q̃ pacifica mente reciben la doctrina
Roma.1. euãgelica. La necessidad q̃ ay desta theologia: que conuenga
por buenas razones alos q̃ presumẽ esconder la verdad enlas
tinieblas de su malicia/ parescе por muchos lugares dela es-
eccle.24 criptura sagrada. Y en especial por lo q̃ el Ecclesiastico dize.
Que serã premiados dela vida eterna: los q̃ declararẽ la sa-
Ioan.5. piencia: q̃ en la escriptura sagrada se encierra. Y nro redẽptor
nos mãda q̃ escudriñemos las escripturas. Cõuiene luego q̃
instituti.li la theologia escholastica cõforme ala imperatoria magestad:
bro.1. no solamente esta adornada en tiempo de paz: para respõder
llanamẽte alos q̃ quisieren ser informados dela verdad: mas
avn conuiene q̃ este armada con las leyes de buena razon: pa
ra conuencer alos q̃ presumieren cõtradezir la verdad. Y q̃ la

Digitized by Google

diſputa con que ſe arma eſta theologia eſcholaſtica ſea licita:
parece por muchos lugares dela eſcriptura ſagrada. Porque
dexando a parte muchas diſputas buenas y licitas que enel
teſtamento viejo leemos: Chriſto nueſtro redemptor diſputo luce.2.et
enel templo con los phariſeos: y deſpues diſputo cõ los prin 20.
cipes delos ſacerdotes: preguntando les del baptiſmo d̃ ſant
Juan. Deſpues diſputo con los ſaduceos ſobre la reſurrectiõ
delos muertos. Diſputo muchas vezes ſant Pablo / como Act.8.et
claramente parece enlos actos delos apoſtoles: y enel miſmo 10.et.19.
libro dize. Que ſe aparto con ſus diſcipulos y los enſeño por
eſpacio de dos años en vna eſcuela de vn tyrano. Sant Eſte Act.6.
uan diſputo con los Cirenenſes y Alexandrinos. Finalmen
te diſputo ſan Hieronymo y ſant Auguſtin: y otros muchos
ſanctos doctores: que eſcriuieron grandes libros cõtra aque-
llos: cõtra quien diſputaron. Digamos luego: que aſſi como
los libros llanamente eſcriptos ſon muy prouechoſos / para
enſeñar ala gente pacifica: aſſi los libros que dizen Senten-
tiarios o Queſtionarios: ſon muy prouechoſos: para que el
theologo catholico por buenas y claras razones ſepa confun
dir las falſas opiniones delos hereticos: y deſatar los ſophi-
ſticos argumentos: que hazen preſumiendo ſalir cõ lo que fal
ſamẽte defienden. Y aſſi ſalga la verdad apurada como oro d̃
chryſol. Verdad es q̃ por cauſa de exercicio muchas coſas ſe
permiten enlas eſcuelas: que no conuendria dezir las a todas
perſonas: ni en todo tiempo ni en todo lugar: por la ſubtileza
delas materias q̃ alli ſe tractã. Porque entẽdiendo las mal/
los que no tiene habilidad: para entẽder las como ellas ſon/
podrian ſer ocaſion de algunos errores y eſcandalos ala gen
te vulgar. Mas para eſſo es la prudẽcia del predicador/que
lo que el entendiere por vnos terminos: lo declare por tal mo
do y manera: que mas llana y ſanamẽte lo pudiere entender
la gẽte vulgar. Y avn cõ todo eſto aq̃llas coſas ſe dexara: que
avn q̃ ſe pueda facilmente entender: fueren curioſas y ſin pro
uecho de los oyentes. Eſto hara el conforme alo q̃ dize el apo Rom.15
ſtol. Todas las coſas q̃ enla eſcriptura ſagrada eſtã eſcriptas:

Digitized by Google

se escriuierõ para nra doctrina. Assi el solamẽte traera delas escuelas al pulpito: las cosas q̃ fuerẽ para edificar las conscie̅cias delos oyẽtes/cõforme ala doctrina euãgelica: y las subtilezas guarde las para exercitar la habilidad de su ingenio. Porq̃ si merece el hõbre christiano captiuãdo su ingenio y entẽdimiẽto ala fe en señal de obediẽcia: mas merecera el hõbre letrado captiuãdo la subtileza y habilidad õ su ingenio y las subtiles razones: q̃ por el estudio adquirio: q̃ el hõbre rustico o plebeyo: q̃ avn q̃ captiua su entendimiẽto: como el sabio / no solamẽte no tiene letras: con q̃ se pueda engreyr: para tener alguna ocasion de querer examinar por su ingenio las cosas q̃ cree: mas avn las letras delos letrados q̃ creẽ le sirven de exẽplo. Que viendo q̃ creẽ los letrados: tomara algũ exẽplo por la autoridad delos letrados: sin pedir razõ delas cosas. Ellas quales vee q̃ los mayores y principales captiuã su entẽdimiẽto y sus letras: y se subjectã a creerlas. Demas desto la theologia escholastica procede por distinctiones. Porq̃ no se puede bien entender muchos passos dela escriptura sagrada: sino se hiziesse distinctiõ delos significados delos vocablos y maneras õ hablar: q̃ ay enla escriptura sagrada. Por lo q̃l no se deroga ala escriptura sagrada: si se aprouechare el theologo õ las sciẽcias humanas: como de ministras õla sacra theologia. Y pues es verdad q̃ la verdad a do quiera q̃ se halle es de dios: q̃ menoscabo se le sigue ala theologia: si se aprouechare õl modo de disputar y examinar las verdades: q̃ enseña la logica: jũto con las conclusiones q̃ enla philosophia natural y moral se declarã: Y si estas reglas y cõclusiones las hallamos enlos libros de Aristoteles: q̃ enestas materias escriuio mejor q̃ ninguno delos philosophos: q̃ menoscabo se le pegara ala theologia: por aprouecharse del arte de vn hõbre gentil: Especialmẽte q̃ avn q̃ gẽtil: no dexo de tener la lũbre natural q̃ dios le dio. Por la q̃l lũbre natural sin otro medio se saben los principios naturales: que son. Honestamẽte biuir. No hazer mal a otro. Y dar a cada vno lo suyo. Por vẽtura huyremos õla logica y philosophia de aristoteles: porq̃ fue hõbre gẽtil: Por

Psal. 4.

Tria principia naturalia.

Digitized by Google

cierto q̃ si por auer sido gẽtil: no pudiera auer temido conoscimiento de dios: nũca el apostol acusara alos gẽtiles: como a hõbres trãsgressores dela ley natural. No quiero yo afirmar de Aristoteles: lo q̃ la facultad theologica ó Colonia afirmo en vn libro: q̃ intitulo ó Salute Aristotelis. Porq̃ para aprouecharnos ó la verdad: a do quiera q̃ se halle: no haze mucho al caso: q̃ el q̃ la dixo se aya saluado o cõdenado. Porq̃ licito es despojar los Egyptios delas verdades q̃ nos hã vsurpado/ porq̃ la verdad ni es deste ni de aquel: sino de dios: que la quiso enseñar a vnos por medio de otros. Y si el apostol escriuio a Timotheo: q̃ deseche de si las questiones locas: no dixo absolutamẽte q̃stiones. Mas añadio locas y sin prouecho/ y Galliõ gouernador de Achaia respondio alos judios / q̃ sobre ciertas questiones acusauã a sant Pablo. Que pues le acusauã sobre q̃stiones q̃ tocauã ala ley: q̃ ellos se auiniessen conel: q̃ el no queria ser el juez en tal causa. Tãbiẽ leemos q̃ el apostol apaziguo vnas cõtiẽdas ó palabras cõ vna distinciõ dela diuersidad delos sieruos. De todos estos lugares parece: q̃ avn q̃ la theologia escholastica ha florescido de treziẽtos años a esta parte: no se dira q̃ es nueua inuẽciõ: pues sacamos del texto sagrado: q̃ es licito y aprouado el disputar y arguyr y redarguyr y poner demãdas y distinguir los significados ó los vocablos: para apurar la verdad y cõfirmar vna sentẽcia cõtra. Verdad es q̃ avn q̃ muchos sanctos y doctores antiguos mouierõ questiones y escriuierõ sentẽcias: assi como sant Juan Damasceno: y sant Ysidoro. Pedro Lombardo fue el primero q̃ reduxo en ordẽ los lugares comunes: sacados assi delos dichos y sentẽcias delos sanctos doctores: como delas autoridades dela escriptura sagrada: tocãtes ala declaracion dela misma escriptura. A estas materias q̃ los Rhetoricos dizẽ lugares cõmunes: llamo Pedro Lõbardo sentẽcias: como quiẽ dize las sumas y las cõclusiones delas materias theologicas. Y por esso los theologos llamarõ a Pedro Lõbardo el Maestro delas sententias. Las q̃les diuidioen q̃tro libros tomados de q̃tro pũtos principales del primer capitulo ó el euã-

Roma.1.

Aug.li.2 de doct. chri.

2.Tim.2

Act.10.

1.Tim.6

gelio de sant Juã. Enel primero libro escriuio del mysterio ỏ la sanctissima trinidad. Fũdole sobre las primeras palabras ỏl euãgelio: q̃ son. In principio erat verbũ ⁊ verbũ erat apud deũ. ⁊c. Enel segũdo libro tracta dela creaciõ delas criaturas. Fũdole sobre aq̃llo q̃ dize. Oia per ipsum facta sunt. Enel tercero tracta del mysterio dela encarnaciõ cõ todos los articulos dela fe. Fundole sobre aquello q̃ dize. Et verbũ caro factũ est. Enel q̃rto escriue delos sacramẽtos dela yglesia. Fundole sobre aq̃llo q̃ dize. Et vidimꝰ gloriã eius. ⁊c. Sobre la declara
1. Cor. 12 ciõ destos q̃tro libros hã escripto muchos doctores. Mas por q̃ las gfas son repartidas: ninguno escriuio ygualmẽte sobre todos q̃tro. Grigorio ỏ Arimino excedio en̄l primero libro a todos los otros doctores. Guillermo de Ocham lleuo la ventaja sobre el segũdo. Joãnes Scotus lleuo la joya en̄l tercero. ⁊ Pedro de Palude enel q̃rto. De sancto Thomas tome se todo. Grabiel Biel doctissima ⁊ humilissimamẽte cõcordo las sentẽcias de todos. Despues de las q̃les dio el la suya tã clara ⁊ tã aprouecho delos lectores: q̃ mas parece sentẽcia de doctor pacifico antiguo / q̃ de doctor escholastico desta Era. Despues aca Mauricio de Portu Hibernico cõpuso en verso exhametro la suma de todas las distinctiones de todos q̃tro libros: para q̃ facilmẽte se pudiessen tomar de coro. Son por todas ciento ⁊ ochẽta ⁊ dos distinctiones. Quarẽta ⁊ ocho del primer libro. Quarẽta ⁊ q̃tro del segũdo. Quarẽta ỏl tercero: ⁊. l. del q̃rto. Al ⁊ otra manera de sentencias: q̃ se dizẽ Maximas theologicas o reglas magistrales de theologia. Destas escriuierõ algunos. Mas el q̃ las escriuio de principal intento fue Alano Porretano: q̃ copilo. cxxxiiij. maximas. Las q̃les el mismo glosso. El cardenal Nicolao de cusa mouio q̃stiones sobre muchos lugares dela escriptura sagrada. Mas Carolo Bouillo escriuio por ordẽ. dcc. q̃stiones theologicas en siete libros. Y pues todos los theologos escholasticos pretẽdẽ dar vna arte de entẽder la escriptura sagrada: saluo el mejor juyzio: me paresce ami: q̃ el q̃ delos modernos escriuio mejor ⁊ mas aprouecho es Joãnes Driedonis enlos libros q̃ escriuio

Digitized by Google

de dogmatibus ecclesiasticis: y en los de liber tate Christiana: no dexãdo los de redemptione generis humani: ni los de prædest. et libero arbitrio.

¶ Cãpitulo. xvj. De la autoridad en que se funda la escriptura sagrada.

QS tanta la cõformidad y cõcordia q̃ ay dela escriptura sagrada ala yglesia: y dela yglesia ala escriptura sagrada: q̃ ni enlas cõstituciones õla yglesia se halla cosa: q̃ repugne ala escriptura: ni enla escriptura sagrada se halla cosa q̃ repugne ala yglia. Guardã entre si tal cõfederació y armonia: q̃ assi como es verdad q̃ la yglia aprueua ala escriptura sagrada: assi es verdad q̃ la escriptura sagrada sustẽta a la yglesia: segũ la ley ordenada. Porq̃ assi como ningũ fiel rebira la escriptura sagrada por tal: sin la aprouació õla yglesia: assi no tẽdra por yglesia: ala q̃ no le mostrare la escriptura sagrada. Como no dara fe al decreto dela gẽtilidad o õla morisma: porq̃ no le puedẽ mostrar escriptura sagrada: en q̃ fundẽ su autoridad. De manera q̃ avn q̃ quãto ala verdad q̃ en si contiene la escriptura sagrada: por ser como es escriptura diuina diuinalmẽte reuelada: es de tãta autoridad: q̃ porella se hã de juzgar las verdades: y su verdad no ha de ser juzgada dela criatura. Mas avn q̃ esto sea assi de partes dela misma escriptura: por la verdad de dios q̃ en si contiene: enlo q̃ toca a recebir la los hõbres por tal: y tener la por escriptura sagrada depẽde dela aprouació y autoridad dela yglesia. Porq̃ ningũo estaria cierto: qual fuesse escriptura sagrada: sino se la mostrasse la yglesia. La qual yglesia como sea regida por spiritu sancto: conosce quales son los libros: q̃ contienẽ las verdades que dios reuelo: para la saluacion delos hombres que enesta vida caminan. Y quanto a esta acceptacion se entiẽde lo que dize sant Augustin. Que no creeria el al auãgelio: si la aprouacion de la yglesia no le mouiesse a ello. Quiere dezir sant Augustin: que porque el no tenia reuelacion especial de dios:

Digitized by Google

para saber q̃les erã los libros sagrados:a ningun libro viera credito de euãgelio:si la yglesia nole hiziera cierto de q̃les erã los libros sagrados. Que cierto es q̃ si por otro medio viniera sant Augustin en conoscimiẽto/q̃ el euangelio era escriptura diuina:no fuera tã incredulo:q̃ nole reuerẽciara y acatara/como a escriptura dada dela mano ỏ dios:porq̃ entõces no dubdara de su verdad. Luego el dicho de sant Augnstin nose ha de entender q̃ pusiesse dubda enla verdad del sacro euãgelio: sino q̃ no tiniẽdo certinidad:si el euangelio era de dios o no:q̃ entonces no le creyera: hasta q̃ por la autoridad dela yglesia fuera certificado:q̃ el euãgelio era escriptura diuina. La escriptura sagrada es diuidida en dos testamentos viejo y nue-
lib.de ve ra.sap.capitu.20.' uo. Dizen se testamẽtos(segũ interpreta Lactantio)porq̃ sino muere el testador/ni q̃da cõfirmado: ni se puede saber q̃ es lo q̃ ay dẽtro por estar cerrado y signado. Desta manera(dize) que la ley se dize testamento/porq̃ instituyo herederos delos bienes eternos:estãdo cerrada ỹ signada:hasta q̃ con la muerte de nr̃o redẽptor se abrio el testamẽto:y parecierõ las ꝓmes-
Math.7 fas quãdo el velo del tẽplo se partio en dos partes. Esta inter-
Hcb.9. pretaciõ es cõforme alo q̃ dize el apostol. Que adõde ay testamẽto a de intercede la muerte del testador. Y assi q̃do claro q̃ nr̃o redẽptor fue el ꝓmetido alos hõbres enel testamẽto viejo y enel nueuo se manifesto/q̃ el era el redẽptor. Como parece
luce.24. en todo el discurso del euãgelio: y breuemẽte quãdo Christo nr̃o redemptor interpretaua las escripturas alos discipulos q̃ yuan a Emaus. Avn q̃ esto q̃ dize Lactantio se cõforme ala metaphora del testamẽto:no yremos cõtra esta verdad:si dixeremos:q̃ pues testamẽto viene ỏste verbo.testor.aris. Que quiere dezir testificar: tãto querra dezir testamẽtũ como testificacion delos mysterios diuinos. Porq̃ solo dios o aquiẽ el loquisiere manifestar:es el q̃ puede testificar las cosas del cielo.
Ioan.3. Segũ aq̃llo q̃ dixo nr̃o redemptor a Nicodemus. Quod scimus loquimur: quod vidimus testamur. Hablamos lo que sabemos/y lo que vimos testificamos. Destos testamentos
Hiere.31 dixo Dios por Hieremias. Yo hare con la casa de Israel vn

pacto nueuo:no segũ la cõfederaciõ vieja q̃ bize cõ sus padres antiguos. Estos dos testamẽtos vido Ezechiel:quãdo vido vna rueda en medio de otra. Que es el testamento nueuo en medio ỹl viejo. Como figurado en medio dela figura. Porq̃ segũ dize el apostol. Todos del testamẽto viejo todas las cosas les erã figura dela verdad. Y porq̃ el testamẽto viejo fue escripto en letras exteriores:se dize ley dela letra. Y porq̃ Christo nr̃o redẽptor escriuio el euãgelio enlos coraçones ỹlos hõbres por la boz biua de su sancta predicaciõ/poresso se llama ley ỹ spiritu. Que ala verdad la fuerça del euãgelio mas due estar enlas almas por la predicaciõ:q̃ enlos libros por las letras ỹ tinta. Esto parece claro. Porq̃ nunca la ley vieja obligo a sus cultores:hasta q̃ fue escripta. Y el euãgelio obligo a su obseruãcia antes q̃ se escriuiesse. Lo qual parece por lo q̃ escriue sant Matheo y sant Marcos. Que Christo nr̃o redẽptor andaua por las ciudades de Galilea predicãdo el euãgelio. Ytẽ q̃ndo dixo q̃ los apostoles predicassen el euãgelio a toda criatura:q̃ es el hõbre:no mãdo q̃ le escriuiessen/sino q̃ le predicassen. Y sant Pablo dize:q̃ cotejo el euãgelio q̃ predicaua cõ los que estauã en Hierusalẽ/y alos Philipẽses dize/q̃ el les embiara a Timotheo:q̃ siruio conel como hijo cõ padre enel euãgelio. Por dõde parece q̃ el euãgelio estaua enel ministerio cõ q̃ Timotheo seruia. Y al mismo Timotheo escriue el mismo apostol. Que haga obra de euãgelista:q̃ es la predicaciõ. Y q̃ esto sea assi:paresce claramẽte por aquello: que dixo dios por Esayas. Mirad q̃ presente estoy:yo dare vn euãgelista alHierusalẽ. Pues cierto es q̃ allí se entiẽde Christo nr̃o redẽptor/q̃ fue el verdadero euãgelista:que vino enel mũdo a traer las buenas nueuas del reyno del cielo. De todas estas autoridades se saca q̃ la ley euãgelica no esta tãto enla escriptura ỹlas letras:como enla predicaciõ del reyno ỹl cielo. Y es cierto q̃ si la escriptura del euãgelio fuera necessaria:para la saluaciõ de los hõbres:q̃ assi como Christo nr̃o redẽptor predico el euãgelio:assi le escriuiera el por si mismo:o le mãdara escreuir a sus discipulos. Y es cierto q̃ el no le escriuio; ni leemos en todo el

Ezech.1

1.Cor.10

Math.4 Mar.1. Mar.vltimo.

Gala.2.

Phili.2.

2.Tim.4

Esa.41.

Digitized by Google

euangelio q̃ el le mãdasse escreuir. Assi como leemos que mã
Deut. 6. do a Moyses q̃ escriuiesse todo lo q̃ el le mandaua. Y assi man
do a sant Juã: que escriuiesse la reuelació q̃ vido en la ysla de
Pathmos: allẽde q̃ fue el apocalipse prophecia: principalmẽ
te para los tiẽpos postreros dela yglesia: fue este mãdamiẽto
despues de su sancta asçẽsion: y si biẽ miramos: lo q̃ alli dize el
texto: es q̃ lo escriuiesse: para embiar lo alas siete yglesias de
Asia. Avn q̃ en ellas entẽderemos toda la yglesia catholica.
Mas como digo assi como mãdo a muchos delos ꝓphetas:
q̃ escriuiessen sus ꝓphecias: assi mãdo a sant Juã: q̃ escriuiesse
la ꝓphecia dl Apocalipse. Mas el euãgelio avn q̃ fue biẽ q̃ se
escriuiesse: como de hecho se escriuio: no se lee en el testamẽto
nueuo: q̃ nro redẽptor le aya mãdado escreuir. De aqui es lo
2. Cor. 3. q̃ dize el apostol. Que hizo nro redẽptor a sus apostoles y dis
cipulos ydoneos ministros del testamẽto nueuo. No en la le-
tra sino en el spũ. Porque esto dixo en el mismo lugar alos mismos
Corinthios. Que ellos erã su carta escripta en su coraçõ. Por
q̃ eran ellos la epistola de Christo manifestada por el mismo
sant Pablo: no escripta cõ letras de tinta: sino cõ spũ de dios
biuo. La q̃l escriptura es tãto mas excellẽte: q̃ la escriptura de
letras de tinta / q̃nto excede el spiritu ala tinta cõ q̃ se escriuen
las letras. De aq̃ se respõde a vna pregũta: q̃ es. Porq̃ christo
Lib. pri. de cõsen su euan- gel. nro redẽptor no escriuio el por si mismo la ley euãgelica: q̃ pre
dico. A esta pregũta respõde sant Augustin por algũas cõue
niẽtes razones: y sancto Thomas afiade algũas sobre las de
sant Augustin / y otros doctores señalã otras. De todas sola
mẽte diremos aqui. Que porello no cõuino q̃ Christo nro re
Tho. vl- ti. par. q. 42. et. 4. dẽptor escriuiesse su euãgelio q̃ predico. Porque la ley euãge
lica mas se alcãça: y mejor se entiẽde cõla lũbre infusa interior:
que cõ las letras escriptas en papel. Lo otro porque q̃ndo el
mismo dios por si habla alos hõbres: no tiene necessidad de
escriptura: en q̃ se aya d cõseruar la doctrina que habla. Por
que mayor potestad tiene el para cõseruarla en los coraçones:
en los q̃les la q̃so escreuir: que sin dios tuuiera toda la diligen
cia y escriptura del mũdo. Quiso mostrar nro redẽptor: que te

Digitized by Google

nia el poteſtad ſobre los coraçones ỹ los hõbres/ỹ por conſiguiẽte no tenia neceſſidad de letras de tinta: en que ſu doctrina ſe vuieſſe de cõſeruar: ỹ poreſſo no la eſcriuio el por ſi miſmo. Ytẽ ſi Chriſto nñro redẽptor eſcriuiera por ſi miſmo ſu euãgelio: eſtãte la ley ordenada: cõ que ordeno q̃ ſu yglesia aprouaſſe las eſcripturas: que los hõbres auiã ỹ tener por ſanctas: como ſon los libros ſagrados: no fuera razõ que la autoridad del euãgelio que el miſmo dios nos dexara eſcripto de ſu miſma mano: depẽdiera ỹ la aprouaciõ ỹ ſu criatura. Ỹ ſi la yglia no nos certificara: q̃ aquel era euãgelio de Chriſto nñro redemptor q̃ el por ſu miſma mano auia eſcripto/ q̃en fuera el q̃ baſtara a hazernos ciertos: que aquel era el euãgelio ỹ Chriſto: por cuya certificaciõ ſe vuieſſe de autorizar el euãgelio que el miſmo dios por ſu miſma eſcriptura teſtificara? Cõuino luego: q̃ pues el euãgelio eſcripto auia de ſer autorizado ỹ aprouado por la determinaciõ dela yglesia: q̃ fueſſe eſcripto por algũ miẽbro dela yglesia: a la autoridad del q̃l miẽbro fueſſe ſuperior la determinaciõ dela yglesia. Finalmẽte el miſmo dios dixo por Hieremias. Yo dare mi ley en ſus coraçones: ỹ en ellos la eſcreuire. Ỹ dixo Eſayas. No bara el ſeñor: que ſu doctor ſe aparte de ſu pueblo: porque ſus oſos verã a ſu enſeñador ỹ ſus orejas oyrã ſu palabra. Poreſſo dixo ſan Matheo. Que enſeñaua a Chriſto nñro maeſtro: no como los eſcribas o phariſeos: ſino como quiẽ tiene poteſtad ſobre aq̃llos a q̃en enſeña. Pues ſi es verdad como es verdad: q̃ tiene poteſtad/ỹ el ꝓmetio a ſu yglia q̃ eſtaria conella haſta la fin del mũdo/ no tuuo neceſſidad ỹ eſcreuir: o mãdar eſcreuir ſu euãgelio. Por q̃ mucho mas ſe guarda enlos coraçones: en q̃ el le q̃ere eſcreuir: q̃ ſe guardaria por la diligẽcia de letras humanas. El teſtamẽto viejo claramẽte parece ſer ſcriptura diuina: por el cũplimiẽto delas coſas prophetizadas: que ſe cũplieró enla ley euãgelica. La autoridad del teſtamẽto nueuo parece: porque es el cumplimiẽto del viejo: que aſſi como enel ſe cumplio: aſſi eſtaua prophetizado ỹ figurado enel viejo. Ỹ avn los dos cherubines del propiciatorio que ſe mirauan entre ſi/figurauan

Hiere. 3.
Eſa. 30.
Math. 7
Math. 6.
Exo. 25.

Digitized by Google

el testamẽto viejo y nueuo: q̃ assi se mirã como la figura y lo figurado. Tãbiẽ se figurarõ estos dos testamẽtos por los dos
Psal. 73. calices: q̃ dize el ꝓpheta q̃ echo dios del vno enel otro: cõuiene a saber el spiritu q̃ estaua encerrado enla letra del testamento viejo: echole efil testamẽto nueuo. Y q̃ vn q̃ dize alli: q̃ la hez õl no es acabada: es porq̃ a vn q̃ es cũplido enel testamẽto nueuo lo q̃ se significaua enla letra del testamẽto viejo: no poresso la ley vieja esta baldia. Porq̃ allẽde q̃ las cosas q̃ pertenecen al juyzio final y alos tiẽpos postreros dela yglesia estan por venir: y por cõsiguiente es necessario: q̃ este la figura basta q̃ se acabe de cũplir todo lo figurado: la ley vieja queda como madre dela ley euãgelica. Para q̃ claramẽte se vea: q̃ la ley euãgelica no vino a caso: sino sobre acuerdo: y cõ la ꝓuidencia de dios: q̃ eternalmẽte proueyo el tiẽpo y cũplimiẽto õla ley euãgelica: por medio õla ley vieja: la qual quiso q̃ antecediesse en tiẽpo ala ley euãgelica: porq̃ della se arguyesse la verdad õl sacro euãgelio: pues no es otra cosa la ley euãgelica: sino el cumplimiẽto del spiritu: q̃ estaua encerrado enla figura õl testamẽto viejo. Acuerdo me yo el año de mil y quiniẽtos y veynte y cinco: enla cõuersiõ delos moros del reyno õ Thalẽcia: q̃ entre otras cosas q̃ me pregũto vn Alphaqui de Sogorbe el mas sabio moro q̃ entre los moros auia: q̃ se dezia Hacẽ çurruper: fue esta. Que pues dios nũca se desdize dela palabra que vna vez habla. Que era la causa porq̃ auia dado dos leyes vieja y nueua: q̃ o bien auia de dar la vna o la otra: y no diera dos. Porq̃ no pareciesse cosa õ hõbre q̃ mira ala postre/lo que no auia mirado primero. A vn q̃ a esta pregũta yo callara: la razõ le hiziera callar: o alomenos por vn color rhetorico q̃ se dize inuersiõ: pudiera rechaçar cõtra su Alcorã su mismo argumẽto. Que pues los moros cõfessan: q̃ dio dios la ley vieja a Moyses: sino auia de dar otra ley: por esta razõ pareciera la falsedad de su Alcorã. Mas dexãdo esta inuersiõ: por la indignidad q̃ fuera sustẽtar la verdad euãgelica cõ la falsedad õl Alcorã: respõdí a su demãda diziẽdo. Que la ley vieja no era ley: q̃ justificaua por sí a sus cultores. Por dõde mas semeja-

Digitized by Google

ça tiene cõel correo:q̃ antecede en postas:pa denũciar la veni
da del rey:señalãdo:el quãdo llegara:y el aparato que trae:y
lo q̃ auia de hazer en su reyno:q̃ con razon de ley:q̃ vltimada
mente se viesse dado por sí/sin que fuera de sí tuuiesse algun
fin principal:fuera dela corteza:que exteriormẽte parece enla
letra. Desta manera(dixe)que la ley vieja auia sido como vn
correo dela ley euangelica:para q̃ se apercibiessen los hõbres
a rescebir a su rey:que la primera vez auia de venir en habito
pobre y humilde:para redemir los peccados d̃ sus vassallos.
Y la segunda vez auia de venir cõ aparato de magestad/pa-
ra tomar cuẽta vniuersal a todos los hõbres del mũdo. Por
que de hecho la ley vieja fue figura dela ley euangelica. La
qual ley euangelica si se viera alos hombres:sin que la ley vie
ja la precediera en tiempo:pudieran pensar los incredulos/q̃
la ley euãgelica auia sido algun caso marauilloso: q̃ entre di-
uersidades de acaescimiẽtos auia acaecido enel mũdo. Pas
pues todo lo q̃ ay enella:estaua ya figurado enla ley vieja/ y
prophetizado por los prophetas:de necessidad se conclu ye:q̃
no fue ley dada a caso:sino ley celestial dada por dios. Pues
mucho tiẽpo antes q̃ se promulgasse enel mundo: fue figura-
da enlas cerimonias dela ley:y prophetizada por diuersos p
phetas:que en diuersos lugares y tiempos biuieron:sin saber
vnos de otros. Lo qual arguye:la ley euãgelica ser ley sobre
acuerdo dada por dios. Segũ aquello q̃ dize Esayas. Dezid Esa. 41.
nos las cosas q̃ estã por venir:y sabremos q̃ soys diuinos / q̃
de partes de dios nos las anũciays. Por dõde parece q̃ a so
lo dios o a quiẽ el lo quisiere reuelar:pertenece saber las cosas
q̃ estan por venir. Assi se cõcluyo la disputa: sin q̃ tuuiesse que
replicar aq̃l Alphaqui:el qual despues se boluio christiano:y
a su exẽplo se baptizarõ los moros:q̃ auia enla ciudad/por la
autoridad y estima en q̃ le tenia̅ los moros. Tornãdo al ppo
sito la ley euãgelica es ley de spiritu:porq̃ vltimadamẽte cõtie
ne las buenas nueuas: que pertenescen para la justificacion
y saluacion delos hombres. Para esto es de saber que este
nombre euangelio es nombre griego. En vn lugar le toma

Digitized by Google

Lib.2.et 13. ad atticum.

Marco Tullio por las albricias q̃ solemos dar al q̃ trae buenas nueuas: y en otro le toma por las mismas buenas nueuas. Aun q̃ aqui le podriamos tomar en estos dos significados: al presente le tomamos en el segũdo por buenas nueuas. Porq̃ el sacro euãgelio son las buenas nueuas: que Christo nr̃o redẽptor nos truxo ỹl reyno ỹl cielo y ỹ su justicia. Estas buenas nueuas embio el padre eterno al mundo en la encarnacion ỹ su vnigenito hijo: para hazer el rescate de la captiuidad de los hõbres: segun q̃ en la ley vieja: y por los prophetas lo auia prometido. Declara nos el euãgelio la volũtad ỹl padre eterno: q̃ es remediar el peccado ỹl hõbre/por la encarnacio y natiuidad y vida y passion y muerte y resurrectiõ y ascẽsion de nr̃o redẽptor Jesu Christo. Declara nos el perdõ del peccado original: en q̃ nascemos: y la remissiõ delos peccados actuales q̃ cometimos. Declara nos la applacaciõ dela diuina justicia: y la infusion ỹla gracia en esta vida/y la cõsecuciõ dela gloria en la otra. Declara nos la mission y venida del spiritu sancto/y la mãsion con q̃ esta cõ su yglesia hasta la fin ỹl mũdo. Declara nos finalmente el juyzio vniuersal: y la pena eterna con q̃ castigara dios alos malos: que no guardarẽ sus mãdamiẽtos: y la vida pdurable q̃ dara alos buenos: q̃ guardarẽ sus mãdamiẽtos: exercitãdo se en las obras ỹ charidad y de misericordia. El mẽsagero destas buenas nueuas es el verbo diuino hijo ỹ dios verdadero y redẽptor nr̃o y señor ỹl mũdo. Y aun q̃ la execuciõ destas buenas nueuas comẽço cõ la predicacion de sant Juã: y se declaro con la predicacion de nr̃o redẽptor/la esperãça dellas comẽço luego despues ỹl peccado de Adã. Porq̃ si Adã no cobrara spiritu de partes ỹla misericordia de dios/q̃ le prometio el remedio del peccado q̃ auia cometido: pudiera ser q̃ desesperara. Aqui es de considerar la ordẽ dela diuina misericordia: q̃ antes q̃ pronũciasse la sentẽcia del castigo q̃ merecia por el peccado: le dio esperança de buenas nueuas: prometiẽdole el remedio de su peccado: y comutãdole la pena perpetua en tẽporal. Esta esperãça ỹl remedio y perdõ colligio Adã dela sentẽcia con q̃ dios sentẽcio

Digitized by Google

ala ſerpiente. Porq̃ diziendo dios ala ſerpiẽte: q̃ es el diablo.
Yo põdre enemiſtades entre ti y la muger: y entre tu ſimiente Gene. 3.
(q̃ ſerã los malos que te tomaren por padre) y ſu ſimiẽte (con
uiene a ſaber el vnigenito hijo ō dios hecho hombre) y ella te
quebrara la cabeça. Es claro que eneſtas palabras entendio
Adã ſu reſcate: con q̃ auia de ſer librado del poder ō la ſerpiẽ
te por virtud dela ſimiẽte dela mueger: q̃ es Chriſto nro redẽ-
ptor: q̃ en quãto hõbre es hijo dela virgẽ Maria nra ſeñora: y
por cõſiguiẽte entẽdio Adã: q̃ auia de venir tiẽpo: en q̃ el que-
daſſe por libre: q̃ndo la ſimiẽte dela muger vuieſſe quebrado
la cabeça al diablo. Por dõde conocio claramẽte: q̃ la pena y
el caſtigo q̃ deſpues dela ſentencia dela ſerpiente le denuncio
dios a el: auia de ſer temporal / y por cõſiguiẽte dende el prin
cipio tuuo eſperãça del euãgelio: q̃ ſon las buenas nueuas / q̃
nueſtro redẽptor truxo al mundo.

Capitulo. xvij. Del modo llano y ſenzillo de hablar dela eſcriptura ſagrada.

DIzen los doctores theologos: que toda la eſcriptu
ra ſagrada es como vna propoſicio copulatiua ver
dadera: cuyas partes todas ſon verdaderas. Quie
ren dezir: que es tan veriſſima toda la eſcriptura ſagrada / co
mo ſeria vn razonamiẽto compueſto de muchas partes. Las
quales demas que tomadas por ſi: fueſſen muy verdaderas:
todas juntas hizieſſen vna verdad tan cierta: q̃ no tuuieſſe cõ
tradicion. Que la falſedad de algunas ſentencias q̃ dixeron
los malos: las quales narratiuamente relatan algunos auto
res que eſcriuieron los libros ſagrados: no contradize a eſta
verdad. Porque aſſi como el eſcriuano no ſe dira q̃ es eſcriua
no falſario: quando relata el dicho ō otro: tal qual le dixo ver
dadero o mentiroſo: aſſi no diremos que relata falſamente el
autor: que narratiuamente cuenta el dicho ō otro. Aſſi como
el prophẽta Dauid relata que dixo el inſipiente. Nõ eſt deus. Pſal. 13.
Cierto es que avn que eſta propoſicion es falſa: que no la re- et. 52.

Digitized by Google

lata el propheta falsamẽte: sino verdaderamẽte/ porq̃ verdad es: q̃ la dixo el inspiẽte: assi como la relata el propheta. Dexada esta manera d̃ relatar la sentẽcia d̃ otro. Dize sancto Thomas: q̃ las autoridades dela escriptura sagrada son los principios/ por los quales los fieles prueuan todas las cosas: que theologicamẽte se prueuã. Y sant Dionisio dize/ q̃ el q̃ resistiere ala escriptura sagrada: no tomãdo por principios d̃ su theologia las autoridades dela escriptura sagrada: nũca conocera la verdad dela philosophia christiana. Esto es porq̃ la escriptura sagrada primero se ha de creer q̃ entẽder. Porq̃ assi como dio dios al hombre las criaturas: para prouecho del cuerpo: assi le dio las palabras dela escriptura sagrada para su alma. Que assi como el cuerpo se augmẽta y se sostiene y se conserua conel nutrimẽto corporal delas criaturas. Assi las palabras q̃ le dio enla escriptura sagrada: son para augmẽtar y nutrir y cõseruar las virtudes del alma/ y poresso se dizen palabras de vida. Y assi como no conosce el cuerpo el modo con q̃ se mãtiene y augmẽta: avn q̃ conosce los manjares que come: assi el alma avn q̃ llana y senzillamente admite las palabras dela escriptura sagrada: no tiene noticia delas cosas q̃ cree: cõ que se ceua y se conserua enla cõtẽplacion delos mysterios diuinos q̃ cree. Porq̃ para esso se nos leen o se nos predican los libros dela escriptura sagrada: para q̃ porellos enderecemos nuestras intenciones a nuestro vltimo fin: q̃ es Dios. Que si bien miramos toda la escriptura sagrada es como vna carta o prẽda o empresa q̃ tienẽ los hombres: en señal del amor que dios les tiene: y delos beneficios q̃ les prmete hazer. La suma desta carta esta sumada enel libro delos cãticos: a dõde se representã las bodas del verbo diuino con la naturaleza humana: y porellas se denota el amor de amistad q̃ ay entre Christo nr̃o redẽptor y su esposa la yglesia. Enel testamẽto nueuo se suma toda esta carta enel primer capitulo de sant Juã/ y es verdad q̃ el estilo delas cartas ha de ser cõforme ala dignidad del q̃ escriue: y ala habilidad de aquellos a quiẽ escriue. Delas cosas q̃ la escriptura sagrada habla: y dela autoridad

Tho. secũ. secũ. q.1. art.5

Dion. capitu.2. de diuin. nomi.

y modo cõ q̃ las habla: sacaremos q̃ esta carta embiada d dios
alos hõbres. Quiere dezir/ q̃ demas q̃ por la aprouacio de la
yglesia la tenemos por escriptura sagrada: de los altos myste
rios q̃ habla: y dela autoridad absoluta con q̃ los habla: y del
modo llano con q̃ los habla: arguymos q̃ es escriptura di-
uina: porq̃ cada vna destas tres cosas pertenece a solo dios.
Quãto alas cosas q̃ habla esta claro: q̃ no bastaua hombre a
hazer nos ciertos y sabidores delos myterios diuinos: si el
mismo dios no los reuelara. Quanto a la autoridad absoluta
con q̃ habla: tambiẽ esta claro: porq̃ no habla al modo comũ
de los hõbres: diziẽdo q̃ assi o assi le parece tal o tal cosa. Mas
absolutamẽte dize la creacion del cielo y la tierra. Absoluta-
mente promete vida perdurable alos buenos: y pena eterna
alos malos. Absolutamẽte manda todo lo q̃ manda confor-
me alo q̃ escriue sant Mathes de Christo nro redẽptor. Que Math. 7
enseñaua: no como los escribas y phariseos: sino como aq̃l q̃
tenia y tiene plena potestad y autoridad: para enseñar y mã-
dar. Lo tercero claramẽte parece en todo el discurso dela escri
ptura sagrada: porq̃ habla tan llanamẽte: q̃ sin hazer erro dio
ni conciliar el fauor y beuevolencia de los lectores: entra sen-
zillamẽte con la cosa q̃ dize. No procede como las otras escri-
pturas por arguimẽtaciones y prouaciones/ dando razon de
las cosas q̃ dize: para que por la razon q̃ diere selas cõcedan.
Mas senzillamẽte las dize y propone. Especialmente siendo
cosas: q̃ tendrian mas necessidad de prouarse: q̃ todas quan-
tas cosas en las otras escripturas se prueuã. Las otras escri-
pturas comiençan de los principios conoscidos: q̃ todos entiẽ
den. Y la escriptura sagrada comiença de principio: q̃ ningun
philosopho concedio/ q̃ son. In principio creauit deus celũ et
terrã. Afirma q̃ ay dios. Afirma q̃ dios crio el cielo y la tierra.
Afirma q̃ comenco a ser el inũdo. Y con todo esto no da razõ.
Aristoteles escriuio ocho libros de Phisicos: y doze de Me
taphysicos: para prouar q̃ ay dios: y la escriptura sagrada no
gasto letra en esta prouança: porq̃ habla con autoridad llana
mente. De aqui se arguye: q̃ la escriptura q̃ da razon delo que

Digitized by Google

propone: arguye poco credito del q̃ la escriue. Pues porello da razõ delo que escriue: porq̃ el no tiene autoridad para q̃ le ayã d̃ creer: si por razõ no lo prouare. Mas la escriptura sagrada es de tãta autoridad: para q̃ por si la creã: q̃ mas credito se ha de dar a sus sencillas y llanas palabras: q̃ a todas las razones del mundo. Luego hablar mysterios profundos llanamente sin preambulos y sin dar razõ dlo q̃ habla: arguye y da testimonio dela autoridad dignidad y excelẽcia honra magestad potestad señorio y superioridad del q̃ habla: que es solo dios suprema razõ de todas las razones q̃ se puedẽ dezir o pẽsar. Y no haze al caso: q̃ hõbres ayã escripto los libros dela escriptura sagrada. Porq̃ no la escriuierõ por su propria autoridad. Mas escriuierõ los de parte de dios: q̃ se los mãdo escreuir. Y por cõsiguiẽte se dize escriptura de dios: assi como se dize carta del rey: la q̃ escriue el secretario por mãdamiẽto del rey. Por lo q̃l mas se ha de creer ala escriptura sagrada: porq̃ habla sin dar prueua y razõ dlo q̃ habla: q̃ ala misma sẽ le creyera: si diera razõ. Porq̃ dado razon no se tuuiera por escriptura sagrada: porq̃ la prueua q̃ diera: denotara la imbecilidad y flaqueza del q̃ hablara. Que cierto es: q̃ no seria dios: si toda la fuerça de su dicho vuiesse de estribar enla fuerça dela razon q̃ diesse. De aqui se infiere: q̃ la escriptura prueua mas no prouãdo: q̃ si prouara lo q̃ dixera. Porq̃ si prouara: denotara poca autoridad del que la dixo / pues tenia necessidad de prueua extraña: con q̃ se vuiesse de prouar su verdad. Luego no prouãdo lo q̃ dize y propone sencillamente: prueua q̃ es escriptura diuina: q̃ es la suma razon de todo lo q̃ se puede prouar. Por donde parece: q̃ assi como las criaturas immediatamente son de dios: assi la escriptura sagrada es de dios / q̃ en sola su autoridad se defiende. Por lo q̃l todo lo q̃ en la escriptura sagrada se dize: se cree principalmẽte por la autoridad de dios q̃ lo dixo. Por dõde el q̃ en la escriptura sagrada pidiesse razõ: fuera dela autoridad de dios q̃ la dixo: haria injuria al libro de dios. Y por cõsiguiẽte no entẽderia los mysterios q̃ enel se encierrã. Porq̃ indigno es dela liciõ del libro: el q̃ ha-

ze injuria al autor del libro. Y haze injuria al autor dl libro: el q̃ quiere tẽtar al autor del libro. Y q̃re tẽtar al autor dl libro: el q̃ pide razõ del libro. Y pide razõ dl libro: el q̃ piẽsa q̃ puede mẽtir el libro. Y piẽsa q̃ puede mẽtir el libro: el q̃ no cree q̃ es libro dado d dios. Y no cree q̃ es libro dado d dios: el q̃ no cree ala yglesia: q̃ se lo dize. Y el q̃ no cree ala yglesia: es incredulo. Y el incredulo no entiẽde. Segun aquello q̃ dize Esayas. Si no creyerdes: no entẽdereys. Esayas.

¶ Capo. xviij. q̃ a vn q̃ la escriptura sagrada habla llanamẽte cõforme ala cõdicio dela verdad senzilla: no por esso se sigue: q̃ sea tã clara q̃ cada vno la entienda.

PUes es verdad que la escriptura sagrada es vn llano razonamiẽto: podria ser q̃ pensasse alguno / q̃ no tiene necessidad de doctor q̃ se la declare. A esto respõde sant Hieronymo: q̃ assi como fue menester reuelacio: para q̃ se escriuiesse la escriptura sagrada: assi no basta el ingenio humano a declarar la. Por lo q̃l es necessario que reuele dios a vnos la intelligẽcia: y por medio dllos la enseñe a otros. Por cierto q̃ si humanamẽte se pudiera entender: pẽsara se q̃ tã humanamẽte fuera escripta: quã humanamẽte se pudiera entẽder. La obscuridad dela sctã escriptura o esta enlas palabras o enlas cosas q̃ significã las tales palabras. Pues q̃en es el q̃ viẽdo q̃ son escuras muchas delas sciẽcias humanas / piẽse de entẽder facilmẽte la escriptura sagrada? Si miramos las palabras es cierto: q̃ no ay q̃nietos mil vocablos en alguna lẽgua del mundo. Y pues las palabras son como vnas vestiduras cõ q̃ se viste las cosas: es necessario q̃ vn vocablo signifiq̃ mas de vna cosa: pues ay cient tãto de cosas q̃ de vocablos. Pues si pa declarar las cosas q̃ tenemos entre las manos: nos faltã vocablos: porq̃ seremos tã impudẽtes: q̃ pa darse a entẽder los mysterios diuinos: pẽsemos q̃ tenemos copia d ppios vocablos? A vn no sabemos como se llamã todos los instrumẽtos dl carpintero y el texedor: ni sabemos como se llamã las partes q̃ cõponẽ vn telar o vna carreta: y q̃remos saber cõ q̃ vo Hieron. ad pauli num.

Digitized by Google

cables se explicã los ꝓfundos mysterios dl cielo. Conuiene luego: q̃ a vn q̃ la escriptura sagrada cõforme a la cõdicio dela verdad: bable llana y senzillamẽte: no sea alguno tã atreuido q̃ pẽse q̃ por sí mismo la pueda entẽder. Allẽde q̃ esto es muy cõforme a buena razon: ay determinacio dela ygleſia. Que ninguno ꝓsuma declarar la sancta escriptura cõforme a su ꝓpio juyzio. De parte delos mysterios ella claro: q̃ no basta ingenio humano: pues en las cosas humanas (como lo dize. Tullio) muchas vezes fallece el ingenio por la obscuridad d las cosas obscuras. Aqui podriamos traer muchos lugares obscuros por su grãde profundidad dela escriptura sagrada mas porq̃ estos requierẽ muchas obras por sí: leer las hã los estudiosos en los expositores dla escriptura sagrada. Y porq̃ no tẽdrã tiempo para leer los todos: tomarã los q̃ mas excelẽte y claramẽte escriuierõ: assi como escriuio sant Chrysostomo sobre sant Mathẽo. Venerabilis Beda Anglo sazõ sobre. S. Marcos. S. Ambrosio sobre sant Lucas. S. Augustin sobre sant Juã. Y si quisieren passar toda la escriptura sagrada: tomarã la Glossa ordinaria (q̃ segũ escriuẽ algunos) copilo Alcuino Anglico/ maestro q̃ fue del emperador Carlo magno: el q̃l fue el primer fundador dela vniuersidad de Paris. Las declaraciones d todos estos doctores son los mysterios (q̃ dize el apostol) q̃ habla el spiritu. No obstãte esto: en lo q̃ toca a la cõgruydad dela oracio gramatica: no estara el entendimiento humano baldio: q̃ no se tẽdra por atreuido/ si buenamente entendiere lo q̃ de buena razõ se deue entẽder. Por vn exẽplo se entenderã otros. Quãdo nr̃o redẽptor dixo a sus discipulos. En q̃lquier ciudad o castillo q̃ entrardes: preguntad q̃n es el digno della: y estad os allí hasta q̃ salgays. Claro es q̃ en la ciudad ay muchas casas: y castillo en latin q̃ tanto dezir es como real peq̃ño de gẽte de guerra: q̃ en romãce se dize villa. Pues porq̃ pudiera ser q̃ los apostoles entrãdo en vna ciudad a predicar el euãgelio mudarã posadas: y entõces pẽsarã los dela ciudad: que mudauã a buscar nueuas mesas o posada en posada: por esso les mãda: q̃ se estẽ en la posada del hõbre digno: hasta q̃ salga

Dist. 37.

Cice. li. 2 de legi.

1. cor. 14.

math. 10.

dela ciudad. No les dixo q̃ pregũtassen por el mas ricõ para q̃ les diesse bien õ comer. Mas dizeles q̃ pregũtẽ por el q̃ fuere digno del euãgelio: y q̃ se estẽ en aq̃lla posada: hasta q̃ salgan (cõuiene a saber) hasta q̃ auiẽdo ya predicado el euãgelio/ se despidã dela ciudad: para yr le a p̃dicar a otros lugares. Luego cõforme al sentido dela oraciõ grãmatica el aduerbio ibi se toma por la casa del hõbre digno: y el berbo exeatis. por õs pedir se dela ciudad. Mas como digo enel sentidõ dlos altos mysterios no es razõ: q̃ se atreua el entendimiẽto humano: sin guiá q̃ le enseñe lo q̃ dios reuela a su yglesia. Por cierto q̃ clarame̅te parece la prouidẽcia diuina: q̃ proueyo q̃ la escriptura sagrada no se pudiesse entẽder sin declarador. Saut Augustin dize entre otras razones: q̃ por esso pueyo el spiritu sctõ: q̃ fuesse escura la escriptura sagrada: porq̃ nos exercitassemos cõ sancto trabajo/ y por cõsiguiẽte estimassemos en mucho/ lo q̃ mucho trabajo costaua. Y vn q̃ esta causa sea muy buena: no cõtradiremos a la verdad: si dixeremos q̃ entre las causas que dios sabe: q̃a es vna dellas esta. Que por esso quiso dios: que fuesse escura la escriptura sagrada: por obligar alos hõbres a oyr la palabra de dios enlos sermones. Que verisimile es/ q̃ si la escriptura diuina fuera tã clara: q̃ assi se pudiera entẽder/ como se entiẽde vna hystoria trillada: q̃ todos chicos y grandes entiendem: presumiera cada vno tãto de su intelligencia: q̃ no se dẽara ni se abaxara a oyr la declaraciõ q̃ otro le diera. De aqui se siguiera el menosprecio de oyr la palabra de dios: y del menosprecio la desobediẽcia: y dela desobediẽcia la dsorde̅: y dela desorde̅ la scisma: y dela cisma las heregias: y delas heregias se siguiera la cõfusiõ babilonica: y della la diabologia: q̃ es la religion falsa: q̃ el diablo procura plãtar enel mũdo. No va contra esta razon lo que dize Christo nuestro redemptor/ que todos seran enseñados de dios. Como por Hieremias lo auia dicho el mismo dios. Despues de aquellos dias no enseñara de ay adelante el varon a su prorimo: diziẽdole. Conosce al señor. Porq̃ todos me conoscerã dẽde el mas pequeño hasta el mayor. Porque enestas y en semejãtes auto-

Libro. 2. de doct. chri.

Ioan. 6.

Hiere. 31

ridades se entiéde la yglesia triumphante del cielo: adõde cada vno conoscera a dios: sin tener necessidad de otro: q̃ se le de a conoscer. Demas dela obscuridad delas palabras a y obscuridad delas cosas. Que cierto es como lo trae scto Thomas, q̃ assi habla la escriptura diuina por cosas: como por palabras. Por dõde es cierto q̃ vn Adã significa otro Adã: y vna Eua otra Eua. Vn Saul otro Saul: vn Goliath otro Goliath. Y ti vn sacrificio dela ley vieja significa otro sacrificio dela ley euãgelica/ y el Holocausto significa la Missa. Y finalmẽte las ceremonias significauã las cosas: q̃ tenemos enel sacro euangelio. El q̃l quiere dios q̃ sea predicado a vnos hõbres por medio de otros. Y Christo nr̃o maestro q̃ndo mãdo a sus discipulos q̃ predicassen el euãgelio: les dio la intelligẽcia verdadera del euãgelio: q̃ el les mãdo predicar. El q̃l es de cosas tã altas: q̃ avn al mismo Christo en quãto hõbre autorizo el padre eterno q̃ndo dixo. Este es mi hijo muy amado: del q̃l yo estoy muy agradado. Oydle a el. Es como si dixera. Yo os he prometido vn euangelista: como os lo dixo ỏ mi parte Esayas. Este es el euãgelista: q̃ os prometi: oydle y hazed todo lo q̃ os dixere. Pues si el padre eterno autorizo vende el cielo a Christo nr̃o redẽptor en q̃nto hõbre: para q̃ los hõbres recibiessen ỏl la ley euãgelica: quien sera el q̃ presuma entẽder por si solo la doctrina tan alta: que es menester la autoridad de dios para q̃ se predique? Concluyamos pues que avn que la escriptura sagrada es vna doctrina llana y senzilla: cõforme ala cõdiciõ dela verdad: no poresso se sigue: q̃ sea tan clara: q̃ no tenga necessidad de predicador q̃ la enseñe.

Thom. 1 part. q. 1. art. 9.

math. 17

Esa. 42.

Capitulo. xix. Que el estilo mediano dela escriptura sagrada es el que mas conuiene assi para ella: como para nosotros.

Platõ. in crat. aris. in phier.

Si es verdad como dize Platon y Aristoteles: q̃ las palabras fuerõ inuentadas para dar a entender los conceptos del animo: no es necessario q̃ sea̅ las pala-

Digitized by Google

bras tã altas como son los pẽsamiẽtos: q̃ mediãte las palabras se dã a entẽder. Porq̃ no seruiriã: si fuessen tã escuras: como las cosas: q̃ mediãte ellas se hã de entender. Verdad es q̃ muchas vezes las palabras adornã las cosas. Como vemos q̃ los vestidos adornã alos hõbres plebeyos. Y assi como los principes no resciben honra de sus vestidos: antes los vestidos son honrados porellos: assi acõtece como dize Quintiliano. Que las altas materias honran alas baxas palabras. De aqui es lo q̃ dize sant Augustin. Que el estilo mediano en q̃ esta escripta la escriptura sagrada: no fue a caso por falta del traslador: sino fue por prouidẽcia diuina: que assi como eligio vnos hõbres pobres y sin letras: q̃ predicassen el euangelio a pobres y ricos ygnorãtes y sabios: assi pueyo q̃ la escriptura q̃ se auia de predicar: se escriuiesse en estilo mediano. Que ni fuesse tã baxo: q̃ se menosprecia sse: ni fuesse tã alto: q̃ no se entẽdiesse. Y si Marco Tullio dize q̃ se han de cõformar las palabras con las cosas q̃ significan: no quiso entẽder: q̃ sean las palabras tan eloquẽtes: como son las cosas altas q̃ por las palabras se hã de explicar. Porq̃ en otro lugar se declara: diziẽdo. Que procuremos de vsar de palabras aptas: q̃ son las palabras vsadas: q̃ declaran la cosa. Y en otro lugar dize q̃ si los logicos y los physicos y geometras vsan de sus propias palabras: porq̃ no sera licito dar nueuas palabras alas cosas nueuas: Y si esto es assi: porq̃ querran los Ciceronianos ser mas Ciceronianos q̃ Christianos: Pues su Cicerõ en muchos lugares dize: q̃ las cosas nueuas se han de explicar cõ vocablos nueuos: Pues q̃ cosa mas nueua q̃ el euangelio: q̃ es tã nueuo: que nũca pierde la nouedad: Deste dixerõ los Capharnitas. Que nam doctrina est hęc noua: Que nueua doctrina es esta q̃ oymos: De aqui se cõuencẽ los q̃ de treynta años a esta parte se leuãtarõ con titulo de Ciceronianos: pues q̃ el mismo Marco Tullio les dize en muchos lugares: q̃ las cosas nueuas se declaren por vocablos nueuos. Y avn porq̃ no piensen que Marco Tullio ha de ser el metro y mesura dela lẽgua latina: vean lo q̃ dize el mismo: que ya se auia marchitado en su

Lib. 3. ca pitu. 10.

Lib. 3. de doct.

Cice. p. alcecina. lib. 4. de fini.

Lib. 3. de fini.

Mar. 2.

Epist. 7. li. ad volumnii.

Digitized by Google

tiẽpo la flor dela lengua latina. Tornãdo al estilo sant Hiero
nymo escriuiendo a Paulino dize: q̃ de industria es mediano
el estilo dela escriptura sagrada: porq̃ ya q̃ los mysterios son
altos: entiẽdã los rusticos el estilo cõ q̃ se escriuẽ. Esta misma
Lib. 2. de fini. sentencia dize. M. Tullio: q̃ las cosas q̃ se hã de hablar ala gẽ
te comũ: hã se de hablar en vn latin popular q̃ todos entiẽdã:
Por cierto q̃ se muestra biẽ la fuerça dela verdad enlas lla
nas palabras. Porq̃ nũca veremos q̃ enlos sermones se ha
ze menos fructo/q̃ quando los predicadores: quieren hablar
muy del palacio: porq̃ avn q̃ aplazẽ cõ su rhetorica vana/no
mueuẽ affectos para biẽ obrar. Por el cõtrario la verdad di
cha muy llanamẽte caua enel anima del q̃ la oye: si por su ma
licia no resistiere. Por esso fue ꝓuidẽcia q̃ la escriptura sagra
da no fuesse escripta en elegãcia y en alteza del razonamiento
rhetorico: porq̃ assi como estaria mal a vna matrona honesta
epist. ad vestir se muy repicada como ramera/assi dize el cõde Mi
Hermo. randulano: q̃ no le estaria biẽ la vana eloquẽcia ala scriptura sa
bar. ī epi grada. Y assi como no seria la camisa o costra ō ꝓsso adorna
stō. Poli cio del tẽplo de marmol: assi no cõuiene q̃ el lustre del edificio
tiani. dela escriptura sagrada sea illustrado cõ la escuridad ōla elo
quẽcia ꝓpbana. Añadimos nosotros esta razō. Que si como
la escriptura sagrada excede a todas las sciencias del mũdo
enla alteza delos misterios q̃ en si cõtiene/assi vuiesse de exce
der en elegãcia de estilo/seria tã alta la exterior eloquencia/q̃
se pudiesse pensar: que mas estribaua enlas fuerças y embau
cos dela humana eloquencia: q̃ enla fuerça dela verdad. La
qual se escõderia debaxo del excesso dela eloquencia y elegã
cia de estilo: si como digo assi vuiera de exceder alas otras en
la exornacion delas palabras: como de verdad las excede en
las cosas. Lo qual fuera incõueniẽte: assi para la escriptura/
Quin. li como para nosotros. Porque muchos (como lo trae Quin
bro. 2. ca tiliano) llamaron ala rhetorica y ala eloquencia arte de en
pit. 16. et gañar alos simples. Por esso los Athenienenses manda
18. ron que ningũ rhetorico paraſſe en Athenas (como lo dize el
tropho. mismo Quintiliano.) Por esso (como lo trae Tropbonio) te

nia de costúbre los Athenienses. Que quãdo algun orador o embaxador entraua enel arcopago a hazer su razonamiento: le auisaua el portero: q̃ ni biziesse exordio ni peroracion. Por q̃ el exordio era arte de enlauiar: y ó embaucar. Y la peroratiõ era el arte de comouer affectos. Porcierto q̃ es mucho de notar: q̃ las partes que los Athenienses tuuierõ por sospechosas: como partes en q̃ pẽsauã los antiguos solapar los engaños/ no se hallã en todo el texto dela sagrada escriptura. Cõcluyamos luego cõtra los Hosoponos Ciceronianos: o por mejor acertar Luspianos: cuya falsa opinion redarguye el mismo M. Tullio. enel lib. xiij. de sus epistolas escriuiendo a. Q. Valerio: mas conuẽçamos los cõ lo q̃ dize su Ciceron desta manera. Grãdiores autẽ res dicere ornate velle. puerile est. Polane autem & perspicue expedire posse: docti et intelligẽtis viri. Querer dezir las cosas graues con estilo elegãte: es juguete ó niños. Poder explicar las llana y claramẽte: es oficio de varõ sabio que entiende. Cicer. li. 3. de fini.

¶ Capitulo. xx. dela traslaciõ dela escriptura sagrada.

AVn q̃ los apostoles q̃ fuerõ a predicar el euangelio por el mũdo: le predicarõ enlas lẽguas delas naciones: a quiẽ predicauã/ no por esso se sigue: q̃ la escriptura sagrada aya de estar escripta en tãtas lẽguas como se predico. Lo primero esta claro por muchos lugares dela misma escriptura. Lo segũdo tãbiẽ esta claro: porq̃ no es razõ que la escriptura diuina sea tã comũ en todas las lẽguas: q̃ por la mucha familiaridad sea menospreciada dela gẽte vulgar. Demas delas heregias q̃ se leuantariã: si cõ ayuda dela lẽgua: q̃ cada vno entẽdiesse: presumiesse dar su sentẽcia y su intelligẽcia. Por donde fue prouidẽcia: q̃ se cõseruasse en pocas: que fuessen las mas principales: q̃ son hebrea griega y latina. La hebrea es la original del testamẽto viejo y del euangelio de sant Matheo: y dela epistola de sant Pablo/ q̃ escriuio alos hebreos. La griega es la original del testamẽto nueuo/ porq̃

avn q̃ sant Mathheo escriuio su euangelio en hebreo para los hebreos: autores ay q̃ dizẽ: q̃ tambiẽ le escriuio en griego: quã do fue a predicar a Ethiopia abaxo de Egypto. La traslació dela escriptura sagrada fue hecha en diuersos tiẽpos de vna lẽgua en otra. En tiẽpo de Ptolomeo Philadelpho rey de Egypto luego despues dela muerte de Alexandro Magno doziẽtos y ochẽta y q̃tro años antes del aduenimiẽto de nue stro redẽptor: a pedimiẽto del rey Ptolomeo embio Eleazar põtifice maximo a Egypto de cada tribu de Jsrael seys letra dos: q̃ fuerõ por todos setẽta y dos varones sabios en griego y hebreo / para q̃ trasladassen el testamẽto viejo dela lengua hebrea en q̃ estaua: enla griega: q̃ entendia el rey Ptolomeo. Acabo de q̃trociẽtos y ocho años: q̃ fuerõ ciento y veynte y q̃ tro del nascimiento d̃ nro saluador Jesu Christo: Aquila Ju deo hizo otra traslació de hebreo en griego: en tiẽpo del empe rador Adriano. Dende a cincuẽta años en tiẽpo del empera dor Cõmodo: hizo otra traslació theodocion Ephesino. Treyn ta años adelãte en tiempo del emperador Seuero: hizo otra traslació Symacho Ebioneo: q̃ fue año de. cc. xiij. Ocho años adelãte se hallo enla ciudad de Hierico otra traslació sin au tor. Esta se dixo editio vulgata. Ciẽto y setẽta y dos años ade lãte: q̃ fue año del nascimiento. cec. lxxxviij. en tiempo d̃l empe rador Theodosio el segũdo: traslado sant Hieronimo el testa mento viejo de hebreo en latin. Y por los originales griegos corrigio el testamẽto nueuo en latin. Desta traslacion d̃l testa mẽto viejo: y dela reductiõ del nueuo emparejada cõ su exem plar griego: vsa la yglesia catholica dẽde q̃ el papa Damaso (como lo trae Bartholomeo Platina) la approuo. Esta tra slació y collation q̃ sant Hieronymo hizo: no d̃rogo ala trasla ciõ latina: q̃ entõces auia. Por q̃ la diligẽcia de sant Hieron y mo estuuo en inquirir los originales mas antiguos q̃ entõces auia: y corregir por ellos las faltas o sobras: q̃ por culpa d̃los escriuientes auia enlos libros escriptos de mano. Como ve mos aca: q̃ si escriuen diez vna cosa: no son todos tã buenos la tinos: q̃ alguno no escriua vna cosa por otra. Y enel ringlon q̃

Digitized by Google

vno escriuiere verdaderamẽte: escreuira otro vna mentira / y en dõde otro escriuiere mẽtira: el otro escreuira verdaderamẽte. Cierto es q̃ estas mẽtiras q̃ por falta dlos escriuiẽtes se hallaren enlos libros escriptos de mano: no se hã de atribuyr al autor q̃ dio la escriptura: sino al mal escriuiente: q̃ escriuio vna cosa por otra. Tãbien es cierto: q̃ enmẽdar las mẽtiras: q̃ escriuierõ los malos escriuiẽtes: no es enmẽdar la escriptura / si no es enmẽdar la falta del que traslado mal de vn libro en otro. Esto assi presupuesto: como en tiẽpo de sant Hieronymo no auia letras de molde / porq̃ la impressiõ delos libros inuento enla ciudad de Mogũcia Joãnes Cutẽbergus en tiempo dl empador dõ Fadriq̃ el tercero: año d. M.cccc.xl. y dẽde a.xix. años se comẽço a vsar en Italia. Digo q̃ como cada vno escreuia d su mano la Biblia: auia tãtas faltas por falta dlos escriuiẽtes: q̃ auia bien que enmendar. Y esta fue la diligẽcia d sant Hieronymo: q̃ busco todos los originales griegos del testamento nueuo / y junto conellos busco los libros latinos mas antiguos escriptos de mano de buenos latinos / y cotejando diuersos libros: saco la verdad del texto original. El testamẽto viejo traslado por entero del texto hebreo: no curando dela traslacion que los setenta interpretes auian hecho de hebreo en griego. Porque le parecio a el que tiniendo delante la fuẽte original: no era menester yr a buscar la intelligencia del original al arroyo: que era la traslacion griega: que los setenta interpretes auian hecho. Despues dla traslacion latina vltimamente hecha: querer hazer otras traslaciones: seria derogar a la autoridad dela yglesia: que ha mil y ciento y cincuenta y siete años que tiene aprouada y rescebida esta traslacion d sant Hieronymo: seria dar que dezir alos infieles: que pensarian q̃ auiamos tenido tãto tpo mal escripta la Biblia. Porq̃ no sabiendo hazer diferencia entre la mentira que echa el escriuiẽte: escriuiendo vna letra por otra: y la falsedad dela cosa escripta: pensarian: que por falta dela escriptura se hazia nueua traslacion. Porque luego dirian que la traslacion que hasta aora auemos tenido / o esta cumplida o falta: si les dixere-

Digitized by Google

mos:que es cũplida:como es la verdad: luego dirían q̃ si esta buena y cũplida/q̃ necessidad ay de hazer otras nueuas. Seria dar q̃ dezir ala gẽte vulgar:que oyendo enlos sermones q̃ assi esta enla traslaciõ comũ:tassi enla nueua:pensariã q̃ eran escripturas distinctas/y no sabriã a qual se creyessen. Pues q̃ entramas teniã autoridad enel pulpito. Y a vn pensarian q̃ nueuamẽte venia la traslacion nueua en cõpetẽcia dla traslaciõ recebida. Por lo q̃l pues q̃ la sancta escriptura esta cũplida:y verdadera y declarada por los sanctos doctores / como la yglesia catholica la entiẽde. Y eneste no ay falta alguna/y no es ỏ dezir:q̃ la entiẽde mejor el grãmatico griego o hebreo que la yglesia catholica:q̃ rescibe y aprueua el sentido que los sanctos doctores le dan. Saluo el mejor juyzio:los perlados auiã de vedar en sus yglesias:q̃ no se vendiessen ni se leyessen estas traslaciones modernas:q̃ a vn q̃ algunos trasladadores ayã tenido buena intẽciõ de aprouechar con su traslaciõ/ han metido scisma de cõpetẽcia enlos animos delos simples. Especialmẽte q̃ a exemplo delas nueuas traslaciones/ algunos por mostrar todas las mercadurias q̃ ay en sus tiendas:apenas hazẽ sermon:q̃ no salgan con su chechi: diziẽdo q̃ assi esta enlo griego. Y q̃ no se ha entendido en latin:hasta q̃ conel ayuda del texto griego se acabo de entẽder. El prouecho q̃ ỏ aqui se saca para las almas:es q̃ va el otro y la otra a su casa diziẽdo. Que el predicador enmẽdo el euãgelio con vn echechuisso chitõ q̃ dixo de griego. Grã charidad porcierto se gana destas conferẽcias:q̃ despues de bien relatadas: o por mejor ỏzir despues de biẽ intricadas:se enmendarã los oyentes de sus malas costũbres. Porcierto q̃ no es razon q̃ porq̃ vno aya oydo dos libros de Homero y vna comedia ỏ Euripides con dos de Aristophanes:y vna parte ỏlos juegos de Pindaro:se haga luego vn Aristarcho cẽsor del texto sagrado. Especialmẽ te si en latin no le entiẽde mas q̃ el numero de Platon:q̃ por escuro no le pudo. M. Tullio enteder. Que hara enel texto griego:a ỏde no ay vocablo:q̃ por lo menos no tenga diez significados distinctos. Porcesso dixo. M. Tullio/que es ỏ bõ

Cicero ãte penultima epi sto. lib.3 Cice.li.3 de fini.

bre de poco saber: no curar dela suma del sentido: por andar tras las palabritas: como los hebreos se andã tras las tildes de su alphabeto. Deuriã de mirar los q̃ se atã alas palabras: q̃ cada lẽgua tiene sus propias maneras de hablar: las q̃les no se puedẽ boluer en otra por las mismas palabras: sin q̃ sea barbara la oraciõ. Que no diremos biẽ en latin. Facit sol: por q̃ en romãce dezimos: haze sol. Barbaramẽte diriamos. Tenet bene comedẽdi: avn q̃ se sufre en romãce dezir. Tiene bien de comer. Por esso dixo muy biẽ Horatio: q̃ el fiel interprete quãdo trasladare ỏ vna lẽgua en otra: no se atara a boluer palabra por palabra: sino sentido por sentido. En esto excedio sant Hieronymo a todos los trasladadores dl texto sagrado. Por lo q̃l de mi buẽ cõsejo deuriã cõtẽtarse conel texto comũ estos Alexãdros Brassicanos: y no presumã tãto de Oza: pẽsando q̃ si ellos no acorrẽ al carro: darã los bueyes conel arca en tierra: q̃ seã castigados subitamẽte conel castigo de Oza. No piensen q̃ son ellos los ayos dl verdadero sentido: como sino se entẽdiesse la escriptura sagrada: si ellos no acudiessen cõ los dialectos de su grecismo. Verdad es q̃ dize sant Augustin: y trae lo el decreto. Que para entẽder las cosas escuras del testamẽto viejo se ha de recurrir al original hebreo: y para el testamento nueuo al original griego. A esto se respõdera q̃ es verdad. Bas assi la yglesia como sant Augustin entẽdio q̃ recurriessemos alos originales verdaderos: y no alos depravados. Pues sant Ambrosio dize / q̃ los hereges depravarõ los originales griegos: para inferir las sentẽcias falsas q̃ ellos teniã: pues delos originales hebreos dize sant Hieronymo: que los originales hebreos estauã tã depravados: q̃ por vicio dlos escriuiẽtes no ataua pãrte cõ pãrte. Pues q̃ verdad diremos q̃ tienẽ agora: auiẽdo passado por manos ỏ tãtos hereges: Como sabremos q̃ este o este o el otro es el original verdadero / si la yglesia no nos lo dize: Que razõ ay para q̃ creamos q̃ el original de dõde traslado el nueuo trasladador: es original verdadero: y el texto latino q̃ tiene rescebido la yglesia tẽga necessidad de ser corregido: Si vn texto se vuiesse de corregir por

Horat. in poet.

Alexan. epist. ad vlder. fabr. 2. reg. 6. et. 1. par ti. 13.

Dist. 9.

Ambro. super. roma. 5.

hiero. in per para lip.

E

otro el original hebreo y griego se auian de corregir por nro texto latino. Porq̃ fue sacado dlos originales mas correptos q̃ auia enel mũdo. Por dõde nra Biblia latina ha de ser la medida dela hebrea y la griega. Porq̃ nũca passo por manos de hereges: q̃ la deprauassen: como la hebrea y la griega. De los griegos esta claro q̃ fueró scismaticos alos principios: hasta q̃ el año de. M. c. cccc. y xxxix. se reduxerõ ala yglia Romana. Delos hebreos dizẽ lo muchos: y en especial Paulo Ricio y Marsilio Ficino: y todos los q̃ hã escripto cõtra la Cabbala delos judios. Mas el texto latino dẽde su principio quedo incorrupto: especialmẽte q̃ cada vno tenia los libros sagrados: en cuya licio se exercitaua: como aora los christianos de-
ia homi. uotos tienẽ sus horas para rezar. De aq̃ dize sant Chrisostomo: q̃ todos dẽde niños se exercitassen enla licio dela escriptura sagrada. Aora q̃ ay tãta copia de predicadores q̃ la declarẽ: harto harã los seglares: si pusierẽ en obra lo q̃ enlos sermones oyerẽ. Pues como la Biblia latina estuuiesse tã estẽdida: y fuesse tã comũ casi a todos: como son aora las horas para rezar: si vno tuuiera enssu libro escripta vna parte por otra: luego la corrigiera cotejãdo la cõel libro de su vezino. Por donde se cree: q̃ de mano en mano se ha cõseruado la synceridad dl texto latino: y por cõsiguiẽte ha d ser el metro y mensura del hebreo y el griego: los q̃les por auer passado por manos de hõbres malicioso y scismaticos: se tienẽ por sospechosos: sino entreuiniesse la autoridad dela yglesia: q̃ señaladamẽte approuasse tal o tal texto: assi como approuo el texto latino: del qual vsamos aora.

¶ Capº. xxj. Delos sentidos q̃ rescibe la escriptura sagrada.

OS de tãta claridad y nobleza la verdad: q̃ nũca vna verdad cõtradize a otra. Quiero dezir q̃ si de vna misma cosa pronũciamos sentẽcias cõtrarias: nũca se cõtradirã: si se reglarẽ cõ las circũstãcias del lugar tiẽpo y respecto: o de otra q̃lquiera razõ: en q̃ las tales sentẽcias se fundan.

Digitized by Google

Exẽplo. Diremos q̃ vn mismo hõbre tiene dominio: y no tiene dominio: porq̃ le tiene en su casa y no en el agena. Ayuna y no ayuna. Quãdo ayuna la q̃resma: y no los domingos. Es padre y es hijo/es padre porq̃ tiene algũ hijo: y es hijo: porq̃ tiene padre o madre. Come y no come. Porq̃ come como hõbre: por razõ de biuir: y no come como bestia: por sola razõ de comer. Demas desto tiene la verdad cõpañia cõ muchas razones. Quiero dezir: q̃ avn q̃ sea vna la verdad dela cosa: no por esso se sigue: q̃ de vna sola verdad no aya de auer mas ó sola vna razõ: q̃ biẽ puede tener muchas razones. Como si dixessemos: q̃ come el hõbre por no morir y por no venir en hãbre de muchas horas: y por estar sano y rezio: y porq̃ le sabe bien. ꝛc. Desta manera diremos: q̃ avn q̃ q̃lquiera autoridad dela escriptura sagrada significa vna senzilla verdad: y por cõsiguiẽte tiene vn solo sentido: no poresso se excluye: q̃ por respecto de diuersas razones: no tenga diuersos sentidos. Poresso dixo sant Gregorio/ q̃ la escriptura sancta en su manera de hablar trasciẽde a todas las escripturas del mũdo. Porq̃ cõtando el hecho: denota el mysterio: q̃ enla hystoria q̃ cuẽta se entiende. De aq̃ es q̃ los doctores sanctos exponẽ la escriptura sagrada en diuersos sentidos. Y avn q̃ el decreto dela yglesia dize q̃ ninguno presuma interpretar la escriptura: fuera del sentido q̃ el spiritu sancto entẽdio. Respõdese (como lo declara sancto Thomas) q̃ no interpreta cõtra el sentido del spiritu sancto: el q̃ en su declaraciõ no dize cosa q̃ repugne alo q̃ esta reuelado enla misma escriptura. La q̃l avn q̃ pueda rescebir muchos sentidos: no se entiẽde q̃ cada autoridad los pueda rescebir todos jũtos. Que assi como aquello q̃ se dize en los cãticos. Tota pulchra es amica mea: ꝛ macula nõ est in te: se tiene por sentido literal el sentido anagogico: y por consiguiẽte se entiende dela yglesia triumphante del cielo. Assi lo q̃ dixo nuestro redemptor: quel reyno delos cielos es semejãte ala red: q̃ se echa enla mar: tiene por sentido literal el sentido Allegorico: por la yglia militãte d̃ aca. Los sentidos mas principales son q̃tro. El primero se dize en griego grãmatico: y en romãce literal.

Dist. 37. et. 24. q. 3.

Thom. 2 2. q. 11. ar. 2.

Canti. 4

Math. 13

Digitized by Google

El segũdo se dize tropologico: en romãce se dize moral. El tercero se dize Allegorico: en romace le diremos figural prophetico y ecclesiastico. El q̃rto se dize Anagogico: en romãce le diremos recesso o remoto o celestial: porq̃ es el mas alto d̃ todos. El primero q̃ es literal: solamẽte pretẽde la verdad d̃l hecho q̃ passa. El segũdo q̃ es tropologico: pretẽde referir el hecho alas buenas costũbres. El tercero q̃ es Allegorico: pretẽde referir el hecho alos mysterios dela yglesia militãte de aca. El q̃rto q̃ es el Anagogico: pretẽde referir el hecho ala yglesia triumphãte del cielo. Para entẽder q̃ cosa es el sentido literal: q̃ es el principal de todos: auemos de saber: q̃ vno es el autor principal dela escriptura sagrada: y otro es el autor ministral. El autor principal es dios: q̃ inspiro a sus ꝓphetas apostoles y euãgelistas: y les reuelo los mysterios: para por medio dellos enseñar los a todos los otros. El autor ministral es el ꝓpheta o apostolo euãgelista: q̃ o por mãdado de dios o por inspiraciõ diuina escriuio o hizo escriuir algũ libro dela escriptura sagrada. Esto assi presupuesto dezimos: q̃ el sentido literal no es el q̃ principalmẽte pretendio el autor principal: q̃ es Dios. Porq̃ enlas figuras y cerimonias dela ley vieja principalmẽte pretendio dios los mysterios de Christo y su yglesia / y es cierto q̃ este tal sentido no es literal sino Allegorico. Luego digamos lo q̃ dize sant Augustin: q̃ aq̃l es el sentido literal: q̃ el autor ministral dela escriptura entẽdio: q̃ fue ꝓpheta apostolo euãgelista. Deste solo sentido dize el mismo sant Augustin: q̃ se tomã los argumẽtos: para fundar los mysterios dela fe: y si se haze algũ argumẽto tomado de alguno delos otros sentidos: es cierto q̃l tal argumẽto en otra parte se funda en alguna autoridad dela escriptura sagrada: tomada enel sentido literal. Y es de notar: q̃ avn q̃ todos los autores ministrales de la escriptura sagrada pretẽdierõ principalmẽte el sentido literal en sus escripturas: accessoriamẽte pretẽdierõ denotar algũ sentido spiritual. Tomemos exẽplo enlos euãgelistas. Por esso callarõ algunos dellos lo q̃ escriuierõ los otros. Y algũos escriuierõ particularidades: q̃ todos los otros callarõ porq̃ de-

Libr. 11. cõfess.

Epist. cõ ra vicẽ.

Digitized by Google

mas dela principal intẽcion q̃ teniã de cõtar la hiſtoria euãge
lica:cada vno pretẽdio ſecũdariamẽte algũ ſentido ſpiritual/
q̃ debaxo dela verdad dela letra(como lo dize ſant Auguſtĩ) Lib.1. de
quiſo dar a entẽder. Eſto miſmo dize ſant Gregorio/declarã cõſ.euã.
do la primera viſion de Ezechiel. Dize allí: q̃ cada vno delos ſuper.1.
euãgeliſtas pretẽdio eſcreuir q̃tro myſterios/q̃ fuerõ en Chri cap.Eze
ſto por nra reparacio. Porq̃ nacio como hõbre/y padecio co chie.
mo vitulo:y reſuſcito como leon:y ſubio como aguila. Y porq̃
cada vno cõto eſtos quatro myſterios: cada vno ſe dize tener
q̃tro roſtros o caras. Mas allende deſtos q̃tro myſterios/de
mas de otras muchas ſin cuẽta ay q̃tro excelẽcias enla pſona
de Chriſto:q̃ ſon dignidad real:y ꝓphetica o doctoral.y ſacer
dotal:y la naturaleza diuina. Poreſſo cada vno delos euãge
liſtas pretẽdio eſpiritualmẽte alguna deſtas q̃tro excellẽcias.
Sãt Matheo pretẽdio eſcreuir la dignidad real/y poreſſo ſe
figuro cõ ſemejãça d hõbre. Sãt Marcos pretẽdio eſcreuir la
dignidad ꝓphetica o doctoral:y poreſſo ſe figuro cõ ſemejãça
de leõ:q̃ denota la ꝑdicacio del deſierto. Sãt Lucas pretẽdio
eſcreuir la dignidad ſacerdotal:y poreſſo ſe figuro cõ ſemejã-
ça de vitulo:q̃ es animal de ſacrificio ſacerdotal. Sãt Juã pre
tẽdio eſcreuir los myſterios dela diuinidad. Y poreſſo ſe figu
ro cõ ſemejãça de Aguila. Demas deſte ſegũdo ſentido ſpiri-
tual:q̃ acceſſoriamẽte pretẽdierõ los euãgeliſtas: tuuierõ reſpe
cto de aprouechar nos por algũ ſentido exemplar. Y aſſi ſant
Matheo endereço ſu intincio a ponernos delante la hyſtoria
de Chriſto nro maeſtro: para dar nos la literalmẽte por exẽ-
plo y dechado de nra vida. Sant Marcos endereço ſu inten
cio al ſegũdo ſentido tropologico:q̃ es el moral:para referir la
letra alas coſtũbres del alma. Sãt Lucas endereço ſu intẽcio
al tercero ſentido Allegorico/q̃ es el eccleſiaſtico: q̃ ſe refiere
alos myſterios dela ygleſia militãte de aca. Sã Juã refirio ſu
intẽcio al q̃rto ſentido Anagogico:q̃ es el celeſtial ola ygleſia
triũphãte del cielo. Pongamos exẽplo eneſte nõbre Hieruſa-
lẽ. Por la ciudad de Judea ſe toma enel ſentido literal. Por
el alma de cada vno ſe toma enel ſentido moral. Por la vni-

uersal cõgregaciõ delos fieles que es la yglesia militãte: se toma essi sentido Allegorico. Por la yglia triũphãte dl cielo se toma essi sentido Anagogico. Otros dos sentidos dã algũos doctores: mas no son sentidos celebrados. El vno se dize Typico: q̃ quiere dezir figuratiuo o vmbratil. Este sentido busca en la escriptura las successiones y mutaciones y restituciones d reynos. Eneste floreció sant Cyrillo: y sant Aetodio en los Miliarios del siglo. Y en nros tiẽpos Hieronymo de Ferrara. El segũdo se dize Phisico o natural. Este busca en la escriptura la fabrica del mũdo: y las virtudes de todas las cosas criadas. Eneste se occupã los hebreos: y el q̃ excedio a todos fue Ben Joachin: q̃ sobre solo el Leuitico escriuio mas difusamẽte: q̃ todos los otros sobre todo el Pẽtateucho. Nosotros cõtẽtemonos cõ los q̃tro primeros: q̃ son los mas celebrados en que nuestros doctores se exercitaron.

Capitulo. xxij. De la Diabologia: q̃ es la falsa credulidad q̃ quiere plantar el diablo enel mũdo.

Como sea verdad q̃ no ay corona sin victoria: y no ay victoria sin cõtiẽda: y no ay cõtiẽda sin tẽtacion / y no ay tẽtaciõ q̃ pretẽda muerte: sin enemigo: pmite dios q̃ el diablo tiẽte alos hombres: para q̃ se exercitẽ enlas obras d la virtud. La q̃l en tãto es mas excellẽte: en q̃nto varonilmẽte resiste ala tẽtacion. De manera q̃ la tẽtacion del diablo d partes dela permissiõ diuina: q̃ le permite tẽtar alos hõbres: sirue de instrumẽto de ensayo: para q̃ los hõbres se exerciten en las virtudes resistiendo ala tẽtacion. Mas de partes dlo q̃ enella pretende el diablo: es para salir con su tema: y ſsito cõella para hazer mal alos hõbres. Porq̃ lo principal quel diablo pretẽde enla tẽtacion: es salir cõ la suya: quiriẽdo se opponer / para estoruar alos hõbres: lo q̃ dios les manda hazer. Es tanto el appetito q̃ tiene de ser adorado: vsurpando para si la honra y culto diuino: q̃ las criaturas deuen a su criador: q̃ si a el le fuesse possible dexarse de su obstinacion; avn q̃ le quedasse la

Digitized by Google

embidia q̃ tiene alos hõbres: no se daria mucho por tẽtar los. Quiero dezir: q̃ avn q̃ los tẽtasse: no los tẽtaria cõ tãta solicitud ni tã amenudo. Mas es tãto su desordenado appetito: q̃ es hazer todo lo q̃ su malicia le ofreciere: para vsurpar el culto diuino: q̃ dẽde el principio p̃tẽde: q̃ demas dela embidia q̃ tiene alos hõbres: q̃re hazer riça y estrago enellos: por executar algo dela yra q̃ tiene cõtra la ley de dios. Como aq̃l q̃ no puede dañar ala p̃sona del rey: & q̃re quebrar su yra enlos ministros del rey. O como el mastin q̃ no se osa llegar al hõbre biẽ armado: y arremete se a morder la piedra q̃ le tiro: assi viendo le q̃ esta imposibilitado a cerca de Dios: para poner en obra su desordenado appetito: procura de alcãçar delos hõbres: todo lo q̃ por partes dlos hõbres por vias illicitas le puede venir. De manera q̃ de vna tẽtaciõ p̃tẽde sacar algo de su porfia: & jũto conesto procura derribar alos hõbres: por la embidia q̃ enla sacratissima hũanidad de Chr̃o nr̃o redẽptor dẽde el princi- Ioan. 8.
pio les tiene. Lo primero esta claro: porq̃ como el diablo sea vn spũ no cõpuesto ỏ partes/ no tiene recurso: para desq̃rer lo q̃ vna vez dso: o para querer de nueuo el biẽ q̃ al principio no dso. Pues cierto es q̃ quiso ser semejãte a dios: q̃ndo dixo. Ese. 14.
Sere semejãte al altissimo. Y porq̃ el mal pposito q̃ vna vez cõcibio nũca le dexa: sigue se q̃ tã fresco y tã porfiado se esta oy en su mal pposito de q̃rer ser semejãte a dios: como el primer dia q̃ndo cayo. Por lo q̃l ya q̃ es alãçado del cielo: trabaja q̃nto puede enla tierra por alcãçar delos hõbres el culto diuino / q̃ los hõbres deuẽ a dios. De manera q̃ mayor es el appetito q̃ tiene el diablo de ser semejãte a dios: y por cõsiguiẽte de vsurpar la honra de dios: q̃ el appetito q̃ tiene de hazer mal alos hõbres. Luego q̃ndo los tiẽta: principalmẽte los tiẽta cõ intẽto q̃ le siruã cõ culto diuino. E ya q̃ no sea culto diuino formal alomenos sea interp̃tatiuo: dela manera q̃ enel peccado mortal se interp̃ta. Y jũto cõ este intẽto accessoriamẽte los tiẽta por la embidia q̃ les tiene: para hazer les caer del estado de gr̃a en la culpa. El intẽto principal q̃ es por sacar delos hõbres el culto diuino: parece por las primeras palabras: q̃ dspues dsu cay

Gene.3. da hablo: q̃ndo pregũto a Eua. Porq̃ os mãdo dios q̃ no co
mieſſedes de todos los arboles del parayſo: Enlas q̃les pala
bras parece: q̃ dẽde entõces p̃ſumio ponerſe a cõpetencia con
dios. Porq̃ cõtra la ſentẽcia de dios dixo: q̃ no moririã. Que
poreſſo ſe lo auia mãdado dios: porq̃ no tuuieſſen ellos ſcien-
cia de dioſes. Y es de notar: q̃ no dio el diablo razõ delo q̃ les
dixo. Nequaquã moriemini. No morireys. Porq̃ el ptẽdio q̃
le creyeſſen a el como a dios: porq̃ la fe cõ q̃ los hõbres creẽ a
dios: es acto de culto diuino: y ſi les diera razõ: no alcãçara lo
q̃ pretẽdia: q̃ era q̃ le creyeſſen por ſola ſu autoridad: ſin q̃ dieſ-
ſe razõ ỏ ſu dicho: aſſi como haſta entõces auiã creydo a dios:
ſin q̃ les vuieſſe dado razõ. Deſta miſma manera ptẽdia el q̃
le creyeſſen por ſolo ſu dicho: como a ſolo dios ſe deue creer cõ
fe: q̃ es acto de culto diuino. Que la razõ q̃ dize adelãte. Scit
enĩ deus. ꝛc. No es la razõ ỏ ſu dicho: q̃ fue Nequaquã moriemini.
No morireys. Mas fue acuſacio ſophiſtica: cõ q̃ falſamẽte q̃ſo
interptar la intincion dela ſentencia de dios. De manera que
q̃ndo les dixo q̃ no moririã: no les dio razõ de ſu ĩmortalidad:
porq̃ dieſſen tanto credito a ſu dicho: como auian dado haſta
entõces al dicho de dios. Lo q̃l es vn acto y ofrecimiento de
culto diuino. Eſte miſmo culto de creẽcia q̃ procuro alcançar
de nros primeros padres: procura de ſacar de cada vno delos
hõbres q̃ llegan alos años de diſcricion: meticndoles en vnas
curioſas demandas: para q̃ ĩdran las verdades dela fe: que
dios y la yglia en ſu nõbre les mãda creer. Alos gentiles lle-
uo por via de ydolatria mas clara. Porq̃ todo aquello q̃ con
ſu ſaber natural barrũto: q̃ auia de ſer dedicado al culto diui-
no: todo lo pidio para ſi. Supo q̃ los hõbres auian de tener re
ligiõ: la q̃l ofrecieſſen a dios: en ſeñal de culto diuino: y poreſſo
plãto ſu diabologia: q̃ fue la ſuperſticiõ vana dlos gẽtiles. Ba
rrunto que enla religion verdadera auia de auer vn pontifice
maximo: y otros põtifices obiſpos ſubjectos al maximo: y ſa
cerdotes alos obiſpos. Y poreſſo pidio q̃ tuuieſſen los gẽtiles
vn pontifice maximo delas cerimonias dela diabologia. Pi
dio põtifices menores y ſacerdotes con veſtiduras de liẽço a.

Digitized by Google

manera de sobrepellizes. Barrũto q̃ auia de auer monesterios de frayles: q̃ se congregassen en hermandad: q̃ se dixessen fratres: y por esso pidio los fratres q̃ dizen Aruales. Barrunto q̃ tãbien las dõzellas auian de dedicar a dios su virginidad: en señal de culto diuino: y por esso pidio las monjas Uestales. Barrũto q̃ algunos hõbres (como son hermitaños) auian de dedicar la vida solitaria a dios: en señal de culto diuino: y por esso pidio q̃ se retruxessen philosophos anacoritas al yermo. Barrũto que auian de sacrificar a dios animales: y por esso pidio sacrificios de animales. Barrũto q̃ auian de sacrificar con incienso: y pidio q̃ le incensassen su estatua. Que mas dire sino que porque barrũto q̃ el ayuno y la oracion y la limpieza de coraçon auian de ser dedicados al culto diuino: por esso pidio q̃ le ayunassen y le rezassen: y le ofreciessen la sanctidad de los buenos pẽsamiẽtos. Ho en q̃nto estas cosas son virtudes: q̃ por esta parte las aborrece / mas pidiolas en q̃nto son cosas dedicadas al culto diuino. Todo esto hallara ser assi: el q̃ desemboluiere la selua delos libros dlos gentiles. Aunque por nros peccados tendra tanto que leer ya entre nosotros: que no le vague yr lo a buscar alos libros. Uera que anda ya la diabologia tã claramẽte: que si los gentiles tenian vn Juppiter / hallara tãtos Juppitres entre nosotros: q̃ntos mandones hallare. Si los gentiles teniã vn Pluto: hallara tantos Plutones entre nosotros: q̃ntos auarientos hallare. Si los gentiles tenian vna Uenus: hallara tantas Ueneres entre nosotros / quantas enamoradas: y tantos Cupidines: quantos enamorados. Y tantos Mercurios: q̃ntos sophisticos engañadores hallare. Y finalmente hallara tantas furias infernales / quantos peccados mortales. Finalmente por vna o por otra parte hallara estatuas biuas: q̃ sostienen la Diabologia: que siẽbra el diablo entre chicos y grãdes. Porq̃ pcura q̃ por cada enogito que hagan los hijos alos padres: los ofrezcan luego al diablo: para que q̃ndo lleguen a grandes esten tanto dla parte dela Diabologia: que alomenos quando no alcançare dellos la diabologia formal: pcura que se diuida por medio la

Digitized by Google

3.Reg.3. religiõ diziẽdo como dixo la mala muger. Nec mihi nec tibi/ sed diuidatur. El culto diuino ni se de todo a mi/ ni se de todo a dios: sino partamos le medio por medio. Poresso procura partir la religiõ cõ la superstiçiõ: q̃ es vna vana credulidad/ q̃ cice.2.li. de natu. de. nascio como dize. ☞. Tullio delas vanas promessas q̃ hazia̅ los padres / porq̃ sus hijos quedasseu biuos despues de sus dias. Y poresso dize alli. ☞. Tullio: q̃ se dixo superstiçiõ deste nõbre superstes. Porq̃ rogauã los padres alos y dolos: q̃ que dassen sus hijos supersti̅tes despues de su vida: z dize q̃ este vi cio se estẽdio a significar q̃lquier vanidad de augurios o sue/ sios o palabras o hechizerias: o finalmẽte a q̃lq̃era vana creẽ cia: q̃ no se fundasse en buena razõ humana: o diuina. Contra todas las q̃les cosas escriuio el mismo. ☞. Tullio el segundo libro de diuinatione. El dõde jũto con las supersticiones con/ uence por euidẽtes razones alos oraculos y respuestas: q̃ res/ põdieron los ydolos. Mas poco se le da al diablo q̃. ☞. Tul lio le cõueẽça de mẽtiroso: pues halla cabida entre algũos chri stianos. Antes si biẽ miramos: se huelga el diablo q̃ sepã q̃ es mẽtiroso. Porq̃ por mas victorioso se tendra: si le creyeremos auiẽdole tomado en claras mentiras: q̃ si siẽpre nos uuiera di cho verdad. Por donde sus mẽtiras le serã a el materia ỏ su victoria: q̃ndo persuadiere alos hõbres: q̃ le den credito/ porq̃ entonces podra dezir el diablo. Es tãto el poder q̃ tẽgo sobre los mios: q̃ no solamẽte me dã credito: pẽsando q̃ les digo ver dad: mas avn auiẽdome tomado en claras mẽtiras: se fian de mi: y creen todo lo q̃ les digo. Y es de notar q̃ assi como vee el diablo q̃ dios no cõdesciende luego alo q̃ le pidẽ: por justo que sea: porq̃ el pedidor haga habito en la virtud dela esperança/ q̃ tẽga en dios: assi el diablo como quiẽ anda mirãdo en pũ/ tillos de cõpetẽcia: no acude luego ala execuciõ del mal ꝓpo/ sito: q̃ pone enel pensamiento del hõbre. Porq̃ haga habito en mal pẽsar: y en peor ꝓseuerar. Y tãbien porq̃ vee: q̃ despues q̃ vno executo su mal ꝓposito: quando no se cata se conuierte a dios. Por lo q̃l ya q̃ conel mal ꝓposito los tiene enredados: ꝓcura de poner estoruos y dilaciones: para tener los mucho

tiempo en peccados mortales: delos q̃les saca el la renta q̃ tie
ne delas quotidianas distribuciones. Mas la renta que dela
Diabologia le viene in portatis: es dla possession dela scisma:
q̃ procura poner entre los hõbres. Entre los quales tiene sus
arrendadores q̃ le asseguren su renta limpia (como dizen) de
poluo y de paja. Estos son los q̃ creyendo por vna parte lo q̃
dize el apostol. Aue sea maldito y anathematizado el q̃ euan Gala. 1.
gelizare cosa fuera del euangelio. Por otra parte quierẽ ellos
euangelizar (o por mejor dezir) Diabologizar la diabologia.
Creẽ por vna parte lo que dize el mismo apostol: que si tuuie- 1. Cor. 13
ren tanta fe: que muden los montes de sus lugares: y no tu-
uieren charidad: no le aprouecha cosa su fe. Y por otra par-
te con la scisma dela Diabologia: no solamente no se compa-
decẽ de ver a sus ꝓximos afligidos y perseguidos: mas a don
de auiã de acudir con consuelo: acuden con el desden. Creen
por vna parte lo q̃ el apostol les dize õ partes õ dios. Aue mi 1. Cor. 3.
re bien cada vno como edifica sobre el fundamento ya puesto
q̃ es Christo nr̃o redẽptor. Y q̃ no sea osado de edificar sobre
otro cimiento: y por virtud/o por mejor dezir por la malicia õ
la Diabologia quieren fundar ellos la Christiandad sobre el
fundamento dela sangre rãciosa: q̃riendo y presumiendo eua
cuar la efficacia del sacro baptismo. Como si el baptismo de
Christo nuestro redemptor fuesse de menos valor: para lauar
las culpas delas nueuas familias: q̃ para quitar el rãcio apu
llado de Babylonia.

¶ Capitulo vltimo õla yglesia sancta catholica.

Son tantos los ardides q̃ para plãtar su Diabologia
vide el diablo: q̃ no tienẽ otro remedio los hõbres: pa
ra escapar se dellos: sino acogerse a la vnidad õla sctã
yglesia catholica: q̃ es la fortaleza: en q̃ se fortalecen los escogi
dos q̃ se hã de saluar. Para entẽder esto es de saber: que este
nombre yglesia es nõbre griego: q̃ quiere dezir congregacion.
Tomase en diuersas significaciones. La menos principal es

Digitized by Google

quando se toma por las paredes y el edificio del tẽplo material: q̃ es el lugar en q̃ se ayunta la yglesia particular o la vniuersal: q̃ndo haze concilio general. Toma se tambien por el alma de q̃lquier hõbre q̃ esta en gra. La q̃l se dize tẽplo del spũ
1.Cor. 3. sancto. Estiende se vn poco mas: y tomase por q̃lquier familia de hõbres christianos: õla manera q̃ el apostol llamo ygle
Ad phile sia ala familia q̃ Philemõ tenia en su casa. Sube mas / y to-
monẽ. ma se por los parrochianos de cada yglesia parrochial. Estiẽde se mas: y toma se (como la tomã los canonistas) por todos los dioceſanos de vn obiſpado. Sube mas alto: y tomase por qualquiera nacio delos tres leguajes: en q̃ esta escripta la escriptura sagrada. Y assi dezimos la yglesia griega: y la yglia latina. Sube mas: y toma se por toda la gente q̃ habita debaxo de vno delos quatro quiciales del mũdo: y assi dezimos la yglesia oriental: y la yglesia occidental. Estiẽde se amas: y toma se por toda la cõgregacio vniuersal de todos los christianos: q̃ cõfiessan vnas misinas verdades catholicas eneſta vida presente. Estiẽde se por la circũstancia del tiempo a significar todos aquellos: q̃ dẽde Christo nro redẽptor hasta el vltimo q̃ se ha de saluar: cõfessaron y cõfiessan y confesaran vnas misinas verdades catholicas. Y esta se dize yglesia Christiana. Y si sube conel tiẽpo hasta el primer hõbre: se toma por todos los q̃ tuuieron y tienen y tendrã la fe de Christo nro reptor mediador entre dios y los hõbres: la q̃l fe nũca ha faltado dẽdẽ Adam aca / ni faltara hasta la fin dl mũdo. Mas q̃ndo la yglesia se toma por la yglia triumphãte del cielo: juntamente con los q̃ estan enel purgatorio: y por los q̃ aora estã y han estado y estaran enla yglesia militãte de aca q̃ confiessan vnas misinas verdades catholicas cõ fe formada: entõces tiene mas cumplida significacion de yglesia. Y entonces diremos que la se es vn cuerpo mystico adunado y congregado conel vinculo dela charidad: cuya cabeça es Christo nuestro redẽptor: y todos los fieles los miẽbros. Veradas todas estas significaciones de yglesia: al presente tomamos yglesia / por la yglesia sancta catholica: que se dize yglesia representatiua.

Digitized by Google

Que es la cõgregacion del sũmo põtifice y los patriarchas y cardenales: y los plados y dignidades ecclesiasticas y curas y sacerdotes. Los q̃les ayũtados en nõbre de dios: representã toda la cõgregaciõ dela yglia catholica militãte. Esta yglesia avn q̃ actualmẽte no este cõgregada en cõcilio: virtualmẽte tiene la vez de todos los cõcilios generales: q̃ en la yglesia militãte se han hecho: vsando y aprouãdo los estatutos y determinaciones delos cõcilios passados. La q̃l tiene potestad quãdo q̃siere: para hazer cõcilio general: y para aprouar y reprouar: juzgar y sentẽciar y determinar: no solamẽte las cosas q̃ se hã de creer y esperar y amar: mas avn las cosas que tocã alas buenas costumbres dela vida christiana. La autoridad desta yglesia es tãta: q̃ no ay sobre la tierra psona/ sobre la q̃l no tẽga justissima mẽte plenissima potestad. Conforme a esta significaciõ de yglesia: dize q̃lquier christiano: q̃ cree y tiene todo lo q̃ la sancta madre yglesia le manda tener y creer. Esta yglesia es sancta: por razõ dela sancta fe q̃ professa. Es sancta por razõ de su cabeça sanctissima/ q̃ es Christo su esposo. Es sancta por razõ del spiritu sctõ/ q̃ la rige. Es sancta por razon delos sacramẽtos q̃ tiene. Y finalmẽte es sancta/ por las sanctas canonicas cõstituciones y estatutos sanctos que mãda. Esta sancta yglesia se dize catholica: q̃ quiere dezir vniuersal: porq̃ vniuersalmẽte cõprehẽde a todas las naciones/ q̃ a ella se acogẽ: y todos los q̃ en ella estã: vniuersalmẽte sin discrepar cõfiessan vnas mismas x̃dades catholicas. Esta sancta yglesia catholica estaua figurada en la synagoga como claramẽte parece en el capto. xvij. del Deuteronomio: a dõde mãda dios deute. 17
q̃ muera el q̃ no creyere ala determinaciõ dela yglesia. A esta nos mãda Christo nro redẽptor: q̃ oygamos: diziẽdo. Que el Luce. 10
q̃ la menospreciare: haga cuẽta q̃ menosprecia a el mismo: q̃ la instituyo por juez vniuersal ỹ todos los q̃ biuẽ sobre la tierra.
Que pues autorizo alos juezes dela synagoga: q̃ se assentarõ math. 17
sobre la cathedra de Moyses: mas razõ vuo ỹ autorizar a su esposa la yglesia Christiana. De aq̃ se cõuencẽ los soberuios herejes/ q̃ presumen hazerse juezes/ de su juez/ q̃ es la sancta.

Digitized by Google

1.Cor. 2. yglia catholica:la q̃l es el juez spũal: q̃ ha de juzgar todas las cosas: y de ningũo ha de ser juzgado. Porcierto q̃ el q̃ bien lo mirare:vera q̃nta sea la injusticia delos soberuios:q̃ cõfiando en vnas pocas de letrillas mal sabidas y peor entẽdidas:presumẽ q̃tar la obediẽcia ala yglesia q̃ es el juez:q̃ puso dios ỏ su mano:y hazer se a sí mismos juezes de sí y delos otros. Porq̃ por muchas sophisticas y apparẽtes razones q̃ traygã: para colorear la singularidad de excelẽcia:q̃ vltimadamẽte pretẽden so color de zelo euãgelico:no ꝓuarã:q̃ es razõ q̃tar el credito a la sctã yglia catholica:q̃ es el juez vniuersal de todos los fieles q̃ en esta vida caminã:y q̃ se le dẽ a ellos. Los q̃les no solamẽte no tienẽ autoridad de juzgar:mas por el mismo caso q̃ se
Gala.1. quierẽ hazer juezes:y euãgelizar fuera dlo q̃ euãgeliza la sctã yglia catholica:son dscomulgados y anathematizados:y por cõsiguiẽte como miẽbros dañados estã apartados dla cõgregaciõ dla.S.yglia catholica. La q̃l avn q̃ por parte dlos cuerpos q̃ tienẽ sus miẽbros:es visible y corporea:en lo q̃ toca a su ꝓpio ser spũal:es la sctã yglesia invisible:porq̃ quãto al ser spiritual q̃ tiene:es incorporea:y por cõsiguiẽte ha de ser creyda: assi como q̃lquiera delos otros articulos:cõforme alo q̃ en el credo dzimos. Credo sanctã ecclesiã catholicã. Creo la sctã yglia catholica. Pues cierto es q̃ lo q̃ se cree:no se ha ỏ examinar ni reglar por el parecer hũano de hõbres:y en especial de hõbres hereticos:los q̃les por el mismo caso q̃ son hereticos:son ygno
Esay. 7. rãtes:segũ aq̃llo q̃ dixo Esayas. Sino creyerdes:no entendereys. La justicia de dios viene sobre estos:q̃ presumẽ euangelizar cõtra lo q̃ euãgeliza la sctã yglia catholica: q̃ antes q̃ los
Math.13 angeles los entresaquẽ de en medio delos buenos enel juyzio final:porq̃ ellos son los peces malos dla sagena:ellos se apartã en cõuẽticulos:dogmatizãdo la diabologia: q̃ les adminis-
Deut. 17 stra su padre el diablo. Si como mãdo dios enel Deuteronomio. Quel q̃ no obedeciesse ala determinaciõ dela yglia: muriesse luego porello:porq̃ escarmẽtassen los otros:las dos Alemanias vuierã tenido la vigilia y el zelo dela casa de dios/ q̃ zelosissimamẽte se ha tenido en España:no vuiera hecho tãto

Digitized by Google

estrago enlas alas ỹlos simples la zizaña q̃ sembro sathanas. Si cõel zelo q̃ aca se tiene: resistierã enlos prĩcipios alos herejarchas: no estragara Lutero a Saxonia: ni Zuuinglio a Heluetia/ ni Sneppio a Hessonia: ni Oecolopãdio alos Basilisceos: ni Dionisio Elmẽse alos Frãcfordianos: ni Baucio alos Uuormaciẽses: ni Georgiopoler alos de Norẽberga: ni Rotenacker alos Elmẽses: ni Carolstadio anduuiera como Nomade de vnas partes en otras: ỹrramãdo la põçoña Lernea: cõ otros diabologos sustitutos dela serpiẽte: q̃ engaño a nr̃os primeros padres. Mas por mucho q̃ ande suelto el diablo: no ha de p̃ualecer cõtra la vnidad ỹla sct̃a yglia catholica. Por q̃ la fe formada cõ charidad eleuada cõ esperãça es el fundamẽto macizo en q̃ estriba: cõtra la q̃l no p̃ualecerã las puertas del infierno: q̃ son los pecados y culpas q̃ obligã ala pena ppetua. Todos los miẽbros desta yglia son los hõbres bũildes: Math. 18 q̃ son los pequeñitos q̃ hã de entrar enel reyno ỹl cielo: los q̃les a manera delos niños q̃ llorã por la ausencia de sus madres/ no se hallã sin esta yglia. A ella damã q̃ los acorga: como llorã los niños: hasta q̃ sus madres los tomã. A ella sospirã gimiẽdo y llorãdo eneste valle de lagrimas. A ella se encomiendã: pa q̃ ella los reciba y los encomiẽde ala sctissima trinidad: padre y hijo y spũ sct̃o q̃ es vna essencia diuina: y alos meritos dela sacratissima passiõ de nr̃o redẽptor Jesu Chr̃o: y ala gr̃a y virtud del spũ sct̃o: y ala intercessiõ dela piẽtissima virgẽ maria: madre de dios y señora nr̃a: cõ todos los sct̃os dela corte del cielo: pa q̃ exercitãdo se eneста vida enla virtud ỹla fe esperãça y caridad: salgã victoriosos ỹla pelea. Porq̃ partiẽdo ỹ esta vida cõ gracia: se trasladen enla yglesia triumphante del cielo por gloria.

¶ Fue impressa la presente obra enla imperial ciudad de Toledo en casa de Juã de Ayala. Acabose a quatro dias de Enero. Año de mil y quinientos y quarenta y seys.

Digitized by Google

Digitized by Google

Digitized by Google

Digitized by Google

Digitized by Google

Digitized by Google

Digitized by Google

Digitized by Google

DIPUTACIÓN PROVINCIAL
DE BARCELONA

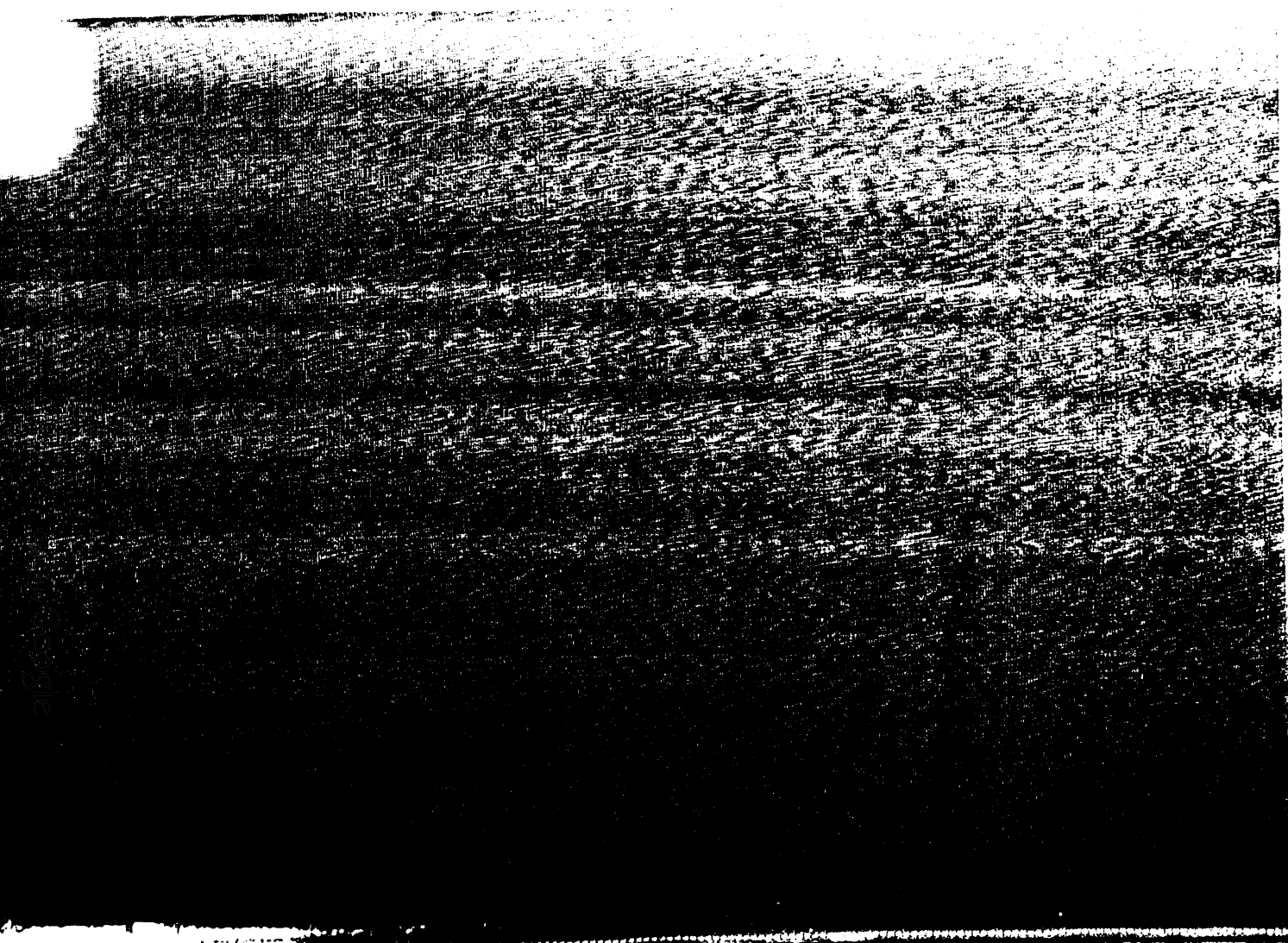
BIBLIOTECA CENTRAL

Reg.º 292.803

Sig.ª Res. 765-?

BIBLIOTECA DE CATALUNYA
1001967909

Digitized by Google



Google

Digitized by Google