



Acerca de este libro

Esta es una copia digital de un libro que, durante generaciones, se ha conservado en las estanterías de una biblioteca, hasta que Google ha decidido escanearlo como parte de un proyecto que pretende que sea posible descubrir en línea libros de todo el mundo.

Ha sobrevivido tantos años como para que los derechos de autor hayan expirado y el libro pase a ser de dominio público. El que un libro sea de dominio público significa que nunca ha estado protegido por derechos de autor, o bien que el período legal de estos derechos ya ha expirado. Es posible que una misma obra sea de dominio público en unos países y, sin embargo, no lo sea en otros. Los libros de dominio público son nuestras puertas hacia el pasado, suponen un patrimonio histórico, cultural y de conocimientos que, a menudo, resulta difícil de descubrir.

Todas las anotaciones, marcas y otras señales en los márgenes que estén presentes en el volumen original aparecerán también en este archivo como testimonio del largo viaje que el libro ha recorrido desde el editor hasta la biblioteca y, finalmente, hasta usted.

Normas de uso

Google se enorgullece de poder colaborar con distintas bibliotecas para digitalizar los materiales de dominio público a fin de hacerlos accesibles a todo el mundo. Los libros de dominio público son patrimonio de todos, nosotros somos sus humildes guardianes. No obstante, se trata de un trabajo caro. Por este motivo, y para poder ofrecer este recurso, hemos tomado medidas para evitar que se produzca un abuso por parte de terceros con fines comerciales, y hemos incluido restricciones técnicas sobre las solicitudes automatizadas.

Asimismo, le pedimos que:

- + *Haga un uso exclusivamente no comercial de estos archivos* Hemos diseñado la Búsqueda de libros de Google para el uso de particulares; como tal, le pedimos que utilice estos archivos con fines personales, y no comerciales.
- + *No envíe solicitudes automatizadas* Por favor, no envíe solicitudes automatizadas de ningún tipo al sistema de Google. Si está llevando a cabo una investigación sobre traducción automática, reconocimiento óptico de caracteres u otros campos para los que resulte útil disfrutar de acceso a una gran cantidad de texto, por favor, envíenos un mensaje. Fomentamos el uso de materiales de dominio público con estos propósitos y seguro que podremos ayudarle.
- + *Conserve la atribución* La filigrana de Google que verá en todos los archivos es fundamental para informar a los usuarios sobre este proyecto y ayudarles a encontrar materiales adicionales en la Búsqueda de libros de Google. Por favor, no la elimine.
- + *Manténgase siempre dentro de la legalidad* Sea cual sea el uso que haga de estos materiales, recuerde que es responsable de asegurarse de que todo lo que hace es legal. No dé por sentado que, por el hecho de que una obra se considere de dominio público para los usuarios de los Estados Unidos, lo será también para los usuarios de otros países. La legislación sobre derechos de autor varía de un país a otro, y no podemos facilitar información sobre si está permitido un uso específico de algún libro. Por favor, no suponga que la aparición de un libro en nuestro programa significa que se puede utilizar de igual manera en todo el mundo. La responsabilidad ante la infracción de los derechos de autor puede ser muy grave.

Acerca de la Búsqueda de libros de Google

El objetivo de Google consiste en organizar información procedente de todo el mundo y hacerla accesible y útil de forma universal. El programa de Búsqueda de libros de Google ayuda a los lectores a descubrir los libros de todo el mundo a la vez que ayuda a autores y editores a llegar a nuevas audiencias. Podrá realizar búsquedas en el texto completo de este libro en la web, en la página <http://books.google.com>

TERCERA PARTE
DEL
CONCILIADOR

0

DE LA CONVINIENCIA DE LOS LVGARES
de la S. Escritura, que repugnan-
tes entre si parecen.

A los muy Nobles y Magnificos Señores, Haberim de la

I E S I B A

Author, MENASSEH BEN ISRAEL, Theo-
logo, y philosopho Hebreo.



En AMSTERDAM,

En la Empresa de SEMUEL BEN ISRAEL SOEIRO.

Año 5410



MENASSEH BEN YSRAEL

A los Muy nobles y Magnificos Señores Haberim de su Illustre

I E S I B A

El Señor IOSEPH DE LOS RIOS,
El Señor ABRAHAM NVNES ENRIQUEZ
EL Señor ABRAHAM DE CHAVES,
El Señor ISHAK BELMONTE,
El Señor IOSEPH BVENO DEMESQVITA
El Señor DANIEL IESVRVN LOBO,
EL S:IAHACOB BVENO DE MESQVITA,
El Señor ISHAK ISRAEL DE FARO,
El Señor ISHAK ERGAS,
El Señor ABRAHAM TELES,
El Señor DAVID ABOAB,
El Señor ABRAHAM DA VEGA,

Muy nobles, y Magnificos Señores,

Floreciendo avn despues de sepultado el sagrado
Tēplo; aquella nobilissima Academia de Biter,
en la qual tuvo el lugar supremo aquella luz
del mūdo R. Haquiba, se excito entre los mas il-
lustres sabios de aquel tiēpo, esta question, si era
mas noble la Pratica, o la Theorica; quiero dezir, si la accion
actual de las Misvot, o el exercicio intelectual de la inteli-
gencia dellas, era de mayor excelencia, y merecimiento?
y aviendose disputado ab vtriunque parte, con varios pare-
ceres, al fin se concluyó entre todos, que la Theorica tenia

DEDICATORIA.

Kidufin
cap. 1.

el primer lugar, por quanto della se seguia infaliblemente la Pratica: siendo assi, que de la accion, no se haze vn hombre, sabio; mas bien de sabio e inteligente, observante: por que assi como el ignorante, raras vezes teme el pecado; assi el sabio, que conoce la calidad de las Misvot, y comprende el misterio dellas, es mas diligēte y solícito en observarlas.

Pirque
Abot c. 2.
Berachot
cap. 3.

Deste comun parecer, resultan todos los encomios cō q̄ los Antiguos sabios, exaltan la meditacion perpetua de la Ley divina. Dizen, enel Talmud, que todo el mundo, no vale tanto como vn concepto que se halla en la Ley. Que la meditaciō della, supera a la observancia de todos los preceptos. Y relatando algunos morales, de q̄ goza el hōbre los frutos en este mundo, y el caudal le queda para el otro

Yerusal-
mide
Peha. c. 1.

Hirubin
cap. 6.

Ros a sa-
na cap. 1.

Haguiga
cap. 2. y
Messia c.
7. Sota c.
3.

estable, dizen, que el Aprendimiento de la Ley, contrapeza como todos. Assi mas, que el estudio della, peza mas; y es de mayor merecimiento, que los sacrificios, y que aun que el pecado de los hijos de Eli, no podia ser con ellos perdonado, lo pudo ser, por medio del estudio de la Ley. Por el cōsiguiente, que en quanto este duró, no fue destruydo el primero Templo, mas luego que le faltó este abogado, perecio. Y finalmente, que el merecimiento deste exercicio, y contemplacion, no puede por algun pecado ser totalmen-

Berach.
cap. 6.

psal. 1. v. 2
leofua
cap. 1.

te extinto. Por todo lo qual considerando R. Simhon ben Iohay, que constituyendo el Real Psalmista la felicidad del hombre, en la contemplacion, dize, y en su Ley meditará de dia, y de noche, y que el Señor recomendó al Emperador leofua, no se se tire el libro de la Ley el este, de tu boca, y meditaras enel de dia y de noche, afirmaua, que todo Israelita estaua obligado a no hazer otro exercicio mas q̄ este: por que estando en la gracia del Señor, el dispondria de tal fuerte sus cosas, q̄ los estraños fuesen los que cultivassen sus campos, y les sirviessē y administrassen lo necessario. Pero R. Ismael concedia, que se podia entre los estudios, ocupar juntamente enel

en el negocio y buscar el sustento para la vida humana. Cuyo parecer sigue Rabā Gamliel en aquellos celebres Aphorismos diziendo, *יהוה חורר עם דרך ארץ* *Bien parece el estudio de la ley, con el buscar el sustento*: Por que de otra manera, entienden, no se podrá conseguir el intento, y que la necesidad obligara a dexar totalmente los estudios. Desta fuerte considerando los Antiguos, que este precepto, *y aprehendereys a ellos, y guardareys, para hazerlos*, no exceptua alguna calidad de persona: por que todos y igualmente, ricos, pobres, viejos, o mancebos, sanos, o enfermos, estan obligados a cumplirle, decretaron de comun acuerdo, que todo Israelita tiene obligacion de dedicar vna parte del dia para este exercicio, y que de aquel que no cumple con esta obligacion, habla la Ley quando dize, *que palabra de. A. desprecio, tajar sera tajada la alma la essa*: afirmando, que quando el Dio Bendito, toma en la otra vida estrecha cuenta al hombre, la primera cosa que le pregunta, es, *קבעת עתים לתורה* *assituaste horas a la Ley*: y esto, por que siendo el hombre compuesto de dos partes contrarias, cuerpo y alma, si tanto trabaja por vna vida breue, de vn cuerpo mortal y terrestre, justo es, que con mas cuydado, procure grangearse vida felicissima, a aquella parte espiritual, que queda siempre inmortal y eterna. Y pues tanto tiempo gasta en el libro de caxa, y de sus cuentas, emplee tambien parte del dia, en el libro sagrado de la Ley.

Por lo qual, siendo todo esto, muy Magnificos señores, manifestò a Vs. Ms. deseando (como personas de rãta calidad desta nuestra nobilissima Kehilà,) entre los grandiosos e importantes negoceos; dedicar parte del dia, a obra de rãto merecimiento, instituyeron Vs. Ms. con grande aplauso, vna lesiba, en la qual explico cada dia, vn capitulo del sagrado Texto, sobre el qual despues, questionan, y discursã Vs. Ms. con tanto ingenio, y prudencia, que bien se echa de

Pirque
Abot. c. 2

Numeros
cap. 15.

Kidushin
cap. 1. y
sãhedrin
cap. 1.

ver, tiene ayn mas fuerça para la doctrina, el oydo, que la vista: pues en breve tiempo, se an hecho Vs. Ms. en muchísimas cosas capazísimos. Cõ que cumplen a tanta obligacion, y no con pequeño fruto; acomodando se vnos tan al natural delos otros, que como hermanos se veen, y como amigos, es vna sola la voluntad en todos. Presupuesto lo dicho, aun que a muchos Authores les dá no poco cuydado, el determinar a quien dirigiran sus obras, fue para comigo tan forçosa la razon, de la elecion que Vs. Ms. hizieron de mi persona para Haham de su Nobíssima Iesíba, que desde el primer exordio que di a estas Questiones, las dedique y consagré a Vs. Ms. En ellas veran Vs. Ms. tratadas muchas materias de grandíssima consequencia, y utilidad. Por lo qual espero q̃ esta obra sea recebida cõ la benevolencia que Vs. Ms. professan: pues es de pechos Magnanimos, tener mas atencion a la voluntad y affecto del que ofrece, q̃ a la calidad de la oferta. Guarde el Señor a Vs. Ms. muchos años, para que siempre se empleen en tan benemerito, y eminente exercicio, Meditando, y Obrandolos preceptos de la Ley santíssima, *que ella nuestra vida y prolongacion de nuestros dias.*

L E C T O R.

Silalección de varios libros, suele ser alivio de trabajos, y cō mayor eficacia, la meditacion particular de la sagrada Escritura, deleita y recrea el coraçō, no immerito dezian a aquel Poeta heroico, y diuino musico, ē aquellas celebres octauas q̄ cōpuso, sino fuera tu Ley mis deleytes, pereciera en mi aflicciō: por que siendo David, de vnos lentamente amado; de otros, abiertamente odiado, perseguido hasta de su mismo hijo, viendo en su misma vida la muerte de los que mas amaua, violenta, entre tantas aflicciones, y pezares, ningun remedio mas presante juzgaua, para no acabar enel mismo sentimiento, que acogerse a la Ley: por que en ella como vniuersal maestra, hallava exemplos infinitos de paciencia, en los santos varones, que siendo justos, padecieron: y juntamente descubria en sus archuuo, tales misterios, que le reduzian entre congoxas y lagrimas, alegre, y contento: con que boluia a cobrarse, y renacer opresso: y como dize en otro lugar, esta es mi consolacion en mi afliccion, que tu dicho me refucita.

Esto mismo con razon lector benigno, me puedo aplicar a mi: por que auendome el Señor quitado la codicia de mis ojos, en la flor de la edad, y llevado para si, a mi hijo Iosseph ben Israel יוסף בן ישראל, hijo virtuoso y sabio: perdido quasi el sentido, y desfalecida totalmēte la memoria, despues de algun tiempo, alzando los ojos al cielo, y justificando la diuina sentensia, que todos sus caminos misericordia, y verdad, el remedio mejor que tuue para en parte aluiuar la fuerza del sentimiento, fue este unico de nuestro Rey Profeta. Bolui a dar una vista a algunos borrones, y fuy ordenando en beneficio publico algunas obras, que espero en breue darte a luz. Entre ellas ha sido esta tercera parte de mi Conciliador presente, la qual como sea acordar diuersos Textos, me costò no pequeño trabajo. Por que no solamente tuue atencion a conciliar los lugares, mas como se podra notar enel contexto de quasi todos los capitulos, forme materias, muchas dellas de tãta calidad, que podria cō poca mas industria

passar por Tratados separados. En ellos con la moderación acoslumbrada, explico muchos passos que tocan a controversias, en los quales por parecer que no quiero impugnar a los que sienten diferente, no toco las dudas, que se pueden oponer contra sus exposiciones, aun que por esta causa, quedan menos elegantes. Resta solamente para cumplimiento de toda esta obra, la quarta y ultima parte, sobre los libros Hagiographos, que con el favor divino, procurare darte a luz en breve: con que tendras, la explicacion de quasi todos los lugares dificultosos de toda la sagrada Escritura: siendo hasta agora las quesiiones que se contienen en estas tres partes. 401

Vltra deßos libros, tengo entre manos, nuestra historia, o continuacion del Flavio Iosepho, hasta estos tiempos. Notas sobre todas las obras deste mismo Flavio. El libro de la Divinidad de la Ley de Moßeh, contra tantos Epicureos q oy abrazan el mudo. La Bibliotheca Rabinica, de todos nuestros Authores que escrivieron. Finalmente la Suma de nuestra Theologia, con otras diversas obras que sucessivamente, yre con el auxilio celeste, dando a la emprenta. Todo esto sin esperança de algũ premio terrestre con infinito trabajo, dirigo e la gloria y santificamento del nombre del Señor Bendito, y a la utilidad de nuestra nacion. Por que en estas mis obras, he hecho una eleccion admirable, de lo mejor, y mas acendrado de todas las sentencias y dichos de nuestros sabios, los quales tal vez refiero y aun explico, como se podra facilmente notar en quasi todas las quesiiones. Impossible sera con todo, que algunos no quieran mostrar-se sabios, censurando: mas a lo que yo pienso, les seria mas golrioso, acreditar sus ingenios con sus proprias obras, que intentar desacreditar las ajenas, a las quales no pueden imitar en algun modo. Yo a lo menos Lector, he procurado el acierto, esperando sean de ti reciprocamente con benevolencia recibidos estos mis desvelos. Vale.

T A B L A

D E L A S

Cosas mas notables que se contienen en la presente obra,
por el orden de las questiones.

J E S A J A H

Quest. 1. Propone vn gentil 3.
dudas a dos dicipulos de R. Jeosua,
satisfazen doctamente, y muestrasse,
como se entienden en Dios los acci-
dentes del cuerpo. Pagina 1.

Quest. 2. Pruevasse, q los Ange-
les son incorporeos : y quan falsa-
mente creyen los que sintieron lo
contrario. Tratafe de los *Seraphim*,
y *Hayot*. Y que significan las 6. a-
las de vnos, y 4. de los otros, y decla-
rasse por excelencia vn Mahamar
de nuestros sabios. Pag. 4.

Quest. 3. Tratafe de como Refin
rey de Atyria, y Pekah, conspiraron
contra Jerusalem, y la razon porque
el Señor no permitio por entonces
destruyr la Pag. 8.

Quest. 4. Ajustanse dos cuentas
q al parecer se encuentran, y mue-
strasse, como ay algunas en la S. S. q
es necessario adivinarles el princi-
pio, en las quales es fuerça acudir
a los Antiguos Pag. 9.

Quest. 5. Explicanse los cap. 7.
8. y 9. y muestrasse, que los niños
Himmanuel, *Maersalal ha baz*, y *sear*
Iasub, fueron hijos del Profeta Iesa-
yas, y q el niño *sar salom*, fue Hiz-
kiahu. Dase la razõ de aquella mē-
cerrada, y suelvense las dificultades
que oponerse pueden. Pag. 11.

Quest. 6. Danse diversas razones,
porque la redencion futura, es deste
profeta llamada, *segunda* : y mue-
strasse, como sera en muchas cosas se-
mejante a la de Egipto Pag. 22

Quest. 7. Tratafe de la Ley, y dā-
se las razones, por q en las divinas
letras, se compara al agua, vino, y
leche, y narrase vna curiosa historia
que passò entre R. Jeosua y vna hija
de vn Emperador. P. 24

Quest. 8. Trataffe del oficio de
Sebna, si era secretario, o escri-
vano? pag. 27

Quest. 9. Muestrasse como Ely-
kim, Depuesto Sebna del oficio,
fue criado Mayordomo de la casa
real. pag. 28

Quest. 10. Pruevasse, que Sebna
conspirò contra el rey Hizkiahu: Y
declarasse la forma de que vfo para
declarar a Sanherib su traiciõ. p. 29

Quest. 11. Explicanse o Textos,
en que Jesayas al parece se encuen-
tra, mostrando en vn lugar, que el sol
y luna se avergonçaran enel tiempo
futuro, y en otro, que su luz sera muy
aventajada: danse esto varias expo-
siciones, y refièrese vn Mahamar de
los Antiguos, enel qual dizen, q diez
cosas hade el Señor renovar en a-
quel tiempo. p. 30

Quest. 12. Muestrasse como enel
tiempo del Messiah, aura nacer y
morir, y tocansse las opiniones que
sobre esto ha auido, p. 35

Quest. 13. Muestrasse como los de-
cédientes de Essau, veran los bienes
del Señor, y no los gozaran. p. 37

Quest. 14. Declarasse, como el
Señor dio luego a entender a Adam
la Resurreccion de los muertos: co-
mo todas las cosas del mundo la re-
presentan, y avn la misma experien-
cia la aprueba. p. 38

Quest.

);(

TABLA DE LAS

Quest. 15. Pruevasse, como Dios es immutable en su ser, lugar, y otro qual quier accidete. Como el hōbre deue previniendo el peligro procurar evitarle, y refierese vna historia que passo entre el rey Hircano, y Simon Ben Satah su cuñado. p. 42

Quest. 16. Muestra-se, como todos resucitaran, con los mismos defetos que tuvieron en vida, y despues seran perfetamente curados. pag. 45

Quest. 17. Trata-se del nombre Tetragrammaton, Quadralitero: Como es llamado, de los Interpretes: Como se da esencialmente solamente al Señor, y accidentalmente a otras cosas, y por que? Y si se puede dar al Messiah, o no; pag. 47

Quest. 18. Como Dios es eterno, y su eternidad y duraciō, es toda simul: en que forma puede ser definido de los Filosofos, y la razon porq le hicieron por simbolo vn punto. Pruevasse, como en ningun tiempo pudo aver mas que vno, y como de todos fue siēpre el gobierno Monarchico, juzgado por el mas acertado. p. 51

Quest. 19. Como despues de los 7. dias de la criacion, no ay alguna cosa totalmēte nueva: y en q modo se hade emēder el Texto de Iesayas, de los cielos, y tierra nueva. p. 55

Quest. 20. Como la palabra *MM* o espirito, se dà unas vezes en la S.S. a la influencia intelectual divina, otras, a los Angeles. Y declara-se la forma en que se hade entender. *A. Dio me embrió, y su espirito* del cap. 48. pag. 57

Quest. 21. Disputa-se, si el Sumo bien puede ser causa del mal: distinguēse entre mal de pena, a mal de culpa, y declara-se en que manera se puedē estas cosas aplicar a Dios. 59

Quest. 22. Pruevasse por muchos

lugares, la eleccion que el Señor hizo del pueblo de Israel, y como fue perpetua, e immudable. pag. 61

Quest. 23. Declara-se el cap. 53. de Iesayas, por el pueblo de Ysraēl, con vna breue Paraphrases, y notas sobre todos los versos. Tratan-se de las 4. prerogativas que el Señor concedio solamente al pueblo de Israel los meritos por los quales gozaran de aquella felicidad futura: y por fin, como los pecados del padre, no pueden perjudicar al hijo. pag. 68

Quest. 24. Como en respeto del tiempo dilatado y prospero de que gozara Ysraēl en la venida del Messiah, pareciera todo lo que passo, vn punto. pag. 84

Quest. 25. Trata-se de la oracion, y como requiere para ser accepta las circunstancias de la persona, tiempo, y lugar. pag. 86

Quest. 26. De la vengança que el Señor hara en todas las gentes, y q no obstante, quedaran los peregrinos, y los pios de las naciones del mundo. pag. 89

Quest. 27. Trata-se de los dos terminos de la Redenciō futura, breue, vno, el otro dilatado. Refieren-se 5. circunstancias q ocurrierō en la salida de Egipto, y como las mismas avra en la salida del presente capterio. Pruevasse, que *fin de los dias*, es el tiempo del Messiah, con otras cosas curiosas. pag. 90

Quest. 28. Muestra-se, como en el tiempo futuro, el hombre avnq libre sera inclinado a la virtud, y en q manera se hade entender, q el pecador morira de 100. años. pag. 94

Quest. 29. Como el Señor enoblecio el pueblo de Israel, con varios titulos de honor. Danse 6. razones al titulo de pueblo *Santo*: Donde se tocan diversas cosas, y refieren va-

rias

TABLA DE LAS

rias historias, y muestra, como todos los que ofendieron a Israel, tuvieron su castigo. pag. 97.

I R M I A H.

Quest. 1. Refierense las diez tentaciones cõ q el pueblo tentò al Señor en el desierto: y como no obstãte esto, les cuenta por merito, el averle seguido en tierras infructiferas. pag. 105

Quest. 2. Como la penitencia, para ser accepta, tiene tambien sus limites, y en que manera se hade entender esto. pag. 107

Quest. 3. Como bolviendo el pecador en si, le buelve el Señor a su gracia. pag. 109

Quest. 4. Como todas las naciones del mundo tuvieron el conocimiento de vna primera causa. Y en particular algunos, ser el Dio de Israel, con alguna noticia de su santo nombre Ya, e Inefable. Y finalmente, como los Emperadores de los Persas y Romanos, mandauan sacrificar al Templo, cõ muchas cosas dignas de admiracion. pag. 110

Quest. 5. Tratase de la providencia del Señor, dase las razones, porq tal vez dilata el castigo a los malos, y exponense diversos lugares del sagrado sexto. pag. 121

Quest. 6. En q cosas se puede ver ser vn Profeta falso, o verdadero: y si de la promessa del bien, puede el Señor bolver atras cõ su palabra. 128

Quest. 7. Los terminos y sentimientos, que se deuen hazen por los difuntos, y la moderacion, que en esto hade tener. pag. 129.

Quest. 8. En que año de Jeoyakim, vino Nebuchadnesar sobre Jerusalaim, y se ajustã dos cuẽtas. 131

Quest. 9. Como por principio del reyno de Zidkiah, se cuenta el año quarto, en q por Nebuchadnesar vi-

no confirmado en el reyno. p. 132

Quest. 10. Como Hanania Ben Hazur Profeta falso, procurò hasta en su muerte deslustrar el profeta Ieremias. pag. 133

Quest. 11. Como Ephraim, en las divinas letras se toma por los diez tribos, y por que, y la razon por que es llamado, hijo, primogenito del Señor. pag. 134.

Quest. 12. Como Rahel llora por sus hijos, que no el, y como se entiende esta profecia. pag. 135

Quest. 13. Como en el mismo tiempo que se avia de celebrar la estrenacion del sagrado Templo, Selmoh celebraua bodas cõ la hija de Parho. pag. 137

Quest. 14. Refierense las diversas vezes en q el santo Profeta Ieremias, fue metido en prision, y como Dios le librò de todas. pag. 138

Quest. 15. Como la obligacion era mandar los siervos en el principio del año septimo. pag. 140

Quest. 16. Como el mismo Gedaliah hijo de Ahikam, fue homicida de si mismo, y de los suyos, no dando credito a quien le aviso la cruel determinacion de Ismael. p. 140

Quest. 17. Como quedaua ocultas 4. granadas de las columnas. p. 141

J E H A Z K E L.

Quest. 1. Como Israel no imitaua en el zelo a los gentiles, y explicanfe algunos lugares curiosos del sagrado texto. pag. 142

Quest. 2. Trata como seys angelles ministros de justicia conspiraron cõ armas ofensivas en la destruicion de la ciudad. pag. 144

Quest. 3. Como tres justos solamente Noah, Daniel, y Iob, por sus merecimientos podria librar la ciudad y porq estos 3. mas q otros. 145

Quest. 4. Como los Israelitas tenian.):(2

TABLA DE LAS

niendo por progenitores los Patriarchas, imitauā a los Emoreos. p. 147

Quest. 5. Pruevase com muchas autoridades, q̄ siendo las almas inmediatamente criadas por Dios, y el hijo no recibe este ser del padre, q̄ cada qual paga su culpa por sí. 148

Quest. 6. Tratafe de dos fuertes de Auxilios q̄ Dios da al hombre: Y pruevase cō muchas razones, como es libre y gualmēte en todas sus acciones justas, o injustas. p. 152

Quest. 7. Averiguafe el tiempo en q̄ llegó a Babilonia la nueva dela destruicion del Templo: y muestrase, como desde aquel dia empeço Iehazkel a profetizar todas las felicidades de Ísrael futuras. p. 154

Quest. 8. En que manera se hade entender, que el reyno de Ísrael florecio, quando Egipto fue conquistada. pag. 156.

Quest. 9. Pruevase con muchas autoridades, como los Romanos son Edumeos: y Bosrà, es Roma, y se exponen con mucha curiosidad diversos passos de la S. S. p. 157

Quest. 10. Como siendo Ros a Sana primero del mes Tisri, el decimo dia se puede llamar principio de año? pag. 162

Quest. 11. Como la ciudad de Ierusalaim fue medida con cuerda, y con Caña. pag. 163

Quest. 12. Declarase como el Profeta Iehazkel trata del tercero Templo, y pruevase con muchissimas razones. pag. 164

XII. PROFETAS.

OSSEA. Quest. 1. Muestrase, como los hijos de Ísrael nunca llegó a numero. pag. 168

AMOS. Quest. 2. Declarase el verso 2. cap 5. y en q̄ forma se hade entender cayò no añadira levantarse virgen de Ísrael. pag. 170

Quest. 3. Como el pueblo de Ísrael no podra jamas ser anichilado y extinto, por mas pecados que aya hecho. pag. 172

Quest. 4. Como avn de los descendientes de Esau los que bolvien al Señor, quedaran en la venida del Messiah, y el coloquio que sobre este particular tudo el Emperador Antonino con R. A-Kados su maestro. pag. 173

MICHA. Quest. 5. Declarase la profecia del cap. 5. *Y tu Berlehem Ephrata, &c.* Y muestrase, como habla del futuro tiempo que esperamos. pag. 175

HABAKUK. Quest. 6. Como el Señor Jamas desempara a los decendientes del justo. pag. 177

Quest. 7. Como avn q̄ toda esperança, se supone ser de vn bien, futuro, arduo, y contingente, la q̄ tiene Ysrael del bien futuro, es infalible. pag. 178

HAGAY. Quest. 8. Del tiempo en q̄ se empeço la fabrica del segundo Templo. pag. 179

Quest. 9. Como a los nietos o discipulos, se dà en las divinas letras, el nombre de hijos. pag. 180

Quest. 10. Declarase el verso nono del cap. 2. de Hagay, donde dize *grande sera la honra desta casa la ultima mas de la primera.* p. 180

ZECHARIAH. Quest. 11. Declarase el verso nono del cap. nono *He aqui tu Rey vendra a ti, justo y salvo el, pobre y cavalgado sobre jumento, y la obra se concluye.* p. 185

F I N I S.



QUESTIONES.

En

I E S A Y A H

QUEST. I.

Yesayah cap. 3. verso 13. Parado para barajar .A. y está para juzgar los pueblos.

Yoel cap. 2. verso 4. que allí me asentare , para juzgar a todas las gentes.

INfalible cosa es, que a la simplicissima substancia espi-
ritual del Dio, no puede atribuirse, el estar en pie, o as-
sentado, propios accidentes del cuerpo; y que la Sagrada
Escritura habla en estos lugares *Tropico & humano more*:
acomodandose a la fragilidad de nuestra capacidad: pero
con todo queda aun la duda en el sentido alegorico, y de-
vese con razon inquerir la causa, por que en una parte,
dize Iesayah, que el Iuez Vniuersal del mundo, está en
pie para juzgar los pueblos; y en otra, Ioel, que asentado,
lo que cierto tiene emphase, y pide absolucion.

CONCILIACION.

CVentan los Antigos sabios en Beresit Raba, que passan-
do dos dicipulos de R. Icosua, por un camino peligroso
disfraçados, por el peligro a que se exponian si encontrassen
Romanos, no pudiendo evitarle, a caso se encontraron
con un Prefecto, y absoluto juez de la plebe, el qual como
fuesse sapientissimo, y bien informado en nustras cosas,
gozando de aquella ocasion, les dixo, si soys professores
de la Ley de Moseh, de que sirve el mudar de habito, y
no querer padecer por ella? y si no lo soys, por que quan-
do

Beresit
Raba pa-
rafa 82.

A

do

do se ofrece ocasion, vos dexays martirizar por ella: Respondieron, profesores somos de la Ley de Moſſeh, y quando se ofreſca ocasion percifa, voluntariamente nos ofreceremos al martirio; pero no es razon, que nos abalanſemos al peligro, mas juſto nos parece, el preuenirle, y evitarle. Replicò el Iuez, ora bien, tres dudas tengo que conſultarvos, ſi me respondiſdes a ellas, por doctos os concederè la vida; en ſalta, ſabed, que no eſcapareis con ella. La primera duda pues que propuſo, fue la aparente contradiccion de nueſtros verſos. Respondieron diſtinguiendo, que el primero trataua del pueblo de Iſrael, y el ſegundo, de los gentiles: Replicò el, no declarava deſta fuerte R. Icoſua vueſtro maeftro, mas que ambos los verſos ſe entienden de los gentiles: por que primeramente el Señor, ſe ſentara muy de eſpacio ajuzgarlos, y examinar ſus acciones, y dada la ſentencia, como fiſcal, ſe le vantara a la eſſecucion.

La ſegunda queſtion, fue, que es lo que dize Selomoh, *el que labra ſu tierra, ſe hartara de pan*: por cierto ninguna novedad enſeña, pues a la diligencia y trabajo, de ordinario ſigue la buena fortuna? Respondieron, ſer el ſentido, que ninguno tome mas negoceos acargo, de lo que permiten ſus fuerças: por que no ſolamente no conſiguira el fruto del vtil pretendido, mas muchas vezes ſu total rohina. Y aſſi vemos, que perſuadiendo Boaz a Peloni Almoni, que comprafſe los campos de *Elimelech*, reſpndio prudentemente, que no podia: por que vendria a perder con nuevos cuydados, ſus proprias heredades, y que valia mas acudir con diligencia, a la propia, que devertirſe con otras. Y aſſi en eſte ſentido, declararon el verſo, *el que labra ſu tierra*, ſolamente, *ſe hartarà de pan*, por la diligencia con que acudira a la labrança. y beneficio della. De otra fuerte replicò aquel juez, declarva vueſtro maeftro R. Icoſua: di-

zicri-

Prov. 12.
11.

Rut cap.
4.6.

ziendo alegoricamente, que el que cultivare bien su tierra, que es el cuerpo, en servicio de Dios hasta la muerte, que es el tiempo de la segada, esse tal, se hartara de pan, a saber, de aquel mantenimiento celeste, y panespiritual de que gozan los justos en la otra vida.

Fue ultimamente la tercera dificultad, sobre el cap. 35. del Genesis, donde padeciendo gravissimo parto Rahel, consolandola la partera, dize, *No temas, que tambien esse ari hijo*: cuya diction *o tambien*, parece superflua, y que no haze alli algun sentido. Respondieron a esto los dicipulos, que era cosa muy ordinaria confortar a las mugeres que estan en aquel aprieto y conflicto: y que assi la partera, reconociendo el peligro en que estaua Rahel, le dixo, no temiesse: por que se hallaria bien, y en breue, demas desto, *tambien* gozaria de un hijo. O que estuviessse de buen animo, por que paria tambien otro hijo, vltra del que ya tenia de Ioseph. A esto replicò aquel señor, de otra fuerte exponia vuestro maestro R. Icosuah: afirmando, que con cada uno de los tribus, avia nacido una melliza, y que lo mismo succedió a Rahel en aquel parto: pero que la partera, despues de aver nacido Binyamin, mintio diziendo, que la segunda criatura que paria, tambien era hijo.

Bolviendo agora pues a prender el hilo de nuestra question, dos soluciones tenemos en nuestros versos. La primera de los dicipulos de R. Icosuah, q Iesayah trata del pueblo de Israel, como consta de la coneccion del verso siguiente. *A. en Iezio vendra, con viejos de su pueblo &c.* Y no obsta el llamarlos el Profeta, *pueblos*: por que este titulo les dà en muchos lugares la S. S. como se dize, *dartehe por congregacion de pueblos. El que ama los pueblos &c.* Para juzgar este pueblo, dize que está el summo Iuez en pie: que significa, el ver de corrida su processo, sin examinar con gran atencion todas sus acciones: pero para juzgar a las demas

Iesa. cap.
3. 14

Gen. 45. 4
Deut. 33.

naciones, dize Ioel, que Dios se sentará muy de espacio, a examinar pontual y muy minudamente sus obras. Por que en razon del sufrimiento cõ que Israel passò las calamidades de tan prolixo captiverio, merece este particular fauor, y especial prerogativa: pero a los idolatras indignos desta misericordia, castigará enel dia del Iuizio, con todo rigor, segun el demerito de todas sus acciones.

II. de otra manera pero los acordaua el maestro R. Ieo-
fua diziendo, que los dos versos tratauan de los gentiles, mas empero de dos acciones diferentes. Por que el Señor, despues de aver examinado de assiento y espacio, todas sus operaciones, se levantará dada la sentencia, para la effecucion. Con que avemos conciliado nuestros versos, y explicado este Mahamar de nuestros sabios.

Q V Æ S T. II.

Iesayah. 6. 2. seys alas a cada uno. | Ichazk 1. 6. Y quatro alas al uno.

C O N C I L I A C I O N.

Opinion es de R. Mosèh de Egito, en la primera parte del More a-Nebuchim cap. 43. y 49. que los Angeles son espíritus separados de materia: de cuyo parecer son todos nuestros Theologos, conforme al dicho de David, *hazien sus Angeles, espíritus*. Lo mismo siente Gregorio Nifeno ^{1.} Dionissio ^{2.} Thomas ^{3.} Avicena ^{4.} y Damasceno: ^{5.} Por lo qual se ve, quan falsamente creyeron, Basilio ^{6.} Athanasio ^{7.} y el cõsilio septimo vniversal, yaun Agustino ^{8.} llamandoles en varios lugares, corporales. Luego segun esto, es necessario entender estas misteriosas visiones de Iesayah y Ichazkel, metaphoricamente. Por que los Angeles son incorporeos, y al mismo passò no pueden tener alas. Y assi dize R. Mosèh, que el aplicarles alas, es para

- ^{1.} In vita Mosèh lib. cæles:
- ^{2.} Hierar. c. 1. 2. 7 & li. de divi. Nom. c. 4 & 7.
- ^{3.} 1. Par. q. 50. art. 1
- ^{4.} Tract. 9. Metaph. c. 3.
- ^{5.} Li. 2. c. 3.
- ^{6.} Pfellus
- ^{7.} Athanasius.

para demostrar, que son criaturas vivientes, con el mas perfecto movimiento, cifrado en el buelo, deseado muchas veces de los hōbres, que tal vez para evitar vn peligro, desean tener alas. O por que del mismo modo, que este veloz curso en las aves, es causa que apenas aparecen a la vista, quando luego se ocultan: assi los Angeles se comunican en vision profetica a los hombres, mas presto despues se ocultan.

Prosupuesto lo dicho, y viniendo a la solucion de nuestra duda, R. Mosseh de Egitto, entiende por los Serafim de Iesayah, los entendimientos separados de materia, y por los m̃n de Iehazkel, las esferas. Y assi tratando de los Serafim, dize, que con *dos alas cubren el rostro*, que significa su essencia; por que la naturaleza de los Angeles, es totalmente ignota: *con dos cubren los pies*, esto es, sus efectos, ocultos e ignorados aun de los mayores Filósofos. *Con dos vuelan*, esto es, ministran, y aparecen a los profetas. Y tratando en el cap. 4. de la segunda parte del Morè, de los cielos, siguiendo a los Peripateticos de su tiempo, principalmente a los Arabes de la primera Academia de Cordoua, dize, que las quatro alas de los Haiot, o vivientes de la Quatregua de Iehazkel, son 4. causas del movimiento circular del cielo; a saber, su circular figura, su alma, su entendimiento, y su vltimo fin y escopo, que es la Primera causa, con la qual intimamente desean de unirse. Desuerte que siendo dos los sugetos de que tratan los Profetas, quedan los versos conciliados.

II. Nuestros sabios en el tratado de Haguiga, cō estas palabras abfueven la duda de otra fuerte. *Vn verso dize, seys alas, seys alas a cada vno; y otro, y quatro alas al vno: no ay dificultad: por que el vno se entiende estando el Templo estable: el otro, estando destruido. Puede se dezir, que entonces se disminuyeron las alas de los Haiot. Quales dellas se disminuyeron? dize*

8 sinodus
7 acti. 5.
9 Epistol.
111. 115.
& lib. de
Eccles.
dog Mar.
cap. 11.
& 12. & li.
de Spi. &
Anima c.
18. & li. de
diuinati.
demonū.

Haguiga.
cap. 2. fol.
13.

R. Hanina de nombre de Rab, aquellas con que cubrian los pies. y Rabanan dicen, aquellas con que dezian cantico, &c. Conforme a la solucion de estos sabios, los Serafim de Iesayah, y Haiot de Iehazkel, son vnos mismos entendimientos separados de materia: por que a tratar de varios sugetos, claro está que no avria contradiccion.

Exod. ca.
3.6.

Y assi conjeturando el sentido, diremos que las dos alas con que cubren el rostro (siguiendo la Paraphrase Chaldaea) sirvẽ para no ver a la soberana Magestad divina, y con reverencial temor, no escuadriñar mas de lo que permite su capacidad, como se dize de Moyses, y *encubrio sus faces, que temio de mirar al Dio.* a fin de que los resplandores de aquel Sol de infinitos resplandores lleno, no los ofusque, pretendiendo mirarle de hito en hito: por que si vn hombre poniendose a mirar el Sol, que es vn rasguño del verdadero Sol, se le deslumbran los ojos, y ve menos: que como dize el Filosofo, la grandeza del objecto, daña la potencia, que sera en los que temerariamente procuraren investigar, lo que solo para si tiene el Señor guardado. *Con dos cubren los pies*, impidiendo el movimiento dellos, o ocultando a los humanos su essencia y efectos: siendo assi, que no ay alguno que perfectamente comprehenda la essencia Angelica; en que desiera del Dio, y del Anima humana: como difiere en especie vn angel de otro; como se mueven, como hablan, como entienden, ni como gouernan y asisten a los humanos, sino por conjeturas. *Con dos buelan*, esto es, levantandose arriba a la contemplacion de su Causa, y baxando despues a los inferiores, les comunican sus decretos, e influencias.

Conforme a esto concilia Rab Hanina los Textos, diciendo, que a la verdad los Serafim, tienen seys alas, y con estas los percibio Iesayah: por que avn en su tiempo estaua el Templo santo fabricado, y parece que entonces, tenian

tenian mas lugar todas estas cosas que las alas simbolizan: por que con dos cubrian los pies, no haziendo estos el movimiento natural de todas las mas criaturas, por ser este movimiento lento y vagaroso: y assi se servian de las dos alas del medio, con que con gran velocidad obravan, y administravan sus officios, alegres y contentos con la felicidad de Israel: pero en tiempo de Iehazkel, destruido ya el Templo, tristes, se pudo dezir dellos, con el comun Adagio, que se les quebraron las alas, y descubiertos los pies, el exercicio que era antes bolando con las alas del medio, por el impedimiento que las otras dos hazian a los pies, paró, y ya se conduzia con el ordinario moto dellos. Y esto, por que en quanto como Principes acompañauan la divina Magestad en el sagrado Templo, en que por su benevolencia quiso hazer asistencia, segun aquellas palabras *A. 1. Rey. dixo por morar en la espessura* de los inferiores materiales, *cap. 8. 12.* iban agiles y ligeros: pero quando su divina Magestad se mudó con Israel para Babilonia, en la carroça que vido Iehazkel, entonces tristes, pesada y lentamente caminauan a pie: y assi solo los dividió con quatro alas.

De otra fuerte entienden Rabanan, diziendo, que las alas que saltaron en tiempo de Iehazkel, fueron las que dezian cantico, esto es, las dos del medio, de las quales se dize *Y llamaua este a este, y dezia, santo santo santo. A. Zebaoi &c.* y todo viene aun fin, y denota la tristeza hasta en los mismos Angeles, quando el Señor arrojò el Templo, aludiendo a lo que dize Iesayah, *He aquí los Angeles exclamaron fuera, los angeles de la paz, amargamente lloraron:* por que en quanto permanecia esta amistad entre el Señor, y el pueblo Santo, eran en varios ministerios de honor y merito entretenidos, comunicandoles las summas influencias, que por sus manos se dilatauan a muchos que comunicaua su gracia: pero destruydo el Templo y perdida esta gracia, saltò aquel curso,

Iesay.
cap. 33. 7.

curso. Y assi Iehazkel, no vido las alas de la musica: por que parece que hasta los mismos angeles, quedaron comprendidos en aquella ley de Selomoh, *ora de reyr, y ora de llorar*. Demodo q̄ debaxo desta metaphora, soltaron los sabios nuestra duda, y encerraron sus altos documentos.

Ecclex.
cap. 3. 3.

III. O en estas 3. vezes dos alas, se representa en los Angeles, el entendimiento que conoce; la voluntad que quiere, y la potencia que effecuta. Y assi el rostro instrumento del entendimiento, y pies de la effecucion estauan velados y cubiertos: por que ni los angeles tienem libertad de entender todo lo que quieren, ni de effecutar por su arbitrio, solamente el coraçon donde emana la voluntad, es en ellos libre: por que como libres obran, avn que siempre inclinados al bien. Desta fuerte pues, confiderò los Serafim Iesayah: empero Iehazkel, no habla de Serafim, sino de Haiot: y siendo varios los fugetos, no ay contradiccion alguna.

* Q V Æ S T. III.

Iesayah 7. 1. Y no pudo por pelear contra ella.

2. Chron. 28. 5. Y captivò della captiverio grande.

Estos versos al parecer se impugnan derechamente: por que si Iesayah dize, que juntos estos dos reyes, Resin rey de Aram, y Pekah hijo de Remaliah, contra Ierusalaim, no pudieron combatirla: como en el Paralipomenon, se dize, que estos mismos reyes, hizieron grande estrago en Iehuda, matando y captiando a muchos?

CONCILIACION.

Don Ishak Abarbanel concilia facilmente estos versos diziendo, que estos dos lugares señalan diferentes tiempos: por que en el Paralipomenon se trata, de quando estos dos

dos reyes cada qual de por sí, quiso expugnar Iudea, en tiempo del Rey Ahaz, que por su maldad, dize nuestro Texto, *Y entregolo A. su Dio en mano del rey de Affiria, y hirieron enel, y captivaron del, captiverio grande, q truxeron a Damasco: y tambien en poder del rey de Israel fue entregado, y hirio enel, herida grande, y mato Pekah hijo de Remaliahu en Iehuda &c.* dõde se ve, q por dos vezes le entregò el Señor en poder destos dos principes; los quales haziendo despues liga, pretendieron exterminarlo de todo: y desta conviniencia, habla Iesayah quando dize, *subio Refin rey de Aram, y Pekah hijo de Remaliahu rey de Israel a Ierusalaim, para guerrear contra ella, y no pudo (ninguno dellos) combatirla:* lo qual permitio el Señor, o por la maldad de Pekah en conspirar con vn gentio en la destruicion de sus hermanos: o por que la confederacion fue contra Ierusalaim, y el sagrado Templo. O por que entonces les quiso dar a entender, que contra su voluntad, no bastan todas las humanas fuerças.

II. Con mayor facilidad, diremos, que lo que dize Iesaya *y no pudo por pelear contra ella*, se refiere al mismo Ahaz, y quiere dezir, que quando llegaron estos reyes, no tenia fuerça con que deffenderla, ni pelear por ella, y librarla de sus manos. Y desta fuerte no ay contradiccion alguna.

Q U Æ S T. IV.

Yesahia 7.3. Dentro de 65. años sera quebrantado Ephraim de pueblo.

Ahaz reynò 16. años 2. Reyes cap. 16. 2. y enel año sexto de Hizquiah fue captiva Samaria. 2. Reys. cap. 17. 6. y 18. 1.

LA contradiccion es manifesta: por que si del reyno de Ahaz, en cuyo tiempo predize Iesayah esta profecia, hasta el captiverio de Samaria, Metropolis de Ephraim, o reyes de Israel, no uvo mas que 22 años, a saber, 16. de su

B

reyno

reyno, y 6. de Hizkiahu, en cuyo tiempo fue expugnada Samaria: como dize luego el primer verso, que dentro de 65. años seria destruyda?

CONCILIACION.

Hamos c.
7. II.
Ibid.
C. I. I

EN Seder olam se dize, que estos años, no se computã deste tiempo, mas del tiempo en que profetizò Hamos la royna de Damasco, y captividad de Israel: por que en Hamos se dize, q̃ profetizo dos años antes de la tempestad que sucedio en aquel dia que Huziahu quiso vsurpar sáhu-mando, el officio de Summo sacerdote. Cõtando pues deste tiempo, viene la cuenta al justo: por que Huziahu estuvo leproso espacio de 25. años que con los dos precedentes son 27. Iotam, reynò 16. Ahaz, 16, y 6. de Hizkiahu, en cuyo tiempo fue conquistada Samaria (como dize nuestro verso) son en todos 65. Desuerte q̃ Iesayah contando desde el tiempo que Hamos profetizo la ruyna de Ephraim, que son los diez tribus, señala el espacio de 65 años.

II. De otra manera haze esta cuenta R. David Kimhi. Dize, que la profecia de Hamos, fue en el año 17 de Ierobham hijo de Ioas rey de Israel: por que Ierobham reynò 41 año, Menahen 10, Pekahyahu 2. Pekah 20, Osea hijo de Elà, (en cuyo tiempo fueron captivos los diez tribus) 9, son entre todos 82: sacando destes los 17 dichos, quedan los 65. de Iesahiah. Desuerte que como esta profecia de Hamos, estuviessè divulgada en Israel, della hizo el computo Iesayah: con que queda la dificultad absuelta. Deste modo dize el docto Abraham Aben Efra (en la Parafà de Bò el Parhò) se hallan muchas cuentas en la sagrada Escritura, que es necesario cõjecturas, y adivinarles el principio: como esaquella del Exodo capitulo. 12. *Tla estancia de los hijos de Israel que estuvieron en Egipto, 430 años. Assi mismo, T fue del fin de 40.*

años

años y dixo Absalom al Rey, andare y pagarè mis promessas. como tambien del primero de Iehazkel, Y fue en 30 años &c, todas las quales con la explicacion de nuestros Sabios se entien- de facilmente.

QUEST.V.

Iesa. 8. 1. Y dixo A. a mi, toma a ti Carra grande y escriue sobre ella con pendola de varo, para apressurar despojo, apressura despojo, Y testificare a mi testigos fieles a Huriah el sacerdote, y a Zecharyahu hijo de Berachyahu.

Irmi. 26. 20. Y tambien varon era profetizam en nombre de A. Huriah hijo de Semahyahu de Kiryar Ieharim. Itè Zecharyah cap. 1. 1. Enel mes el octavo, enel año segun- do a Daryaves, fue palabra de A. a Ze- charya hijo de Berachia, hijo de Hi- do el Profeta por dezir.

SI aquella carta se avia de escriuir luego, como toma dos testigos q vivieron de alli a muchos años, y en diferen- tes tiempos? siendo assi, que Huriah, vivio despues de Ahaz 50 años, y fue el que matò Ieoakim (*Irmiiah capitulo 26. 23.*) y Zecharyahu quasi 260 años despues de Ahaz, passados los 70. del captiverio de Babilonia?

CONCILIACION.

PARA la verdadera inteligēcia destos versos, sera necessario vintilemos, que niños son estos de que trata Iesayah: por q a vno llama *Himmanuel*; a otro, *Maer salal has bas*, y al terce- ro, *Pele, Ioer, el, guibor, &c.* Y puesto que estas profecias son interpretadas variamente, por diferentes interpretes, no tratare en este lugar de mover las dificultades que se pueden oponer contra algunas exposiciones, mas candida- mente referire la que sigue nuestra nacion Hebreca.

Es pues de saber, que por la maldad de Ahaz rey de Iehu- dá, embiò el Señor contra el, al Rey de Assiria, el qual des-

pues de sangrienta guerra , llevò consigo a Damasco muchos capítvos: fue juntamente contra el, Pekah hijo de Remalyahu , y hizo en las ciudades de Iehudá, el mismo estrago: como consta del Paralipomenon capítulo 28.5. Después desto, viendo que no podian conquistarlas, se juntaron estos dos Reys enel primero año del reyno de Ahaz, yhaziendo liga entre sí , conspiraron contra la misma ciudad de Ierusalaim, pareciendoles que jūtas sus fuerças les seria mas facil conquistarla: y ganada la Metropolis , despues todo el reyno y mas ciudades se darian. Esto cōsta del principio del cap.7, *Y fue en dias de Ahaz hijo de Iotam hijo de Huziahū rey de Iehuda, subio Refin rey de Aram, y Pekah hijo de Remalyahu rey de Israel, a Ierusalaim para guerra sobre ella &c.* Desta liga resultó un miedo increyble enel animo de Ahaz, y todos los demas Principes, como se dize, *y fue denunciado a casa de David, posò Assiria sobre Ephraim, y moviose su coraçon y coraçon de su pueblo, como moverse los arboles del bosque por el viento.* Por lo qual mandò el Señor a Iesayah , que fuesse al encuentro del rey Ahaz, y para èsto llevassse consigo a Sear Tasub su hijo, cuyo nombre significaua, *resto. tornara*, en señal de que el resto que quedaua en Iahacòb, bolveria al Señor en penitencia , y gozaria libremente su patria, despues de captivos los diez tribos. *Y diras a el, se guardado y sossegate, no temas destos dos tifones*, por que bien podran hazer humo , y inquietar, mas no quemaran alguna cosa , ni conquistaran tu reyno. *Contra ti se an aconsejado los Assirios , y Pekah hijo de Remalyahu diziendo, subamos en Iehuda y señorearlaemos &c. mas esto no se afirmara, ni sera: por que, la cabeça de Aram, Damasco, y la cabeça de Ephraim, Somran, y de ninguno dellos sera cabeça o Metropolis, Ierusalaim.* Y por q todo esto referido a Ahaz, por Iesayahu, no bastò para le quitar el temor, buelve el Señor, y dize a Ahaz, que pida algun señal en las cosas celestes , o terrenas: pero como el fuesse inico y incredulo, respondió

pondio, que no queria pedir, ni provara Dios: cuyas palabras aun que en lo exterior parecian pias, encerrauan su malicia, que era negar esta particular providencia, que el Profeta en nombre del Señor le prometia. Por lo qual prosigue Iesayah, *Oyd pues agora casa de David, Ahaz y todos de la sangre real, no es basta engañar los hombres, hablando vna cosa y sintiendo otra, que quereis engañar tambien a mi Dios, al qual estan descubiertas las ocultas del coraçon: o no os basta cansar los hombres, y llamar a los Profetas, saltos de Iuizio y locos, que cansays tambien a mi Dios? atribuyendole falta de potencia; Por tanto, ya que vosotros no le pedis señal, el Señor lo dara: en memoria desta profecia,*

He aqui la *נַחֲמָה alma, moça* *הָרָה Ara*, está al presente preñada, y parira hijo, y llamara su nombre *יְמָנוּעַל Himanuel*. Manteca y miel comerá, para su saber aborrecer en el mal, y escoger en el bien: que antes que sepa el moça aborrecer en el mal, y escoger en el bien, sera dexada la tierra que tu te aqueexas, de sus dos reyes. Qual sea esta moça, no se declara; pero no ay duda, que fue la muger del mismo Profeta Iesayah, cuyos hijos (como se dize en el capitulo. 8. 17.) fueron por señales a la casa de Israel. Y no es dificultad, llamarla *נַחֲמָה halma*, por que esta voz significa una *puola*, o moça de poca edad, donzella, o de tracta la flor de la virginidad, como vemos, da la S.S. a Ribkà dōzella, el nombre de *נָחֳרָה Nahara*, y mas a baxo *נַחֲמָה Habna*, Gen. 24. y significan una moça en la edad juvenil: y el mismo nombre de Halma, se dà en los Proverbios a la muger corrupta, donde Selomoh en el capitulo. 30 verso 19. dize, *Tres cosas fueron de mi encubiertas, y la quarta no la alcansè. El camino del aguilã en el cielo, el camino de la serpiente, sobre la peña: el camino del navio en coraçon del mar, el camino de varon en la נַחֲמָה Halma, moça. Esta es la costumbre de la muger adultera, come, y limpia su boca; y dize, no abre iniquidad: cuyo lugar es fuerça interpretarse, de la muger corrupta, sin la flor de la virginidad:*

por que essa tal, puede ocultar el accessio del varon, y dezir q no ha obrado maldad : lo que no puede afirmar la donzella, cuya falta, es fuerza ser sentida.

Era pues el señal de la futura libertad, de aquellos Reyes, q la muger del Profeta, que al presente estaua *הרה* preñada, pariria un hijo, cosa oculta a los hombres el saberse, el qual se llamaria *עמנואל*, que significa, *con nosotros el Dio*: por que el Señor seria con ellos, y les libraria de stos dos potentes enemigos, y aun en breue tiempo. Assi mas, q este niño no se criaria con leche, como las demas criaturas, mas comeria luego manteca y miel, alimentos que le ayudarian mucho a tener en breue conocimiento de elegir el bien, y desechar el mal. Y que contodo en el corto espacio de dos años, antes que el niño supiesse aborrecer el mal, y elegir el bien, la tierra santa, por que tanto se afligia, seria dexada libre, de los dos Reyes que la molestauan : a saber, Refsin, y Pekah hijo de Remaliahu : y assi fue: por que contra Refsin, vino el rey de Assiria, le matò, y le quito el reyno: y Pekah hijo de Remaliahu fue muerto por Hosea hijo de Ela, como consta del 2. de Reyes cap. 15. y 16. Con que la tierra santa quedò de todo por entonces, gozando libre desta guerra su felicidad antigua. Y no obsta el darle la S.S. a este nacimiento del hijo del Profeta, nombre de *אוט* Ot, *Señal*, siendo todo esto cosa natural: por que esta voz, en las diuinas Letras, tiene de ordinario este sentido, como en el Genesis tratando del Iris, o arco del firmamento, dize el Señor, que seria por Ot *señal* de aquel pacto que cò Noah establecia, y el mismo nombre da en otro lugar a la circuncion, siendo estas cosas naturales. Ni tampoco obsta, el verso del cap. 8. verso. 8. *y passara en Iehuda, arraudanara, y passara, hasta la garganta llegara, y sera estendimiento de sus alas. hinchimiento de la plenitud de tu tierra, Himanuel*, donde parece que habla con el Rey, y no con hijo del Profeta que no tenia

Gen cap.
13. ibid.
ca. 17. 11.

tenia ni imperaua la tierra: porq̃ esto tiene otro sentido, siendo infalible, que alli se trata de Sanherib rey de Assur, *he aquí yo, hazien subir sobre ellos, a aguas del rio las fuertes, y las muchas, al rey de Assur &c. y passara en Iehuda hasta la garganta llegara;* esto es, conquistara todas las ciudades hasta llegar a la Metropolis Ierusalaim, dilatando sus exercitos por toda tu tierra, ò Iehudá; pero no la ganará, por que *למנוח* con nosotros sera el Dio: y assi en confirmacion desto sigue, *quebrantaos pueblos, aconsejad consejo, y sera anulado, hablad palabra, y no se afirmara, que Himanuel, cō nosotros el Dio.* Y segun esto no solamente el nombre deste hijo de Iesayah Profeta, fue señal de la salvacion presente de los dos Reyes, en tiempo de Ahaz, mas avn dela futura en tiempo de Hizkiah, quando el angel salio de noche, y mató todo el real de Sāherib, de que tratan estos versos. No haze por el configuiente deficultad, darse el al hijo del Profeta, el nōbre de Himanuel, por que en la sagrada Escritura se hallan muchos q̃ acaban con este nōbre del Señor, *El:* como *Jemuel Zuriel, Netanel, Selumiel,* y otros muchos. Con que siguiendo el parecer mas acertado de los nuestros, dezimos, que esta *Halma*, preñada, fue muger del Profeta, de la qual tuvo este hijo, que en su nombre, fue señal de las dos salvaciones del reyno de Iehuda, ut supra.

Sigue a esta Profecia, otra, en el verso 17. siguiente. *Traera .A. sobre ti, y sobre tu pueblo, y sobre casa de tu padre, dias que no vinieron desde el dia de tirarse Ephraim de sobre Iehuda, a el rey de Assur,* y declara, que esto seria, filvando el Scñor a la moxca de los Egipcios, y a la abeja del rey de Assiria, Sanherib, el qual junto su poder con los de Egipto, vendria sobre Iehuda, y alli cō la nauaja, perecerian todos, como perecieron: y despues de exagerar la abundancia y fertilidad de que despues gozarian, sigue en el capitulo .8. verso 1. *Y dixo .A. a mi, toma mi volumen grande, y escriue sobre el con pendola*

*pendola de varon, al apressuran despojo, apressura prea. Testificare a mi testigos fielles, a Huria el sacerdote, y a Zechariahu hijo de Ieberahyahu. Tllegueme a la Profetisa, y concibio y pario hijo, y dixo. A. a mi, llama su nombre, Maer salal, has baz: (Apressura despojo, apressura prea) Que antes que sepa el moço llamar, mi padre y mi madre, al fara a exercito de Damasco, y a despojo de Samaria delante el rey de Assur. En este lugar manda el Señor a Iesayahu, tome ¹⁷la: Guilajon, que significa, una carta en pergamino, o una tabla grande (como quiere la Parafrasas Chaldea) y que enella actualmente con pendola escriba estas 4. palabras, *le-maer, salal, has, baz*, y dexe la mas plassa en blanco, para que otros dos Profetas escriban alli mismo sus profecias. Y por que sus hijos (como el dize) servian de un señal a la casa de Israel, llegandose a la Profetiza, y pariendo un hijo, le mandò el Señor, le impusiese estas mismos 4. palabras por nombre: y luego declara la significacion, diziendo, que antes que el niño supiese llamar, padre, o madre, que son los primeros rudimentos de aquella edad, seria el reyno de Damasco destruydo, y el de Samaria despojado por el rey de Assiria. Y assi sucedio: por que Tiglat pilesser destruyò, y conquistò Damasco: y Salmanaassar, despojò Samaria, quedandole, despues de los presentes ofrecidos, tributario Ossea hijo de Elá, de lo qual resultó su ultima perdicion: por q no pagando el tributo, este mismo rey marchò contra el, y destruyendole, captivò a Israel de su tierra, y se acabò y extingio su reyno, como cõsta del 2. de los Reyes cap. 16. De fuerte q Maer salal *apressura despojo*, denotaua el despojo de Samaria, y Has baz, *apressura prea*, la destruicion de Damasco. En esta misma carta dize el Señor, que se firmariã como testigos de los futuros sucessos dos Profetas, no como testigos de aquel presente caso, pues vivieron muchos años despues; mas como testigos de lo que avia de suceder a la casa de Ichudà, en diferentes*

tiempos

tiempos; por que el uno dellos Huria, profetizó la royna y total destruicion de Iehudà, afirmando, *Zion campo sera arado*, como se vè en Irmiahu cap. 26. 18. El otro Zecharyahu hijo de Ieberachyahu, todas sus prosperas fortunas, y fabrica del tercero Templo. Con que el Señor que siempre remata los males, inxiriendo y mexclando bienes, en esta misma carta donde queria se describiesse la destruicion del reyno de Israel y Ichuda, manda se dexe en ella campo para otro, que finalmente avia de escreuir sus glorias. Desta fuerte interpretaua R. Aquibà este Texto, y assi enel Midras Echa Rabati se cuenta, que caminàdo vna vez para Ierusalaim con Raban Gamliel, R. Elhazar ben Hazaryà y R. Ieofua los mas insignes sabios de su tiempo, llegando a Zophim, lugar donde se via, rompieron los paños: llegando despues al monte de la casa Santa, destruyda poco antes por Tito, viendo un raposo que salia del lugar que avia poco antes sido santo sanctorum, empearon todos a llorar, y R. Aquibà a reyr: dixeronle los compañeros, no poco nos maravilla verte en esta ocasion reyr, respondio, y por que llorays vosotros? bueno està (replicaron ellos) el lugar que por el està escrito, *y el extraño que se llegare, morira*, le vemos agora en tal estado que enel se cumplio aquella profecia, *raposos andaran por el*, y no sera razon, que lloremos? Responlio R. Aquibà, y aun por esso rio yo. Traerofhe vn exemplo. Dize Iesayahu, *y testificarè a mi testigos fieles a Huria el sacerdote, y a Zecharyahu hijo de Ieberayahu*, que tiene que hazer Huria, con Zecharyahu: Huria viuio enel primero Templo; Zecharya, enel segundo? Pero es el caso, Huriah profetizó *Sion campo sera arrado, y Ierusalaim, montones sera. Zecharya profetizó, Aun estaran viejos y viejas en las plassas de Ierusalaim, y varon su bordon en su mano, de muchedumbre de dias*, y luego figue, *y las plassas de la ciudad se hinchiran de niños y niñas jugantes en sus plassas*. Dize pues el Dio B. aqui

Num. 3.
38.Lament.
cap. 5. 18.Zechar.
cap. 8. 4.

C

tengo

têgo estos dos testigos, si se cûplieren las palabras de Huria, se cumpliran las de Zecharyahu, y si se anularen las de Huria, se anularan tambien las de Zecharyahu. Agora pues que yo veo las palabras de Huria del mal, al pie de la letra: cumplidas, me alegro, y rio: por que tengo por infalible, se cumpliran juntamente las del bien de Zecharyahu. Oyda esta razon, respondieron los compañeros, bien nos haz con solado Aquiba, bien nos consolaste, seas consolado con los pies del Albriciador. Y pues tan eminentes sabios admitieron la explicacion de R. Aquiba, se sigue ser verdadera: y desta suerte, no toma Icfahiahu testigos para lo presente, mas dexa lugar en su escritura, para otros dos Profetas, que uno al otro auia de seruir de testigo.

R Estanos solamente para cumplimiento y perficiõ deste discurso, por declarar que hijo sea aquel de que se habla en el capitulo 9. verso 6, y si por ventura, fue hijo deste mismo Profeta, o no? Para lo qual digo, que este niño era el rey Hizkiahu: y assi acabando el Profeta de explicar el incendio del real de Sanherib por el Angel, sigue, *Que hijo fue nacido a nos, hijo fue dado a nos, y fue el señorio sobre su ombro, y llamó su nombre, milagroso, consejero, Dio suerte, padre del despojo, o de la eternidad, Principe de paz. Al multiplicante el señorio, y la paz, no fin: sobre sylla de Dauid y sobre su reyna para cõponerlo, y para sustentarlo con Iuizio, y con Iusticia, de agora y hasta siempre. Zelo de .A. Zelaot hara esto.* En este texto significo el Profeta, que aquel portento del Angel, no sucederia por los merecimientos de Ahaz que entonces viuia; mas por los meritos de aquel niño, que ya era nacido: y por aquel hijo y infante que el Señor ya les avia dado; por lo qual usa la voz ילד ונתן en preterito. Sobre los ombros deste niño, (dize) que seria el señorio y imperio: por que no se sugetaria al rey de Assiria, como avia hecho Ahaz su padre. Este (dize) que el Señor le auia llamado Pèle Ioès &c. Algunos interpretes

terpretes ay que aplicá todos estos nombres al mismo Hiz-
 kiahu: pero seguiremos la paraphrases Chaldaica, como
 mas antigua, mas conforme a la razon, y al sagrado Texto.
 Son pues todos estos, atributos del Dio Bendito; y el de Hiz-
 kiahu solamente, *Sar salom*, principe de paz: y es como si di-
 xesse, y *llamò su nombre* (el Admirable, consejero, Dio fuerre
 Padre y de la eternidad, o del despojo) *Principe de la paz*,
 por la paz y tranquilidad, que gozaria el pueblo de Israel en
 su tiempo, muerto por el Angel, aquel tan poderoso e-
 xercito. La causa empero de darse en este lugar a la soberana
 Magestad todos estos atributos, es, por que en ellos se en-
 cierran como en Epitome y compendio, las maravillas y
 portentos que el Señor auia de obrar en vida de aquel niño,
 y por sus meritos. Y assi *milagroso*, por el milagro del Sol q en
 su tiempo bolvio atras diez grados. *Consejero*, por q su cõ-
 sejo se cumplio; y el de Sanherib, se anuló; como dize,
aconsejad consejo y sera anulado &c. Dio fuerte, por que en el real
 poderosissimo de Sãherib, mostrò su potencia contra tantos
 pueblos. *Padre de la eternidad*, o del tiempo, en quanto a-
 crecento a Hiskiahu 15. años de vida. Este pues Señor (al
 qual compiten estos titulos, y divinos atributos,) llamó el
 nombre del niño, *sar salom*, Principe de paz, por que paz
 y verdad, auria en sus dias. Esta explicacion es mas confor-
 me a la razon: por que no hallamos que vna persona se lla-
 me con tantos nombres juntos: y quando queramos de-
 zir, que no obstante esto, se dieron a Hizkiahu, siendo mu-
 chos, devia de dezir el Texto, y llamò sus nombres, y no,
nombre, en singular. Es tambien mas conforme a la letra:
 por que no dize וְקָרָא y *sera llamado* su nombre, mas וְקָרָא
 y *llamò*, y assi se halla en todas las Biblias Manuscritas, y
 impressas. Y como no puede darse, que los Hebreos ayan
 corrompido las sagradas Escrituras, (como afirman mu-
 chos aun de las naciones del mundo,) se figue, ser esta ex-

plicacion verdadera : por que de otra fuerte faltaria el nominativo, y el que le llamaua aquellos nombres : pero segun esta explicacion y *llamó*, es preterito activo; *far salom*, acusativo, y los demas Epithetos que se atribuen al Señor, en lugar de Nominativo.

Y como todo este verso habla en preterito, *hijo fue nacido, fue dado*, y *llamó*, se sigue habla de Hizkiah, que en aquella edad era de nueve años. Y no obsta contra esto, lo que dize el siguiente verso, que aquel reyno seria perpetuo, y paz sin fin : porque el reyno de David, sera perpetuo, en razõ de q no se ha dado a otro, y hade bolver enel tiempo del Messiah. El mismo exemplo vemos en Pinhas, al qual el Señor prometio el Summo sacerdocio perpetuo, y *sera a el y a su simiente detras del, firmamento de sacerdocio perpetuo*: y con todo esto cessó en algun tiempo, pues vemos que Eli, Abimelech, y Ebyatar, decendientes de Itamar segundo hijo de Aaron, fueron Summos pontifices : pero bolvio a la decendencia de Pinhas, reynando Selomoh, como se dize, y *desferro Selomoh a Ebyatar de ser sacerdote al Señor*: y *al Sacerdote Zadok puso el rey, en lugar de Abiatar*, por que Zadok, era decendiente de Pinhas: y avn que en este tiempo cessó, bolvera enel tiempo del Messiah, como se dize, y *los saerdots los Levitas hijos de Zadok, que guardaron a guardia de mi santuario, en errar hijos de Israel de sobre mi, ellos selllegaran a mi para servirme, y estaran delante de mi &c.* Pues assi como aun cessando el summo pontificado en la casa de Pinhas, sellamó perpetuo; lo mismo es, en la sylla y trono de David, q aun que oy está vacante, es eterna; por que bolvera a su primera gloria, y *mi siervo David principe a ellos en eterno.* Y no a caso está esta palabra de לְמִדְּבָרָה *al multiplicante* el señorio, cõ una ם mem cerraday final, contra la regla universal, enel medio; pues como bien ponderan nuestros sabios, alli se significó, que en algun tiempo avia de estar

Num. cap
25. 13,

1. Rey. 2.
27.

Iehazk.
44. 15.

Ibid.
37. 25.



estar cerrado y oculto este señorio y imperio de la casa de David, durante el captiverio: mas se abrirá quando las murallas de Ierusalaim que oy estan abiertas, se cerraren: Cuya notable aduertencia obſervan los antiguos, en el libro de Ezra, donde se halla tambien vna מַגֵּרָה (las murallas) que *ellas abiertas*, y destas dos *Mem*, que solas se halhan contra la natural constituicion de las letras, forman este excelente concepto, que quando se cerraren las murallas de Ierusalaim, que oy estan abiertas y expuestas al enemigo, se abra y descubrirá el Reyno de David: por que estas dos cosas concurriran en vn mismo tiempo.

Avemos pues sacado aluz la explicacion destos niños: y segun esto, Iesayah tuvo tres hijos: del primero se haze menſion en el cap. 7. verso 3. y se llamó שאר ישוב *resto tornará* significando (como se dize en el cap. 10. 19) que el resto que quedasse en Israel, bolverian en el tiempo de Hizkiahu אֵל גִּבּוֹר *el potentissimo Señor*. Del segundo, se trata en el cap. 7. 14. y se llamó יְהוֹנָדָה *con nos otros el Dio*, significando que el Señor libraria al pueblo del poder de los dos reyes, y de Sanherib. El tercero se llamó, מְדַר שֶׁלֶל חֵשֶׁב *Apreſſura deſpojo, apreſſura prea*, por el deſpojo que de Samaria llevo Salmanassar, y la deſtruicĩõ que Tiglat pileſſer hizo en Damasco. Y por estos dize Iesayah, *He aqui yo y los niños que dio a mi. A. por ſeñales y maravillas en Israel.* Ultimamente diximos, que el niño llamado *Sar salom* Principe de paz, fue Hizkiahu. Todo lo qual comprovamos con varias razones, declarando juntamente los versos de nuestra contadicion, con que nos deſembaraçaremos ya de esta materia.

Q U Æ S T. IV.

Iefay. 11. 11. Y fera enel dia el effe añadira .A. segunda vez, para adquirir a resto de fu pueblo.

Ibidem, que remanecera de Affur, y de Egipto, y de Patros, y de Etiopia, y de Elam, y de Sinhar, y de Hamar, y de Islas de la mar.

Consiste la contradicion deste verso, en la inteligencia del: por que si habla de la redencion de Babilonia, como dize, que adquiriera el resto de fu pueblo, que quedare de los Assirios, siendo que enel segundo Templo, no bolvieron de alla los diez Tribus? y si habla de la redencion futura que esperamos, como dize *segunda vez*, siendo tercera, respeto de la redencion de Egipto?

C O N C I L I A C I O N.

NO ay duda, que todo este capitulo trata del Messiah futuro que esperamos: y assi empieça, y *saldrá ramo del tráco de Isay*. Enel se cifran sus virtudes, y las prerogatiuas y altas preminencias de que sera dotado. Muestra juntamente la paz que aura hasta entre los mismos animales, y por fin el apañamiento y congregacion del pueblo de Israel de todas las partes del mundo, y prosigue, y *alsara pendon a las gentes y apañara los empuxados de Israel, y los derramados de Iehudah, apañará de quatro alas de la tierra*. Sobre los quales juntamente reynara, vniendose los dos palos de Iehudah y Ephraim en vno, como afirmó Iehazkel cap. 37. A esta redencion, llama שנייה *segunda*, en respeto de la primera de Egipto: por que la de Babilonia, no pudo llamarse גאולה *redención*, mas solamente פקידה *visitacion*: por que en ella no concurrieron las circunstancias necessarias a vna perfecta y total libertad. Por lo qual se puede cõ razon llamar esta, segunda: por que

en

en todo sera cabal semejante a la de de Egipto , como se puede notar en los siguientes Paralelos. De Egipto salieron todos sin quedar alguno, y deste captiverio saldrán todos, lo que no sucedio en el de Babilonia, del qual ni aun todos los de Iehudá y Binyamin salieron, mas un pequeño numero. De Egipto salieron totalmente libres, lo mismo sera deste captiuero, lo que no sucedio en el de Babilonia, dōde quedaron vna vez sugetos a los Persas, otra a los Griegos, y otra a los Romanos. De Egipto salieron gozādo luego de la Arca, Divinidad, Profecia, Vrim y Tumim, y Fuego del cielo: las mismas cosas gozaran en el futuro siglo: lo q̄ no sucedio en la restituicion de Babilonia, en cuyo tiempo saltaron. De Egipto salieron, haziendo el Señor con ellos infinitos portentos, lo mismo sera en la redencion futura, segun aquellas palabras del Profeta Micha, *como dias de tu salir de tierra de Egipto, le amostrare maravillas*. De Egipto salieron cargados de oro y riquezas, lo mismo saldrán deste captiverio, segun aquella profecia de Iesayah, *averes de las gentes, vendrán a ti*. Ultimamente saliēdo de Egipto, tuvo el principado el Tribu de Iehudah, este saltó en aquel tiempo, donde los Reyes que tuvieron, fueron de la familia sacerdotal, y de la casa de Herodes Edomco, mas bolverá en aquel seculo a su primero dueño, como consta de todos los profetas. Por cuyas consideraciones, se puede llamar la futura redencion, *segunda*: tanto por que la de Babilonia, no merecio el nombre de *Redencion*, como por lo mucho que semejará a la primera de Egipto. Y assi en Semot Raba, tratando de la significacion del nombre de *Ioseph*, dicen H. se llamó misteriosamente assi, en representacion de la segunda vez en que el Señor bolverá a redimir el pueblo desta quarta Monarchia, assi como le redimio de Egipto. Y este nombre יוסף *Ioseph añadira*, refieren, a nuestro verso יוסף *Ioseph añadira* segunda vez. Por que Ioseph en su prision, y vltima felicidad, fue juntamente

Micha

cap. 7.
verso. 15.

Iesay. 60.

Semot
Raba Pa-
rafa. I.

2. Sem. 19. te typus de la casa de Israel , y aun por esso en las diuinas
 21. letras, se intitula con el nombre de *casa de Ioseph*.
 Amo. 5. 6. Desto que avemos dicho, resulta que el Profeta Jeremias ,
 y c. 6. 6. passa por alto la redencion de Babilonia, y haze solamente
 Jrmi. cap. 16 11. *vivo .A. q hizo subir a los hijos de Israel de tierra de Egipto, q salvo-*
 Iesá. cap. 60. 5. y *vivo .A. que los hizo subir del septêtrion, y de todos los lugares adon-*
 61. 6. *delos empuxe alli.* Y destas dos, promete el Señor librar al
 Gen. cap. 46. 4. patriarcha Iahacob, quando baxando a Egipto, le dize, *Yo de-*
cendere contigo a Egipto, y yo te hare subir, tambien subir : haze
 menfion de dos subidas, y son las que avemos dicho, y no
 toca la de Babilonia, por las razones referidas.

Q V Æ S T. VII.

Yef. 21. 14. Al encuentro del sequio-
 fo, traed aguas.

Ibid. 55. 2. ò todo se quioso, andad a
 las aguas, y el que no a el plata,
 andad comprad y comed, y andad
 comprad sin plata y sin precio, vino, y
 leche.

C O N C I L I A C I O N.

N O ay duda, que el Profeta Iesayah, habla en estos lu-
 gares, metaphoricamente; y que por estas aguas, se en-
 tiende, el estudio y meditaciõ de la Ley diuina, segun aquel-
 las palabras de Hamos, *No hambriento de pan, ni sequioso de a-*
guas, sino para oyr la palabra del Señor. Y assi en el Ialkut, so-
 ad literan her Tob, y Aboda zará, curiosamente con varios exemplos
 in sal. 1. compruevan los antiguos, que el agua, es simbulo de la Ley,
 Aboda zará cap. 1 diziendo, del mismo modo que las aguas dexan el lugar su-
 premo, y baxan al inferior; assi la Ley, dexa a los sobervios,
 y posa en los humildes. Assi como las aguas, son la vida del
 mundo, assi la Ley es la vida de todo el vniverfo. Assi como
 de muchas gotas de agua, se hazen de ordinario rios, assi
 de

de varios conceptos y fuessivamente, en discurso de algun tiempo, se viene un hombre a hazer una fuente perene de ciencia. Assi como en virtud de las aguas, crecen y vegetan las plantas; assi la Ley, haze crecer en honor y merito los que trabajan en ella. Assi como las aguas las goza el hōbre de balde; assi la Ley se deue conceder de balde al que la busca. Assi como las aguas, baxan del cielo a la tierra; assi la Ley, del cielo fue a los terrestres dada. Assi como tal vez baxā las aguas con truenos, assi la Ley se dio con truenos y relampagos. Assi como los grādes y señores no se averguençā de pedir a los inferiores agua, assi el que no sabe, no se averguença de pedir al que sabe, le ensēne lo que ignora. Y del mismo modo que naturalmente, no se puede passār tres dias sin agua, assi Ezrà ordenò que se leyessē en la Ley tres vezes a la semana, al Lunes, lueves, y Sabado.

En este mismo verso, compara juntamente Iesayah la Ley al vino, y leche: por que el vino alegra segun el Psalmista el coraçon del hombre, y la Ley, haze el mismo effeto, segun Psal. 104.
Verso 15
Ibid. 19.9 aquellas palabras, *Las encomendanças del Señor rectas, alegran el coraçon*. Assi como el vino, quanto mas viejo, mejor: assi la Ley quanto mas se envejece, tanto mas acendrada y pura, como dize Iob, *En los viejos, ciencia*. Assi como Job. cap.
12. 12 el vino no se conserva en vasos de oro y plata, mas en barro; assi dificilmente se conserva la Ley en los ricos, cuya particular atencion, es el negoceo, y riquezas, mas en la pobreza y humildad. Y assi como el vino beuido con demasia enbriaga, assi el etendimiento, se enbaraça, tracendiendo lo que permite su capacidad. La leche es tambien, simbolo muy proprio de la Ley: por que assi como este sirue de nutricion al niño, y le haze crecer; assi la Ley es el verdadero mantenimiento espiritual que dà la vida, y ser al hombre, segun aquellas palabras del Deuteronomio, *que no sobre el pan solamente vive el hombre, que sobre toda salida de boca* Deut. 8. 3

D

de

de A. vive el hombre. En esta conformidad, dize R. Iosiya en la guemara de Tahanit cap. 1. por que fue la Ley comparada a estos tres licores, Agua, Vino, y Leche: por que assi como estos no se conseruan en vasos de oro y plata, mas enel mas infimo vaso de barro; assi la Ley no permanece en los soberuios, mas en los humildes. En cuya comprobacion traen aquella historia que passò R. Iosua con la hija de vn Emperador, la qual tachandole con este termino defeo, hermosa ciencia en disforme vaso: respondio, mi hija, dõde tiene tu padre el vino: donde: en tinajas de barro. Replicò el, esto es muy vulgar, tu padre como Emperador, no le auia de echar sino en vasos de oro y plata. Fue ella y relatò aquel coloquio al padre; el qual haziendo esto, por experimentar el pensamiento de R. Iosua, dentro de pocos dias se le avinagrò. Por lo qual mandandole llamar, y preguntadole la causa de aquel consejo; respondio, que avia satisfecho al reproche de su hija, con aquel exemplo. Por que assi como el licor del vino, alimento tan provechoso y agradable a todos no se conserua, sino en vaso humilde: assi la Ley, mejor se conseruaua en los hombres feos, que en los hermosos; que de su natural son sobervios y vanagloriosos. Replicando a esto el Emperador, que el avia visto muchos hõbres hermosos sapientissimos: respondio, si estos tales vuies- sen sido feos, aun supieran mas.

Bolviendo pues al proposito de nuestra dificultad, enel Tratado de Tahanit cap. 1. se mueue desta suerte. Si el Profeta Iesayas dize en un lugar, que al que està sequioso de la palabra del Señor, le lleuen las aguas de la Ley, como dize enel otro, que las vaya el mismo a buscar: y respondẽ, que al dicipulo virtuoso y diligẽte, tiene el maestro obligaciõ, de solicitar y promover sus estudios, buscandole y enseñandole pues por las esperanças que dà de sus desvelos, vendra a ser eminente, y aprovechar al mundo. Pero no siendo tal,

el

el dicipulo, a el toca este cuydado de buscar al maestro, y no al maestro el buscarle a el : y assi habla el Profeta de diferentes calidades de personas.

QUÆST. VIII.

Iesa. 22. 15. Anda viene al Thesoero | Ibid. 37. 2. Y a Sebna el escrivano.
el este , a Sebna que sobre la casa.

Si en vn lugar se dize , que Sebna era Thesforero , y Mayordomo, como en el otro, le dá nombre, de Secretario ?

CONCILIACION.

LA palabra סוּכֵן *Sochen*, que romanceamos , *thesforero*, tiene varias significaciones. R. David Kimhi, le dá este sentido, derivando su ethymologia, de סִכְנוּת *thesforos*, y fueron las ciudades que en el Exodo se dize fabricaron los hijos de Israel a Parho. Y segun esto, podia tener en casa del Rey, todos estos tres officios, Thesforero, y Mayordomo del primer verso, y Secretario, del segundo. Exodo cap. 1. 11

II. Don Ishak Abarbanel dize, que aqui el nombre de סוֹפֵר *sopher*, no significa secretario, mas simplexmente, escrivano, por el cuydado que tiene el Mayordomo, de escreuir y constituyr a cada vno en su officio, y plassa.

III. El segundo sentido desta palabra סוּכֵן, es, *provecho*, segun aquellas palabras del 1. de Reyes cap. 1. 2. y fue al Rey, (a saber, Abisag) סוּכֵן esto es, de util. Y desta manera interpreta R. Selomoh: y segun esto no ay contradicion : por que no es titulo de honor, ni significa Thesforero, mas, avaro, y amigo de su provecho, y su proprio officio, era secretario, como se dize en el segundo verso.

IV. En Vaicra Raba, por סוּכֵן *sochen*, entienden, de la ciudad סִכְנִין *sachnin*. Y segun esto, no se nota alli officio, pero patria

tria. siendo Sebná natural de Sachnin, y morador en Jerusalaim.

V. Tambien se puede dezir, que el Dio bendito embio a Iesayah, que fuese hablar con el Theforero, sobre el particular de Sebna, que era prepuesto sobre la casa Santa: por que segun quieren los Antigos en vaicra Rabá, Sebna era אמרכל Principe, Presidente, y segun otros, summo Pontifice. Y desta fuerte, alli se habla de otra persona. Permite el verso este sentido: por que no dize, va a el Theforero el este, אל a Sebna: mas וַיְשַׁלְּחֵהוּ *sobre* Sebna, a saber, habla con el Theforero, sobre el particular de Sebna, con que no queda dificultad alguna.

Q V Æ S T. I X.

Iesah. 22. 15. Sobre Sebna que sobre la casa.

Ibid. 36. 3. Y salio a el Elyakim, que sobre la casa. Item 37. 2.

C O N C I L I A C I O N.

Con lo que avemos referido en la question precedente, se pueden facilmente conciliar estos Textos. Por que Sebná era prepuesto sobre la casa, a saber, del santo Templo, y Elyakim sobre la casa del Rey: y tratasse de dos oficios, y de dos casas.

- II Don Ishak Abarbanel dize, que esto se ha de entender, en diferentes tiempos: por que Sebna fue primero Mayordomo de la casa Real, y depuesto del oficio, entrò en su lugar, Elyakim. Y assi gozaron sucesivamente dos, esta dignidad, segun consta de los dos lugares.

QVÆST.

QUEST. X.

Yesay. 22. 16 Que a tiaqui? y que a ti aqui; que tajaſte a tiaqui ſepultura?

Ibid 36 verſo ultimo, Y vino Elyakim hijo de Hizkiahu que ſobre la caſa, y Sebna el eſcrivano, y Ioah hijo de Aſſaph el coronista, a Hizkiahu, rompidoſ de paños, y denunciaron a el, a palabras de Rabſaque.

Explican todos los expoſitores, el primer lugar, de la conjuracion de Sebná, diziendo, *que hazes tu aqui* en Ierusalem, y que perſonas tienes aqui de tu familia? que te as atreuido a prepararte ſepulcro, entre los de la familia regia de David? Y eſto dize, por la conjuracion de Sebná con el rey de Aſſiria, contra ſu natural ſeñor Hizkiahu: lo qual parece impugna el otro verſo, donde ſe ve, que muy ſentido llegò rompidoſ los paños, a declarar al Rey, las palabras de Rabſaque: como pues ſe podran conciliar eſtos verſos?

CONCILIACION,

R. Daud Kimhi, dize, que llegando el exercito del Rey de Aſſiria a las puertas de Ierusalem, Sebná cõspirò cõtra el Rey Hizkiahu, y conſertadoſe con Sanherib, le prometio de entregarle la ciudad. Pero ſimulada la traycion, moſtrava rompiendo los vestidos, ſentimiento de las palabras de Rabſaque. Mas como al Señor nada le es oculto, mandò por Iſayas ſignificar todo al Rey Hizkiahu. De lo qual ya puede ſer reſultò, que le quitò el oficio de Mayor-domo, y lo dio a Elyakim. O ya puede ſer, que teniendo alguna ſoſpecha deſto, le quitò el oficio antes deſta revelacion. Y deſta fuerte, el primer verſo, trata de la traicion oculta; el ſegundo, de la fidelidad fingida. La forma de como cõspirò contra el Rey, ſe narra en la guemara de Sanhedrin,

Sanhe-
drin cap.
11.

Sanhedrin, y fue, que escrivio un billete, donde dezia, Se-
na cõ los de su parcialidad, estan de acuerdo de entregarte la
ciudad, el qual arrojó en la punta de una saeta: cuya mal-
dad, reveló el Señor a Iesayah, como avemos dicho.

Q U Æ S T. XI.

Ief. 24. 23. Y avergonçarse ha la Luna,
y arregistarse ha el Sol, que reynò. A.
Zebaor enel monte de Sion, y en jeru-
salaïm, y delante de sus viejos, honra.

Ibid. 30. 26. Y sera la luz de la Luna
como la luz del Sol, y la luz del Sol sie-
te vezes, como la luz de los siete dias.

SI el Profeta Iesayah, en estos versos, segun la exposicion
de los authores, trata del tiempo del Messiah, como dize
enel primeno que el Sol y Luna se avergonçaran, y enel se-
gundo, que su luz sera muy aumentada: cosas entre si tan
repugnantes?

C O N C I L I A C I O N.

EStos versos, son diversamente interpretados por diver-
sos Authores. La Parafrases Chaldaica por el *Sol y Luna*,
explica, los que les sirven y adoran: y assi dize, ויבהחו
למשרתיהם למיהראויחכנעון דסגדן לשמשא *perturbarsean los que sirven*
a la Luna, y quebrantarsean los que se humillan al Sol: porque
entonces reynará solamente el Señor enel monte de Sion
y en Ierusalaim, y a el solamente, y no a la vana idolatria, se
dara todo el honor. Esta interpretacion sigue R. Selomoh:
y desta fuerte no ay contradicion: por que tratan los versos
de diferentes fugetos.

II. R. David kimhi, dize, que esto es un hiperbole y
encarecimiento ordinario en las Divinas letras, quando se
trata de la cayda y destruicion de alguna republica: como
en otro lugar, *el Sol y Luna se eclipsaron, y las estrellas recogie-*

ron

ron su luz: Item, escurecioffe el Sol en su salir. Y que assi por los muchos trabajos que padecieran las naciones en la guerra de Gog, y Magog, les parecerá el mundo un caos lleno de tinieblas: y el Sol y Luna, eclipsados. Y desta fuerte lo que en un verso es hiperbole, en el otro, es infalibilidad.

Ioel cap.
2. 10.
Iesay.
ca. 13. 10.

III. Don Ishak Abarbanel, por el *Sol*, entiende la nacion de Edom, sobre los quales predomina el Sol, y por el calculan sus años. Por la *Luna*, la nacion de los Ismaelitas, sobre los quales predomina la Luna, y por ella se gobiernan en sus calculaciones. Y como estas dos gentes son aquellas que se dilatan por quasi toda la redondez del mundo, dize el Profeta, que estas se avergonçaran en el tiempo del *Messiah*: por que el Señor reynará en el monte de Sion, y sera A. por Rey sobre toda la tierra, y desta fuerte son diferentes los assumptos.

IV. Otra nueva explicacion hallo escrita en los Antigos. Dizen, q el Dio bendito comparó a Israel en el tiempo futuro, a las estrellas, como dize Daniel, *y los inteligentes esclarecerá como la claridad del cielo, y Iustificantes los muchos, como las estrellas eternamente.* Perguntá pues, por q fueron comparados a las estrellas, y no al Sol y Luna? y responden, por que Abraham, fue comparado al Sol; Ishak, a la Luna; y Iacob, a las estrellas. En el tiempo futuro, el Sol y la Luna se avergonçaran, que assi dize el verso, *y avergonçarse ha el Sol, y arregistar-se ha la Luna*: pero las estrellas, no. Y esto, por q las faces de Abraham y Ishak quedaran palidas, viendo la destruicion de los hijos al fin que engendraron, Ismael, y Essav: pero no las de Iacob: por que todos sus hijos, fue simiente que el Señor bendixo, y ninguno fue excluido. Y en este sentido, habla el mismo Iesayah quando dize, *No agora se avergonçara Iacob, y no agora sus faces se emblanqueceran, que viendo sus hijos obra de mis manos entre el, santificaran mi nombre &c.* y segun esto siendo el primer verso metaforico

Bamid-
bar Raba
Par. 2. y
Debarim
Raba Par.
1.
Daniel.
cap. 12.

Iesay. cap.
29. 22.

phorico, no haze oposicion al segundo.

AL mismo passo por diuersas vias explicã tambien los expõsitores el segundo verso de nuestra contradiciõ: y primeramente los Antigos, siguiendo la opinion de que la luz del Genesis, que midio los tres primeros dias, no fue la luz solar, mas otra mas sublime, la qual criado enel quarto el Sol, se guardò para el futuro seculo, dicen, que desta trata el Profeta: por que en aquel felice siglo, gozará el mundo de aquella avētajada luz: por q̃ la Luna tēdra la luz del Sol, y el Sol sera siete vezes siete, como la luz de los 7. dias, a saber, del Genesis, que solamente se gozó enel tiempo de la criacion del mundo y obra de los siete dias. Y siguiendo este mismo pensamiento, en otra parte, profirierõ este Mahamar admirable. Diez cosas es aparejado el Dio Bendito, de renovar en su mundo en aquel tiempo futuro.

Beref. Ra-
ba Par. 3.
y 12.

Semot
Raba pa-
sa 15
Ief. 60. 19

Ibidem
30. 26.

Malachi
cap. 3

I. El alumbrará el mundo, como dize, *No sera a ti mas el Sol por luz de dia; y sera a ti .A. por luz perpetua.* Pues puede alguno mirar para el Dio Bendito? No, mas acrecentará 49. vezes la luz del Sol, que assi està escrito, *la luz del Sol sera siete vezes siete.* cuya luz sera de tanta virtud, que sanará los enfermos, como dize Malachi, *y esclarecera a vos temientes mi nombre, Sol de Iusticia, y melezina.*

II Saldrán aguas vivas de Ierusalaim, y tan saludables q̃ con ellas se sanará de todas las enfermedades: segun dize Iehazkel tratando destas aguas, *todo el que viniere alli a los arroyos, sanará.*

III Hara que los arboles dē cada mes sus frutos: como dize el mismo profeta, *Y sobre el arroyo creçerá de una y otra parte todo arbol de comida, no caera su hoja, y no se atemará su fruto, a sus meses madurará sus frutos, que sus aguas del Templo saldrán, y sera su fruto para comida, y su hoja por melezina.*

Ibid. ver-
fo 12.

IV Redificarsean todas las ciudades desolladas, y no quedarán jamas roynas, y aun la misma Sedom, como dize, y

tu hermana Sedom y sus aldeas, tornaràn a su antigüedad.

V. Edificarécha Ierusalaim con piedras saphiras, como dize Iesua. *He aquí yo calçã con Puh tus piedras, y te assimetare con saphiras, y pondre Cadeod, tus ventanas: y estas piedras preciosas esclareceran como el Sol, y vendran las gentes y veran la gloria de Israel, como dize el verso, y andaran gentes, a tu luz.*

Iesay.
cap. 54.
11.

Ibidem
cap. 60.

VI. Haura paz aun entre los mismos animales, segun dize Iesayah. *la vaca y el osso, paceran auna.*

Ibidem
cap. 11.

VII. Iuntarécan los animales, aves, y reptiles, y con ellos establecera el Señor firmamento, para que no ofendan, a ningun Israelita, como dize el verso, *Y tajarè a ellos firmamento enel dia esse con alimalia del campo, y ave de los cielos.*

Osea cap.
2.

VIII. No aura mas lloro ni llanto, en Ierusalaim, que asfí está escrito, *No sera en ella mas oyda, voz de lloro, ni voz de exclamacion.*

Iesay. cap
65.

IX. No aura mas muerte, como dize el verso, *dañose la muerte para siempre, y rematarà. A. Dio lagrima de sobre todas faces, y repudio de su pueblo quitará.*

Ibid. cap
25.

X. No aura finalmente mas supsiro, ansia, ni gemidos, mas todos gozaran de vna perpetua alegria, como dize el verso, *y redemidos de. A. tornaran, y vendran a Sion con canto, gozo, y alegria sera hallado en ella.*

Ibid. cap.
15.

Bolvièdo pues agora al proposito de nuestra contradiciõ se ve, como entre estas diez cosas que los antigos dizen, que el Señor ha de renouar en su mundo, ha de ser la primera, la luz del Sol, q sera שבעה *siete veces siete* como la luz de los siete dias de la criaciõ, q durò solamète lo tres primeros, y despues se guardo y reservò para el felice tiempo del Mesiah. Lo mismo obseruaron en Semot-Raba Parafa 50, Midbar Raba Parafa. 13 y è Koelet Rabati, dõde sobre el verso del sabio enel Eclex. *dulce la luz, y buena para los ojos,* dize Eclex. 2. R. Ahà, dulce es la luz del futuro seculo, bienaventurado el

11.

E

que

q mereciere verla. Y segun esto, el Sol y Luna de agora quedará avergonçados, comparada su luz a la de aquellos tiempos.

Pesah. c. 6
Nedarim
cap. 11.
cap. 11.
Sota ca. 7
Ehilim. c. 1
Abot. 6.

VI En Sanhedrin, y otros diversos lugares, sueltan tambien laduda con este mismo sentido, diziendo que el verso segundo, trara del tiempo del Mesiah, enel qual la luz del Sol sera 49. vezes mayor: mas el primero, de la Resurreccion de los muertos: por que entonces sera tan grande la luz de los justos, que la Luna, el Sol con toda essa luz quedaran avergonçados, y su luz muy breue y limitada en su comparacion: y esto significa el fin del verio, *y delante de sus viejos, gloria.*

VII. De otra fuerte empero, exponen esto los modernos. Y assi R. David Kimhi dize, que del mismo modo que los profetas suelē exagerar las adversidades, caydas y calamidades de republicas, debaxo de figura de los eclipses del Sol y Luna, y avn vestidos de luto, como se dize, *vestire los cielos de negregura, y saco pondre su vestido;* assi mismo representan la salvacion, y la prosperidad, debaxo deste simbolo de luz:

Yesa. cap
50. 3.

Ester. ca.
8. 16.

Jesa. cap.
60. 10.

Ibid. 60. 1

como se dize en la historia de Ester, *a los Iudios fue luz,* por la libertad en que se vieron de Aman: y Iesayah en otro lugar, *no se pondra mas tu Sol, y tu Luna no se recogerá mas. Levántate esclarece que vino tu Luz.* Todo lo qual es Meraforico: y lo mismo es aqui, por que debaxo deste estilo, nos enseña el Profeta, la grandeza de la felicidad que gozara entonces Israel. Y segun esto, lo que dize, *como luz de siete dias*, quiere dezir, que sera la luz del Sol, muchas vezes mayor, y tan grande como juntas las luzes todas de los siete dias de la semana, y esto significa שבעה ימים. Este mismo rumbo sigue don Ishak Abarbanel, y los de mas interpretes.

De todo lo qual se sigue la solucion de nuestra duda; por que hablan los versos de diferentes sugetos, y en diferentes sentidos, en la forma que avemos explicado.

QUEST.

Q V Æ S T. VII.

Iesa. 25.8. Ocultose la muerte para siempre, y rematará. A lagrima de todas faces: y repudio de su pueblo quitará de sobre toda la tierra.

Ybid. 65. 19. El moço, de edad de cien años, morirá.

CONCILIACION.

EN la guemara de Sanhedrin, cap. 11, Pesahim cap. 6, y Beresit Raba, se mueve esta dificultad, y fuelta distinguiendo, *כאן בישראל כאן באומות העולם* *el primer verso trata de Israel, el segundo de las naciones del mundo.* Por que el moço gentil que les siruiere en las viñas, o de pastor, morirá de 100. años, cuyo parecer, sigue nuestro grande comentador R. Selomoh. Y conforme a esto, lo que dize, y *rematará. A lagrima de todas faces*, se hade entender, particularmente de las de Israel: cuyo pñamiento corrobora el fin del verso, y *repudio de su pueblo, quitará de sobre toda la tierra.* Y en el tiempo del Messiah, solo de las naciones del mundo, morirán.

Para. 26.
Alk. par. 2
Art. 2.94.

II. De otra opinion, fue Semuel en el Talmud, afirmando, *אין בין העולם הזה לימות המשיח אלא שעבוד מלכות בלבד* *No ay entre este mundo, a los dias del Messiah otra diferencia, sino la conquista de las Monarchias:* por que en ellos tendran Israel el impeiro universal del mundo: mas en lo de mas correrá su curso natural, y la muerte sera general a todos: cuya sentença sigue R. Mossch de Egiro en su Yad a hazaka. Luego la muerte de que habla Iesayah, deue entedēse, de la violēta: y alli trata el Profeta de consolar el pueblo, prometiendoles, que en aquel felice siglo, no seran tiranizados con diferentes generos de muertes, como fueron en el captiverio, por la santificacion de su nombre; ni tendran mas ocasion de lloro: por que aquella ignominia, cō que eran tratados

Berachot

Yad a-
hazaka
scopher
Melachi.

de ludios, se le quitara, siendo generalmente bien aventurados de todos. En esta misma quasi conformidad interpretan Rabanan, en Debarim Raba Parafá Vaethanan, nuestro verso, diciendo, En este tiempo que reyna el apetito malo, se ofenden y matan vnos a otros facilmente, mas en aquel futuro, en que el Señor hade quitar esta mala inclinacion, no aura mas muerte: alegando para esto nuestro verso *ocultose la muerte para siempre*. Vesse, le interpretan, de la muerte violenta: y en este sentido, lo tomó R. David Kimhi, insistiendo, en que la natural, sera universal a todos.

III. Don Ishak Abarbanel, romancea de diferente modo, es a saber, *Daño se la muerte*, y significa, que se quitara el sentimiento della: por que con la Resurreccion veran con sus mismos ojos, que la muerte no es perpetua auzencia, ni separacion total: por que aun queda entre los que se aman, esta es perança infalible, de bolverse otra vez, a ver.

IV. Pero figuiédola opiniõ de los Antigos, y R. Mosseh Gerundenfe, de que los refucitados no bolveran al polvo, mas despues de muchos años se transportaran al Parayso terrenal, o celeste, como Hanoeh y Eliahu, donde sin alguna accion, o passion humana gozaran de mayor felicidad: mas facilmente digo, que el ultimo verso de Iesayah, trata del tiempo del Messiah, en cuyos dias avra nacer y morir, si bien por la felicidad de aquel siglo, en ayres y alimentos saludables, se viuiра una vida tan prolongada, que se tendra por moço y malogrado, el que muriere de cien años: *¿cómo dias del arbol*, que permanece infinidad de años, *seran los dias de mi pueblo*. Pero el primer verso, trata del tiempo de la Resurreccion, en que no avra mas muerte, segun aquella sentencia de la Academia de Eliahu, *los justos que el Dio resucitara, no bolveran mas al polvo*.

V. Tambien por esta muerte, se pueden interpretar los
traba-

trabajos, como hallamos que pidiendo Parho a Mosséh, orasse al Dio, y le quitasse aquella plaga de la langosta con que se via aflito, dixo, *y quite de sobre mi, solo esta muerte.* Exodo ca. 10. 17. Luego tambien aqui podemos aplicar el mismo sentido, y por muerte, entēder, los trabajos y calamidades que en el captiverio ha padecido el pueblo: las quales promete el Señor quitar, y los efectos dellas, que son las lagrimas. Y assi no contradize esto el segundo verso: y quedan por diversas vias conciliados. El que quisiere ver esta materia mas dilatada, lea el tercero libro que escrevi de la Resurrección de los muertos cap. II.

QUÆST. XIII.

Yesa. 26-10. Sera apiadado impio, no aprendio Iusticia, en tierra de rectitud sera inico, y no vera la loçania del Señor.

Ybid. 40. 5. Y sera descubierta la honra del Señor y veran toda criatura, que boca de A. hablò.

Los Antigos en Beresit Raba, exponen este verso primero de Iesayah en forma de coloquio. Dizen, que Ishak pedia al Señor tuviesse misericordia de su hijo Essau. *Sea apiadado*, respondio el Señor, *impio es*, y indigno de este favor; bolvio Ishak *no aprendio Iusticia*? no es este el que supo venerar a sus padres, y honrarlos? Si, dize el Señor, mas empero *en la tierra de derechades, sera inico*, el sera el que destruira la tierra Santa, deßsolada por los Romanos. Cõcede Ishak, mas pide, le dè si quiera bienes e este mūdo, *y no vea la loçania del Señor en el futuro.* Luego segun esta interpretacion, como dize el mismo Profeta en otra parte, que sera descubierta la honra del Señor, y *veran toda criatura*, &c.

Ber. Rab.
Parafa. 67
Meguila
cap. 1.

FAcil es la absolucion deſtos verſos; por que todas las criaturas veran la gloria del Señor, y los milagros que hara con el pueblo de Iſrael, como dize Iſayah, que todas las gentes ſe admiraran, y diran, *el braço del Señor ſobre quien ſe deſcubrio*: Malachi, que todas las gentes les tendran por dichosos y felices. y el Real Pſalmiſta, *en tornar. A. a tornaça* cap. 5. 12. *de Sion, diran las gentes, engrandecio. A. por hazer con eſtos?* Luego lo que ſe dize, de Eſſau, que no vera la loçania del Señor, es lo miſmo que dezir, q no la gozara, como dize el miſmo Profeta, enel cap. 65. 13. *He aqui mis ſervos comeran, y vosotros tendreys hambre: mis ſervos beueran, y vosotros tendreys ſed: mis ſervos, ſe alegraran, y vos (los que olvidasteſ al Señor) ſereys avergonçados: mis ſervos cantaran de plazer de coraçon, y vosotros clámareys de dolor de coraçon &c.* Deſuerte que para mayor afliccion, y pena, veran los bienes de Iſrael, y no los gozaran.

Q V S Æ T. XIV.

Iſay. 26. 14. Muertos no viuiran matados no ſe leuantaran; por tanto eſfecutaſte y deſtruiſte los, y deperdiſte toda memoria dellos.

ibidẽ verſo. 19. Viuiran tus muertos, mi calabrida ſe leuantaran: deſper-tad, y cantad, moradores del poluo.

CONCILIACION.

Con razon dize el real Pſalmiſta, que todos los caminos del Sñor, ſon llenos de miſericordia y verdad: pues aun en la miſma Iuſticia, hoſtenta de ordinario ſu benevolência, Vioſe claramẽte eſto, en la primera ſentẽcia q publicò contra Adam, de muerte, *Con ſudor de tu nariz comeras pan, haſta tu tornar a la tierra que della fuiſe tomado, que poluo tu, y a poluo tornaras*: palabras ſucintas, mas en ſi muy miſterioſas: por que ſi Adam, es de preſente poluo, como ſe ha de conver-

tir

tir en poluo; en buena Filosofia, la conversion, pide termino diferente: ninguna cosa se convierte en si misma, sino en otra. La muger de Lot, no se convirtio en muger, mas en estatua de sal: la vara de Moseh, no se convirtio en vara, convitiose en serpiente: pues si Adam era de presente polvo, como se auia de convertir en polvo si, dize R. Simhon ben Iohay, por que al mismo passo que le notificò la muerte, le consolò con la segunda vida, al tiempo de la resurreccion, diciendole, que polvo era vivo de presente, y a este mismo polvo, segunda vez bolveria. Y supuesto que esta verdad de la Resurreccion, està expressa en muchos y diversos lugares de la sagrada Escritura, como tengo probado en los libros que escreri de esta materia, tres son contodo, los que mas a la clara la confirman: es a saber, el de nuestra contradiccion, *viviran tus muertos*. El de Ichazkel cap. 37. donde promete el Señor, *He aqui yo abrien à vuestras sepulturas, y hare subir a vos de vuestras sepulturas mi pueblo, y traere avos a tierra de Israel*. y el de Daniel cap. 12. *Muchos de dormientes polvo de la tierra, despertaran*, &c. Milagre que no repugna la naturaleza, ni implica contradiccion alguna: siendo cosa evidente, que es mas hazer, que rehazer; mas criar de nada, que de algo; y consecutivamente, mas aver dado el ser al hombre de nada, que resucitarle del algo que ya fue. Ultra desto, todas las cosas del mundo, nos representan la resurreccion de la carne, cada año, cada mes, cada dia, y cada noche. Cada año muere y refucita las primaveras, estios, inviernos, y otoños, Cada año refucitan los arboles con sus hojas; los prados con sus flores: las scaras: con sus frutos, los câpos cō sus hiervas. Cada mes, la Luna se esconde y sepulta como muerta, y cada mes buelue a refucitar y resplandecer como viva. Cada dia puesto el Sol en el Occidente, parece que muere, y el mundo quedà en treuas cubierto de luto por su muerte, y cada dia buuelto al Oriente

te

te, refucita, deshaze su sepultura que fueron las tinieblas, y queda como antes vivo. Cada noche la estrella del Alua, y escuadrones de las mas estrellas q̄ ella guia, entran de mañana en artigo de muerte, y con la luz del Sol, mueren y desaparecen, y con ellas la noche queda sepultada, viene la vispera, que notable resurreccion: bueluen a resurgir las estrellas, a descubrirse los planetas, y buelue a vivir la noche que estaua muerta. Desuerte que toda la naturaleza nos está representando la resurreccion de los muertos.

La experiēcia mostró tãbiē alguna vez la posibilidad deste milagro y protento: pues vemos que el Profeta Eliahu, 1. Rey. ca. 17. 22. refucitò vn muerto: y le boluio a informar su misma alma, como dize, *y tornó su alma a el.* Elifá, hizo lo proprio al hijo de la Sunamita. Y no solamente en vida, mas aun despues de muerto, solamente por que vn varon indigno de su compaña, le tocò en los hueessos, fue causa de su resurreccion. 2. Rey. c. 4. 33. Ibid. cap. 13. 21.

Boluiendo agora pues a nuestros versos, el profeta Iesayah forma en este cap. vna quexa contra el Señor, en razon de la prosperidad de las gentes, y opression de su pueblo: dize, *A. nuestro Dio, de nos se enseñorearò señores, solamente cōtigo recordamos tu nombre: los muertos no refucitaran: los difuntos, e interfectos, no se leuantaran: por tanto effecutaste y destruisteles, y perdiste toda memoria dellos: como si dixesse, Señor nosotros somos de varias naciones y señores oprimidos, y con todo la aduersidad no nos ha hecho leuāt̄ar las palmas a otro dios estraño, mas en nuestras afliciones y oraciones, nos acordamos solo de tu nombre. Pues si esto es assi, que haras a aquellos que por tu nombre murieron; y padecieron martirio, constantes en tu esperança: por vëtura los tales no refucitarā, as de a caso destruirlos y perder la memoria dellos. Tu Señor, parece que aventajaste y dilataste los terminos de las gentes con prosperidades immensas, y a nosotros hiziste de peor condicion, q̄ la preñada: por que esta*

esta al fin se consuela de las passadas molestias, con un hijo: pero nosotros concebimos y parimos viento, sin ver la salvacion, ni postradas las Monarchias del mundo. A este sentimiento responde el Señor, *viuiran tus muertos, mi calabrina se levantara, despertady cantad moradores del polvo, que rocio de luzes tu rocio, y la tierra, defuntos, echara:* quasi diziendo, no pienses que los que padecieron en el captiverio, y fueron martires por el santificamiento de mi nombre, perecieron, y se perdio la memoria dellos, no sera assi, *tus muertos*, que murieron padeciendo el captiverio, y *mi calabrina* que son aquellos que por mi murieron, *se levantaran*, a gozar el premio digno de sus obras, y juntos cantaran la salvacion del Señor. Conforme a esto los versos no se contradizzen: por que se ha de leer el primero por admiracion, en la forma que avemos explicado.

II. De otra fuerte comenta esto R. Selomoh, dizen- Deut. ca. 17.6.
do, que a los impios le dá la S. S. el nombre de muertos, como dize, *morira el muerto*, id est, el que ya en vida se reputaua por muerto: por q el hombre no vive mas, q en quanto vive segun la razon, doctrina bien observada de todos los Filósofos. Por *רפאים* *refahim*, entiende, los q se afloxaron en el servicio del Señor, de la rayz *רפא* *afloxar*: y que alli el Profeta, haze oracion al Señor, que no refuciten los malos, ni permanescan en el dia del juizio: segun aquellas palabras de David, *No permanesceran los malos en el juizio*, y trata de psal. 1.5.
aquellos q tiranicamente sean enseñoreado del pueblo. Lo mismo siente R. David Kimhi: y segun esto, no ay contradicion alguna. Los mas Textos que al parecer impugnan este articulo de la Resurreccion, avemos bastantemente explicado en aquellos libros.

QUEST. XV.

Yesá. 26. 20. Anda mi pueblo &c. escondete como poco punto hasta que pafse yra. Jtem Psalm. 7. 12. y Dios se ayra en cada dia. Itē Nahū, 1. 2. Vingativo. A. y dueño de yra, y delante de su yra, quien permanecera?

Ibid. 27. 4. Yra no a mi, quien me diesse espina y cardo en la guerra, &c.

CONCILIACION.

VNo de los atributos de la soberana Magestad, es, ser inmutable; por que no se muda, ni puede mudarse cō genero alguno de mudança: y assi es inmutable en su ser substancial, por que su ser, es por essencia, y no depende de otro. Es inmutable en el lugar, por que es immenso, y por el consiguiente, en alguna calidad, o otro accidente, por que no tiene accidentes, que estos repugnan a su summa simplicidad. Luego es fuerça dezir con Iesayah, en el segundo verso, que el Señor no tiene yra, ni otra passion alguna, y que los otros versos, hablan impropriamente, acomodandose a nuestro modo de hablar: y como dize Leon Hebreo, representan los efectos, y no los affectos.

II. De otra fuerçe mueve esta questio Rab Papa en el tratado de Aboda Zarà, diziendo, si conforme el Profeta Nahum ninguno puede permanecer delante de la yra del Señor, si guiesse que la primera vez que se enoja contra el, le acababa: y si esto es assi, como dize el Psalmista, que se enoja cada dia? Responde distinguiendo, que Nahum trata de un particular, y Dauid de vna Congrera: por que el general con los meritos que entre los muchos se hallan, puede mejor permanecer constante, entre la yra de cada dia, lo que no puede el singular, que no se ampara de agenos meritos.

Viniendo agora mas particularmente a la inteligencia de

Aboda
Zara cap.
I.

de los versos , dize el Señor , tratando de la guerra de Gog y Magog, *Anda mi pueblo entra en tus camaras, cerra para ti tus puertas*: esto es, recogete contigo a pensar en tus obras , y a hazer penitencia: o recogete a las Synagogas y escuelas, *escondete como punto hasta que passe la yra del Señor*, que en breue veras la vëgança q haze en tus enemigos. *Por que he a qui que el Señor saldrá de su lugar para effecutar el castigo del morador de la tierra.* &c.

De aqui profirieron los antigos enel tratado de Kama, ef- Baba Ka-
ma cap. 6
Exod. 12,
22.
ta sentencia בעיר כנוס רגלך *pestilencia en la ciudad, recoge tu pie a casa*, que assi está escrito , y vos no salgais varon do puerta de su casa hasta la mañana , y dize otro verso , *anda mi pueblo entra en tus camaras &c. hasta que passe yra*, donde infieren, que el hombre está obligado a evitar por todas las vias q pudiere el peligro. En esta misma conformidad, cuentan en Beresit Raba Parafá 91, Midras Koelet y Talmud Ierusalmi: q suceediendo vna vez que 300 Nazarcos quisiessen ofrecer enel dia de su purificaciõ sus sacrificios , que constauan de 900. animales: por que cada vno tenia obligacion de ofrecer vn cor- Numeros
cap. 6. 14
dero, vna cordera, y vn carnero, no teniendo posibilidad para ello, Simhon ben Satah, se fue al Rey Hircano, y le dixo, que dieße el la mitad, que el daria la otra. Dio el Rey, para 150. y estos solamente bastaron ; por que examinando este sabio las promessas que avian hecho, hallò que los 150. no las avian pronunciado en forma, que les obligasse a sacrificio, cõ lo qual horró la parte q le tocava. No faltó cõ todo quien le calumnio al Rey, diciendo , que todo se avia satisfecho a sus costas: el qual indignado, Simhon ben Satah, por evitar el peligro le huyó. Mas como despues el rey tuviesse a su mesa, algunos señores de Persia, y estos le dixessen, grande gusto tēdriamos si aqui uviesse alguno que nos dixesse palabras de Ley, se aplacò: y aviēdo antes muerto a todos los mas sabios, por que le hizierõ invalido para el oficio de sacerdote grande

grande, quedando solamente este; pidio a la muger, q le embiasse a llamar: la qual como hermana, previniendo el daño, le rogó le mãdasse el Sylo. Llegado pues a la presència del Rey, y sêrado a la mesa, preguntádole porq avia huido? Respõdio q aviendo entendido su enojo, pensando que no admetiria el descargo, se avia huido, aplicâdo a sy mismo este verso, *escondete como poco punto hasta que passé yra*. Y quanto a lo q avia pasado, no avia abusado por ningun modo al Rey, por que cada vno avia dado la mitad, el uno en dinero, y el otro, en ciencia, que tiene el mismo valor, como dezia Selomoh, *que en sombra dela ciencia, en sombra de la plata*, y que aviendoles el con su sciencia, librado de los sacrificios, fue lo mismo que averse los dado: y desta fuerte no avia cometido crimen. Vesse como este sabio se aprovechó de la doctrina deste verso, enel sentido que avemos dicho, siguiendo aquella sentencia de los Talmudistas, לעולם אל יעמוד אדם במקום סכנה Jamas se ponga el hombre en lugar de peligro.

Eclex.
cap. 7. 12

Mas difficultoso a mi ver, es el verso del Psalmista, y *el Dio se enoja en cada dia*; pero queda con la exposicion de los authores facil la salida. R. David Kimhi, y Hobadiah Sphorno, refieren esto al principio del verso, *El Dio juzgan justo, y al que le enoja, cada dia*, idest, cada dia, o perpetuamente juzga al bueno, y malo: y segun esto, no dize, que Dios se ayra, mas al que Dios ayra. El docto Aben Ezra, explica de otra fuerte *El Dio es Iuez justo, y Dio que se ayra cada dia*, contra los contumazes que no hazen penitencia, como sigue, *sino tornare, su espada aguzará*. R. Selomó, por aquella yra, entiende el desplacer y disgusto, que toma el Señor de ver la deprauacion de los hombres: por que del mismo modo, que dize el Psalmista, que el Señor se alegra con sus obras, assi quando se pervierten, dize, que se disgusta y enoja. De otra manera enel Midras Tehilim Raban Gamliel expone al literal este verso, diziendo, que despues que se destru-

Psal. 10. 4.
30.
In psal. 7.

yò el Templo, no ay algun dia en que no aya señal de maldicion, y enojo: por que el rocio no deciendo para bendicion, y el verdadero y deleitable gusto de las frutas, se quitó: pero que todo est o boluera a su natural prefeccion enel tiempo del Messiah.

Q V S Æ T. XVI.

Yefayah. 35. 6. entonces saltara como ciervo, coxo: y cantara la lengua del mudo.

Yrmiah 31. 8. en ellos ciego, y coxo: preñada y parida juntamente. &c.

CONCILIACION.

R Es Laquis, mucue esta dificultad enel tratado de Sanhedrin, y la fuelue, diziendo, que estos versos se han de entender, del tiempo de la Resurreccion de los muertos: por q̄ estos refucitaran con los mismos defetos que tuvieron en vida, y despues seran curados perfetamente dellos. En esta conformidad se dize en Beresit Raba, y Midras Tanhuma *Todo lo que el Señor hirio en este mundo curará enel futuro, los ciegos seran curados, como dize el verso, entonces se abriran los ojos de los ciegos: los coxos y mudos, seran curados, como está escrito, entonces saltara como ciervo el coxo: y cantara la lengua del mudo por que del mismo modo, que muere el hombre, assi boluera: si muere ciego, boluera ciego; si surdo, surdo; si mudo, mudo: y aun del modo que va vestido, boluera vestido, como se halla enel Profeta Semuel, que aparecio a Saul con su ordinario manto.* Y esto, por que no se diga, que aquellos refucitados no son los mismos muertos. Por lo qual siendo perfetamente, no solo en la fisionomia de la cara, mas aun en sus defetos conocidos, despues les sanara el Señor, para que vivan con gusto, sin lesion alguna: reconociendo todos por todas las vias, el milagro de la Resurreccion.

Sanhedrin ca. 8

Beresit Raba Paraf. 95.

Yel. 35.

Enel Ialkut Rabati, prueua esto R. Hanina Gabuleo, en nombre de Ribi Hanina del verso del Deuteronomio 32. 39.

yo mato y avivigo, llazo y melezino, diciendo, que si trata de la natural generacion, devia de dezir, yo avivigo y mato: por que primero se tiene vida y naçe, y despues se muere: mas como allí no habla sino del milagro de la Resurreccion, dize bien: por que despues de la muerte natural, bolverà el Señor a dar otra vez vida, refucitando los muertos: y despues desto dize, que llaga y melezina: por que levantará los muertos con sus defetos, y despues los sanara. Y ya puede ser, que esto quisieron significar los varones de la Synagoga grande, en la Amida, quando dixeron, *Resucitan muertos, con piedades muchas: sustentan caydos, y melexinan enfermos*: esto es, levantara el Señor en la resurreccion los caydos en la sepultura, y despues sanara sus enfermedades y defetos. Y a esto (como se puede ver en el segundo libro de la Resurreccion de los muertos cap.4.) se puede aplicar el verso de Iesá. cap.43. *saca pueblo ciego, y ojos ay, y sordos, y orejas a ellos.*

II. La Parafrases Caldea, a la qual figuen los modernos, declara estos versos con diferente sentido. Dize, que conforme al literal, hablan en aquellos lugares los Profetas, del tiempo del Messiah: y assi Iesaya en el verso precedente dize, *He aqui con vengança vendrá, retribucion del Dio, el vendrá, y os salvará. Entonces se abriran los ojos de los ciegos, y las orejas de los sordos: entonces saltara como ciervo el coxo, y cantara la lengua del mudo*: cuyos titulos son del pueblo de Israel, ciegos en el conocimiento de la piedad y virtud: *sordos* en oyr a los Profetas: *cojos* debiles; y *mudos* en oyr los oprobrios y afrentas de las gentes, susfriendo, y callando. Estos pues en aquel tiempo conseguiran toda perfeccion y fuerças. Y quando el Señor los congregare de todas las 4. partes del mundo a la patria, será con tanta quietud y reposo, que como dize Jeremias, *He aqui yo traen a ellos de tierra del Septentrion, y apañarlos he de los rincones de la tierra: en ellos ciego y coxo, preñada, y parida*

parida, congregacion grande bolveran aqui. Con lloro de alegria vendran, y con piadades los llevare, llevarlos he por arroyos de aguas, por camino recto: por que como dize Iesayah en otro Ies 41. 18 lugar, el soberano Señor, y igualara los montes cō los valles, y por entre sombríos y olorosos arboles, caminaran en la reduccion a la patria.

QUÆST. XVIII.

Ies. 41. 8. Yo. A. el mi nombre, y mi honra a otro no dare, y mi lo a los idolos.

Irmiahu 23. 6. En sus dias, sera saluo Iehudah, y Israel habitara confiado: y este su nombre que lo llamara. A. nuestro justificador.

SVpuesto que a la Primera causa, se le atribuye en las divinas letras, varios atributos, el simples y vnico nombre Quadrallitero, e Inefable, que pronunciamos *Adonay*, es el que se le aplica esencialmente. Este nombre reuelo el Dio Bendito a Moseh, quando por su Embaxador, le embió a Egipto, *Affí diras a hijos de Israel, Adonai Dio de vuestros padres, Dio de Abraham, Dio de Ishak, y Dio de Iahacob me embio a vos, este es mi nombre para siempre, y esta mi memoria, para siglos y siglos: Este mismo nombre, es, el q cantarō al passar del mar Roxo, A. varon de pelea, A. su nombre. Iesayah, Tu Señor, tu hazedor, A. Zebao su nombre. Irmia. hare conocer a ellos a mi mano, y a mi fortaleza, y sabran q mi nombre. A. Hamos, El q llamalas aguas del mar y las derrama sobre la haz de la tierra, A. su nombre. Zechariah y sera en aquel dia sera. A. vno, y su nombre vno: por que todas las gentes le conoceran, y debaxo del glorioso nombre de Adonay, le adoraran, como dize Iehazkel, y sere engrandecido, y sere santificado, y sere conocido a ojos de gentes muchas, y sabran que yo. A. A este nombre llaman los Antigos sabios *שם המפורש* *sem a-Mephoras*, por q explica la misma divina essencia del Señor. Lllamanle *שם הוויה* *sem a-Avaya*, en quāto dio el ser al vniverso,*

Exod. cap. 3. 15
Ibid. 15. 3
Yesa. cap. 54. 5.
Yrmi. cap. 16.
verso ultimo.
Hamos cap. 5. 8.
Zechar. cap. 14. 9
Yehazk. 39. 7

universo, y por que su ser es necesario, y no contingente como todos los de mas, que son por participacion. Llamanle finalmente שמ המיוחד *Sem a-Meyuhad*, en quanto compite solamente a la soberana Magestad divina. Todo lo qual trato largamente en la Primera parte de mi Conciliador, question 68. Luego si todo esto verifica el Profeta Iesayah en nuestro verso, yo *.A. el mi nombre, y mi honra a otro no daré,* como Irmiahu dize, que el Messiah sera llamado con este mismo nombre, *.A. nuestro justificador*?

CONCILIACION.

A Vn que este nombre Inefable, y Quadralitero, que pronunciamos, *ADONAY*, no puede esencialmente aplicarse a alguna criatura: por que solamente compite al unico Señor, criador del cielo y de la tierra, se puede contodo atribuyr accidentalmente a otras cosas, en respeto del Dio, a cuya gloria se hazen: y no por esto resulta en la cosa nombrada, deidad alguna, de que no faltan exemplos en la sagrada Escritura. Iahacob llamó a una ara que edificó, *Dio, Dio de Israel*. Moſseh llamó a otra, *.A. mi pendon*. La ciudad de Ierusalain, dize Iehazkel, que desde el dia de su redificacion, sera llamada *A. alli*: por que en ella hara el Señor su perpetua asistencia. Pues si a las piedras y cosas materiales, se aplica el nombre del Señor, o por que son dedicadas a su Santo nombre: o por que en ellas resplandecera mas su gloria: que mucho que al Messiah llame el pueblo de Israel, *.A. nuestro justificador*, en razon de la justicia que avra en sus dias, y la purificacion y pureza con que se viuire entonces? Esta explicacion es de R. David Kimhi, mas primero que el la refirio R. Abà bar Caanà, el qual en Echa Rabati, tratando de los nombres del Messiah dize estas palabras. *Adonay, es su nombre, que assi dize el verso, y este su nombre que le llamara Adonay nuestro justificador*, donde prosigue R. Levi, *Felix es la ciudad*

Gen. cap.

35.7.

Exod. ca.

17.15.

Iehak. ca.

48.35.

ciudad que su nombre es conforme al de su Rey, y el de su Rey, como el de su Dio. Felice es la ciudad que tiene el nombre de su Rey, que assi dize el verso, y nombre de la ciudad del dia, Adonay alli: y nombre de su Rey, como de su Dio, que assi està escrito, y este el nombre que le llamara (a saber Israel) Adonai nuestro justificador.

En esta conformidad discursa R. Joseph Albo en el Hicarim Hicarim lib. 2. cap. 28.
 El nombre Quadralitero llamado *sem a-Mephoras*, es separado y dedicado solamente al Señor, por que significa, el ser necesario y independiente suyo: pero por accidente se aplica a otras cosas. Dasse à los angeles, como se ve en el Exodo Exod. 13, 21.
y ADONAT andan delante dellos de dia, y en otro lugar, moviessen el Angel de A. que andava delante el real de Israel: y esto en quanto, como instrumento, o Embaxador, representa la Magestad divina. Ibidem 14. 15.
 Por el consiguiente se dio a la arca del Testamento, como se dize y era en moverse la arca y dezia Mo- Numeros cap. 10. 35.
seh, levántate A. y derrámense tus enemigos: y esto en quanto el arca, era un instrumento mediante el qual obraua Dios milagros; assi como se dize, que el ojo ve: y la oreja, oye; siendo solamente instrumentos por donde el alma ve, y oye. Llama en este sentido, Moſſeh a la ara que edificò, *Adonay mi pendon.* Exod. cap. 17.
 Abraham al monte de Moriah, *Adonay vera*, por la providencia que alli mostró. Y assi se llamará la ciudad de Ierusalaim, *A. alli*; por la perpetua asistencia que alli hará, y el Messiah se llamará, *A. nuestro Justificador*: por que sera el instrumento mediante el qual con su venida alcanzaremos la Justificacion de Señor. Vesse como este author, no tuvo por dificultad, darse el nombre de la Primera causa, al Messiah, ni aun a los Angeles, y otras cosas, respeto que todo es en relacion al Dio, y no indica en alguna dellas, deidad alguna.

II. Don Ishak Abarbanel, faca la exposicion del precedēte verso, *He aquí dias vinientes dicho de A. y levantare a David*

G

renueva

Psal. 32.7
Iesay. cap
11.

renuevo justo, y reynara Rey, y prosperara, y hara juicio, y iusticia en la tierra. En sus dias sera saluo Iehudah y Israel morara a fuzia y este su nombre que le llamará .A. nuestro justificador. Quiere dezir, que el nombre que arriba refiere, צמח צדק *renuevo justo*, llamara el Señor (que es nuestro justificador) al Messiah: por que su salida para ocupar el imperio, sera como una flor que presto brota de la tierra, como dize Dauid, *florece en sus dias justo*: y Iesaya, *y saldra vara de tronco de Isay*. Y ya puede ser, que del Messiah se entienda aquel verso de Zecharia capitulo 6. *He aqui varon Semah su nombre &c.* como siente R. Ieosuah ben Leui en Echa Rabati, aun que otros lo interpretan por Zerubabel. Y segun esto, el nombre que se dà al Messiah, no es el nombre Inefable, mas, *renuevo justo*.

III. De otra fuerte se puede tambien explicar el Texto, y es, *y este su nombre que lo llamara .A. nuestro justificador*. Y assi el que llama, es el Señor; el llamado, el Messiah; el nombre, צדק *nuestro justificador*. Cuyo sentido puede admetir el Texto: por q no dize יקראו *vocabunt*, ni menos יקראו *vocabunt eum*, como traduze Nicolao de Lira, mas יקרא *vocabit eum*, en singular, *le llamara*. Con que puede seguirse el sentido referido.

Con estas mismas tres explicaciones, se puede explicar el otro verso de Irmiah cap, 33. verso. 15. *En los dias los essos, y en la hora la essa, hare renovar a Dauid renuevo de justicia, y hara juicio y iusticia en la tierra. En los dias los essos, sera saluo Iehudah y Ierusalaim morara seguramente: y esto q llamara a ella .A. nuestro justificador*. Donde se puede colegir, que intitula a Ierusalaim, con el nombre de .A. nuestro justificador, por la recta justicia que se hara en ella: assi como en el fin de Ichazkel, se le dà el mismo nombre de Adonay. O que el nombre q Iehudah le llamará, sera צמח צדק *renuevo de Iusticia*, en feminino, por ser ciudad; assi como al Messiah, en masculino, le dà el nombre de

de צמח צדיק. O q el vocante, es el Señor, y el nombre, solamente צדקנו, *nuestra Iustificador*, ut supra.

De todo lo que auemos dicho, se infiere q quando bien se dé al Messiah, el nombre del Señor Quadralitero, no ay inconveniente: por que se dá accidentalmente aun a otras cosas diversas insencibles, por las razones alegadas: y esto no contradize el otro verso, cuya interpretacion es esta, *yo soy Adonay, este es mi nombre essencial, y mi hōra a otro no dare y mi loor a los idolos*: por que aun que a las vanas deidades, se les dà en las diuinas letras, el nombre de אֱלֹהִים *Elohim*, el Inefable y Quadralitero, nunca se aplicò a ellos. Con que nos despediremos deste capitulo, aviendo bastantemente pro-uado nuestro intento.

Q V Æ S T. XVIII.

Ies. 43. 10. Yo el, antes de mi no fue formado Dio, y despues de mi, no sera.

Ibid. 44. 6. Yo primero, y yo postrero, y fueras de mi, no ay Dio.

Entre los 13. articulos de nuestra Fè, vno dellos, es, creer, q el Dio B. es eterno, y que no tiene principio ni fin. Y assi lo llamò Mossèh, *Dio dela eternidad*, y Daniel, *el Antigo de los dias*, cuya divina duracion, difiere de todas las mas criaturas; pues todas tuvieron principio, y muchas dellas, tendran fin: mas la duracion diuina, que es lo mismo que su eternidad, es, *tota simul*, como afirman todos los Theologos, y quierén dezir, que la eternidad del Señor en sí, y segū su naturaleza es tal, que no puede comen-car, ni acabar, ni añadirse, ni disminuirse. Por que si con la imaginacion fingiessemos millones de años, que precedieron al ser del mundo, antes de todos ya era el Dio, y siempre fue, como claramente lo testifica el segundo verso de Iesayah, *yo primero, y yo postrero*. Luego no haze poca difi-

Deut. cap
33. 27.
Daniel
cap. 7.

cultad, el otro verso, *antes de mi no fue formado. Dios, y después de mi no sera*: como pues se podran conciliar versos en si tan repugnantes?

CONCILIACION

DEsseando aquel insigne Filosofo Mercurio Trismegistro hazer una definicion de Dios, tan perfecta que en algun modo declarasse lo que el ingenio humano, por los efectos criados, alcanza de aquella divina e immortal sustancia, dixo (segun afirma Alano copo.) *Dios es una essera inteligente, cuyo centro esta en todas las partes, pero la circunferencia en ninguna.* y esto, por que no ay circunferencia de tanto numero de años, en que pueda estimarse el numero de los suyos: como dize el Real Psalmista, *Tu el, y tus años, no se a cabaran.* Y de aqui es, que los antiguos, tuvieron por costumbre pintar el circulo en simbolo de Dios. Los Perlas (como dize Pierio) por el consiguiente, tenian por sacrificio agradable, subirse en un lugar muy alto, y dando voces, llamarle, *cali circulum*: por aquel circulo que encierra el circulo del cielo, y el, es imposible contenerse en ninguno. Los Franceses assi mismo, (segun testifica Plinio) antiguamente, solian en el principio de sus guerras, dando una buelta a la redonda, adorar a Dios, confessando serle prezente el discurso de los successos humanos: y assi le suplicauan, felice fortuna en la guerra: y la misma costumbre, tuvieron los Romanos.

Pusieron por el consiguiente, el punto, en simbolo de Dios: por que assi como en una circunferencia, no ay mas de un punto unico singular y solo, que es el centro de las lineas, y es imposible aver otro; assi no solo en toda la circunferencia deste universo tan artificiosamente compuesto y acabado, ay un Dios singularissimo, sino que es imposible

Alan. lib.
maxim.
Proposit.
7.

Psal. 102
28.

Perio. lib.
39.

fible aver otro: Por que si le ay, o es antes de Dios, o despues, o junto con el. Antes, es imposible averle. Lo uno por que antes de Dios, no ay antes. En argumento de lo qual, dize Proclo Alfarauio, o Auicena en el libro de *Causis*, que Dios es, *ante aternitatem*, antes dela eternidad: no antes de la eternidad effencial, que es el mismo Dios, fino antes de la eternidad participada de todos los Angeles, segun explica Thomas de Aquino. O de otra manera, es Dios antes de la eternidad, en consideracion, de que si fuesse possible aver algun espacio de tiempo antes de la eternidad, en aquel estuviera y reynara Dios. Pero la eternidad, es siempre, sin tener fue, ni sera. Y como la eternidad, mide el ser infinito de Dios, y el ser es la eternidad, y la eternidad el mismo Dios: assi como antes de la eternidad es imposible aver cosa alguna; assi antes de Dios, es imposible aver otro: pues en la eternidad, no ay antes, ni aua, despues. Lo otro, no puede aver otro Dios: por que o es Dios que cria, y esto no puede ser, por que antes de la eternidad, ni en la eternidad, no se puede criar alguna cosa. O es Dios criado: y esto tambien es imposible, por que si es Primera causa, como puede ser otra de quien proceda? Si primer principio, como puede derivarse de otro? Si Dios, como hechura? Luego antes de dios no puede aver otro. *Y despues del no sera*, Por que el viuiра y reynarà para siempre, y assi es llamado, *אלהים Dio viuo*: y en Daniel, *יהוה העולם* 12.7. vivo del mundo: y como dize David, sus años, no se acabará. Psalm. 102.28.

Junto con el mismo Dios, no puede auer otro: por que si le ay, o tiene lo mismo que tiene el verdadero, o tiene mas, o menos. Ninguna cosa destas es possible, siendo como lo es Dios infinito, que todo lo tiene, todo lo abarca, y produce: Por cuya causa dize el real Psalmista, *que grande tu y hazien maravillas, tu .A. a tu solas.* Psalmo 86.10

Ultra desto siendo cosa asentada por Platon, y Aristoteles

les, y principio llano sin contradiccion, que no puede aver mas que tres generos de gouierno, Popular, Aristocratico, y Monarquico: por que o ha de gouernar toda la plebe, o vno solo della, o algunos de los mas escogidos: y no puede darse quarto estado de gouierno, como largamente prueua el Bodino en su Methodo Historial, siendo de todos el gouierno mas acertado, el Monarquico: verdad que confieffa Philon Judio, Platon, Aristoteles, Seneca, Plutarcho, Isocrates, Herodoto, Homero, y Xenofonte, por ser el mas perfeto y excelente, y que mas imita las obras de naturaleza: pues vemos que sola vna cabeça puso Dios al hombre, y a los de mas animales: un Sol ay en el cielo, que comunica su luz a todas las de mas estrellas: y vna abeja que como reyna guia el escuadron ordenado de todas las de mas abejas. Y al mismo passo, avemos de conceder un solo Monarca y soberano Principe de toda la maquina universal del mundo. De otra manera: assi como no puede un hombre servir a dos señores; assi seria imposible complacer a dos universales Principes.

Concluyendo pues agora esta question, con lo que avemos dicho queda facil la explicacion de nuestros versos: aun que a Dō Ishak Abrabanel le parece, ser uno de los mas dificultosos de toda la sagrada Escritura: por que esta palabra *וַיִּבְרָא* puede tener el sentido de *וַיִּשְׁלַח* *formo*: y segun esto, dize la letra, *To el*, a saber foy el verdadero Dio. *Antes de mi, no fue formado Dio*, por que antes de la eternidad, ni en la eternidad, se puede criar alguna cosa: y esto de formacion, o criar, no fue concedido a alguna criatura, mas compete solamente a Dios. O como quiere R. Mosseh Kimhi, *וַיִּבְרָא*, está en la conjugacion *Niphal*, y en regimen, y assi dirá, *antes de mi, no fue formado de Dio* &c. y significa, que niantes, ni despues fue de deidad formada alguna cosa. O segun otra letra, *Antes de mi no fue formado Dio*. Por que si es Dios, como puede

Plato in
Polit.
Arist. l. 3.
Polit. et
lib. 8
Ethico.
cap. 10.
Bodinus
cap. 6. §
status Ro-
manorum
et de in-
ceps.
Phil. lib.
de confu-
sione lin-
guarum
Plat. in
Polit. vi-
tra medi-
um. Arist.
cap. 8. Er-
hi. cap. 10
Seneca
li. 2. de
benefi.
Plut. de
Mena. et
in Solone
Yfocr. in
Nicoete
Herodot.
li. 6. 3.
Hom. lib.
2. Iliad.
Xenof. in
Cyripedia

puede ser hecho y formado? Luego no es Dios formado, mas una forma simplicissima, un acto purissimo, sin mezcla, ni composicion alguna. Y assi es imposible, que antes del, ni despues, aya otro dios: ni junto con si mismo, como dize el següdo verso. *To primero y yo postrero, y áfuera de mi no ay Dio.* Con que conciliados los versos, no queda dificultad alguna.

QUÆST. XIX.

Yef. 43. 19. He aqui yo hazien novedad, agora florecera. Item cap. 65. He aqui yo criari cielos nuevos, y tierra nueva.

Ecclex. 1. 9. Lo que fue, es lo que sera, y lo que fue hecho, es lo que sera hecho; y no ay nuevo debaxo del Sol Ay cosa que se dira, ve esto es nuevo, ya fue a mundos, que fue antes de nos.

CONCILIACION.

ENel Septimo dia de la criacion del mundo, dio el summo opifize un estable ser y naturaleza a todas las cosas, para que de alli adelante fuesen en virtud de sus rayzes procreando sus semejantes, y es lo que dize el sagrado Texto, y *bendixo el Dio a el dia seteno, y santificó á el, que en el holgó de toda su obra que crió el Dio para hazer.* Quiere dezir, que bendixo aquel dia, para q de alli adelante, todas las cosas fuessẽ haciendo, y procreando sus especies. Y assi desde este dia, no ay alguna cosa totalmente nueva, que no aya en algun modo procedido en la obra de los seys dias: y esto, por que algunas cosas nuevas prexistieron causalmente, como algunas nuevas especies, que tal vez nacen de la mezcla de animales de diuersas especies: como del asno y yegua se engendra el muló: otras cosas existieron en algunas actiuas virtudes, assi como los animales que se engendran de la putrefaccion, son producidos en virtud de las estrellas y clemētos.

Gen. cap.
2. 3.

Derech
emunal. 3
cap. 2.
Aqueda
cap. 15.
Tehilale
David li.
2. cap. 25.
Nahalot
abot Pe-
rek 4. ibid
Maimoni

tos. Y en este sentido, se puede dezir, que no ay cosa nueva debaxo del Sol. Y tocante a los prodigios y portentos que el soberano Señor hizo y hara en el futuro seculo, dicen los antiguos en Beresit Raba Parassá 5. q fueron constituydos desde el principio de la criacion en la naturaleza de las cosas. Exempli gracia, en el segundo dia, en que se diuidieron las aguas, establecio en su naturaleza, se abriessse a Mossheh, el mar Bermejo, a leosuah el Iarden. En el quarto en q se criò el Sol, que suspendiessse su curso por mandado de leosua. En el quinto, en q se criaron los peces, q uno tragasse a lonà, y biuo, le vomitasse en tierra. Y assi en todas las criaturas, se constituyo vna cierta e infalible naturaleza, alterada en ciertos y determinados tiempos, por voluntad abeterna, y divina preciencia de las cosas futuras contingentes. Segun esto, quando la sagrada Escitura, tratando de la felicidad futura de Israel, dize, q el Señor *hara nouedad*, es en respto de nosotros, lo demas, todos los milagros se contienen en el mayor de la creacion, que fue de nada. Y lo que dize en el capitulo 56. de los cielos nuevos y tierra nueva, no es dificil al Autor del mudo, anichilar este, y de nuevo hazer otro: pero los mas de los expositores alegoricamēte intrepreatā esto, diziendo, q sera tanta la felicidad de aquel siglo del Messiah, que parecera un nuevo mundo, colmado de mil bienes, olvidados todos los passados trabajos, como dize, *las angustias primeras seran olvidadas: que he aqui yo crio cielos nuevos &c.* Assi q de las calamidades precedentes, no aura mas memoria, ni vendran al penfamiento, como acaba el ver-

*fo, no seran recordadas las primeras,
ni subiran sobre el coraçon, que
saluo gozados y alegraos
hasta siempre.*

QUEST.

QUEST. XX.

Yesay. cap. 44. 6. Yo primero y yo po-
streros y afueras de mi, no ay Dio.

Ibid. cap. 48. 16. Llegaos a mi y oyd
esto, no de principio en encubierto,
hable: de ora de su ser, alli yo. Y agora
. A. Dio, me embio, y su espirito.

Si la simplicissima unidad del Dio bendito, consta del primer verso, q es lo q dize el segundo. A. Dio me embio, y su espirito?

CONCILIACION.

Entre las muchas y varias significaciones q tiene esta voz *מְרִיחַ Ruah*, observa R. Mossch de Egipto, en el libro More a-Nebuchim, se atribuye a la influencia intelectual divina, que emana sobre los Profetas, como claramente consta de la Historia de los 70 viejos, donde el Señor dize a Mossch, *y apartare del espirito que sobre ti, y pondre sobre ellos*; y mas abaxo, *y descendio. A. en nuve, y hablo a el, y aparto del espirito que sobre el, y dio sobre los 70. varones los viejos, y fue como posar sobre ellos el espirito, y profetizaron &c.* Y en la Historia de Eldad y Medad, en el mismo capitulo, *y poso sobre ellos el espirito*; y Mossch a Jeosvah dize, *zelas tu a mi? quien diessse a todo pueblo de A. Profetas, que diessse. A. su espirito sobre ellos.* Dasse por el configuiente este mismo nombre de espirito, a los Angeles, como dize el Psalmista, *Hazien sus Angeles, espiritos.* y en otra parte, *El espirito de. A. hablo en mi.*

More. lib.
1. cap. 40,

Numeros
ca. 11. 7.

Ybidem
11. 26.

Ybidem.
11. 29.

Psalm.
104. 4.

2. Sem. c.
23. 2.

Assentado esto, siendo infalible q a la simplicissima y unica essencia del Señor bendito, se no puede atribuyr, pluralidad o distincion de personas, claro està, que nuestro verso puede admetir el vno destos dos sentidos. Y como para la verdadera explicacion de vn periodo, se deue tener atencion a la coneccion de los versos que siguen, y preceden; tomando el sentido algo de atras, es de saber, que assi como este Profera Iesayah, predixo la destruicion del pueblo de Israel, y dessolacion de su patria por Nebuchadnesar rey de Babilonia;

H

nia;

Iesay. 45.
verso 1.

nia : assi predixo la destruicion de los Babilonios , por Co-
res, o Cyro rey de Persia , como se ve enel cap. 45. *Assi dixo*
.A. a su vngido, a Cyro, &c. Deste Cyro pues , quieren los au-
thores, trata Iesayah en este capitulo verso 14. *Apañaos todos*
vos, y oyd, quien en ellos denuncio estas? *.A. lo amò, hara su volun-*
tad en Babel, y su braço en los Caldeos: yo yo hable, tambien lo lla-
mè, truxelo, y prosperara su carrera. *Llegaos a mi y oyd esto, No de*
principio, en oculto hable ; de hora de su ser , alli yo, y agora. *A. Dio*
me embiò, y su espirito. Como si dixesse, Congregaos todos
los pueblos , y oyd , quien ay en ellos , id est, en los cielos,
o en la tierra , (de que habla enel precedente verso) denun-
ciado, o hecho saber estas cosas futuras , sino yo? El Señor
amó a Cyro, por que su voluntad y decreto. (dize el Profeta)
essecutará en los Babilonios, y su braço y poder, en los
Chaldeos. Yo yo fuy el que hablè, le llamé, y truxe con-
tra los Babilonios, y assi seran felices sus designios. Llegaos
(dize el Profeta) a mi, y oyd esto. No en oculto ni obscuramē-
te hablè, del principio pronostié la prosperidad de los Chal-
deos , y destruicion de Ierusalaim : por que desde la ora
de su ser , decretada aquella sentencia , alli fuy, y me hallé,
y con claridad la revelé y a la vista de todos , con preciencia
y providencia Divina : con que no podreys dezir , que fue
caso, o aplicar este suceso , a vuestros ydolos.

Daniel.
10. 13.

Y agora el Señor Dio me embiò de nuevo a profetizar
la destruicion de los mismos Chaldeos , *y su espirito* a saber ,
su influencia que puso entre mi, para que yo profetizasse
estas cosas. O como expone el docto Aben Ezra , y su An-
gel, principe del reyno de Persia, de que se haze menzion en
Daniel. O trata del angel, por cuyo medio el Señor le re-
uelaua aquella profecia. Y por que esta felicidad de Cy-
ro, se dirigia al beneficio de Israel, por la libertad que les dio,
y licencia de que bolviessen a la patria , y redificassen el
sagrado Templo, (como consta del libro de Ezra capi-
tulo

tulo 1, y del Paralipomenon libro 2. capitulo vltimo,) por está causa sigue el Profeta, y dedica la profecia al pueblo, diciendo, *Añi dixo .A. tu redemidor santo de Israel, &c. y mas abaxo, salid de Babilonia, huyd de los Caldeos, con voz de cantico, hazed oyr esta (profecia) sacadla hasta el fin de la tierra: dezid Redimio .A. a Iahacob su sieruo.* Vesse luego expreffamente, como este, que el Altissimo Señor embiò, fue el profeta Iesayah, como se dize en el principio de su libro cap.6.8. *Tohila voz de .A. diziente, a quien embiare, y quien andará por nos: y dixe he aqui yo, embiame.* Y segun esto, no padecen dificultad nuestros versos: por que en la essencia del Señor bendito, no ay multiplicacion alguna; y el espirito de que habla el Profeta, es la influencia diuina, o el Angel, como avemos por expreffos lugares demostrado.

Q U Æ S T. XXI.

Iesa. 45.6. El que haze la paz, y cria el mal: Item Amos 3.6. si ay mal en la ciudad, y .A. no lo hizo?	Psal. 5.5. Que no Dio. enuoluntan malicia, Tu: no mora contigo mal.
---	---

CONCILIACION.

Sobre estos versos, mueven algunos Theologos, esta *Tho. 1. p. 9. 49. 2.* question, si el summo bien, puede ser causa del mal? y responden distinguiendo, que ay dos fuertes de males, a saber, mal de *pena*, y mal de *culpa*: y que en quanto al mal de pena, es causa absoluta: por que de su providencia y justicia, resulta castigar y dar penas por culpas. Mas en quanto al mal de culpa, de ningun modo es causa, ni por si, ni por accidente: por que este mal procede de la deprauada voluntad del hombre, como dize el Profeta Hosea, *tu corrupcion Israel* &c. Esta conclusion negaron los hereges llamados por Agustin, Collutianos, cuyo yerro en algun modo parece

Oseas. ca.
13.9.
Li. de he-
rel. ca. 65,

Lib. 2. iust
c. 9. parece abona Lactantio firmiano: però an sido refutados por todos los demas doctores, assi de nuestra, como de las demas naciones. Segun esto no ay contradicion alguna: por que los primeros versos, tratan del mal de pena, de que el soberano Señor es causa: y el del Psalmista, del mal de culpa: y en esta conformidad, dize, que ni envoluta la malicia, ni con el, mora el mal.

II. De otra manera explican otros el primero de Iesayah, diziendo, que por la *paz*, y *mal*, se ha de entender, la generacion y corrupcion: y como para la buena orden de las cosas, es necessario, que falten unas, y se engendren otras, se puede dezir, que Dios por accidente, sea causa de la corrupcion de las cosas. Y assi dize por Mossch, *yo mato y avi vigo*; y por Hana, *A. mata, y avi vigo*. Por el consiguiente el verso del Psalmista interpretan, de otra manera: por que aun que alli hable del mal de pena, dicen, que todas las cosas se pueden en dos modos llamar buenas, o malas; es a saber, segun lo que son en substancia, o segun el fin para que se dirigen: y desta fuerte, los castigos son buenos en respeto del fin, que es purgar el pecador de sus culpas, y purificarle para quedar excluydo de las mayores penas del infierno, y aun para merecer la gloria: y en este sentido se deve de tomar aquella sentencia de los antiguos *אין רע יורר מלמעלה* no *deciende de arriba mal*. por que aũ los mismos males, son bienes en respeto del fin a que se obran.

Yalkut.
Para, Taz-
ria.
Beresit
Raba Pa-
raf. 1.

III. Enel Ialkut, y Beresit Raba, aplican los Antigos este verso a la bondad, y summa misericordia del Señor, en no condenar de su propia voluntad a alguno, sino ya como constringido y forçado del rigor de su justicia, que pide para la buena orden del mundo, que aya effecucion en las culpas: y assi dicen, *No mora contigo mal, el nombre del Señor, no se nombra enel mal, sino enel bien. Quieres saber esto, quando criò la luz y escuridad, y les puso nombres, deviendo de emper*

çar por la escuridad, como aquella que precedio en tiempo, empieza de la luz, y llamó el Dio a la luz, dia, por no dezir, y llamó el Dio a la escuridad, noche. Quando bendixo a Adam y Hava, dize, y crio a ellos el Dio, y bendixo a ellos el Dio &c. pero quando los maldize, calla su nombre, y solamente dize, a Adam dixo, y a la muger, dixo. Buelve despues a usar con ellos de misericordia, y al mismo passo buelve a blasonar de su nōbre, y hizo. A a Adam y su muger tunicas de cuero. En la misma conformidad, Noah, quando bendize a Sem, dize, bendito. A. Dio de Sem, mas quando maldize a Kenaan, no usurpa el nombre del Señor, mas solamente dize, maldito kenaan. Por el consiguiente el profeta Elisah. en la oracion del biē dize, A. abre agora a sus ojos, y vea, mas empero quando maldixo los Assirios, dize, hiere agora esta gente con cataratas. Todo lo qual sirve de demostrar, lo que dize el Psalmista, Bueno. A. para todos, y sus piedades sobre todas sus obras. Y Ieremias, en sus Threnos, q no afligio de su voluntad, ni ansio los hijos del hombre.

Gen. cap.

1. 5.
Ybid. 3.17.
Ybid.
verso 21

Ybid. ca.

9.
2. Reyes.
cap. 5.

Psalm.

145. 9.
Lament.
cap. 3.

QUÆST. XXII.

Ief. 50. 1. Que es de la carta de repudio de vuestra madre, que la embie? o qui en de mis acreedores, que os vendi a el? He aqui por vuestros delitos, fuystes vendidos, y por vuestras rebeliones, fue mandada vuestra madre.

Iermiah. 3. 5. Y vide que sobre todas causas que fornico porfiada de Israel, la embie, y di a carta de su repudio a ella.

NO solamente parece se encuentran los dos versos, pues en el uno se dize, que el Señor no repudiò la Congregacion de Israel, y en el otro, que si; mas aun el primer verso se impugna a sy mismo: por que si acaba de dezir, que le muestren la carta de repudio, o a quien les ha vendido, como buelve a dezir, que por sus pecados y culpas, fueron vendidos, y embiados?

CONCILIACION.

LA eleccion que el soberano Señor, hizo del pueblo de Israel, fue perpetua y inmutable, y por el consiguiente

H 3.

no

- no admitio en su lugar, otra nacion alguna. Su eleccion, consta de infinitos lugares de la sagrada Escritura, de los quales aun que sca algo prolixo este discurso, referiremos algunos. El primero es del Gen. donde estableciendo el Señor pacto cō el Patriarcha Abraham, le dize, *y establecere a mi concierto entre mi, y entre ti, y entre tu simiente despues de ti, por sus generaciones, por aliança perpetua para ser a ti por Dio, y a tu simiente despues de ti.* Enel Exodo, y tomare a vos a mi por pueblo, y sere a vos por Dio. Item enel cap 19.5. *y sereys a mi thesoro de todos los pueblos que a mi toda la tierra: y vos sereys a mi reyno de sacerdotes y gente Santa.* Por el consiguiente, enel Deut. ca. 4. *Deuteron. Ya vos tomò .A. &c. por ser a el por pueblo de heredad, como el dia el este. Y mas adelante, que pueblo Santo tu a .A. tu Dio, en ti escogio .A. tu Dio, por ser a el por pueblo de thesoro de todos los pueblos que sobre hazes dela tierra &c.* En otro, lugar decier-
 7. Ibid. cap. 10. *to en tus padres desseò .A. para amar a ellos, y escogio en su simiente. despues dellos, en vos de todos los pueblos.* finalmēte exagerando
 32. Ibid. cap. 32. *mas este beneficio, dize, En hazer heredar el Alto, gentes, en dividir los hijos del hombre, puso los terminos de los pueblos, por el numero de los hijos de Israel, q parte de .A. su pueblo, Iahacob suerte de su heredad.* Quiere dezir, que quando el Señor dividio los decendientes de Noah en colonias, y varias lenguas (despues de la divisiō de la torre de Babel) enel numero de las familias q consta del cap. 10, de todas ellas no eligio, sino la del pueblo de Israel, dexando todas las mas, debaxo de la proteccion de angeles, y cōstelaciones celestes. Y assi el mismo Mosshe ultimamente dize, *Bienaventurado de ti Israel pueblo saluo en .A.*
 33. 1. Rey. ca. 9.51. *De la misma elecciō, haze mēsiō Selomoh enel 1. de Reyes, q tu pueblo y tu heredad ellos, y mas abaxo, que tu los apartaste para ti, por heredad de todos los pueblos de la tierra.* Lo mismo
 Yef. c. 19. *testifica el Señor por el Profeta Iesay. y mi heredad, Israel. Ir-*
 Irmi. cap. 10. *miah, No como estos parte de Iahacob, q forman todo, el: y Israel va-*
 Amos. 3.2. *ra de su heredad, .A. Zebaot su nombre. Amos, solo a vos conosco de*
 todas

todas las familias de la tierra. Daud, que Iahacob, escogio a el Psal. 134.
IA, Israel para su thesoro. De cuyos versos, y de otros mu- 4.
chos se prueua, la infalible eleccion del pueblo de Israel.

P Ves que esta eleccion, sea perpetua, se infiere, de la misma eleccion: por que Dios, no es varon que mien- Numero. ca. 23. 19.
 ta, ni hijo de hombre que se arrepienta: y como dize por Malahi- cap. 3. 6.
 el Profeta Malachi, *yo. A no me mudo*: por que esta variedad en los hombres, procede de su inconstancia, y de ignorar lo futuro: por lo qual les es fuerça tal vez, aborrecer lo que vna vez amaron; reprovara vnos, y admitir a otros: mas como en la summa sabiduria, no puede auer estas imperfecciones, por que todo lo ha previsto su abterna sciencia, claro está, que no auia de hazer eleccion de cosa que despues uiviese de reprovar: por que esto indicaria defecto en la voluntad, o en el entendiminto, absit. Pero vltra desta razon, son infinitos los lugares de la sagrada Escritura, donde por boca de todos los Profetas, ha el Señor declarado, el perpetuo amor que tiene a su amada esposa, que como aduierten los Antigos, diez vezes le dà en las diuinas Letras el titulo y blason de *esposa*. Vesse evidentemēte esto, en el primer concierto que el Señor establecio con Abranhã, donde dize, *y estableceré a mi firmamento entre mi, y entre ti, y entre tu simiente despues de ti, por sus generaciones por aliança perpetua. En el 2. de Semuel, y estableciste a ti a tu pueblo Israel, a ti por pueblo hasta siempre* 2, Sem. c. 7. 24. Y por que no pareciesse, que este amor se acabaria en algun tiempo, hasta en las maldiciones lo confirma, diziendo, *y tambien en su ser en tierra de sus enemigos, no los aborreci, y no los deseche para acabarlos, para anular mi firmamento con ellos,* Levit. 26. 44. *q yo soy. A. su Dio: y recordare a mi firmamento Iahacob &c. Lo mismo cõprueua Irmia, si se tirare, (dize) los estatutos los estos de- Y rmi. ca. 31. 37.* *lante de mi dichò de. A., tambien la simiente de Israel, cessaran de ser gente de lante de mi todos los dias. Y buelue luego, Assi dixo. A. si se midieren los cielos de arriba, y se investigaren los simien-*

ros de la tierra de abaxo, tambien yo aborrecere en toda la simiente de Israel, sobre todo lo q hizieron. esto es, no obståte las depravadas obras q hizieron. Confirma esto mismo en el c. 3, dõde despues de dezir, q multiplicara la simiente de Daud y Aarõ dize estas palabras. As visto lo que este pueblo habla diziendo, dos familias que escogio .A. en ellas, y las aborrecio y a mi pueblo aborrecen de ser mas gente delante dellos? Assi dixo .A., sino mi firmamento dia y noche, fueros de cielos y tierra no pusiera. Tambiẽ simiente de Iahacoby Daud mi sieruo aborrecere de tomar de su simiente dominadores a simiente de Abraham Ishak y Iacob, que tornare a su captiuerio y apiadarloshe. Quiere dezir, que assi como sera impossible dexar por el movimiento del cielo, de aver noche y dia; assi sera impossible aborrecer el Dio, la casa de Israel: por que aun que en el captiuerio no tengan Rey ni Sacerdote, que son las dos familias regia, y sacerdotial, de q habla, Dios los reduzira a la patria, y a su pristino estado.

El Profeta Ichazkel testifica lo proprio: dize en el capitulo 20. *lo que sube sobre vuestro pensamiento, ser no sera; que vos dizeis, seamos como las gentes, como linages de las tierras, para servir palo y piedra. Vivo yo dicho .A., sino con mano fuerte y con braço tendido y cõ saña derramada, reynarè sobre vos: y sacare avos de los pueblos, y apañare a vos de las tierras &c. Sobre todos el que mas expressamete pregonò esta particular prerogatiua, fue Iesaya. Dize en el capitulo 41, y tu Israel mi sieruo, Iahacob que te escogi, simiente de Abraham mi amigo: que travè por ti de los fines de la tierra, y de sus grandes te llamè, y dixe a ti, escogi en ti, y no te aborreci. Donde despues de auer dicho escogi en ti, añade, y no te aborreci, para denotar la perpetua eleccion que dellos hizo. En el capitulo 55, dize tambien los montes se tiraran, y los collados se resvalaran, y mi merced de contigo no se tirara, y el firmamento de mi paz, no resvalara, dize tu apiadador .A.*

Es por el consiguienre ilustre el primer verso de nuestra contradicion

côtradiciõ, donde está (dize el Señor) la carta de repudio de vuestra madre que la embiè; y quien de mis acreedores que os vendi a el. He aqui por vuestros delitos fuistès vendidos, y por vuestros rebellos, fue mandada vuestra madre. Por que vine, y no ay varon? llame y no respondien. si acurtar se acorto mi mano de redemir? y si no ay en mi fuerça para escapar: he aqui con mi reprehension hare secar el mar, &c.

En este capitulo, habla sin duda el Señor, contra las gentes q por la duracion del captiverio, piensan que le ha dado divorcio. Muestrén estos tales. (dize) la carta de repudio, o por lo menos algũ acreedora quiè por los debitos q no pudo pagar les aya yo vendido: y como no puedè mostrar tal cosa, se figue, que nunca fueron vendidos totalmente, ni repudiados, mas solamente castigados, como figue, *He aqui que por vuestros delitos fuistès vèdidos, y por vuestros rebellos fue mandada vuestra madre.* Lo qual no contradize el principio del verso: por que el intento del Profeta es mostrar, q aquel *guet*, o carta de divorcio, no fue total, y absoluta; mas condicional, como se suele en Israel dar muchas vezes: y que assi el divorcio que auia dado al pueblo de Israel, avia sido condicional, en quanto fuesen malos, y esto es lo que dize, *muestrénme algun a carta en q yo les aya dado divorcio total, y absoluto ספר כריתות* Sepher Cheritut *carta de total separacion* mostradme jûramènte algun acreedor a quiè os aya vendido: no hallareys tal cosa; por que vuestros pecados vos an vendido, y embiado de mi, con *guet* condicional: y como esto sea assi, *por que vengo y no ay varon, llamo, y no ay quien responda*, y buelva en penitencia? *por ventura acortose mi mano de redemir?* no puedo yo librar, ni hazer beneficio alguno? *He aqui cõ mi reprehension*, hare secar el mar &c. y es lo mismo que dize en otra parte, *vuestros delitos separaron entre mi, y entre vos.* Y segun esto lo mismo dize el Profeta Irmiah: por q el Señor: dió a Israel un *guet*, o libelo de repudio

Ysayca.
59

dio condicional, y no absoluto, en la forma que tenemos dicho.

II. El Rab Baal Aqueda, en la Parafá de Terumá haze un bellissimo discurso sobre esto. Dize, que el soberano Señor tomó por su amada esposa, la congrega de Israel, y se obligó a todo aquello que un novio se obliga en la carta de matrimonio, a su esposa; y que por esto en todas las bendiciones dezimos *וְשֵׁן קִדּוּשׁ*, que aun que vulgarizamos, *que nos santificó en sus encomendanças*, propriamente significa, *que nos dio el kidushin*, con q se suele ligar a la muger. Debaxo desto elegantemente expone aquellas palabras que el Señor profirio á Iahacob, en aquella admirable vision de la escalera: donde quando le dixo, *a tierra que tu jazien sobre ella, a ti la dare, y a tu simiente*, le escrivio la *Chetuba*, y apropiò campos para sus alimentos, y sustento. En prometerle, *y sera tu simiente como el polvo de la tierra*, se obligó a hazer vida matrimonial cō ella, de la qual resultaria aquella propagaciō inmensa. *To seré cōtigo y te guardaré*, promete aquella proteccion en todo lo de mas devida a esposo. *Que no te dexare hasta q haga a lo que hable a ti*, esta es, la condicion usual en las cartas de dote, de no le dar *guet*: y en esta consideracion habla Iesayah quando dize, *quales la carta de repudio de vuestra madre que la embie?* no ay alguna: por que aun que diga Sion, por la prolixidad del captiverio que padece, *dexome. A., y. A. me olvido*, mas presto dize el Señor, podra la madre olyidar el niño que tiene a sus pechos, que olvidarme yo de mi esposa. Luego lo que dize por Irmiah, que por causa de su fornicacion la embio: y dio la carta del divorcio, es un encarecimiento. Y prueba desto, es el dezir, que la embió, y despues le dio el divorcio, contra la constitucion de la Ley, que manda lo contrario, y escrivira a ella carta de divorcio, y dara en su mano, y la embiara. Mas por este estillo, muestra, que la embio sin *Guet*, aun que por encarecimiento

Gen. cap.
28.13.

Iesa. cap.
49.14.

Deur. cap.
24.1.

miesto diga, averse lo dado. Pero quando bien se loya da-
do, muestra este mismo Profeta en este proprio capitulo,
que supuesto que un hombre que da divorcio a su muger, si
ella se casa con otro, no puede volver a tomarla, es tal el
amor q tiene el Señor a esta su esposa, que puesto que ella se
entregó a adulteros, el la volverá a recoger a si, como dize
claramente, *He aqui que manda un hombre a su muger, y va* Yrmi-cap
ella y es a otro varon, volverá a ella mas: desiertó fornicaria la
tierra, y tu fornicaste con muchos amigos, y torna a mi dicho de A.
que quien bien ama, eternamente olvida.

III. R. David Kimhi, responde esto por diferente ma-
nera. Dize primeramente en nombre de otros interpretes,
que el Profeta Isayah, trata del tribu de Iehudah, y Irmiah,
de los diez tribus, a los quales dio el Señor carta de divor-
cio, en quanto no bolveran a gozar de proprio Rey, como
tenian antes: por que como dize Jehazkel ca. 36. juntos
los dos palos Iehudah, y Ephraim, que son los diez tribus,
reynara sobre ellos solamente un Principe de Iehudah, co-
mo dize, *y David mi siervo, principe sobre ellos en eterno.*

IV Otra propria solucion, da a esto, diziendo, que Iehudah,
boluio luego acabo, de 70. años del captiverio de Babilonia
a Ierusalaim: mas que los diez tribus, no bolyeron, y avn
estan en captiverio: y q por esta prolongacion, se puede en
algún modo dezir, que el Señor le ha dado carta de divorcio.

V. Argutamente a mi ver, sueltan los Antigos cō un exem-
plo la duda. Dizen en Echa Rabati, es comparacion a un
Rey, que se enojó, contra vna señora, su muger, y le escri-
vio el divorcio, pero luego se lo bolvio a tomar, y a quitar de
las manos. Por lo qual, quando ella se queria casar, dezia-
le el Rey, donde está tu guer, y quando le pedia alimen-
tos, replicaua: ya te he dado Guer. Assi Israel, quando quie-
re servir idolatria y dexara su esposo, le dize el Señor, don-
de está la carta de separació de vuestra madre la cōgregació,
y quando

y quando piden que haga con ellos milagros, como dantes, les dize, embiela, y di a ella carta de su repudio. Desta fuerte consilian bien los sabios nuestros versos: por que aun que Dios les aya dado carta de repudio, como dize Irmiah, no puede mostrarla alguno: por que bolvio a recogerla, al mismo punto que la dava, con que quedó nullo el divorcio.

cant.

cantic. ca
8.6.Irmia. ca.
31.3

Finalmente es cosa infalible lo que dize Selomo, en sus Cantares, *aguas muchas* (que son las naciones del mudo) *no podran amatar a el amor*, que ay entre el Señor y su amada esposa de Israel, que en nuestro cap. intituló cō nombre de madre, q representa la Congrega. Ni los rios de las Monarchias la arraudonaran: por que su amor es perpetuo, como dize Irmiah y *amor sempiterno te ame &c.*

Q V Æ S T. XXIII.

Yfay. 53. 4. Ciertamente nuestras enfermedades, el las lleuò, y nuestras dolores, el las sufrio, Item verso 12. y el, el pecado de los muchos, lleuò.

Yehazk. 18. 20. La alma que pecare, ella morira. El hijo no lleuara por el delito del padre, y el padre no lleuara por el delito del hijo, &c.

Si este capitulo, se interpreta por el pueblo de Israel, como dize Iesayah, que el llevò el pecado de los muchos, sièdo q cada vno, (segun testifica Iehazkel) paga solamète su culpa?

C O N C I L I A C I O N.

Pide el assumpto desta question, largo discurso, y para la perfeta inteligencia de nuestros versos, sera fuerça explicar todo el cap. lo q haremos cō la breuedad possible, sin mover las dudas, q puedē oponerse cōtra otras exposiciones por que es el intento solo, mostrar qual sea nuestra sentencia. Yassi para mayor claridad, pōdré a la letra el Texto, con vna parafrasis mia, y despues le illustraremos con sus Notas.

Pro-

profetiza Iesayah, la summa felicidad de Israel en el tiepo del Messiah. I. la admiracion de todas las Naciones, vièdoles subir de tan humilde estado, a grandeza. III. como caeran en la cuenta, reconociendose asi mismos pecadores, y a ellos inocentes. IV. Lo que sentiran de sus varias sectas. V. La paciencia del pueblo en padecer los trabajos del captiverio; y el premio que tendran del sufrimiento.

Ad literam

13. HE aqui prosperarà mi sieruo, serà enaltecido, y sera ensalcado, y sera sublimado mucho.
14. Assi como se marauillaron sobre ti muchos, assi corrupta mas que varon su vista, y su forma, mas que hijos de hombre.
15. Assi hara hablar gentes muchas: sobre el, reyes cerrarà sus bocas: que lo que no fue contado a ellos, vieron; y lo que no oyeron, entendieron.

CAP. 53.

1. Quien creyèra a nuestra

Parafrasis.

13. HE aqui entendera mi sieruo Israel: serà enaltecido, ensalcado, y sublimado mucho, en la venida del Messiah,
14. Assi como se marauillaron sobre ti ò Israel; muchos de las gentes, diziendo, en el tiempo del captiverio, en verdad que es desfigurado, mas que todos los hombres su vista, y forma.
15. Assi en aquel tiempo, hablaran de tu grandeza; ha sta los mismos reyes, de estupor, cerraran sus bocas: por que aquello que jamas les fue contado, veran, y lo q no oyeron, entenderan.

CAP. 53.

1. Quien avia (diran las gentes

oyda y brazo de A. sobre quien fue descubierto?

2. Y subió como ramo de lante del, y como rayz de tierra seca; no forma a el, y no hermosura; y viamosle, y no vista, y cobdiciásemos.

3. Menospreciado, y vedado de varones, varon de dolores, vñado a enfermedad: y como encubriendo faces del, menospreciado, y no le estimauamos.

4. Decierto nuestras enfermedades, el las lleuó, y nuestras dolores, el las soportó: y nos lo estimauamos, llagado, herido del Dio, y afligido.

5. Y el adoloriado, por nuestras rebelliones, molido por nuestros delitos: castigo de nuestra paz, sobre el, y por su herida fue melezina a nosotros.

gentes) de creer, por narracion lo que vemos: y el brazo del Señor, mirad, sobre que gente vil, se ha manifestado.

2. Subió como ramo, y rayz de tierra seca, milagrosamente, por que el natenia forma, ni hermosura. Viamosle, pero tã feo, q no nos parecia vista, por la qual le codiciásemos.

3. Despreciado, y desechado de la conuersacion de los hombres, varon de dolores, usado a padecer trabajos: del encubrimos las faces; menospreciado, y sin estimacion entre nosotros.

4. Pero agora vemos, que las enfermedades y trabajos q nosotros con razon auiamos de padecer, el las sufrio y padecio, y nosotros pñsauamos que el con justa causa, era llagado de Dios, y afligido.

5. Siendo que las enfermedades y dolores que nosotros merecíamos por nuestros pecados, el las padecio. El castigo q merecia nuestra paz y felicidad, el lo lleuó; mas sus trabajos, parece auer sido la cura de nosotros todos

6. Todos nos como ovejas yerrauamos, cada vno a su carrera, miravamos; y A. hizo ocurrir en el, el pecado de todos nos.
7. Apertado, y el afligido, y no abria su boca: como cordero al matadero, era lleuado, y como oueja delante sus tresquiladores, enmudecia; y no abria su boca.
8. De detenimiento, y de juizio, fue tomado, y su generacion, quiẽ hablara? que fue tajado de tierra de vidas: por rebello de mi pueblo, llaga a ellos.
9. Y dio cõ malos su sepultura, y con rico, en sus muertes: sobre que no falsedad hizo, y no engaño, en su boca.
- 10 Y A. enuoluntó molerlo, hizole enfermar: si pusiere por enmienda su alma, verá simiẽte, alongara dias, y voluntad de A. en su mano prosperará.
6. *Todos nos, como ovejas yerrauamos: cada vno a su secta seguimos, y assi el Señor parece que traspasso en el, la pena de todos nosotros*
7. *Apertado fue, y afligido: como carnero, fue por nosotros llevado al matadero, y como oveja delante sus tresquiladores, quitandole la vida, y hacienda: y el enmudecia, y no abria la boca.*
8. *De la carcel y destos tormentos, es ya libre: y este su felice seculo, quien avia de pensar, quando fue desterrado de la tierra santa. Por la malicia de mi pueblo (dica cada nacion,) les vino esta llaga a ellos.*
9. *Cõ los malechores era sepultado, y con el rico, en varios tormentos padecia: no aviendo cometido culpa, ni usado de fraude con su boca.*
- 10 *Pero el Señor (dize el Profeta) fue el q quiso enfermarle, y afligirle, para purificarle: Si el pusiere por expiacion su alma, vera simiente, prolongara dias, y la voluntad y determinaciõ del Señor, prosperara en su mano*

Por

11. Del trabajo de su alma, vera, hartarsehà : con su sabiduria, justificarà justo mi siervo, a muchos: y sus delitos, el soportara.

11. *Por el trabajo que padecio su alma enel captiverio, vera bien, hartarseha de dias: con su sabiduria justificarael justo mi siervoIsrael, a los muchos, y sus cargas el las llevarà.*

12. Por tanto partirè a el cõ muchos, y con fuertes, partira despojo: por q̃ entregò a muerte su alma, y con rebelladores, fue contado, y el elpecado de muchos, soporto: y por rebelladores, oraua.

12. *Por tanto le repartire entre los muchos, y fuertes de Gog y Magog, despojo: por que se entregò a la muerte por el santificamiento de mi nombre; y con los rebeldes fue contado; y la ofensa de los muchos, sufrio, orando aun por los mismos rebelladores, de quiè recibia agrauios.*

N O T A S

13. **H**E *àqui prosperara mi siervo, &c.* Entre muchos titulos de honor, con que el Dio bendito honró a Israel, fue este de *siervo*, uno dellos: donde en otra parte Iesayah, cap. 41. y tu *Israel mi siervo*. Irmiah. 13. *Notemas mi siervo Iahacob*. Iehazkel. 37, y *estaran sobre la tierra que di a mi siervo, a Iahacob*. Dauid Psal. 137. *heredad de Israel su siervo &c.* Y como el Profeta en este capitulo, alaba la fidelidad, con que Israel como leales siervos, sufriendo mil perturbaciones en este captiverio, estuvieron siempre constantes en el servicio del Señor bendito, por esta causa les da aqui este atributo. Y segun esto el unico sugeto desta profecia, es el pueblo de Israel: y este es el verdadero entendimiento

ento della : cuya infalibilidad ultra desto , consta de la co-
neccion del cap. precedente, donde el Profeta dize, *despierta despierta, viste tu fortaleza Sion, viste los paños de tu hermosura Ierusalaim ciudad de la santidad, que no añadira venir contra ti mas ni el incircunciso Edumeo, ni immundo, Ismaelita. Quanto se atermosiguaron sobre los montes pies del albriciador, hazien oyr paz, Albriciador del bien, hazien oyr salvacion, dizien a Sion, Reynò tu Dio. Voz de tus atalayaz alçaron voz, avna cantaran, que ojo con ojo veran, en tornar .A. a Sion. Cantad y alegras juntamente disertas de Ierusalaim, que consoliò .A. su pueblo, redimio a Ierusalaim, descubrio .A. a braço de su santidad a ojos de todas las gentes, y veran todos los fines de la tierra a salvacion de nuestro Dio. A partaos a partaos de alli, immundo no toqueys, salid de en medio della, limpiadvos los que llevays las armas del Señor. Que no cõprissa saldreyz (como en Egipto) ni cõ huyda andareys, que andan delante vos .A. y vuestro apañador, Dio de Israel. y prosigue luego, He aqui prosperara, o entendera, mi siervo &c.*

Vesse como el Profeta, va siguiendo el mismo assumpto, y acabado este capitulo, le va enel siguiente dilatando; *cantaesteril que no pario*, y con el mismo fausto continuando esta materia, hasta el fin del libro, engrandece aquel dichoso siglo, colmado de mil felicidades.

Presupuesto lo dicho, es de advertir, que en este primero verso, exprime el Profeta, este supremo estado cõ estos 4. titulos *נשא נבה ירום ישביל* prosperara, o entendera, enaltecerseha ensalçarseha, y sublimarseha, cuyos atributos, (como bien pondera don Ishak Abarbanel) significan, aquellas 4. prerogativas y dignidades, que gozò el pueblo de Israel en la patria, perdio despues enel captiverio, y boluera a recuperar enel tiempo del Messiah.

La primera, fue una exacta sciencia, y profunda sabiduria, como dize Mossch, guardad estos preceptos, *que esta vuestra sciencia y sabiduria a los ojos de los pueblos que diran, solamente esta gente*

gente es sabia, y entendida. verdad que confirmaron muchísimos escriptores, confessando, que toda la sciencia de los Griegos y Egipcios, se derivò de los Iudios. Donde Iustino, Teodoreto, y Alexandrino, afirmaron, que todo el bueno que supieron los Filósofos, y Poetas, fue hurtado de la sagrada Escritura. Por cuya causa, a Platon, llamarò, Moysen Attico, o Moysen de Atenas. De Aristotelis, escriue Clearco Peripatetico, que aprendio lo mejor de su doctrina, de vn Iudio, con quien comunicaua mucho. De Pitagoras, Ambrosiò, que fue de naciòn, Iudio, y como ladron de casa, les hurtò innumerables cosas: y Alexandro Polystor, dize mas, que fue dicipulo de Nazareto Asirio, por otro nombre, Ezekiel profeta: y que de tal maestro, faliò vn tal dicipulo. Finalmente es cosa cierta (como tengo mostrado largamente en vna Apologia en defenfa de la varia leccion de varios libros) que la ciencia de Orfeo, Platon, Anaxagoras, Pitagoras, Tales Mileseo, Homero, y aun de otros muchos varones sapientísimos, se derivò del Oceano claro de Mossèh, y de los profesores y sabios de su Ley santissima: por que a ellos segun el Psalmista, reuelò Dios sus palabras, y no hizo este fauor a ninguna otra gente.

La segunda dignidad, fue el reyno de la casa de Dauid: al qual solamente de su mano, dio el imperio. Por que todos los demas principes, alcanzaron el principio de su grandeza, por las armas y tiranias, como los Turcos, y Romanos, y aun otros muchos mas antiguos: pero a Dauid solamente por la soberana Magestad, le fue dado el imperio, como dize el Real profeta en el psalmo 89. *Taje firmamento a mi escogido, jurè a Dauid mi sieruo, hasta siempre compondre tu simiente, y edificare para siglo y siglos tu sylla en eterno.*

La tercera, fue, el grado de Profecia, cuya prerogatiua no concedio a ninguna gente: y en esto quiso Mossèh, quedar el, y el pueblo de Israel, diferente de todas las de mas nacio-

nes

nes, como pidio al Señor, diciendo, *seamos yo y tu pueblo*, Exod. ca. 33. 16.
separados de todos los mas hombres, que sobre la haz de la tierra:
 cuya peticion le fue otorgada: y assi no tuvo otro profeta
 ygual, ni el grado de profecia gozó otra naciõ alguna. Y su-
 puesto que Bilham siendo gentil, profetizó, bien se sabe, a-
 ver sido vn caso accidental, como se dize en su misma his-
 toria, ויקר *y encontró el Señor a Bilham:* y esto fue, o para
 mayor gloria de Israel, confessada por vn gentil, o para con- Numero
cap. 23. 4
 denacion de las gentes, para que no tuviesen escuza de
 que les faltó profeta, que les instruyesse en lo bueno:
 pues Bilham hombre tan famoso entre ellos, les pre-
 dixo todos los suceßos de Israel, y el admirable y prospe-
 ro fin en la venida del Messiah.

Ultimamente, la quarta prerogatiua, fue, la vnion de la di-
 vinidad, y particular providencia divina. Por que supues-
 to que todas las de mas gentes, dexó el Señor, a la protecciõ
 de los Angeles, y influencias celestes, al pueblo de Israel,
 tomó solamente a su cargo, y particular gobierno, como
 dize a Abraham, *yo fere a ti, y a tu simiente* (solamente) Genes. ca. 17. 7.
por Dio. y por Mossch, a estos astros repartio el Señor a to- Deu. cap. 4. 19.
 das las mas gentes, *mas a vos tomò .A. Bilhan, He aqui un pueb-*
lo que solamente mora, y en las gentes no es contado: y finalmẽ- Numero 23. 9.
 te en los vltimos capitulos del Deuteronomio, *que parte de .A.* Deut. 32. 9.
su pueblo Iahacob fuerte de su heredad. Bien avnturado de ti Israel
pueblo, salvo en .A. El psalmista assi mismo, *Bien avnturado el* Psal. 144. 15.
pueblo q. ansi a el, biẽ avnturado el pueblo q. .A. su Dio. y Irmia, No Irm. cap. 10. 16.
como estos la parte de Iahacob, que formador del todo, el.

Agora pues todas estas prerogatiuas, que el pueblo Iraclitico
 gozó quando estaua en la gracia del Señor, quien ignora las Iesa. 29. 14.
 perdio en el captiuerio, indignos (como ingratos) dellas: Pues Psal. 79. 4.
 q. oy se perdio aquella exacta ciencia: no ay mas profeta, vi-
 uen sin rey y sin principe, y el Señor ocu tó sus faces de los: Oscas. 3. 4.
 pero quando bolviere por su honra, quido restau, ere Isra- Ieha 39. 27

el a su primero estado, en la venida del Messiah, todas estas cosas, bolueran a recuperarse: como todos los profetas a una voz testifican. Y aqui Iesayah admirablemente las recupila en estos 4. vocablos. Por que שְׁכִיל, se deriva de שָׁכַל *entendimiento*, y significa, que entonces entendera perfectamente, con profunda y alta sabiduria. יָרוֹם, *enalterseha* se atribuye al reyno, como se dize en Num. 24. וְיָרוֹם מֵאֲנֹג מְלָכֹוּ y *enaltercerseha mas que Agag* Iurey. נִשְׂאָה *enfalçarseha* se atribuye a la profecia como se dize מִשְׁאֵר דְּבָרִי *profecia de palabra de .A.,* y גְּבוּהָ *sumblimarseha*, repesēta la vniō y cupulacion con la soberana Magestad diuina, cuyo titulo es גְּבוּהָ *Altissimo*. Sigue

14. *Assi como se maravillaron sobre ti muchos &c.* Dirige el Profeta su locucion al pueblo, y muestra que del mismo modo, que las naciones del mundo, se admirauan de su baxeza, y aun poca fortuna, hasta taxarlos de desfigurados, y que su forma no competia a hombre, ni semejaua a ninguno de todos los mortales: assi en aquel tiempo, se admiraran de su prospero y sublime estado, como sigue.

15. *Assi hara hablar gentes muchas.* Por que viendo subitamente mudada la fortuna de Israel, y de tan infima baxeza, subir a tan grande imperio, todos los Reyes de la tierra, se admirarā y discurrirā sobre ello. Y da la razō desto diziendo, por q̄ aquello que jamas les fue de alguna naciō contado, vieron enel pueblo de Israel, a cuya grandēza no ygualō alguna, y lo que jamas oyeron de sus falsos predicadores, agora entendieron. O יָקִפוּ significa, *cerraran las bocas*, hablando con gran veneracion, y modestia de aquel pueblo, que poco antes reconocieron captivo, y fugeto al albitriode su imperio sa tirania: y es lo mismo que dize el Profeta Micha cap. 7. 16. *como dias de tu salir de tierra de Egipto, le amostrare maravillas. Veran las gentes ya vergonçarsean de todas sus proezas, pondrā la mano sobre la boca, &c.* Sigue

CAP.

C A P. 53.

1. **Q** *Vien creyèra nuestra oyda?* &c. explica la admiracion de las gentes, quien pensara diran esta novedad que vemos, de la prosperidad de Israel, y que el braço, y favor del Señor, se avia de manifestar y emplear en gente tan vil y baxa?

2. *Y subio como ramo delante del.* Esta subida no ha sido por via ordinaria, ni natural, mas prodigiosa: por que como un ramo de pequeños principios, ha subido milagrosamente, y como rayz de tierra seca, en que brevemente se marchita, assi dela misma muerte del captiverio, le vemos levantado y renacido. Pensavamos que no tenia forma humana, ni hermosura, y assi le miravamos, mas de tal forma le juzgavamos, que no la desleauamos, no haziendo algun caso dellos.

3. *Despreciado, y vedado de varones.* Esto es, tanta era su baxeza que totalmente le juzgauamos indignos de nuestra conversacion, teniendo por afrenta el comunicar cō ellos. Y es lo mismo q dize el mismo Profeta en el c. 49. *Assi dixo .A. su redemptor de Israel, su santo. Al despreciado de alma, al aborrecido de las gentes, al siervo de los dominadores, los reyes veran, y se levantaran &c.* y el Real Psalmista, *distenos* (Señor) *repudio a nuestros vezinos, escarnio y deshōra a nuestros derredores.* Sigue, *varon de dolores, y usado a enfermedad,* id est, a padecer los trabajos del captiverio, comparados en las divinas letras, a enfermedades: como dize este mismo Profeta cap. 30. *en dia de soldar .A. a la quebradura de su pñeblō, y llaga de su herida, sanara.* Irmiah cap. 30. *suerte es tu quebranto, dolorosa tu herida, no ay quien juzgue tu causa para salud y melezina de provecho no a ti &c.* Pero yo de tus heridas te melezinare: y en sus Lamentaciones, *que grande como la mar tu quebranto, quien*

Oseas, ca.
6.1.

re melezinara? Oseas, capitulo 6. que el arrebarð, y nos melezinara, hirio, y nos soldara Sigue *Y como encubrir sus faces* ממו de el, o (de nos,) *viamosse, y no le estimauamos.* Esto es, haziamos que no le viamos, por faltar con ellos a la obligacion de cortezia, lo que procedia de la poca reputacion en que le teniamos. O tambien el mismo de puro corto, y desconfiança, se ocultaua de nosotros. Y no es dificultad, intitular la nacion de Israel en este verso, con el nombre singular de *varon* de dolores: por ser estilo muy ordinario en las divinas letras, tratar de la generalidad de Israel, con este titulo de particular indiuiduo: como se dize, *y varon de Israel fueron*

Iuez-8

cap. 20.7.

Ibid. cap.

20.22.

Ibid. cap.

21.1.

1. Sem.

17.2.

contados. Y esforçose el pueblo varon de Israel. itē y varon de Israel el juro en la Mispa. y Saul y varon de Israel se apañaron, y desta calidad otros muchos.

4. *Ciertamente nuestras enfermedades el, las lleuo.* Quiere dezir, los trabajos y calamidades q̄ este pueblo inocēte, padecio en el captiuerio, con mas justa causa las mereciamos nosotros infieles. Pero estauamos tan ciegos, que le estimauamos llagado, herido y afligido de Dios, y no por nuestra causa: y que todo esso, les venia por se apartar de la verdad, y no conceder en la religion con nosotros.

5. *Y el, dolorioso de nuestros rebellos, molido de nuestros delitos.* como si dixesse, pero muy al contrario es, por que sola nuestra maldad, fue la causa de sus trabajos, y no por odio q̄ Dios les aya tenido. *El castigo* מוסר o *disciplina de nuestra paz, sobre el,* que siendo q̄ el pezar anda siempre junto con el plazer, el castigo desta felicidad, parece que cahia sobre el. O tambien quando gozando de paz, nos saltauā adversarios, boluiamos luego las armas contra este pueblo, y lo q̄ estableciamos para diciplina y buē regimiento de nuestras Republicas, redundaua todo en consultas contra el, decretando, muertes, destierros, y perdimientos de bienes, como muestra la experiencia cada dia. O de otra manera, la doc-

trina

trina que oyamos de nuestros predicadores, era, que nuestra tranquilidad, consistia en irritarmonos contra el, y finalmente, que con su herida, tendríamos nos salud. Pero

6. *Todos nos, como ovejas yerrauamos, cada uno a su carrera mirauamos* &c. id est, No solamente confessaran el mal tratamiento y offensas corporales, que hizieron a Israel, mas juntamente sus erronias, atribuyendo a esto sus maldades. Que mucho (diran) Todos nos, *Ismaelitas y Edumeos*, como ovejas yerrauamos, cada qual por su camino seguia nueva secta: y es lo mismo que dize el Profeta Irmiahu, *A ti vendran gentes de los estremos de la tierra, y diran, ciertamente faldedad heredaron nuestros padres, vanidad y sin provecho.* Sigue *Y el Señor hizo incurrir en el, la maldad de todos nosotros:* id est, Nosotros yerrauamos, ellos seguian la verdad: luego las penas que nosotros mereciamos, las padecieron ellos. Ierm. 16. 19.

7. *Apretado, y el asfrito*, Quitauamosles la hazienda cō tributos, y martirizauamosles los cuerpos, cō varios generos de tormentos. *y no abria su boca: como carnero al matadero era llevado, y como oveja delante sus tresquiladores, enmudecia, y no abria la boca.* La experiencia desto, se ve cada dia, particularmente en los trabajos de la Inquisiciō, y testimonios q̄ les levanta, por quitarles la lana, y robarles las haziendas: y es lo mismo que el Psalmista dize, *diste nos Señor como ovejas de comida,* y mas abaxo, *Por ti somos muertos cada dia, contados como ovejas al matadero,* sufriendo con summa paciencia cada dia, estas tiranias, y calamidades immensas. Psal. 44.

8. *De Detenimiento, y de Iuizio, fue tomado.* Estas dos palabras, tienen diverso sentido, por que עוֹרָר, significa, *reyno, y detenimiento*, o carcel, que es lo mismo. מִשְׁפֵּט nota *juizio, y castigo*, como es notorio a quien tiene noticia de la lengua Hebræa. Luego segun esto, con el primer sentido, dira, Esta gente tan abatida, vil, y quasi juzgada por sin figura humana, no fue de infima nota su origen, ni vulgar

gar y poco afamada: por que de reyno opulento, y de Senado admirable y tribunal de justicia, o Sanhedrin, fue destituydo, y su generacion, o felicidad de aquel antigo seculo que gozaua quãdo fue desterrado de la tierra Santa, *quien podra enarrar?* O tambien; Agora de la carcel, y de castigos, es y a libre. Y la felicidad desta generacion, o seculo presente, quien avia de pensar, o dezir, quando fue desterrado de la tierra de las vidas, a saber, la tierra de promission, llamada en las divinas letras, tierra de las vidas, como se ve en Iehazkel cap. 31. y en el Psalmo 116. 9. *Andare delante. A. en tierra de las vidas. Del rebello de mi pueblo, llaga aellos.* Por que desta expulsion de la patria o, nuestra maldad ha sido solamente causa. Donde es de advertir, que la palabra *ללamo*, tiene la misma significacion que *אללlos*: como cõsta a quiẽ sabe algo de la grammatica Hebrea. Y assi en este lugar se ve con evidencia, que aun que el Profeta habla en singular, y de un pueblo singular, el asumpto, es de todos los hijos de Israel.

9. *Y dio con los malos, su sepultura, y con el rico en sus muertes.* Prosiguen las naciones, nos otros avemos condenado muchas vezes muchos este pueblo a muerte, y sepultado entre mal fechores y con los ricos *במיתו* en sus varias muertes, siendo infalible, que para quitarles las haziendas a los tales, les levantauamos mil testimonios, y martirizauamos sin aver cometido crimen, ni tener otra culpa contra si, que aver acumulado riquezas: como sigue *sobre no aver hecho* *סחמ* *robo ni engaño en su boca*, id est, dexãdose robar las haziendas que no robaron, y matar por el santificamiento del Señor y no confessar por la boca, otra religion alguna.

Y. A. en voluntad molerle. Deste verso adelante, habla el Profeta, en nombre del Señor, y refiere la causa destes males padecidos, y el fruto que dellos se espera. Y primeramente dize, que la voluntad y determinacion, del

Señor

Señor, ha sido molerlos, y hazerlos enfermar cō tantas fuer-
tes de adversidades, para que por medio dellas, purificados
sean dignos de tanta felicidad. Y assi sigue, *si pusiere* Iehaz. 36.
expiacion su alma, entregandola por la Ley. O si se diere 37
y confessare culpado, como los hermanos de Ioseph, que Zechar.
dixeron, *pero culpados nos*, bolviendo en penitencia, *Vera si-*
miente, id est, multiplicaran en infinito numero, como di- ca. 10. 1.
ze Iehazkel, *Multiplicare a ellos como ovejas, hombres y Zechar.*
y a tierra de Guilhad, y Lebanon los traere, y no bastara a ellos.
y primero que todos Mossheh, *Hazertehe bien y multiplicartehe*
mas que tus padres. Prosigue, *Alongara dias.* Confirma esto
el mismo Profeta, diziendo, *como dias del arbol*, a saber, del Iesay. 65.
arbol de la vida, *dias de mi pueblo.* y Zecharyah, *y varon su*
bordon en su mano, de multitud de dias. Ultimamente, *y volun-*
tad del Señor, que es de oprimirle y enfermarle con castigos, 22.
para mayor gloria suya, *en su mano prosperara:* por que se Zachar.
consegua el intento, y fin a que se dirigen. O dira, la vo- cap. 8. 4.
luntad del Señor, q es que todos se salven, y vengan a su San-
to conocimiento, por su mano, y medio, prosperara, y
saldra a cseto.

11. *Del trabajo de su alma, vera, hartarseha.* Quiere de-
zir, en aquel felice figlo, vera Israel el trabajo de su alma, y
del se hartara: con diferente fortuna, de aquel tiempo
passado, del qual dize Mossheh, *y sembrareys en vano vuestra* Levit. 26.
simiente, y comerlahan vuestros enemigos: por que gozando de 16.
una paz sempiterna, con el imperio del mundo, tranquila- Deut. 28.
mente gozaran los frutos de la tierra Santa: como dize Mos- 30.
sch en el Deuteronomio. cap. 30. verso 9. y Iesayah 62. 8, *Iuro*
A. por su derecha, y por braço de su fortaleza, si dare mas a tu ciuera
comida a tus enemigos: y si beueran hijos de estrañedad, tu
mosto en que trabajaste. y Amos cap. ultimo, *y plantaran vi-*
ñas, y beveran sus vinos, y haran huertos y comeran sus frutos. O di-
ra, por el trabajo de su alma que padecio en las miserias y ca-
lami-

lamidades del captiverio, verà simiente, y se hartara de dias.

Con su sabeduria, justificara justo mi siervo, los muchos. id est, Israel, llamado *pueblo justo, y gente Santa*, con su saber y ciencia justifica a muchos, traendolos con amor fraternal a la verdadera religion, y apartádolos de sus vanas sectas, y esto al mismo passo, *que sus delitos soporta*, sufriendo con paciencia las tiranias de sus iniquidades. O de otro modo dira, en aquel tiempo, mi siervo Israel, justificarà, y hara merecer a muchas gentes, como dize el Profeta Micha cap. 4. 2. *y andaran pueblos muchos, y diran, Andad y subamos al monte de .A. a casa del Dño de Iahacoby nos amostrara de sus caminos, y andaremos en sus senderos.* y el profeta Zechariah en el capitulo 8. *Y traerán diez varones por la ala de varon Judio por dezir, andaremos con vos, q oymos, que Dios con vos &c.*

Y sus delitos, el llevara. Por q siendo pueblo mas religioso y fãto, tomarà a su cargo la administraciõ espiritual de la observaciõ de la Ley, como dize Moÿseh a Aaron en Numeros cap. 18. 1. *Tu y tus hijos contigo, llevareys el delito del santuario.*

12. *Por tanto partirè a el en muchos, y con fuertes partira despojo.* En este vltimo verso, se trata del vltimo consiicto, principio de las felicidades de Israel. Esto es, de aquella guerra de Gog y Magog, tan decantada en los Profetas: en la qual se juntaran muchas gentes, como consta de Irmiah capitulo 30. Ichazkel capitulo 36. Joel capitulo 3. y esto cõ infinitas riquezas, de las quales habla el Profeta Zechariah en el capitulo vltimo, diziendo, *Y sera apanado el auer de todas las gentes derredor, oro, plata, y paños a muchedumbre:* y en otro verso, *sera repartido tu despojo.* (q te despojarõ) *entre ti.* Y Iesayah en el capitulo 60. *las riquezas de las gẽtes vendran a ti,* y en el c. 61. *las riquezas de las gẽtes comereys.* Estos sõ pues los muchos, y fuertes, de los quales promete el Señor, repartiran el despojo.

Por que vassio a la muerte su alma, y con los rebelladores, fue contado.

rado, y el, el pecado de los muchos llevó, y por los rebelladores oraua. Quatro meritos les atribuye aqui el Profeta, por los quales merecen justamête el premio de aquella felicidad: y buelue en forma de compendio, a recapilar el capitulo. 1. Por que se entregaua a la muerte, dexandose matar, por el santificamêto del nombre del Señor, y obseruaciõ de su Ley santissima. 2. Por que entre los malos fue contado, sufriendo con paciencia, el ser réputado herege. 3. Aver llevado el pecado de los muchos, cayendo a sus cuestras las maldades y tiranias suyas. 4. finalmente por auer obseruado el precepto de Ieremias capitulo 29.7. *Requerid la paz de la ciudad donde os captiue.* y esto cõ tal cuydado q en todas las oraciones, piden por la salud del Principe, y paz del reyno, o prouincia q habitan: y lo q es mas, tal vez aũ de aquellos, de quien estan recibiendo agrauios y ofensas. Merito grandioso, y señal infalible de la constancia y paciencia, con que reciben de la mano del Señor, el yugo del captiuerio, y opresion de sus calamidades.

Hasta aqui llega la declaracion deste cap. enel qual la breuedad fue el mayor intento, afin de mostrar, q la claridad del assumpto, no pide muchas proposiciones.

Bolviendo agora al principio de nuestra question, facil queda la resolucion de la duda: por que como las almas sõ del Dio, y no proceden de los genitores, no puede pagar el hijo por el padre, ni el padre por el hijo, cada qual por si paga su culpa, como dize claramente Iehazkel, *las almas, mias son, anfi el Alma del padre, como la del hijo, el alma que pecare, ella morira:* y prosigue diziendo, *El varon quando fuere justo y hiziere iuizio y justicia &c. viviendo vivira, dicho de .A. Dio. Y siêdo que este engendrò vn hijo perverso, y ninguna cosa destas hizo &c. El tal, muriendo morira, sus sangres, enel seran: Y he aqui este engendrò hijo, y vido todos y los pecados de su padre que hizo, y no hizo como ellos &c. el, no morira por el delito de,*

su padre, viuiendo viuirá. Y por fin concluye, el alma que pecare, ella morirá: el hijo no lleuara por el delito del padre, y el padre, no lleuara por el delito del hijo, la maldad del hijo, sobre el ser, y la maldad del padre sobre el ser. Palabras son estas infalibles, por las quales muestra el Profeta, que la maldad del padre, no puede perjudicar al hijo: dando por razon, de que el hijo no recibe el ser del padre, mas que en quanto al cuerpo, que el alma la recibe por criacion inmediatamente de Dios. Verdad que tambien con-

Iesay. 57. firma Iesayah diciendo, *y almas, yo hize:* Y assi cada qual paga sus culpas, y no las ajenas, que no cometio, que esso repugnaria la rectissima justicia de Dios, que consiste, en dar a cada qual segun sus proprias obras: como por ex-

Deut. 24. pressa Ley, manda enel Deuteronomio, que en la justicia terrestre, el padre no aya de morir por el hijo, ni el hijo por el padre, y que cada vno, muera por su propia culpa. Con que ni el cuerpo, ni el alma, paga mas que por sus proprias obras. Y esto no encuentra Iesayahu: por que toca enel primer lugar, lo que dirá las gentes, que reconociendo que Israel professava la verdad, y ellos la mentira, concederan, que los trabajos que ellos justamente merecian, los padecio el pueblo inocente. Y lo que dize, q el pecado de los muchos llevò, significa el aver sido siempre el hito, que recebia el tiro de sus maldades, en la forma q auemos explicado.

QUÆST. XXIV.

Iesa. 54. 7. En punto pequeño te dexé, y con piedades grandes te apana-
re.

Oseas 3. 4. Que dias muchos estaran Israel, sin rey, sin principe, sin sacrificio, sin estatua, sin espaldar, y sin Teraphim.

CONCILIACION.

EL Profeta Oseas nos pinta cō gran propiedad el figlo en q oy vivimos: por q en este largo, y prolixo captiucrio,
vivi-

vivimos sin rey, y sin algun principe, o protector; sin sacrificios para ofrecer al Dio, ni estatua para la idolatra; y al mismo passo, sin espaldar para consultar los Vrim y Tumim, y sin profanos Oraculos. Mas despues destes largos dias, sigue, *buscaran a .A. su Dio, y a David su Rey*, que en algun tiempo reprovaron, quando dixeron, *no a nos parte en David, ni heredad en hijo de Isay, varon a sus tiendas Israel.* 2. Sem.
ca. 20. 1. Deste largo captiuerio se querellan quasi todos los profetas y principalmente David en el psalmo 44. relata el estado infelice q̄ padecē, y en el Pf. 89. quasi le acusa de poca fe en no cumplir lo prometido, diziendo, *donde estan Señor tus misericordias antiguas? Recuerda o Señor el oprobrio de tus siervos, mi soportar en mi seno tantos pueblos, que repudiaron tus enemigos .A., que repudiaron las passos de tu Vngido:* aludiendo a lo que dicen las gentes, como se tarda tanto vuestro Messiah, avn que fuera coxo, pudiera aver llegado. Luego si la prolongaciō y prolixidad deste captiuerio, consta de la misma experiencia, como puede dezir Iesayah, con punto pequeño te dexe? Pero esto se abfuelue con gran facilidad diziendo, que en respeto y comparacion del tiempo dilatado, y prospero, de que entonces gozara Israel, parecera todo el tiempo que passó un punto.

II. Don Ishak Abarbanel, muda la ordinaria significacion desta palabra נח, y dize, que aqui no significa *punto*, mas, *reposito*: cuyo sentido, admite por el configuiente en otros lugares: y assi declara, con poco reposo te dexa en el captiverio, mas con muchas piedades te apañare: y desta fuerte resuelve sin mucha dificultad la duda.

Q V Æ S T. XXV.

Ief. 55. 6. Requerida. A. en su ser hallado, llamadle en su ser cercano.

Ieha. 20. 3. Si para consultar a mi, vos venis, vivo yo, si fere requerido a vos, dicho de. A.

CONCILIACION.

Psalmo
145.

Ief. 49. 8.

Paraf.
Aazinu
Yrmi. cap
4. 14.
Ybid. 2.
23.

Ros a-fa-
na cap. 1.
Ialkut lib
1. Ar. 8 25

LA oracion, requiere diversas circunstancias. A saber, Persona, Tiempo, y Lugar. Quanto a la persona, es necesario, que pida con justicia, y es lo que dize el Psal-
mista: *cercano. A. a todos sus llamantes, a todos lo que lo llamaren con verdad*, que es lo mismo que dezir, con justicia: por que estar por vna parte irritando a Dios, y por otra suplicar y conseguir, no se conpadece, ni aun con la misma bondad del Señor: y en esta conformidad se ajustan bien los Profetas: por que Iesaiiah, persuade, se busque al Señor, quando puede ser hallado, y quando está cercano, a saber, quando de parte del orante, aya meritos, y es lo mismo q dize en otro lugar, *enora de voluntad*, id est, que hazes mi voluntad, *te respondi*: por que en falta desto, jura por Iehazkel, que no quiere ser requerido, ni consultado. Y en esta manera se responde en Tanhuma, trayendo para exemplo desto, otros dos versos de Irmia, el uno donde dize, *lava de maltucoraçon* y el otro, *avun que te laves cõ xabon, cerrada esta tu culpa delante mi*, que concilian facilmente, diziendo, que el vno se entiende, haziendo penitencia; el otro, estando en la maldad contumazes.

II. Quanto al tiempo, en la guemara de Ros a-fana se dize, que supuesto que en qual quiera, está el Señor prontissimo a oyr las oraciones, lo de Iesayah se hade entender, de los diez dias de penitencia, que ay entre Ros a-faná, y el de Kipur: y es la causa, por que en estos se ajusta el hombre mas, con su conciencia, procurando merecer el

el favor y gracia de ser perdonado, en el dia de expiacion de pecados; y assi en estos dias, estava al mismo passo el Señor mas pronto para oyrlle: y esto es lo que dize, *en su ser hallado, y en su ser cercano*: lo que no contradize Iehazkel.

III Quanto al lugar, en la guemara de Iebamot, y en el Talmud Ierusalmi, afirman, que la oracion hecha en Congregacion, vale mas y tiene mas fuerza, y aceptacion delante del Señor, y que desta habla Moſſeh quando dize, *Quien como .A. nuestro Dio en todo nuestro llamar a el?* Cuya sentencia no reprueba Iesayah, por q̄ quando dize, *en su ser hallado, en su ser cercano*, donde parece, que algunas vezes, ni se halla, ni está cercano, se ha de entender, de la oracion del solitario. Cuya doctrina es aprobada por todos los nuestros: afirmando, que la oracion que se haze en vno, y en la Congregación, es mas accepta. Lo mismo siente Avicena en el vltimo ca. de su Metaphisica. Thomas la enseña, y Agustino dize, que parece imposible que la oracion de muchos, no sea oyda: y assi los varones de la Sinagoga grande, en la Hamida instituyeron todas las bendiciones en plural, *perdonanos, meſezinanos, respondenos* &c. con que Iesayah no se encuentra con Iehazkel, por ser diferentes los sujetos de que tratan.

IV De otra manera se concilian estos versos en el Ialkut, diciendo, q̄ el de Iesayah, se ha de entender, antes de dada la sentencia, y por esto dize, *en su ser hallado*, esto es, a tiempo que puede ser hallado: y el de Iehazkel, después de dada, que entonces ya no tiene fuerza la oracion, mayormente si es dada con juramento, como fue la de los hijos de Eli, *por tanto iure a casa de Eli, si sera perdonado este delito con sacrificio y presente*. Y no encuentra esto la infinita misericordia de Dios: por que llegan a tal estado gravissimos pecados, que no se perdonan solamente con la penitencia, mas con castigos, y aun estos tal vez no bastan, donde ay profanamiento del nombre del Señor bendito, hasta que llega

Yebamot
cap. 12.
Ierusalmi
Perek en
omdin
Deur. ca.
4. 7

Tho. 22.
q. 83. Art.
7.
Agust.
Ser. 44.
ad fra.
Heræmo.

Ialkut, p.
1. Art.
711.

1. Sem, c.
3. 14.

llega la muerte, que con esta queda el hombre (precediendo la penitencia, y castigos) libre. Y como destruydo el Templo en el tiempo de Ichazkel, venian a consultar el Señor, los que quedaron en Ierusalaim, pidiendole, les ayudase en sus particulares, como si fuesen justos, estando por otra parte, engolfados en criminalísimos pecados, por esta causa dize el Señor, que no quiere ser consultado dellos, ni oyrlos: por que su sentencia era ya dada, y parecia justo pagassen lo que avian hecho.

V. El Targum y Parafrasis Chaldaica, explica el verso de Iesaiah de otra fuerte, es a saber, *Requerid el temor del Señor en quanto soys vivos, llamadlo en quanto permaneceys*. Y segun esto, aquel, en su ser hallado, en su ser cercano, no se refiere a Dios, mas al mismo requirimiento, y es como si dixesse, *requerid al Señor quando podeys requerirlo, llamadlo quando podeys llamarlo*, esto es, en quanto vivis, por que despues de muertos, ya no vale la penitencia, ni tiene algun lugar el arrepentimiento: y esto no impugna lo que dize el Profeta Ichazkel.

Q V S Æ T. XXVI.

Iesay. 59. 17. Vistiose de Iusticia como de loriga, y capacete de saluació en su cabeça, y vistiose paños de vengança, por vestido, y embolviose como manto, Zelo, &c. saña a sus angustiadores retribucion a sus enemigos.

Ybid. 60. 3. Y andaran gentes a tu luz, y reyes a la claridad de tu luz.

SI el Señor ha de hazer vengança de las gentes, como consta del primer verso, como dize el segundo, y andaran gentes a tu luz?

CON-

CONCILIACION

EN aquel celebre cantico , que Mosséh cantò como cisne a la muerte, en que incluyo todos los adversos y prosperos sucessos del pueblo del Israel futuros, dize, *A mi es la vengança y satisfaccion . y por fin , cantad gentes su pueblo , que sangre de sus siervos vengara.* Desta vengança, tratan todos los profetas, y principalmente Iesayah, diziendo, *dia de vengança en mi coraçon.* Describe la destruicion de Bozra, que es, *Ro-* Yefay, ca. 63.4.
ma enel capitulo 34. y enel presente de nuestro verso, arma al Señor de armas defensivas, y vestido de vengança, y ofensivas, para la destruicion de las gentes. Pero no por esso se ha de entender, que todas las gentes del mundo pereceran, y quedará el mundo despoblado; antes los pios dellos gozará de aquella misma felicidad: y assi dizē los sabios חסידיו אומות העולם *los pios de las naciones del mundo* (q son los que obseruaron los siete preceptos de Noah) *tendran parte enel otro mundo.* Assi mismo, a los peregrinos q se recogieron al gremio de Israel, y recibieron sobre si los 613 preceptos, q se llaman גרי צדק *peregrinos de justicia*, ya este mismo Profeta les promete enel cap. 56. su felicidad: y Ichazkel, que en aquel tribo dōde peregrinaren, alli heredaran su parte en la tierra Santa. Muchos tambien en aquel tiempo en que empear la salvacion de Israel, con el temor de los males y trabajos que veran padecer a otros, haran perfecta penitencia, y bolveran al Señor. Destos pues que quedaren despues dela vengança, hablan los Profetas quando dizen, *y andaran pueblos muchos, y diran, Andad y subamos al monte de .A. a casa del Dio de Iahacob, y nos mostrara de sus carreras, y andaremos en sus caminos, que de Sion saldra Ley, y palabra de .A. de Ierusalaim.* Destos, quando dizen, que vendran a pascuar la pascua de Cabañas. Destos, que todos los pueblos tendran una labia clara para invocar todos ellos en nombre de .A. y servirlo en un mismo culto. Destos, q los Reyes seran sus

Yehazk.
47.23.

Sephan
cap. 3.
Yefa. 49.
23.
Ibid. vers.
10.
Ybid. 61.
5.

M

ayos

ayos de Israel, y las princeſas, ſus amas. Deſtos, que edifi-
caran las murallas y ſerviran de paſtores, y en la agricul-
tura: y finalmente, que las gentes que no ſirvieran a Israel,
pereceran. De fuerte que el Profeta trata de las gentes que
quedaran, obrada ya la vengança.

Q U Æ S T. XXVII.

Yeſay. 60. 22. El pequeño, ſera por mil, y el menor, por gente fuerte, yo
A. en ſu tiempo. | Ybid. la aprefurare..

El miſmo verſo al parecer ſe encuentra, porque ſi dize, que
la ſaluacion ſera a ſu tiempo, como buelue a dezir, que
la aprefurara ?

C O N C I L I A C O N.

Sanhe-
c. 11

Ieſa. 56. 1
Iehazk.
cap. 36.
22.

Sanhe-
drinc. 11.

L Os Antiguos ſabios, en la guemara de Sâhedrin, muevê
eſta dificultad, y reſpõde R. Ieſuah bē Leui, *ſi mereciere
la aprefurare; ſino mereciêren, en ſu tiempo.* Segun eſto, con-
tituye eſte author dos terminos en la redenciõ futura, y ſal-
uacion de Israel: conuiene a ſaber, el vno dilatado, mas
pécifo, e infalible, aya meritos de parte de Israel, o no: y el
otro, abreviado, ſi uviere meritos. Y como eſtos dos
fines eſtan decretados, el vno contingente, el otro infalible,
de aqui reſulta aquella perſuacion, que por vna parte hazen
todos los Profetas a Israel, para que ſe aproxime eſte felice
dia, diziendo, *guardad juſticia y hazed limoſnas, que cercana mi
ſaluacion para venir &c.*; y por otra, *no por vos yo lo he de hazer
caſa de Israel, mas por el nombre de mi ſantidad que profanaſtes
en las gentes.* Para cuya conciliacion, concedia R. Ieſua a
R. Eliezer, que ſi Israel no hiziere penitencia, no ſera
redemido: pero añadia, que el Señor diſpondra los ani-
mos a que la hagan, levantando vn tirano que les perſiga de
fuerte

fuerte, que les obligue a ello : como en otro tiempo levánto a Aman, cuyos crueles designios, reduzio a penitencia el pueblo. Y assi dependera la redencion, de Israel, y de la sùma bondad del Dio. Y ya puede ser, que a esto, tenga atenciõ aquel difìcil Mahamar de los Antiguos, que dize, *Todas las fiestas que oy se celebran an de cessar enel tiempo del Mesiah, excepto la de Purim, de la qual dize el sagrado Texto, que su memoria no perecera de su simiõte*, y esto, por la similitud destas dos saluaciones, que assi como libres de Aman, gozò Israel de vna felicidad muy grande, como dize, *a los Iudios, fue luz y alegria, gozo, y honra*; assi libres en aquel tiempo del tirano que el Señor leuantarà, gozara Israel de vna libertad immortal y perene, *leuãtate, resplãdece*, (dize Is.) *q̃ vino tu luz &c.* con que quedará mas perpetua en la memoria, la fiesta de Purim. En Debarim Raba, afirmã los Antiguos, q̃ cinco circunstancias, an de concurrir en aquella redencion futura-
Dize R' Elhazar, quando Israel fueron redemidos de Egipto, no fueron redemidos sino por cinco cosas : estas son, trabajos, penitencia, merecimiento de los Patriarchas, piedades del Señor, y decretado fin. Trabajos, como dize el verso, y suspiraron hijos de Israel. Penitencia, y subio su exclamacion al Dio, Merecimiento de Patriarchas, que assi està escrito, y recordò el Dio a su firmamento, a Abraham a Ishak y Iahacob. Piadades, y vido el Dio a hijos de Israel. Determinado fin, y aptadò el Dio. Pues por estas mismas cosas, an de ser redemidos enel futuro seculo : que assi el santo Profeta Moseh, tratando deste tiempo refiere todas juntas. En angustia a ti, he aqui los trabajos : y tornarás hasta .A. tu Dio, aqui està la penitencia : que Dio piedoso .A. tu Dio, ves aqui las piedades : no olvidara a el firmamento de tus padres, ves aqui el merecimiento de los Patriarchas, y te alcançaran todas estas cosas enel fin de los dias, este es, el determinado fin. Todas estas cinco circunstancias, declarò el real Profeta enel Psalmo. 106. Y vido en angustia a ellos, Ves aqui los trabajos, en su oyr su clamor, la penitencia : y recordò a ellos su
Ester cap. 9. 28.
Ibid. 5. 16.
Debarim Raba Paraf. Vaerhanan
Exod. ca. 2. 23
Deut. ca. 4. 30.
firmamento

firmamento, el merecimiento de los padres y pacto que con ellos hizo: y dio a ellos por piedades, estas son las misericordias: salvanos Dio de nuestra saluacion, apañanos y escapanos de las gentes, he aqui el fin constituido. Hasta aqui sō palabras de R. Elhazar, con las quales se acuerdan todos nuestros Textos: por que a la verdad, todo concurrira en la venida del Messiah, nuestros meritos, y la misericordia de Señor, y el tiempo decretado: por que del mismo modo, que levantado en Egipto, vn rey que no conocio a Iosseph, les tiranizo defuerte, que bolviero en penitēcia, y no obstāte fuerō redemidos al tiēpo decretado, en q se ajustarō los 400. años decretados: assi la venida del Messiah, sera enel fin de los dias, segū aquel parecer antigo, כל מקום שנאמר באחרית הימים הוא לימות המשיח *Todo el lugar donde dizen los profetas, enel fin de los dias, se ha de entender, de los dias del Messiah.* Sēra por la bondad del Señor y santificamiento de su Santo nombre, por el merecimiento de los Patriarchas, como se dize enel Leuitico, y por medio de la penitencia, q resultara de los trabajos de aquellos tiempos, que los Antiguos llaman, חבלי משיח *dolores del Messiah.* Es illustre a este proposito, aquella alegoria, que el Rab Rabenu Bahye haze en la Parafsa de Bear, sobre aquel Texto, y *quando alcanfare la mano del peregrino &c.* el qual commentā nuestros sabios desta suerte, *peregrino, este es Nebuchadnezar rey de Babilonia, moradizo, es la monarchia de los Medos y Persas, y fuere vendido a el peregrino moradiso contigo, esta es, la monarchia de los Griegos, o a raça de linage de peregrino, esta es la Monarchia de los Romanos: por que assi עקר, que vulgarizamos, raça, significa propriamente, arrancado, y es, por que el Señor la ha de arrancar del mundo, como dize Daniel, y sera perdido su cuerpo, y dado a incendio de fuego.* Prosigue la alegoria el dicho Rabenu Bahye, y dize, *despues de vendido, redencion sera a el, esto es, despues que por sus pecados fueren vendidos a esta Monarchia quarta, seran despues de largo captiverio, redemidos,*

Leuitico
ca. 25. 35

Daniel c.
7. 1.

midos: y esto nota la palabra *וְאַחֵר* *despues* de tiẽpo muy prolixo. *uno de sus hermanos lo redimira*, este es, el Messiah ben Dauid; hermano natural y carnal como ellos, como Mofseh y Aaron en Egipto. *O alcanzò su manoy sera redemido*, esto es, cõ proprias facultades de merecimietos: y aqui se nota el tiempo contingente. *Y contara con su possuydor, desde el año de su vendida*; id est, desde el tiempo que està captiuo, hasta el del Iobileo de la libertad futura, en que saldran libres. *si aun mas en los años. segun sus años tornara su redencion*, quiere dezir, que conforme a los años de su afliccion, sera su felicidad, segun aquel verso de Dauid, *alegranos como dias que nos afligiste, años que vimos mal.* *Y sino fuere redemido con estos, y saldra enel del Iubileo*, nota el segundo termino e infalible fin, con que no siendo redemidos brevemente con proprias facultades de merecimientos, lo seran al fin enel año del Iubileo, y fin de los dias, por la bondad del Señor, que lo dispondra demanera, que vna y otra cosa se consiga, para que penitentes, sean dignos de aquella felicidad, y gloria.

Pfalm. 90
15.

II. Tambien se puede dezir en la conciliacion de nuestros versos, con R. David Kimhi, y don Ishak Abarbanel, que lo que dize Iesayah, *en su tiempo la apressurare*, significa, que quando llegare la hora de salvacion, no se dilatara, como se dilatò el reyno de David, despues que fue ungido, hasta que fue por todos aclamado: por quanto brevemente, sin alguna prolongacion, sera hecha la salvacion del Señor. Con que queda nuestro verso conciliado, explicados algunos Mahamarim, y aun concluya una materia de no poca consequencia: pues con lo que avernos dicho, se acuerdan muchos lugares de las divinas Letras.

Yef. 65. 19. Que el moço de edad de 100 años, morirá, y el pecador, de 100 años será maldito.

Yeremias 50. 20. En los dias los ef-fos, y en la hora la effa dicho de A. será buscado el delito de Israel, y no el, y a peccados de Yehuda, y no se-ran hallados, que perdonare, al que hiziere remanecer.

C O N C I L I A C I O N .

Deut. cap
30. 6.

ENtre las promessas, que Mosséh Rabenu en el cap. 30. del Deuteronomio, predize de aquél felice siglo, en que el Señor restituirá el pueblo de Israel a su patria, recogendole de todas las 4. partes del mundo, prometè, y *circuncidara. A. tu Dio a tu coraçõ y a coraçõ de tu simiente, para amar a A. tu Dio cõ todo tu coraçõ, y con toda tu alma.* Cuya circuncicion, no indica privacion del libre alvedrio: por que (como bien pondera don Ishak Abarbanel en su libro Masmiha Iesuah) parece que pide la naturaleza del hombre intelectual, ser libre; mas significa, que seran tantas las maravillas que por sus ojos verán, que se inclinarán facilmente a la virtud, y no a las cosas mundanas materiales, y defenfrenados apetitos, que son el prepucio del coraçõ: por que tambien los colmara el Señor de muchos bienes y prosperidades, y cõ ellos les dará la fatisfacion y hartura, para no dessear lo ageno: medio por el qual, se evitaran todos los peccados, que oy tienen abrafado el mundo, y las conciencias.

Esta verdad consta de muchos lugares de la sagrada Escritura. Iesayah dize en el cap. 4. tratando de la redencion de Israel, *y será el que quedare en Sion, y el remanecido en Ierusalaim, santo, será dicho a el, todo el escrito para vidas en Ierusalaim.* Quiere dezir, segun la Parafrases Chaldea, y los de mas authores, que el que quedare de las guerras de Gog y Magog en Ierusalaim, se le podrá dar el titulo de *Santo*, y que de-

sta fe-

sta felicidad, consecutiivamente gozaran los justos que murieron con esta esperanza del Messiah: por que todo el escrito enel libro de las vidas, de que se haze menzion enel Exodo, Psalmos, y Daniel, y es, el que en la diuina Mente Exod. 32. està decretado que se salve, en Ierusalain gozara de la misma felicidad, como dize en otro lugar, *gozad vos cõ ella gozo,* Psalm. 69 *todos los alutantes sobre ella.* Lo proprio confirma en otra 29. 139. parte. *No se pondra mas tu Sol. &c. y tu pueblo todos ellos justos.* 16. *para siempre heredaran la tierra.* Daniel. 12. 1. *Irmí. cap. 31.* He aquí dias vi- Iesay. 66. nientes dicho de A. y tajare con casa de Israel y con casa de Iehuda 10. *firmamento nuevo.* No como el firmamento que taje con sus padres. Ibid. 60. *&c. por que este firmamento que tajare con casa de Israel despues* 21. *dessos dias, di a mi Ley entre ellos, y sobre su coraçon la escreuire, y sere a ellos por Dio, y ellos seran a mi por pueblo.* Y no enseñarán mas varon a su hermano por dezir, *conocé al Señor, que todos me conoceran del pequeño hasta el grande, que perdonare a sus delitos, y sus pecados no enmetare mas.* y enel cap. 32. *Y dare a ellos coraçon uno y camino uno, para temer a mi todos los dias, para bien a ellos, y a sus hijos despues dellos.* Iehazkel enel cap. 36. *y esparzire sobre vos aguas limpias, y sereys limpios, y dare avos coraçon nuevo y espirito nuevo dare entre vos, y quitare el coraçon de piedra de vuestras carnes, y dare a vos coraçon nuevo, y a mi espirito dare entre vos, y hare que en mis fueros andeys.* Vesse claramente, que el Señor bendito, promete, quitarnos este coraçon duro de piedra inobediente, y darnos un coraçon muy blando, inclinado a su temor y obediencia, como dize, *y hare que en mis fueros andeys.* Testifica lo mismo el Profeta Sefania diziendo, *el resto de Israel, no haran iniquidad* Zepha cap. 3 *y no hablaran mentira:* y mas claramente Ieremias enel verso de nuestra aparente contradiccion, donde dize, *que seran buscados los pecados de Iehudah, y delitos de Israel, y no seran hallados.* Doctrina confirmada por nuestros sibios en Koelet Rabati, donde sobre el verso del Ecclex. cap. 12. 1. *Recuerdate de*

de tu Criador, antes que lleguen los años, que diras, no a mi voluntad en ellos, glosan, buelve en penitencia, antes que lleguen los dias del Messiah, en los quales no ay merito, ni pecado: ni voluntad, o apetito que incite al mal; pues como avemos dicho, seran siempre a la Virtud, inclinados.

Luego lo que dize el otro verso, es fuerça tenga diferente sentido, es a saber, que alli se ha de referir aquel pecado al de Adam, que por el se condenaron a muerte corporal, todos sus decendientes, como explica don Ishak Abarbanel. O lo que es mas cierto, alli והחטא se ha de romancear *el infelice*, como se halla expreso este sentido, en aquellas palabras que refirio la Reyna Batseba a David, quando relatandole el suceso de Adoniah, le dize, sino acudés presto, *seré yo y mi hijo Selomoh*, והחטא *pocadores*, id est, desgraciados, y infelices, y en este sentido, explica este lugar R. David Kimhi, es a saber, por infelice se juzgara, el que fuere castigado cō muerte, de cien años, por las vidas prolongadas que se gozaran en aquel tiempo, como dize abaxo, *como dias del arbol, seran los dias de mi pueblo.*

1. Rey. c.
1. 21.

II O podremos dezir, que solamente en Iehudah y Israel, no aura pecados: por que destos habla nuestros versos: y lo que dize, que el pecador de cien años sera maldito, se ha de entender, de las naciones del mundo: por q supuesto que todos (como dize Sephanias) serviran a Dios con un mismo culto, esto significa, que se apartará de sus idolatrias, y reconoceran la vñdad del Señor, pero esto no quita, que podran pecar en otras cosas.

Zeph. ca.
3. 9.

III Tambien se puede dezir, que no se hallaran en Israel los pecados graves, que cometieron en el primero y segūdo Templo, pero veniales, si, y destos habla Iesayah. Y segun esto quedan nuestros versos, por varias vias conciliados.

Q V S E T. XXIX.

Iesay. 64. 4. Y fuimos como immundos, todos nos, y como paño de trapos, todas nuestras limosnas.

Ierem. 2. 3. Santidad Israel a, A principio de su renuevo, todos sus comientes, seran culpados, mal vendra a ellos, dichode A.

SI el pueblo de Israel, se llama santidad, como dize Iesayah, y fuimos como immundo, todos nos?

CONCILIACION.

ENtre todas las naciones del mundo, los Israelitas solamente, son aquellos que verdaderamente se pueden llamar, nobles, por que gozan los titulos de nobleza, dados por aquel Señor Rey de los Reyes, y Señor, de los señores: el qual honrandolos, les ennoblecio con varios titulos de grandeza, llamandolos, hijos, y quasi principes hereditarios de sus reynos, *hijos vos a A. vuestro Dio*. Llamales, hijo primogenito *mi hijo mi primogenito Israel*, Llamales, *pueblo de Theforo*, y *reyno de sacerdotes*. Llamales pueblo unico, *quien como tu Israel, pueblo uno en la tierra*: propio titulo co que el pueblo de Israel, le honra, *oye Israel, A. nuestro Dio. A. uno*. y sobre todo, le dio el titulo de, pueblo justo, y Santo. y vos me fereys *reyno de sacerdotes y gente Santa*: en otro lugar, y varones de santidad fereys a mi, y en otras infinitas partes les da este mismo titulo, y atributo con que los Angeles le encoronan, y llama este a este, y dize, *santo, santo, santo, A. Zebaot, plenitud de toda la tierra su gloria*: titulos todos estos de mayor alteza, que todos los que puede dar qual quier señor, o Principe, a sus vasallos. Y supuesto que estos atributos, son misteriosos, y que sobre cada uno dellos podriamos hazer largo discurso, trataremos solamente deste de *pueblo santo*, que nos ocurre en nuestros versos: y digo primeramente,

N

que

Deut. 14.

Exod. 4.

22.

Ibid. 19. 5

y Deut. 7.

6. y 14. 2.

1. Chron.

17. 21.

Deu. 6. 4.

Iesay. cap

26. 2.

Exod. 19.

6.

Ibid. 22.

30.

Deu. 19. 6.

Iesay.

cap. 6.

que este titulo, goza el pueblo de Israel en respeto de varias consideraciones.

Primera, en quanto se abstienen de algunas aues, quatropeas, y peces immundos: y assi observan los antiguos sabios; que despues que enel Levitico, capitulo 17. se trata de los animales licitos y prohibidos, figue enel verso 44. y *santificarvos eys y sereys santos, que santò yo, y no imundeys a vuestras almas &c.* Lo mismo dize enel capitulo 20. 26. *y no imundeys a vuestras almas cõ la quatropea y cõ la aue &c. y sereys a misantos, q̄ santo yo .A.* y enel Deuteronomio capitulo 14. despues de la propria prohibicion, prosigue, *No comays ninguna calabrina, que pueblo santo tu .A. tu Dio.* Y al mismo passo que a los Israelitas, por que se abstienen destas comidas, llama el Señor, santos; a aquellos que se immundan cõ ellas, llama pueblo rebelde: como dize el Profeta Iesayah enel capitulo 65. 3, *Espondi mis manos a pueblo rebelde, y contumaz, que anda por camino no bueno. El pueblo, que me irrita cada dia: los que comen la carne del puerco, y caldo de immundicias sus ollas; y enel vltimo capitulo verso 17. los que comen el puerco, y la abominacion, y raton, juntamente seran tajados dicho de .A.*

Llamanse segudariamente, pueblo sãto, en quanto se abstienẽ de todos los incestos de mugeres prohibidas: y assi enel Levitico capitulo 20. despues de tratar de los incestos, dize, *y sereis a mi santos: &c.* Y por esta causa, hombrò el Señor a Ioseph, cõ vna letra de su sãto Nombre, acrecentandole la ה para formar el de YA, como se ve enel Salmo 81. 6 יהוה שמו *testimonio en Ioseph, puso, y esto, en señal de la castidad que guardò siendo tan grauemente por ella perseguido.* Por la misma causa, puso el Señor este mismo nombre enel principio y fin de todas las familias de Israel, al salir de Egipto: donde en Numeros capitulo 26. אֲחֹנֹכַח *Ahanoché Apaluhi*, mostrando, que aun que los Egipcios, tiranicamẽ-

te les trataban, no tenían contodo imperio, ni tocauan en sus mugeres. Y esto es lo que dize el Real Psalmista, *tribos de* Psal. 132. *TA, testimonio a Israel.* Y en este sentido, el Talmud, a los ^{4.} que professan honestidad, llama, Santos, como dicen Hachamim enel tratado de Sabat, Israel son Santos q no tienen ^{cap. 6.} accessõ cõ sus mugeres de dia. En Berachot cap. 1. que la Sarfita biuda, reconoció la honestidad del Profeta Elifa, y que por esso afirmó, *que varon del Dio Santo el*: por que las ^{2. de Rey} mugeres mas presto reconocen los affectos, virtud, o sen- ^{cap. 4. 9.} sualidad de sus huespedes: y finalmente en Sanhedrin cap. 8. dizen, que por esta causa, se dio a R. Iehudah a-Nasi, el titulo de Rabenu *וְרַבֵּנוּ הַשָּׁנִי* el *santo*.

La tercera causa deste sublime atributo, es en razon de la Ley santissima que professan: y en esta consideracion habla Iesayah quando dize, *y tu pueblo todos ellos Santos*, y pudo dezir Korah, *que toda la congrega, todos ellos Santos*: por que todos eran sujetos a unas mismas leyes. Y como el principal fundamento de la religion, cõsiste en negar la idolatria, y reconcer y confessar la Primera causa, por esta razon, quando enel Levitico cap. 20. se trata de que no aya algun varon que dè su hijo al Molech, sigue, *y santificarvoseys, y sereys santos*: y enel Deut. cap. 14. *Hijos vos a A. vuestro Dio, no os rascuñeys ni pongays mecedura entre vuestros ojos por muerto, que pueblo Santo tu a A. tu Dio, y en ti escogio A. por ser a el por pueblo de thesoro de todos los pueblos*: donde se ve, que en razon de la Ley santissima, se llaman los que la observan, *Santos*.

En quarto sentido, esta palabra *שָׁרֵי*, significa, *separado*: y assi los angeles alaban a el Dio bendito, con este titulo, llamandole tres veces, *santo, santo, santo*, en concideracion de ser separado y sublime sobre todos los tres mundos, Angelico, celeste, y elemental. Y por esto hallamos enel Levitico capitulo 20. 26. *y sereys a mi santos, que santo yo A., y aparte a vos de los pueblos, para ser a mi*, mostrando, que en las

comidas, casás, vestidos, y todo lo demás avian de ser separados, y diferentes de todos los mas pueblos de la tierra.

Cuya excelencia y singularidad, observò Bilham en su profecia, quando dixo, *He aqui pueblo que solo mora, y en las gentes, no es contado*: Donde en aquella palabra *En* *He aqui*, notò esta singularidad: por que (como bien advirtieron los antiguos) combinando en las vñidades, la primera con la vltima letra, esa saber, la א con la ט; la ט con la נ; la נ con la י; la י con la ו; queda en medio sola la letra ה. Despues combinando las dezenas en esta conformidad, la ו con la ז; la ז con la ב; la ב cō la ג, la ג cō la ד, queda tambien en medio sola la י, y estas dos letras ה, י, son aquellas con que Bilham empecò a admirar esta singularidad de Israel. La qual fue juntamente notada por Aman, quando conspi-
 rando contra Mordechay y los demás Hebreos, dixo al rey Ahafueros, *Ay un pueblo esparzido y dilatado entre los pueblos, y sus Leyes diferētes de las mas naciones &c.* Desuerte q̄ el pueblo de Israel, haze un cuerpo a parte, y es quasi como medio, entre la especie humana, y los Angeles. *Quien como tu Israel gente una en la tierra?*

Llamasse por el consiguiente, santo, por que (como observan los Antiguos,) Israel es la apartadura q̄ de todas las de mas naciones, el Señor tomó para sí. Y assi en Semot Raba dizen, Del mismo, que el sacerdote viene a la era, y toma su apartadura; assi el Dio bendito, hizo todo el mundo en una era, y della sacò por apartadura, el pueblo de Israel segun dize el verso, *santidad Israel a. A. principio de su renuevo.* Lo mismo celebro Mosseh en aquel vltimo canto, *En hazer heredar el Alto gentes, en su dividir los hijos de Adam, parò los terminos de los pueblos por el numero de los hijos de Israel. Que parte de A. su pueblo, Lahacob suerte de su heredad.* Y assi como pueblo fuyo, es cō particular providencia governado, sin otro protector, o principe celeste. *A. solo lo guia, y por esto se llama*

mo

mó ישרון, de la rayz שרר que significa, mira, o providencia; Finalmente la sexta causa deste nombre, es, por que assi como las cosas sacras, no podian ser comidas de estraños, segun aquel precepto del Levitico y *estraño no coma en las santidades*, y el estraño que comia de la apartadura, merecia muerte; assi el pueblo de Israel, no puede algun estraño, comerle, y ofenderle, que no quede al punto condenado, Cuya verdad, confirma nuestro verso, *santidad Israel a.A. principio de su renuevo, todos sus comientes, seran culpados, mal vendra a ellos, dicho de A.* Lo mismo testifica en el cap. 30. *Por tanto todos tus comientes seran comidos, y todos tus angustiadores todos ellos en el captiverio andaran, y seran tus reolhantes por reolladura y a todos tus preantes, dare por presa.* Iesayah. 41. 12. *Todos los que se ayraron contra ti, seran como nada, y deperder sean los varones de tu baraja, buscarlos has, y no los hallaras &c.* Assi mas en el c. 49, 25. *Sera tomada la presa del valiente, el captiverio del justo sera escapado! Assi dixo A. tambien captiverio de valiente, sera tomado, y presa de fuerte, se librara, y a tu baraja yo barajare, y a tus hijos, yo salvare, y hare comer a tus despojantes sus carnes, y como mosto de su sangre se embriagaran, y sabra toda criatura, que yo tu salvador, y tu redemidor, santo de Israel.* Lo proprio consta de todos los de mas Profetas: y de experiencias infalibles. Pues assi como todas aquellas ciudades, donde se trata con benevolencia el pueblo de Israel, brevemente las vemos florecer; assi todas las naciones y republicas, que conspiran contra el los, de ordinario las vemos perecer. Potentissima fue la Monarchia de los Babilonios, y tal, que todos los reynos de la tierra, le servian, tomole el Señor a Nebuchadnesar por vara de su castigo, pero durò porventura mucho tiempo en aquella felicidad? vease el miserable fin que tuvo su Monarchia. Pues los Persas sujetos fueron de los Griegos, y Aman que entre su privança conspiro contra el pueblo, ò quan brevemente fenecieron sus glorias, y le priva-

Levit. 22.
Y bid. 22.
13.

ron de vida. Fue aquel Antiocho epifanes, el que mas le tiraniso, mas que espetaculo fue su muerte; tomandole la carroça debaxo, dõde no solamente perdio tristemente la vida, mas fue tal el hedor que supitamente le salio del cuerpo, que todos los que le acompañauan, se huyeron, y apartaron del, dexandole en tierra agena perecer, y acabar la vida. Pompeyo fue el que reduxo Iudea a provincia, y la sometio debaxo de la obediencia de los Romanos, digan los campos de Farfalia, el fin que tuvo, pcreciendo alli toda la principal juventud Romana, y el que tantas veces avia triunfado, a manos tiranicamente de aquel cuyo favor huido impetrava, fenecio. Pues que muertes y miserias no padecieron desde aquel tiempo los Romanos? Leanse las Historias: las guerras civiles entre Pompeyo y Cesar, consumieron quasi tresientos mil hombres, y mas que estos, las guerras de Bruto, Casio, y Sexto Pompeyo. Pues que diremos de los Triumviros, quantos senadores encartaron? a quantos nobles, quitaron la vida? Marco Caton, y Bruto cõ sus proprias manos se mataron, y los Emperadores que siguieron a Augusto Cesar, quan infelizmente a traicion perericerõ los mas dellos. Digalo, Neron, Cayo Caligula, Sergio Galba, Othon, y Vitelio. Pues por ventura, aquel Tito que tanta sangre Israelita derramò, logrò su Monarchia? no por cierto, antes en la flor de su edad, y en lo mas florido de su gloria, fenecio su vida, confessando, que solamente con un pecado se hallava, por el qual los dioses, (hablando a su modo) le cortauan el hilo de la vida: y ya puede ser, sentia aquel lamentable estrago de Iudea. Adriano que despues acabò las reliquias, no quedò por cierto sin castigo, antes el mismo se privò de comer, por privarse de la vida, en vna enfermedad prolixa. Y todo esto no bastò, mas despues en tiempo de Marco Aurelio, castigò el Señor el pueblo Romano cõ la mas terrible pestilencia, que hasta alli se avia en el mundo visto,

visto, y los mas de los Emperadores q̄ sucedian, fueron a hier-
 ro muertos. Pues si bolvemos los ojos a España, los mismos
 exemplos hallaremos. Sisebuto fue el primero que en la
 mayor felicidad que gozauan, los asligio: mas este dentro
 de pocos dias fue muerto con veneno. Desterrolos Fer-
 nando y Izabella, mas no quedarō sin castigo, padeciendo ella
 vna enfermedad torpissima, e incurable, y por fin, murieron
 sin successor legitimo. El rey don Ioán segundo de Por-
 tugal, mandò los niños inocentes a las Islas de los lagartos,
 mas este casando despues su hijo Don Affonso, con la hija
 del rey Don Fernando de Castilla, enel mejor tiempo de
 sus gustos y bodas, corriendo vna carrera, se le atravesó
 el demonio, le derribò del cavallo, y al siguiente dia falecio,
 y al mismo rey dentro de pocos dias mataron con veneno,
 y su reyno gozó el mayor enemigo q̄ tenia. Don Himmanuel
 hizo por fuerça Christianos muchos Judios, però esta mal-
 dad bien la pagò Portugal, pereciendo a la quarta genera-
 ciō toda la nobleza con el rey y reyno, a manos de barbaros
 Mauritanos. No menos se puede afirmar de Francia, don-
 de aquel Phelipe que le despojò de todas sus riquezas, y des-
 terrò de sus reynos, dentro de pocos años siguiendo en la
 caça vn ciervo, le llevò tras si, hasta despenarle de vna alta
 montaña, de la qual se hizo mil pedaços. No fueron me-
 nores los males de Inglaterra, a la qual castigò el Señor lue-
 go que les desterraron, con tan terrible pestilencia, q̄ que-
 dauā las tierras despobladas, de vna infinitad de gēte q̄ pere-
 cio en ella: todo lo qual trato largamēte è mi historia. Luego
 fito todo esto es verdad, bien se ve claro, ser infalible la Profecia
 de Irmiahu, *santidad Israel a .A. principio de su renuevo, todos
 los que los comieren serán culpados, mal vendra a ellos*: donde se
 ve quan falsa es la versión Latina, *Santitatem fuisse Israellem,
 quotquot comedebant illum, reos fuisse, malum, evenisse*; por que
 enel Texto Hebreo, no està en p̄terito, s̄ntidad *era*, todos los
 que

Semot
Raba Pa-
rafa 24.
Iehazkel
ca. 35. 35

Zechary.
cap. 2. 12

q lo *comian*, les *venia* mal; mas en presente y futuro, *santidad* Israel, todos sus *comientes*, *seran* culpados, mal *vendra* a ellos, dicho de. A. En cuya conformidad dizen en Semot Raba. El profeta Iehazkel cõpara los hijos de Israel, a las ovejas, mas por q no pareciesse, q quedavã expuestas a q cada qual las pudiesse llevar a la carniceria, sigue, *como ovejas de sãtidad*. por q assi como el q tocava ã las ovejas sacras, dedicadas para el sagrado culto, se condenaua: assi se cõdena el que toca en Israel: por que como dize el Señor por el Profeta Zechariah, *El que toca en vos, toca en la niñeta de su ojo*.

Bolviẽdo pues al propõsito de nuestros versos, no ay duda que el Señor bendito, no quitò jamas los titulos de honor q vna vez dio a su amado pueblo; y assi se deue de advertir, q no dize, y fuimos *טמא* *immundo*, mas, *כטמא* *como immundo* quiere dezir, siendo pueblo sãto, hazemos obras de *immũdo*, y como trapo viejo, sũ todas nuestras limosnas. Y esto dize el Profeta, por q siendo que en todas las obras, se cõsidera la calidad dellas, por el fin a que se dirigen, claro estã, que las que se dan solamente por mundana vanagloria, no pueden ser aceptas, ni recebidas por merito delante del Señor bendito. Y en este sentido, dize el Profeta, que las limosnas de Israel, como no eran secretas, ni se hazian por el intento verdadero de acudir al pobre en su necesidad vrgente, eran como vn paño viejo, y que por esto les veniã sus males, cahian como oja, y sus delitos, los lleuauan como el viento. Cõ que queda la duda, en este nobilissimo discurso, absolvida.

QUÆST.

QUESTIONES

En

I R M I A H

QUEST. I.

Yrmiah cap. 2 verso 2. Así dixo .A.
Recorde a ti la merced de tus moce-
dades, amor de tu desposorio, tu an-
dar detras mi enel desierto.

Psal. 78. 40. Quantas vezes rebelaron
contra el, enel desierto?

CONCILIACION.

EN aquellos celebres, breves, y compendiosos Aphorif-
mos de los Antiguos sabios, dizen enel quinto cap. de
Pirque Abot, Diez vezes tentaron nuestros padres a el Cri-
ador enel desierto, que así está escrito, *y tentaron a mi estas diez vezes, y no oyeron en mi voz.* Estas son.

Numeros

ca. 14. 22.

Exod.

ca. 14. 11.

I. Cerca del mar Roxo, quando dixeron, *si por falta de no aver sepulturas en Egipto, nos tomaste para morir enel desierto?*

II. En Marà, donde barajò el pueblo contra Mossch, *diziendo, que beueremos?*

Ybid.

15. 24.

III. Enel desierto de Sin, quando pidieron pan, dizen-
do, *quien diese nuestra muerte por mano de .A. en nuestro estar sobre la olla de carne, en nuestro comer pan a hartura.*

Ybid. 16.

3.

IV. Quando transgrediendo el precepto de Mossch, *dexaron de la Manà para el dia siguiente: como dize, y hizie-
ron remanecer varones del, hasta mañana.*

Ybid. 16.

20.

V. Quando la buscaron enel mismo dia de Sabat, *y fue enel dia seteno, salieron del pueblo para coger. &c.*

Ybid. 16.

27.

Ybid. 17.

VI. En Refidim, quando pidieron agua, *da a nos aguas.*

2.

Q

VII. En

- Ybid. 32. VII. En Horeb, donde *hizieron a ellos, bezerro de templacion.*
4. VIII. En Tabherá, quando empezaron a dudar de la particular providencia, *y fue el pueblo como murmurantes mal en*
- Numeros cap. 11. 1. *orejas de .A.*
- Ybid. 11. IX. En Kibrot a-taavá, quando pidieron carne, *y el apañadiso que entre el, desearon desseo.*
4. Ybid. 14. X. Y ultima enel desierto de Paran, en los exploradores: quando el Señor (aviendose entonces cerrado este numero) dize, *y probaron a mi estas diez vezes.* Ultra destas le irritaron despues por varias vezes, en la sedicion de Korah, enel ydolo de Pehor, y mormuracion contra su divina Magestad,
- Ybid. 25. y contra su siervo Moſſeh. Pues si todo esto es assi, como
- Ybid. 21. por el Profeta Irmiah dize, *q se recuerda de aquel tiempo en que andaron tras del, o le siguieron enel desierto?* Pero esto se puede conciliar, diziendo, que en este lugar, toca el Profeta aquella fineza que mostraron en aver por dicho de dos hombres solos, Moſſeh y Aaron, dexado lo cierto y tierra que tantos años conocian, por passarse a desiertos y tierras infrutiferas sin simientes, higueras, vides, nigranadas, y donde la incertitud de las cosas, era de tanto peligro. Y esta se que fuvieron, siguiendole enel desierto, le reputa el Señor por merito. En esta conformidad declara la Parafasis Chaldeá este verso, Y assi la merced de la mocedad, o infacia, atribuye al primer amor, q tuvo a los Patriarchas. El Amor del esposorio, al del tiempo en que despues se desposó cō Israel enel mōte de Sinay, y el andar detras del enel desierto, al aver salido con Moſſeh y Aaron saltos de toda provision, para un desierto agreste. Lo mismo explica R. Selomoh, R. David Kimhi, y don Ishak Abarbanel.

II. O diremos, que aun que Israel cometieron enel desierto todos aquellos pecados, no obstante avia entre ellos muchos buenos: y de incomparable virtud: pues vemos que en estos mismos lugares, dize la S. S. en una parte, *y remanecieron*

ron

con varones del; en otra, y salieron del pueblo para coger la Maná; en otra, barajó el pueblo, en otra, el apañadizo desseco: con que se prueba, que aquellos pecados, no eran en general de todos cometidos, mas vnos por la plebe; otros, por algunos; otros, por la mixtura que cō ellos salio de Egipto: y entre estos, no ay duda que avia muchos justos y temientes del Dio, y a estos se puede arribuyr el merito de andar cōstantes detras del Señor, y debaxo de su obediencia, en el desierto.

II. O de otra manera, podremos interpretar esta memoria, diziendo, ser de magnanimos y generosos pechos, favorecer y sostentar a aquellos, que una vez levantaron, y tomaron debaxo de su proteccion. Y assi para el Señor mostrar, que aun que castigue a Israel, no los ha de extinguir, dize, que para ello se recordará de aquel amor antiguo, que en la infancia y exordio de su eleccion, tuvo con los Patriarchas: del amor de su esposorio en el monte de Sinay: y por fin, de aquella conversacion intrinseca que cō ellos tuvo en el desierto, obrando en su gracia, tantos milagros y portentos. Y segun esto, el dezir, *tu andar detras mi en el desierto*, no indica merito, mas favor, quando andando detras del Señor, fueron protegidos de su benevolencia, por cuya causa muestra, estar obligado a proseguir adelante, en su amor.

QUÆST. II.

Yermi. 2. 22. Que site laures con salitre, y multiplices a ti xabon, manchado esta tu deliro delante de mi.	Ybid. 4. 14. Lava de mal tu coraçõ (o Ierusalaim) para que seas salva.
---	--

Si en vna parte dize el Profeta, que aun que se lauen con salitre, que significa la penitencia, no tendran remedio,

ni dexaran de perderse, como enel otro dize, que se laue Ierusalaim para que sea salua:

CONCILIACION.

NO ay cosa dicen los Antigos, que se oponga, a la penitencia: y con todo afirman, que llegan a tal colmo los pecados, que solamente se pueden purgar con castigos. Y assi si Israel enel tiempo de Ieremias, hizieran penitencia, no ay duda que quedarian en la Patria, y no serian transportados fuera della, como dize el segundo verso; mas no por esso dexarian de ser castigados con otros generos de castigos, que como dizē los sabios, הרבה שלוחים למקום *muchos ministros de justicia tiene el Señor.* Y assi sin padecer destierro, podian ser condenados en su tierra a hambre, mortandad, y otras fuertes de males: y en esta concideracion se dize enel verso primero, que aun que se lauassen, ya estaua la mancha de tal calidad, que no se quitaria de todo sin castigos. Esta esposicion sigue R. Dauid Kimhi.

II Por otro rumbo, camina Don Ishak Abarbanel: dize, que si hizieran perfeta y sincera penitencia, serian salvos, como dize el segundo verso: pero que ellos eran grandes hipocritas, mostrādo se en publico sātos, siēdo en lo secreto immundos, y esto es lo que dize, avn que te laues y limpies por fuera, tu delito נכתם, estā señalado en mi presencia. Y prueba de que habla alli contra hipocritas, es el siguiente verso, *Como dizes no me immunde, detras de los ydolos no anduve, ve tu carrera enel Gay, conoce lo que hiziste.* &c.)

Rosa-san.
cap 2.
Tanhuma Par.
Aazinu
Yalkur
p. 171.
Midras
mille
Paras. 7.

III En Rosa-Sana, Ialkut, y otros lugares, absueluen los Antiguos esta difficultad de otra fuerte, diciendo, que el segundo verso, se ha de entender, no aviendose aun dado la sentencia con juramento; y el primero, quando con juramento, era ya dada la sentencia, que entonces no avia ya

y a remedio, y era fuerça padecer destierro.

Q V E S T. III.

Yrm. 8. 4. Y diras a ellos, assidixo .A. / Malachi 3. 7. Tornad a mi, y torna-
si caeran, y no se leuantaran; si tor- / rã a vos.
narã, y no tornarã;

Si del primer verso consta, que lo mismo seria si tornassẽ, o
Sno, en penitencia, como dize Malhachi, que a todo tiem-
Po, es buena?

CONCILIACION.

SVpuesto que los Antiguos Sabios, en el Ialkut, y Midras
Semuel sueltã esta duda en la misma conformidad que
la passada, diziendo, que los versos se ande entender en
diferentes tiempos, a saber, antes y despues de dada la sen-
tencia: no dememos a mi ver, con mayor felicidad comen-
tan este verso los modernos. Dize R. Selomoh, que como
en los precedentes, les estã el Señor pronosticãdo, las cala-
midades que auian de padecer en la destruicion del Tem-
plo, y tales, que seria mas deseada la muerte que la vida, si-
gue, Profeta, di a esse pueblo, *si caerian, y no se leuantaran; si
tornara, y no tornara* ? como si dixesse, sera bueno, que cay-
gan de tal fuerte, que no puedan levantarse ? y quando tor-
narẽ y se arrependieren de sus culpas, no tornarã el Dio de
su sentencia e yra ? no estã siempre con los brazos abiertos,
para recebir los penitentes ? Y desta manera el verso se ha
de leer por interrogacion.

II. Explica de otra manera R. Dauid Kimhi, por ventura
hasta agora cayeron en el castigo de sus culpas, que no bol-
uiesse otra vez a levantarse ? por ventura si tornaren para bi-
en de sus deprauadas obras, no tornarã el Señor de su yra :
pues si esto es assi, *por que es profeso este pueblo, de Ierusalaim?*

III La Paraphrasis Chaldeá, admirablemente dize, tornara? No tornará. y segun esto es interrogacion y repuesta נִלְיָ תִּתְּנוּן קִרְמִי דְּלֵא יִתְּבוּן tornara Israel en penitencia? descubierto delante de mi, que no tornará. Y assi fue, que jamas volvieron, hasta que fueron punidos: y desta suerte no ay contradiccion alguna.

Q V Æ S T. IV.

Yrmia. cap. 10. 25. Derrama tu saña sobre las gentes que no te conocieron, y sobre los reynos que en tu nombre, no llamaron. Y tem Psal. 79, 6.

Malach. 1, 11. Que del Oriente del Sol y hasta su Poniente grande mi nombre en las gentes, y en todo lugar, perfume llegado a mi nombre, y presente limpio, que grande mi nombre en las gentes, dixo A. Sebaor.

C O N C I L I A C I O N.

LA presente question, pide largo y dilatado discurso: pero con la brevedad possible, tocaré lo mas necessario al assumpto. Mostrare primeramente, en comprobacion de lo q dize nuestro Profeta, como todas las naciones del mundo tuvieron conocimiento de una Primera causa: y en particular algunos, ser el Dio de Israel, con alguna noticia de su santo nombre Inefable. Definire que cosa sea idolatria, distinguir sus especies, mostrando, como fueron todas las gentes ydoltras. Señalaré las cosas que adoraron, y las causas en que fundaron sus supersticiones, y ultimamente, como el pueblo de Israel les imitó. Los motivos que tuvieron para ello. Y la razon de que siendo tan grandes ydoltras en el primero Templo, no incurrieron en el segundo en este criminal pecado. Con muchas cosas dignas de admiracion, sacadas no solamente de la sagrada Escritura y de los Antiguos, mas avn de authores Griegos y Latinos, por ninguno hasta hoy, rectamente observadas, como se podra notar en el contexto del discurso.

Es

Es pues de saber, que el conocimiento de una Primera causa, fue general a todas las naciones del mundo: donde hablando de los gentiles Lactancio, dize lib. II. cap. I. *quando juran, o quando dan gracias, no a Iove, o muchos dioses nombran, mas solamēte a vn Dios: tanta es la fuerça de la verdad q̄ basta de contrarios pechos brota.* Y en el lib. de *Ira Dei*, c. II dize, *Pythagoras confieſſa vn solo Dios llamandole Mēte incorporea, y avn que adora otros dioses, es debaxo de titulo de ministros, los quales reconoce en aquel grado de soldados cō su General y cabeça.* Platō en esta conformidad en la Epistola a Hermes y Coriscū, le llamó, *Principe de todos los dioses presentes y futuros:* y en lo q̄ ^{apud Stob.} dize, futuros, tuvo atēciō a las almas pias de los justos q̄ estavā avn por nacer, las quales coloca tambien en el numero de los dioses. Seneca en el 4. libro de beneficios cap. 7, entre otras cosas, atribuye la infinidad de nombres de sus dioses, a las varias cosas, a que el vnico y soberano Señor, aplica su potencia. Maximo asy mismo en aquella Epistola. que escribe a Agustino dize estas palabras. *Ciertamente ay vn solo Dios summo y magnifico: deste sus virtudes difusas con muchos vocablos indicamos: por que el nombre proprio deste, ignoramos, que el de Dios, es comun a todas las religiones.* Esta (dize Lactancio en el libro de falsa religion,) fue la opinion de Aristoteles, y otros varios Filósofos. Finalmente Porphyrio, segun refiere Eusebio en el 3. de la Preparaciō Evang. c. 3. dize, q̄ los Egipcios adorauan a vn solo Dios, al qual llamauan, Opifice del mundo, de cuyo simulacro, salia de la boca vn hūevo, que por la figura circular, representaua el mundo, hecho por su divino decreto. Mas que mucho, q̄ solo por lumbrē natural, ayan los gentiles alcanſado, esta Primera causa, si todas las criaturas del mundo, predicā a vna voz, ser obra de sus manos.

El cielo, con sus estrellas, el ayrc, cō sus aves; la tierra, con sus animales, plantas, y mixtos; y el agua cō sus peces: cuya

cuya orden y naturales perfecciones, muestran infaliblemente, ser obra de aquel soberano Opifice, y no traça fuya. Porque assi como enel cielo, se ven las criaturas en Dios, assi en la tierra, se ve Dios en las criaturas. Y del mismo modo, que viendo un palacio, luego dezimos, que un artifice lo traçó y hizo; assi tambien viendo este mundo cõ tan admirable artificio, inmediatamente juzgamos, que uvo Autor que le hizo: y como dize el real Psalmista, *los cielos recuentan la honra y Magestad divina*. Y en este sentido pudo el Profeta Malachi dezir, Del Oriente del Sol, y hasta su Occidente, grande es mi nombre en las gentes: por que aun los mismos gentiles, como avemos mostrado, tuvieron conocimiento desta Primera causa, y en todo lugar, *Sabumerio llegado a mi nombre*: por que derigian con buena intencion sus sacrificios al soberano Señor, Dio de los dioses, aun que eran por otra parte idolatras, como adelante mostraremos.

II. En otro sentido, se puede aun deste mismo verso colligir, indica el medio infalible por donde los Filósofos gentiles, vinieron a alcançar esta verdad, el qual se funda enel movimiento de las cosas. Todas las que corporalmente se mueven, (dizen) tienen dentro, o fuera de si, alguna virtud, o fuerça que las mueve, como se ve enel hombre y animales, en los quales el cuerpo, es el que se mueve, y el anima, la que los mueve, y que assi saltando esta, falta luego el movimiento que della procedia. Y subiendo al movimiento del primer Mobile, que moviendo a todos los de mas cielos inferiores, es causa de todos los movimientos que ay en la tierra, es cosa cierta, que ha de tener movedor que le mueva, mayormente siendo circular su movimiento. Vemos luego, que los cielos andan en bueltas, y que el Sol que està aora sobre nuestra cabeça, de aqui a 6. horas, està enel Occidente, y de ahi a doze nos queda en los Antipodas, debaxo de los pies, quien haze pues este movimiento o quien

o quien tocó en esta rueda que la haze mover por si? claro está, que no es hombre, pues mueve una tan grande maquina. Quien es luego? necessariamente avemos de dezir, que es alguna inteligencia: pues tan apunto y concertadamente atiende a estas bueltas. Esta inteligencia pues, preguntamos, si en su ser y virtud que tiene, para causar este movimiento, tiene dependencia de otro, o no? sino la tiene, mas que de si mismo, a este tal llamaremos, Dios: por que solo el, es el que no depende de otro: por que su ser, es por esencia, y no por participacion. Pero si dezimos, que este movedor tiene otro superior de quien depende, quanto al ser, y virtud de mover, deste superior, haremos la misma pregunta, que del inferior, y procediendo en este discurso, o se ha de dar processo en infinito, lo qual es imposible, o se hade finalmente venir aun primer movedor, de quien penden los otros movedores, y a una Primera causa, de cuya virtud participan su virtud todas las mas, y es la que llamamos Dios. De fuerte que por este visible movimiento del Sol, vinieron aun los gentiles, al conocimiento de una Primera causa. Y assi dizen los Antiguos sabios, que el Patriarcha Abraham, tenia vna Ioya de gran precio colgada en la garganta, y que con ella sanaua todos los enfermos, y que por su muerte, la colgó el Señor en la esphera del Sol. Significando, que Abraham como insighe Filosofo alcançando esta Primera causa, con santo Zelo, la empeçó a predicar en el mundo, como consta del sagrado Texto, para que assi se comunicasse este bien a todos, y fue tanta su energia y eloquencia (que es la joya de mas precio que tenia en la garganta) que sanaua a todos los que estauan enfermos en la religion, engolfados en la vana ydolatria, reduziendolos a este conocimiento. Por lo qual bolvio esta verdad a quedar por su muerte, colgada en la esphera del Sol, y reservada solamente a los Filosofos, que por el movimien-

to del, la vinieron de fuyo a alcanſar. Y eſto es, lo que juntamente quiſo ſignificar en ſegundo ſentido nueſtro Profe-
ta, en lo que dize, del Oriente del Sol, y haſta ſu Occiden-
te, grande es mi nombre entre las gentes: como ſi dixefſe,
del movimiento que el Sol haze del Oriente al Occidente,
reſulta, que *mi nombre* viene a ſer conocido entre las gentes.

III. Ajuntemos a eſto, otro penſamiento, y es, que el miſmo nombre Inefable Quadralitero, parece aver ſido co-
nocido aun de los miſmos gentiles: tanto que el juramen-
to fuyo irrefragavel, era ſobre el Numero quaternario, co-
mo ſe ve en aquellos dos verſos Pitagoricos.

Iuro ego per ſanctum pura tibi mente quaternum,

Æterne fontem naturæ animique parentem.

Y de aqui porocede (como obſerva Marcilio Ficino en Pla-
ton) que el nombre del Señor, ſe eſcriue y pronuncia en to-
das las naciones con 4. letras. Los Egipcios, le llaman
Teut, los Arabes, *Alla*; los Perſas, *Sire*; los Magos, *Orſt*;
los Mahometanos, *Abdi*; los Griegos, *Teos*; los antiguos
Turcos, *Eſar*, y los Latinos, *Deus*. A lo que añade Ioan
Lorenzo Anania en el ſegundo libro, *de Natura dæmonum*, que
los Germanos, le llaman *Gott*, los Sarmatas, *Bouh*, y *Iſtu*;
los Peones, y Tartaros, *Itga*. Donde ſe colige, que en eſto
no podrian convenir, pueblos tan diverſos, ſino fueſſe por
alguna inſpiracion divina: o por la noticia que tuvieron de
aquel nombre Tetagrammaton de 4. letras, que es lo mas
veriffimil. Ultra deſto corrupta entre los Europcos la pro-
nunciacion deſte nombre Tetagrammatō, llamauan al mas
ſupremo dios, *Iove*: y *Iupiter*; ninguna otra coſa es, que *Io-
viſpiter*, que quiere dezir, dios padre, a ſaber, origen de to-
dos los mas dioſes. Celebre aſſi miſmo parecc aver ſido en-
tre ellos, el nombre de YAH. donde Macrobio lib. i. Sat. cap.
18. dize, que conſultando a Apollo, qual entre los dioſes
era el mas ſupremo? reſpondio, que *Iao*, y Diodoro ſic. lib. i.
dize,

dize, los Iudios refieren sus leyes que recibierō de Mossēh, a un Dios, que llaman *Iao*: cuyo nombre es el de Iah, pronunciado con alguna diferencia por gentiles, que ignoravan nuestra lengua. Y assi tambien en este sentido, pudo dezir el Profeta, del Oriente del Sol, y hasta su Poniente, grande es mi nombre entre las gentes.

IV. Mas adelante passan los antiguos, por que no solamente dizen, que los gentiles reconocieron una Primera causa, mas q̄ avn particularmēte la adoravan y reuerenciavan, cō titulo de Dios de los Hebreos. Dificil parece esto de provarle, pero cō lo que tengo observado en diversos escriptores, quedara prouable. Luciano en aquel Dialogo que a Filopatro se dirige, dize, *Nos los Athenienses a un Dios ignoto, y no conocido, con las manos levantadas al cielo, damos gracias.* Y assi en sus aras tenian escrito, **IGNOTO DEO.**

A este ignoto Dios, llama Lucano en el segundo de los Farfalijs, *incerti Iudaei Dei*: por que como el nombre Inefable, se no pronunciava, quedava siendo por esta via ignoto y oculto el Dio de la gente Iudaica como dize. Aun que a la verdad, se le puede atribuyr este atributo, en quanto no puede representarse por alguna imagen, como todos los de mas dioses de la gentilidad: y en este sentido le dá el Profeta Iesaya este mismo titulo, diziendo en el cap. 45. verso 16. *Decierto tu Dio oculto, Dio de Israel salvador, avergonçaronse, y tambien se afrentaron, todos ellos andaron con vituperio, maestros de imagines.* Donde por esta causa, se lee en Plutarcho, que los Thebanos adoravan a vn solo Dios, al qual llamavan *Kneph*, que no tenia principio, ni era mortal. Cuya diction *Kneph*, a mi ver, es lo mismo que כִּנָּף *kenaph* en Hebraico, q̄ significa, ignoto, o incognito, como consta del ca. 30 de Iesaya ולא יכִּנָּף עֵינֵי מוֹדִיךָ *No se occultara mas de ti tu Señor:* y esta es la verdadera significacion deste vocablo. Y assi se colige de los escritores, que los Tebanos, Egipcios, yaun o-

tras naciones, adoravan a este Dios ignoto, que es segundo Iesayah, solo el Dios de Israel.

Los Antiguos sabios, por otra via compruevan este pensamiento. Y assi dizen en Barnidbar Raba, *grande es mi nombre en las gentes, aun las naciones del mundo, me honran.*

Parafar. 16. Eglon Rey de Moab hombre era incircunciso: llega a el

Iuizes. cap. 4. Ehud, y dizele, tengo de parte de Dios, que darte una palabra, al punto se levanta de su Sylla. Que mucho? que a la fama de sus maravillas, se le avasallen todos. Rahab

Ieofua cap. 2. 9. dize, Dios ha dado vuestro pavor sobre nosotros: por que avemos oydo, que secò el mar Roxo, y lo que hizistes a Sihon y Hog Reyes del Emorco. Los Felisteos, quando oyeron que la arca del Señor llegava al real de los Israelitas,

1. Sem. cap. 4. 7. Ay de nos (dizen) quien nos librara de mano destes dioses fuertes, estos son lo dioses (hablando a su modo) que hirieron a los Egipcios con toda fuerete de llaga, y enel desierto. Pues si en aquellos tiempos, por se aver divulgado entre las gentes aquellos inauditos prodigios que el Señor hazia por su pueblo, venian tantos a su conocimiento, que entiendo de Selomoh llegó el numero de los peregrinos, a 153. mil y 600. despues que el santo Templo del Señor fue destruydo por Nebuchadnezar, quando al parecer, pudiera en la opinión de las gentes menoscabarse su gloria, desde entonces empecò grandemente a ser santificado y conocido, viendo se cumplian tanto al pie dela letra tantas Profecias, la particular providencia con que sabiamente regia, y governava el mundo, y la recta justicia con que premiava a unos, y castigava a otros. Con que luego de aquellos Monarchas, fue juzgado por el grande Dios y supremo, como en otro tiempo Itrò, con la misma consideracion, dixo, *ahora se que grande .A. mas que todos lo dioses, &c.* Assi el mismo Nebuchadnezar, advirtiendo aquella profunda sciencia de Daniel, confiesa, *vuestro Dio, es el Dio de los dioses,*

2. Chron.
2. verso
penultimo.

ses ; el Señor de los Reyes, y descubridor de los secretos , pues que ^{Daniel.}
as podido descubrir este presente secreto. Despues viendo enel ^{cap. 12.}
 horno de fuego encendido , passearse Hanania, Misael , y
 Hazarya con el Angel que les acompañava, llegasse a la puer-
 ta y dize , *Sadrach , Mesach, y Habed Nogo , siervos del Dio Al-* ^{Ybid.}
rissimo , salid y venid : y mas abaxo , confieffa , que no ay o- ^{cap. 3.}
 tro Dios que pueda salvar , como el. Dario despues con-
 movido del milagro hecho a Daniel , enel poço de los leo- ^{Ybid.}
 nes , decretò a todos los de su imperio , que adorassen al ^{cap. 6.}
 Dios de Israel , por que el era Dios vivo y permanente en
 eterno , cuyo Reyno era incorruptible , y su dominio , ha-
 sta el fin. Cyro Rey de Persia , la primera expedicion que
 hizo vencido el imperio de los Babilonios , fue reco-
 mendar la fabrica del Templo , diziendo , *Todos los Reynos*
de la tierra , dio a mi .A. Dio del cielo , y el me impuso , que le edi-
ficasse casa en Ierusalaim. Y assi restituyendo los valos del sa-
 grado Templo ; con grandissimos donativos , embió libres
 todos aquellos que se quisieron bolver a la patria. Despues ^{Hezra}
 desto enel proemio de la misma acusacion que hazen a Da- ^{cap. 5.}
 rio sobre la redificacion del Templo, dizen , *sea sabido al Rey,*
que fuimos a Iudea provincia , a casa del Dio grande &c. Yel
 proprio Daryo , y Artaxerfes , adorando al Señor , man-
 daron , que a sus costas , le ofrecieffen sacrificios , por la
 vida del Rey y de sus hijos. Pues el primero fundador de
 la Monarchia de los Griegos, Alexandro Macedonio, no ay
 duda que tuvo este mismo conocimiento , y a ssi venerò al
 summo sacerdote, hòrò a los Iudios, y pidio q en su nòbre sa-
 crificassen al Señor. Ptolomeo filadelfo despues desto, co-
 fa notoria es, quantos beneficios hizo a los captivos Hebre-
 os , y con quantos dones honrò el sagrado Templo. Y assi
 con mucha razon alegò Ionatan sumo pontifice, contra los
 Samaritanos, en presençia de Ptolomeo philometor , que
 todos los reyes de la Assia aviã enriquecido aquel Templo

Yosepho de Antig. li. 13. c. 8. Contra Apionem Idem Iosep. de bello Iud. lib. 1. c. 5. Philo Iudeo.

con sus dones, y Ptolomeo Evergete conquistando la Syria, no sacrificò (como afirma Iosepho cõtra Apionẽ) a los vanos dioses, mas en Ierusalaim, segun los ritos sagrados. Despues entre los Romanos, Pompeyo, no se atreuio a tocar ni despojar los Thesoros del santo Templo, y de Augusto cesar, dize Agripa, en aquella carta que escriue a Cayo, estas palabras. *Augusto cesar, por la veneracion deste lugar, mandò q de sus rentas se ofreciesse cada dia en su nombre, un toro, y dos cabritos, y Iulia Augusta su muger, le hizo varios y magnificos donatios.* Tiberio despues por espacio de 23. años de su imperio, ofrecio enel Templo los mismos sacrificios. Y por que el pontifice Elhazar, imprudentemenre, no admitió el de Neron, dio principio a todas las guerras Iudaicas contra los Romanos. Finalmente llegò a tal punto la fama de los milagros que el Señor hazia por su pueblo, que Mumbaz rey de los Adiabenos, con su madre la Serenissima Elena, renunciado el reyno, se vinieron a Ierusalaim a meter enel gremio. Despues desto, por medio de los Hebreos, derramados por el mundo, vinieron al conocimiento de las divinas letras y libros profeticos de la sagrada Escritura, apartandose la plebe, de aquella inmenfidad de dioses, reconociendo al Dio de Israel: supuesto que no pudieron despedirse totalmete de las invocaciones a los sãtos, y adoraciõ de las ymagines: avn q muchos cada dia, en todas las partes donde Israel habita, conocen la santidad desta Ley; como dize el Real profeta. *Es conocido en Iehudá el Dio, en I'rael grande su nombre*, q segun la grammatica Hebrea, aquella *bet*, nota el lugar, y assi significa, que en todas las partes donde residen Israelitas, es conocido por medio dellos, el Señor bendito. Por que del mismo modo, que manda las almas del mundo superior y celeste, a este elemental y terrestre, para q traygã las noticias de aquella divinidad, y mudo Angelico; assi por la misma razon, derramò a Israel por las quatro partes del mundo

Psal. 76. 2

mundo, para que viniesse todos los gentiles, al conocimiento de la verdad. Y así en la Guemara de Menahot c. ultimo dize Rab, *de Tyro hasta Cartagena, conocen a Israel, y al Señor del cielo, pero voltando destas partes para el Oriente y Occidente, ni conocen a Israel, ni al Señor del cielo.* Donde se vé, ser la opinión deste sabio, q el conocimiento de la verdad en los gentiles, procedio de la conversacion de Israel, y conocimiento de sus leyes. Y por esta via, pudo tambien dezir el Profeta Malhachi, que del Oriente de Sol, y hasta su Poniente, era grande el nombre del Señor: por que ya desde el tiempo de Nebuchadnesar, y avn antes, estaua el pueblo Israelitico derramado, por el mundo. Y en el tiempo mayormente que profetizó Malhachi, el nombre de Dios, era muy venerado entre las gentes, por los milagros y prodigios sucedidos en Babilonia. Cõ que hasta los mismos Emperadores del mudo, confesarõ esta verdad, como tenemos mostrado.

V. Ultimamete, la Paraphrasis Caldea y Talmudistas, refieren este verso propia y singularmente al pueblo de Israel, y assi dizen en Bamidbar Rabá, que estando derramados entre todas las gentes, pudo el Señor dezir, que desde el Oriente del Sol y hasta el Occidente, era grande su nombre entre las gentes: y esto, en respeto de las Oraciones, que 3. vezes al dia le ofrece en lugar de sacrificios, y sahumerios antiguos: cuya oferta, dize el Profeta, le es accepta al Señor, por sahumerio, y presente limpio.

VI Viniendo agora mas particularmente a la solución de nuestra duda, R. Daud Kimhi romancea esto de otra fuerte. Alli (dize) trata el Profeta de reprehender al pueblo, q sin respeto de ver a quien llegavan sus sacrificios, sin mas ponderacion, le ofrecian el animal ciego, coxo, y enfermo, llegando (dize) a vuestro Conde, y vereys si lo recibe de vuestra mano? Por lo qual os digo, que no tengo voluntad en vos, y presente, no quiero de vuestras manos: pues vosotros

Bamid-
bar Raba
Paraf 13

otros foy de peor condicion que todas las de mas naciones *que del Oriente del Sol y hasta su Occidente grande mi nombre, y en todo lugar* (si yo se lo mandara, assi como lo mandea vosotros) *perfume se llegará a mi nombre, y presente limpio me ofrecieran, que grande mi nombre entre las gentes, y vosotros profanays &c.* Segun esta exposicion encarece alli el profeta la poca consideracion del pueblo, dandoles en cara con las gētes, que teniendo conocimiento de la primera Causa, le ofrecieran sacrificios limpios, y mas decentes que los suyos, si acaso el Señor, les uviera hecho este fauor, de se lo mandar a ellos. Y lo que dize Irmiah, *Verte (Señor) tu yra sobre las gentes que no te conocieron, y sobre los reynos que en tu nombre no llamaron*, no contradize esto: por que supuesto que tenian el conocimiento de vn supremo Señor, embaçados entre la multitud de sus dioses, se olvidauan de aquella Soberana causa, sacrificando ygualmente a todos, pensando (como dize R. Moseh de Egipto) que esta era la voluntad de aquel soberano Principe, se adorassen aquellas causas segundas, como ministras en la governacion del mundo. Y avn los mismos filosofos que reconocian esta Primera causa, negauan, ser el author del mundo, y avn su providencia en los subluñares, como Aristoteles, y otros varios Filosofos. Por lo qual quedó aquel conocimiento imperfecto. Y como vno que ve a vn rey en habito disfraçado, y no lo conoce por tal, es lo mismo que si no lo conociesse; assi lo gentiles de tal modo conocieron esta Primera causa: q por otra via, se puede dezir, que no la conocieron. Y avn que Nebuchadnesar, Dario, Cyro, y otros Monarchas reconocieron el Dio de Israel, por supremo, y Principe de todos, como avemos mostrado, no dexaron por esto sus dioses Lares q reconocian inferiores; como dioses de sus tierras. Y assi quedaron ellos y sus imperios, en la misma confusion y escuridad, en quanto no lo reconocieron solo, vnico, y singular

lar Señor, sin mezcla de deidad alguna. Y avn q algunos sabios gentiles, tuvieron por los Hebreos noticia del nombre Quadralitero, no supieron la verdadera pronunciaciõ, que secretamente se reuelaua a pocos, avn de la misma nacion Hebræa: ni tampoco le invocauã en sus oraciones, mas solamente a Iupiter, Marte, Apolo, y semejantes dioses. Con q el Profeta Ieremias, pide al Señor que buelua las armas contra las naciones, que no le conocen, y reynos que no llaman en su nombre, teniendo misericordia de su pueblo Israel, q solo por opifex y Governador del mudo, le conoce, y en sus aflicciones acuden luego a invocar su santo Nombre. Cõ q queda esta materia llana, y dexada de parte, mostraremos en el siguiente Paragrafo, como no obstante este conocimiento, fueron todas las gentes ydolatras.

Lector benevolo, auiedo dado a la impresiõ esta primera parte del discurso q prometi en el proemio de la questiõ, continué escribiendo la segunda, en la qual me ocurrieron tantas y tan diversas cosas, que las juzgué dignas de vn Tratado a parte. El qual con el favor diuino, te dare en breue, con la real exposicion de infinitos lugares dificultosos de la sagrada Escritura.

Q V Æ S T. V.

Yrm. 12.1. Por que el camino de los malos, es prospero?

Psal 34. 21. Mata al malo, la malicia. Prov. 13. 12. a los pecadores, persigue el mal.

CONCILIACION.

Considerando muchos Profetas, por una, parte la particular divina providencia, cuyos ojos (dize Irmiah) estan abiertos, para dar a varon como sus carreras; y por otra, andar la virtud tan de capa cayda, florecer los malos, y perecer.

Ief. 63

17.

Yerem.

12.1.

Habak.

1.13.

Pfal. 73.2

Eclex 8.

14.

Berach.

cap. 1.

Exod. 33.

13.

cer los buenos, abiertamente movierō esta dificultad a Dios. Iesayah (dize) *por que nos hazes yerrar. A. de tus carreras?* Ieremias, *por que el camino de los malos, es prospero?* Habakuk, *por que miras a los falsadores, callas quando traga el impio, el mas lusto que el?* veō Señor, que el malo cerca al justo, con que parece la justitia iniqua. David, *yō, cómo poco se resvalaron mis pies, por que zele en los estultos, quando la paz de los malos veo.* Selomoh, *Ay justos que llega a ellos, como obra de los malos: y ay malos que llega a ellos, como la obra de los justos.* Desta pues admiracion dizen, que perplexo Mosses nuestro maestro, sin saber dar salida a este punto, pidio al Señor, le revelasse este misterio, en aquellas palabras, *Hazme saber agora a tus carreras?* Y supuesto que tengo tratado esta materia en la primera parte de mi Conciliador question 43. dire de nuevo aqui algunas cosas, con que entre los dos discursos, quedara esta dificultad cō mayor perfeccion, mas ampliamente tratada.

Es pues de saber, que aun que tal vez el Dio bendito dilata el castigo a los impios, o para que buelvan en penitencia, que como criaturas suyas desea que se salven; o para pagarles en esta vida alguna buena obra que ayan hecho, o por otra causa y secreto reservado a su summa sabiduria; no dexa por esto de effecutarle justicia: pues en esta vida no se acaba la vida, mas se figue la otra, en que las almas de los malos reciben el castigo en el Infierno. Esta doctrina y infalible verdad, nos dexó escrita Mosses Rabenu, en el cap. 7. verso. 9. del Deuteronomio, donde dize estas palabras: *y sabras que A: tu Dio, el el Dio; el Dio el fiel, guardan el firmamento y la merced a sus amigos, y a guardantes sus encomendanças a mil generaciones. Y paga a sus enemigos en su cara, para hazerlo deperder, no dilata a su enemigo, en su cara, paga a el.* Quasi si dixesse, el Dio usa de diferente estilo cō el impio, del que usa cō el bueno. A el bueno, guarda el con-

cierto

ciertó y la merced, y aun que no le paga de contado, y tal vez padece el amigo, es Dios fiel, y de credito, de quien se puede fiar: por que al fin hade pagar, sino fuere todo en esta vida; en la otra: mas al impio, enemigo fuyo, paga *בפניו* en su cara, id est, en esta vida, como en el Gen. cap. ii. se dize, y murió *אראן* *בפניו* sobre fuses de Terah su padre, a saber, en vida de su padre: esto dize nuestro verso, usa Dios con el enemigo fuyo, al qual no dilata la paga, mas antes luego le satisfaze en esta vida, algun merito que tiene, para deperderlo totalmente en la otra en el infierno, cuya voz *לחבויה* para deperderlo, se deriva de *אבדון* Abaddon infierno. y es lo mismo que dize David, *En florecer malos como hierba y* *Psalm. 92*
florecen todos obrantes iniquidad, para ser destruidos hasta siem-
pre. y en otra parte, y tu el Dio, los haras descendir al infierno- *Psalm. 55*
La explicacion destos versos del Deut. alegados, es verdade- *vers. 5.*
timo.

ray quasi genuina y como tal, es de Anquelos en su versio Chaldaica, y R. Selomao con todos los de mas interpretes, dize *כמה טוב שישנוי בחייתם כדי להאבדם בעולם הזה* paga galardão bueno a sus enemigos en vida, para deperderlos en el otro mundo. Es por el configuiente illustre, a este proposito, aquel *Psalm. 73*. de Assaph: donde claramente se refuelve esta duda. Por lo qual aun que sea dilatarmonos algo, le explicaremos en vna breve Parafrasis, y dize deste modo:

Ciertamente, bueno y misericordioso es *אלהים* Dios, aun quando usa de justicia a Israel, y a los concubos de coracon: Pero prosupuesto esto: *yo quasi se me resvalaron los pies*, poco faltó que no cahi en heresia: Por que tengo embidia a los malos quando veo la tranquilidad que gozan.

Parece que no ay nudos en sus riñetes, no se les despi- de la vida con dolores; y fuertes, viven sin alguna lision, o enfermedad. En los trabajos de (otros) varones, no son ellos incluidos, y con otros hombres, no son llamados, co- mo si viviesen exceptos de las adversidades, que suelen ve- nir

nir a los mortales. Por tanto se enxartan y ornan cō la sobervia, embuelvense de infamia y robos, haziendo de la hacienda mal adquirida, vestido de sus glorias. Salenles de grossura los ojos, para fuera, exceden a la imaginacion, sus felicidades. Desflieñ y oprimen cō sus palabras los buenos, hablan enel mal, o violencias que obran, sin algun empacho, ni verguença. Del mismo alto hablan diziendo, que no ay providencia, y aun enel cielo ponen sus lenguas, cō palabras rastreras y profanas. Por tanto vuelve el pueblo a esta questiō, y aguas de vaso lleno de veneno (negando la providencia) beuen, diziendo, como conoce Dios? y ay saber enel Alto?

He aqui estos malos linsongeados del mundo, multiplican bienes: luego en vano purifique mi coraçon, lauē con limpieza mis palmas: y soy llagado cada dia: y mis castigos madrugā de mañana. Pues si conmigo digo, hablare en esto, como el generacio presente, seria reputado por falso, temo a vn de tomarlo en la boca. Pensar contodo de saber esto, y alcāsar este misterio, es trabajo vano en mis ojos. hasta q vēga a aquellos Templos sagrados de Dios, entonces entender en la otra vida, la postremeria destos, y alcanfaré el fin q tienen los malos, y la prosperidad de los justos. Decierto tu Señor cō lisonjas tratas a los malos, colmādos de bienes en esta vida, por algunos meritos: hazelos despues caer en hogueras enel infierno. ò como fueron por desolaciō, como se tajaron y atemaron de perturbacion? Como sueño que al tiempo del despertar, se halla vano, assi estos malos, se hallaran sin nada. Señor, en despertar los muertos, enel tiempo dela Resurreccion, su ymagen, o alma, sera para ignominia y desprecio. Quando se afligia mi coraçon, de tristeza, y en mis riñones me saceteaua, disputādo conmigo mismo esta dificultad, yo era torpe, y no sabia la causa, como las quatropeas, fuy contigo, siempre contodo estuve cō-

stante

ftáte en no apartarme de tu ley: y tu Señor pegaste ã míma-
no derecha , para q̃ yo no dieſſe en heregia. con tu conſejo
me guiaras, y despues de mi muerte, la honra que es el alma,
me tomaras. Quien me dieſſe en los cielos , ni avn con-
tigo no envolutè en la tierra, • Atemoſſe mi eſpírito vital, y
coraçon , que es la carne; pero la fortaleza de mi coraçon q̃
es el entendimiento, y mi parte, que es el alma, ó Dio, ſon
para ſiempre eternos. Que he aqui, tus lexanos ſe perderã ,
deſtruiſte todo el que ſe apartò de ti: pero yo, llegarne al
Dio, me es bueno, puse en .A. Dio mi eſperança de recibir
el premio en la otra vida; para recontar en eſta, todas tus
obras: confeſſando que ſon ajuſtadas con tu rectiſſima juſ-
ticia.

Veſſe por el contexto deſte Pſalmo, que aun que los
malos floreſcan en eſte mundo, no encuentra eſto la Divi-
na providencia, y el buen gobierno del mundo, en quanto
ſe reconpenſa el premio en la otra vida, que en ella ſe ajuſtã
las balanças.

Lo miſmo ſe ve expreſſamente en el Profeta Malachi,
dòde reprendièdo los impios y depravados hombres de ſu
tièpo, q̃ negauã la providècia, dize en el c. 3. 13. eſtas palabras.
*Dezis, vanidad es, ſervir al Dio, y que provecho que guardemos ſu
guardia, y que andemos humildes delante de .A. Zebaot. Y agora
noſotros tenemos por bienaventurados los ſobervios, tambien ſon
edificados, tambien tentarò al Dio y eſcaparon. Entonces oyendo
(eſta heregia y mal penſamiento de varones depravados) ha-
blaron los temientes del Dio varon a ſu compañero, y diſputando
la materia, aprovaron la juſticia del Señor, y eſcuchò .A. y oyò,
y fue eſcrito en libro de memoria delante del, a los temientes de .A.
y imaginantes en ſu nòbre. Y ſerã a mi diçho de .A. Zebaot al dia
que yo hazien, theſoro, y apiadare ſobre el como apiada varon ſobre
ſu hijo el ſervien a el. T tornareys y vereys entre juſto a malo; entre
ſirvien al Dio, al que no lo ſirve. Que he aqui dia vinien encendido*
Q 3 como

*como horno, y seran todos sabervios, y todos hazientes malicia, es-
topa, y abrafara a ellos el dia el futuro; dixo .A. Zebaot, queno de-
xara a ellos, rayz, ni rama. Y esclarecera a vos temientes mi nom-
bre, Sol de justiciay melexina en sus alas, y saldreys y multiplicareys,
como bezerros de cevadero, hollareys los malos, que seran ceniza de-
baxo de plantas de vuestros pies, enel dia que yo hazien dixo .A. Ze-
baot. He aqui otro texto infalible, donde expressamente se
fuelta la dificultad de la desorden aparente que se ve enel
mundo, de la qual puestos que algunos Epicureos sien-
ten mal, y digan, que no ay juizio, ni justicia, los buenos
juzgan diferente: por que entienden, q ay otra vida, y dia
del luizio Vniversal, enel qual, como sera en publico la
sentencia, se podra con los visibiles ojos, ver la dife-
rencia que ay, del que teme y sirve al Señor, al que no le te-
me y sirve: los bienes de que gozaran los buenos; y males
que padeceran los malos: como dize, Iesayah, y saldran
(los justos) y veran en los cuerpos de los varones los prevencan-
tes en mi, que su vermen no morira, y su fuego, no se amatará, y se-
ran hediondez a toda criatura.*

Iesay.
verso ul-
timo.

Viniendo agora pues a nuestros versos, no ay repugnan-
cia: por que la verdad es, que a los malos matara su propria
malicia, y que a los pecadores seguira el mal: que bien no
sera al malo, ni prolongara dias, como afirman los prime-
ros versos: por que todo esto sucede de ordinario al que obra
mal, unas vezes como dize David, cae enel poço q para otros
cavò: otras, en la obra de sus manos es enlazado el malo:
y raras vezes se libra, el que anda en malos passos, pero
si florece por alguna causa reservada a Dios, no dexa de mo-
rir en su misma maldad, que como dize el Psalmista, trata-
do de los malos; y tu el Dio los haras decendir al infierno, esto
es, en quanto al alma; y quanto al cuerpo, los varones de
homicidios y engaños, no midianaran sus dias. En la misma con-
formidad habla Selomo enel Ecclex. cap. 8. diziendo, Tal-

Pfalm.
55. 24.

vez

vez el pecador haze cien males, y se le dilata el castigo, yo se tambiẽ que sera bien a los temientes del Dio, que temen delante del, a vn que se le dilate para el fin: y que bien no sera al malo, ni prolongará dias.

Resta agora para fatisfacion desta materia, absoluer vna duda, y es, que siendo esta solucion tan facil, reconocido otro mundo, en que los Iuizios del Dio se justifican avna, y se igualen las balanças, padeciẽdo allá los impios que aqui florecen, y al contrario, los buenos; que causa ay para q los profetas formen esta quexa, de que el camino de los malos es prospero? A esto responde el Rab bahal a-Hikarim enel libro 4. capitulo 15. diziẽdo, que los Profetas no se quexauã de la justicia del Señor, ni tampoco juzgauan, que auia alguna desorden enel gobierno, mas solamente les parecia que el pueblo de Israel, deuia ser castigado por la mano del Señor, con pestilencias, hambres, enfermedades, y semejantes males, y no por medio de Tiranos gentiles, que sin duda eran peores que ellos: y es lo que dezia Habakuk, por que Señor mirasa falsarios? te callas, quãdo traga vn malo, el mas justo que el, y en este mismo sentido, se quexa Ieremias, por que el camino de los malos, es prospero?

Acabemos pues este discurso, con aquellas misteriosas palabras de Dauid, *justo como tamaral florecerã*: esto es, al ca- ^{Psal. 92.} bo de los 70. años que ay de vida, assi como el tamaral dá ^{13.} fruto al cabo de 70. años de plãtado. Y del mismo modo que el tamaral surge y se leuanta opressa, assi los justos, de los trabajos que padecen, facan su felicidad. Plantados en casa de A. en las cortes de nuestro Dio floreceran, Alli florece ^{Ybid. v.} el justo, en aquellas cortes celestes, *Aun se renovarã en la* ^{15.} *senectud*, que como dize Platon, entonces empieça el hombre a biuir, quando llegó a morir, *para denunciar que recto* ^{Ybid. v.} *A., mi fuerte, y no iniquidad enel.* Por que entonçes se cono- ^{16.} ce la rectitud de su justicia, y con Mossch se dize, El fuerte perfecta

perfecta su obra que todos sus caminos juicio, Dio de verdad, y sin iniquidad, justo y recto el.

QVÆST. III.

Yrmi. 18.7. Y punto hablare sobre gente, para plantar, y hara mal y me arrepentire?

Ybid. 28.8. El Profeta que hablare para paz, viniendo la palabra del Profeta, se sabra que le embio. A.

SI el soberano Señor y igualmente se arrepiente (hablando a nuestro modo) del bien, como del mal que promete, como dize el otro texto, que quando pronostica el Profeta bien, viniendo, se conocera por verdadero?

CONCILIACION.

Como el Dio bendito, sea summamente misericordioso, quando promete algun bien, no dexa de cumplir su promessa, aun que despues lo quita al pecador indigno: pero el mal que promete al malo, si haze penitencia, se entiende, fue condicional, y no queda comprehendido en el: y esta es la diferencia que ay, entre el bien, al mal, y como dicen los Antiguos sabios, כל יעור שיצא מפי הק' בה לטובה, אפילו על חנאי אינו חוזר. *Todo lo que el Señor promete para bien, aun que sea condicionalmente, no buelue atras.* Y segun esto se concilian los versos: por que tal vez habla Dios sobre vna gente, para edificar y plantar, y despues bolviendo a hazer mal en los ojos del Señor, se arrepiente de aquel bien ya hecho, y no lo goza. Y assi pudo Ieremias dezir, que el Profeta que hablasse para paz, viniendo aquella paz, se conoceria ser Profeta verdadero: pero no, si profetizasse para mal: por que el Señor es luengo de furores, grande de merced, y se arrepiente sobre el mal. Esta interpretacion sigue R. David Kimhi.

Beracho
cap. 7.

II. Pero

II. Pero don Ishak Abarbanel, con mas facilidad suelta esta duda. Dize, Irmiahu en aquel lugar, está hablando enel caso presente que tenia entre las manos, con Hananiah ben Hazur, soſtentando este, que los vasos del Templo, y el Rey Iechonia, bolverian a la Santa ciudad de Ierusalaim, expugnada por Nebuchadneſar, contra lo que pronosticaua Irmiahu. Por lo qual, presente todo el pueblo, le hizo esta platica, *Aſſi lo haga el Señor* (como tu dizes) *aſſirme el Señor a tus palabras* que profetizaste: pero advierte, que los Profetas q̄ profetizaron antes de mi y de ti, todos profetizaron para mal: *El Profeta pues q̄ Profetizare para paz, cōtra estos, viniendo la palabra del tal Profeta, se conoçera ser el Profeta que lo embió. A. cō verdad.* y aſſi en quanto no se cumplieren tus palabras, no tienes para que jaçtarte de verdadero. Por que nuestra verda agora, no conſiſte en las palabras, mas enel ſuceſſo. Y deſta fuerte, no ſe impugnan los textos.

QUÆST. VII.

Yrm 22. 19. No lloreys al muerto, y no tēngays compaſſion del.

Ybid. Llorad, llorad, al que va, que no tornara mas, y vera la tierra de ſu nacimiento.

Si dize eſte Profeta, que no lloren al muerto, como buelue enel miſmo verſo a dezir, que lloren al que va, y no bolvera a la patria?

CONCILIACION.

EL Profeta habla de diferentes perſonas, a ſaber, de Ieoyachim que murio enel camino, quando le llevauan captivo, y de Ieoyachim que eſtuyo en la carcel 37. años preſo, y al fin murio captivo, ſin bolver a la cariffima patria. Y en eſta conſideracion, dize el Profeta, que no ſe llora la muer-

R

te

te del Rey Icoyakim, mas el infelice fuceſſo de Ieoachim, que fue el que prifionero y captivo, no bolvio a la deſſeada patria; por que el primero, murio una vez, la muerte natural a todos los mortales; mas el otro, vivio vna vida tan penoſa, que fue mas inſufrible que la miſma muerte, pues ſuſpirado por el ceptro, jamas bolvio a gozarle.

II En eſta miſma conformidad, ſe puede dezir, que el profeta exagerando los males del captiverio, dize, que no ſe devian con razon llorar, aquellos que de la caſa de David, ſe auian muerto en las guerras: pues avian ſido con honra ſepultados, en la ſanta ciudad de Ieruſalaim, y en los antiguos ſepulchros de ſus padres, mas ſolamente llorar, y ſentir, los que avian ſido captivos, y acabaron fuera della.

Moed
Kata
cap. 3

III Los Antiguos en la gemara de Moed Katan, dizen, *No llöreys al muerto, eſto es, mas de lo que conviene: no tangays compaſſion del, mas de la caridad. Tres dias dure el lloro, a los ſiete ſe hagan las obſequias, haſta los 30. no ſe viſta enxabonados, ni ſe treſquilen. Llorad, llorad al q vá, eſto es, al que muere ſin hijos.* Aplican nueſtros ſabios eſta moralidad al verſo, enſeñandonos que enel ſentimiento, ſe ha de juntar ſiempre, la naturaleza y Eſcritura, quiero dezir, ſentir como humanos, però con la moderacion de Iſraelitas, a los quales manda el Señor, que no hagan en la muette de ſus hijos, los exceſſos de los gentiles: por que ellos ſon pueblo ſanto, y deuen tener mejor opinion de ſus defuntos, y que alguna vez ſe bolveran a ver, enel mundo de las almas, y enel de la Reſurreccion futura de los muertos. Y aſſi eſta moderacion devida, nos enſeñó Abraham, quando llorando a ſu muger Sara, dize las divinas letras, que vino ^{en una nube} para llorarla, con vna ^{pequeña} y deſigual a las demas, moſtrando la modestia y religion, cō que lloró vna cauſa para el de tanto ſentimiento.

Bereſit
Raba Pa.
raſa 63

IV En Bereſit Raba, aplican los Antiguos eſte verſo, a Abraham

ham y Essav. Dizen , que viniendo Essav del campo , hallándose Iahacob cosinando vnas lentejas , preguntó , aque fin se hazia aquel cosinado ? y como le respondiese , que era falecido su aguelo Abraham , y que esto se daua de comer a los luctuosos , replicó , como , es posible que tambien enel rigor de la muerte , fue comprehendido aquel justo : luego no ay premio , ni Resurreccion de los muertos : y assi se resolvió en que visto q el caminaua a la muerte , y que esta era el ultimo fin del hõbre , q no le servia de nada la primogenitura , Dize pues el Profeta , segun este pensamiento , *No llorays al muerto* , este es , *Abraham* , *llorad al que va* , este es , *Essav* , del qual dize el verso , *y leuátose y anduvo , y desprecia la primogenitura* . Desto mismo infero yo , nueva explicaciõ en este verso , Gen. 25. 34. y es , que no se deue de llorar al muerto , en quanto muere , pues es tributo natural a todos : mas aquel solamente se puede llorar , que va , y no tornara , ni vera mas la tierra de su nacimiento , id est , aquel que no boluera a la tierra , y polvo con que nacio , en la Resurreccion de los muertos , que estos tales , se pueden con razon llorar : y es muy proprio sentido en este Texto .

Q V S Æ T. VIII.

Irmia. La Profecia que fue a Yrmiahu sobre todo el pueblo de Yehuda , en quarto a Ieoyakim , hijo de Iosiyahu rey de Yehudá : el , el año primero a Nebuchadnesar , Rey de Babel.

Daniel. 1. 1. En el año el tercero a rey no de Yeoyaquim Rey de Yehudah , vino Nebuchanedsar rey de Babel a Yerusalaïm , &c.

Si el año quarto del Rey Ieoyakim , fue el primero de Nebuchadnesar , segun dize Irmiahu , como se dize Daniel , que enel tercero de Ieoyakim , vino Nebuchadnesar sobre Ierusalaim , siendo q conforme a esta cuenta , no fue el quarto de Ieoyakim , primero de Nebuchadnesar , mas segundo ?

CONCILIACION.

TRes años crā cumplidos, y el quarto empeçado del reyno de Ieoyakim, quando Nebuchadnesar vino sobre Ierusalaim: y assi en Irmiahu, se cuentan quatro años, y en Daniel, los tres cumplidos solamente.

II O diremos conforme la exposicion de Ríbi Sehadi-ah a-Gaon, que estos tres años, se an de contar, desde el tiempo que Ieoyakim, se levantò contra Nebuchadnesar: es a saber, en el quarto de Ieoyakim reynò Nebuchadnesar, y conquistò a Ninve: en el quinto, conquistò a Ieoyakim, el qual le fue tributario 3. años, como dize el verso, *y fue a el Ieoyakim siervo tres años*, hasta el octavo. Despues, bolvió a levantarse contra el otros 3. años, hasta el onzeno. En este tiempo le vencio Nebuchadnesar; y llevó captivo a Babilonia: y desta fuerte se ajusta tambien, lo que se dize en el fin del libro de los Reyes, que Ieoyakim reynò onze años: por que segun avemos dicho, en el quinto, le conquistò el Reyno, y despues le sirvió 3. años, y se levantò otros tres, que vienen a ser los onze, como avemos referido.

Q V Æ S T. IX.

Yrm. 28. 1. Y fue en el año el esse, en principio del reyno de Zidkiah, rey de Yehuda.

Ybid. En el año el quarto, en el mes el quinto.

Si en el principio de su Reyno, como en el año quarto?

CONCILIACION.

EN Seder Olam se dize, que como Zidkiyahu en el año quarto de su reyno, fue cō Seraya su privado a visitar el Rey de Babilonia; como consta del cap. 51. 58, aquel año en que

que bolvio confirmado enel Reyno, se pudo dezir, fer el principio de su imperio.

II. R. David Kimhi dize, que este año quarto, no se refiere al Reyno de Ieoyakim, mas al quarto de la Xemitá, o dexacion de los campos: y segun esto, si el principio de su reyno, era el quarto de la Xemitá, aviendo reynado 4. años, fue el año septimo. El, reynó 11. años, luego enel fin de otros siete, fue destruydo el Templo: y esto acuerda, con lo que dizen los Antiguos sabios, que se destruyó saliente el año de la Xemita: con que no queda dificultad alguna.

Q V Æ S T. X.

Yrm. 28. 16. Este año tu moriras, que hablaste rebellion contra. A.

Ybid. verso. 17. Y murio Hananiah el Profeta, enel año el esse, enel mes el septimo.

EL mes septimo, es el de Tifri, empeçando a contar de Nissan, primero de los meses del año, para la celebracion de las fiestas. Pero deste mes *Tifri*, se cuenta a la eriacion del mundo: por que enel tuvo principio. Luego si el Profeta Irmiahu, pronosticó a Hananiah hijo de Hazur Profeta falso, que en aquel año moriria, como se dize que murió enel mes septimo, que es principio de otro?

C O N C I L I A C I O N.

LA Parafrases Chaldea, para verificar la profecia de Irmiahu dize, que murio Hanania hijo de Hazur, en aquel año, y fue enterrado enel seteno mes principio de otro. Cuya exposicion siguen los Antigos, añadiendo, q el dicho Hanania, viendose morir en bispera de Ros a sana, que es el prime dia deste mes Tifri seteno, recomedó a sus hijos, le enterrasse

R 3

el

el figuiente , pareciendole, que cõ esso quedaria por falso el pronostico de Irmiahu su contrario.

II. Mas fácilmente sin duda absuelve esta questió R. David Kimhi , diziendo, que el pronostico de Irmiahu, fue, que desde alli a un año moriria, esto es, en espacio de doze meses: y assi pudo morir en aquel año, y en el mes seteno. Trae para esto un exemplo de la guemara de Nedarim, donde se resuelve, que si alguno hizo promessa, de no aprovecharse de su compañero, por espacio de vn año, contara desde aquel dia doze meses. Y assi aqui el Profeta predixo, este año moriras, esto es, dentro de 12 meses.

Q V Æ S T. XI

Yrm, 31.9. Que fuya Israel por padre, y Ephraim, mi primogenito tu. | Ephraim, no fue primogenito, mas Rehuben, como luego le llama primogenito?

C O N C I L I A C I O N.

EN este cap. trata el Profeta Irmiahu, la reduccion del pueblo de Iehuda y Israel (que son todos los doze tribos) a la patria; y assi empieza, *En aquella hora sere por Dio a todas las familias de Israel, y ellos me seran por pueblo*, y mas a baxo, *He aqui yo traen a ellos de tierra del Septentrion, y apañarlos he de los rincones de la tierra.* &c. y como los diez tribos, fueron los primeros captivos, y hasta oy no bolvieron, como consta del libro de Ezra, que solamente algunos de Iehuda y Bin-yamin quisieron dexar Babilonia, los consuela particularmente aqui el Profeta, diziendo, que fuya Israel, id est, a toda la casa de Israel, por padre; y Ephraim que sō los diez Tribus, es mi hijo primogenito. Quiere dezir, (como advierte la Parafrases Chaldea) yo le quiero y amo, tanto como si fuesse mi hijo primogenito, titulo y señal de amor,

como

como se dize, *mi hijo mi primogenito Israel*. Y que Ephraim sea el nombre que se da a los diez Tribos, lo vemos claro en Exodo cap. 4-22 Ichazkel cap. 37. donde tratando de la reduccion de toda la casa de Israel, manda el Señor al Profeta, que tome dos paños, y que en el uno escriba, a *Iehuda*, y en el otro, a *Ephraim*, y que los junte en su mano, que se uniran en uno: y luego declara, que esto significaua los doze Tribos, los quales no serian como antes, en tiempo de Ierobham divididos en dos reynos, mas tendrian un solo Rey, que seria un principe de la casa de David, que es el Messiah.

Y assi en infinitos lugares hablan en esta misma conformidad todos los Profetas, intitulando los doze Tribos debajo del titulo de Iehuda, y Ephraim. La razon empero de se llamaren los diez tribus cõ este nombre de *Ephraim*, es, por que el primer Rey que tuvieron, fue deste Tribo, Iarobham hijo de Nebat. Con que por esta via quedò cõ este blason, de se nombrar por cabeça.

II. O como advierte R. David Kimhi, Iahacob dió la primogenitura a Iosseph, en cuyo lugar quedò Ephraim, aventajado a Menasseh: y assi pudo aqui llamarle el Profeta, primogenito.

Q V Æ S T. XII.

Yrm. 31. 15. Assi dixo. A. voz en la Rana fue oyda, llanto lloro de amarguras, Rahel llorante sobrefus hijos. Ybid. No quiere por consolarse, que no el.

SI Rahel llora por todos sus hijos, como sale diziendo, en singular, que no quiere consolarse, por que no el?

C O N C I L I A C I O N.

EN Beressit Raba se dize, que la causa por que Iahacob se- Beressit Raba Pa-
E pultó, a su amada Rahel en el camino de Ephrat, y no la rafa 82.

la llevò a sepultar en la ciudad que no estaua muy lexos, fue por que vio por espirito de Profecia, que por aquel camino, avia de llevar Salmanasar captiuos a sus hijos; y assi la sepultò alli, para que hiziesse oracion por ellos, y por sus meritos prometio el Señor de salvarlos, y reduzirlos otra vez a la patria. Y esto es lo que dize aqui el Profeta, que Rahel llora por sus hijos, *que no el*, a saber, el pueblo, que no bolvió mas a la patria, ni se sabe perfectamente, don de oy reside: Y por esta causa habla en plural, *sus hijos*, y en singular, *no el*, en razon, de que los diez Tribos, militaron, y se intitularon de baxo del titulo de vno dellos, q̄ es Ephraim. Cōsta la verdad desta explicaciō, del siguiēte verso, dōde el Señor cōsolandola, dize, ó Rahel, *veda tu voz de lloro, y tus ojos de lagrimas que ay premio a tu obra, dicho de .A. y bolueran de la tierra del enemigo. y ay esperança a tu postremeria, dicho de .A., y bolueran hijos a su termino. Oyendo ohi a Ephraim, lamentanse, castiga seme, &c.* y mas abaxo hablando con los mismos diez Tribos, dize, *hijo precioso a mi, Ephraim, &c.*

II Enel mismo lugar del Rabot se dize, que Rahel, representa toda la casa de Israel: por que en respeto della, se siguieron las bodas de Lea su herman 1; y al mismo passo, los hijos q̄ el Patriarcha Iahacob tuvo della, se puedē nōbrar por hijos de Rahel. Luego Rahel llora, es lo mismo, q̄ toda la Cōgrega llora, por el prolixo captiverio q̄ padece: y el Dio bendito la consuela, diziendo, que ay esperança a su postremeria, y que todos bolueran a la patria.

III Con grande excelencia se explica este texto, muy de otra manera, enel Zoar, Parasa Vaykrá, diziendo, llora la Congrega de Israel, sobre sus hijos, *que no el*, esto es, que la soberana Magestad, se ha quitado dellos, no está mas con ellos, ni los assiste como dātes, encubriendo sus fāces, y presēcia dellos.

IV Tambien se puede con don Ishak Abarbanel dezir, que

que el Profeta introduze a Rahel llorosa por sus hijos, a saber, Iosseph, y Binyamin. Iosseph en razon del sus hijos Menasseh y Ephraim, q fueron primeramente captivos cõ los diez Tribos; y Binyamin, por aver sido despues cõ Ichudah captivo: Pero supuesto que lloza juntamente los dos hijos, lloza con mayor vehemensia, a Iosseph, por q, *no es*, por q no boluio como Binyamin enel segundo Templo, ni se sabe cõ evidẽcia, el lugar donde estã. Consuela pues el Señor a Rahel de todo esto, y por los hijos de Binyamin, dize, que tornaran de la tierra del enemigo Babilonia, y quanto a los de Iosseph, promete, que bolveran los hijos a su termino, cuyo fẽdo es muy conforme a la letra.

Q V Æ S T. V.

Yrm. 32. 30. Que sobre mi furor y sobre mi saña, fue la ciudad la esta, desde el dia que edificaron a ella, hasta el dia este.

Psal. 87 Ama .A. las puertas de Sion, mas que todas moradas de Iahacob. Item 132. 13 Que escogio. A en Sion, desseo para morada a el.

CONCILIACION.

ENel decimo capitulo de la Guemara de Nida, mueven los Antiguos esta dificultad, y la suelven diziẽdo, que el segundo verso, se ha de entender, del tiempo que florecio Sion, antes que Selomoh cazasse con la hija de Parho; y el primero, despues deste tiempo: por que esta con las demas mugeres, empeçaron luego a edificar altares, y servir ydolatria. Y avn mas que esto, se dize en Vaikrà, y Badmidbar Rabá, que enel mismo tiempo que se hazia la consagracion del Templo, celebraua Selomõ por otra parte, las bodas y matrimonio desta hija de Parho, y q dormido Selomo aqlla noche hasta las 4. horas del dia, llegando la hora de ofrecer el continuo, no podia llegarle, por que las llaves del Temp-

Vaira para-
raf. 11 y
Bamid.
bar Raba
Par. 13

Prover-
bios cap.
31.3

Deut. ca.
11. 12

Yeh azk
verso. vl-
timo

lo, estauan debaxo de la cabeça de su cama. Con que fue necesario, q la madre llegasse a el, y le reprendi esse, cõ aquellas palabras que estan en los Proverbios, *No des a las mugeres to fuerça &c.* Deste tiempo pues, dize aqui Irmiahu, que la yra del Señor, fue quitarla de su presencia, y destruirla. Por que la tierra, sigue la misma fortuna de sus habitadores: en quanto Israel eran buenos, era la tierra santa fauorizada del cielo, tierra en que los ojos del Señor la requeria del principio hasta el fin del año: pecò Israel, ardio fuego en Sion, quemó a sus palacios. Quando pues Israel fueren redemidos, (dize el Profeta) canta moradora de Zion, que grande entre ti, Santo de Israel, y assi sera Ierusalaim llamada *A. alli.*

Q V S E T. XIV.

Yrm. 32. 2. Y Irmiahu el Profera preso en el patio de la prision que en casa del rey de Yehuda, que lo auia echado Zidkiahu rey de Yehuda.

Ybid. 36. 6. Y encomendò Yrmiahu a Baruch, por dezir, yo detenido, no puedo por venir a casa de .A. y vendra tu, y leras en el envoltorio, que escreuiste.

SI la prision de Irmiahu, fue en tiempo del Rey Zidkiahu, segun consta del primero verso, como en el capitulo 36. se dize, que estaua en la carcel; en el quarto año del reyno de Icoyakim.

C O N C I L I A C I O N .

POR diversas vezes, fue Irmiahu echado en prision; la primera por Icoyakim, por averle reprehendido en aquellos versos, *Guay del que edifica su casa, sin justicia, y sus camaras sin juicio, y pronosticado infelice fin. Assi dize el Señor a Icoyakim, No endecharan a el, ay hermano, ni ay hermana, no endecharan*

Yrm. 2. 2
18.

endecharan a el ay, Señor, sepultura de Aśno sera enterrado &c. y alli en la prision encomendó a Baruch bē Neria, eferiviesse aquel volumen de las Lamētaciones. Quādo despues rey-
 nò. Zidkiyahu, supuesto que tenia malos consejeros, por ser
 pio, le mādó sacar de la prision, como dize el verso, tratan-
 no del principio de su reyno), y *Irmiyahu entrava y salia, entre* Yrmya
c. 37.4
el pueblo. Profetizando despues en el año decimo, que no
 escaparia del poder del Rey de Babilonia, le mandó meter
 en la carcel: por q publicandó estas profecias, desanimaua la
 plebe. Alli en la prision, le reueló el Señor diversas profeci-
 as, y vltimamente, que saliesse, y fuesse, a hablar al rey, lo
 que hizo con gran integridad de animo, que fue causa, de
 que no le bolviesse a aquella prision. Mas como vna vez le
 sucediesse, que levantado el cerco de Ierusalaim, se quisiessse
 passar a lastierras de Binyamin, fue de nuevo preso, por Ieria
 y los de mas principes, arguyédole de traydor, y que se que-
 ria passar a los Babilonios: y esta fue la tercera vez que fue e-
 chado en prisiō. Desta le sacó Zidkiyahu, y llamandole le ha-
 bló, y ordenó, que no le lleuassen mas a casa de Ionatan, y
 estuvo metido en la prision ordinaria. Desta, le sacaron los
 principes, y lo metieron en vn poço lleno de lodo. De aqui
 vltimamente sacado, fue depositado en casa del sieruo del
 rey el Etiope, de donde le embiaua algunas vezes a llamar
 el Rey, hasta que fue expugnada la ciudad y destruydo el
 Templo. Todas estas prisiones constan del sagrado Texto,
 y assi se verifican los versos: por que fue echado en prision
 en tiempo de estos Reyes, y ayn por diversas vezes.

Q V Æ S T. XV.

Yrm. 34. 14. De cabo de siete años | Ybid. y servirteha seys años.
 embiareys cada vno a su siervo.

CONCILIACION.

Exodo.

cap. 21. 2.

Esta diction *pp. kes*, que romanceamos, *cabo*, significa, vno de los dos estremos, y consecutiivamente, principio y fin del año: y assi donde aqui se dize, *de cabo de 7. años* embiareys cada uno a su siervo, se ha de entender, al principio del año septimo, siendo solamente seys de servicio, como dize el segundo verso, y en el Exodo *seys años servirá, y en el seteno, saldra herro*. Esta misma diction, con este mismo sentido se halla en el Deut. cap. 15, *de cabo de 7. años haras Xemita año de dexacion*: donde tambien se ha de entender, del principio del año septimo: cō que la dificultad, se abuelve.

Q V Æ S T. XVI.

Yrm. 41. 2. Y levantosē Ismael &c. | Ybid. verso 9. Que fueron heridos por
 y hirieron a Guedalyah. | mano de Guedalyah.

SI Guedalia y todos los mas de su cōpania, fueron muertos por mano de Ismael, como dize el segundo lugar, que en aquel poço, fueron echados los cuerpos de los varones que fueron heridos por mano de Guedaliahu?

SEgun la interpretacion de nuestros Sabios, a Gedalia se puede imputar las muertes de todos aquellos varones: pues siendo avifado con tiempo, por Iohanan ben Kareah de la traycion de Ismael, y como venia a matarle por orden de Bahalis rey de Amon, no le dio credito, ni hizo caso delo, para ponerse en huyda, librando toda aquella gente. Y assi se puede dezir, que Ismael los hirio, por mano de Guedalia,

dalia, imputandole la S. S. este caso, como si el fuese el propio homicida.

II. R. David Kimhi vulgariza aquella palabra יד *causa*, por que entré los diversos sentidos que tiene esta voz, este es uno dellos, como se halla en el segundo de Semuel: donde llegando la sabia Tecuita a orar en favor de Absalom, le dize David: וְהָיָה כִּי יִשָּׁאֵל אֶתְּךָ וְאָמַר לָמָּה זֶה וְאָמַרְתָּ כִּי יָדָהּ *2 Sem. 14* *19.* fue por ventura Iob, la causa de tu venida: y segun esto dize el verso, que aquellos varones fueron heridos por causa de Guedalia, y esto, por que el intento de Ismael, era quitarle a el solamente la vida, y los demas perecieron por su causa.

III. Tiene avn este vocablo otro sentido, y es, *lugar*, como se vé en Numeros, וְיָשַׁב עַל יָדוֹ, *varon sobre su lugar*: y segun esto, no ay tambien dificultad; por que estos varones fuerō muertos en aquel lugar, adonde estava Guedalya, *Numeros cap. 2. 17-*

IV. Don Ishak Abarbanel, da aun otro sentido a este vocablo, y es, *llaga*, como se halla diversas vezes en las plagas de Egipto: y segun esto, dize el Texto, que en aquel poco echarō los cadaveres de aquellos que fueron muertos, en la herida, o muerte de Guedalyahu, y no ay contradiccion alguna.

Q V E S T. XVII.

Yrm. 52. 23. Y fueron las granadas 96. por parte. *Ybid. Todas las granadas ciento, sobre el un emedado*

EN el primero libro de los Reyes cap. 7. verso 20. se dize que los capiteles que estauan sobre las dos colunas, reñian dozientas granadas, y en esto se conforma conleremias que dize, que todas las granadas eran ciento, a saber, las que auia en cada orden. Y lo que dize 96. de cada parte, es, por que estas colunas las puso Selomoh enhiestas en el portal del Templo, junto a la pared, como se dize en el verso 21. con que quedauan las 4. Granadas ocultas, y no se vian de fuera, y desta fuerse no se encuentran los Textos.



QUESTIONES

En

IEHAZKEEL

QUEST. I.

Yehazk. 5. 7. Y como juizios de las gentes que en vuestros derredores, no hizistes.

Ybid. 11. 12. Y como los juizios de las gentes, que en vuestros derredores hizistes.

CONCILIACION.

Yrmia.
cap. 2. 11.

EStos versos tienē atencion a diferentes consideraciones: en el segundo, trata el Profeta, de reprehender al pueblo de Israel, en quanto imitauan en sus idolatrias y profanos cultos, los gentiles sus vezinos: y en el primero, les aciuza de variables, e inconstantes, en la religion, en que no imitavan a estos sus vezinos, y es lo mismo que dize Irmiahu, *trocò por ventura alguna nacion su Dio, y ellos no son Dio: y mi pueblo, trocò mi honra, por la que no es de provecho.* Esta interpretacion, es de R. Selomoh.

II. De otro modo suelen la dificultad los Antiguos, diciendo, que entre todas las naciones del mundo, se hallan malos, y buenos, vnos muy religiosos, en la observancia de sus leyes; otros tan remissos, que mas huelen a Epicureos y libertinos, que a hombres que siguen alguna ley: y en este sentido puede dezir el Profeta una y otra cosa: por que Israel imitava en la disolucion, a los malos de los gentiles vezinos, y en el zelo, no imitava a los buenos dellos. Traen por exemplo desta reprehension, aquella Historia del 2. de Reyes. cap. 3. donde en aquella batalla que tuvo Ioossafat

Rey

Rey de Iehuda, Ieorā rey de Israel, y el rey de Edom, juntos, contra el Rey de Moab; cuenta la S.S. que viendo este que sus fuerças eran desiguales, tomó consigo los mas escogidos del exercito, y con ellos procuro rōper por el campo del Rey de Edom, mas que no pudo: y viendose en aquel conflicto, tomó su hijo primogenito que avia de reynar en su lugar, y le alzó alfacion sobre la muralla, y fue saña grande sobre Israel. Dizen algunos, que este hijo primogenito, era hijo del rey de Edom, que tenia en su poder prisionero, y que irritado de no le aver vencido, le quemó el hijo. Otros, que en aquella batalla lo captivó, y ultimamente lo quemó: de lo qual resultó, que se asañó contra Israel, por que no le ayudaron a recobrar el hijo. Pero los Antiguos sabios, sienten muy diferente, y aun parece mas conforme a la letra, es a saber, que este Rey de Moab, sacrificó su proprio hijo, en alfacion, dirigido a la Primera causa, y segun otros, a sus ydolos: y que el motivo que para ello tuvo, fue cōcebir, que el no salir cō la victoria, avia procedido mas de causa milagrosa, que natural: por lo qual se determinó a consultar los Astrologos, los quales raramente le dixerón, que los Hebreos tenian siempre por si, los meritos del patriarcha Abraham, que se avia dispuesto a degollar un solo hijo que tenia, solamente por obedecer al Señor, que se lo avia mandado. Replicó entonces el Rey, si en esto se funda, el tener este pueblo a Dios tanto propicio, yo haré lo mismo en su servicio: y con esta resolucion tomó a su hijo primogenito, y lo alzó alfacion sobre la muralla. Desto dice la S.S. que resultó sana grandó sobre Israel: por que si lo sacrificó a nombre del Señor bendito Dio de Israel, les servia de afrenta aquel grandioso hecho de un gentil, al qual ellos no sabian imitar en su virtud y zelo, mostrando ser religiosos en su Ley: y si lo sacrificó a su vana y idolatria, tambien les era de oprobrio: pues un gentil, por una vana deidad.

lad, quiso perder el heredero de su corona, e imperio, y ellos por el soberano Señor, criador del cielo y de la tierra, no hazian cosa de momento en su servicio, antes le irritauan con sus malas obras.

Este mismo pensamiento, aplican por el coniguiente los antiguos, a Sanherib, el qual escapado de aquel poderoso exercito, que el Angel en una sola noche abrafo, dicen, que preguntando la causa, por que el Señor hazia tantos milagros con aquella gente: y respondiendole, que los meritos de Abraham, bastavan para aun mas que todo esso, desseo por entonces de imitarle, mas los hijos que supieron la determinacion del padre, le mataron primero, estando orando en el Templo.

Bolviendo agora a prender el hilo de nuestra question, lo que el Profeta reprueba a Israel en el primero verso, es, que no hazian ni imitavã el zelo de los gentiles pios sus vezinos, los quales en sus leyes, eran observantissimos: mas solamente imitavã a los malos dellos, en su floxedad, y idolatrias.

III. O podremos dezir, que aqui nota el Profeta, aquellos malos de Israel, que salidos del gremio, ni observan la Ley de Moſſeh, ni la que nuevamente reciben de las gentes, que no creen: viviendo sin religion, como Epicureos y libertinos: y esto, por que vale mas, tener alguna ley aya que sea falsa, que no, no professar ninguna.

QUEST. II.

Yehazk. 2. Y he aqui ſeyſ varones vinientes de camino, de la puerta superior que mira al Septentrion, y varon armado de su martillo en su mano.

Ybid. 43. 3. Y como vision de la vision que vide, como la vision que vide en mi venir para dañar a la ciudad, y visiones como la vision que vide sobre rio de Chebar.

Si ſeyſ varones, ſo los que fueron embiados para destruir la ciudad de Jeruſalaim, como dize Iehazkel en ſingular en mi venir para dañar la ciudad,

CON-

CONCILIACION.

LA paraphrasis Chaldaea, suelve esta dificultad substituyendo la palabra באיתנבית *en mi profetizar*, en lugar de בבווא *en mi venir*, como si dixesse, quando profetize la royna de la ciudad, hecha y effecutada por los seys varones. Que varones sean estos, que el Profeta en aquella vision vio, conspirando con armas ofensivas, en la destruycion de la ciudad, materia es dificil de entenderse, pero los Antiguos en la guemará de Sabat, conjeturan, que eran ange-^{Sabar}les, ministros de justicia, cuyos nombres son estos seys חַיִּי קַפִּי ^{cap. 5.} que significan, la saña, e yra del Señor; y que el Angel vestido de paños de lino, era el angel Gabriel, al qual recomendó el Señor, que passasse por dentro de la ciudad, y señalasse la letra נ *Noo*, sobre las frentes de los justos que suspirauan por las abominaciones hechas en la ciudad: porque aquel נ significaua נחיה *vivir*, y era esto al modo de la sangre del cordero pascual, que el Señor encomendó, a los Israelitas pusiesen en Egipto en el ymbrial de^{Exod. ca. 12. 7.} sus puertas, para que el angel dañador, matando los primogénitos, viendo aquella señal, no entrasse en las casas de los

Ychazkel 9. 8. Y fue como fuheir, y qude yo solo, yecheme sobre mis façes, y clame, y dixi, Aha A. Dio, si dañan tu a todo resto de Yisrael, Ybid. 14. Y tajare della hombre y quatropea, y fueren tres los varones los estos detro della. Noah, Daniel, y Iob, ellos con su justedad, escaparan sus almas.

Ychazkel 9. 8. Y fue como fuheir, y qude yo solo, yecheme sobre mis façes, y clame, y dixi, Aha A. Dio, si dañan tu a todo resto de Yisrael,

Ybid. 14. Y tajare della hombre y quatropea, y fueren tres los varones los estos detro della. Noah, Daniel, y Iob, ellos con su justedad, escaparan sus almas.

SI el Profeta Ichazkel valia tanto cō el Señor bendito, que saliendo los seys varones a matar por la ciudad, se hallava

T

que

que el solo quedaria segun testifica, el primero verso; por q̄ todos los de mas merecian la muerte: vnos por su propria maldad; y otros, por que la consentian, segun observan los Antiguos sabios, qual es la causa, que hablando de los Justos, que podian librar por sus merecimientos a Ierusalaim, se nombran solamente estos tres, y no se haze caudal del mismo Iehazkel, o Ieremias, y otros santos Profetas?

CONCILIACION.

COn grande excelencia sueltan esta dificultad Hachamim, diciendo, que cada vno destos tres, vido el mūdo edificado, destruydo, y buelto a redificar de nuevo. Por que Noah, vio todo el mundo reduzido al Chaos primero, y libre del diluvio, lo bolvio a ver restituydo a su primero ser. Daniel vio su patria Ierusalaim, q̄ era otro mūdo abreviado, destruyda en sus días, y buelta a florecer, redificando el segundo Templo. Iob vio su casa (mundo para el mas breue) destruyda totalmente, y despues florrida en mas felice estado.

II O nombra estos tres, por que estuvierō constantes, siēdo que cada qual por su modo fue provado. Noah en hazer a la vista del mundo, arca en que solo se pretendia salvar, sin recelar le matassen. Iob, contra el fatan; y Daniel en el poço de los leones. Todas estas cosas juntas concurrieron en estos tres santos, y no en otros, y por esto los nombra, y dize, que ellos solos escaparian, como otra vez escaparon.

III Nombra por el configuiente estos tres: por que escaparon destos tres males de que aqui habla el Profeta: a saber, espada, hambre, y animales. A Noah en la arca, libró el Señor de los animales ferozes, de la hambre, que vuo en su tiempo, como se predixo en su nacimiento, *este nos consolara de la tierra que la maldixo. A. de espada, quando le querian matar*

Gen. c. 5.
29.

tar aquellos que solamente en aquel naufragio del diluvio le vian escapar con vida. Iob escapó de la hambre, que uvo en tiempo de Iahacob, en cuya era dizen, florecio: de la espada, como el decia, *partira mis riñones, y no apiadará*, de los animales, por que se dize, que su ganado *ya* que se puede aplicar al aver excedido el curso de su natural mansedumbre. Daniel escapó de hambre, en aquellos tres años que en tiempo de leoyakim padeciò la ciudad, en el sitio que le puso Nebuchadnesar, de cuyo peligro escapó de la espada, y despues en el poço de los leones.

Iob. cap.
16.13.

Q V Æ S T. IV.

Yehazk. 16.3. Y diras, Affidixio A. Dio a Ierusalaim, tus peregrinaciones, y tu patria, de tierra del Kenahaneo.

Ybidem, tu padre Emoreo, y tu madre, Hitea.

SI la patria, era Kenahan, como el padre era Emoreo, y la madre, Hitea?

CONCILIACION

AVn que el Profeta Iehazkel, estaua en esta fazon ya en Babilonia, de alli le mandò el Señor, que escribiesse a los de Ierusalaim esta reprehencion. Y como todos los hombres, se inclinan facilmente a las costumbres de las tierras que habitan, o a las affectos, inclinaciones, y condiciones de los padres, cuya vida les sirve de exemplo, por esta causa reprehendiendo el Profeta a Israel, los vicios de que estavan inficionados, dize, que en las obras, bien se echava de ver, que avian peregrinado en Kenahan, cuyas costumbres gentílicas, avian bien imitado, contra el precepto que les avia dado, *Como obra de tierra de Egipto donde habitastes no hagais*. Y quanto a lo de mas, dauan bien a en-

Levit. ca.
18.3.

virtuosissima Sara, cuyos vestigios tenian obligacion de seguir, e imitar; mas que el padre, avia sido Emoreo, y la madre Hitea. Pues professauan sus mismas idolatrias. Desuerte que no dize esto, mas que para notarles por esta via, de indignos de tales progenitores: pues que en sus obras parecian mas de otra patria, y hijos de muy viles padres, Emoreos: con que se fuelva la duda.

QVÆST. V.

Iehazk, 18. 5. Y varon quando fuere iusto, y hiziere iuizio y iusticia &c. iustoel, viviendo viuiра, dicho de .A. Dio.	Ecclex. 7. 15. Ay iusto perdido en su iusticia, y ay malo, que proluenga en su malicia.
--	---

SI el Profeta Iehazkel, afirma del iusto, que vivira, como Selomoh en el Ecclex. dize, que el iusto muchas vezes perezca en su misma iusticia?

CONCILIACION.

COMO el conocimiento de la enfermedad, es el primer exordio de la salud, claro está, que no puede impetrarla, el que no se juzga enfermo. Desta suerte pues era inremediable la enfermedad de los Israelitas, pues no solamente no conocian sus maldades, mas aun imputauan a otros la causa de sus males. Y assi vulgarmente dezian, los padres fueron los que comieron el agraz, y nosotros tenemos la dentera. Malos y muy impios fueron los Reyes que tuvimos entre nosotros, Ieroboam, Ahab, Ahaz, Menasseh, con todos sus secazes, ellos comieron el agraz, siguiendo sus apetitos y maldades, murieron sin padecer trabajos, y nosotros no aviendo comido el agraz, ni merecido la pena, la tenemos, y solos la padecemos. Por lo qual dize por el Profeta, en el principio deste cap. dezidme, por que vays deste Adagio

dagio sobre la tierra de Israel que se destruye, *los padres comieron el agraz, y los dientes de los hijos padecen la dentera*, como si fuéssedes muy justos, inocentes, e indignos del castigo, y es lo mismo que Irmiahu en sus Threnos dize, *Nuestros padres pecaron, y no ellos, y nosotros sus delitos padecemos*. Pues dize el Señor, *Vivo yo dicho de A., si sera más a vosotros este Adagio en Israel, He aqui todas las almas, a mi son, como el alma del padre, y como el alma del hijo, la alma que pecare, morira*. Como si dixesse, los hijos heredan de sus padres el cuerpo, y assi no es mucho, hereden juntamente las enfermedades, y defetos, naciendo de padre colerico, hijo colerico, y de pituytoso, hijo pituytoso, y aun con las mismas lisiones del padre: pero el alma no la da, ni la engendra el padre, *mias son, como dize Iesayas, y almas, yo hize*, cada alma es por si una essencia espritual e independiente, la qual yo informo y influyo en el hombre, segun mi voluntad. Y como el cuerpo es el instrumento por donde obra el alma, assi la pena, o premio, a ella se aplica, no solamente en el otro mundo, donde no ay cuerpo, mas aun en este: por que ella es la que recibe el deleyte del premio, y la afliccion del castigo. Por donde concluye el Profeta cõ la exacrable maldad de aquella gente, que imputavan a sus padres los castigos que ellos dignamente padecian. Mirad dize el Señor, la alma que pecare ella morira. El varon que fuere justo, y hiziere juizio y justicia, sobre los montes no comiere de los sacrificios de la idolatria, el que la muger del proximo no immudare, en mis fueros andare &c. Iusto el, viviendo vivira. Si este engendrare un hijo malo vertedor de sangre &c. no vivira, a todas estas abominaciones hizo, muriendo morira. Mas si este engendrare un hijo, y viendo todos los pecados del padre, no hizo como ellos, &c. no morira por el delito del padre, viviendo viuirá. Y direys, por que no lleva el hijo por el delito del padre? el hijo, juizio

y justicia hizo, a todos mis fueros guardò y hizo a ellos, vi-
 viendo vivira, la alma que pecare, ella morira, el hijo no
 llevara el delito del padre, y el padre no llevara el delito del
 hijo, la justicia del Iusto, sobre el fero, y la malicia del ma-
 lo, sobre el fero. Y el malo quando tornare de todos sus
 pecados que hizo, y guardare a todos mis fueros, y hiziere
 Iuizio y Iusticia, viviendo viuirá, no morirá. Todos sus de-
 litos que hizo, no seran recordados a el, por su Iusticia que
 hizo vivira &c. Vesse luego expressamente en este capitulo
 las carreras de la Iusticia del Señor. Delo qual se infiere,
 que aun que los decendientes de Adam, heredaron el cuer-
 po de su progenitor, y con el las maldiciones sotopuestas al
 cuerpo, por que del recibieron el ser corporal, no por
 esso, quedaron las almas de toda la humana especie conde-
 nadas, pues no recibieron el ser de Adam, mas del Dio ben-
 dito inmediatamente por criacion. Y assi, Noah, Sem, A-
 braham, Ishak, Iahacob, y todos los de mas Iustos, no
 pagaron el pecado de Adam, ni fueron sus almas condena-
 das. Y si el rectissimo Iuez, aun en vida, unida el alma al mor-
 tal velo del cuerpo, les comonicava su presençia, y llenava
 de favores, claro está, que despues desta separacion, go-
 zarian sus almas de mas aventajada gloria. Pero quando bié
 cōcedamos, que Dios apenò a Adam en pena espiritual, co-
 sa consentanea es a la razon, que el clementissimo Señor, le
 avia de reservar algun remedio para su restituicion. Este, se
 declara en este mismo cap. donde en el verso 20. dize el Pro-
 feta, El malo quando tornare de todos sus pecados que
 hizo, y guardare a todos mis fueros, y hiziere Iuizio y Ius-
 ticia, vivièdo vivira, no morira: todos sus rebellos q̄ hizo no
 le seran recordados mas. Y desta fuerte, si Adā pecó, y perdio
 la gracia, pudo restituirse a ella cō penitēcia, ayunos, y afli-
 ciones. Y pues vemos, q̄ el Señor por todos sus Profetas es-
 tá llamando a los pecadores a penitencia, mostrando su mi-
 sericor-

fericordia en estar siempre com los braços abiertos para recibir los penitentes, claro está que no negó este medio a Adá primera criatura, y hechura de sus propias manos: pues vemos, que dixo a Kain fratercida, que si mejorasse sus obras, alcançaria perdon; y por todos los Profetas a Israel, *Tornad a mi, y tornare a vos.*

Gen. cap.
4. 7.

Zechari.
cap. 1. 3.

Bolviendo agora el discurso a nuestros versos, de lo que avemos dicho, se ve bien, como de los trabajos, y captiverio que padecia el pueblo de Israel, falsamente imputava la causa a los padres: por que Hizkiahu, fue Iusto, y no llevó a sus cuestras el delito de Ahaz su padre. Menasseh su hijo fue grande derramador de sangre, grande idolatra, no le valieron los meritos de su padre Hizkiahu, para librarle del poder de los Assirios, y así en estrecha prision vivio en Babilonia miserablemente, auiendo pecado, y hecho pecar a muchos. Y puesto q bolvio en penitencia, no pudo remediar los pecados que auia introduzido en otros. Tuvo consecutivamente su hijo Amon, que tanto le imitó en la maldad, infelice suceso: pues contra el a cabo de dos años, conspirarõ sus esclavos, y le privaron de vida. Este, engendrò al pio Iossiahu, el qual no murio por el pecado de su padre, que era Iusto. Desuerte que cada vno por sus obras, *viue, o, muere:* debaxo de cuyos titulos, se encierran todos los bienes y males. Consta esto, por que quando el Señor dixo a Adam, que en el dia que comiesse de aquel arbol, moriria, debaxo de aquella muerte, se comprendieron todas las penas, y maldiciones, a que le condenò despues: y quando se dize en el Levitico, que por los preceptos, vivira el hombre, se entiende una vida dichosa, y exenta de trabajos, y así en el Deut. *Las vidas y la muerte, di delante de ti, la bendicion y maldicion, yescogeras en las vidas,* título que comprende la bendicion, y felicidades juntas. Segun esto, deste capitulo no se infiere otra cosa, sino que ninguno paga por los peccados

Levit.
cap. 18. 5.

Deut cap
30. 19.

dos del otro, como dezian los de aquel seculo, los padres comieron el agraz, y los dientes de los hijos, tienen la dentera: por que siendo todas las almas de Dios, por criacion inmediata, el delito del padre, no le toca al hijo, que cada qual muere, o vive por su pecado: y es lo mismo que dize Moſſeh, *No moriran padres por hijos, ni hijos moriran por padres, cada uno por su pecado morira.* Esto no cõtradize Selomoh en el Ecclex., mas solamente dize, que tal vez, ay algun justo perdido en su justicia, y malo que proluenga, a saber, dias, en su malicia: lo que no repugna la diuina justicia; que tal vez, castigne a vn justo en este mundo por algun pecado, para recibir el premio cabal de todas sus buenas obras, en el otro: ni que tal vez, dilate el castigo a vn malo, para pagarle algun bien que aya hecho en este, y castigarle plenamente en el otro, donde se ygualan (como dize Dauid) las balanças *juizios de A. verdad. se justificaron ayua,* esto es, en esta, y la otra vida. Todo lo qual, tengo largamente tratado en la primera parte question XLIII. donde el lector podra ver muchas y diversas cosas sobre esta misma materia.

Deut. ca.
24 16.

Pſalm. 19

QUEST. VI

Ychark. 11. 31. Y hazed a vos, cora- Ybid. 36. 27 Y dare a vos, cora.
(con nuevo.) (con nuevo.)

CONCILIACION.

Opinion es de algunos, tratado la materia de Auxilio, que la gracia del Señor, precede a los merecimientos: mas de muy cõtrario parecer son los nuestros: por que ellos dicen, que ay dos fuertes de Auxilios, a saber, el primero, quando el hombre ha empeçado a hazer alguna Misua, o, obra pia, que entonces el Señor le ayuda, para que la perficione,

cione, y acabe. El segundo, viendole inclinado al bien, le depara ocasiones de Misvot, en que se felicite, y vaya por aquella via creciendo en grados de merecimiento; por que segun dizē los Antigous שרר מצוה מצוה *el premio de una Misva, es otra Misva*. Esto tengo con exemplos bastantemente provado en mi libro de la Fragilidad humana, parte segunda, paragrapho 14, a cuyo discurso añadir de nuevo los siguientes argumentos.

I Si fuesse verdad, que la gracia de Dios, precede a los merecimientos del hombre, mas no los merecimientos a la gracia, o amor: y que por el contrario, a los malos odia Dios por su malicia, la qual depende solamente dellos, se figuria, que el hombre solamente tendria libertad para el mal, y no para el bien. Contra enseña Aristoteles en sus Ethicas lib. III. capitulo 6. dōde prueva, ser el hombre libre en todas sus acciones, justas, o injustas.

II Ningun hombre puede ser justo, sin aquella gracia, luego aquel q no tuvo esta gracia, necessariamente sera malo; y segun esto, es Dios causa del pecado, y no merecera castigo aquel que fuere malo.

III Dios es constāte en sus cosas, luego aquel aquiē concedio su gracia, es necesario que sea siempre bueno, y aquel al qual la negò, q sea siēpre malo: pues sin gracia no puede tener merecimiento. Mas vemos por expriencia lo contrario, que muchos buenos, se hazen malos, y muchos malos, se buelven con la penitencia buenos, luego falsa es esta proposicion: pues tambien estos mismos dizen, que los Angeles, se bolvieron Demones.

IV. La S.S. dize en Abraham, Genesis 18.v. 19. *que lo amè, por que se que ha de encomendar a sus hijos y a su casa detras del, a que guarden el camino del Señor &c.* luego, el amor procediò de los meritos, y no los meritos del amor.

V. Encl Deut. 10. 12. se dize, *Y agora Israel que es lo que el Señor*

ñor te pide, sino que lo temas &c. Si Dios da su gracia, y desta procede el temor, a que fin pide al hombre, lo que el puede dar? dele su gracia, sera bueno, y no tendra que pedirle.

Infierese luego, que no dio Dios su gracia a particulares, mas dio vna disposicion ygual a todos los hombres, mediante la qual yguualmente pueden todos merecer y felicitarse por sus manos. Luego siendo necesario preceder los merecimientos a la gracia, por esto clama el Señor por el Profeta, Tornad a mi, y tornare a vos: por que entonces sigue infaliblemente la gracia, y el auxilio, y es lo que dize el segundo verso, y darè a vos coraçon nuevo, aviendo esta disposicion primero, con que no ay dificultad.

Q V Æ S T. XV.

Yehazk. 24. 26. Y tu hijo de hombre, decierto en dia de mai tomar de ellos a su fortaleza gofo de su hermo-
fura &c. enel dia el esse, vendra el escapado a ti, por oyda de orejas. Enel dia el esse, abrias a tu boca al escapado, y hablaras, y no enmudeceras mas.

Ybid. 33. 22 y fue en año 12. en cinco del mes a nuestro capitulo, vino a mi el escapado de Yerusalaim, diciendo, fue herida la ciudad.

SI enel primero lugar, se dize que enel mismo dia que se quemasse el Templo sagrado, tendria la nueva de su royna, y este se destruyó en nueve del mes de Ab, como enel segundo se ve lo contrario, y que la nueva llegó en cinco de Tebet, que es el mes dezeno, cinco mezes despues de su destruycion?

CONCILIACION.

NO podia la nueva llegar enel mismo dia, y por otra parte parece cosa dura, creer que llegasse vna mala nueva tarde

de, y cinco meses despues, pero dize a esto R. David Kimhi, que en este lugar, aquella voz וים, no significa dia, mas tiempo, como en el Exod. ביום הכותי כל בכור *en tiempo de mi herir todo primogenito*, y no, en dia: por que los primogenitos fueron heridos de noche, y no de dia. Y segun esto, lo que el Profeta dize, es, que en aquel tiempo de la destruicion, le vendrian las nuevas, las quales llegaron despues de cinco meses, por que Nebuchadnesar conquistó despues otras provincias, y llevando consigo los captivos, llegó la nueva tan tarde.

Numeros
cap. 3. 13

II Algo tiene esto de lo verisísimil, pero mas facil me parece, la exposicion Rabenu Selomoh: es a saber, En esse mismo dia, que viniere a ti el escapado a darte la nueva, abrias tu boca; esto es, en aquel mismo dia que te truxeren nueva de tanto dolor, começaras a profetizar sin enmudecer diuersas profecias de consolaciones. Y assi fue, que desde aquel dia, empezó a profetizar, el apañamiento de los captiverios, la guerra de Gog, y Magog, la Resurreccion de los muertos, y redificacion del tercero Templo. Y segun esto, el segundo verso, es independiente del primero, y se ha de juntar en la explicacion, con el siguiente, como avemos dicho. Y lo que se dize en el segundo lugar, que en el decimo mes vino la nueva, no se ha de entender, Tebet, contando de Nissán, pero el mes de Ylul: que como bien pondera Don Ishak Abarbanel, en diez lugares, declara Iehazkel, en que año y mes profetizaua, y en ninguno dellos dize, como aqui לילנו *a nuestro captiverio*, de lo qual infiere, que Iehazkel en este lugar, haze su computo del captiverio de Ieoyahin, que fue en el mes de Kisleu, decimo mes del año. Deste mes pues en que fueron captivos, queda Ylul siendo el decimo, y en este aviendose destruydo el Templo en 9. de Ab, vino la nueva, que fue 25. dias despues del suceso, con que no queda dificultad alguna.

QUÆST. VIII.

Yehazk. 29. 21. He yo dan a Nebuchadnezar Rey de Babel, a tierra de Egipto. &c. En la hora essa, hare hermollecer reyno a casa de Israel.

Egipto fue conquistada a 27. años del Reyno de Nebuchadnezar, y no florecio el reyno de Israel entonces.

CONCILIACION.

Considerando esta dificultad, R. Selomoh, dize, que este verso, *Enel dia el esse, hare hermollecer reyno a casa de Israel*, se refiere al verso 13. deste mismo cap. donde el Señor promete *de fin. de 40. años apañare a Egipto. de los pueblos que fueron derramados alli*, cuyos años se acaban enel primero del reyno de Belsasar, ultimo de su Monarchia, y principio de la de Cyro Rey de Persia, el que dio amplia licencia de que fuesen a fabricar el Templo, en cuya sazón empezó a vegetar y florecer segunda vez, el Reyno de Israel.

II. El padre de R. David Kimhi, dá en esto otra salida, y es, que en este tiempo en que el Señor entregò los Egipcios en poder de Nebuchadnezar (como consta del verso precedente) nacio Cyro, enel de 50. a la captividad de Babilonia, como dize Daniel, *de la salidura de la palabra, hasta Mesiah principe, siete semanas*, que son 49. años, y Cyro se llamó Mafsiyah, como dize Iesayas. *Assi dixo .A. a su ungido a Cyro. En este tiempo pues de su nacimiento, empezó a florecer el Reyno de Israel, por que a los 20. de su edad, destruyó los Babilonios, y dio esta licencia a los Israelitas.*

Daniel.
cap 9. 24.
Yesaya
cap 45. 1.

III. Don Ishak Abarbanel, interpreta este empezar a florecer el Reyno de Israel, al mejor concepto, y esperanza que conceberian entonces de su salvacion, y redencion futura, viendo a los ojos cumplidas las Profecias de Ichazkel de la destruycion de Egipto, y assi acaba el verso, *ya ti dare abertura de boca entre ellos, y sabran que yo .A.* Esto es, hablaras con mas confianza, despues que vierē en los Egipcios, cumplidas

plidas tus palabras, y yo fere conocido por fiel y verdadero en mis promesas, con que desde este tiempo cobraran animo, esperando se cumpla tambien el bien que les tengo prometido.

Q V Æ S T. IX.

Yehazk 35. a hijo de hombre, pon tus faces sobre monte de Sehir, y profetiza sobre el.

Ibid. verso. 5. Por ser a ti odio de siempre, y hiziste correr a hijos de Israel a tajo de espada, en dia de su quebranto, en tiempo del fin del delito, Por tanto vivo A. &c.

EL monte de Sehir, es la tierra de Edom, junta de Ierusalaim, en la qual puso Presidentes el Rey David, y Selomoh su hijo, cuyo Reyno, Hircano (segun refiere Iosepho) sugetó, y hizo tomassen la circuncion por fuerza: y siendo esto assi, como dize el segundo verso, que cortó a Israel a tajo de espada: y mas adelante, *per tu dèzir, per dos las gentes, y por dos las tierras, mias son*, cosas que al parecer, no hizieron a Israel, ni menos reynaron sobre Iehudah y Israel, que son los dos Reynos de que habla, como pues se pueden entender estos textos?

CONCILIACION.

Los Antiguos y modernos sabios, afirman de comun parecer, que los Romanos, son Edumeos, decendientes de Magdiel, uno de los Duques de Essau, *el Edom*. y assi sobre aquella bendicion que Ishak dio a Essau, *He aqui de grosuras de la tierra, sera tu habitacion*, dizen, con gran ponderacion, que esta tierra grueffa, es Italia. Lo mismo confirman en el Talmud tratado de Meguila cap. 5. y en otra parte, todo aquel capit. 34. de Iesayah, donde se trata de la destruccion de Bofra, *Que degolio a A. en Bofra, y matança grande en tierra do Edom*, explican, por Italia, y Roma, y la misma interpretacion siguen los Antiguos en el Ialmedenu, y assi

Genesis
cap. 36.
Ybidem
cap. 27.

Yefaya.
cap. 63. 1.

por los rios del verso nono deste capitulo, *seran convertidas sus rios en pez*, entienden, el Tibre, y Tarcinos que estan a las mangenes de Roma. Sienten lo mismo en Vaicra Rabá declarando por Roma, el verso 11. *y tendere sobre ella nivel do nada, y piedras de vanidad*. En Pirque R. Elihezer, por el configuiente, se declara en esta conformidad, el capitulo *quien este que viene de Edom, remidos los paños de Bosra*: finalmente no ay algun author de los Antiguos, o, modernos, que no siga la misma explicacion: y assi la tiene R. Mosshe gerundense, Rabenu Nissim, R. David Kimhi, R. Selo-moh, con toda la classe de los más interpretes. Donde por esta causa el verso 12 (como bien ponderó don Ishak Abarbanel) dize, *sur Señores, y no allí Reyno*: por que no teniendo la cabeça de Roma, nombre de Rey, ay en aquella corte, muchos señores que son los Cardenales. Iossepho en el libro de las Antigüidades, dize, que llevando Iosseph y sus hermanos, enterrar a Iahacob su padre, acompañado de un exercito numerofo de los Egipcios, les salieron al camino los Duques de Essau, a los quales dada la batalla vencio, prendiendo a Sepho hijo de Elifaz, y nieto de Essau, el qual despues de preso algunos dias en Egipto, se huyó con su gente, y vino a Aphrica, donde el Rey de Cartago lo recibió con honra, y hizo general de su exercito, contra los Chitim, que es Italia, de los quales uvo señaladas victorias: pero pasado despues a los mismos Italianos, y hecho tambien general de su exercito, volcó el animo contra los Cartagineses, y conquistó los hijos de Tubal, que habitauan en Pisa. Por lo qual, viendo la prosperidad de sus cosas, y el valor de sus armas, le levantaron por Rey, llamandole Sefo Ianos, que es lo mismo que dezir, Saturno, planeta que en aquellos tiempos adoravan. De fuerte que este vino a ser el primer Rey de Italia, y despues sus descendientes fueron edificando ciudades, hasta que vino el imperio a este conde Magdiel, de que

que se haze menfion en el cap. 16. del Genefis, y este fue el que edificó Roma, antes que Romulo la cercasse de murallas. Hasta aqui son palabras de Ioffepho, principe de todos los Historiadores: por donde se ve, que en Chitim que es Italia, reynaron los descendientes de Effau, *el Edom*.

Por respeto deste Rey, vinieron muchos Edumeos despues a poblar Italia, y de ellos se fundó Roma, no como dize Salustio, de los Troyanos, ni como afirma Virgilio, de la gente de Evandro, ni tampoco de Romulo, como testifican otros. Y basta el no saberse determinar Ifidro, (en el quinto libro de las Ethimologias) para dar entero credito a tan antiguos authores, como avemos citado. Confirmasse esto mas, por que segun la cuenta de algunos Historiadores, la no vino del Oriente a Italia, en circa de 1500 años antes de la venida de Iesu a Nofri, los quales segun este computo, se vienen ajustar con el sexto año despues de la sepultura de Iahacob, y guerra que ruvo cō Ioffeph. Y como advierte don Ishak Abarbanel, *Latinius*, de quien dizen, empecó la lengua Latina, fue vno de los Duques de Effau, llamado en el Genefis 16. *diqut Lotan*. Haze tambien por esto la Parafrases Chaldaica, la qual sobre el versó de Irmiah en los Tienos ca. 40. r. *Agzate y alegrate hija de Edom tambien sobre ti passara el vaso de embriaguras* &c. expone, Roma, q fue edificada en Italia Presupuesto esto queda nuestra duda absuelta: por que el monte de Sehir, no ay duda, que es la tierra de Edom, cercana a Ierusalem: pero como della salio Sepho nieto de Effau, el que despues reyno en Italia, llamandose toda ella de Edumeos, como he dicho, por esta causa, tratando los Profetas de la destruccion de la quarta Monarchia Romana, debaxo de cuyo imperio estuvo todo el occidente, lo llama Edom y monte de Sehir, del qual se originó su imperio en Sepho nieto de Edom, assi como hallamos, que los diez Tribus, se intitulan con el nombre de *Ephraim*, por

por aver sido el fundador de aquel imperio, Ierobham deste Tribo. Dize pues el Señor al profeta Iehazkel, *hijo de hombre, pon tus sazes sobre monte de Sehir, y profetiza sobre el, y diras a el, Assi dixo .A. Dio, he aqui a ti monte de Sehir, y tendere mi mano sobre ti, y dartehe dessolacion, y dessoladura. Tus ciudades, destruicion pondra: y tu dessolacion seras; y sabras que yo .A. Por ser a ti enemistad perpetua (entre Iahacob y Essav,) y hiziste derretir a hijos de Israel a rajo de espada (como hizo Vespaciano, y Tito) en el tiempo de su asficion, y que su delito les reduxo al fin. Por tanto vivo yo dicho de .A., que por sangre te hare, y sangre te perseguirá,* aludiendo al vocablo *Edom*, que significa, *vermejo*, y juntamente, *sanguineo*. *Y dare a monte de Sehir por dessoladura, &c. Por tu dezir a dos las gentes, y a dos las tierras, mias son,* esto es, por quanto por las tierras destes dos reynos, dixiste, *mias son;* y *.A. alli era*, sin tener respecto a la asistencia del Señor, que hazia en el sacro Tèplo; pues adviertore, que *yo hare como tu furor, y vltimamète acaba, Como tu alegria por la heredad de la casa de Israel que fue dessolada, assi hare a ti, dessolacion sera el monte de Sehir, y todo Edom todo el, y conoceran que yo .A.* El Profeta Obadiah dize assimilmo, *y subiran salvadores en monte de Sion, para juzgar a monte de Essav, y sera a .A. el reyno. Lo proprio profetizò Bilham, Y sera Edom, herencia, y sera herencia Sehir, a su enemigos, y Israel bara fonsado, y el dominio de Iahacob, y hara perder el remanecido de ciudad, como tambien dize: Obadiah; y sera a casa de Iahacob fuego, y casa de Ioseph flama, y casa de Essav por estopa, y encenderan en ellas, y quemarlasan, y no sera remanecido a casa de Essav, q. .A. hablo.* Y por q. naturalmète el q. primero nace, primero muere por esta causa, quando Essav pidio a Iahacob, q. caminassen juntos a la pareja, no admitio este partido, antes dixo, *passe agora mi señor delante su siervo, y yo me guiare a mi vagar, al pie del ganado, y al pie de los niños que comigo, hasta que venga a mi Señora Sehir*

Obadia v.
vltimo.

Numeros
cap. 24

Genesis
c. 33. 14

Sehir donde admirablemente observan los Antiguos, que aqui le significó, q su imperio auia de ser primero, y passar delante, hasta que el fuesse a tener con el monte de Sehir para juzgarle: Emphase que juntamente encierra, el venir pegado del calcañar de Esav. Y aun mas le significó, en estas vltimas palabras *אֵל אֲדָמָא אֲרֹנִי שְׂעִירָא* q *venga a mi señor a Sehir*, que esto sucedria llegando primero los pies del Albriciador Eliahu, cuyas letras de *אֵלִיה* son las vltimas destas 4. diciones lo que cierto no fue caso, mas para encerrar este misterio,

Es por el consigoiente segun los Cabalistas misteriosa aquella diction *מֵעֵיר* de ciuder del verso citado de Bilham. por que en sus letras incluye *רומי* Roma, y quedala letra y que en la cifra Hebrea vale 70. significando, que enel mismo tiempo de la destruycion de Roma, seran las de mas naciones que procedieron de los 70. decendientes de Noah, privadas del imperio. El proprio misterio dizen, se contiene en la palabra *מֵעֵיר* del Gen. cap. 46. verso penultimo, *Conde Magdiel, conde מֵעֵיר Hiram*, y es como si dixesse, el conde Magdiel, fue el de Roma, o que edificó a Roma: por que estas letras, dize, *רומי* Roma, y las 70. naciones. Y mas claramente enel Psalmo 80. verso 14., tratando el real Psalmista del pueblo de Israel, dize, *pisala el puerco מֵעֵיר del bosque*, con aquella y suspendida arriba y no yguál a las otras de *רומי* Roma, haziendo estas vn sentido, y la y, el otro, q ya tenemos dicho. Finalmēte Iossepho enel libro de sus Antiguidades entēdio deste modo la profecia de Bilham, mas por q estava entre los Romanos, breuemente y como entre dientes, dixo estas palabras. *Por lo que vemos aver sucedido por mar y por tierra, todo tan ajustado a las profecias deste Bilham, podra cada qual conjeturar que las cosas futuras que el dixo, se cumplirán yguatamente.* Con que saliendo desta materia, afirmamos, que quando le hazkel y otros Profetas, tratan del monte de Sehir, se entiende, de *Edom*. Y del mismo modo, que despues de

aver pronosticado Isayah en el cap. 34. la destruycion de Roma y Edom, para cuyo sermón, conuoca todas las gentes, sigue en el capitulo 35. con la redencion futura de Israel: assi Iehazkel despues de auer señalado la misma destruycion, sigue luego con las prosperidades de Israel futuras. Con que haremos fin, satisfaziendo por ora, con lo que auemos dicho.

Q V Æ S T. X.

Yehazk. 40. 1: En 25. años de nuestro captiverio, en principio del año, | Ybid. En diez al mes,

Si dize en principio del año, que es Ros a Sana, primero dia del mes de Tisri, como sigue en diez al mes, y se impugna el mismo verso a si mismo?

CONCILIACION.

EL Proemio deste Profeta Iehazkel, es, *Y fue en el trigessimo año en el quarto en cinco del mes*, &c. y como no se declara que año, trigessimo, sea este, es fuerza seguir la interpretacion de los Antiguos sabios, que fue el 30. del Iubileo. Este fue segun la Parafrasis Caldea, el año en que Hilkiah sacerdote grande, halló en la pared del Tēplo el *Scepher Tora*, libro de la Ley, escrito por mano de nuestro maestro Mosseh: y avnabierto en aquella Parafa del Deut. ca. 28. *Llevará a ti y a tu Rey, a tierra que no conociste*. Por cuya causa el Rey Iosiah y todos los principes, dándose con este pronostico por perdidos, rompieron los paños. Esto sucedio al 17. año de su reyno. Reynó mas otros 14. Icoyakim 11, Icoyachin solos 3. meses. De suerte que esta Profecia primera de Iehazkel, fue en el año quinto del captiverio de Icoyachin, y 30 del Iubileo: quedan luego para el Iubileo 20. años, estos fueron 6. que despues reyno ZidKiahu, por que ya avian pasado

pasado otros 5. de su reyno, quando a Iehazkel se reveló esta primera Profecia: el Templo fue destruydo a los 36. del Iubileo, y esta que al presente tuvo, fue (como dize el verso) 14. años despues de ser ganada la ciudad, figuessse que fue en el año quinquagesimo del Iubileo. Y desto resulta la resolucio[n] de nuestra duda: por que el año del Iubileo, empieza en Kipur a 10. del mes seteno Tisri, como consta del Levit. cap. 25. luego bien se puede dezir particularmente deste año, que el decimo dia del mes, es el principio del año. Y por que el dia de Kipur, que es este decimo dia del mez, es dia festivo y alegre a Israel, por que en el les perdona los pecados, por esta causa en este mismo dia, mostró el Señor al Profeta la redencio[n] futura, en cuyo tiempo perdonara sus delitos, y quedará purgados de todos sus pecados.

II. Desta suerte explican este passo los Antiguos: pero don Ishak Abarbanel, con mas facilidad, dize, que diez del mes Tisri, se puede llamar principio del año, pues el dicho mes, es el primero y principio del año. Y no es necesario para llamarse principio de año, ser el primer dia del mes, mas basta ser aquel mes, principio y primero de los 12. que constituyen el año.

Q V Æ S T. XI.

Yehazk. 40. 3. Y truxo alli, ami, y he aqui varon, su vista, como vista de bronce, y hilo de lino, en su mano, y caña de la medida, &c. Zecharia. 2. 3. Y alse mis ojos y vide, y he aqui varon, y en su mano cuerda de la medida.

Si el Profeta Iehazkel, vio el Angel medir a Ierusalaim cō una caña, como Iehazkel, la vio medir cō cuerda?

CONCILIACION.

Veriendo el Dio bendito, en la afliccion del captiverio consolar a su amado pueblo, les enseña la nueva fabrica

cá de la Ierusalém terrestre, en figura de un Angel, tomando las medidas de la fabrica: por que esta no seria a la disposicion de algun Rey limitada, como fue en tiempo del Rey de Persia, quando edificaron el segundo Templo, mas con poder y permission divina. Y assi le mostrò la latitud y longitud de todo, para que del mismo modo, lo notasse, y significasse al pueblo. La causa pues, de que en este lugar se dize, que la medida se hazia cõ caña, y en Zechariah sobre el mismo fugeto, cõ cuerda; declaran los Antiguos en el Talmud cap. 5. de Hirubin, que cõ caña se avian de medir las puertas, y cõ cuerda la distancia de la tierra, por que esta tal medida, es más propria para cõ pontualidad medir diversas cosas.

II. Pero mas facilmente, se concilian estos versos, diciendole, que el hilo de lino de que habla aqui Ichazkel, es la misma cuerda de Zechariah, y no ay contradiccion alguna.

Q. V. A. S. T. XII.

Yehazk. 45. 23. Y para el Principe en el dia el este por el, y por todo pueblo de la tierra, toro de limpieza.

No se halla en la Ley de Moyses, que en esta Pascua, se hiziesse toro por limpieza, sino un cabrito.

CONCILIACION

Este es uno de los sextos, por el qual se ve infaliblemente, que el Profeta Ichazkel, no habla desde el cap. 40. hasta el fin de su libro, del segundo Templo de Zerubabel, mas del tercero que esperamos: pues las reglas y leyes de estos sacrificios, no se usaron en el segundo, ni la casa fue fabricada al modelo desta, de Ichazkel. Y para que veamos esto cõ claridad bastante, tomando de más atras este punto, le ire con demostracion provando.

I. En el cap. 40. 17. y truxome el Señor al patio exterior, y he aqui

enqui cámaras y lajas, 30. camaras a la laja. Enel Templo segundo no uvo estas camaras.

II. Ibidem verso 27. *y la puerta Septentrional por siete escalones subiran por ella.* Enel tratado de Midot se dize, que enel segundo avia 15. escalones solos.

III. Ibid. verso 34. *Enel umbral de la puerta, dos mesas de cada lado,* Esto no uvo enel segundo Templo.

IV. Ibid. verso 40. *Y midio al patio de largo 100. codos, y anchura 100.* No uvo esto enel segundo Templo, por que de largo tenia 135.

V. Enel cap. 41. 22. *La ara de palo tres codos de altura, y de largo, dos.* No fue esta semejante a ninguna precedente.

VI. Describe la fabrica de la ara, despues de la fabrica del Templo: enel segundo, primero uvo ara, y ofrecieron en ella sacrificios, antes de fabricarse el Templo.

VII. Enel cap. 44. *Esta puerta sera cerrada, no se abra,* Enel segundo Templo, no uvo esto.

VIII. Ibid. verso 17. *Los sacerdotes viniendo a la puerta Septentrional, se vestiran de lino,* no de lana: por el opósito enel primero y segundo, los paños sacerdotales eran de lana y lino.

IX. Ibid. verso 27. *Enel dia que viniere ala santidad al patio interior para servir en la santidad, allegara su limpieza.* Es precepto para el tiempo futuro, que antes no se observó.

X. Enel cap. 45. 1. dize, que en la division de la tierra apartaran apartadura a. *A. de libertad de todos los tribos. &c.* Estas cosas no sucedieron enel segundo Templo.

XI. Ibid. verso. 7 *Daran para la parte Oriental, y Occidental en porcion al principe;* No se hizo esto enel segundo.

XII. Ibid. verso 13. *Que de los trigos y sementeras de oleo y azeyte, daran apartadura al principe.* Ni esto se uso tampoco.

XIII. Ibid. verso 18, y en los siguientes, se haze mençion de diversos sacrificios, que no son conforme ala ley de Mo-

feh, acrecenta, toros y barvezes, y diminue corderos: dà igualmente una medida de olio al toro y al barvez, y avn haze otras diferencias, de lo que enel primero y segundo Templo se observò.

XIV. Enel cap. 46. 10. que el Principe por la misma puerta por donde entrare saldra excepto en las pascuas. Esto tambien no se cumplio enel segundo Templo.

XV. Ibid. verso 16, *Si el principe diere alguna ddiva a su hijo sera perpetua: mas si fuere a esclavo suyo, tornara enel jubileo al Principe.* Esto nunca se cumplio.

XVI. Enel cap. 47. 8. *Vna fuente saldra de la casa del Señor: esto avn no tuvo cumplimiento.*

XVII. Ibid, verso 13, La tierra se repartira a los 12. tribos, Enel segundo Templo, no bolvieron mas que algunos de Iehudá y Binyamin, segun consta del libro de Ezras c. 1.

XVIII. Dize, que sera repartida y igualmente la tierra, Esto hasta agora no tuvo efeto,

XIX. Los peregrinos que enel captiverio se metieren enel gremio de Israel; dize, que enel mismo Tribu donde peregrinaren, se les dará en la reparticion de la tierra su porcion, cõ los de mas Israclitas, Esto no sucedio hasta agora.

XX. Enel cap. 48, 31, Dize que la Santa ciudad de Ierusalaim no sera repartida solamente a los dos Tribos de Iehudá y Binyamin como dantes, mas que la tierra Santa se dividira en 13. partes, las 12. y igualmente a los doze Tribos, y Ierusalaim sera de todos juntos, Esto nunca hasta agora se ha visto,

XXI. Ibid, verso 24, dize, que la ciudad de Ierusalaim, tendra entonces 2500 cobdos para cada parte, y en circuito 18000, Enel segundo Templo no tuvo la quarta parte desta grandeza,

Veinte y una segun esto son las circunfrancias que no uvo enel segundo Templo: por lo qual, es fuerça entenderse del

Ter-

Tercero que esperamos, Y no se puede hazer alegorias sobre esto, diciendo, significa la Ierusalem celeste: por que esto no satisface, mas seria necesario declarar en este fétido alegorico, todos estos ocho ultimos capitulos, y interpretar lo que significa la muralla del Templo, las medidas, las puertas, las pieças, sacrificios, y todas las demas circunstancias. Ultra desto, como puede negarse la dilatacion de Ierusalem testificada por el Profeta Irmiah en el cap. 31, y *sera* (dize) cdedificada la ciudad de la torre Hananel, hasta la puerta del angulo, hasta el arroyo de Kidron, hasta angulo de la puerta de los cavallos, para el Oriente, santidad a A. Lo qual se ha de entender, al literal, y no admite alegoria alguna.

Muchas cosas pudiera dezir en comprobacion deste tercero Templo, mas solamente dire aquella notable alegoria sobre los tres pozos que cavaron los siervos de Ishak, a los quales dieron diferentes nombres, es saber, al primero *pozo Hefek*, contienda, por la contienda que vuo sobre el, Al segundo, *שטנה* Sitna, *acusacion* por la misma causa, Al Tercero *Gençis*, *רחובות* Rehobot, *dilataciones*: por que el Señor les avia dilatado con esperanza de frutificar en la tierra. Simbolo proprio de los 3. Templos, pozos de aguas vivas de Eey, y copia de divina influencia: donde al primero hizo guerra Nebuchadnesar, al segundo, Titus; pero en el Tercero todo sera prosperidad, y como dize Iesahiah, *dilata el lugar de tu tienda*. Mas *Jesay. 54.* *que mucho*: si el Señor estara siempre habitando en ella, y el *verso ultimo,* *nombre de la ciudad, de aquel dia, A. alli;*



QUESTIONES

En los XII

PROFETAS MENORES

QUEST. I.

OSSEA. 2. 1. Y sera cuenta de hijos | Ybid. Que no sera medido, y no se-
de Israel. ra numerado.

CONCILIACION.

R. Ionatan en la guemara de Iomà cap. 2. mueve esta dificultad, diziendo, si dize, *sera numero de hijos de Israel*, donde parece, q seran reducidos a Numero, como sigue; *que no sera medido, ni sera contado?* y responde, que este verso se ha de entender, con esta distincion, que haziendo Israella voluntad del Señor, no podria ser contado el numero infinito dellos, mas que estando en desgracia suya, entonces llegaria a Numero.

II. **R.** Así en el lugar citado, dize de otra fuerte: No podran ser contados por mano de hombres, mas en la inmensa sabiduria divina, no ay duda que llegaran a Numero: por que lo que es dificil a los hombres, es facil al Señor, que tiene razon y conocimiento de todos los particulares individuos. Y esto hasta los mismos gentiles confessaron, donde Porfyrio dize, que no ay grano rã menudo de arena en las margenes de los rios, y de los mares, que no estè distinto en el conocimiento divino.

III. No ay cosa corporea (dize don Ishak Abarbanel) que no sea limitada, y consecutivamente, que no tenga Numero, pero

pero puede ser tan exesivo, que no pueda cõtarse, como son las arenas del mar, y estrellas del cielo. Y segun esto dize el Profeta, que el numero de los hijos de Israel, sera desta calidad, que siendo como las arenas del mar, quede por essa via impossible el numerarse.

IV. Los hijos de Israel, nunca llegaron a Numero: por que aun que fueron en la salida de Egipto, contados, y se halló, que eran seys cientos mil, esso fue de 20. hasta los 60. años, fuera de toda la mas familia, viejos, y mugeres, que hazian un numero quasi infinito, en que se cumplio la promessa que el Señor hizo a los Patriarchas. A Abraham, *Genes. cap. 15. 5. mira para esse cielo, y ve si puedes contar las estrellas, pues asse sera tu simiente.* A Iahacob, *Ybid. 32. y pondre a tu simiente como arenas dela mar, qno puede contarse de muchedumbre:* Mosses dize, *y he aqui Deu. cap. 12. vos oy, como estrellas de los cielos.* Bilham, *quien conto el polvo de 15. 10. Iahacob: Pnes esta promessa dize el Señor por los Profetas, Numeros cap. 23. 14. se cumplira en el tiempo del Messiah, muchos mas seran (dize Yesay 54. Iesayah) los hijos de la dessolada, que los hijos de la casa- da: y en otra parte, He aqui estos de lexos vendran, y estos, del Septentrion, y del Occidente, y estos de tierra de Sinim, y diras en tu coracon, quien me pario todos estos? &c.* Dize pues segun esto el Profeta Oseas, en nuestro verso, que aun aquella misma parte de Israel que se reduzia a numero, de 20. hasta los 60. años, sera innumerable, en aquel siglo felice: y esto es, y sera el numero de Israel (que solia contarse,) como arenas dela mar que no puede medirse, ni contarse: cuyo sentido es muy proprio, y conforme a la letra.

Y

QVEST.

A M O S

Q V Æ S T. II.

Amosc. 5. 2. Cayó, no añadira levantar- / Ybid. 8. 2. Enel dia el esse, levanta-
se, virgen de Israel. re a cabaña de Dauid la cayda.

CONCILIACION.

Amos ca. 7. 10. **E**L Profeta Amos, florecio en tiempo del rey Ierobham, como consta de su libro, y embió *Amasía sacerdote de Berel, a Ierobham rey de Israel, diziendo, conspirò contra ti Amos,* y como de comun consentimiento, los diez Tribos, vnas vezes, se llaman en las divinas letras, *Ephraim;* otras, *Israel;* se puede facilmete entèder, q en este primero verso trata el profeta Amos, de los diez Tribos, a los quales derigia de ordinario sus profecias. Y lo que dize, *no añadira leuantarse,* no indica, jamas en eterno, mas solamente vn tiempo prolongado: que como bien pondera R. David Kimhi, tambien enel libro de los Reyes, se dize, *y no añadieron mas personas de Aram, para venir en tierra de Israel.* y luego abaxo, *y apañó Ben Adad a todo su real, y subió y cercó a Samron:* y aquí significa lo mismo, vn tiempo dilatado, y esto dize el Profeta, por que el Tribu de Iehuda y Binyamin, en breues años bolvieron del capiverio de Babilonia, a la Patria; mas el de los diez Tribos, aun dura.

2 Reyes
co. 6. 23.

II Con mas facilidad absuelue esta question, R. Selomoh, concediendo, que el reyno de Israel, no bolvera a levantar-se, y el reyno y cabaña de Dauid, si: aprovando razamente lo que dizen los dos versos: y esto, por que enel tiempo futuro, los diez tribos, no tendran Rey, como tuvieron enel passado, mas solamente avra sobre todos los doze vn rey de la casa de Dauid, como dize el Profeta Ichazkel enel capitulo 37. *y hare a ellos por gente una en la tierra; en los montes de Israel, y Rey uno sera a todos ellos por rey, y no seran mas por dos gentes, ni se dividiran mas en dos reynos, y mi siervo Dauid Rey*

Rey sobre ellos: y el Profeta Oseas, capitulo, 3.4. muchos dias (dize) *estaran hijos de Israel sin rey, y sin principe, sin sacrificio, y sin estatua, sin espaldar, ni Teraphim, despues bolveran hijos de Israel, y buscaran a A. Ju Dio, y a David su rey, y temerán de A. y de su bien, en fin de los dias.* y es lo mismo que testifica el Psalmista *y aborrecio en tienda de Ioseph, y en tribu de Ephraim,* Psalmo 78.67. *no escogio, y escogio en tribu de Iehuda: y mas abaxo, y escogio en David su fieruo.* De fuerte q enel primer verso, el profeta, no impugna la reducciõ de los 10. Tribus, mas solamẽte habla del reyno separado y distinto que gozauan, que este cayõ en tiempo de Hosea hijo de Ela, quando fueron captivos, y no bolvera a levantarse. Y por esto vfa desta palabra *no levantar* Exodo. cap. 1.8. *que se da a la nueva coronacion de los reyes, como enel Exodo, y levanto se rey nuevo &c.*

III. En tierra santa, declarauan algunos sabios, (como se refiere en la Guemara de Berachot) desta manera este verso. *Cayo, y no añadira* (caer) *levantate virgen de Israel,* en penitencia, y buelue otra vez en ti. Ayuda en parte este pensamiento, el no dezir, *קם* para *levantarse*, mas, *קם* que puede servir de Imperativo: y assi haziendo pausa, en, no añadira, haze el precedente sentido.

IV. Enel Zohar Parafa Vaikrà, R. Simhõ Ben Iohay, dize, *Cayõ, no añadira* (de si misma) *a levantarse virgen de Israel:* por que le saltaran las fuerça, para oponerse contra sus enemigos, y assi sera necessario, que el Dio Bendito la levante por su benevolencia. Y esto promete en el segundo verso *yo levantara la cabaña de David cahida,* que es Ierusalaim, como dize David, *y fue en Salem su cabaña:* y por esta causa, Psalmo 76.3. *buelve por este mismo Profeta enel capitulo 9. Y tornare a torrança de mi pueblo Israel, y edificaran ciudades dessoladas, y estaran, y plantaran viñas, &c.* Demodo que por via natural no podra levantarse Israel, mas milagrosa, si. Y como enel segundo texto dize, *la cabaña de David,* no ay duda, se refiere

a lo que ha dicho, *cayo, no añadira*, &c.

Enel mismo tratado de Berachot, preguntandose la causa, por que enel Psalmo 145 cuyos versos van por el orden del Alphabeto, falta la letra *Nun*, y se salta de la *M Mem, Tu reyno*, *reyno de todos los mundos*, a la *S sameh, sustenta .A. a todos los caydos*: responden, que esta letra *Nun*, contiene en si, la cayda de Israel, por que con ella se forma la voz נפל *Naphal*, *cahida*; Mas que supuesto que se calla esta cayda, por evitar este mal omē, o pronostico, ē el verso siguiēte, el Profeta levanta a Israel desta tacita cayda, diziendo, *sustentan .A. a todos los caydos*: y es lo mismo que Amos significó, en nuestros versos.

Q V Æ S T. III.

Amos. 8.2. Vino el fin sobre mi pueblo Ysrael, no añadiré mas passara el.

Ybid. 9.8. He aqui ojos de .A. Dio enel reyno el pecador, y destruire a el, salvo que no destruir destruire a casa de Yahacob, dicho de .A.

CONCILIACION.

ENel primero verso, declara el Profeta, como era llegado el tiempo del fin y exterminio de su imperio: por que no queria el Señor mas passar por sus delitos: y lo mismo dize el segundo, los ojos del Señor estan sobre todos los reyes de Ephraim, desde Ierobham hasta el vltimo Hosea hijo de Ela, para ver sus maldades, y acabar y estinguir el imperio pecador, por que no bolvera a ser reyno mas distinto: pero por que no pareciesse, trataba de la destrucion del pueblo, se declara luego, *pero no destruir la casa de Iahacob*. Y mas a delante *enel dia el esse, levantare la cabaña de David cayda*. De fuerte que el pueblo nunca por mas peccados que aya hecho, podra ser anihilado y extinguido: por que

q' Assi como permanece el cielo (dize Iesayas) permanecerá vuestro nombre y simiente, cosa que hasta agora no se ha visto en alguna gente: por que vnos perdieron el nombre, y otros las genealogias de sus origines, y primeros progenitores; pero el pueblo de Israel, solamente conserva el nombre y simiente. En otra parte, dize tambien Irmia Profeta, el pueblo de Israel, no cessará de ser gente delante de mi todos los dias sobre todo el mal que hizieran. Micha dize en la misma cōfōr-
 midad. *No te alegres mi enemiga de mi, que si cahi, me levatare* Malachi, *yo. A. no me mudo, y vos casa de Israel no os consumistes.* Y assi obseruaron los Antiguos, que en las mismas mal-
 diciones, nos queda lugar de consuelo: por que Mosses di-
 xo, *mis saetas acabare en ellos*, ergo las saetas se acabaran, y ellos no. De todas las Monarchias predize David, *fuieron empujados, y no pudieron levantarse.* Verdad q' confirma la ex-
 periencia: sino veasse q' memoria ay de los Amonitas, Felis-
 teos, Moabitas, Babilonios, Persas, Griegos, Romanos, que nacion ay que pueda traer y provar la origen donde procce-
 de, sino la del pueblo de Israel: esta solamente permanece: por que como dize Ieremias, *en todas las gentes hare fin, y en ti, nahare fin*, lo que confirma nuestro Profeta, *Destruir no destruire la casa de Israel.*

Yesay. 66
22.Yrmia c.
31. 36Micha
cap. 7. 8Malachi.
cap. 3. 9Deut. ca.
32. 23,Psalm.
36. 13.

Q V Æ S T. IV.

Amos cap. 9. 12. En el dia el esse, le-
 vantare la cabaña de David cahida,
 &c. Pot que hereden a resto de E-
 dom, y todas las gentes.

Hobbachiah 1. 18. Y sera casa de Ia-
 hacob, fuego; y casa Yoseph, fla-
 ma, y casa de Essav, por estopa, y en-
 cenderan en ellos, y quemarlosan, y
 no sera remanecido a casa de Essav,
 que. A. hablo.

SI Israel an de heredar el resto de la casa de Essav, como di-
 ze el otro verso, que no quedará remanecido?

Y 3

CON-

CONCLALICION

Dō Ishak Abarbanel cōcilia estos versōs, cō esta distinciõ, *no quedara remanecido a casa de Essav*, esto es, al pueblo de Essav, Edumeus y Romanos, y *heredarā a resso de Edom*, las ciudades que quedaren de Edom. Siente lo mismo Rabenu Bahye, en la Parafā de Bessalah, diziendo, que todas las naciones enel tiempo del Messiah, se reduziran, al cono- cimiento del Señor, como dize Zecharya enel capitulo 8. 23. *y pegaran diez varones de la ala de varon Iudio, diziendo, an- demos cō vos, que oymos, el Dio con vos.* y Zephania capitulo 3. *Que entōnces convertirē a los pūeblos labia clara, para llamar to- dos ellos en nombre de .A. y para servirlo en un culto:* pero dize q̃ desta generalidad, se excluye Amalek, y Essav, que estos quedaran perdidos: por que el Señor prometio, que re- matar rematarē la memoria de Amalek. Assi mas, *guerra a .A. con Amalek, de generancio, y generancio.*

Exod.ca.
17.14.

II. Por mas verdadera tengo la exposicion de R. A-kados el qual diziendole su dicipulo el Emperador Antonino pio, quien me diessē que yo fuesse estrado de tus pies enel otro mundo, y si podria tener parte enel? respondiendole, que si, infirō con este verso, *y no sera remanecido a casa de Essav*, a lo qual satisfizo el maestro con dezir, que esso se en- tendia, de aquellos que hazian obras de Essav, y no por el, que se auia reduzido al gremio. Bolviendo a instar segunda vez el Emperador, con el verso de Ichazkel c. 32. donde vis- tos todos los Monarchas de las gentes enel infierno, dezia, *allī Edom, sus reyes y todos su principes*, el le aquietō el animo, di- ziendo, *sus reyes*, dize, y no, *todos sus reyes*, excluyessē el Em- perador Antonino pio, que aun que es rey de Edom, no haze obras de Edom. Y segun esto, no se sigue, que ayan de perecer mas que aquellos que no bolviērē al Señor, que por estos dize Hobadiah, que no sera remanecido a casa de
Essav

Elav: mas de los buenos, que qudaran, habla el Profeta
Amos.

M I C H A

Q. V. A. S. T. V.

Micha 1.1. Y tu Bethlehem, Ephrata
mejor por ser en milles de Iehuda; Ybide de abinico de dia de eterni-
de ti me saldra para ser dominador dad.
en Ysrael, y sus salidas.

EL mismo verso al parecer se impugna: por que si da ori-
gen y salida al Messiah, como despues dize, que es de a-
binico, y dias de eternidad?

CONCILIACION.

CONsiste la contradiccion, en la version, que a la verdad es
falsa, pues es cierto, que *inicio*, y *dias*, repugnan la eter-
nidad. Vltra de que estos mismos vocablos, vñ el Profeta
Malachi en el capitulo 3. verso 4. donde tratando de los sa-
crificios futuros, dize, y sera fuerte a. d. al presente de Iehuda, y
Ierusalaim *anyma pueri ab initio*, *et a*, como *dias de mundo*, y como
años antiguos, segun la misma version de Ieronimo. Las mis-
mas palabras, se hallan en nuestro verso, *ab initio*, y *años*, y as-
si sean de traducir, del mismo modo, *de antiguo*, *de dias*
de mundo. Y el sentido es, Tu Bethlehem Ephrata; aun que
eres la minima ciudad en sitio y poblacion de las ciudades de
los milles de Iehudah, de ti saldra, el que sera dominador
en Israel, que es el rey Messiah, el qual con absoluto y vni-
co poder dominara en todo Israel. Pero por que no pare-
ciese, que el mismo Messiah, aia de nacer en Beth Iehem,
figue, y sus salidas, o. origen *del tiempo antiguo*, *de dias de mudo*
esto es, de los dias del rey David, donde nota el nacimiento
de

Genesis
cap. 48. 7

de Messiah original, y no actual; y refiere su origẽ, a Daudid, el qual fue hijo de Isay de Beth lehem, la q se llamò Ephrat, como dize Iahacob por Rahel, y *enterrela alli enel camino de Ephrat, ella Bet lehem*. Desuerte que el Profeta habla con Beth lehem, patria de Daudid, y della dize, que aun que pequeña, saldra el Messiah, en razon de que ha de ser por linea recta decendiente de Daudid, como dize Iesayah enel capitulo II, y *saldrá ramo de tronco de Isay, &c.* y testificã todos los de mas Profetas. Y como allise trata del Messiah, dize el precedente verso, (despues de predezir la destruycion de las gentes por mano de Israel,) *levántate y trilla hijo de Sion, que tu cuerno pondre de hierro, y tus vnas pòdre de bronze, y desmenuzará puebllos muchos:* y sigue hablando con la quarta Monarchia, *Agora te mecera, y pelará la cabeça ò hija de fonsado,* y le encarga dos culpas. La primera, el cerco q puso sobre la santa ciudad; y la segunda, que con vara herian en la mejilla el juez de Israel. Todo lo qual se experimentò enel exercito de Vespaciano, y Tiro, q cõ summo desprecio trataban los Magnates del pueblo, y juezes, matando vltimamente a Agripa, que por su clemencia y mansedumdre, como juez, y no como absoluto Rey, imperaua los suyos. Y acabado esto, sigue, *Tu Beth lehem Ephrata, &c.* Y por que Israel, trillara estos puebllos, y castigará la maldad de sus tiranos enel tiempo del Messiah, sigue, *Por tanto los dexara* (en manos de sus enemigos) *hasta la hora que la parida, para los hijos:* esta es Sion, como dize Iesayah, *adoloriõse y pario sus hijos,* y prosigue y *resto de sus hermanos tornará cõ hijos de Israel;* por que el resto q quedò de Iehudah y Binyamin, perdido el ceptro de Israel, se juntaran en vna Monarchia, *Testara y apacentará con fortaleza de A su Dio,* quiere dezir, este Rey Messiah, solo gobernará sobre todos los doze Tribos, con alçyeza de A su Dio, y *reposarán,* cada vno debaxo de su yd, y debaxo de su higuerra, como dize arriba, *q agora se è grandecera*

Yesay.
cap. 66. 8.

grâdecera el imperio hasta los estremos de la tierra: y David en el Psalmo 72, y dominara de mar, a mar, y del rio, hasta los fines de la tierra. Desuerte que los versos que preceden y siguen, muestran claramête, habla el Profeta de aquel futuro tiêpo,

H A B A K V K

Q V Æ S T. VI.

Cap. 1. 13. Por que miras a los falsarios; callas como englutir malo justo mas que el?

Psalm. 37, 25. Moço fuy tambien enriovegeci, y no vide justo desamparado, y su simiente buscan pan.

C O N C I L I A C I O N.

EN este Psalmo 37. trata David, de exortar a la virtud los hombres, mostrandoles por experiencia, como avn que algunas vezes, se vea florecer los malos, que es para mayor su royna. los malos(dize)se perderan, pero moço he sido y agora soy viejo, y no he visto justo desamparado totalmente de la proteccion divina: ni he visto que sus decendientes sean prodioseros, mendigando: por que suelen ser por los merecimientos de los padres de todos amparados, y bien vistos, q no falta el Señor a los tales, *los justos heredarán la tierra &c.* Y por que tal vez, la prosperidad se halla en los impios, prosigue, *To he visto el malo poderoso y florente, y passo y he aqui no el, busquelo y no es hallado*, testificando, que tambien no avia visto prosperar los malos muchos tiempo: por que avn que viuan algun tiempo prosperos, al fin vienen a caer de su felicidad, como dize en otra parte *en florecer malos como hierba* &c. y desta suertē cō las experiencias que avia hecho, de la divina justicia, exorta a la virtud. Y esto no encuentra, que tal vez por algum pecado sea un justo castigado, y desto habla Habakuk: sobre cuya materia se podra ver lo que he escrito en mi Conciliador parte primera question 43, y en esta, Irmia question 5.

Psalm. 9. 2

Z

QVÆST.

Q V Æ S T. VII.

Habakuk 2-3, Que avn vision alplaso Ybid. Que viniendo vendra, y no
y hablara al fin, y no mentura, si se se dilatara.
dilatate, espera a el.

C O N C I L I A C I O N.

SI en este verso, trata el Profeta del captiverio de Babilonia, exorta al pueblo a la esperança de la redencion, que seria en breve tiempo, por que avn que se dilatasse hasta los 70. años. no passaria este termino, ni se dilatara mas.

II. Y si habla dela redencion futura, persuade, que avn que se dilate mucho este largo y prolixo captiverio, esten siempre constantes en la esperança de su bien futuro: por que avn que toda esperança, supone ser de un bien, futuro, arduo, y contingente, esta esperança es de otra calidad: por que avn que es de un bien futuro y arduo, por que depende de merccimientos, por otra parte, es de un bien infalible, y cierto: por que llegado el fin constituydo para la salvacion, no se dilatara un minuto.

III. O diremos, que como la esperança prolongada, (segun el sabio) es dolor de coraçon, dize Habakuk, si se dilatate, espera, que venir vendra, y no se dilatara, esto es, ten tu a lo menos esta esperança, que puede venir luego sin dilatarse, y con esto sera mejor de llevar tan prolongada esperança: pues que a la verdad, puede venir cada dia. Y assi preguntando un sabio al Profeta Elias, quando vendra el Messiah: respondio, *oy si en la voz del Señor oyeres.*

Prov. 13.
12.
Sanhedrin cap.
11.

QVÆST. VIII.

H A G A Y

Cap. 15. En 24. al mes, en el sexto.

Ybid. 2, 1. En el septimo, en 21 al mes
fue profecia de A. en mano de Ha-
gay el Profeta, por dezir.

CONCILIACION

EN 24. del mes sexto, que es *Hilul*, empezaron a ordenar los materiales, labrando la madera, y cortando las piedras, como dize el verso precedente. *I despertò. A. a espirito de Zerubabel hijo de Sealtsel, conde de Iehuda, y a espirito de Ieosua hijo de Ieozadak sacerdote grande, y a espirito de todo el resto del pueblo, y vinieron y hizieron obra, en casa de A. Zebaot su Dio.* Luego el verso siguiente dize otra cosa, es a saber, que en el septimo mes siguiente, que es Tisri, en 21 del mes, tuvo el Profeta Hagay la Profecia siguiente: y desta suerte, no ay contradiccion.

Y es de advertir, que supuesto que Cyro dio licencia que se redificasse el Templo, como no reynó mas que 3. años diminutos, y en el principio del Reyno de Ahasveros, escribieron la acusacion que consta del libro de Ezra, contra los que fabricauan, por cuya razon cessò 14 años de Ahasveros hasta el segundo de su hijo Dario el hijo de Ester, los hijos de Iehuda captivos, tenian poca voluntad de tornar a la fabrica, aviendo experimentado el infelice principio de su redificacion: por lo qual el Señor por medio del Profeta Hagay, les animò y esforçò a la fabrica, y *agora effuerçate Zerubabel dicho de A. &c.*

Q V Æ S T. IX.

Hagay 2.2. Diagora a Zerubabel hijo de Sealtiel. | 1.Chron.3.19. Y hijos de Pedaya Zerubabel.

CONCILIACION.

NO ay duda, que Zerubabel, fue hijo de Pedayá, y nieto de Sealtiel, como se dize en el Paralipomeno: pero quando los aguclos son mayores que los padres, en dignidad, o virtud, fuele la S.S. honrarles con el titulo de sus aguelos: como vemos en el Genesis cap.29. que hablando el Señor cō Iahacob, le dize, *yo soy el Dio de tu padre Abraham y Dio de Ishak.* y assi por esta causa, se atribuye a Zerubabel el nombre del aguelo.

II. O puede fer, que Sealtiel educó a Zerubabel debaxo de su disciplina, y por esso se llamó su hijo: como se dize por el hijo de Bohaz, que fue a Nahomi por hijo, por que le criò. Y por la misma razon, los hijos de Aaron se llamaron hijos de Mossch, y los de Merab, hijos de Michal, por la educacion y cuydado que tuvieron en criarlos.

Rnt ca 4
Numeros
cap.3.1

Q V Æ S T. X.

Hag.2.9. Grande sera honra dela casa | Ybid. y en el lugar el este, dare paz,
la esta, la postrera, mas dela primera, dicho de.A.Zebaot.
dixo .A.Zebaot:

SI esta casa, de que habla el Profeta, es el segundo Templo, fabricado por Zerubabel, como acaba el verso, y *en este lugar, dare paz*, aviendo en el segundo Templo, siempre vivido en guerra, sugetos vna vez a los Persas, otras a los Griegos, y avn ultimamente a los Romanos:

CON-

CONCILIACION.

R David Kimhi, R. Hazarya a-Adomi, y otros autores, entienden esta Profecia, del segundo Templo, afirmando, que en diversas cosas subrepujo en excelencia al primero. Primera en duracion: por que el primero, duró 410 años, y el segundo, 420. Segunda por la estimación en que la tuvieron varios principes estrangeros: pues vemos, que Dario, y despues del Artaxerxes, le ofrecio muchos dones, mandando sacrificar en su nombre: y lo mismo hizo Artaxerxe, al Dio de Israel, por la vida del Rey y de sus hijos. Ezra cap. 6. 10. Alexandro Magno veneró con grande humillacion el summo sacerdote Simhon a-Zadik, y pidio que en su nombre, sacrificasse al Señor. Tolomeo Philadelpho, quien ignora, quantos beneficios hizo al Templo? Antiocho el grande con publico edicto prohibio, que ningun estrangero entrasse en el Templo, por que no se profanasse aquel lugar, que los Hebreos avian consagrado a su religion y culto. Yospeh. Antig. lib. 12. cap. 3 Demetrio, en tiempo de Ionatan summo pontifice Machabeo, venero assi mismo grandemente esse Templo. Con- tendiendo los Samaritanos con los Ierusalomitano- de ante Tolomeo Philometor, de la dignidad y preferencia de su Templo, entre las cosas que en su favor y abono, profirio el summo sacerdote de Ierusalaim, dixo estas palabras. Ybid. lib. 13. cap. 8 *Este Templo ha sido venerado de todos los principes de la Assia, y enriquecido con sus dones.* En Iossepho contra Apionem, se lee tambien, que aviendo Tolomeo Evergete vencido la Syria, no sacrificó a los idolos, mas en Ierusalaim conforme a los ritos ludaicos: y Pompeo en las guerras civiles entre Aristobolo y Hircano, no se atrevio a tocar, ni despojar los The- soros del Templo, y esto, no por la razón de Cicero, que sigue Agustino, de no parecer ambicioso, por que el mismo

Agust. l.
de Civita-
te dei lib.
18. ca 45.
Yoseph
Ant. lib.
16. cap 10
Ybid lib.
14. ca. 12.

Yoseph,
Antig. lib.
2. cap. 17,

mismo derecho que tuvo en sugetar la Judea, tenia en despojarla; mas por la veneracion de aquel lugar sagrado. Philo Iudeo, refiere entre otras cosas, que Agripa escrivio al Emperader Cayo, estas palabras. Augusto Cesar, por la veneracion deste lugar, mandò que de sus rentas se ofreciesen en el, todos los dias, en su nombre, un toro, y dos cabritos y Julia Augusta su muger, le hizo varios y magnificos donativos. Cleopatria reyna de Egipto usò de la misma liberalidad. Tiberio Emperador por espacio de 23. años de su imperio, mandò q siempre se ofreciesen de sus rentas, sacrificios a Dios, y por que Elhazar imprudente, no quiso admitir el de Neron, fue causa de la sedicion, y principio de todas las guerras judaicas. Muchos juntamente en el Templo segundo abraçaron la religion Iudaica, entre los quales fue digno de grande admiracion, Mumbaz Rey de los Adiabenos, el qual se circuncidò, y cò su madre Elena, abandonado el imperio, se vinieron a Ierusalaim. Todo lo qual, no dio poco lustre y estimacion al Templo. Por cuya causa se puede interpretar por el, el verso de nuestro Profeta Hagay, *mayor sera la honra dela casa la esta la postrera, mas de la primera* &c. por que en todas estas cosas, fue mas noble y honrada que la primera. Y segun esto, se declaran los versos precedentes en esta forma, *yo hare tempestear a todas las gentes, esto es, les hare mover de su lugar alterar, y desleer ver, y honrar este Templo.* O se entiende de la grande alteracion que uvo en el principio del Templo, passado el imperio de los Persas a los Griegos. *Tvendran* (en plural) *desseo de todas las gentes*, esto es de todas las gentes los mas nobles, y dignos. *O vendran con el desseo, y cosas mas preciosas, para ofrecer al Templo.* Y desto ninguno dude: *por que mia es la plata, mio el oro, dize el Señor, y assi Mayor sera la honra desta casa, &c.*

Y no obsta contra esta explicacion, el llamar a este Templo, postrero: por que esta voz אהרן *Aharon*, no siempre si-

gnifi-

gnifica, *ultima*, mas siguiente, o *ultima* en respeto de la primera, como se dize en el Genesis, que Iahacob repartiendo por el temor de Esau, sus mugeres y hijos, en tres tercios, puso a Leha y sus hijos *אחרונים* *Posreros*, y luego sigue, y a *Rahel* y *Iosseph* *posreros*: y lo mismo se halla en el Exodo cap. 4.9. y otros varios lugares, donde aquella voz, *Aharon*, denota *segundo*, por que el segundo, respecto del primero, se puede llamar ultimo: como Leha y sus hijos, quedaban ultimos, respecto de las esclavas y sus hijos primeros: y desta suerte puede hablar el Profeta del segundo Templo, y no del tercero que esperamos. Y lo que dize, *en aquel lugar dare paz*, que es el punto de nuestra contradiccion, dize a esto R. David Kimhi, que avn que tuvieron guerras en aquel tiempo, tambien gozaron en el de mucha paz.

II Pero aun que todas estas cosas que avemos dicho, sean de no pequeña consideracion, para poderse entender que el Profeta habla del segundo Templo, ciertamente que esta ultima circunstancia, deshaze en mucho todo el pasado adorno, y hermosura de la explicacion. Por q el q uviere leydo las historias, vera claramente, que desde el principio de la fundacion de la segunda casa, no gozaron de algun reposo, siendo assi, que luego empezaron las guerras con los Griegos, y siguieron las civiles entre los Machabeos, y Herodes, sobre el reyno, y ultimamente le sangrienta de los Romanos: y assi se puede dezir, que en este Templo no uvo paz, nise cumplimiento esta profecia. Por lo qual siguiendo el parecer de R. Simhō ben Iohay en el Zoar, Dō Ishak Abarbanel, y otros de mejor acuerdo, digo, que pues es infalible, que el segundo Templo, no gozó de los bienes espirituales de que gozó el primero: por que en el saltó el fuego que no baxò del cielo, la arca santa de la Ley, la divinidad; el espirito de santidad, y Hurim y Tumim, que declarauan lo futuro: cosas que lo hazian de mayor estimacion que

Genesis.
33.2.

Zoar Pa.
rasa
Pinhas
Yoma
cap. 111
Yosepho
Antig. lib.
11. cap. 3

que las riquezas del segundo, que esta profecia sin duda, se ha de entender, del Tercero Templo, cuya honra y magnificencia sera mayor q̄ la del primero: por que no solamente gozara estas cinco cosas que faltaron en el segundo, mas de otras muchas prerogativas, de que habla el Profeta Iehazkel. A el, vëdra el *desseo*, id est, lo mejor y demas estimaciõ del mundo a revenciar y adorar el Señor, principalmente en la pascua de Cabañas. En este lugar dize que avra paz: por que supuesto que llegado este tiempo, sera la vltima guerra de Gog y Magog, de la qual se habla en los versos precedientes (debaxo de aquella tempesta del cielo, tierra, y mar,) despues siguiua vna sempiterna paz, profetizada por todos los Profetas. Y segun esto, en este Texto consuela el Profeta a Zerubabel, y a los viejos que llorauan recordandose de la primera fabrica, mostrádoles, que aun que aquel segundo Templo, no gozaria las preminencias del primero vendria otro, que le excederia en todo; y la paz que faltaria en el segundo, gozaria el vltimo, y tercero.

Esta exposicion es mas conforme a la letra: por que supuesto que aquella voz, אחרון, significa tal vez, segundo, o siguiente, el natural y mas ordinario sentido, es, *ultimo*: que profupone numero interpuesto entre el primero y vltimo. Ultra desto, si el Profeta trata del segundo presente, bastaua dezir, mayor sera la honra de la casa la esta, pero añade, *la postrera*, para dar a entender, que no habla de aquel Templo, mas del tercero, y vltimo. Y lo que dize el verso, *Aun una pequeña ella, y yo hare tempestear a los cielos*, &c. a mi ver, no padece dificultad: por que alli estauan Israel ya debaxo de Alexandro, tercera Monarchia de los Griegos: dize pues el Profeta מן q̄ en breue empecaria la de los Romanos, la qual se acabaria con aquella mofion y alteracion de todas las gentes en la guerra de Gog y Magog, como avemos dicho: y que entonces pacificamente gozaria su gloria

gloria el tercero Templo: del qual profetiza lo mismo *Isaiah* capitulo 3. 2. *Y sera en fin de los dias, compuesto sera monte de casa de A. en cabeza de los montes, y sera exelso mas que collados, y correran a el todas las gentes. Tandaran pueblos muchos y diran, andad y subamos a monte de A., a casa del Dio de Iahacob &c.* Por que assi como agora van por su deuacion a Roma, y Meca, assi entonces correran principalmente todo los nobles, que es el desseo, y cobdiciable de las gentes a Ierusalaim. Con que avemos breuemente satisfecho.

Z E C H A R Y A

Q V E S T. XI.

Zechariah cap. 9. 9. Alegrate mucho hija de Sion, jubila hija de Yerusalaim, he aqui que tu Rey vendra a ti, justo, y salvo el, pobre, y cavalgado sobre vn jumento, y sobre pollino hijo de alna.

Daniel, 7. 13. Via en visiones de noche, y he aqui con nuves del cielo, como hijo de hombre que venia &c.

SI el Profeta *Zechariah*, dize, que el *Messiah* vendra en estado humilißimo, cavalgado sobre vn jumento, como muestra *Daniel*, que vendra con estado glorioso entre las nuves del cielo?

CONCILIACION.

DE la aparente contradicion destos versos, tuvierõ algunos motivo de introducir, la duplicada venida del *Messiah*: es a saber, la primera, Temporal, y en forma humilde, y la segunda, Espiritual con grande Magestad y fausto. Pero de diferente opinion somos nosotros, juzgando, que vna sola vez es prometida por todos los Profetas, y principalmente consta esto del mismo *Daniel*, en aquella horrenda Estatua de *Nebuchadnesar*, la qual significando de

A a

comun

comun parecer las 4. Monarchias, vna sola piedra que es el Messiah, sin ser de humana mano arrojada, la heria en los pies, daua con ella en tierra, y desmenuzaua de tal fuerte, q no quedaua della rastro, y ella se hazia vn monte, y llenaua toda la tierra: y declarando la vision dize, que en la vltima Monarchia, seria diuiso el imperio en diversos reynos parte dellos fuertes de hierro, y parte de barro dissoluble, debiles: y figue, *En los dias destos, levantara el Dio del cielo vn reyno que en eterno no perecerá, y a otro pueblo, no sera dado: desmenuzará y quebrantara todos estos reynos, y el permanecerá en eterno.* Dõde se colige, que despues de ser totalmente destruida la quarta Monarchia Romana, seguira la quinta temporal del Messiah: y assi en el capitulo septimo, despues de auer visto estas 4. Monarchias debaxo de aquellas 4 bestias, y aquella quarta que intitula *espantable y temerosa*, como mas fuerte que las preccedientes, y como pensaria mudar los tiempos sagrados, y la Ley, dize, que su cuerpo seria deshecho y entregue para ser quemado en el fuego, y que el Reyno recibiria, el pueblo santo, y que heredaran los reynos hasta siempre, y hasta el siglo de los siglos. Y para que se entendiese, que esta Monarchia seria terrestre y temporal, dize luego, y *el reyno, señorio, y la magestad de los reynos debaxo de todo el cielo, sera dado al pueblo Santo del Alto: su reyno reyno, eterno, y todos los señorios, a el servirany obedeceran.* Donde se ve, q cõ la venida del Messiah no quedara reliquia alguna: ni memoria del imperio Romano: por q el tal, sera dado al fuego y convertido en cenizas, y que esta sola piedra quedara con el imperio temporal y terrestre *debaxo del cielo*, que gozara el pueblo que solamente es llamado santo. Y *vos me sereys reyno de sacerdotes, y gente santa.* Y como todos los Profetas predizen, la futura reduccion de Israel a la patria, y las felicidades temporales que gozaran en ella, sin que nos sea necessario gastar mas tiempo en esto, vedremos a la

Exodo
cap. 19.

la explicacion de nuestros versos. No me acogere a metaphoras, refugio a que se acogen diversas vezes aquellos a quien el literal repugna, mas dexando los versos en su natural y literal sentido, no ay duda, que el mismo Zechariah luego se declara, celebrando aquella tan decantada paz de todos los Profetas, que gozara perpetuamente el mundo, despues de la venida del Messiah: y por esto dize, que vendra sentado en vn jumento, o pollino manso, y no en cauallo ferroz y sobervio: por que el jumento, sirve en la paz, y el cauallo, en la guerra. Y por que el intento es este, sigue, *y sara la quatregua de Ephraim, y cauallo, de Ierusalaim, y sera rajado arco de guerra, y hablara paz a las gentes, y su dominio de mar a mar, y desde el rio, hasta los fines de la tierra:* quiere dezir, que como los vasallos, suelen imitar a sus señores, viendo vsar el Messiah de jumento, no aura alguno en Ephraim (que son los diez Tribos,) ni en Ierusalaim corte de Iehudá, que vse de cauallo, por que tambien no avra ocasion de guerra, con que cessaran los arcos, y armas offensivas: y esto, por que el Messiah concedera la paz a todas las gentes, estendiendose su dominio, desde el mar Roxo Meridional, hasta el Oceano Septentrional, y desde el rio Oriental que nace del Parayso, hasta los fines de la tierra en el Occidente: y es lo mismo que canta Daud en el Psalmo 72. *y dominara de mar a mar, y del rio hasta los fines de la tierra.* Puede tambien dezir, que la razon de que el Messiah vendra triumphando sobre vn jumento, sera para demostrar q sus victorias, no fueron en virtud y valor de sus armas, o milicia, mas solo por el poder de Dios. Desta suerte cuenta Botero en sus Relaciones, tratandó de Adel, que el sucesor de Gradamet rey desta provincia, aviendo presentado la batalla al Preste Ioan, le rompio en ella, y vencio su campo, del qual triumphò sobre vn jumento, en señal q conocia aver tenido la victoria, no por el poder ni valor de sus hues-

tes, sino por la poderosa mano de Dios, assi que el mismo pensamiento podremos aplicar a nuestro Texto. Vltra de que este animal es comodissimo para sentarse en el, y por esto no solamente fue de los Romanos, tenido en gran precio, como consta de Plinio, y otros Authores, mas aun grandemente celebrado en las divinas letras.

Plinio lib.
7. ca. 43
Nat. hist.
Et apud
Marcum
varonē,
et Pero
Mexia

Exodo.
cap. 4. 20
Ybid. 16.

4
Psalm. 72
Numeros
ca. 20. 11.

Yoel c. 4.
18.
Genesis
cap. 32. 5.

Deut. 33.
17.

Yehazk.
ca. 34. 31
Psalm. 123. 2

En el Midras Koelet hazen los Antiguos vnos paralelos entre el primero Redentor, Mossch, y el vltimo, Messiah, diziendo, Assi como del primero, caminando para Egipto se dize, que tomó a su muger y hijos, y los caualgó sobre vn jumento, assi del vltimo, se dize, que vendra caualgado sobre vn jumēto. Del primero, q hizo decēdir del cielo la Mañā, y del vltimo, será puño de trigo en la tierra en cabeça de los mōtes, &c. Del primero, que les sacó aguas de la peña, y del vltimo, y fuente de casa de A. saldrā, Alegorizan por el consiguiente en Beresit Kaba aquellas primeras razones q Iahacob por sus Embaxadores mandó dezir a Essau, y fue a *mi buey, y jumento, oveja, siervo, y sierva*, por excelencia desta fuerte, *Buey*, este es, Ioseph, cuyo simbolo fue el buey segun aquellas palabra de Mossch, *primogenito de su buey hermosura del*, y *jumento*, este es, el Messiah, como está escrito *pobre y caualgado sobre jumento*, y assi hablando en singular, le dio a entender, que tenia de su parte, el Messiah ben Ioseph, y el Messiah ben Dauid. Dizele mas, *oveja*, esto es, que ellos solamente tenían este titulo, segun aquel verso, y *vos soys mis ovejas, ovejas de mi pasto*, y por fin que gozaua el titulo de *siervo y sierva*; como dezia Dauid, *como ojos de siervos a la mano de sus señores, y como ojos de la sierva a la mano de su señora, assi nuestros ojos a A. nuestro Dio hasta que nos apiade*, &c. Demanera que al mismo passo, que se estava congregando con el, y humillandose a su poder, influia Dios en sus palabras, las razones de su superioridad, y el poco caso que devia hazer de su potencia.

Son

Son los de mas titulos ,del Messiah, *Iusto, salvo, y pobre*, justo en razon de su justedad, y justicia que avra en sus dias, y por esto es por el Profeta Irmiah llamado, *Semah sadik*, renucuo justo. *Salvo*, en razon de las batallas que ganara, de las quales saldra siempre victorioso: y por esto no dize, *יְשׁוּעָה* *salvador*, mas *יְשׁוּעָה* *salvo*. *Pobre*, no por que tendra inopia, ni padecera miseria: pues todos los Profetas testifi- Yesayah
can las riquezas immensas que gozará: y este mismo dize, cap. 60. y
que tendra el imperio del mundo, y es cosa cierta que el q 61.
es Monarcha vnico y absoluto, no es pobre: mas aqui *יָנֹכַח* Zeharia
significa lo mismo, que *יָנֹכַח* humilde: por q su imperio no le cap. 14.
criara animo arrogate, ni coraçõ sobervio como fuele a los
de mas reyes sus riquezas y señorios. Y en este mismo sètido,
siendo David riquissimo, dize de si mismo, enel Psalmo 70
y yo pobre y mendigo. Este pues Messiah, es aquel pobre, o
humilde de que habla el Profeta Iesayas enel capitulo 26.5.
donde tratando de la destruicion de Roma, dize, *humillo la
ciudad ensalçada, humillola hasta la tierra, derribola hasta el
polvo, Hollarla ha pie, pies de pobre &c.*

En este sentido, y en esta forma, se deue de entender el
Profeta Zechariah: y lo que se dize en Daniel, no en-
cuentra esto: mas antes significa, que del mismo modo,
que los hijos de Israel a la salida de Egipto, fueron protegidos
con las nubes de la honra, con que no pudieron ser ofendi-
dos: assiel Messiah que quasi en virtud y valor superara la
naturaleza humana, vendra con las nubes del cielo a-
compañado, como de Mosleh Rabenu se dize, que enel
monte de Sinay, llamado por el Señor, entró en la nube Exodo
Con que no ay entre estos versos alguna repugnancia, y cap. 25,
damos fin a la tercera parte de nuestro Conciliador: espe-
rando nos dé el Sumo bien su gracia, para en breve darnos
a luz la quarta y vltima. *Que contiguo fuente de vidas, con su
luz veremos luz.*

ADICIONES

A L A

SEGUNDA PARTE

QVÆST.

Yeosua 6, 1. Y Ierihò cerrada y encerrada delante hijos de Ysraël: nadie salia ni entraua.

Ybid 24, 11. Y passastes al Yarden y venistes a Yeriho, y pelearon con vos, señores de Yeriho.

Manifiesta al parecer es la contradicion: por que si Ierihò estaua tambien cerrada, que ninguno entraua ni salia: como Ieosua refiriendo al pueblo los prodigios que el Señor auia hecho por ellos, dize, que pelearon con los señores de Ierihò, siendo que de tal batalla no se haze menzion en el sagrado Texto?

CONCILIACION.

DOn Ishak Abarbanel, por estos señores de Ierihò, entiende, los cinco reyes que pelearon despues con Ieosua. Y por que estos tomaron a su cargo, vengar el agrauio y daño recebido en Ierihò, se intitulan como señores della

II R. Daud Kimhi, coniectura deste verso, que los señores de Ierihò, se alieron de noche, para dar aviso a los mas Reyes de Chenaar, y que tomandose en este interim Ierihò, se juntaron con los cinco reyes, y dieron juntos la batalla a Israel, en que fueron vencidos y desbaratados prodigiosamente.

III R. Semuel lañado sigue diferente rumbo, diziendo, que como Ierihò era la llauie de toda la tierra santa, como plassa tan importante, todos los reyes della ayudauan al presidio y gente de armas que la defendian, y que desta fuerte llama, Ieosua a los cinco Reyes cō q̄ peleo, señores de Ierihò.

IV Mas

IV Mas alto leuanta el buelo R. Aaron Abenhaim, y afi por los señores de Ierihò que pelearon con Israel, entiende, los 7. Planetas: debaxo de cuyas constelaciones se auia fabricado: y avn por esto dize, que fue rodeada 7. vezes: por que tenían atencion a anichilar de cada vez la fuerça de vno destos Planetas, y desta manera viniendo a alegoria, no padecetambien dificultad el Texto,

Pongase enel libro de Ieofua entre la q̃estion IV. y V.

Q V Æ S T.

Yeof. 8. 3. Y escogio Ieofua mil varones &c. y encomendo a ellos diciendo, ved vosotros pondreys emboscada a la ciudad,

Y bid. verso 12. Y tomò como cinco mil varones, y puso a ellos en emboscada.

CONCILIACION.

R Leui ben Guerson, estos cinco mil soldados de la segūda emboscada, entiende sō del numero de los treinta mil, y que puestos en lugar mas proximo, servian, para q̃ levantado Ieofua la mano con la lanza en alto, dieffē luego aviso con otra seña a los 25. mil mas distantes, para que assī se juntasse breuemente, vn numero competente de soldados.

II. De diferente parecer es R. Selomoh, Don Ishak Abarbanel, y otros: y assī de comun acuerdo dizen, que Ieofua, ordenò dos emboscadas, la vna de treinta mil, la otra de cinco mil, con diferentes fines: por q̃ la de 30. mil servia para entrar en la ciudad y abrasarla en fuego, y los 5. mil, para en este mismo tiēpo tomar las espaldas a los de la ciudad que ya arrancados della, meneavan las armas con Ieofua, con que quedando el enemigo en medio facilmente podia destruyrle. O ya puede ser, que los cinco mil, fueron
con

con diferente intento: esa saber, para la conquista de Bet el, que les quedara vezina, y los 30. mil para Hay. O para que vna emboscada sirviese de socorro a la otra, si a caso fuese sentida. Y assi los versos tratan de dos emboscadas, y de dos numeros de soldados.

Pongase entre la question VI. y VII.

Q V Æ S T.

Yeosua 10. 45. Y a todos los reyes | Ybid. 11. 18, Muchos dias hizo Yeos los estos, y a sus tierras, conquistò | sua a todos los reyes los estos, pelea. Yeosuah de vna vez.

CONCILIACION

R Ectamēte al parecer se impugnan estos versos: pero cō la explicacion de los interpretes, queda facil la conciliacion. R. Daud Kimhi explica de *vna vez*, No le era necesario sitiar las ciudades, y detenerse en la conquista dellas largo tiempo, mas en llegando con el exercito, sin dilacion venia.

II. R. Leui Ben Guerfom, de diferente modo explica, *de vna vez*, esto es, de vna salida antes de boluer a casa: por que acabada esta conquista, sigue el sagrado Texto, y *bolvio Yeosuah y todo Israel con el, al real el Guilgal*. Mas despues en las siguientes conquistas, se dilatò muchos dias.

III. O como dize R. Aharon Aben Haim, *de vna vez*, sin reposar entre batalla a batalla, como hazen los Generales del campo ordinariamente, para dar aliento a los soldados, o para mejor preparar las armas e instrumentos militares.

Los antiguos sabios deste segundo verso conjeturan, q̄ alli se nota la negligencia de Yeosua, el qual aviendole el Señor prometido que el conquistaria y repartiria la tierra a los Tribos

Tribos, se dilatò en esta essecucion, pareciendole, que por esta via al mismo passo, dilataua la vida; y que por este camino, la vino mas presto a abreviar: por que aviendole Dios prometido, *como fuy con Moseh, jere contigo*, no vivio la misma vida de 120. años, mas 110: siendo reprehendido de la floxedad con que se uyo en esta conquista, diferente de su maestro Moseh, que tanto que el Señor le dixo, *venga la vengança de los Midianitas, después te recogeras a tu pueblo*, lo puso sin temer la muerte en efeto. Con que no le avia imitado en esto, mas procurado prolongar la vida, executando lentamente la orden que tenia.

Yeosua
cap. 1, 5.

Numeros
cap. 31, 2

Pongase entre la question. VIII. y IX.

Q V Æ S T.

Yesua 15. verso vltimo, Y al Yebuseo moradores de Yerusalaim no pudieron hijos de Yehuda por desterarlos, y estuvo el Yebuseo con hijos de Yehuda en Yerusalaim hasta el dia el este.

Yuezes capitulo 1. 21 Y al Yebuseo morador de Yerusalaim, no desteraron hijos de Binyamin, y estuvo el Yebuseo con hijos de Binyamin en Yerusalaim, hasta el dia el este.

SI el lugar primero, atribuye la falta de la conquista a falta de potencia en Iehuda, como el segundo, la atribuye alas pocas fuerças de Binyamin?

CONCILIACION.

COSA averiguada es, que Ierusalaim tocava a los Tribus, Iehuda y Binyamin: por que delineando la tierra Santa cupo la parte dõde despues se edificò la Ara, a Binyamin: y como este Iebuseo, tenia muy grãde parte en Ierusalaim, ni los de Iehuda, y Binyamin, fuerõ poderosos de arrãcarle de la parte q; les tocava, y assi se acuerdã los dos versos. Y lo que

B b

dize

dize, *no pudieron*, no se ha de atribuyr a falta de fuerças cōpetentes, mas como observa R. Ieosuah ben Korhà en Sciphre, a falta de no serles licito. Por que aviendo Abraham hecho juramento a Abimelech, de que no le estermiaria a el, ni a su hijo, y nieto. parece q; en aquel tiempo de Ieosuah, viuia avn el nieto: con que no pudieron desterrarlos, en virtud del juramento.

Genesis
cap. 18. 7

De otra manera refiere esto R. Eliezer en sus Peraquim. Dize, que quando los Angeles se hospedaron en casa de Abraham, corriendo a las vacas, la bezerra se le huyó a la lapa de la dobladura, y que siguiendola, entró dentro, y hallò la sepultura de Adam y Hava, echados en sus lechos, con candelas encendidas delante, y con tan suave olor, que parecia salia del Parayso: por cuya razon la desleò comprar, pero ellos teniendo ya noticia de que el Señor avia prometido aquella tierra a sus decendientes, no concedieron en la vendida, sin que primero les jurasse, que no los desterrarian particularmente a ellos de sus tierras. Hecho el juramento por Abarham, hizierò dos ymagines de bronze, y esculpiendo en ellas el juramento, las pusierò en el castillo, cò que no pudieron por entòces conquistarlos. Y assi en el tiempo de Dauíd, dixo el Iebuseo, *No vendras aqui, sin que saques primero los ciegos y coxos*, a saber, aquellas ymagines de las quales se dize, *ojos a ellos, y noveen, pies a ellos, y no anda.* y assi subio Ioab, ganò la foztraleza, y sacò estas ymagines. Pero como quier que esto sca, esta còquista del Iebuseo, tocò a los dos Tribos, los quales no pudieron, o no quisieron desterrarlos, contentandose con que les pagassen su tributo.

2. Sam.
cap. 5. 6.
Plal. 135.
16.

Pongase esta question entre la de XIV. y XV.

QVÆST.

Q V Æ S T . .

Ieofua 14. 6 Y llegaronse hijos de Ie- | Ybid 15. 17. Y prendiola Homiel hi-
huda a Yeofua enel Gilgal , y dixo a | jo de Kenaz , hermano de Caleb , y
el Caleb hijo de Yefune el Kenizi. | dio a el, a Achís a su hija por muger.

SI Caleb, era hijo de Iephune, como se dize enel segun-
do lugar, que Hotniel hermano de Caleb , era hijo de
Kenaz?.

C O N C I L I A C I O N .

TRes soluciones se puedē dar a esta questiō. La primera
es de R. Scelomoh, q; Hotniel era hermano de Caleb de
parte de madre solamente. Y assi pudo Caleb tener por pa-
dre, a Iephune, y por padrasto Kenaz, padre de Hotniel.

II. La segunda, es de R. Daud Kimhi, que el nombre de
Kenaz era el titulo, o alcuña de la familia. Y assi avn que
Hotniel (como hermano de Caleb,) era hijo de Iephunè,
pudo la Escritura dezir, que era hijo de Kenaz, como tam-
bien dize enel primer lugar, hijo de Iephunè el Kenizeo,
que denota la familia.

II Finalmente la tercera, es, que Iephunè era el padre de
Caleb y Hotniel, y Kenaz, el aguelo: y como en las divi-
nas Letras, se dà a los tales, el nombre de padres, pudo
el segundo verso dezir, que Hotniel hermano de Caleb, era
hijo o nieto de Kenaz, y desta manera quedan sin dificultad
los versos,

Pongase entre la question X. y XI.

Q V Æ S T.

Yeosua 14.9. Y jurò Mossèh en el dia No se halla auer hecho Mossèh, ni el esse por dezir, sino la tierra que pi- juramento.
so tu pie en ella, a ti sera.

CONCILIACION.

SVpuesto que en Numeros capitulo 14. y Deuteronomio cap. 1. se halla expressamente, q el juramento fue hecho por el Dio Bendito, como dize. *Y jurò diziendo, si vera varon en los varones, los estos, el generancio malo este, a la tierra la buena que jurè para dar, a sus padres, solo Caleb hijo de Iephunè, el la vera, y a el darè la tierra que pizo en ella, &c.* pudo Caleb dezir, y jurò Mossèh: por que esto no fue otro, que citar con el libro de la Ley, que por aver sido Mossèh el medianero por quien se diò, y el que la escriuiò, puede intitularse de su nombre, como dize Malhachi, *recordaos de la Ley de Mossèh mi siervo.*

verso pe-
nultimo.

II O puede ser, que Mossèh se lo prometio con proprio juramento, avn que no estè expreso en la Ley: como en el de los Reyes, dize Abner a His-boset imputandole, que avia tenido acceso con Rispa su concubina. *Assi haga el Dio a Abner, y assi añada a el, que como jurò. A. a David, que assi harè a el;* y no se halla por el configuieme, expreso este juramento; avn que pudo averlo. El mismo exemplo tenemos en la historia de Rahab, q; supuesto que no se halla que los exploradores jurassen, aquella condicion, aun que ella se lo suplicó, dizen, *libres nos deste tu juramento que nos juramentaste.* Con que no queda dificultad.

2. Rey.
cap. 3.9:

Pongase entre la question X, y XI

QVAST.

Q V Æ S T.

Jeof. 15. 8. Y subia el termino de Gèben Hinom, a rincon del jebuseo del Meridion, ella Jerusalaim.

Ybi. 18. 28. Y Sela Aelefy el Yebuseo-ella Jerusalaim, esta heredad de hijos de Binyamin.

COn lo que avemos dicho atras, se absuelue esta duda: por que Ierusalaim tocó a los dos Tribos Iehuda, y Binyamin Y assi se cuenta dos vezes en la reparticion de la tierra santa, vna en la fuerte de Iehudah; otra, en la de Binyamin, como consta de nuestros versos, y quedan por esta via conciliados.

Pongase entre la question XI. y XII.

Q V Æ S T.

Yeof. 15. 62. Y al Yebuseo moradores de Yerusalaim, no pudieron hijos de Ysrael para desterrarlo. Ytem 16. 10. Y no desterraron al Chenahaneo.

Ybid. 21. 23. No cayo cosa de toda la palabra la buena, que habló .A. a casa de Ysrael, todo vino.

C O N C I L I A C I O N.

Admirablemente notan los Antiguos, que aquella palabra כול que vulgarizamos pudicron, está escrita cō vna ~~va~~ superflua que forma el tiempo futuro, y como no ay alguna cosa en la S. S. viciosa, infieren, que en el mismo vocablo se encierran dos cosas contrarias, esto es, que podian, y no podian. Podian, en quanto tenian bastantes fuerças, para expugnarlos, y no podian, en quanto el juramento q; Abraham avia hecho a Abimelech, cuyo nieto avn vivia, que no podian violar. Y assi pudo con verdad dezir Ieosua en el segundo verso, que todo lo que el Señor avia prometido a la casa de Israel, sin saltar alguna cosa, se avia cumplido: pues avian dichosamente cōquistado la tierra Santa, vencido y expugnado a muchos reyes della. Y supuesto que quedaron muchas gentes entre los mas de los Tribos, como

B b 3

consta

consta del primer capitulo del libro de los Iuezes, donde se dize, *Y no desterrò Menasseh a Bet seán, y Ephraim no desterro al Kenahaneo. Zebulun no desterro a moradores de kitron, Aser no desterro a moradores de Haco,* esto no fue por falta de poder, mas por que aviendoseles repartido bastantes tierras para sus familias, en el resto de que no tenian necesidad, dexarõ estas gentes tributarias. Y dello fueron grandemente reprehendidos por el Angel, que del Guilgal llegó a los Bochim cõ semejâtes palabras *To dixé, hare subir a vos de tierra de Egipto, y hare traer a vos a la tierra q; jure a vuestros padres, y dixé no anularè con vos mi firmamèto para siempre, y vosotros notajareys firmamento a moradores desta tierra. sus aras derrocareys, que èto hizistes? Y tambien dixé, no desterrarè a ellos delante de vos, y serã a vos por espinas, y sus dioses seran a vos por trompez; adero: como si dixesse, yo taje cõ vosotros firmamèto cõ condicion, que no hiziesseis alianza con estas gentes, pues que es esto, que aveys hecho? como los aveys dexado antre vosotros? Ea pues, ya que lo hizistes, desde agora os digo q os sirvirã de açote y espinas, y sus dioses, de trompeçadero: y assi les sucedio. Luego segun esto queda clara nuestra dificultad: por que a la verdad, todo lo que el Señor les prometio, cumplio; y lo que falto de la cõquista, fue por culpa suya, admetiendo por mejor partido el interes, de recebir tributos, que el observar el mandamiento del Señor Bendito: y alli esta resolution, fue despues la causa de su males.*

Pongase entre la question XIV. y XV.

Yuezes 9.5. Y vino a casa de su padre a Ephrat, y mato a sus hermanos hijos de Yerubaal 70, varones.

Ybid. Y quedo Yotam hijo de Yerubaal el pequeño.

SI mató todos los 70. hermanos, como quedò Iotam?

ONCILIACION.

Fácil es la absolución desta duda, siendo muy ordinario estilo en las Divinas letras, tomar el numero rotundo. Como se dize en el principio del Exodo, *Toda alma viniente a Iahacoh a Egipto 70. almas*, siendo que Ioseph y sus hijos que eran del mismo numero de las 70. almas, no vinieron con Iahacob, que en Egipto estauan. Assi mismo se dize en el Deuteronomio, *Quarenta lo hirira en el numero*, y deuian ser solamente 39 açotes, que es el numero incluydo en el de 40 Y assi aqui se vís el mismo estilo, diziendo, que Abimelech mató setenta hijos, estando, juntos en casa de su padre, celebrando ya puede ser las obsequias: y buelue a dezir, que dellos quedo Iotam, el mas pequeño; por que pudo escóderse.

Genes.
cap. 1. 5.

Deut. 25.
3.

II. Tambien se puede dezir, que como este Iotam no escapò de las manos del tirano Abimelech por fauor y gracia, mas por se auer escondido, aquella mala tencion que tuvo de matarle, le cuenta la S. S. como si actualmente la uiesse puesto en obra, y pudo dezirse, que matò los 70. hermanos, incluyendole en el numero.

III. O ya puede ser, que la sagrada Escritura, tuvo atenciõ a la muerte uiolenta del mismo Abimelech fratercida: y que este cumplio el numero de los 70. Y lo que dize q; mató a sus hermanos hijos de Abimelech 70. varones sobre piedra vna, indica su misma infelice muerte que avía de padecer echandõle del castillo en la cabeça una muger una piedra, cõ que fenecio sus dias: pagandole el Dio bendito en aquello en que pecó, como dize el Sabio en sus Proverbios, El q; caua fuesse, en ella cayera, y el que rebuelue piedra a el tornara &c.

Prov. 25.
26.

Pongase en el libro de los juezes entre la question I. y II.

QUEST.

1. Sem. 1. 1. Y su nombre Elkana | 1 Chron. 6. 7, Hijos de Keat Amina-
hijo de Ieroham, hijo de Elihu, hijo | dab su hijo, Korah su hijo, Asir su hi-
de Tohu, hijo de Suph, Ephrati. | jo, Elkana su hijo &c.

SI Elkana conforme consta de las Chronicas, era Levita, decendiente de Korah, como enel primer lugar se dize ser Ephrateo :

CONCILIACION.

LA palabra אפרתי *Ephrati*, no se atribuye solamente al Tribu de Ephraim, mas dase tal vez, al que peregrinaua enel monte de Ephraim, avn que no fuesse del mismo Tribu, como se dize, *Eres tu Ephrateo* : al que era de Betlehem Ephrat, como por David del tribu de Iehuda se dize, y *David hijo de varon Ephrateo*, Y desta suerte llamar a Elkaná siendo Levita, *Ephrateo*, es lo mismo q; dezir, morador enel monte de Ephraim. Y la explicaciõ del verso es la siguiente: y fue, o fucedio, que vn varon habitante en vna de las dos Ramot, q; se via vna a otra, del monte de Ephraim, y su nombre Elkana hijo de Ieroham, hijo de Elihu, hijo de Tohu, hijo de Suph, el antiguo Ephrateo, que alli vino a morar. De modo que ya de tiempos antiguos desde Suph, morauan alli sus padres. Y consta esto del libro de Ieofua, pues contando las ciudades que cupieron a los Levitas, dize, que a los hijos de Keat (de quien procedia Elkaná) cupo Sechem, y sus arrabales enel monte de Ephraim.

II. Los Antiguos sabios dan a esto otra salida, y es, que אפרתי significa פלטיני Palatino, o cortezano: y desta fuerte no ay tambien contradiccion en los Textos.

Pongase en la primera question del libro de Semuel.

QUEST.

1 Sem. 2, 23. Y dixo a ellos, porque hazeys como las cosas las estas, que yo oyen, &c. No mis hijos, que no buena la nueva que yo oygo.

Ybid. 3, 13. Y denuncie a el, que juzgan yo su casa hasta siempre, por el delito que supo, que despreciauan a ellos sus hijos, y no reprehendio a ellos.

CONCILIACION.

LA maldad de los hijos de Eli, consta claramente de la sagrada Escritura, donde se narra, la violéncia que vsauan cō los hombres q̄ veniā a traer sus sacrificios, tomādoles lo mejor, y lo que no les tocava de derecho; y con las mugeres, que venian a ofrecer despues del parto sus nidos. Donde vnos interpretes entienden, al literal, que tenian actualmente acceso cō ellas; y otros, que mas fauorable y benignamente explican, que les dilatauan el despacho: y como por esta via les impedian, el yr a sus casas, a tener copula cō sus propios maridos, les cuenta la sagrada Escritura esta maldad, como si uvieran con ellas cometido adulterio. Esta opinion puesto q̄; tiene menos de lo aparente, tiene por su parte, el ver, que quādo el Profeta en nombre del Señor reprehende a Eli, haziendo mension de la violencia q̄; vsauan en los sacrificios, usurpando para si la mejor parte, no toca este pecado criminalissimo del adulterio: el qual siendo avn mas grave que el precedente, se deuia con mas razon de acriminar: mas pues no vemos esto, se puede inferir, se tuvo atencion a demostrar, que el pecado de los hijos de Eli, no avia sido de adulterio. Pero como quiera que esto sea, no ay duda, q̄; Eli reprehendio a sus hijos, como sigue diziendo, *por que hazeys como estas cosas que yo oygo (a vuestras cosas malas) de todo este pueblo. No mis hijos, no es buena la nueva que yo oygo, hazen passar el pueblo de .A. contando, mormurando, y llevando de una parte a otra, vuestras desordenes. Si pecare varon a varon, y juzgarlo ha el Dio, mas si, a .A. pecare, quien*

C c

se juz-

se juzgara con el ? Como si dixesse, quando vn hombre tiene cō otro hombre pleito, este es parte, y el Dio juez, mas quando peca contra Dios, el es la parte y juez. Y assi desto podreys entēder, qual sentēcia podreys esperar cōtra vna parte tan fuerte. Segun esto el Profeta Eli reprehendio a sus hijos: luego el otro verso, donde el Señor le haze cargo de que no los avia reprehendido, se ha de entender, a tiempo que tomassen la doctrina, mas tarde, despues que tenian edad, en veterados en sus vicios.

II. O diremos, que el pecado consistio en aver los reprehendido lentamente : y esto significa la palabra כרה esto es, no los objurgó y castigó como devia , mas ciego del amor paternal, mas blandamente de lo que necesitauan sus faltas.

Pongase entre la question II. y III.

Q V Æ S T.

1. Sem. 9. 1. Y fue varon de Binyamin , y su nombre Kis, hijo de Abiel &c. y el tenia hijo, y su nóbre Saul. | 1. Chron. 9. 39. Ner engendró a Kis.

CONCILIACION.

ENel jalkut, Vaicra Raba, y Talmud Ierusalmi de Sebuor cap. 3., mueven los Antiguos sabios esta dificultad, y responden, que el nombre proprio de Kis, era Abiel , en la conformidad del verso primero, y que le llamaron juntamente Ner, por que tenia por Misva encender en los lugares tenebrosos candelas, en beneficio del publico : infiriendo esta conjetura del mismo nombre נר *Ner*, que en la lengua Hebraica, quiere dezir, *candela*. Y cómo avemos en otras partes provado, en las divina Letras, se halla de ordinario tener vna misma persona, varos nombres.

Pongase entre la question VI. y VII.

QVÆST.

Q V Æ S T .

1. Sem. 10, 12. Por tanto fue por Ybid, 19. 25. por tanto dezian , si proverbio , si tambien Saul en los tambien Saul, en los profetas, profetas.

D Os veces hallamos , que Saul profetizo en compañía de los mas Profetas. La primera quando por Semuel fue ungido por rey. La segunda, quando fue a Navot en seguimiento de David. En ambas causó admiracion a los de mas profetas, tanto que llegaron a dezir, que novedad es esta en el hijo de Kis ? *Si tambien Saul entre los Profetas.* En cuya historia, se ofrece no pequeña dificultad, y es, q; siendo q; de la primera vez, quedó por proverbio *הגם שאול בנביאים* *si tambien Saul entre los Profetas* : como se dize en el segundo lugar, que de la segunda vez, tuvo origen el proverbio ?

C O N C I L I A C I O N .

S V puesto que Saul profetizó por estas dos veces, la segunda fue de mucha mayor excelencia, en virtud de Semuel , que se halló presente, en cuya compañía profetizaua. Y assi dize la sagrada Escritura , *y desnudose de sus vestidos, Reales , y profetizó tambien el delante de Semuel.* Y como esta profecia, fue de mas alto grado, sigue, *por tanto diran, si tambien Saul entre los profetas* ? Como si dixesse, por tanto, o con mas razon, se deue de aqui adelante dezir, si tambien Saul entre los profetas ? Porq; lo que parecio caso de la primera vez, desta parece proposito, y naturaleza. Y por esto dize, que estuvo desnudo de sus vestidos reales, o arrebatado en estasis, o despedido de la materia, todo aquel dia, y aquella noche, y gualmente con Semuel Profeta.

II. Tambien se puede declarar el verso de otra fuerte, es a saber, por tanto ; o por otro caso semejante a este, dixerón
C c 2 por

por Proverbio, si tambien Saul entre los Profetas : y assi se refiere el Proverbio, a la primera historia.

Pongase entre la question VII. y VIII.

QUEST.

1. Sem. 13, 3. Y hirio Yeonatan al presidente de los Phelisteos. | Ybidem verso 4. Y todo Ysrael oyeron por dezir, hirio Saul al presidente de los Phelisteos.

CONCILIACION.

NO ay duda, que Ieonatan como valeroso capitán, alcanzó esta victoria de los Phelisteos: pero se puede atribuyr al padre, como a la principal cabeça, por cuya orden Ieonatan obraua. Por que siempre se suele referir a los mayores, todos los buenos sucessos.

II. O ya puede ser, que la nueva corrió diferente, y avn que Ieonatan, fue el que vencio, Israel oyeron aver sido Saul: y todo viene a ser vna cosa, y no ay dificultad.

Pongase entre la question VIII. y IX.

QUEST.

1. Sem. 27, 7. Y fue numero de los dias, q; estuvo David en campo de Phelisteos, dias 4 meses. | Ybid. 29, 3. Decierto este David siervo de Saul rey de Ysrael, que fue comigo estos dias, q; estos años;

CONCILIACION.

R. David Kimhi, se atiene al primer verso, y siguiendo la opinion de que Saul no reynó mas de 2 años, dize, que David estuvo cō Achis rey de Gat, espacio de quatro meses y algunos dias mas: como dize, *dias y quatro meses*, id est, 4. meses, y algunos dias del quinto. Y segun esto, el segundo

segundo verso se hade explicar desta manera , estuvo comi-
go algunos dias, en los quales le exprimenté tan fiel, como
si estuviera algunos años. Cuyo sentido puede quadrar en
el Texto : por que no dize que estuvo dias , ni afirma que
estuvo años, mas, estos dias, o estos años, que indica la expli-
cacion referida.

II. O siguiendo la opinion de don Ishak Abarbanel,
que Saul réynó mas de dos años, lo mismo es, שנהים ימים que
dos años : y los versos se acuerdan : por que dos años
y 4 meses, del primero, es lo mismo q dias y años del segūdo,

Pongase entre la question XIV. y XV.

Q V Æ S T.

1. Rey. 5. verso 5. Y estuvo Jehudà e
Israel conñado varon debaxo de su
vid, y debaxo de su higuera : de
Dan y hasta Beër saba , todos dias
de Selomoh.

Ybid. 11. 25. Y fue sara a Ysrael, to-
dos dias de Selomoh.

CONCILIACION.

Infalible es, q en tiempo del Rey Selomoh gozo Israel de
vna paz y felice tranquilidad , cada vno debaxo de su hi-
guera y vid, pero esto duró en quāto las mugeres no le de-
virtieron del temor diuino, que despues q al tiempo de su
vejez, les consintio sus ydolatrias, luego le privò el Señor de
aquella quietud que gozaua, levantado contra el, reyes que
fucron el verdugo de su justicia: y deste tiempo se hade en-
tender el segundo verso, todos dias de Selomoh, esto es, los
dias que despues desto le duraron de vida.

*Pongase en las questions del libro de los Reyes, entre la
question III. y IV.*

C c 3.

QVÆST.

Q V Æ S T.

1. Rey 9. 11. Entonces dio el rey Selomoh a Hiram 20. ciudades en tierra de Galil.

2 Chro. 8. 2. Y las ciudades q Hiram dio a Selomò.

CONCILIACION.

VNa y otra cosa fucedio : por que primeramènte Selomoh dio estas 20. ciudades a Hiram, el qual falièdo averlas, no le agrado aquel donatiuo, por el fitio, y poca hermosura dellas, y assi le dixo, *que ciudades son estas, que me diste mi hermano?* Y como en buena cortezia fue forçolo el aceptarlas, despues buscada mejor ocasion, se las bolvio a restituyr. Y assi vna vez las dio Selomo a Hiram, otra, Hirã a Selomo.

II. O puede ser, que Hiram pagó a Selomo el donativo q le auia hecho, dandole otras ciudades, en su tierra.

Pongase entre la question XIII. y XIV.

Q V Æ S T.

1. Rey. 20. 13. Y dixo. Assi dixo. A. fi vistie a todo el exercito el grande el este, he aqui yo lo entregan en tu mano oy.

Ybid. 22, 8, Aun varon vno para con fultara. A. de con el, y yolo aborreste, que no profetiza sobre mi bien sino mal.

Si conforme la opinion de todos los Authores, el Profeta que vaticinò a Ahab, la victoria que auia de alcanzar de Ben Adad rey de Asyria, fue Michayu hijo de Imla, y este mismo el que despues le anuncio la victoria del siguiente año, como dize en el segundo lugar Ahab a Ieofsaphat, que avn otro Profeta avia, mas que le aborrecia, por que no le profetizaua mas que mal?

CON-

CONCILIACION

Cosa muy ordinaria es en los hombres , olvidar los passados beneficios, y tener en la memoria siempre los agravios. Aviale este Profeta dos vezes profetizado a Ahab sus victorias , estas se le olvidaron , mas solamente para aborrecerle , se recordaua de la tercera Profecia, quando por aver dexado yr libre a Ben Adad, le dixo, *y sera tu alma en lugar de su alma, y tu pueblo en lugar de su pueblo.* Esto conservò en la memoria, para dezir , que le aborrecia : por que no le *profetizaria* de ahí adelante bien sino mal. Y como leosaphat era pio y justo rey, le fue en esto a la mano, y respondio, *No diga el rey esto*, por que el Profeta está obligado a dezir y gualmente aquello que Dios le reuela, y no deue por ello ser odiado.

Pongase entre la question XXVII y XXVIII.

Q V Æ S T.

1. Rey 21. 14. Y sacaronlo fuera de la ciudad y apedrearonlo con piedras, y murió. 2. Rey 9 fino a sangres de Nabot y a sangres de sus hijos vide ayer.

SI Nabot fue solamente el que Izebel mató, segun consta del verso primero, como se dize en el segundo, *y a sangres de sus hijos?*

CONCILIACION.

Este vltimo verso, persuadio a algunos a pensar, que fue tal la exacrauel mal dad de Izebel, que no solamente matò a Nabot, mas tambien privò de vida a sus hijos.

H-R. Leui Ben Guerfom, siente diferente, y por la sangre de los hijos, entiende, los que pudiera engendrar Nabot si viviera.

viviera: por q̄ segun los Antiguos, el que mata a vno, no solamente le priva de vida, mas a todos los que pudieran ser sus descendientes. Por cuya causa dize el Señor a Ka-im, *Voz de sangres de tu hermano, claman de la tierra*: y assi aqui se le acuz a Ahab este mismo criminalissimo pecado.

III Tambien por la sangre de los hijos, se puede entender, sus bienes y heredades de que les privó: por que en la lengua Hebrea מַיְמֵי tiene estos dos sentidos, *sangres*, y *dineros*, o facultades, que son la sangre tambien, con que se vive. Con que quedan los versos conciliados.

Pongase entre la question. XXVIII y XXIX

Q V Æ S T.

2. Rcy. 9. 27 Y huyo Meguido y murio alli.

2. Chrō. 22. 9. Y el escondiése en Somron, y truxeronlo a Yehu, y matolo;

SI Ahazyahu rey de Iehudā, huyo a Meguido, y alli herido murio, como en las Chronicas se dize, que se escondia en Samaria ?

CONCILIACION.

R Dauid Kimhi concilia los dos versos diziendo, que Ahazyahu huyo a Meguido ya herido en la carroça, y alli perdio por las heridas el sentido, con que se juzgò por muerto, y pudo dezirse, que alli murio. Como en otro lugar, dize la S.S. que oyendo Nabala su muger Abigail lo que le avia sucedido con Dauid y *murio su coraçō*, avn que despues al decimo dia murio. Y lo mismo sienten en este lugar, que alli en Meguido perdio el sentido, y escondiendose despues en Samaria fue traydo a Iehu, y muerto en su presencia, como se dize en las Chronicas.

II. O como dize Don Ishak Abarbanel, el verso, y *huyo a Megido y murio alli*, significa en aquella batalla, y en aquel conflicto, y no en aquel lugar. Con que no ay dificultad *Pongase en el segundo de los Reyes entre la question XLV. y XLVI*

TABLA

T A B L A

DELAS Q U E S T I O N E S,

O aparentes contradicciones, que se contienen en la presente obra.

I E S A Y A H.

- Cap. 3. verso 13. Parado para bajar. A. y está para juzgar los pueblos.
- Yoel cap. 2. verso 4. que allí me assentaré, para juzgar a todas las gentes. pag. 1.
6. 2. feys alas a cada uno. Iehazkel 1. 6. Y quatrq alas al uno. pag. 4
7. 1. Y no pudo por pelear contra ella.
2. Chron. 28. 6. Y caprivò del la capriverio grande p. 8
7. 8. Dentto de 65. años sera quebrantado Ephraim de pueblo. Ahaz reynò 16. años. 2. Reyes cap. 16. 2. y enel año sexto de Hizquiah, fue captiva Samaria. 2. Reys. cap. 17. 6. y 18. 1. p. 9
8. 1. Y dixo, A. a mi, toma a ti Carta grande, y escriue sobre ella cò pendola de varò, para apresfurar despojo, apresfura despojo, Y testificare a mi testigos fieles a Huriah el sacerdote, y a Zecharyahu hijo de Berachyahu.
- Irmi. 26. 20. Y tambien varon era profetizan en nombre de A. Huriahu hijo de Semahyahu de Kiryat Ieharim. Item Zecharyah cap. 1. 1. Enel mes el octavo, enel año segundo a Daryaves, fue palabra de A. a Zecharya hijo de Berachia, hijo de Hido el Profeta por dezir, y
11. 11. Y sera enel dia el esse añadira. A. segunda vez, para aquistar a resto de su pueblo.
- Ibidem, que remanecera de Assur, y de Egitto, y de Patros, y de Etiopia, y de Elam, y de Sinhar, y de Hamat, y de Islas de la mar. p. 22
21. 14. Al encuentro del sequioso traed aguas.
- Ibid. 55. 2, ò todo se quioso, andad a las aguas, y el que no a el plata, andad comprad y comed, y andad comprad sin plata y sin precio, vino y leche. p. 24
22. 15. Anda viene al Thesoero el este, a Sebna que sobre la casa.
- Ibid. 37. 2. Y a Sebna el escrivano. p. 27
22. 15. Sobre Sebna que sobre la casa.
- Ibi. 36. 3. Y salio a el Eliakim, que sobre la casa. Itè 37. 2. p. 28
22. 16. Que a ti aqui? y que a ti aqui; que tajaiste a ti aqui sepultura?
- Ibid. 36. verso ultimo, Y vino Elyakim hijo de Hilkiah que sobre la casa, y Sebna el escrivano, y Ioah hijo de Assaph el coronista, a Hizkuahu, rompidos de paños, y denunciaron a el, a palabras de Rabsaque. p. 29
24. 23. Y avergoncarieha la Luna,
- D d
- y arre-

T A B L A D E L A S

- yarregistrarfeha el Sol, que rey-
nò.A. Zebaot enel monte de
Sion, y en jerusalem, y delante
de sus viejos, honra.
Ibid. 30, 26. Y sera la luz dela
Luna, como la luz del Sol, y la
luz del Sol, siete vezes, como la
luz de los siete dias. p. 30
- 25, 8. Ocultose la muerte para siem-
pre, yrematará. A. lagrima de to-
das faces; y repudio de supueblo
quitara desobre toda la tierra.
Ybid. 65, 19. El moço, de edad
de cien años, morirá. p. 35
- 26, 10. Sera apiadado impio, no a-
prendio Iusticia, en tierra de re-
citud sera inico, y no vera la lo-
cania del Señor.
Ybid. 40, 5. Y sera descubierta
la honra del Señor, y verán
toda criatura, que boca de.A.
habló. p. 37
- 26, 14. Muertos no viuirán, matados
no se leuantarán; por tanto ef-
secutaste y destruiستelos, y de-
perdiste toda memoria dellos.
Ybid. verso. 19. Viuirán tus mu-
erto, mi calabrina se leuantará:
despertad, y cantad, moradores
del poluo. p. 38
- 26, 20. Anda mi pueblo &c. escon-
dete como poco punto hasta
que paffe yra. Item Psalm. 7, 12,
y Dios se ayra en cada dia. Item
Nahum, 1, 2. Vengativo. Ay du-
eño de yra, y delante de su yra,
quien permanecera?
Ybid. 27, 4. Yra no a mi, quien
me diessé espina y eardo en la
guerra, &c. p. 42
- 26, 6. Entóces saltara como ciervo,
coxo : y cantara la lengua del
mudo.
Yrmiah 31, 8. en ellos ciego,
y coxo; preñada y parida junta-
mente, &c. p. 45
- 42, 8. Yo.A., el mi nombre, y mi
honra a otro no dare, y miloor
a los idolos.
Yrmiahu 23, 6. En sus dias sera
saluo Yehudah, y Israel habita-
ra confiado : y este fu nombre
que lo llamará .A. nuestro justi-
ficador. p. 47
- 43, 10. Yo el, antes de mi no fue for-
mado Dio; y despues de mi, no
sera.
Ybid. 44, 6. Yo primero, y yo
postrero, y afueras de mi, no ay
Dio. p. 51
- 43, 19. He aqui yo hazien novedad,
agora florecera. Ytem cap. 65,
He aqui yo crian cielos nuevos,
y tierra nueva.
Etclex. 1, 9. Lo que fue, es lo
que sera, y lo que fue hecho, es
lo que sera hecho; y no ay nue-
vo debaxo del Sol. Ay cosa que
se dira, ve esto es nuevo, ya fue
a mundos, que fue antes de
nos. p. 55
- 44, 6. Yo primero y yo postrero : y
afueras de mi, no ay Dio.
Ybid. cap. 48, 16. Llegaos a mi
y ayd esto, no de principio en
encubierto, hable : de ora de su
fer, alli yo. Y agora .A. Dio, me
embio, y su espirito. p. 57
- 45, 6. El que haze la paz, y cria el
mal. Ytem Amos 3, 9, si ay mal
en la ciudad, y A. no lo hizo?
Psalm. 5, 5. Que no Dio en vo-
luntan malicia, Tu : no mora
contigo, mal. p. 59
- 50, 1. Que es de la carta de repudio
de vuestra madre, que la em-
bie? o quien de mis acreedo-
res, que os vendia a el? He aqui
por vuestros delitos, fuyistes vè-
didos, y por vuestras rebelli-
ones, fue mandada vuestra
madre.

Irmiah.

QUESTIONES.

- Irmiah. 3. 3. Y vide que sobre todas causas que fornicó porfiada de Jsrael, la embié, y dia carta de su repudio a ella. p. 61
53. 4. Ciertamente nuestras enfermedades, el las lleuó, y nuestras dolores, el las sufrió. Item verso 12. y el, el pecado de los muchos, lleuó. Yehazk. 18. 20. La alma que pecare, ella morira. El hijo no lleuara por el delito del padre, y el padre no lleuara por el delito del hijo, &c. p. 68
54. 7. En punto pequeño te dexé, y cõ piedades grandes te apañare. Oseas 3. 4. Que dias muchos estaran Jsrael, sin rey, sin principe, sin sacrificio, sin estatua, sin espaldar, y sin Teraphim. p. 84
55. 6. Requerid a A. en su ser hallado, llamadle en su ser cercano. Yehazk. 20. 3. Si para cõsultara mi, vos venis, vivo yo, si fere requerido a vos, dicho de A. p. 86
59. 17. Vistiose de Justicia como de loriga, y capacete de saluacion en su cabeça, y vistiose paños de vengança por vestido, y embol-
- viose como manto, Zelo, &c. saña a sus angustiadores, retribucion a sus enemigos. Ybid. 60. 3. Y andaran gentes a tu luz, y reyes a la claridad de tu luz. p. 88
60. 22. El pequeño, sera por mil, y el menor, por gente fuerte, yo. A. en su tiempo. Ybid. la apresurare. p. 90
65. 19. Que el moço de edad de 100 años, morira, y el pecador, de 100 años, sera maldito. Yeremias 50. 20. En los dias los estos, y en la hora la esta dicho de A. sera buscado el delito de Ysrael, y no el, y a peccados de Yehuda, y no seran hallados, que perdonare, al que hiziere remanecer. p. 94
64. 4. Y fuimos como immundos, todos nos, y como paño de trapos, todas nuestras limosnas. Yerem. 2. 3. Santidad Jsrael a, A. principio de su renuevo, todos sus comientes, seran culpados, mal vendra a ellos, dicho de A. p. 97

I R M I A H.

- Cap. 2. verso 2. Affidixó A. Recorde a ti la merced de tus mocedades, amor de tu desposorio, tu andar detras mi en el desierto. Psal. 78. 40. Quantas vezes rebelaron contra el, en el desierto? pag. 105
2. 22. Que si telauares con salitre, y multiplicares a ti xabon, manchado está tu delito delante de mi. Ybid. 4. 14. Laua de mal tu coraçon (Jerusalaim) para que seas salva. p. 107
8. 4. Y diras a ellos, assi dixo A. si caeran, y no se leuantaran; si tornará, y no tornará; Malachi 3. 7. Tornad a mi, y tornaré a vos. p. 109
10. 25. Derrama tu saña sobre las gentes que no te conocieron, y sobre los reynos que en tu nombre, no llamaron. Jtê Psal. 72. 6. Malach. 1. 11. Que del Oriente del Sol y hasta su Poniente, grande mi nombre en las gentes, y en todo lugar, perfume llegado a mi nombre, y presente lim-

TABLA DE LAS

- te limpio, que grande mi nombre en las gentes, dixo. *A. Sebaot.* p. 110
- 12, 1. Por que el camino de los malos, es prospero?
Psál. 34 21. Mata al malo, la malicia Prov. 13. 22. a los pecadores, persigue el mal. p. 121
- 18, 7. Y punto hablare sobre gente, para plantar, y hara mal y me arrepentire
Ybid. 18. 8. El profeta que hablare para paz, viniendo la palabra del Profeta, se sabra que le embio. A. p. 128
- 22, 10. No llorays al muerto, y no tengays compassion del.
Ybid. Llorad, llorad, al que va, que no tornara mas, y vera la tierra de su nacimiento. p. 129
- La Profecia que fue a Yrmiahu sobre todo el pueblo de Yehuda, en quarto a Ieoyakim, hijo de Josiyahu rey de Yehuda: el, el año primero a Nebuchadnesar, Rey de Babel.
Daniel. 1. 1. En el año el tercero areyno de Yeoyaquim Rey de Yehudah, vino Nebuchadnesar rey de Babel a Yerusalam, &c. p. 131
- 28, 1. Y fue en el año el esse, en principio del reyno de Zidkiah, rey de Yehuda.
Ybid. En el año el quarto, en el mes el quinto. p. 132
- 28, 16. Este año tu moriras, que hablaste rebellion contra. *A.*
Ybid. verso. 17. Y murio Hananiah el Profeta, en el año el esse, en el mes el septimo. p. 133
- 31, 9. Que fuy a Ysael por padre, y Ephraim, mi primogenito tu.
Ephraim, no fue primogenito, mas Rehuben, como luego se llama primogenito? p. 134
- 31, 15. Assi dixo. *A. voz en la Rama* fue oyda, llanto lloro de amarguras, Rahel llorante sobre sus hijos.
Ybid. No quiere por consolar-se, que no el. p. 135
- 32, 30. Que sobre mi furor y sobre mi saña, fue la ciudad la esta, desde el dia que edificaron a ella, hasta el día el este.
Psalm. 87. Ama. A. las puertas de Sion, mas que todas moradas de Iahacob. Ytem 13 2, 13. Que escogio. A. en Sion, desseo para morada a el. p. 137
- 32, 2. Y Irmiahu el Proferá preso en el patio de la prision que en casa del rey de Yehuda, que lo auia echado Zidkiahu rey, de Yehuda.
Ybid. 36, 6. Y encomendó Yrmiahu a Baruch, por dezir, yo detenido, no puedo por venir a casa de. A. y vedras tu, y leras en el envoltorio, q escreuiste. 138
- 34, 14. De cabo de siete años embiareys cada vno a su siervo.
Ibid. y servirte ha seys años. 140
- 41, 2. Y levanto se Ysmael &c. y hirieron a Guedalyah.
Ybi. verso 9. Que fuerō heridos por mano de Guedalyah. p. 140
- 52, 23. Y fueron las granadas 96 por parte.
Ibi. Todas las granadas ciento, sobre el un enredado. p. 141

IEHAZKEL.

Cap. 5. 7. Y como juizics de las gentes que en vuestros derredores,

no hizistes.

Ybid. 11, 12. Y como los juizios

- zios de las gentes, q en vuestros
rededores, vizistis. p. 146
- 9, 2. Y he aqui seys varones vinien-
tes de caminõ, de la puerta su-
perior que mira al Septentrion,
y varon arma de su martillo en
su mano.
Ybid. 43, 3. Y como vision de
la vision que vide, domo la visi-
on que vide en mi venir para
dañar a la ciudad, y visiones co-
mo la vision que vide sobre rio
de Chebar. p. 144
- 9, 8. Y fue como su herir, y quide
yo solo, y echeme sobre mis fa-
ces, y clame, y dixi, Aha. A.
Dio, si dañan tu a todo resto de
Ysrael?
- Ybid. 14. Y tajare del la nombre y
quatropea, y fueren tres los va-
rões los estos dætro della Noah,
Daniel, y Job, ellos con su juste-
dad, escaparan sus almas. p. 145
- 16, 3. Y diras, Assi dixo. A. Dio a
jerusalaim, tus peregrinacibnes,
y tu patria, de tierra del Kena-
haneo.
Ybidem tu padre Emoreo, y tu
madre, Hitea. p. 147
- 18, 5. Y varon quando fuere iusto,
y hiziere iuizio. y iusticia &c.
iusto el, vivtendõ viura, dicho
de. A. Dio.
Ecclex. 7, 15. Ay iusto perdido
en su iusticia, y ay malo, que
proluenga en su malicia. p. 148
- 11, 31. Y hazed a vos, coraçon
nuevo.
Ybid. 36, 27. Y dare a vos, co-
raçon nuevo. p. 152
- 14, 26. Y tu hijo de hombre, decuer-
to en dia de mi tomar de ellos a
su fortaleza gofo de su hermo-
sura &c, en el dia el esse, vendra.

- el escapado a ti, por oyda de o-
rejas. En el dia el esse, abrias a
tu boca al escapado, y hablaras,
y nõ enmudéceras mas.
Ybid. 33, 22. y fue en año 12.
en cinco del mes a nuestro cap-
tiuerio, vino a mi el escapado
de Yerusalaim, diciendo, fue
herida la ciudad. p. 154
- 29, 21. He yo dan a Nebuchadnelar
rey de Babel, a tierra de Egip-
to, &c. En la hora essa, hare her-
mollecer reyno a casa de Israel.
Egipto fue conquistada a 27.
años del Reyno de Nebuchad-
nezar, y no florecio el reyno de
Israel entonces. p. 156
- 35, 2. Hijo de hombre, pon tus fa-
ces sobre monte de Schir, y pro-
fetiza sobre el.
Ybid. verso. 5. Por sera ti odio
de siempre, y hiziste correr a
hijos de Israel a tajo de espada,
en dia de su quebranto, en tiem-
po del fin del delito, Por tanto
vivo. A. &c. p. 157
- 40, 1. En 25. años de nuestro capti-
verio, en principio del año.
Ybid. En diez al mes. p. 162
- 40, 3. Y truxo alli, ami, y he aqui va-
ron, su vista, como vista de brõ-
ze, y hilo de lino, en su mano, y
caña de la medida &c.
Zecharia 2, 5. Y alse mis ojos y
vide, y he aqui varõ, yen su mano
cuerda de la medida. p. 163
- 45, 22. Y hara el Principe en el dia
el este, por el, y por todo pueblo
de la tierra, toro de limpieza.
No se halla en la Ley de Mosses
que en esta Pascua, se hiziesse
toro por limpieza, sinõ un ca-
bitro. p. 164

XII. PROFETAS MENORES.

Ossea 2, 1. Y sera cuenta de hijos de Ysrael.

Ybid. Que no sera medido, y no sera numerado. p. 168

Amos 5, 2. Cayò, no añadira levantarle, virgen de Ysrael.

Ybid 8, 25. Enel dia el esse, levantara a cabaña de David la cayda. p. 170

8, 2. Vino el fin sobre mi pueblo Ysrael, no añadirè mas passar a el.

Ybid. 9, 8. He aqui ojos de A. Dio enel reyno el pecador, y destruire a el, salvo que no destruir destruir a casa de Yahacob, dicho de A. p. 172

9, 25. Enel dia el esse, levantara la cabaña de David cahida, &c. Porque hereden a resto de Edom, y todas las gentes.

Hobadiah 1, 18. Y sera casa de Iahacob, fuego: y casa Yoseph, flama, y casa de Essav, por esto pa, y encederan en ellos, y quemarlos, y no sera remanecido a casa de Essav, q. A. hablo. p. 173

Micha 5, 1. Y tu Berlehem, Ephrata menor por ser en milles de Iehuda: de ti me saldra para ser dominador en Ysrael, y sus salidas.

Ybid. de abinicio, de dia de eternidad. p. 175

Habakuk 1, 13. Por que miras a los falsarios; callas como englutir

malo justo mas que el?

Psal. 37, 25. Moço fuy tambien envegeci, y no vide justo desamparado, y su simiente buscan pan. p. 177

2, 3. Que avn vision al plafo, y hablara al fin, y no mentira, si se dilatare, espera a el.

Ybid. Que viniendo vendra, y no se dilatara. p. 178

Hagay 1, 5. En 24, al mes, enel sexto. Ybid, 2, 1. Enel septimo, en 21 al mes, fue profecia de A. en mano de Hagay el Profeta, por dezir. p. 179

2, 2. Di agora a Zerubabel hijo de Sealtiel

1, Chron. 3, 19. Y hijos de Pedaya, Zerubabel. p. 180

2, 9. Grande sera honra de la casa la esta, la postrera, mas dela primera, dixo, A. Zebaoe:

Ybid. y enel lugar el este, dare paz, dicho de A. Zebaoe. p. 180

Zechariah cap. 9, 9. Alegrate mucho hija de Sion, jubila hija de Ierusalaim, he aqui que tu Rey vendra a ti, justo, y salvo el, pobre, y caualgado sobre vn jumento, y sobre pollino hijo de asna.

Daniel, 7, 13. Via en visiones de noche, y he aqui con nuves del cielo, como hijo de hombre que venia &c. p. 185

F I N I S.

