



Acerca de este libro

Esta es una copia digital de un libro que, durante generaciones, se ha conservado en las estanterías de una biblioteca, hasta que Google ha decidido escanearlo como parte de un proyecto que pretende que sea posible descubrir en línea libros de todo el mundo.

Ha sobrevivido tantos años como para que los derechos de autor hayan expirado y el libro pase a ser de dominio público. El que un libro sea de dominio público significa que nunca ha estado protegido por derechos de autor, o bien que el período legal de estos derechos ya ha expirado. Es posible que una misma obra sea de dominio público en unos países y, sin embargo, no lo sea en otros. Los libros de dominio público son nuestras puertas hacia el pasado, suponen un patrimonio histórico, cultural y de conocimientos que, a menudo, resulta difícil de descubrir.

Todas las anotaciones, marcas y otras señales en los márgenes que estén presentes en el volumen original aparecerán también en este archivo como testimonio del largo viaje que el libro ha recorrido desde el editor hasta la biblioteca y, finalmente, hasta usted.

Normas de uso

Google se enorgullece de poder colaborar con distintas bibliotecas para digitalizar los materiales de dominio público a fin de hacerlos accesibles a todo el mundo. Los libros de dominio público son patrimonio de todos, nosotros somos sus humildes guardianes. No obstante, se trata de un trabajo caro. Por este motivo, y para poder ofrecer este recurso, hemos tomado medidas para evitar que se produzca un abuso por parte de terceros con fines comerciales, y hemos incluido restricciones técnicas sobre las solicitudes automatizadas.

Asimismo, le pedimos que:

- + *Haga un uso exclusivamente no comercial de estos archivos* Hemos diseñado la Búsqueda de libros de Google para el uso de particulares; como tal, le pedimos que utilice estos archivos con fines personales, y no comerciales.
- + *No envíe solicitudes automatizadas* Por favor, no envíe solicitudes automatizadas de ningún tipo al sistema de Google. Si está llevando a cabo una investigación sobre traducción automática, reconocimiento óptico de caracteres u otros campos para los que resulte útil disfrutar de acceso a una gran cantidad de texto, por favor, envíenos un mensaje. Fomentamos el uso de materiales de dominio público con estos propósitos y seguro que podremos ayudarle.
- + *Conserve la atribución* La filigrana de Google que verá en todos los archivos es fundamental para informar a los usuarios sobre este proyecto y ayudarles a encontrar materiales adicionales en la Búsqueda de libros de Google. Por favor, no la elimine.
- + *Manténgase siempre dentro de la legalidad* Sea cual sea el uso que haga de estos materiales, recuerde que es responsable de asegurarse de que todo lo que hace es legal. No dé por sentado que, por el hecho de que una obra se considere de dominio público para los usuarios de los Estados Unidos, lo será también para los usuarios de otros países. La legislación sobre derechos de autor varía de un país a otro, y no podemos facilitar información sobre si está permitido un uso específico de algún libro. Por favor, no suponga que la aparición de un libro en nuestro programa significa que se puede utilizar de igual manera en todo el mundo. La responsabilidad ante la infracción de los derechos de autor puede ser muy grave.

Acerca de la Búsqueda de libros de Google

El objetivo de Google consiste en organizar información procedente de todo el mundo y hacerla accesible y útil de forma universal. El programa de Búsqueda de libros de Google ayuda a los lectores a descubrir los libros de todo el mundo a la vez que ayuda a autores y editores a llegar a nuevas audiencias. Podrá realizar búsquedas en el texto completo de este libro en la web, en la página <http://books.google.com>

TERCERA PARTE

DE L

21

CONCILIADOR

o

DE LA CONVENIENCIA DE LOS LVGARES
de la S. Escritura, que repugnan-
tes entre si parecen.

A los muy Nobles y Magnificos Señores, Haberim de la

I E S I B A

Author, MENASSEH BEN ISRAEL, Theo-
logo, y philosopho Hebreo.



En AMSTERDAM,

En la Emprenta de SEMUEL BEN ISRAEL SOEIRO. Año 5410

MENASSEH BEN YSRAEL

A los Muy nobles y Magnificos Señores Haberim de su Ilustre

I E S I B A

El Señor IOSEPH DE LOS RIOS,

El Señor ABRAHAM NVNES ENRIQUEZ

EL Señor ABRAHAM DE CHAVES,

El Señor ISHAK BELMONTE,

El Señor IOSEPH B VENO DEMESQVITA

El Señor DANIEL IESVRVN LOBO,

EL S:IAHACOB B VENO DE MESQVITA,

El Señor ISHAK ISRAEL DE FARO,

El Señor ISHAK ERGAS,

El Señor ABRAHAM TELES,

El Señor DAVID ABOAB,

El Señor ABRAHAM DA VEGA,

Muy nobles, y Magnificos Señores,

loreciendo avn despues de sepultado el sagrado Templo, aquella nobilissima Academia de Biter, en la qual tuvo el lugar supremo aquella luz del mundo R. Haquiba, se excito entre los mas ilustres sabios de aquel tiempo, esta question, si era mas noble la Pratica, o la Theorica; quiero decir, si la accion actual de las Misvot, o el ejercicio intelectual de la inteligencia de las, era de mayor excelencia, y merecimiento; y aviendose disputado ab utriusque parte, con varios pareceres, al fin se concluyo entre todos, que la Theorica tenia

DE D I C A T O R I A .

- Kidasin cap. 1. el primer lugar, por quanto della se seguia infaliblemente la Pratica: siendo assi, que de la accion, no se haze vn hombre, sabio; mas bien de sabio e inteligente, observante: por que assi como el ignorante, raras veces teme el pecado; asi el sabio, que conoce la calidad de las Misvot, y comprende el misterio dellas, es mas diligente y solicito en observarlas.
- Pirque Abot c. 2. Berachot cap. 3. Deste comun parecer, resultan todos los encomios co q los Antiguos sabios, exaltan la meditacion perpetua de la Ley divina. Dizen, en el Talmud, que todo el mundo, no vale tanto como vn concepto que se halla en la Ley. Que la meditacion della, supera a la observancia de todos los preceptos. Y relatando algunos morales, de q goza el hombre los frutos en este mundo, y el caudal le queda para el otro estable, dizen, que el Aprendimiento de la Ley, contrapeza como todos. Assi mas, que el estudio della, peza mas, y es de mayor merecimiento, que los sacrificios, y que aun que el pecado de los hijos de Eli, no podia ser con ellos perdonado, lo pudo ser, por medio del estudio de la Ley. Por el siguiente, que en quanto este duró, no fue destruyendo el primer Templo, mas luego que le faltó este abogado, perecio. Y finalmente, que el merecimiento deste ejercicio, y contemplacion, no puede por algun pecado ser totalmente extinto. Por todo lo qual considerando R. Simhon ben Iohay, que constituyendo el Real Psalmista la felicidad del hombre, en la contemplacion, dice, y en su Ley meditará de dia, y de noche, y que el Señor recomendó al Emperador Ieosua, no se se tire el libro de la Ley el este, de tu boca, y meditaras en el de dia y de noche, afirmaua, que todo Israelita estaua obligado a no hacer otro ejercicio mas q este: por que estando en la gracia del Señor, el dispondria de tal suerte sus cosas, q los estraños fuesen los que cultivassen sus campos, y les sirviesen y administrasen lo necesario. Pero R. Ismael concedia, que se podia entre los estudios, ocupar juntamente
- Yerusal-
mide
Peha. c. 1. Hirubin
cap. 6. Ros a sa-
na cap. 1. Haguiga
cap. 2. y 1. Messia c.
7. Sota c.
3. Berach.
cap. 6. psal. 1. v. 2 Ieosua
cap. 1.

E P I S T O L A

en el negoceo y buscar el sustento para la vida humana. Cu-
yo parecer sigue Rabā Gamliel en aquellos celebres Apho-
rismos diziēdo, *רְאֵבָן חַלְמָר חֹרֶה עַם* *Bien parece el estudio*
de la ley, con el buscar el sustento: Por que de otra manera, en-
tienden, no se podra conseguir el intento, y que la necesi-
dad obligara a dexar totalmente los estudios. Desta suerte
considerando los Antiguos, que este precepto, *y apreñde-*
reys a ellos, y guardareys, para hacerlos, no exceptua alguna
calidad de persona: por que todos y igualmente, ricos, po-
bres, viejos, o mancebos, sanos, o enfermos, estan obliga-
dos a cumplirle, decretaron de comun acuerdo, que todo
Israelita tiene obligacion de dedicar vna parte del dia para
este ejercicio, y que de aquel que no cumple con esta o-
bligacion, habla la Ley quando dice, *que palabra de A. despre-*
ciò, tajar sera tajada la alma la essa: afirmando, que quia-
do el Dio Bendito, toma en la otra vida estrecha cuenta al
hombre, la primera cosa que le pregunta, es, *כִּי־תִּשְׁעַת־*
תְּהִלָּה assituaſte horas a la Ley? y esto, por que siendo el hom-
bre compuesto de dos partes contrarias, cuerpo y alma, si
tanto trabaja por vna vida breve, de vn cuerpo mortal y ter-
restre, justo es, que con mas cuidado, procure gragearse
vida felicissima, a aquella parte espiritual, que queda siem-
pre inmortal y eterna. Y pues tanto tiempo gasta en el libro
de caxa, y de sus cuentas, emplee tambien parte del dia, en el
libro sagrado de la Ley.

Por lo qual, siendo todo esto, muy Magnificos señores,
manifesto a Vs. Ms. deseando (como personas de tanta cali-
dad desta nuestra nobilissima Kehilà,) entre los grandiosos
e importantes negoceos, dedicar parte del dia, a obra de tanto
merecimiento, instituyeron Vs. Ms. con grande aplauso,
vna lesiba, en la qual explico cada dia, vn capitulo del sa-
grado Texto, sobre el qual despues, questionan, y discursa-
Vs. Ms. con tanto ingenio, y prudencia, que bien se echa de

E P I S T O L A D E D I C A T O R I A.

ver, tiene avn mas fuerça para la doctrina, el oydo, que la vista: pues en breve tiempo, se an hecho Vs. Ms. en muchisimas cosas capazissimos. Cō que cumplen a tanta obligacion, y no con pequeño fruto; acomodandose vnos tan al natural delos otros, que como hermanos se veen, y como amigos, es vna sola la voluntad en todos. Presupuesto lo dicho, aun que a muchos Authores les dā no poco cuidado, el determinar a quien dirigiran sus obras, fue para comigo tan forçosa la razon, de la elecion que Vs. Ms. hicieron de mi persona para Haham de su Nobissima Iesiba, que desde el primer exordio que di a estas *Questiones*, las dedique y consagrè a Vs. Ms. En ellas veran Vs. Ms. tratadas muchas materias de grandissima consequencia, y utilidad. Por lo qual espero q esta obra sea recibida cō la benevolēcia que Vs. Ms. profesan: pues es de pechos Magnanimos, tener mas atencion a la voluntad y afecto del que ofrece, q a la calidad de la oferta. Guarde el Señor a Vs. Ms. muchos años, para que siempre se empleen en tan benemerito, y eminentē ejercicio, Meditando, y Obrando los preceptos de la Ley santissima, que ella nuestra vida y prolongacion de nuestros días.

MENASSEH BEN ISRAEL.

A L

LECTOR.

Su lalección de varios libros, suelte ser alivio de trabajos, y con mayor eficacia, la meditación particular de la sagrada Escritura, deleita y recrea el coraçón, no immeriso dezia aquél Poeta heroico, y diuino músico, é aquellas celebres octauas q' compuso, sino fuera tu Ley mis deleytes, pereciera en mi aflicció: por que siendo David, de vnos lentamente amado; de otros, abiertamente odiado, perseguido hasta de su mismo hijo, viendo en su misma vida la muerte de los que mas amava, violencia, entre tantas aflicciones, y pezares, ningun remedio mas prestante juzgava, para no acabar en el mismo sentimiento, que acogerse a la Ley: por que en ella como vniuersal maestra, hallava exemplos infinitos de paciencia, en los santos varones, que siendo justos, padecieron: y juntamente descubría en sus archivos, tales misterios, que le reduzian entre congoxas y lagrimas, alegre, y contento: con que bolvia a cobrarse, y renacer opreso: y como dice en otro lugar, ésta es mi consolacion en mi afliccion, que tu dicho me refucita.

Esto mismo con razon lector benigno, me puedo aplicar a mí: por que aviendome el Señor quitado la codicia de mis ojos, en la flor de la edad, y llevado para si, a mi hijo Iosseph ben Israel y' a, hijo virtuoso y sabio: perdido quasi el sentido, y desfalecida totalmente la memoria, despues de algun tiempo, alzando los ojos al cielo, y justificando la divina sentensia, que todos sus caminos misericordia, y verdad, el remedio mejor que tuve para en parte aliviar la fuerça del sentimiento, fue este vñico de nuestro Rey Profeta. Bolvi a dar una vista a algunos borrones, y suy ordenando en beneficio publico algunas obras, que espero en breve darte a luz. Entre ellas ha sido esta tercera parte de mi Conciliador presente, la qual como sea acuerdo diversos Textos, me costó no pequeño trabajo. Por que no solamente tuve atencion a conciliar los lugares, mas como se podra notar en el contexto de quasi todos los capítulos, formé materias, muchas dellas de tanta calidad, que podria cõ poca mas industria:

passar por Tratados separados. En ellos con la moderacion acostumbrada ,explico muchos passos que tocan a controversias, en los quales por parecer que no quiero impugnar a los que sienten diferente, no toco las dudas ,que se pueden oponer contra sus exposiciones, aun que por esta causa, quedan menos elegantes. Refiere solamente para cumplimiento de toda esta obra, la quarta y ultima parte, sobre los libros *Hagiographos* , que con el favor divino, procurare darte a luz en breve: con que tendras, la explicacion de quasi todos los lugares dificultosos de toda la sagrada Escritura: siendo hasta agora las questiones que se contiené en estas tres partes. *401* Vltera de los libros , tengo entre manos, nuestra historia, o continuacion del *Flauio Iosepho*, hasta estos tiempos. Notas sobre todas las obras de este mismo Flavio. El libro de la Divinidad de la Ley de *Mosseh*, contra tantos Epicureos q oy abrazan el mundo. La Biblioteca Rabinica, de todos nuestros Autores que escrivieron. Finalmente la Suma de nuestra Theologia, con otras diversas obras que sucesivamente, yre con el auxilio celeste, dando a la emprenta. Todo esto sin esperanca de algú premio terrestre con infinito trabajo, dirigo e la gloria y santificado del nombre del Señor Bendito, y a la utilidad de nuestra nacion. Por que en estas mis obras, he hecho una eleccion admirable, de lo mejor, y mas acendrado de todas las sentencias y dichos de nuestros sabios , los quales tal vez refiero y aun explico, como se podra facilmente notar en quasi todas las questiones. Impossible sera con todo, que algunos no quieran mostrar sus sabios , censurando: mas a lo que yo pienso , les seria mas goloso, acreditar sus ingenios con sus proprias obras, que intentar desacreditar las agenas, a las quales no pueden imitar en algun modo. Yo a lo menos Lector , he procurado el acierto , esperandosean de ti reciprocamente con benevolencia recibidos estos mis desuelos. Vale.

T A B L A D E L A S

Cosas mas notables que se contienen en la presente obra,
por el orden de las questiones.

J E S A J A H

Quest. 1. Propone vn gentil z-
dudas a dos discípulos de R. Ieosua,
satisfazan doctramente, y muestrasse,
como se entienden en Dios los acci-
dentes del cuerpo. Pagina 1.

Quest. 2. Pruevase, q los An-
geliés son incorporeos : y quan falsa-
mente creyen los que fintieron lo
contrario. Tratase de los Seraphim,
y Hayot. Y que significan las 6. a-
llas de vnos, y 4. de los otros, y decla-
rarse por excelencia vn Mahamar
de nuestros sabios. Pag. 4.

Quest. 3. Tratase de como Resin
rey de Asyria, y Pekah, conspiraron
contra Jerusalaim, y la razon porque
el Señor no permitio por entonces
destruirla. Pag. 8.

Quest. 4. Ajustanse dos cuentas
q al parecer se encuentran, y mue-
strase, como ay algunas en la S. S. q
es necesario adivinarles el princi-
picio, en las quales es fuerça acudir
a los Antiguos. Pag. 9.

Quest. 5. Explícanse los cap. 7.
8. y 9. y muestrase, que los niños
Himanuel, Maer salalha baz, y sear
Iasub, fueron hijos del Profeta Iesa-
yas, y q el niño Jar salom, fue Hiz-
kiah. Dase la razó de aquella mē-
cerrada, y suelvense las dificultades
que oponer se pueden. Pag. 11.

Quest. 6. Danse diversas razones,
porque la redencion futura, es deste
profeta llamada, *segunda* : y mue-
strase, como sera en muchas cosas se
mejante a la de Egito. Pag. 22

Quest. 7. Tratase de la Ley, y dá-
se las razones, por q en las divinas
letras, se compara al agua, vino, y
leche, y narrase vna curiosa historia
que passó entre R. Ieosua y vna hija
de vn Emperador. p. 24

Quest. 8. Tratase del oficio de
Sebna, si era secretario, o escri-
vano? pag. 27

Quest. 9. Muestrase como Ely-
kim, Depuesto Sebna del oficio,
fue criado Mayordomo de la casa
real. pag. 28

Quest. 10. Pruevase, que Sebna
conspiró contra el rey Hizkiah: Y
declarase la forma de que vñó para
declarar a Sanherib su traició. p. 29

Quest. 11. Explicanse o Textos,
en que Iesayas al parece se enuen-
tra, mostrando en vn lugar, que el sol
y luna se avergonçaran enel tiempo
futuro, y en otro, que su luz sera muy
aventajada: danse a esto varias expo-
siciones, y refiere se vn Mahamar de
los Antiguos, enel qual dizan, q diez
cosas hade el Señor renovar en a-
quel tiempo. p. 30

Quest. 12. Muestrase como enel
tiempo del Messiah, aura nacer y
morir, y tocanse las opiniones que
sobre esto ha avido. p. 35

Quest. 13. Muestrase como los de-
cédientes de Essau, veran los bienes
del Señor, y no los gozaran. p. 37

Quest. 14. Declarase, como el
Señor dio luego a entender a Adam
la Resurrección de los muertos: co-
mo todas las cosas del mundo la re-
presentan, y avn la misma experien-
cia la aprueva. p. 38

Quest.

T A B L A D E L A S

Quest. 15. Pruevase, como Dios es immutable en su ser, lugar, y otro qual quier accidéte. Como el hóbre deue previniendo el peligro procurar evitarle, y refiere se vna historia que passó entre el rey Hircano, y Simón Ben Sarah su cuñado. p. 42

Quest. 16. Muestrase, como todos resucitaran, con los mismos desfertos que tuvieron en vida, y despues seran perfectamente curados. pag. 45

Quest. 17. Tratase del nombre Tetagrammaton, Quadrilatero: Como es llamado, de los Interpretes: Como se da essencialmente solamente al Señor, y accidentalmente a otras cosas, y por que? Y si se puede dar al Messiah, o no; pag. 47

Quest. 18. Como Dios es eterno, y su eternidad y duració, es tota simul: en que forma puede ser definido de los Filosofos, y la razon porq le hizieron por simbolo vn punto. Pruevase, como en ningun tiempo pudo aver mas que vno, y como de todos fue siépre el governo Monarchico, juzgado por el mas acertado. p. 51

Quest. 19. Como despues de los 7. dias de la criacion, no ay alguna cosa totalmente nueva: y en q modo se hade entender el Texto de Iesayas, de los cielos, y tierra nueva. p. 55

Quest. 20. Como la palabra **לֶנֶה** o espíritu, se dà unas veces en la S.S. a la influencia intelectual divina, otras, a los Angeles. Y declarase la forma en que se hade entender. *A. Dio me embió, y su espíritu* del cap. 48. pag. 57

Quest. 21. Disputase, si el Sumo bien puede ser causa del mal? destinguense entre mal de pena, a mal de culpa, y declarase en que manera se puedé estas cosas aplicar a Dios. 59

Quest. 22. Pruevase por muchos

lugares, la elección que el Señor hizo del pueblo de Israel, y como fue perpetua, e immutable. pag. 61

Quest. 23. Declarase el cap. 53. de Iesayas, por el pueblo de Ysrael, con vna breue Paraphrasé, y notas sobre todos los versos. Tratase de las 4. prerrogativas que el Señor concedio solamente al pueblo de Israel los meritos por los cuales gozaran de aquella felicidad futura: y por fin, como los pecados del padre, no pueden perjudicar al hijo. pag. 68

Quest. 24. Como en respero del tiempo dilatado y prospero de que gozara Ysrael en la venida del Messiah, parecera todo lo que passó, vn punto. pag. 84

Quest. 25. Tratase de la oracion, y como requiere para ser acepta las circunstancias de la persona, tiempo, y lugar. pag. 86.

Quest. 26. De la vengança que el Señor hara en todas las gentes, y q no obstante, quedaran los peregrinos, y los pios de las naciones del mundo. pag. 89

Quest. 27. Tratase de los dos terminos de la Redención futura, breue, vno, el otro dilatado. Refierense 5. circunstancias q ocurriero en la salida de Egito, y como las mismas avra en la salida del presente captiverio. Pruevase, que *fin de los días*, es el tiempo del Messiah, con otras cosas curiosas. pag. 90

Quest. 28. Muestrase, como en el tiempo futuro, el hombre avnq libre fera inclinado a la virtud, y en q manera se hade entender, q el pecador morira de 100. años. pag. 94

Quest. 29. Como el Señor enoblecio el pueblo de Israel, con varios titulos de honor. Danse 6. razones al titulo de pueblo *Santo*: Donde se tocan diversas cosas, y refieren varias

T A B L A D E L A S

mas historias, y muestra, como todos los que ofendieron a Israel, tuvieron su castigo. pag. 97.

I R M I A H.

Quest. 1. Refierense las diez tentaciones cō q el pueblo tentó al Señor en el desierto: y como no obstante esto, les cuenta por merito, el averle seguido en tierras infructuosas. pag. 105

Quest. 2. Como la penitencia, para ser acepta, tiene tambien sus limites, y en que manera se hace entender esto. pag. 107

Quest. 3. Como bolviendo el pecador en si, le buelve el Señor a su gracia. pag. 109

Quest. 4. Como todas las naciones del mundo tuvieron el conocimiento de vna primera causa. Y en particular algunos, ser el Dio de Israel, con alguna noticia de su santo nombre Ya, e Inefable. Y finalmente, como los Emperadores de los Persas y Romanos, mandauan sacrificar al Templo, cō muchas cosas dignas de admiracion. pag. 110

Quest. 5. Tratase de la providencia del Señor, dase las razones, porq tal vez dilata el castigo a los malos, y exponense diversos lugares del sagrado sexto. pag. 121

Quest. 6. En q cosas se puede ver ser vn Profeta falso, o verdadero: y si de la promesa del bien, puede el Señor bolver atras cō su palabra. 128

Quest. 7. Los terminos y sentimientos, que se deuen hazen por los difuntos, y la moderacion, que en esto hade tener. pag. 129.

Quest. 8. En que año de Jeoyakim, vino Nebuchadnesar sobre Jerusalaim, y se ajustó dos cuétas. 131

Quest. 9. Como por principio del reyno de Zidkiahu, se cuenta el año quarto, en q por Nebuchadnesar vi-

no confirmado en el reyno. p. 132

Quest. 10. Como Hanania Ben Hazur Profeta falso, procuró hasta en su muerte desflustrar el profeta Ieremias. pag. 133

Quest. 11. Como Ephraim, en las divinas letras se toma por los diez tribos, y porq , y la razon por que es llamado, hijo primogenito del Señor. pag. 134.

Quest. 12. Como Rahel llora por sus hijos, que no el , y como se entiende esta profecia. pag. 135

Quest. 13. Como en el mismo tiempo que se avia de celebrar la estrenacion del sagrado Templo, Selomoh celebraua bodas cō la hija de Parho. pag. 137

Quest. 14. Refierense las diversas veces en q el santo Profeta Ieremias, fue metido en prisión, y como Dios le libró de todas. pag. 138

Quest. 15. Como la obligacion era mandar los fiervos en el principio del año septimo. pag. 140

Quest. 16. Como el mismo Guedaliah hijo de Ahiqam, fue homicidado de si mismo, y de los suyos, no dando credito a quien le avisó la cruel determinacion de Ismael. p. 140

Quest. 17. Como quedauán ocultas 4. granadas de las columnas. p. 141

J E H A Z K E L.

Quest. 1. Como Israel no imitaua en el zelo a los gentiles, y explicanse algunos lugares curiosos del sagrado texto. pag. 142

Quest. 2. Trata como seys angeles ministros de justicia conspiraron cō armas ofensivas en la destruicion de la ciudad. pag. 144

Quest. 3. Como tres justos solamente Noah, Daniel, y Iob, por sus merecimientos podriá librar la ciudad y porq estos 3. mas q otros. 145

Quest. 4. Como los Israelitas tenien.

TABLA DE LAS

niendo por progenitores los Patriarcas, imitauá a los Emoreos. p. 147

Quest. 5. Pruevase con muchas autoridades, q siendo las almas inmediamente criadas por Dios, y el hijo no recibe este ser del padre, q cada qual paga su culpa por si. 148

Quest. 6. Tratase de dos suertes de Auxilios q Dios da al hombre: Y pruevase cō muchas razones, como es libre y gualmēte en todas sus acciones justas, o injustas. p. 152

Quest. 7. Averiguase el tiempo en q llegó a Babilonia la nueva dela destruicion del Templo: y muestra se, como desde aquel dia empeço Iehazkel a profetizar todas las felicidades de Israel futuras. p. 154

Quest. 8. En que manera se hade entender, que el reyno de Israel florecio, quando Egitto fue conquistada. pag. 156.

Quest. 9. Pruevase con muchas authoridades, como los Romanos son Edumeos: y Bosra', es Roma, y se exponen con mucha curiosidad diversos passos de la S. S. p. 157

Quest. 10. Como siendo Ros a Sana primero del mes Tisri, el decimo dia se puede llamar principio de año? pag. 162

Quest. 11. Como la ciudad de Ierusalaim fue medida con cuerda, y con Caña. pag. 163

Quest. 12. Declarase como el Profeta Iehazkel trata del tercero Templo, y pruevase con muchissimas razones. pag. 164

XII. PROFETAS.

OSSEA. Quest. 1. Muestrase, como los hijos de Israel nunca llegaro a numero. pag. 168

AMOS. Quest. 2. Declarase el verso 2. cap 5. y en q forma se ha de entender cayó no añadira levantarse virgen de Israel. pag. 170

Quest. 3. Como el pueblo de Israel no podra jamas ser anichilado y extinto, por mas pecados que aya hecho. pag. 172

Quest. 4. Como avn de los descendientes de Essau los que bolvieren al Señor, quedaran en la venida del Messiah, y el coloquio que sobre este particular tudo el Emperador Antonino con R. A-Kados su maestro. pag. 173

MICHA. Quest. 5. Declarase la profecia del cap. 5. *Y tu Bet/lehem Ephrata, &c.* Y muestrase, como habla del futuro tiempo que esperamos. pag. 175

HABAKUK. Quest. 6. Como el Señor Jamas desempara a los descendientes del justo. pag. 177

Quest. 7. Como avn q toda esperanza, se supone ser de vn bien, futuro, arduo, y contingente, la q tiene Israel del bien futuro, es infalible. pag. 178

HAGAY. Quest. 8. Del tiempo en q se empeço la fabrica del segu-do Templo. pag. 179

Quest. 9. Como a los nietos o discipulos, se dà en las divinas letras, el nombre de hijos. pag. 180

Quest. 10. Declarase el verso nono del cap. 2. de Hagay, donde dice grande sera la honra de sta casa la ultima mas de la primera. p. 180

ZECHARIAH. Quest. 11. Declarase el verso nono del cap. nono *He aqui tu Rey vendra a ti, justo y salvo el, pobre y cavalgado sobre jumento, y la obra se concluye.* p. 185

F I N I S.



Q V A E S T I O N E S.

En

I E S A Y A H

Q U E S T . I.

Yefayah cap. 3. verso 13. Parado | Yoel cap. 2. verso 4. que alli me
para barajar .A. y está para juzgar | asentare, para juzgar a todas las
los pueblos. gentes.

Insalible cosa es, que a la simplicissima substancia espiritual del Dio, no puede atribuirse, el estar en pie, o asentado, proprios accidentes del cuerpo; y que la Sagrada Escritura habla en estos lugares *Tropico & humano more:* acomodandose a la fragilidad de nuestra capacidad: pero con todo queda aun la duda en el sentido alegorico, y devese con razon inquierir la causa, por que en una parte, dice Iesayah, que el Iuez Vniversal del mundo, está en pie para juzgar los pueblos; y en otra, Iocel, que asentado, lo que cierto tiene emphase, y pide absolucion.

C O N C I L I A C I O N.

Cventan los Antigos sabios en Beresit Raba, que passando dos discípulos de R. Icosua, por un camino peligroso Beresit Raba pa- disfracados, por el peligro a que se exponian si encontrassen rafa 82. Romanos, no pudiendo evitarle, a caso se encontraron con un Prefecto, y absoluto juez de la plebe, el qual como fuese sapientissimo, y bien informado en nustros cosas, gozando de aquella ocasion, les dixo, si soys professores de la Ley de Moseh, de que sirve el mudar de habitu, y no querer padecer por ella? y si no lo soys, por que quan-
do

A

QVÆSTIONES EN EL

do se ofrece ocasion, vos dexays martirizar por ella? Respondieron, profesores somos de la Ley de Mosleh, y quando se ofresca ocasion percisa, voluntariamente nos ofreceremos al martirio; pero no es razon, que nos abalancemos al peligro, mas justo nos parece, el preuenirle, y evitarle. Replicò el Iuez, ora bien, tres dudas tengo que consultarvos, si me responderdes a ellas, pordoclos os concederè la vida; en falta, sabed, que no escapareis con ella. La primera duda pues que propuso, fue la aparente contradiccion de nuestros versos. Respondieron distinguiendo, que el primero trataua del pueblo de Israel, y el segundo, de los gentiles: Replicò el, no declarava desta suerte R. Ieosua vuestro maestro, mas que ambos los versos se entienden de los gentiles: por que primeramente el Señor, se sentara muy de espacio a juzgarlos, y examinar sus acciones, y dada la sentencia, como fiscal, se levantara a la ejecucion.

La segunda question, fue, que es lo que dice Selomoh, *Prov. 12. 11.* *el que labra su tierra, se hartara de pan:* por cierto ninguna novedad enseña, pues a la diligencia y trabajo, de ordinario sigue la buena fortuna? Respondieron, ser el sentido, que ninguno tome mas negoceos acargo, de lo que permiten sus fuerças: por que no solamente no consigura el fruto del vtil pretendido, mas muchas veces su total rohina.

Rue cap. 46. Y assi vemos, que persuadiendo Boaz a Peloni Almoni, que comprasse los campos de *Elimelech*, respondio prudentemente, que no podia: por que vendria a perder con nuevos cuidados, sus proprias heredades, y que valia mas acudir con diligencia, a la propria, que devertirse con otras. Y assi en este sentido, declararon el verso, *el que labra su tierra, solamente, se hartara de pan*, por la diligencia con que acudira a la labrança, y beneficio della. De otra suerte replicò aqucl juez, declarava vuestro maestro R. Ieosua: di-

zien-

ziendo alegoricamente, que el que cultivare bien su tierra, que es el cuerpo, en servicio de Dios hasta la muerte, que es el tiempo de la segada, esse tal, se hartara de pan, a saber, de aquel mantenimiento celeste, y pan espiritual de que gozan los justos en la otra vida.

Fue vltimamente la tercera dificultad, sobre el cap. 35. del Genesis, donde padeciendo gravissimo parto Rahel, consolandola la partera, dize, *No temas, que tambien este ati hijo*: cuya dicion ~~de~~ tambien, parece superflua, y que no hace alli algun sentido. Respondieron a esto los dicipulos, que era cosa muy ordinaria confortar a las mugeres que estan en aquel aprieto y conflicto: y que assi la partera, reconociendo el peligro en que estaua Rahel, le dixo, no temiesse: por que se hallaria bien, y en breue demas desto, tambien gozaria de un hijo. O que estuviesse de buen animo, por que paria tambien otro hijo, vltra del que ya tenia de Ioseph. A esto replicò aquel señor, de otra suerte expónia yuestro maestro R. Ieosuah: afirmando, que con cada uno de los tribus, avia nacido una melliza, y que lo mismo sucedió a Rahel en aquel parto: pero que la partera, despues de aver nacido Binyamin, mintio diciendo, que la segunda criatura que paria, tambien era hijo.

Bolviendo agora pues a prender el hilo de nuestra question, dos soluciones tenemos en nuestros versos. La primera de los dicipulos de R. Ieosuah, q Iesayah trata del pueblo de Israel, como consta de la conécción del verso siguiente. *A. en Iesu. cap. Inizio vendra, con viejos de su pueblo &c.* Y no obsta el lla. 3. 14 marlos el Profeta, *pueblos*: por que este titulo les dà en muchos lugares la S. S. como se dice, *darteche por congregacion de pueblos*. *El que ama los pueblos &c.* Para juzgar este pueblo, dize que está el summo Iuez en pic: que significa, el ver de corrida su processo, sin examinar con gran atencion todas sus acciones: pero para juzgar a las demás

naciones, dize Ioel, que Dios se sentará muy de espacio, a examinar pontual y muy minudamente sus obras. Por que en razon del sufrimiento cõ que Israel passò las calamidades de tan prolixo captiverio, merece este particular fauor, y especial prerrogativa: pero a los idolatras indignos desta misericordia, castigará en el dia del Iuicio, con todo rigor, segun el dermerito de todas sus acciones.

II. de otra manera pero los acordaua el maestro R. Iosua diciendo, que los dos versos trataban de los gentiles, mas empero de dos acciones diferentes. Por que el Señor, despues de aver examinado de assiento y espacio, todas sus operaciones, se levantará dada la sentencia, para la execucion. Con que avemos conciliado nuestros versos, y explicado este Mahamar de nuestros fabios.

Q VÆST. II.

Iesayah. 6. 2. seys alas a cada uno. | Iehazk 1. 6. Y quattro alas al uno.

C O N C I L I A C I O N.

1. In vita Mosis lib. caelos: **O** Pinion es de R. Moseh de Egito, en la primera parte del More a-Nebuchim cap. 43. y 49. que los Angeles 2. Hierar. son espiritus separados de materia: de cuyo parecer son c. 1. 2. 7 & li. de divi. Nom. c. 4. *hazien sus Angeles, espiritus.* Lo mismo siente Gregorio Nif- & 7. Dionissio 2. Thomas 3. Avicena 4. y Damasceno. 5. 3. 1. Par. q. 50. art. 1 4. Tract. 9. Athanasio 7: y el cõsilio septimo vniversal, y aun Agustino 8. Metaph. c llamandoles en varios lugares, corporales. Lucgo se- 5. Li. 2. c. gun esto, es necessario entender estas misteriosas visiones. 3. de Iesayah y Iehazkel, metaphoricamente. Por que los 6. Psellus Angeles son incorporeos, y al mismo passo no pueden te- 7. Atha- nasius. ner alas. Y assi dice R. Moseh, que el aplicarseles alas, es para

LIBRO DE IESAYAH.

para demostrar, que son criaturas vivientes, con el mas per- ⁸ sinodus
feto movimiento, cifrado en el buelo, deseado muchas ⁷ acti. 5.
veses de los hombres, que tal vez para evitar un peligro, desse- ⁹ Epistol.
an tener alas. O por que del mismo modo, que este veloz ^{111.115.}
curso en las aves, es causa que apenas aparecen a la vista, ^{& lib. de}
cuando luego se ocultan: asy los Angeles se comunican en ^{Eccles.}
vision profetica a los hombres, mas presto despues se ^{dog Mat.}
ocultan. ^{cap. 11.}
^{& 12. & li.}
^{de Spi. &}
^{Anim. c.}
^{18. & li. de}
^{diuinati.}
^{demonu.}

Prosupuesto lo dicho, y viniendo a la solucion de nuesta duda, R. Moisés de Egitto, entiende por los Serafim de Iesayah, los entendimientos separados de materia, y por los m̄n de Iehazkel, las esferas. Y asy tratando de los Serafim, dice, que con *dos alas cubren el rostro*, que significa su essencia; por que la naturaleza de los Angeles, es totalmente ignota: *con dos cubren los pies*, esto es, sus effetos, ocultos e ignorados aun de los mayores Filosofos. *Con dos buelan*, esto es, ministran, y aparecen a los profetas. Y tratando enel cap. 4. de la segunda parte del More, de los cielos, siguiendo a los Peripateticos de su tiempo, principalmente a los Arabes de la primera Academia de Cordoua, dice, que las quattro alas de los Hauot, o vivientes de la Quatregua de Iehazkel, son 4. causas del movimiento circular del cielo; a saber; su circular figura, su alma, su entendimiento, y su ultimo fin y escopo, que es la Primera causa, con la qual intimamente deslean de unirse. Desuerte que siendo dos los sujetos de que tratan los Profetas, quedan los versos conciliados.

II. Nuestros sabios enel tratado de Haguiga, cō estas, palabras absuelven la duda de otra suerte: *Vn verso dice*, Haguiga. ^{cap. 2. fol.}
seys alas, seys alas a cada uno; y otro, y quattro alas al uno: no ^{13.}
ay dificultad: por que el uno se entiende estando el Templo estable:
el otro, estando destruido. Puedese dezir, que entonces se dimi-
nuyeron las alas de los Hauot. Quales dellas se diminuyeron? dice

R. Hanina de nombre de Rab, aquellas con que cubrian los pies. y Rabanàn dizen, aquellas con que dezian cantico, &c. Conforme a la solucion dcstos sabios, los Serafim de Iesayah, y Haiot de Iehazkel, son vnos mismos entendimientos separados de materia: por que a tratar de varios sujetos, claro está que no avria contradiccion.

*Y assi conjecturando el sentido, diremos que las dos alas con que cubren el rostro (siguiendo la Paraphrases Chaldea) sirvē para no ver a la soberana Magestad divina, y con reverencial temor, no escuadriñar mas de lo que permite su capacidad, como se dice de Moſſeh, y *encubrio sus faces, que temio de mirar al Dio.* a fin de que los resplandores de aquell Sol de infinitos resplandores lleno, no los ofusque, pretendiendo mirarle de hito en hito: por que si vn hombre poniendose a mirar el Sol, que es vn rasguño del verdadero Sol, se le deslumbran los ojos, y ve menos: que como dice el Filosofo, la grandeza del objeto, daña la potencia, que sera en los que temerariamente procuraren investigar, lo que solo para si tiene el Señor guardado. *Con dos cubren los pies, impidiendo el movimiento de los, o ocultando a los humanos su essencia y effetos:* siendo assi, que no ay alguno que perfectamente comprenda la essencia Angelica; en que difiere del Dio, y del Anima humana: como difiere en especie vn angel de otro; como se mueven, como hablan, como entienden, ni como gouieren y assisten a los humanos, sino por conjecturas. *Con dos buelan,* esto es, levantandose arriba a la contemplacion de su Causa, y baxando despues a los inferiores, les comunican sus decretos, e influencias.*

Conforme a esto concilia Rab Hanina los Textos, diciendo, que a la verdad los Serafim, tienen seys alas, y con estas los percibio Iesayah: por que avn en su tiempo estaua el Templo santo fabricado, y parece que entonces, tenian

Exod. ca.
3.6.

tenian mas lugar todas estas cosas que las alas simbolizan : por que con dos cubrian los pies, no haciendo estos el movimiento natural de todas las mas criaturas, por ser este movimiento lento y vagaroso : y assi se servian de las dos alas del medio, con que con gran velocidad obravan, y administrauan sus officios, alegres y contentos con la felicidad de Israel : pero en tiempo de Iehazkel, destruido ya el Templo, tristes, se pudo dezir dellos, con el comun Adagio, que se les quebraron las alas, y descubiertos los pies, el exercicio que era antes bolando con las alas del medio, por el impedimiento que las otras dos hazian a los pies, paró, y ya se conduzia con el ordinario moto dellos. Y esto, por que en quanto como Príncipes acompañauan la divina Magestad en el sagrado Templo, en que por su benevolencia quiso hacer assistencia, segun aquellas palabras *A. 1. Rey. cap. 8. 12.* *dixo por morar en la espessura de los inferiores materiales,* ivan agiles y ligeros : pero quando su divina Magestad se mudó con Israel para Babilonia, en la carroça que vido Iehazkel, entonces tristes, pesada y lentamente caminauan a pie: y assi solo los divisió con quatro alas.

De otra suerte entienden Rabanan, diciendo, que las alas que faltaron en tiempo de Iehazkel, fueron las que dezian cantico, esto es, las dos del medio, de las cuales se dice *Yllamaua este a este, y dezia, Santo Santo Santo A. Zebaoi &c.* y todo viene aun fin, y denota la tristeza hasta en los mismos Angeles, quando el Señor arrohinò el Templo, aludiendo a lo que dice Iesayah, *He aqui los Angeles exclamaron fuera, los angeles de la paz, amargamente lloraron :* por que en quanto permanecia esta amistad entre el Señor, y el pueblo Santo, eran en varios ministerios de honor y merito entretenidos, comunicandoles las summas influencias, que por sus manos se dilatauan a muchos que comunicaua su gracia : pero destruyendo el Templo y perdida esta gracia, faltò aquel concurso, *Iesay. cap. 33.7.*

curso. Y assi Iehazkel, no vido las alas de la musica : por que parece que hasta los mismos angeles, quedaron comprendidos en aquella ley de Selomoh, *ora de reyr, y ora de llorar*. Demodo q. de abaxo desta metaphora, soltaron los *Ecclex. cap. 3. 3.* bios nuestra duda, y encerraron sus altos documentos.

III. O en estas 3. veces dos alas, se representa en los Angeles, el entendimiento que corroe; la voluntad que quiere, y la potencia que ejecuta. Y assi el rostro instrumento del entendimiento, y pies de la ejecucion estauan velados y cubiertos : por que ni los angeles tienem libertad de entender todo lo que quieren, ni de ejecutar por su arbitrio, solamente el coraçon donde emana la voluntad, es en ellos libre : por que como libres obran, avn que siempre inclinados al bien. Desta suerte pues, considero los Serafim Iesayah : empero Iehazkel, no habla de Serafim, sino de Haiot : y siendo varios los sugetos, no ay contradiccion alguna.

Q VÆST. III.

Iesayah 7. 1. Y no pudo por pelear | 2. Chron. 28. 5. Y captivò della
contra ella. captiverio grande.

EStos versos al parecer se impugnan derechamente : por que si Iesayah dice, que juntos estos dos reyes, Ressin rey de Aram, y Pekah hijo de Remaliah, contra Jerusalaim, no pudieron combatirla : como enel Paralipomenon, se dice, que estos mismos reyes, hizieron grande estrago en Iehuda, matando y captiando a muchos?

C O N C I L I A C I O N.

DOn Ishak Abarbanel concilia facilmente estos versos diciendo, que estos dos lugares señalan diferentes tiempos : por que enel Paralipomenon se trata, de quando estos dos

dos reyes cada qual de por si, quiso expugnar Iudea, en tiempo del Rey Ahaz, que por su maldad, dice nuestro Texto, y entregolo. *A. su Dio en mano del rey de Assiria, y hirieron enel, y captivaron del, captiverio grande, q truxeron a Damasco: y tambien en en poder del rey de Israel fue entregado, y hirio enel, herida grande, y mato Pekah hijo de Remaliahu en Iehuda &c.* dode se ve, q por dos veces le entregó el Señor en poder destos dos principes; los quales haciendo despues liga, pretendieron exterminarlo de todo: y desta conviniencia, habla Iesayah quando dice, *subio Resin rey de Aram, y Pekah hijo de Remaliahu rey de Israel a Ierusalaim, para guerrear contra ella, y no pudo (ninguno dellos) combatirla:* lo qual permitio el Señor, o por la maldad de Pekah en conspirar con vn gentio en la destruicion de sus hermanos: o por que la confederacion fue contra Ierusalaim, y el sagrado Templo. O por que entonces les quiso dar a entender, que contra su voluntad, no bastan todas las humanas fuerças.

II. Con mayor facilidad, diremos, que lo que dice Iesaya y no pudo por pelear contra ella, se refiere al mismo Ahaz, y quiere dezir, que quando llegaron estos reyes, no tenia fuerça con que defenderla, ni pelear por ella, y librarla de sus manos. Y desta suerte no ay contradiccion alguna.

Q U A S T. IV.

Yefahia 7.8. Dentro de 65. años sera quebrantado Ephraim de pueblo.

Ahaz reynó 16. años 2. Reyes cap. 16. 2, y enel año sexto de Hizquiah fue captiva Samaria. 2. Reyes cap. 17. 6. y 18. 1.

LA contradiccion es manifiesta: por que si del reyno de Ahaz, en cuyo tiempo predize Iesayah esta profecia, hasta el captiverio de Samaria, Metropolis de Ephraim, o reyes de Israel, no uyo mas que 22 años, a saber, 16. de su

B

reyno

reyno, y 6. de Hizkiahu, en cuyo tiempo fue expugnada Samaria: como dice luego el primer verso, que dentro de 65. años seria destruyda?

C O N C I L I A C I O N.

Hamos c. EN Seder olam se dice, que estos años, no se computa de este tiempo, mas del tiempo en que profetizó Hamos la royna de Damasco, y captividad de Israel: por que en Hamos se dice, q profetizo dos años antes de la tempestad que sucedio en aquel dia que Huziahu quiso usurpar sacerdotal el oficio de Summo sacerdote. Cótando pues desde este tiempo, viene la cuenta al justo: por que Huziahu estuvo leproso espacio de 25. años que con los dos precedentes son 27. Iotam, reynó 16. Ahaz, 16, y 6. de Hizkiahu, en cuyo tiempo fue conquistada Samaria (como dice nuestro verso) son en todos 65. Desfuerte q Iesayah contando desde el tiempo que Hamos profetizo la ruyna de Ephraim, que son los diez tribus, señala el espacio de 65 años.

Ibid. 7. 11. **c. 1. 1** II. De otra manera haze esta cuenta R. Dauid Kimhi. Dice, que la profecia de Hamos, fue en el año 17 de Ierobham hijo de Ioas rey de Israel: por que Ierobham reynó 41 año, Menahen 10, Pekahyahu 2, Pekah 20, Osea hijo de Elà, (en cuyo tiempo fueron captivos los diez tribus) 9, son entre todos 82: sacando destos los 17 dichos, quedan los 65. de Iesahiah. Desfuerte que como esta profecia de Hamos, estuviese divulgada en Israel, della hizo el computo Iesayah: con que queda la dificultad absuelta. Deste modo dice el docto Abraham Aben Ezra (en la Parasa de Bò el Parhò) se hallan muchas cuentas en la sagrada Escritura, que es necesario cõjecturas, y adivinarles el principio: como esaquelle la del Exodo capítulo. 12. *La estancia de los hijos de Israel que estuvieron en Egipto, 430 años. Así mismo, y fue del fin de 40. años*

años y dixo Absalom al Rey, andare y pagare mis promessas como ^{1. sem. 15.} tambien del primero de Iehazkel, ^{7. la} Y fue en 30 años &c, todas las qualés con la explicacion de nuestros Sabios se entiende facilmente.

Q U E S T. V.

Iesa. 8. 1. Y dixo A. a mi, toma a ti Carta grande y escríue sobre ella con pendola de varo, para apressurar despojo, apressura despojo, Y testificare a mi testigos fieles a Huriah el sacerdote, y a Zechariyahu hijo de Berachyah.

Irmi. 26. 20. Y tambien varon era profetizam en nombre de A. Huriah hijo de Semahyahu de Kiryat Ieharim. Ité Zechariyah cap. 1. 1. Enel mes el octavo, enel año segundo a Daryaves, fue palabra de A. a Zechariyah hijo de Berachia, hijo de Hido el Profeta por dezir.

Si aquella carta se avia de escriuir luego, como toma dos testigos q vivieron de alli a muchos años, y en diferentes tiempos? siendo assi, que Huriahu, vivio despues de Ahaz 50 años, y fue el que mató Ieoakim (Irmiah capitulo 26.23.) y Zechariyahu quasi 260 años despues de Ahaz, passados los 70. del captiverio de Babilonia?

C O N C I L I A C I O N.

Para la verdadera inteligencia destos versos, sera necesario vintilémos, que niños son estos de que trata Iesayah: por q a vno llama, *Himanuel*; a otro, *Maer salal has bas*, y al tercero, *Pele, Ioes, el, guibor*, &c. Y puesto que estas profecias son interpretadas variamente, por diferentes interpretes, no trataré en este lugar de mover las dificultades que se pueden oponer contra algunas exposiciones, mas candidamente referire la que sigue nuestra nación Hebrea.

Es pues de saber, que por la maldad de Ahaz rey de Iehudá, embió el Señor contra el, al Rey de Assiria, el qual des-

B 2 pues

pues de sangrienta guerra , llevò consigo a Dámasco mu-
chos capitvos: fue juntamente contra el, Pekah hijo de Re-
malyahu , y hizo en las ciudades de Iehudá, el mismo el-
trago : como consta del Paralipomenon capitulo 28.5. Def-
pues desto, viendo que no podian conquistarlas, se juntaron
estos dos Reys enel primero año del reyno de Ahaz, y hazi-
endo liga entre si , conspiraron contra la misma ciudad de
Ierusalaim, pareciendoles que juntas sus fuerças les seria mas
facil conquistarla : y ganada la Metropolis , despues todo el
reyno y mas ciudades se darian. Esto cõsta del principio del
cap.7, *Y fue en dias de Ahaz hijo de Iotam hijo de Huziahu rey de Iehuda, subio Resin rey de Aram, y Pekah hijo de Remalyahu rey de Israel, a Ierusalain para guerra sobre ella &c.* Desta liga resultó
un miedo increyble enel animo de Ahaz , y todos los de-
mas Principes , como se dice, *y fue denunciado a casa de David, posò Assiria sobre Ephraim, y moviose su coraçon y coraçon de su pueblo, como moverse los arboles del bosque por el viento.* Por
lo qual mandò el Señor a Iesayah , que fuese al encuentro
del rey Ahaz, y para ésto llevasse consigo a Sear Iasub su hijo,
cuyo nombre significaua, *resilo tornara* , en señal de que el
resto que quedaua en Iahacob , bolveria al Señor en peni-
tencia , y gozaria libremente su patria, despues de capti-
vos los diez tribos. *Y diras a el, se guardado y sõffegate, no temas de estos dos tisones,* por que bien podran hazer humo , y
inquietar, mas no quemaran alguna cosa , ni conquistarán
tu reyno. *Contra ti se an aconsejado los Assirios , y Pekah hijo de Remalyahu diziédo, subamos en Iehuda y señorearlaemos &c.* mas
esto no se afirmara, ni sera: *por que, la cabeza de Aram, Dámasco; y la cabeza de Ephraim, Somron, y de ninguno dellos sera cabeza o Metropolis, Ierusalaim.* Y por q. todo esto referido a Ahaz,
por Iesayahu, no bastò para le quitar el temor, buelve el
Señor, y dice a Ahaz, que pida algun señal en las cosas celef-
tes , o terrenas : pero como el fuese inico y incredulo, res-
pondio

pondio, que no queria pedir, ni provar a Dios: cuyas palabras aun que en lo exterior parecian piás, encerrauan su malicia, que era negar esta particular providencia, que el Profeta en nombre del Señor le prometia. Por lo qual prosigue Iesayah, *Oyd pues agora casa de David, Ahaz y todos dela sangre real, no es basta engañar los hombres, hablando vna cosa y sintiendo otra, que quereis engañar tamien a mi Dios, al qual estan descubiertas las ocultas del coraçon: o no os basta cansar los hombres, y llamar a los Profetas, saltos de Iuizio y locos, que cansays tambien a mi Dios? atribuyendole falta de potencia; Por tanto, ya que vosotros no le pedis señal, el Señor lo dara; en memoria desta profeccia,*

He aqui la *נָהָרָה alma, moça נָהָרָה Ara*, està al presente preñada, y parira hijo, y llamarà su nombre *חִימָנָעֵל Himanuel*. Manteca y miel comerá para su sabor ahorrecer en el mal, y escoger en el bien: que antes que sepa el moça ahorrecer en el mal, y escoger en el bien, sera dexada la tierra: que tu ie aquexas, de sus dos reyes. Qual sea esta moça, no se declara; pero no ay duda, que fue la muger del mismo Profeta Iesayah, cuyos hijos (como se dice en el capitulo 8. 17.) fueron por señales a la casa de Israel. Y no es dificultad, llamarla *נָהָרָה* y halma, por que esta voz significa una puela, o moça de poca edad, donzella; o detracta la flor de la virginidad, como veinos, da la S.S. a Ribká donzella, el nombre de *נָהָרָה Nahara*, y mas a baxo *נָהָרָה Halma*, Gen. 24. 43. y significan una moça en la edad juvenil, y el mismo nombre de Halma, se da en los Proverbios a la muger corrupta, donde Selomioh en el capitulo 30 verso 19. dice, *Tres cosas fueron de mi encubiertas, y la quarta no la alcance. El camino del aguila en el cielo, el camino de la serpiente, sobre la peña: el camino del navio en coraçon del mar, el camino de varon en la tierra Halma, moça. Esta es la costumbre de la muger adultera, come, y limpia su boca, y dice, no obre iniquidad: cuyo lugar es fuerça interpretarse, de la muger corrupta, sin la flor de la virginidad:*

por que essa tal, puede ocultar el acceso del varon, y dezir q no ha obrado maldad : lo que no puede afirmar la donzella, cuya falta, es fuerza ser sentida.

Era pues el señal de la futura libertad, de aquellos Reyes, q la muger del Profeta, que al presente estaua *נָהָרָה preñada*, pariria un hijo, cosa oculta a los hombres el saberse, el qual se llamaria *לְאַנְגָּלָה*, que significa, *con nosotros el Dio*: por que el Señor seria con ellos, y les libraria destos dos potentes enemigos, y aun en breue tiempo. Assi mas, q este niño no se criaria con leche, como las demas criaturas, mas comeria luego manteca y miel, alimentos que le ayudarian mucho a tener en breue conocimiento de elegir el bien, y desechar el mal. Y que contodo enel corto espacio de dos años, antes que el niño supiese aborrecer el mal, y elegir el bien, la tierra santa, por que tanto se afigia, seria dexada libre, de los dos Reyes que la molestan: a saber, Ressin, y Pekah hijo de Remaliahu: y assi fue: por que contra Resin, vino el rey de Assiria, le matò, y le quito el reyno: y Pekah hijo de Remaliahu fue muerto por Hosea hijo de Ela, como consta del 2. de Reyes cap. 15.y 16. Con que la tierra santa quedò de todo por entonces, gozando libre desta guerra su felicidad antigua. Y no obsta el darle la S.S. a este nacimiento del hijo del Profeta, nombre de *נֵהֶרֶת Ot, Señal*, siendo todo esto cosa natural: por que esta voz, en las divinas Letras, tiene de ordinario este sentido, como enel Genesio tratando del Iris, o arco del firmamento, dize el Señor, que seria por *ot señal* de aquel pacto que co Noah establecia, y el mismo nombre da en otro lugar a la circuncision, siendo estas cosas naturales. Ni tampoco obsta, el verso del cap. 8. verso. 8. y *passara en Iehuda, arraudanara, y passara, hasta la garganta llegara, y sera estendimiento de sus alas, hinchimiento de la plenitud de tu tierra, Hmanuel*, donde parece que habla con el Rey, y no con hijo del Profeta que no tenia

Gen cap.
13. ibid.
ca. 17. 11.

tenia ni imperaua la tierra : porq esto tiene otro sentido, siendo infalible, que alli se trata de Sanherib rey de Assur , *he aqui yo , hazien subir sobre ellos , a aguas del rio las fuertes , y las muchas, al rey de Assur &c. y passara en Iehuda hasta la garganta llegara;* esto es, conquistara todas las ciudades hasta llegar a la Metropolis Ierusalaim, dilatando sus exercitos por toda tu tierra, o Iehudá ; pero no la ganará , por que **לְאַנְתָּךְ** con nosotros sera el Dio: y assi en confirmacion desto sigue, *quebrantaos pueblos , aconsejad consejo , y sera anulado , hablad palabra , y no se afirmara , que Hemanuel, co nosotros el Dio.* Y segun esto no solamente el nombre deste hijo de Iesayah Profeta, fue señal de la salvacion presente de los dos Reyes, en tiempo de Ahaz , mas avn dela futura en tiempo de Hizkiah, quando el angel salio de noche, y mató todo el real de Sáherib, de que tratan estos versos. No haze por el siguiente dificultad , darse el al hijo del Profeta, el nôbre de Hemanuel, por que en la sagrada Escritura se hallan muchos q acaban con este nôbre del Señor, *El: como Samuel Zuriel , Netanel , Selumiel , y otros muchos.* Con que siguiendo el parecer mas acertado de los nuestros, decimos , que *esta Halma , preñada , fue muger del Profeta , de la qual tuvo este hijo , que en su nombre , fue señal de las dos salvaciones del reyno de Ichuda , ut supra.*

Sigue a esta Profecia , otra , enel verso 17. siguiente. *Traera A. sobre ti , y sobre tu pueblo , y sobre casa de tu padre , dias que no vinieron desde el dia de tirarse Ephraim de sobre Iehuda , a el rey de Assur , y declaro , que esto seria , silvando el Señor a la moxca de los Egipcios , y a la abeja del rey de Assiria , Sanherib , el qual junto su poder con los de Egito , vendria sobre Iehuda , y alli co la nauaja , perecerian todos , como perecieron : y despues de exagerar la abundancia y fertilidad de que despues gozarian , sigue enel capitulo .8. verso 1. T dixo A. a mi , toma a ti volumen grande , y escriue sobre el con pendola*

pendola de varon, al apressurare despojo, apresura prea. Testificare a mi testigos fieles, a Huria el sacerdote, y a Zecharia ahu hijo de Ieberayahu. Y llegueme a la Profetiza, y concibio y pario hijo, y dixo A. a mi, llama su nombre, Maer salal, has baz. (Apressura despojo, apresura prea) Que antes que sepa el mosquito llamar, mi padre y mi madre, al sara a exercito de Damasco, y a despojo de Samaria delante el rey de Assur. En este lugar manda el Señor a lesayahu, tome יְהֹוָה: Guilajon, que significa, una carta en pergamino, o una tabla grande (como quiere la Parafrases Chaldea) y que enella actualmente con pendola escriva estas 4. palabras, le-maer, salal, has, baz, y dexa la rmas plasta en blanco, para que otros dos Profetas escriban alli mismo sus profecias. Y por que sus hijos (como el dize) servian de un señal a la casa de Israel, llegandose a la Profetiza, y pariendo un hijo, le mandò el Señor, le impusiesse estas mismos 4. palabras por nombre: y luego declarara la significacion, diciendo, que antes que el niño supiere llamar, padre, o madre, que son los primeros rudimentos de aquella edad, seria el reyno de Damasco destruyido, y el de Samaria despojado por el rey de Assiria. Y assi sucedio: por que Tiglat pilesser destruyò, y conquistò Damasco: y Salmanassar, despojó Samaria, quedandole, despues de los presentes ofrecidos, tributario Ossea hijo de Elá, de lo qual resultó su ultima perdicion: por q no pagando el tributo, este mismo rey marchò contra el, y destruyendole, captivó a Israel de su tierra, y se acabò y extingio su reyno, como consta del 2. de los Reyes cap. 16. Desuerte q Maer salal *apressura despojo*, denotaua el despojo de Samaria, y Has baz, *apressura prea*, la destruicion de Damasco. En esta misma carta dize el Señor, que se firmariá como testigos de los futuros sucessos dos Profetas, no como testigos de aquel presente caso, pues vivieron muchos años despues; mas como testigos de lo que avia de suceder a la casa de Ichudà, en diferentes tiempos

tiempos; por que el uno dellos Huria, profetizó la royna y total destruicion de Iehudà, affirmando, *Zion campo sera arrado*, como se vè en Irmiahu cap.26.18. El otro Zecharyahu hijo de Ieberachyahu, todas sus propstperas fortunas, y fabrica del tercero Templo. Con que el Señor que siempre remata los males, inxiriendo y mexclando bienes, en esta misma carta donde queria se descriviesse la destruicion del reyno de Israel y Ichuda, manda se dexa en ella campo para otro, que finalmente avia de escreuir sus glorias. Desta suerte interpretaua R. Aquibà este Texto, y asì enel Midras Echa Rabati se cuenta, que caminado vna vez para Ierusalaim con Raban Gamliel, R. Elhazar ben Hazaryà y R. Ieosua los mas insignes sabios de su tiempo, llegando a Zophim, lugar donde se via, rompieron los paños: llegando despues al monte de la casa Santa, destruyda poco antes por Tito, viendo un raposo que salia del lugar que avia poco antes sido santo santorum, empeçaron todos a llorar, y R. Aquibá a reyr: dixeronle los compañeros, no poco nos maravilla verte en esta ocasion reyr, respondio, y por que llorays vosotros? bueno está (replicaron ellos) el lugar que por el está escrito, *y el estrano que se llegare, morira*, le vemos agora en tal estado que enel se cumplio aquella profecia, *raposos andaran por el*, y no sera razon, que lloremos? Respon diio R. Aquibà, y aun por esto rio yo. Traeros- he vn exemplo. Dize Iesayahu, *y testificare a mi testigos fieles a Huria el sacerdote, y a Zecharyahu hijo de Ieberayahu*, que tiene que hazer Huria, con Zecharyahu? Huria viuio enel primero Templo; Zecharya, enel segundo? Pero es el caso, Huriah profetizó *Sion campo sera arrado, y Ierusalaim, montones sera*. Zecharya profetizó, *Aun estaran viejos y viejas en las plassas de Ierusalaim, y varon su bordon en su mano, de muchedumbre de dias, y luego sigue, y las plassas de la ciudad se hinchiran de ninos y ninas jugantes en sus plassas*. Dize pues el Dio B. aqui

C

tengo

Num. 3.
38.

Lament.

cap. 5. 18.

Zechar.
cap. 8. 4.

tēgo estos dos testigos, si se cūplieren las palabras de Huria, se cumpliran las de Zecharyahu, y si se anularen las de Huria , se anularan tambien las de Zecharyahu. Agora pues que yo veo las palabras de Huria del mal, al pie de la letra cumplidas , me alegro , y rio : por que tengo por infalible, se cumpliran juntamente las del bien de Zecharyahu. Oyda esta razon, respondieron los compañeros, bien nos haz con solado Aquiba , bien nos consolaste , seas consolado con los pies del Albriciador. Y pues tan eminentes fabios admitieron la explicacion de R. Aquiba , se sigue ser verdadera: y desta suerte , no toma Iesahiahu testigos para lo presente , mas dexa lugar en su escritura, para otros dos Profetas, que uno al otro auia de seruir de testigo.

R Estanos solamente para cumplimiento y perficiō de este discurso , por declarar que hijo sea aquel de que se habla enel capitulo 9.verso 6, y si por ventura , fue hijo deste mismo Profeta , o no ? Para lo qual digo , que este niño era el rey Hizkiah: y assi acabando el Profeta de explicar el incendio del real de Sanherib por el Angel, sigue, *Que hijo fue nacido a nos , hijo fue dado a nos , y fue el señorio sobre su ombro , y llamó su nombre, milagroso,consejero , Dio fuerte , padre del despojo , o de la eternidad, Principe de paz. Al multiplicante el señorio , y la paz, no fin : sobre sylla de Davíd y sobre sureyna para cōponerlo , y para sustentarlo con Iuicio , y con Iusticia , de agora y hasta siempre: Zelo de A. Zela oot hara esto.* En este texto significo el Profeta , que aquel portento del Angel, no sucederia por los merecimientos de Ahaz que entonces viuia; mas por los meritos de aquel niño , que ya era nacido: y por aquel hijo y infante que el Señor ya les avia dado; por lo qual usa la voz *לְיָמִן* y *יָמִן* en preterito. Sobre los ombros deste niño , (dize) que seria el señorio y imperio:por que no se sugetaria al rey de Assiria, como avia hecho Ahaz su padre. Este (dice) que el Señor le auia llamado Pèle,Ioës &c. Algunos interpretes

terpretes ay que aplicā todos estos nombres al mismo Hizkiahu: pero seguiremos la paraphrases Chaldaica, como mas antigua, mas conforme a la razon, y al sagrado Texto. Son pues todos estos, atributos del Dio Bendito; y el de Hizkiahu solamente, *Sar sasom*, principe de paz: y es como si dixesse, y *llamò su nombre* (el Admirable, consejero, Dio fuerre Padre *yy* de la eternidad, o del despojo) *Principe de la paz*, por la paz y tranquilidad, que gozaria el pueblo de Israel en su tiempo, muerto por el Angel, aquel tan poderoso exercito. La causa empero de darse en este lugar a la soberana Magestad todos estos atributos, es, por que en ellos se encierran como en Epitome y compendio, las maravillas y portentos que el Señor auia de obrar en vida de aquel niño, y por sus meritos. Y assi *milagroso*, por el milagro del Sol q en su tiempo bolvio atras diez grados. *Consejero*, por q su consejo se cumplio; y el de Sanherib, se anuló; como dize, *aconsejad consejo y sera anulado &c. Dio fuerte*, por que en el real poderosissimo de Sáherib, mostrò su potencia contra tantos pueblos. *Padre de la eternidad*, o del tiempo, en quanto acrecento a Hiskiahu 15. años de vida. Este pues Señor (al qual compiten estos titulos, y divinos atributos,) llamó el nombre del niño, *sar salom*; Principe de paz, por que paz y verdad, auria en sus dias. Esta explicacion es mas conforme a la razon: por que no hallamos que vna persona se llame con tantos nombres juntos: y quando queramos de-zir, que no obstante esto, se dieron a Hizkiahu, siendo muchos, devia de dezir el Texto, y llamò sus nombres, y no, *nombre*, en singular. Es tambien mas conforme a la letra: por que no dize *וְיִהְיֶה נִזְמָן*, y sera llamado su nombre, mas *וְיִהְיֶה נִזְמָן וְיִהְיֶה*, y llamò, y assi se halla en todas las Biblias Manuscriptas, y impressas. Y como no puede darse, que los Hebreos ayan corrompido las sagradas Escrituras, (como afirman muchos aun de las naciones del mundo,) se sigue, ser esta explicacion

plicacion verdadera: por que de otra fuerte faltaria el nominativo, y el que le llamaua aquellos nombres: pero segun esta explicacion y *llamó*, es preterito activo; *far salom*, acusativo, y los demas Epithetos que se atribuen al Señor, en lugar de Nominativo.

Y como todo este verso habla en preterito, *hijo fue nacido, fue dado*, y *llamó*, se sigue habla de Hizkiahu, que en aquella edad era de nueve años. Y no obsta contra esto, lo que dize el siguiente verso, que aquel reyno seria perpetuo, y paz sin fin: por que el reyno de David, sera perpetuo, en razó de q no se ha dado a otro, y hade bolver enel tiépo del Messiah. El mismo exemplo vemos en Pinhas, al qual el Señor prometio el Summo sacerdocio perpetuo, y

Num. cap. *sera a el y a su simiente detras del, firmamento de sacerdocio perpetuo*: y con todo esto cessó en algum tiempo, pues vemos que Eli, Abimelech, y Ebyatar, descendientes de Itamar

segundo hijo de Aaron, fueron Summos pontifices: pero bolvio a la decendencia de Pinhas, reynando Selomoh, como se dize, y *desferro Selomoh a Ebyatar de ser sacerdote al Señor*: y al Sacerdote Zadok puso el rey, en lugar de Abiatar, por que Zadok era descendiente de Pinhas: y avn que en este tiempo cesò, bolvera enel tiempo del Messiah, como se

Iehazk. *1. Rey. 2. 27. 44. 15.* dize, y *los saerdotes los Levitas hijos de Zadok, que guardaron a guardia de mi santuario, en errar hijos de Israel de sobre mi, ellos se llegaran a mi para servirme, y estaran delante de mi &c.* Pues

assí como aun cessando el summo pontificado en la casa de Pinhas, sellamo perpetuo; lo mismo es, en la sylla y trono de David, q aun que oy está vacante, es eterna; por que bolvera a su primera gloria, y *mi servo David principe a ellos en eterno*. Y no a caso está esta palabra de *לְמִרְכָּה al multiplicante* el señorio, cō una o mem cerraday final, contra la regla universal, enel medio; pues como bien ponderan nuestros sabios, alli se significò, que en algun tiempo avia de estar

Ibid.

37. 25.

estar cerrado y oculto este señorio y imperio de la casa de David, durante el captiverio: mas se abrirá quando las murallas de Ierusalaim que oy estan abiertas, se cerraren: Cuya notable aduertencia observan los antigos, enel libro de Ezra, donde se halla tambien vna **ו** abierta, contra regla, enel fin desta dicion **הַמִּפְרָצִים** (las murallas) que *ellas abiertas*, y destas dos *Mem*, que solas se halhan contra la natural constitucion de las letras, forman este excelente concepto, que quando se cerraren las murallas de Ierusalaim, que oy estan abiertas y expuestas al enemigo, se abrirá y descubrirá el Reyno de David: por que estas dos cosas concurrian en vn mismo tiempo.

Avemos pues sacado aluz la explicacion destos niños: y segun esto, Iesayah tuvo tres hijos: del primero se haze menision enel cap. 7. verso 3. y se llamó **שָׁרֵךְ** resto tornará significando (como se dice enel cap. 10. 19) que el resto que quedasse en Israel, bolverian enel tiempo de Hizkiahu **לְאַנְגָּבָה** a el potentissimo Señor. Del segundo, se trata enel cap. 7. 14. y se llamó **צָמָנוּ** y *con nos otros el Dio*, significando que el Señor libraria al pueblo del poder delos dos reyes, y de Sanherib. El tercero se llamó, **מֹהֵר שְׁלָל חַשְׁכָּה** *Apressura despojo, apressura prea*, por el despojo que de Samaria llevo Salmanassar, y la destruicio que Tiglat pileffer hizo en Damasco. Y por estos dize Iesayah, *He aqui yo y los niños que dio a mi. A. por señales y maravillas en Israel.* Ultimamente diximos, que el niño llamado *Sar salom* Principe de paz, fue Hizkiahu. Todo lo qual comprobarmos con varias razones, declarando juntamente los versos de nuestra contadicion, con que nos desembaraçaremos ya de sta materia.

QUEST. IV.

Iesay. 11. 11. Y sera enel dia el esse añadira . A. segunda vez, para aquistar a resto de su pueblo.

Ibidem, que remanecera de Assur, y de Egito, y de Patros, y de Etiopia, y de Elam, y de Sinhar, y de Hamar, y de Islas de la mar.

Consiste la contradicion deste verso, en la inteligencia del: por que si habla de la redencion de Babilonia, como dice, que aquistara el resto de su pueblo, que quedare de los Assirios, siendo que enel segundo Templo, no bolvieron de allá los diez Tribus? y si habla de la redencion futura que esperamos, como dice *segunda vez*, siendo tercera, respeto de la redencion de Egito?

CONCILIACION.

No ay duda, que todo este capitulo trata del Messiah futuro que esperamos: y assi empieça, *y saldra ramo del trono de Isay*. Enel se cifran sus virtudes, y las prerogatiuas y altas preminencias de que sera dotado. Muestra juntamente la paz que aura hasta entre los mismos animales, y por fin el apañamiento y congregacion del pueblo de Israel de todas las partes del mundo, y prosigue, *y alzara pendon a las gentes y apañara los empuxados de Israel, y los derramados de Iehudah, apañara de quatro alas de la tierra*. Sobre los quales juntamente reynara, vniendose los dos palos de Iehudah y Ephraim en vno, como afirmá Iehazkel cap. 37. A esta redencion, llama *segunda*, en respeto de la primera de Egito: por que la de Babilonia, no pudo llamarse *redencion*, mas solamente *visitacion*: por que en ella no concurrieron las circunstancias necessarias a vna perfecta y total libertad. Por lo qual se puede cō razon llamar esta, segunda: por que en

en todo sera cabal semejante a la de de Egito , como se puede notar en los siguientes Paralelos. De Egito salieron todos sin quedar alguno , y de este captiverio saldran todos, lo que no sucedio en el de Babilonia , del qual ni aun todos los de Iehudah y Binyamin salieron, mas un pequeno numero. De Egito salieron totalmente libres , lo mismo sera de este captiuero, lo que no sucedio en el de Babilonia, donde quedaron vna vez sugetos a los Persas, otra a los Griegos, y otra a los Romanos. De Egito salieron gozado luego de la Arca, Divinidad, Profecia, Vrim y Tumim, y Fuego del cielo: las mismas cosas gozaran en el futuro siglo: lo q no sucedio en la restituicion de Babilonia, en cuyo tiempo faltaron. De Egito salieron , haciendo el Señor con ellos infinitos portentos, lo mismo sera en la redencion futura, segun aquellas palabras del Profeta Micha , *como dias de tu salir de tierra de Egito , le amostraré maravillas.* De Egito salieron cargados de oro y riquezas , lo mismo saldran de este captiverio, segun a. quella profecia de Iesayah , *averes de las gentes, vendrán a ti.* Iesay. 60. Ultimamente saliendo de Egito, tuvo el principado el Tribu de Iehudah, este faltó en aquel tiempo, donde los Reyes que tuvieron, fueron de la familia sacerdotal , y de la casa de Herodes Edomco, mas bolvera en aquel seculo a su primero dueño , como consta de todos los profetas. Por cuyas consideraciones, se puede llamar la futura redencion , *segunda:* tanto por que la de Babilonia, no merecio el nombre de Redencion, como por lo mucho que semejara a la primera de Egito. Y assi en Semot Raba, tratando de la significacion del nombre de Joseph, dizen H. se llamó misteriosamente assi, en representacion de la segunda vez en que el Señor bolvera a redimir el pueblo desta quarta Monarchia, assi como le redimio de Egito. Y este nombre יְהוָה יְהוָה añadira, resisten, a nuestro verso יְהוָה יְהוָה añadira segunda vez. Por que Joseph en su prision , y ultima felicidad, fue juntamente

Micha

cap. 7.

verso 15.

Iesay. 60.

Semot

Raba Pa-

rafá. I.

2. Sem. 19. te typus de la casa de Israel , y aun por esto en las diuinæ
 21. letras, se intitula con el nombre de *casa de Ioseph*.
- Amo. 5. 6. Desto que avemos dicho, resulta que el Profeta Ieremias ,
 y c. 6. 6. passa por alto la redencion de Babilonia, y haze solamente
 mension de dos, diciendo , *En los dias los eßos, no diran mas ,*
 Jermi. cap. *vivo . A. q h. zo subir a los hijos de Israel de tierra de Egito, q salvo-*
 16 11. *vivo . A. que los hizo subir del sepiétrion, y de todos los lugares adon-*
 Iesa. cap. *60. 5. y de los empuxé alli. Y destas dos, promete el Señor librar al*
 61. 6. *patriarcha Iahacob, quando baxando a Egito, le dice , Yo de-*
 Gen. cap. *46. 4. cendere contigo a Egito , y yo te hare subir, tambien subir : haze*
 mension de dos subidas , y son las que avemos dicho , y no
 toca la de Babilonia , por las razones referidas.

Q VÆ S T. VII.

Yef. 21. 14. Al encuentro del sequio-

Ibid. 55. 2. ò todo se quioso, andad a
 las aguas , y el que no a el plara .
 andad comprad y comed , y andad
 comprad sin plara y sin precio, vino, y
 leche.

C O N C I L I A C I O N.

NO ay duda, que el Profeta Iesayah , habla en estos lu-
 gares, metaphoricamente ; y que por estas aguas, se en-
 tiende, el estudio y meditaciõ de la Ley diuina, segun aquellas
 palabras de Harnos , *No hambriento de pan, ni sequioso de a-*
guas , sino para oyr la palabra del Señor. Y assi en el Ialkut , so-
 ad literan in sal. 1. her Tob, y Aboda zará , curiosamente con varios ejemplos
 Aboda zará cap. compruevan los antigos, que el agua , es simbulo de la Ley ,
 diciendo, del mismo modo que las aguas dexan el lugar su-
 premo, y baxan al inferior; assi la Ley , dexa a los soberbios ,
 y posa en los humildes. Assi como las aguas, son la vida del
 mundo, assi la Ley es la vida de todo el vñiverso. Assi como
 de muchas gotas de agua , se hacen de ordinario ríos , assi
 de

de varios conceptos y fuceffivamente, en discurso de algun tiempo , se viene un hombre a hazer una fuente perene de ciencia. Assi como en virtud de las aguas , crecen y vegetan las plantas ; assi la Ley , haze crecer en honor y merito los que trabajan en ella. Assi como las aguas las goza el hombre de balde ; assi la Ley se deue conceder de balde al que la busca. Assi como las aguas, baxan del cielo a la tierra ; assi la Ley, del cielo fue a los terrestres dada. Assi como tal vez baxa las aguas con truenos, assi la Ley se dio con truenos y relampagos. Assi como los grádes y senores no se averguençá de pedir a los inferiores agua , assi el que no sabe, no se averguençá de pedir al que sabe , le enseñe lo que ignora. Y del mismo modo que naturalmente, no se puede passar tres dias sin agua, assi Ezrà ordenó que se leyesse en la Ley tres veces a la semana, al Lunes, Jueves , y Sabado.

En este mismo verso, compara juntamente Iesayah la Ley al vino , y leche: por que el vino alegra segun el Psalmista el coraçon del hombre , y la Ley, haze el mismo effeto, segun aquellas palabras, *Las encomendanças del Señor rechas , alegran el coraçon.* Assi como el vino, quanto mas viejo , mejor: assi la Ley quanto mas se envejece, tanto mas acendrada y pura , como dice Job , *En los viejos , ciencia.* Assi como Job.cap. el vino no se conserva en vasos de oro y plata, mas en barro; assi dificilmente se conserva la Ley en los ricos , cuya particular atencion, es el negoceo , y riquezas, mas en la pobreza y humildad. Y assi como el vino beuido con demasia enbriaga , assi el etendimiento , se enbaraça, tracendiendo lo que permite su capacidad. La leche es tambien, simbolo muy proprio de la Ley : por que assi como este sirue de nutricion al niño, y le haze crecer; assi la Ley es el verdadero mantenimiento espiritual que dà la vida, y ser al hombre , segun aquellas palabras del Deuteronomio, *que no sobre el pan solamente vive el hombre , que sobre toda salidura de boca* Deut.8.3

de A. vive el hombre. En esta conformidad , dize R. Iosifa en la guemara de Tahanit cap. 1. por que fue la Ley comparada a estos tres licores, Agua, Vino , y Leche? por que assi como estos no se conseruan en vasos de oro y plata , mas en el mas infimo vaso de barro; assi la Ley no permanece en los soberbios , mas en los humildes. En cuya comprobacion traen aquella historia que pasò R. Icosua con la hija de vn Emperador , la qual tachandole con este termino de feo, hermosa ciencia en disforme vaso : respondio, mi hija,dõde tiene tu padre el vino? donde? en tinajas de barro. Replicó el, esto es muy vulgar, tu padre como Emperador, no le avia de echar sino en vasos de oro y plata. Fue ella y relatò aquel coloquio al padre ; el qual haciendo esto , por experimentar el pensamiento de R. Icosua,dentro de pocos dias se le avinagrò. Por lo qual mandandole llamar, y perguntable la causa de aquel consejo ; respondio , que avia satisfecho al reproche de su hija , con aquel exemplo. Por que assi como el licor del vino , alimento tan provechoso y agradable a todos no se conserua , sino en vaso humilde : assi la Ley, mejor se conserua en los hombres feos, que en los hermosos; que de su natural son soberbios y vanagloriosos. Replicando a esto el Emperador, que el avia visto muchos hombres hermosos sapientissimos: respondio, si essos tales viesen sido feos, aun supieran mas.

Bolviendo pues al proposito de nuestra dificultad, en el Tratado de Tahanit cap. 1. se muerde desta suerte. Si el Profeta lesayas dize en un lugar, que al que está sequioso de la palabra del Señor, le lleuen las aguas de la Ley , como dice en el otro , que las vaya el mismo a buscar? y respondé, que al discípulo virtuoso y diligente , tiene el maestro obligaciõ, de solicitar y promover sus estudios, buscandole y enseñandole pues por las esperanças que dà de sus desvelos , vendrá a ser eminente, y aprovechar al mundo. Pero no siendo tal,

el

el discípulo, a el toca este cuidado de buscar al maestro, y no al maestro el buscarle a el : y assí habla el Profeta de diferentes calidades de personas.

QUEST. VII.

Ies. 22. 15. Anda viene al Thesoro | Ibid. 37. 2. Y a Sebna el escrivano. el este, a Sebna que sobre la casa.

Si en vn lugar se dize, que Sebna era Thesorero, y Mayordomo, como en el otro, le dá nombre, de Secretario?

CONCILIACION.

La palabra סוכן *Sochen*, que romanceamos, *thesorero*, tiene varias significaciones. R. David Kimhi, le dá este sentido, derivando su ethymologia, de *thesoros*, y fueron las ciudades que en el Exodus se dize fabricaron los hijos de Israel a Parho. Y segun esto, podia tener en casa cap. 1. 11 del Rey, todos estos tres oficios, Thesorero, y Mayordomo del primer verso, y Secretario, del segundo.

II. Don Ishak Abarbanel dize, que aqui el nombre de סופר *sopher*, no significa secretario, mas simplexmente, escrivano, por el cuidado que tiene el Mayordomo, de escreuir y constituyr a cada vno en su oficio, y plassa.

III. El segundo sentido desta palabra סוכן, es, *provecho*, segú aquellas palabras del 1. de Reyes cap. 1. 2. y *fue al Rey*, (a saber, Abisag) esto es, de util. Y desta manera interpreta R. Selomoh: y segun esto no ay contradiccion: por que no es titulo de honor, ni significa Thesorero, mas, avaro, y amigo de su provecho, y su proprio oficio, era secretario, como se dize en el segundo verso.

IV. En Vaicra Raba, por סוכן *sochen*, entienden, de la ciudad סוכנין *sachnin*. Y segun esto, no se nota alli oficio, pero pa-

tria, siendo Sebná natural de Sachnin, y morador en Jerusalaim.

V. Tambien se puede dezir, que el Dio bendito embio a Iesayah, que fuese hablar con el Thesorero, sobre el particular de Sebna, que era prepuesto sobre la casa Santa: por que segun quieren los Antigos en vaicra Rabá, Sebna era נָבָן Prince, Presidente, y segun otros, summo Pontifice. Y desta fuerte, alli se habla de otra persona. Permite el verso este sentido: por que no dize, va a el Thesorero el este, נָבָן a Sebna: mas נָבָן sobre Sebna, a saber, habla con el Thesorero, sobre el particular de Sebna, con que no queda dificultad alguna.

Q V A E S T. I X.

Iesah. 22. 15. Sobre Sebna que sobre la casa. | Ibid. 36. 3. Y salio a el Elyakim, que sobre la casa. | Item 37. 2.

C O N C I L I A C I O N.

Con lo que avemos referido en la question precedente, se pueden facilmente conciliar estos Textos. Por que Sebná era prepuesto sobre la casa, a saber, del santo Templo, y Elyakim sobre la casa del Rey: y tratasse de dos oficios, y de dos casas.

II. Don Ishak Abarbanel dize, que esto se ha de entender, en diferentes tiempos: por que Sebna fue primero Mayordomo de la casa Real, y depuesto del oficio, entrò en su lugar, Elyakim. Y assi gozaron sucesivamente dos, esta dignidad, segun consta de los dos lugares.

QVÆST.

Q U A E S T. X.

Yefay. 22.16. Que a ti aqui? y que a ti aqui; que tajaste a ti aqui sepultura?

Ibid 36 verso ultimo, Y vino Elyakim hijo de Hilkiah que sobre la casa, y Sebna el escrivano, y Ioah hijo de Assaph el coronista, a Hizkiah, rompidos de paños, y denunciaron a el, a palabras de Rabsaque.

Explican todos los expositores, el primer lugar, de la conjuracion de Sebná, diciendo, *que haces tu aqui* en Ierusalaim, y que personas tienes aqui de tu familia? que te as atrevido a prepararte sepulcro, entre los de la familia regia de David? Y esto dize, por la conjuracion de Sebná con el rey de Assiria, contra su natural señor Hizkiah: lo qual parece impugna el otro verso, donde se ve, que muy sentido llegò rompidos los paños, a declarar al Rey, las palabras de Rabsaque: como pues se podran conciliar estos versos?

C O N C I L I A C I O N.

R. Dauid Kimhi, dize, que llegando el exercito del Rey de Assiria a las puertas de Ierusalem, Sebná cōspirò contra el Rey Hizkiah, y consertadose con Sanherib, le prometio de entregarle la ciudad. Pero simulada la tracycion, mostrava rompiendo los vestidos, sentimiento de las palabras de Rabsaque. Mas como al Señor nada le es oculto, mandó por Iesayas significar todo al Rey Hizkiah. De lo qual ya puede ser resultó, que le quitó el oficio de Mayordomo, y lo dio a Elyakim. O ya puede ser, que teniendo algunas sospecha desto, le quitó el oficio antes desta revelacion. Y desta suerte, el primer verso, trata de la traicion oculta; el segundo, de la fidelidad fingida. La forma de como conspiró contra el Rey, se narra en la guemara de

Sanhedrin, y fue, que escrivio un billete, donde dezia, Seb-
na cõ los de su parcialidad, estan de acuerdo de entregarte la
ciudad, el qual arrojó en la punta de una saeta: cuya mal-
dad, reveló el Señor a Iesayah, como avemos dicho.

Q U A S T. XI.

Ief. 24. 23. Y avergonçarseha la Luna,
y arregistrar seha el Sol, que reynd. A.
Zebaor enel monte de Sion, y en Jeru-
salaim, y delante de sus viejos, honra.

Ibid. 30. 26. Y sera la luz de la Luna
como la luz del Sol, y la luz del Sol sie-
te veces, como la luz de los siete dias.

Si el Profeta Iesayah, en estos versos, segun la exposicion de los authores, trata del tiempo del Messiah, como dice enel primero que el Sol y Luna se avergonçaran, y enel segundo, que su luz sera muy aumentada: cosas entre si tan repugnantes?

C O N C I L I A C I O N.

EStos versos, son diversamente interpretados por diversos Authores. La Parafrases Chaldaica por el *Sol y Luna*, explica, los que les sirven y adoran: y assi dice, יְבָחֹן רְפָלִחַן לְסִירָא וְתִכְנַעַן רְסָגַרְן לְשִׁמְשָׁה perturbar sean los que sirven a la Luna, y quebrantarsean los que se humillan al Sol: porque entonces reynará solamente el Señor enel monte de Sion y en Ierusalaim, y a el solamente, y no a la vana idolatria, se dara todo el honor. Esta interpretacion sigue R. Scalomóh: y desta suerte no ay contradicion: por que tratan los versos de diferentes sujetos.

II. R. David kimhi, dice, que esto es un hiperbole y encarecimiento ordinario en las Divinas letras, quando se trata de la cayda y destruicion de alguna republica: como en otro lugar, el *Sol y Luna se eclipsaron, y las estrellas recogieron*

ron su luz: Item, escureciose el Sol en su salir. Y que assi por los muchos trabajos que padeceran las naciones en la guerra de Gog, y Magog, les parecerá el mundo un chaos lleno de tinieblas: y el Sol y Luna, eclipsados. Y desta fuerte lo que en un verso es hiperbole, en el otro, es infalibilidad.

Joel cap.
2.10.
Iesay.
ca. 13. 10.

III. Don Ishak Abarbanel, por el *Sol*, entiende la nacion de Edom, sobre los cuales predomina el *Sol*, y por el calculan sus años. Por la *Luna*, la nacion de los Ismaelitas, sobre los cuales predumina la *Luna*, y por ella se goviernan en sus calculaciones. Y como estas dos gentes son aquellas que se dilatan por quasi toda la redondez del mundo, dize el Profeta, que estas se avergonçaran enel tiempo del *Messiah*: por que el Señor reynará enel monte de *Sion*, y sera A. por Rey sobre toda la tierra, y desta fuerte son diferentes los assumptos.

IV. Otra nueva explicacion hallo escrita en los Antigos. Dizen, q el Dio bendito comparó a Israel enel tiempo futuro, a las estrellas, como dize Daniel, y los inteligentes esclarecerá como la claridad del cielo, y Iuslificantes los muchos, como las estrellas eternamente. Perguntá pues, por q fueron comparados a las estrellas, y no al Sol y Luna? y responden, por que Abraham, fue comparado al Sol; Ishak, a la Luna; y Jacob, a las estrellas. Enel tiempo futuro, el Sol y la Luna se avergonçaran, que assi dize el verso, y avergonçarseha el Sol, y arregistaroseha la Luna: pero las estrellas, no. Y esto, por q las faces de Abraham y Ishak quedaran palidas, viendo la destruicion de los hijos al fin que engendraron, Ismael, y Eſſav: pero no las de Iahacob: por que todos sus hijos, fue simiente que el Señor bendixo, y ninguno fue excluido. Y en este sentido, habla el mismo Iesayah quando dize, No agorase avergonçara Iahacob, y no agora sus faces se emblanqueceran, que viendo sus hijos obra de mis manos entre el, santificaran mi nombre &c: y segun esto siendo el primer verso metaforico

Bamid-
bar Raba
Par, 2. y
Debarim
Raba Par.
1.
Daniel.
cap. 12.

Iesay. cap.
29. 22.

phorico, no haze oposicion al segundo.

AL mismo passo por diuersas vias explicá tambien los expositores el segundo verso de nuestra contradicció: y primamente los Antigos, siguiendo la opinion de que la luz del Genesí, que midio los tres primeros dias, no fue la luz solar, mas otra mas sublime, la qual criado enel quarto el

Beref.Ra. Sol, se guardò para el futuro seculo, dizen, que desta trata
ba Par. 3. el Profeta: por que en aquel felice siglo, gozará el mundo
y 12.

de aquella avētajada luz: por q la Luna tēdra la luz del Sol, y el Sol sera siete veces siete, como la luz de los 7. dias, a saber, del Genesí, que solamente se gozó enel tiempo de la criacion del mundo y obra de los siete dias. Y siguiendo este mismo pensamiento, en otra parte,profirierō este Mahamar admirable. Diez cosas es aparejado el Dio Bendito, de renovar en su mundo en aquel tiempo futuro.

Semot. Semot. I. El alumbrará el mundo, como dize, *No sera a ti mas el Raba pa- Sol por luz de dia: y sera a ti A. por luz perpetua.* Pues puede sa- fa 15. alguno mirar para el Dio Bendito? No, mas acrecentará

Ibidem 30. 26. 49. veces la luz del Sol, que assi està escrito, *la luz del Sol sera siete veces siete.* cuya luz sera de tanta virtud, que sanará

Malachi cap. 3 los enfermos, como dize Malachi, *y esclarecera a vos temientes mi nombre, Sol de Justicia, y melezina.*

Iehaz. 47 II Saldran aguas vivas de Ierusalaim, y tan saludables q con ellas se sanará de todas las enfermedades: segun dize Iehazkel tratando destas aguas, *todo el que viniere alli a los arroyos, sanará.*

III Hara que los arboles dē cada mes sus frutos: como dice el mismo profeta, *Y sobre el arroyo crecerá de una y otra parte todo arbol de comida, no caera su hoja, y no se atemara su fruto, a sus meses madurara sus frutos, que sus aguas del Templo saldran, y sera su fruto para comida, y su hoja por melezina.*

IV Redificarsean todas las ciudades desoladas, y no quedarán jamas roynas, y aun la misma Sedom, como dize, y

tu hermana Sedom y sus aldeas, tornaran a su antiguedad.

V. Edificarscha Ierusalaim con piedras saphiras, como dize Ieosua. *He aquí yo calçá con Puh tus piedras, y te assimetare con saphiras, y pondre Cadeod, tus ventanas: y estas piedras preciosas esclareceran como el Sol, y vendran las gentes y veran la gloria de Israel, como dice el verso, y andarán gentes, a tu luz.* Iesay. cap. 54. 11. Ibidem cap. 60.

VI. Haura paz aun entre los mismos animales, segun dize Iesayah. *la vaca y el oso, pacaran auna.* Ibidem cap. 11.

VII. Iuntarsean los animales, aves, y reptiles, y con ellos estableccera el Señor firmamento, para que no ofendan, a ningun Israelita, como dice el verso, *Ttajare a ellos firmamento en el dia ese con alimaña del campo, y ave de los cielos.* Osea cap. 2.

VIII. No aura mas lloro ni llanto en Ierusalaim, que asi esté escrito, *No sera en ella mas oyda, voz de lloro, ni voz de exclamacion.* Iesay. cap. 65.

IX. No aura mas muerte, como dice el verso, *dañose la muerte para siempre, y rematará A. Dio lagrima de sobre todas las faces, y repudio de su pueblo quitará.* Ibid. cap. 25.

X. No aura finalmente mas suspiro, ansia, ni gemidos, mas todos gozaran de vna perpetua alegría, como dice el verso, *y redemidos de A. tornaran, y vendran a Sion con cantico, gozo, y alegría sera hallado en ella.* Ibid. cap. 15.

Bolviédo pues agora al proposito de nuestra contradiccion se ve, como entre estas diez cosas que los antigos dicen, que el Señor ha de renover en su mundo, ha de ser la primera, la luz del Sol, q sera *וּנְיָצָה siete veces siete* como la luz de los siete dias de la criacion, q duró solamente lo tres primeros, y despues se guardo y reservó para el felice tiempo del Mesiah. Lo mismo obseruaron en Semot-Raba Parasa 50, Midbar Raba Parasa. 13 y ē Koelet Rabati, dōde sobre el verso del sabio en el Eclcx. *dulce la luz, y buena para los ojos,* dice Eclcx. 2. R. Ahà, dulce es la luz del futuro seculo, bienaventurado el

que mereciere verla. Y segū csto, el Sol y Luna de agora quedarán avergoncados, comparada su luz a la de aquellos tiempos.

Pefah.c.6

Talmud

Neuquén
Cap. L.

Cap. 11.

cap. II.
Sect. 22

Sota ca.
Elilius a

Ellim.c.
A. 1. 6

Abot. 6.

VI En Sanhedrin, y otros diversos lugares, sueltan tambien laduda con este mismo sentido, diciendo que el verso segundo, trara del tiempo del Mesiah, en el qual la luz del Sol sera 49. veces mayor: mas el primero, de la Resurreccion de los muertos: por que entonces sera tan grande la luz de los justos, que la Luna, el Sol con toda essa luz quedaran avergonzados, y su luz muy breve y limitada en su comparacion: y esto significa el fin del verso, y delante de sus viejos, gloria.

VII. De otra suerte empero,exponen esto los modernos. Y assí R. Dauid Kimhi dize,que del mismo modo que los profetas suelē exagerar las adversidades, caydas y calamidades de republicas, debaxo de figura de los eclipses del Sol y Luna,

Y esa cap y avn vestidos de luto, como se dice, *vestire los cielos de negros*, y saco pondre su vestido; assi mismo representan la salvacion, y la prosperidad, debaxo deste simbolo de luz:

Ester. ca. como se dice en la historia de Ester, *a los judíos fue luz, por 8.16. la libertad en que se vieron de Aman: y lesayah en otro lu- Jesa. cap.*

gar, no se pondra mas tu Sol, y tu Luna no se recogera mas. Levata-
Ibid.60.1 te esclarece que vino tu Luz. Todo lo qual es Metaforico
y lo mismo es aqui, por que debaxo desta astile, nos en-

Y lo mismo es aquí, por que debajo de este cielo, nos en-

lena el Profeta, la grandeza de la felicidad que gozara en
tonces Israel. Y segun esto, lo que dice, *como luz de siete
dias*, quiere decir, que sera la luz del Sol, muchas veces
mayor, y tan grande como juntas las luces todas de los
siete dias de la semana, y esto significa *שבעת ימים*. Este mis-
mo rumbo sigue don Ishak Abarbanel, y los de mas inter-
pretes.

De todo lo qual se sigue la solucion de nuestra duda; por que hablan los versos de diferentes sujetos, y en diferentes sentidos, en la forma que avemos explicado.

QVÆST.

Q V A S T. VII.

Iesa. 25.8. Ocultose la muerte para siempre , y rematara. A lagrima de todas faces : y repudio de su puelo quitará de sobre toda la tierra.

Ybid. 65. 19. El moço , de edad de cien años , morira.

C O N C I L I A C I O N .

EN la guemara de Sanhedrin, cap. 11, Pesahim cap. 6, y Beresit Raba , se mueve esta dificuludad , y fuenta distinguiendo , כִּי־שָׂרָאֵל el primer verso trata de *Israel, el segundo de las naciones del mundo.* Por que el moço gentil que les siruiere en las viñas , o de pastor , morirà de 100. años , cuyo parecer , sigue nuestro grande comentador R. Selomoh. Y conforme a esto , lo que dice , y rematará . A lagrima de todas faces , se hade entender , particularmente de las de Israel : cuyo pésamiento corrobora el fin del verso , y repudio de su pueblo , quitará de sobre toda la tierra. Y en el tiempo del Messiah , solo de las naciones del mundo , moriran.

Para. 26.

Alk. par. 2.

Art. 2. 94.

II. De otra opinion , fue Samuel enel Talmud , afirmando , אֵין־בַּיִת־הַשְׁלָמָה לִמְוֹת הַמָּשִׁיחַ אֶלָּא שָׁׁבּוֹד מִלְבָדָה *No ay entre este mundo , a los dias del Messiah otra diferencia , sino la conquista de las Monarchias :* por que enellos tendran Israel el imperio universal del mundo : mas en lo de mas correrá su curso natural , y la muerte sera general a todos : cuya sentença sigue R. Mosseh de Egito en su Yad a hazaka . Luego la muerte de que habla Iesayah , deue entedēse , de la violēta : y alli trata el Profeta de consolar el pueblo , prometiendoles , que en aquell felice siglo , no seran tiranizados con diferentes generos de muertes , como fueron enel captiverio , por la santificacion de su nombre ; ni tendran mas ocasion de lloro : por que aquella ignominia , cō que eran tratados

Berachot

de Iudíos, se le quitara, siendo generalmente bien aventureados de todos. En esta misma quasi conformidad interpretan Rabanan, en Debarim Raba Parasa Vaethanan, nuestro verso, diciendo, En este tiempo que reyna el apetito malo, se ofenden y matan vnos a otros facilmente; mas en aquel futuro, en que el Señor hade quitar esta mala inclinacion, no aura mas muerte: alegando para esto nuestro verso *ocultose la muerte para siempre*. Vesse, le interpretan, de la muerte violenta: y en este sentido, lo tomò R. David Kimhi, insistiendo, en que la natural, sera universal a todos.

III. Don Ishak Abarbanel, romancea de diferente modo, es asaber, *Dañose la muerte*, y significa, que se quitará el sentimiento della: por que con la Resurreccion veran con sus mismos ojos, que la muerte no es perpetua au-
zencia, ni separacion total: por que aun queda entre los que se aman, esta cfl peranca infalible, de bolverse otra vez, a ver.

IV. Pero siguiédola opinió de los Antigos, y R. Mosseh Gerundense, de que los resucitados no bolveran al polvo, mas despues de muchos años se transportaran al Paraiso terrenal, o celeste, como Hanoch y Eliahu, donde sin algu-
na accion, o passion humana gozaran de mayor felicidad: mas facilmente digo, que el ultimo verso de Iesayah, trata del tiempo del Messiah, en cuyos dias avra nacer y morir, si bien por la felicidad de aquelsiglo, en ayres y alimentos saludables, se viuira una vida tan prolongada, que se tendra por moço y malogrado, el que muriere de cien años: *que como dias del arbol*, que permanece infinidad de años, *seran los dias de mi pueblo*. Pero el primer verso, trata del tiempo de la Resurreccion, en que no avra mas muerte, segun aquella sentencia de la Academia de Eliahu, *los justos que el Dio resucitara, no bolveran mas al polvo*.

V. Tambien por esta muerte, se pueden interpretar los traba-

trabajos, como hallamos que pidiendo Parho a Mossleh, orasse al Dio, y le quitasse aquella plaga de la langosta con que se via afito, dixo, *y quite de sobre mi, solo esta muerte.* Luego tambien aqui podemos aplicar el mismo sentido, y por muerte, enteder, los trabajos y calamidades que en el captiverio ha padecido el pueblo: las cuales promete el Señor quitar, y los effetos dellas, que son las lagrimas. Y assi no contradize esto el segundo verso: y quedan por diversas vias conciliados. El que quisiere ver esta materia mas dilatada, lea el tercero libro que escrevi de la Resurrección de los muertos cap.II.

Exodo
ca. 10.17

QUEST. XIII.

*Yesa. 26-10. Sera apiadado impio, no
aprendio Iusticia, en tierra de recti-
tud sera inico, y no vera la loçania del
Señor.*

*Y bid. 40. 5. Y sera descubierta la hon-
ra del Señor y veran toda criatura, que
boca de A. hablò.*

Los Antigos en Beresit Raba, exponen este verso primero de Iesayah en forma de coloquio. Dizen, que Ishak pedia al Señor tuviese misericordia de su hijo Esaú. *Sea apiadado*, respondio el Señor, *impio es*, y indigno de este favor; bolvio Ishak *no aprendio Iusticia*? no es este el que supo venerar a sus padres, y honrarlos? Si, dize el Señor, mas empero *en la tierra de derechades, sera inico*, el sera el que destruira la tierra Santa, desolada por los Romanos. Còcde Ishak, mas pide, le dè si quiera bienes è este mundo, *y no vea la loçania del Señor en el futuro.* Luego segun esta interpretacion, como dize el mismo Profeta en otra parte, que sera descubierta la honra del Señor, y *veran toda criatura*, &c.

Ber. Rab.
Paraf. 67
Meguila
cap. I.

Q V E S T I O N E S E N E L
C O N C I L I A C I O N .

Facil es la absolucion destos versos; por que todas las criaturas veran la gloria del Señor, y los milagros que hara con el pueblo de Israel, como dice Iesayah, que todas las gentes se admiraran, y diran, *el braço del Señor sobre quien*

se descubrio: Malachi, que todas las gentes les tendran por dichosos y felices. y el Real Psalmista, *en tornar a tornanza*

de Sion, diran las gentes, engrandecio a por hacer con ellos?

Luego lo que se dice, de Eſſau, que no vera la loçania del Señor, es lo mismo que dezir, q no la gozara, como dice el mismo Profeta, enel cap.65.13. *He aqui mis siervos comeran, y vosotros tendreys hambre: mis siervos beueran, y vosotros tendreys sed: mis siervos, se alegraran, y vos (los que olvidastes al Señor) sereys avergonçados: mis siervos cantaran de plazer de coraçon, y vosotros clamareys de dolor de coraçon &c.* Desuerte que para mayor afliccion, y pena, veran los bienes de Israel, y no los gozaran.

Q V S A E T . XIV.

Iesay. 26.14. Muertos no viuiran matados no seleuantaran; por tanto es-
secutaste y destruistelos, y deperdi-
ste toda memoria dellos.

tbiđe verso. 19. Viuiran tus muertos, mi calabrida se leuantaran: desper-
tad, y cantad, moradores del poluo.

C O N C I L I A C I O N .

Psal. 25. 50. Con razon dize el real Psalmista, que todos los caminos del Sñor, son llenos de misericordia y verdad: pues aun en la misma Iusticia, hostenta de ordinario su benevolēcia, Vioſe claramēte esto, en la primera sentēcia q publicò con-
tra Adam, de muerte, *Con sudor de tu nariz comeras pan, hasta tu tornar a la tierra que della fuiste tomado, que poluo tu, ya poluo tornaras:* palabras sueltas, mas en si muy misteriosas: por que si Adam, es de presente poluo, como se ha de conver-

tir

tir en poluo ; en buena Filosofia , la conversion, pide termino diferente : ninguna cosa se converte en si misma , si-
no en otra. La muger de Lot, no se convirtio en muger, mas
en estatua de sal : la vara de Moseh, no se convirtio en va-
ra, convitiose en serpiente: pues si Adam era de presente pol-
vo , como se auia de convertir en polvo si, dice R. Simhon
ben Iohay , por que al mismo passo que le notificò la muer-
te, le consolò con la segunda vida , al tiempo de la resur-
recion , diciendole, que polvo era vivo de presente , y a este
mismo polvo , segunda vez bolveria. Y supuesto que esta
verdad de la Resurreccion , està expressa en muchos y di-
versos lugares de la sagrada Escritura , como tengo prova-
do en los libros que escreri de sta materia , tres son conto-
do, los que mas a la clara la confirman : es a saber , el de nues-
tra contradiccion , *viviran tus muertos*. El de Iehazkel cap.
37. donde promete el Señor , *He aqui yo abriren à vuestras se-
pulturas, y hare subir a vos de vuestras sepulturas mi pueblo, y trae-
re avos a tierra de Israel*. y el de Daniel cap.12. *Muchos de dor-
mientes polvo de la tierra, despertaran, &c*. Milagre que no re-
pugna la naturaleza , ni implica contradiccion alguna : sien-
do cosa evidente, que es mas hazer , que rehazer ; mas criar
de nada , que de algo ; y consecutivamente, mas aver dado
el ser al hombre de nada , que resucitarle del algo que ya
fue. Ultra desto , todas las cosas del mundo, nos representan
la resurrecion de la carne , cada año , cada mes , cada dia , y
cada noche. Cada año muere y resucita las primaveras, esti-
os, inviernos , y otoños , Cada año resucitan los arboles
con sus hojas ; los prados con sus flores : las secaras: con sus
frutos, los cäpos cõ sus hiervas. Cada mes, la Luna se esconde
y sepulta como muerta , y cada mes buelue a resucitar
y resplandecer como viva. Cada dia puesto el Sol enel Oc-
cidente , parece que muere , y el mundo quedá en treuas
cubierto de luto por su muerte , y cada dia buelto al Orien-

te, refucita, deshaze su sepultura que fueron las tinieblas, y queda como antes vivo. Cada noche la estrella del Alua, y escuadrones de las mas estrellas q' ella guia, entran de mañana en artigo de muerte, y con la luz del Sol, mueren y desaparecen, y con ellas la noche queda sepultada, viene la vispera, que notable resurrecccion: bueluen a resurgir las estrellas, a descubrirse los planetas, y buelue a vivir la noche que estaua muerta. Desuerte que toda la naturaleza nos está representando la resurrecccion de los muertos.

La experiecia mostró tambien alguna vez la posibilidad de milagro y protento: pues vemos que el Profeta Eliahu, resucitó vn. muerto: y le boluió a informar su misma alma, como dice, y *tornó su alma a el*. Elisa, hizo lo proprio al hijo de la Sunamita: Y no solamente en vida, mas aun despues de muerto, solamente por que vn varon indigno de su compagnia, le tocó en los hueffos, fue causa de su resurrecccion.

^{1. Rey. ca.}
^{17. 22.}
^{2. Rey. c.}
^{4. 33.}
^{Ibid. cap.}
^{13. 21.}

Boluiendo agora pues a nuestros versos, el profeta Iesayah forma en este cap. vna quexa contra el Señor, en razon de la prosperidad de las gentes, y opression de su pueblo: dice, *A. nuestro Dio, de nos se enseñorearō señores, solamente contigo recordamos tu nombre: los muertos no resucitaran: los difuntos, o imperfectos, no se leuantaran: por tanto effecutaste y destruisteles, y perdiste toda memoria dellos: como si dixesse, Señor nosotros somos de varias naciones y señores oprimidos, y con todo la aduersidad no nos ha hecho leuatar las palmas a otro dios estraño, mas en nuestras aflicciones y oraciones, nos acordamos solo de tu nombre. Pues si esto es assi, que haras a aquellos que por tu nombre murieron; y padecieron martirio, constantes en tu esperanza: por vētura los tales no resucitarā, as de a caso destruirlos y perder la memoria dellos. Tu Señor, parece que aventajaste y dilataste los terminos de las gentes con prosperidades immenas, y a nosotros hiziste de peor condicion, q' la preñada: por que esta*

esta al fin se consuela de las passadas molestias, con un hijo: pero nosotros concebimos y parimos viento, sin ver la salvacion, ni postradas las Monarchias del mundo. A este sentimiento responde el Señor, *viuiran tus muertos, mi calabrina se levantara, despertady cantad moradores del polvo, que recio de luces tu rocio, y la tierra, defuntos, echara:* quasi diciendo, no pienses que los que padecieron en el captiverio, y fueron martires por el santificamiento de mi nombre, perecieron, y se perdio la memoria dellos, no sera assi, *tus muertos, que murieron padeciendo el captiverio, y mi calabrina que son aquellos que por mi murieron, se levantarán,* a gozar el premio digno de sus obras, y juntos cantaran la salvacion del Señor. Conforme a esto los versos no se contradizen: por que se ha de leer el primero por admiracion, en la forma que avemos explicado.

I I. De otra fuerte comenta esto R. Selomoh, diziendo, que a los impios le dá la S. S. el nombre dc muertos, como dice, *morira el muerto*, id est, el que ya en vida se reputaua por muerto: por q el hombre no vive mas, q en quanto vive segun la razon, doctrina bien observada de todos los Filosofos. Por *רִאֵבָה refahim*, entiende, los q se asloxaron en el servicio del Señor, de la rayz *רָאֵב rafexar*: y que alli el Profeta, haze oracion al Señor, que no resuciten los malos, ni permanescan en el dia del juicio: segun aquellas palabras de David, *No permaneceran los malos en el juicio*, y trata de *Psal. 1.5.* aquellos q tiranicamente se an enseñoreado del pueblo. Lo mismo siente R. David Kimhi: y segun esto, no ay contradicion alguna. Los mas Textos que al parecer impugnan este articulo de la Resurreccion, avemos bastanteamente explicado en aquellos libros.

Q U A E S T . X V .

Yesa. 26. 20. Anda mi pueblo &c. escondece como poco punto ha-
sta que pase yra. Item Psalm. 7. 12.
y Dios se ayra en cada dia. Itē Nahū,
1. 2. Vingativo. A. y dueño de yra, y
delante de su yra, quien permane-
cera?

Ibid. 27. 4. Yra no a mi, quien me
diese espina y cardo en la gue-
ra, &c.

C O N C I L I A C I O N .

VNo de los atributos de la soberana Magestad, es, ser im-
mudable ; por que no se muda , ni puede mudarse cō
genero alguno de mudanca : y assi es immudable en su ser
substancial , por que su ser, es por essencia , y no depende
de otro. Es immudable enel lugar , por que es immenso ,
y por el consiguiente , en alguna calidad , o otro acciden-
te , por que no tiene accidentes , que estos repugnan a su
summa simplicidad. Luego es fuerça dezir con Iesayah, en-
el segundo verso , que el Señor no tiene yra , ni otra pa-
sion alguna , y que los otros versos , hablan impropriamente ,
acomodandose a nuestro modo de hablar : y como di-
ze Leon Hbreo, representan los effectos , y no los affectos.

II. De otra suerte mueve esta question Rab Papa enel
tratado de Aboda Zara, diciendo, si conforme el Profeta Na-
hum ninguno puede permanecer delante de la yra del Se-
ñor, siguese que la primera vez que se enoja contra el , le a-
caba : y si esto es assi , como dice el Psalmista , que se enoja
cada dia ? Responde distinguiendo, que Nahum trata de un
particular, y David de vna Congrera : porque el general con
los meritos que entre los muchos se hallan , puede mejor
permanecer constante , entre la yra de cada dia, lo que no
puede el singular, que no se ampara de agenos meritos.

Viniendo agora mas particularmente a la inteligencia
de

de los versos , dize el Señor , tratando de la guerra de Gog y Magog, *Anda mi pueblo entra en tus camaras, cerra para ti tus puertas*: esto es, recogete contigo a pensar en tus obras , y a hazer penitencia: o recogete a las Synagogas y escuelas, escondete como punto *hasta que pase la yra del Señor*, que en breue veras la vengança q̄ haze en tus enemigos. *Por que he a qui que el Señor saldrá de su lugar para effecutar el castigo del morador de la tierra.* &c.

De aqui profirieron los antigos en el tratado de Kama, esta sentencia *רְכַר בָּעֵיר כְּנָסָרֶגֶל* pestilencia en la ciudad, recoge tu pie a casa, que assí está escrito , y vos nos salgais varon do puerta de su casa hasta la mañana , y dice otro verso , *anda mi pueblo entra en tus camaras* &c. hasta que pase yra, donde infieren, que el hombre está obligado a evitar por todas las viasq̄ pudiere el peligro. En esta misma conformidad, cuentan en Berecshit Ràba Parasa 91, Midras Koelet y Talmud Ierusalimi: q̄ sucediendo vna vez que 300 Nazarcos quisiesen ofrecer en el dia de su purificaciõ sus sacrificios , que constauan de 900. animales: por que cada vno tenia obligacion de ofrecer vn cordeiro, vna cordera , y vn carnero , no teniendo posibilidad para ello, Simhon ben Satah, se fue al Rey Hircano, y le dixo, que diesse el la mitad , que el daria la otra. Dio el Rey, para 150. y estos solamente bastaron ; por que examinando este sabio las promessas que avian hecho, hallò que los 150. no lasavian pronunciado en forma, que les obligasse a sacrificio, cō lo qual horró la parte q̄ le tocava. No faltó cō todo quien le calumnio al Rey, diciendo , que todo se avia satisfecho a sus costas: el qual indignado, Simhon ben Satah, por evitar el peligro se huyó. Mas como despues el rey tuviese a su mesa, algunos señores de Persia, y estos le dixessien, grande gusto tēdriamos si aqui uviesse alguno que nos dixesse palabras de Ley, se aplacò: y aviēdo antes muerto a todos los mas sabios, por que le hizierō invalido para el oficio de sacerdote

Baba Ka-
ma cap. 6
Exod. 12.
22.

Numeros
cap. 6. 14

grande, quedando solamente este, pidio a la muger, q le enbiasse a llamar: la qual como hermana, previniendo el daño, le rogó le mādasse el Syllo. Llegado pues a la presēcia del Rey, y sentado a la mesa, preguntādole porq avia huido? Respōdio q aviendo entendido su enojo, pensando que no admitiria el descargo, se avia huido, aplicādo a sy mismo este verso, *esconde*te como poco punto hasta que pase yra. Y quanto a lo q avia pasado, no avia abusado por ningun modo al Rey, por que cada vno avia dado la mitad, el uno en dinero, y el otro, en ciencia, que tiene el mismo valor, como dezia Selomoh, *que en sombra de la ciencia, en sombra de la plata*, y que aviendo lesel con su sciencia, librado de los sacrificios, fue lo mismo que aversclos dado: y desta suerte no avia cometido crimen. Vesse como este sabio se aprovechó de la doctrina deste verso, enel sentido que avemos dicho, siguiendo aquella sentencia de los Talmudistas, *רָמָר אֶת־עַמּוּדֵי נָמָר בְּמִקְוָם סְכָנָה* Jamas se ponga el hombre en lugar de peligro.

Mas difficultoso a mi ver, es el verso del Psalmista, y *el Dio se enoja en cada dia*; pero queda con la exposicion de los authores facil la salida. R. Dauid Kimhi, y Hobadiah Sphorno, refieren esto al principio del verso, *El Dio juzgan justo, y al que le enoja, cada dia, idest, cada dia, o perpetuamente juzga al bueno, y malo: y segun esto, no dice, que Dios se ayra, mas al que Dios ayra.* El docto Aben Ezra, explica de otra suerte *El Dio es Iuez justo, y Dio que se ayra cada dia, contra los contumazes que no hazen penitencia, como sigue, si non tornare, su espada aguzará.* R. Selomó, por aquella yra, entiende el desplazer y disgusto, que toma el Señor de ver la deprauacion de los hombres: por que del mismo

Psal. 10. 4. modo, que dice el Psalmista, que el Señor se alegra con sus ^{30.} obras, así quando se pervierten, dice, que se disgusta y enoja. *In psal. 7.* De otra manera enel Midras Tehilim Raban Gamlic expo-
ne al literal este verso, diciendo, que despues que se destru-

yo

yó el Templo, no ay algun dia en que no aya señal de maldicion, y enojo: por que el rocio no deciende para bendicion, y el verdadero y deleitable gusto de las frutas, se quitó: pero que todo esto boluera a su natural prefeccion en el tiempo del Messiah.

Q V S A T. XVI.

Yefayah. 35. 6. entonces saltara como ciervo, coxo: y cantara la lengua del mudo.

Yrmiah 31.8. en ellos ciego, y coxo; preñada y parida juntamente. &c.

C O N C I L I A C I O N.

REs Laquis, mueue esta dificultad en el tratado de Sanhedrin, y la suelue, diciendo, que estos versos se han de entender, del tiempo de la Resurreccion de los muertos: por q estos resucitaran con los mismos defectos que tuvieron en vida, y despues seran curados perfectamente dellos. En esta conformidad se dice en Beresit Raba, y Midras Tanhumá. Sanhedrin ca. 8
Todo lo que el Señor hirio en este mundo curará en el futuro, los ciegos seran curados, como dice el verso, entonces se abrirán los ojos de los ciegos: los cojos y mudos, seran curados, como está escrito, entonces saltara como ciervo el coxo: y cantara la lengua del mudo por que del mismo modo, que muere el hombre, así boluera: si muere ciego, boluera ciego; si surdo, surdo; si mudo, mudo: y aun del modo que va vestido, boluera vestido, como se halla en el Profeta Samuel, que aparecio a Saul con su ordinario manto. Beresit Raba Pa rasa 95.
 Y esto, por que no se diga, que aquellos resucitados no son los mismos muertos. Por lo qual siendo perfectamente, no solo en la fisionomia de la cara, mas aun en sus defectos conocidos, despues les sanara el Señor, para que vivan con gusto, sin lesion alguna: reconociendo todos por todas las vias, el milagro de la Resurreccion.

En el Ialkut Rabati, prueua esto R. Hanina Gabuleo, en nombre de Rabi Hanina del verso del Deuteronomio 32.39.

yo maro y avivigo, llago y melezino, diciendo, que si trata de la natural generacion, devia de dezir, yo aviugio y mato: por que primero se tiene vida y naçe, y despues se muere: mas como allí no habla sino del milagro de la Resurreccion, dice bien: por que despues de la muerte natural, bolverà el Señor a dar otra vez vida, resucitando los muertos: y despues desto dice, que llaga y melezina: por que levantará los muertos con sus defectos, y despues los sanara. Y ya puede ser, que esto quisieron significar los varones dela Synagoga grande, en la Amida, quando dixeron, *Resucitan muertos, con piedades muchas: suslentan caydos, y melezinan enfermos*: esto es, levantara el Señor en la resurreccion los caydos en la sepultura, y despues sanara sus enfermedades y defectos. Y a esto (como se puede ver en el segundo libro de la Resureccion de los muertos cap.4.) se puede aplicar el verso de Iesu. cap.43. *saca pueblo ciego, y ojos ay, y sordos, y orejas a ellos.*

II. La Parafrases Caldea, a la qual siguen los modernos, declara estos versos con diferente sentido. Dize, que conforme al literal, hablan en aquellos lugares los Profetas, del tiempo del Messiah: y assi Iesaya en el verso precedente dice, *He aqui con vengança vendra¹, retribucion del Dio, el vendra, y os jalvara. Entonces se abriran los ojos de los ciegos, y las orejas de los sordos: entonces saltara como ciervo el coxo, y cantara la lengua del mudo*: cuyos titulos son del pueblo de Israel, ciegos en el conocimiento de la piedad y virtud: sordos en oír a los Profetas: coxos debiles; y mudos en oír los oprobrios y afrentas de las gentes, sufriendo, y callando. Estos pues en aquel tiempo consiguiran toda perfeccion y fuerças. Y quando el Señor los congregare de todas las 4. partes del mundo a la patria, sera con tanta quietud y reposo, que como dice Jeremias, *He aqui yo traen a ellos de tierra del Septentrion, y apanarlos he de los rincones de la tierra: en ellos ciego y coxo, preñada, y parida*

partida, congregacion grande bolveran aqui. Con lloro de alegría vendran, y con piedadades los llevare, llevarlos be por arroyos de aguas, por camino recto: por que como dice Iesayah en otro lugar, el soberano Señor, y qualara los montes con los valles, y por entre sombrios y olorosos arboles, caminaran en la reducción a la patria. Ies 41.18

Q U A S T. XVIII.

Ies.42.8. Yo A. el mi nombre, y mi honra a otro no dare, y mi odor a los

Irmiah 23.6. En sus dias, sera salvado Iehudah, y Israel habitara confiado: y este su nombre que lo llamará A. nuestro justificador.

SV puesto que a la Primera causa, se le atribuye en las divinas letras, varios atributos, el simples y unico nombre Quadralitero, e Inefable, que pronunciamos Adonay, es el que se le aplica esencialmente. Este nombre reuelo el Dio Bendito a Moseh, quando por su Embaxador, le embio a Egitto, *Asi diras a hijos de Israel, Adonai Dio de vuestros padres, Dio de Abraham, Dio de Ishak, y Dio de Iahacob me embio a vos, este es mi nombre para siempre, y esta mi memoria, para siglos y siglos.* Este mismo nombre, es el q cantaro al passar del mar Roxo, A. varon de pelea, A. su nombre, Iesayah, Tu Señor, tu hazedor, A. Zebaoz su nombre. Irmia hare conocer a ellos a mi mano, y a mi fortaleza, y fabran q mi nombre. A. Hamos, El q llamaras aguas del mar y las destruas sobre la haz de la tierra, A. su nombre, Zechariah y sera en aquel dia sera A. uno, y su nombre uno: por que todas las gentes le conoceran, y debaxo del glorioso nombre de Adonay, le adoraran, como dice Iehazkel, y sera engrandecido, y sera sanctificado; y sera conocido a ojos de gentes muchas, y fabran que yo A. A este nombre llaman los Antigos sabios שְׁמַה הַכְּפֹרָה שְׁמָא-Mephoras, por q explica la misma divina esencia del Señor. Llamanle שְׁמָא-Avaya, en quanto dio el ser al universo,

Exod. cap. 3. 15
Ibid. 15.3
Yesa. cap. 54.5.
Yirmi. cap. 16.
verso ultimo.

Hamos cap. 5.8.
Zechar. cap. 14.9
Yehazk. 39.7

universo, y por que su ser es necesario, y no contingente como todos los de mas, que son por participacion. Llamanle finalmente *שֵׁם מְיוּחָד* *Sem a-Meyuhad*, en quanto compite solamente a la soberana Magestad divina. Todo lo qual trato largamente en la Primera parte de mi Conciliador, question 68. Luego si todo esto verifica el Profeta Iesayah en nuestro verso, *yo A. el mi nombre, y mi honra a otro no dare,* como Irmiahu dice, que el Messiah sera llamado con este mismo nombre, *A. nuestro justificador?*

C O N C I L I A C I O N.

A Vn que este nombre Jnefable, y Quadralitero, que pronunciamos, *ADONAY*, no puede essencialmente aplicarse a alguna criatura: por que solamente compite al unico Señor, criador del cielo y de la tierra, se puede contodo atribuir accidentalmente a otras cosas, en respeto del Dio, a cuya gloria se hazen: y no por esto resulta en la cosa nombrada, deidad alguna, de que no faltan ejemplos en la sagrada Escritura. Iahacob llamò a una ara que edeficó, *Dio, Dio de Israel.* Mosleh llamó a otra, *A. mi pendon.* La ciudad de Ierusalain, dize Iehazkel, que desde el dia de su redificacion, sera llamada *A. alli:* por que en ella hara el Señor su perpetua assistencia. Pues si a las piedras y cosas materiales, se aplica el nombre del Señor, o por que son dedicadas a su Santo nombre: o por que en ellas resplandecera mas su gloria: que mucho que al Messiah llame el pueblo de Israch, *A. nuestro justificador*, en razon de la justicia que avra en sus dias, y la purificacion y pureza con que se viuira entonces? Esta explicacion es de R. David Kimhi, mas primero que el la refirio R. Abà bar Caanà, el qual en Echa Rabati, tratando de los nombres del Messiah dize estas palabras. *Adonay, es su nombre, que asi dice el verso, y este su nombre que le llamara Adonay nuestro justificador,* donde prosigue R. Levi, *Felix es la ciudad*

Gen. cap.

35.7.

Exod. ca.

17 15.

Iehak. ca

48.35.

ciudad que su nombre es conforme al de su Rey, y el de su Rey, como el de su Dio. Felice es la ciudad que tiene el nombre de su Rey, que así dice el verso, y nombre de la ciudad del dia, Adonay allí: y nombre de su Rey, como de su Dio, que así está escrito, y este el nombre que le llamará (a faber Israel) Adonai nuestro juisificador.

En esta conformidad discursa R. Joseph Albo en el Hicarim Hicarim
El nombre Quadralitero llamado *sem a-Mephoras*, es separado lib. 2. cap.
y dedicado solamente al Señor, por que significa, el ser necesario y independiente suyo: pero por accidente se aplica a otras cosas. Dassé a los ángeles, como se ve en el Exodus Exod. 13,
y *ADONAY andan delante dellos de dia*, y on otro lugar, *mouiese* 21.
el Angel de A. que andava delante el real de Israel: y esto en quanto Ibidem
14. 15. como instrumento, o Embaxador, representa la Magestad divina. Por el consiguiente se dio a la arca del Testamento, como se dice *y era en moverse la arca y dezia Mo- Numeros*
seh, leuantate A. y derramense tus enemigos: y esto en quanto cap. 10.
el arca, era un instrumento mediante el qual obraua Dios 35.
milagros; así como se dice, que el ojo ve: y la oreja, oye; siendo solamente instrumentos por donde el alma ve, y oye. Llama en este sentido, Moisés a la arca que edificó, *Adonay Exod.*
mi pendon. Abraham al monte de Moriah, *Adonay vera*, por la cap. 17.
providencia que allí mostró. Y así se llamará la ciudad de Ierusalaim, *A. allí*; por la perpetua assistencia que allí hará, y el Messiah se llamará, *A. nuestro Iustificador*: por que sera el instrumento mediante el qual con su venida alcançaremos, la Iustificacion de Señor. Vesse como este author, no tuvo por dificultad, darse el nombre de la Primera causa, al Messiah, ni aun a los Angeles, y otras cosas, respeto que todo es en relacion al Dio, y no indica en alguna de ellas,iedad alguna.

II. Don Ishak Abarbanel, saca la exposicion del precedente verso, *He aqui dias vinientes dicho de A. y levantare a David*

renuevo justo, y reynara Rey, y prosperara, y hara juicio, y justicia en la tierra. En sus dias sera salvo Iehudah, y Israel morara asuiza y este su nombre que le llamará A. nuestro justificador. Quiere dezir, que el nombre que arriba refiere, צְמַח צִדְקָה renuevo justo, llamara el Señor(que es nuestro justificador)al Messiah: por que su salida para ocupar el imperio, sera como una flor que presto brota de la tierra, como dice David, florecera en sus dias justo: y Iesaya, y saldra vara de tronco de Isay. Y ya pucde ser, que del Messiah se entiende aquel verso de Zecharia capitulo 6. *He aqui varon Semah su nombre &c.* como siente R. Ieosuah ben Leui en Echa Rabati, aun que otros lo interpretan por Zerubabel. Y segun esto, el nombre que se dà al Messiah, no es el nombre Inefable, mas, *renuevo justo.*

III. De otra suerte se puede tambien explicar el Texto, y es, y este su nombre que lo llamara A. nuestro justificador. Y assi el que llama, es el Señor; el llamado, el Messiah; el nombre, זְרַקְנָה nuestro justificador. Cuyo sentido puede admitir el Texto: por q no dice קְרָבָנָה vocabunt, ni menos קְרָבָנָה vocabunt eum, como traduze Nicolao de Lira, mas קְרָבָנָה vocabis eum, en singular, le llamara. Con que puede seguirse el sentido referido.

Con estas mismas tres explicaciones, se puede explicar el otro verso de Irmiah cap, 33. verso. 15. *En los dias los eftos, y en la hora la efta, hare renovar a David renuevo de justicia, y hara juicio y justicia en la tierra. En los dias los eftos, sera salvo Iehudah y Ierusalaim morara seguramente: y esto q llamará aella. A. nuestro Justificador.* Donde se puede colegir, que intitula a Ierusalaim, con el nombre de A. nuestro justificador, por la recta justicia que se hara en ella: assi como en el fin de Ichazkel, se le dà el mismo nombre de Adonay. O que el nombre q Iehudah le llamará, sera קְרָבָנָה renuevo de Justicia, en femenino, por ser ciudad; assi como al Messiah, en masculino, le dà el nombre de

Psal. 32. 7
Iesay. cap
11.

de קָדוֹם . O q el vocante, es el Señor, y el nombre, solamente קָדוֹם, *nuestra Justificador*, ut supra.

De todo lo que auemos dicho, se infiere q quando bien se dé al Messiah, el nombre del Señor Quadrilatero, no ay inconveniente: por que se dá accidentalmente aun a otras cosas diversas infencibles, por las razones alegadas: y esto no contradize el otro verso, cuya interpretación es ésta, *yo soy Adonay, este es mi nombre essencial, y mi hora a otro no dare y mi loor a los idolos*: por que aun que a las vanas deidades, se les dà en las diuinas letras, el nombre de אֱלֹהִים Elohim, el Inefable y Quadrilatero, nunca se aplicó a ellos. Con que nos despediremos deste capitulo, aviendo bastante mente prouado nuestro intento.

Q V E S T. X V I I.

Ies.43.10. Yo el, antes de mí no fué
Ibid. 44.6. Yo primero, y yo postrero,
formado Dio, y despues de mi, no
y fueras de mi, no ay Dio.
sera.

Entre los 13. articulos de nuestra Fe, vno dellos, es, creer, q el Dio B. es eterno, y que no tiene principio ni fin. Y assí lo llamó Moseh, *Dio dela eternidad*, y Daniel, *el Antigo de los días*, cuya divina duración, difiere de todas las mas criaturas; pues todas tuvieron principio, y muchas dellas, tendran fin: mas la duración diuina, que es lo mismo q su eternidad, es, *totu simul*, como afirman todos los Theologos, y quietén dezir, que la eternidad del Señor en si, y segú su naturaleza es tal, que no puede començar, ni acabar, ni añadirse, ni diminuirse. Por que si con la imaginacion fingiessemos millones de años, que precedieron al ser del mundo, antes de todos ya era el Dio, y siempre fue, como claramente lo testifica el segundo verso de Iesayah, *y yo primero, y yo postrero*. Luego no haze poca difi-

Deut. cap.
3, 27.
Daniel
cap. 7.

culdad, el otro verso, *antes de mi no fue formado Dio, y despues de mi no sera: como pues se podran conciliar versos en si tam repugnantes?*

C O N C I L I A C I O N

Deseando aquell insignie Filosofo Mercurio Trismegistro hazer una definicion de Dios, tan perfecta que en algun modo declarasse lo que el ingenio humano, por los effe-
 tos criados, alcança de aquella divina e immortal sustancia,
 dixo (segun afirma Alano copo.) *Dios es una effera inteligi-
 ble, cuyo centro esta en todas las partes, pero la circunferencia
 en ningunia.* y esto, por que no ay circunferencia de tanto
 numero de años, en que pueda estimarse el numero de
 los suyos: como dize el Real Psalmista, *Tu el, y tus años, no se
 a cabaran.* Y de aqui es, que los antigos, tuvieron por cos-
 tumbre pintar el circulo en simbolo de Dios. Los Persas
 (como dize Pierio) por el consiguiente, tenian por sacri-
 ficio agradable, subirse en un lugar muy alto, y dando
 voces, llamarle, *celi circulum:* por aquel circulo que encier-
 ra el circulo del cielo, y el, es imposible contenerse en
 ninguno. Los Franceses assi mismo, (segun testifica
 Plinio) antiguamente, solian enel principio de sus guerras,
 dando una buelta a la redonda, adorar a Dio, confessan-
 do serle prezente el discurso de los sucessos humanos: y assi
 le suplicauan, felice fortuna en la guerra: y la misma co-
 stumbre, tuvieron los Romanos.

Pusieron por el consiguiente, el punto, en simbolo de
 Dio: por que assi como en una circunferencia, no ay mas
 de un punto unico singular y solo, que es el centro de las li-
 neas, y es imposible aver otro; assi no solo en toda la cir-
 cunferencia deste universo tan artificiosamente compuesto
 y acabado, ay un Dio singularissimo, sino que es impos-
 sible

Alan. lib.
maxim.
Proposit.
7.

Psal. 102
28.

Perio.lib.
39.

fible aver otro: Por que si le ay, o esantes de Dios, o despues, o junto con el. Antes, es impossible averle. Lo uno por que antes de Dios, no ay antes. En argumento de lo qual, dice Proclo Alfarauio, o Auicena en el libro *de Causis*, que Dios es, *ante eternitatem*, antes dela eternidad: no antes de la eternidad essencial, que es el mismo Dios, sino antes de la eternidad participada de todos los Angeles, segun explica Thomas de Aquino. O de otra manera, es Dios antes de la eternidad, en consideracion, de que si fuese posible aver algun espacio de tiempo antes de la eternidad, en aquel estuviera y reynara Dios. Pero la eternidad, es siempre, sin tener fue, ni sera. Y como la eternidad, mide el ser infinito de Dios, y el ser es la eternidad, y la eternidad el mismo Dios: assi como antes de la eternidad es impossible aver cosa alguna; assi antes de Dios, es impossible aver otro: pues en la eternidad, no ay antes, ni auera, despues. Lo otro, no puede aver otro Dios: por que o es Dios que cria, y esto no puede ser, por que antes de la eternidad, ni en la eternidad, no se puede criar alguna cosa. O es Dios criado: y esto tambien es impossible, por que si es Primera causa, como puede ser otra de quien proceda? Si primer principio, como puede derivarse de otro? Si Dios, como hechura? Luego antes de dios no puede aver otro. *Y despues del no sera*, Por que el viuira y reynara para siempre, y assi es llamado, *וְאֵל Dio viuo*: y en Daniel, *מְלַיָּה חַי*, vivo del mundo: y como dice David, sus años, no se acabara. *Oseas 2.12.* *Daniel. 12.7.* *Psalm. 86.10.*

Iunto con el mismo Dios, no puede aver otro: por que si *102.28.* le ay, o tiene lo mismo que tiene el verdadero, o tiene mas, o menos. Ninguna cosa destas es possible, siendo como lo es. Dios infinito, que todo lo tiene, todo lo abarca, y produze: Por cuya causa dice el real Psalmista, *que grande tu* *Psalmos 86.10.* *y hazien maravillas, tu A. a tu solas.*

Vltra desto siendo cosa asentada por Platon, y Aristote

les, y principio llano sin contradiccion, que no puede aver mas que tres generos de gouierno, Popular, Aristocratico, y Monarquico: por que o ha de governar toda la plebe, o vno solo della, o algunos de los mas escogidos: y no puede darse quarto estado de govierno, como largamente prueva el Bodino en su Methodo Historial, siendo de todos el govierno mas acertado, el Monarquico: verdad que confiesa Philon Judio, Platon, Aristoteles, Seneca, Plutarcho, Isocrates, Herodoto, Homero, y Xenofonte, por ser el mas perfeto y excelente, y que mas imita las qbras de naturalezas: pues vemos que sola vna cabeza puso Dios al hombre, y a los de mas animales: un Sol ay enel cielo, que comunica su luz a todas las de mas estrellas: y vna abeja que como reyna guia el escuadron ordenado de todas las de mas abejas. Y al mismo passo, avemos de conceder un solo Monarca y soberano Principe de toda la maquina universal del mundo. De otra manera, assi como no puede un hombre servir a dos señores; assi seria imposible complacer a dos universales Principes.

Concluyendo pues agora esta question, con lo que avemos dicho queda facil la explicacion de nuestros versos: aun que a Dō Ishak Abrabanelle parece, ser uno de los mas dificultosos de toda la sagrada Escritura: por que esta palabra **בָּנָה** puede tener el sentido de **formar**: y segun esto, dice la letra, *Yo el, a faber soy el verdadero Dio. Antes de mi, no formo Dio*, por que antes de la eternidad, ni en la eternidad, se puede criar alguna cosa: y esto de formacion, o criar, no fue concedido a alguna criatura, mas compite solamente a Dios. O como quiere R. Mosséh Kimhi, **בָּנָה**, está en la conjugacion *Niphal*, y en regimen, y assi dirá, *antes de mi, no fue formado de Dio &c.* y significa, que ni antes, ni despues fue de deidad formada alguna cosa. O segun otra letra, *Antes de mi no fue formado Dio*. Por que si es Dios, como puede

Plato in
Polit.

Arist.l. 3.
Politi et
lib. 8

Ethico.

cap. 10.

Bodinus

cap. 6. 5

status Ro-

manorum

et de in-

ceps.

Phil. lib.

de confu-

sione lin.

guarum

Plat. in

Politi. vi-

tra medi-

um. Arist.

cap. 8. Er-

hi. cap. 10

Seneca

li. 2. de

benefi.

Plut. de

Mesa. et

in Solone

Ysocr. in

Nicocle

Herodot.

li. 6. 3.

Hom. lib

2. Iliad.

Xenof. in

Cyripedia

puede ser hecho y formado? Luego no es Dios formado, mas una forma simplicissima, un acto purissimo, sin mezcla, ni composicion alguna. Y assi es impossible, que antes del, ni despues, aya otro dios: ni junto con si mismo, como dize el segudo verso. *Yo primero y yo posterero, y a fuera de mi no ay Dio.* Con que conciliados los versos, no queda dificultad alguna.

QUEST. XIX.

Yes. 43. 19. He aqui yo hazien no-
vedad, agora florecera. Item cap. 65. He aqui yo creian cielos nueuos, y tie-
ra nueva.

Ecclex. 1. 9. Lo que fue, es lo que sera,
y lo que fue hecho, es lo que sera
hecho; y no ay nuevo debaxo del Sol
Aycosa que se dira, ve esto es nue-
vo, ya fue a mundos, que fue antes
de nos.

CONCILIACION.

En el Septimo dia de la criacion del mundo, dio el summo opifice un estable ser y naturaleza a todas las cosas, para que de alli adelante fueslen en virtud de sus rayzes procreando sus semejantes, y es lo que dize el sagrado Texto, y bendixo el Dio a el dia seteno, y santificó a el, que en el holgo de toda su obra que crió el Dio para hacer. Quiere dezir, que bendixo aquel dia, para q de alli adelante, todas las cosas fuesse ha-
ziendo, y procreando sus especies. Y assi desde este dia, no ay alguna cosa totalmente nucua, que no aya en algun modo procedido en la obra de los seys dias: y esto, por que algunas cosas nucuas preexistieron causalmente, como algunas nueuas especies, que tal vez nacen de la mezcla de animales de diuersas especies: corno del asno y yegua se engendra el mulò: otras cosas existieron en algunas actiuas virtudes, assi como los animales que se engendran de la putrefaccion, son produzidos en virtud de las estrellas y clemé-
tos.

Gen. cap.
2. 3.

Derech emunal. 3. tos. Y en este sentido, se puede dezir, que no ay cosa nueua debaxo del Sol. Y tocante a los prodigios y protentos que el soberano Señor hizo y hara enel futuro seculo, dizen los átigos en Beresit Raba Parassá 5. q fueron constituydos desde el principio de la criacion en la naturaleza de las cosas. Exempli gracia, enel segundo dia, en que se dividieron las aguas, establecio en su naturaleza, se abriesse a Mosleh, el mar Bermejo, a Ieosuah el Iarden. Enel quarto en q se criò Maimoni el Sol, que suspendiesse su curso por mandado de Ieosua.

Enel quinto, en q se criaron los peces, q uno tragasse alonà, y biuo, le vomitasse en tierra. Y assi en todas las criaturas, se constituyo vna cierta e infalible naturaleza, alterada en ciertos y determinados tiempos, por voluntad abeterna, y divina preciencia de las cosas futuras contingentes. Segun esto, quando la sagrada Escitura, tratando de la felicidad futura de Israel, dice, q el Señor hara nouedad, es en respto de nosotros, q lo demas, todos los milagros se contienē enel mayor de la creacion, que fue de nada. Y lo que dice enel capitulo 56. de los cielos nuevos y tierra nueua, no es dificil al Autor del mundo, anichilar este, y de nueuo hacer otro: pero los mas delos expositores alegoricamente intrepretā esto, diciendo, q sera tanta la felicidad de aquel siglo del Messiah, que parecera un nuevo mundo, colmado de mil bienes, olvidados todos los passados trabajos, como dice, *las angustias primeras seran olvidadas: que he aquí yo crio cielos nuevos &c.* Assi q de las calamidades precedentes, no aura mas memoria, ni vendran al pensamiento, como acaba el verso, *no seran recordadas las primeras, ni subiran sobre el coraçon, que salvo gozados y alegraos hasta siempre.*

Q U A E S T. XX.

Yefay. cap. 44.6. Yo primero y yo po-
streros y afuera de mi, no ay Dio.

Ibid. cap. 48.16. Llegaos a mi y oyd
esto, no de principio en encubierto,
hable de ora de su ser, alli yo. Yagora
A. Dio, me embio, y su espíritu.

SIl la simplicissima unidad del Dio bendito, consta del pri-
mer verso, q̄ es lo q̄ dice el segundo. A. Dio me embio, y su
espíritu?

C O N C I L I A C I O N.

Entre las muchas y varias significaciones q̄ tiene esta voz
Ruah, observa R. Mosseh de Egito, en el libro *More lib.*
a-Nebuchim, se atribuye a la influencia intelectual divina,
1^o cap. 40, que emana sobre los Profetas, como claramente consta de-
la Historia de los 70 viejos, donde el Señor dice a Mosseh,
y apartare del espíritu que sobre ti, y pondre sobre ellos; y mas *Numeros*
abaxo, y descendio *A. en nube, y hablo a el, y aparto del espíritu* *ca. 11.7.*
que sobre el, y dio sobre los 70. varones los viejos, y fue con ellos a posar sobre ellos el espíritu, y profetizaron &c. Y en la Historia de
Eldad y Medad, en el mismo capitulo, *y poso sobre ellos el espíritu*: y Mosseh a Jeovah dice, *zelas tu a mi ? quien diesse a todo pueblo de A. Profetas, que diesse A. su espíritu sobre ellos.* *Ybidem 11.26.*
Dasse por el consiguiente este mismo nombre de espíritu,
a los Angeles, como dice el Psalmista, *Hazi en sus Angeles, espíritos.* *Ybidem 11.29.*
y en otra parte, *El espíritu de A. hablo en mi.* *Psalm. 104.4.*
2. Sem. c. 23.2.

Afrentado esto, siendo infalible q̄ a la simplicissima y unica
essencia del Señor bendito, se no puede atribuir, pluralidad
o distincion de personas, claro está, que nuestro verso pue-
de admitir el vno de estos dos sentidos. Y como para la verda-
dera explicacion de vn periodo, se deue tener atencion a la
concepcion de los versos que siguen, y preceden; toman-
do el sentido algo de atras, es de saber, que assi como este
Profera Iesayah, predixo la destruicion del pueblo de Israel, y
desolacion de su patria por Nebuchadnezar rey de Babilo-

Iesay. 45.
verso 1.

nia : assi predixo la destruicion de los Babilonios , por Co-
res , o Cyro rey de Persia , como se ve enel cap.45. *Asi dixo*
A. asu vngido , a Cyro , &c. Deste Cyro pues , quieren los au-
thores , trata Iesayah en este capitulo verso 14. *Apanaos todos*
vos , y oyd , quien en ellos denuncio estas? *A. lo amò , hara su volun-*
tad en Babel , y su braço en los Caldeos: yo yo hable , tambien lo lla-
mè , truxelo , y prosperara su carrera. *Llegaos a mi y oyd esto , No de*
principio , en oculto hable ; de hora de su ser , alli yo , y agora. *A. Dio*
me embiò , y su espírito. Como si dixesse , Congregaos todos
los pueblos , y oyd , quien ay en ellos , id est , en los cielos ,
o en la tierra , (de que habla enel precedente verso) denun-
ciado , o hecho saber estas cosas futuras , sino yo? El Señor
amó a Cyro , por que su voluntad y decreto (dize el Profeta)
efsecutará en los Babilonios , y su braço y poder , en los
Chaldeos. Yo yo fuy el que hablè , le llamé , y truxc con-
tra los Babilonios , y assi seran felices sus designios. Llegaos
(dize el Profeta) a mi , y oyd esto. No en oculto ni obscuramente
hablè , del principio pronostiq la prosperidad de los Chal-
deos , y destruicion de Ierusalaim : por que desde la ora
de su ser , decretada aquella sentencia , allifuy , y me hallé ,
y con claridad la revelé y a la vista de todos , con preciencia
y providencia Divina : con que no podreys dezir , que fue
caso , o aplicar este suceso , a vuestrlos ydolos.

Daniel.
10.13.

Y agora el Señor Dio me embiò de nuevo a profetizar
la destruicion de los mismos Chaldeos , y su espírito a saber ,
su influencia que puso entre mi , para que yo profetizasse
estas cosas. O como expone el docto Aben Ezra , y su An-
gel , principe del reyno de Persia , de que se haze mension en
Daniel. O trata del angel , por cuyo medio el Señor le re-
uelaua aquella profecia. Y por que esta felicidad de Cy-
ro , se dirigia al beneficio de Israel , por la libertad que les dio ,
y licencia de que bolviesen a la patria , y redificassen el
sagrado Templo , (como consta del libro de Ezra capi-
tulo

tulo 1, y del Paralipomenon libro 2. capitulo ultimo,) por esta causa sigue el Profeta, y dedica la profecia al pueblo, diciendo, *Assi dixo A. tu redemidor santo de Israel, &c. y mas abaxo, salid de Babilonia, huyd de los Caldeos, con voz de cantico, hazed oyr esta (profecia) facadla hasta el fin de la tierra: decid Redimio A. a Iahacob su sieruo.* Vesse luego expressamente, como este, que el Altissimo Señor embiò, fue el profeta Iesayah, como se dice en el principio de su libro cap.6.8. *Yohila voz de A. diciente, a quien embiare, y quien andará por nos? y dixe he aquí yo, embiame.* Y segun esto, no padecen dificultad nuestros versos: por que en la essencia del Señor bendito, no ay multiplicacion alguna; y el espirito de que habla el Profeta, es la influencia diuina, o el Angel, como avemos por expressos lugares demostrado.

Q U A S T. XXI.

Ies. 45.6. El que haze la paz, y cria el mal. Item Amos 3.6. si ay mal en la ciudad, y A. no lo hizo? | Psalm. 5.5. Que no Dio en voluntan malicia, Tu: no mora contigo mal.

C O N C I L I A C I O N.

Sobre estos versos, mueven algunos Theologos, esta Tho. 1. p. question, si el summo bien, puede ser causa del mal? y q. 49. 2. responden distinguiendo, que ay dos fuertes de males, a saber, mal de *pena*, y mal de *culpa*: y que en quanto al mal de pena, es causa absoluta: por que de su providencia y justicia, resulta castigar y dar penas por culpas. Mas en quanto al mal de culpa, de ningun modo es causa, ni por si, ni por accidente: por que este mal procede de la depravada voluntad del hombre, como dice el Profeta Hosea, *tu corrupcion Israel &c.* Esta conclusion negaron los hereges llamados por Agustino, Collutianos, cuyo erro en algun modo Oseas.ca. 13.9. Li. de hec. rel. ca. 65,

Lib. 2. iust parcce abona Lactantio firmiano: pero an sido refutados
 c. 9. por todos los demas doctores, assi de nuestra, como de las
 demas naciones. Segun esto no ay contradiccion alguna: por que los primeros versos, tratan del mal de pena, de que el soberano Señor es causa: y el del Psalmista, del mal de culpa: y en esta conformidad, dize, que ni en volunta la malicia, ni con el, mora el mal.

II. De otra manera explican otros el primero de Iesayah, diciendo, que por la *paz*, y *mal*, se ha de entender, la generacion y corrupcion: y como para la buena orden de las cosas, es necesario, que falten unas, y se engendren otras, se puede dezir, que Dios por accidente, sea causa de la corrupcion de las cosas. Y assi dize por Mossch, *yo mato y avivigo*; y por Hana, *A mata, y avivigas*. Por el consiguiente

Deut. 32. 1. Sem, cap. 2. el verso del Psalmista interpretan, de otra manera: por que aun que alli hable del mal de pena, dizen, que todas las cosas se pueden en dos modos llamar buenas, o malas; es a saber, segun lo que son en substancia, o segun el fin para que se dirigen: y desta suerte, los castigos son buenos en respeto del fin, que es purgar el pecador de sus culpas, y purificarse para quedar excluydo de las mayores penas del infierno, y aun para merecer la gloria: y en este sentido se deve de tomar aquella sentencia de los antigos רַע יְמִינָה מִלְמָלָה *no deciende de arriba mal*, por que aū los mismos males, son bienes en respeto del fin a que se obran.

III. Enel Ialkut, y Beresit Raba, aplican los Antigos este verso a la bondad, y summa misericordia del Señor, en no condenar de su propria voluntad a alguno, sino ya como constringido y forçado del rigor de su justicia, que pide para la buena orden del mundo, que aya effeucion en las culpas: y assi dizen, *No mora contigo mal, el nombre del Señor, no se nombra enel mal, sino enel bien*. *Quieres saber esto, quando criò la luz y escuridad, y les puso nombres, deviendo de empeçar*

Yalkut.

Para, Taz-
ria.

Beresit
Raba Pa-
ras. 1.

çar por la escuridad, como aquella que precedio en tiempo, empieça de la luz, y llamò el Dio a la luz, dia, por no dezir, y llamò el Dio a la escuridad, noche. Quando bendixo a Adam y Haua, dize, y crio a ellos el Dio, y bendixo a ellos el Dio &c. pero quando los maldize, calla su nombre, y solamente dize, a Adam dixo, y a la muger, dixo. Buelve despues a usar con ellos de misericordia, y al mismo passo buelve a blasfonar de su nôbre, y hizo. A. a Adam y su muger tunicas de cuero. En la misma conformidad, Noah, quando bendize a Sem, dize, bendito. A. Dio de Sem, mas quando maldize a Kenaan, no usurpa el nombre del Señor, mas solamente dize, maldito kenaan. Por el consiguiente el profeta Elisah. en la oracion del bie dize, A. abre agora a sus ojos, y vea, mas empero quando maldizo los Assirios, dize, hiere agora esta gente con cataratas. Todo lo qual sirve de demostrar, lo que dice el Psalmista, Bueno. A. para todos, y sus piedades sobre todas sus obras. Y Ieremias, en sus Threnos, q no aflijo de su voluntad, ni ansio los hijos del hombre.

Gen. cap.

Ybid. 1.5.

17.

Ybid.

verso 21

Ybid. ca.

9.

2. Reyes cap. 5.

Psalm.

145.9.

Lament. cap. 3.

QUEST. XXII.

Ief. 50. 1. Que es de la carta de repudio de vuestra madre, que la embie? o qui en de mis acreedores, que os vendi a el? He aqui por vuestros delitos, fuystes vendidos, y por vuestras rebelliones, fue mandada vuestra madre.

Irmiah. 3. 5. Y vide que sobre todas causas que fornicó porfiada de Israel, la embie, y di a carta de su repudio a ella.

NO solamente parece se encuentran los dos versos, pues en el uno se dice, que el Señor no repudió la Congregacion de Israel, y en el otro, que si; mas aun el primer verso se impugna a sy mismo: por que si acaba de dezir, que le muestran la carta de repudio, o aquien les ha vendido, como buelve a dezir, que por sus pecados y culpas, fueron vendidos, y embiados?

C O N C I L I A C I O N.

LA eleccion que el soberano Señor, hizo del pueblo de Israel, fue perpetua y inmudable, y por el consiguiente

H 3.

no

no admitio en su lugar, otra nacion alguna. Su eleccion, consta de infinitos lugares de la sagrada Escritura, de los quales aun que sea algo prolixo este discurso, referiremos al Gen. cap. gunos. El primero es del Gen. donde estableciendo el Señor pacto cō el Patriarcha Abraham, le dize, *y establecere a mi concierto entre mi, y entre ti, y entre tu simiente despues de ti, por sus generaciones, por alianza perpetua para ser a ti por Dio, y a tu simiente despues de ti.* Enel Exodo, y *tomare a vos a mi por pueblo, y sere a vos por Dio.* Item enel cap 19.5. *y sereys a mi thesoro de todos los pueblos que a mi toda la tierra: y vos sereys a mi reyno de sacerdotes y gente Santa.* Por el siguiente, enel Deut. ca. *Y a vos tomó A. &c. por ser a el por pueblo de heredad, como el dia el este. Y mas a delante, que pueblo Santo tu a A. tu Dio, en ti escogio A. tu Dio, por ser a el por pueblo de thesoro de todos los pueblos que sobre hazes dela tierra &c.* En otro, lugar decier- Ibid. cap. *7. 10 en tus padres desseñó A. para amar a ellos, y escogio en su simiente.* Ibid. cap. *10 despues de ellos, en vos de todos los pueblos.* finalmēte exagerando mas este beneficio, dize, *En hazer heredar el Alto, gentes, en dividir los hijos del hombre, puso los terminos de los pueblos, por el numero de los hijos de Israel, q parte de A su pueblo, Iahacob suerte de su heredad.* Quiere dezir, que quando el Señor dividió los descendientes de Noah en colonias, y varias lenguas (despues de la divisiō de la torre dcBabel) enel numero de las familias q consta del cap.10, de todas ellas no eligio, sino la del pueblo de Israel, dexando todas las mas, debaxo de la proteccion de angeles, y constelaciones celestes. Y assi el mismo Mosseh vltimamente dize, *Bienaventurado de ti Israel pueblo saluo en A.* 33. 1. Rey. ca. *De la misma eleccio, haze mēsiō Selomoh enel 1. de Reyes, q 9.51. tu pueblo y tu heredad ellos, y mas abaxo, que tu los apartaste para ti, por heredad de todos los pueblos de la tierra.* Lo mismo testifica el Señor por el Profeta Iesay, *y mi heredad, Israel. Irm. cap. 10. Amos. cap.3.2. mi heredad, Israel, No como estos parte de Iahacob, q forman todo, el: y Israel varra de su heredad, A. Zebaoz su nombre. Amos, solo a vos conosco de todas*

todas las familias de la tierra. Dauid, que Iahacob, escogio a el Psal. 134.
IA, Israel para su thesoro. De cuyos versos, y de otros mu-⁴
chos se prueua, la infalible eleccion del pueblo de Israel.

P Ves que esta eleccion, sea perpetua, se infiere, de la
misma eleccion : por que Dios, no es varon que mien- ^{Numero.}
ta, ni hijo de hombre que se arrepienta : y como dize por ^{ca. 23.19.}
el Profeta Malachi, yo *A no me mudo* : por que esta variedad ^{Malahi-}
en los hombres, procede de su inconstancia, y de ignorar lo ^{cap. 3.6.}
futuro : por lo qual les es fuerça tal vez, aborrecer lo que
vna vez amaron; reprovar a vnos, y admitir a otros : mas
como en la summa sabiduria, no puede auer estas imperfec-
ciones, por que todo lo ha previsto su abterna sciencia, claro
está, que no auia de hazer eleccion de cosa que despues uvi-
esse de reprovar: por que esto indicaria defecto en la volun-
tad, o en el entendimiento, absit. Pero vltra desta razon, son
infinitos los lugares de la sagrada Escritura, donde por bo-
ca de todos los Profetas, ha el Señor declarado, el perpetuo
amor que tiene a su armada esposa, que como aduertcn los
Antigos, diez veces le dà en las diuinas Letras el titulo y bla-
son de נָשָׁה *esposa*. Vesse evidentemente esto, en el primer conci-
erto que el Señor establecio con Abranhá, donde dize, y *esta-*
bleceré a mi firmamento entre mi, y entre ti, y entre tu simiente
despues de ti, por sus generaciones por aliança perpetua. En el 2. de ^{2, Sem. c.}
Semuel, y *estableciste a ti a tu pueblo Israel, a ti por pueblo hasta si-*
empre Y por que no pareciesse, que este amor se acabaria en ^{7.24.}
algun tiempo, hasta en las maldiciones lo confirma, dicié-
do, y tambien en su ser en tierra de sus enemigos, no los aborreci, y ^{Levit. 2.6.}
no los deseche para acabarlos, para anular mi firmamento con ellos, ^{44.}
qyo soy. *A su Dio : y recordare a mi firmamento Iahacob &c.* Lo
mismo cōprueual Irmín, si se tirare, (dize) los estatutos los estos de- ^{Yrmi. ca.}
lante de mi dichó de. *A., tambien la simiente de Israel, se farran de* ^{31.37.}
ser gente delante de mi todos los dias. Y bueluc luego, *Aſí dixo.*
A., si se midieren los cielos de arriba, y se investigaren los simien-
tos

los de la tierra de abaxo, tambien yo aborrecere en toda la simiente de Israel, sobre todo lo q fizieron. esto es, no obstante las depravadas obras q fizieron. Confirma esto mismo en el c. 33. dode despues de dezir, q multiplicara la simiente de Dauid y Aarõ dize estas palabras. As visto lo que este pueblo habla diciendo, dos familias que escogio A. en ellas, y las aborrecio y a mi pueblo aborrecen de ser mas gente delante de ellos? Assi dixo A., sino mi firmamento dia y noche, fueros de cielos y tierra no pusiera. Tambien simiente de Iahacoby Dauid mi fieruo aborrecere de tomar de su simiente dominadores a simiente de Abraham Ishak y Iacob, que tornare a su captiuerio y apiadarloshe. Quiere dezir, que assi como sera imposible dexar por el movimiento del cielo, de aver noche y dia; assi sera imposible aborrecer el Dio, la causa de Israel: por que aun que en el captiuerio no tengan Rey ni Sacerdote, que son las dos familias regia, y sacerdotal, de q habla, Dios los reduzira a la patria, y a su pristino estado.

El Profeta Iehazkel testifica lo proprio: dize en el capitulo 20. *lo que sube sobre vuestro pensamiento, ser no sera; que vos distinguidos, seamos como las gentes, como linages de las tierras, para servir palo y piedra. Vivo yo dicho A., sino con mano fuerte y con braço tendido y con saña derramada, reynare sobre vos: y facare a vos de los pueblos, y apañare a vos de las tierras &c. Sobre todos el que mas expreslamete pregonò esta particular prerogatiua, fue Iesaya. Dize en el capitulo 41, y tu Israel mi fieruo, Iahacob que te escogi, simiente de Abraham mi amigo: que trave por ti de los fines de la tierra, y de sus grandes te llame, y dixe a ti, escogi en ti, y no te aborreci. Donde despues de auer dicho escogi en ti, añade, y no te aborreci, para denotar la perpetua eleccion que dellos hizo. En el capitulo 55, dize tambien los montes se tiraran, y los collados se resvalaran, y mi merced de contigo no se tirara, y el firmamento de mi paz, no resvalara, dize tu apiador A.*

Es por el consiguiente ilustre el primer verso de nuestra contradiccion

côtradiciô, donde estâ (dize el Señor) la carta de repudio de vuestra madre que la cambiè; y quien de mis acreedores que os vendi a el. He aquí por vuestros delitos fuistés vendidos, y por vuestros rebelloz, fue mandada vuestra madre. Por que vine, y no ay varon llamé y no respondien. si acortar se acorto mi mano de redimir? y si no ay en mi fuerça para escapar: he aquí con mi reprehension hâcer el mar, &c.

En este capitulo, habla sin duda el Señor, contra las gentes q por la duracion del captiverio, piensan que le ha dado divorcio. Muestren estos tales. (dize) la carta de repudio, o por lo menos algû acreedora quiê por los debitos q no pudo pagar les aya yo vendido: y como no pude mostrar tal cosa, se sigue, que nunca fueron vendidos totalmente, ni repudiados, mas solamente castigados, como sigue, *He aquí que por vuestros delitos fuistés vendidos, y por vuestros rebelloz fue mandada vuestra madre.* Lo qual no contradizc el principio del verso: por que el intento del Profeta es mestrar, q aquél quer, o carta de divorcio, no fue total, y absoluta; mas condicional, como se suele en Israel dar muchas veces: y que assi el divorcio que auia dado al pueblo de Israel, avia sido condicional, en quanto suistén m' alos, y esto es lo que dice, muestrañme algun a carta en q yo les aya dado divorcio total, y absoluto בְּרִיחָה וְסִירָה. Seef her Cheriut *carta de total separacion* mostradme juntamente algun acreedor a quiê os aya vendido: no hallareys tal cosa; por que vuestros pecados vos an vendido, y cambiado de mi, con quer condicional: y como esto sea assi, por que vengo y no ay varon, llamo, y no ay quien responda, y buelva en penitencia? por ventura acorto mi mano de redimir? no fuendo yo librar, ni hazer beneficio alguno? *He aquí cõ mi reprehension, hâcer secar el mar &c.* y es lo mismo que dice en otra parte, *vuestros delitos separaron entre mi, y entre vos.* Y segun esto lo mismo dice el Profeta Irmiah: por q el Señor: dió a Israel un quer, o libelo de repu-
1
dio

Ysayca.
59

dio condicional, y no absoluto, en la forma que avemos dicho.

II. El Rab Baal Aquedà, en la Parasha de Terumà haze un belissimo discurso sobre csto. Dize, que el soberano Señor tomó por su amada esposa, la congrega de Israel, y se obligó a todo aquello que un novio se obliga en la carta de matrimonio, a su esposa; y que por esto en todas las bendiciones dezimos *וְשָׁרֵךְ רָבָה*, que aun que vulgarizamos, que nos santificó en sus encomendanças, propriamente significa, que nos dio el *kidušin*, con q̄ se suele ligar a la muger. Debaxo desto elegantemente expone aquellas palabras que el Señor profirio á Iahacob, en aquella admirable vision de la escalera: donde quando le dixo, *a tierra que tu jazien sobre ella, a ti la dare, y a tu simiente*, le escrivio la *Chetuba*, y apropiò campos para sus alimentos, y sustento. En prometerle, y sera tu simiente como el polvo de la tierra, se obligó a hacer vida matrimonial cō ella, de la qual resultaria aquella propagaciō imensa. *To seré contigo y te guardare*, promete aquella proteccion en todo lo de mas devida a esposo. *Que no te dexare hasta q̄ haga a lo que hable a ti*, esta es, la condicion usual en las cartas de dote, de no te dar *guet*: y en esta consideracion habla Iesayah quando dize, *que es la carta de repudio de vuestra madre*.

Ies. cap. que la embie? no ay alguna: por que aun que diga Sion, por 49.14. la prolixidad del captiverio que padece, *dexome A. y A. me olvido*, mas presto dize el Señor, podra la madre olyidar el niño que tiene a sus pechos, que olvidarme yo de mi esposa. Luego lo que dize por Irmiah, que por causa de su fornicacion la embio? y dio la carta del divorcio, es un encarecimiento. Y prueba desto, es eldezir, que la embió, y despues le dio el divorcio, contra la constitucion de la Ley, que manda lo contrario, y escrivira a ella carta de divorcio, y dara en su mano, y la embiara. Mas por este estillo, muestra, que la embio sin *Guet*, aun que por encarecimiento

Deut. cap. 24.1.

mienro diga, averse lo dado. Pero quando bien se lo haya dado, muestra este mismo Profeta en este proprio capitulo, que supuesto que un hombre que da divorcio a su muger, si ella se casa con otro, no puede bolver a tomarla, es tal el amor q tiene el Señor a esta su esposa, qie puesto que ella se entregó a adulterios, el la bolverá a recoger a si, como dice claramente, *He aqui que manda un hombre a su muger, y va Yermi-capella y es a otro varon, bolverá a ella mas de cierto fornicaria la tierra, y tu fornicaste con muchos amigos, y torna a mi dicho de A.* que quien bien ama, eternamente olvida.

III. R. David Kimhi, respondé esto por diferente manera: Dice primeramente en nombre de otros interpretes, que el Profeta Iesayah, trata del tribu de Iehudah, y Ierimiah, de los diez tribus, a los quales dio el Señor carta de divorcio, en quanto no bolveran a gozar de proprio Rey, como tenian antes: por que como dice Jehazkel ca. 36. juntos los dos palos Iehudah, y Ephraim, que son los diez tribus, reynara sobre ellos solamente un Principe de Iehudah, como dice, *y David mi siervo, principe sobre ellos en eterno.*

IV. Otra propria solucion da a esto, diciendo, que Iehudah, boliuo luego acabo, de 70. años del captiverio de Babilonia a servir aalam: mas qie los diez tribus, no bolyeron, y aun estan en captiverio: y q por esta prolongacion, se puede en algun modo dezir, qic el Señor le ha dado carta de divorcio.

V. Argutamente a mi ver, sueltan los Antigos co un exemplo la duda. Dizen en Echa Rabati, es comparacion a un Rey, qie se enojó, contra vna señora, su muger, y le escrivio el divorcio, pero luego se lo bolvio a tomar, y a quitar de las manos. Por lo qual, quando ella se queria casar, decia el Rey, donde està tu *querer*; y quando le pedia alimento, replicaua ya te he dado *Queret*. Assi Israel, quando quiere servir idolatria y dexar a su esposo, le dice el Señor, donde està la carta de separacion de vuestra madre la congregacion.

y quando piden que haga con ellos milagros, como dantes, les dice, embieila, y di a ella carta de su repudio. Desta suerte consilian bien los sabios nuestros versos: por que aun que Dios les aya dado carta de repudio, como dice Irmiah, no puede mostrarla alguno: por que bolvio a recogerla, al mismo punto que la dava, con que quedó nullo el divorcio.

Finalmente es cosa infalible lo que dice Selomo, en sus Cantares, *aguas muchas* (que son las naciones del mundo) *no podyan amatar a el amor*, que ay entre el Señor y su amada esposa de Israel, que en nuestro cap. intituló cō nombre de madre, q representita la Congrega. Ni los rios de las Monarquias la arraudonaran: por que su amor es perpetuo, como dice Irmiah y *amor sempiterno te ame &c.*

Irmia. ca.
31.3

Q V E S T. XXIII.

Y say. 53.4. Ciertamente nuestras enfermedades, el las lleuó, y nuestras dolores, el las sufrio. Item verso 12. y el, el pecado de los muchos, lleuó.

Yehazk. 18.10. La alma que pecare, ella morira. El hijo no lleuara por el delito del padre, y el padre no lleuara por el delito del hijo, &c.

Si este capitulo, se interpreta por el pueblo de Israel, como dice Iesayah, que el llevó el pecado de los muchos, siéndo q cada uno, (segun testifica Iehazkel) paga solamente su culpa;

C O N C I L I A C I O N.

Pide el asumpto desta question, largo discurso, y para la perfecta inteligencia de nuestros versos, sera fuerza explicar todo el cap. lo q haremos cō la brevedad possible, sin mover las dudas, q puedē oponerse cōtra otras exposiciones por que es el intento solo, mostrar qual sea nuestra sentencia. Yassi para mayor claridad, pôdré a la letra el Texto, con una parafrasis mia, y despues le illustraremos con sus Notas.

Pro-

profetiza Iesayah, la summa felicidad de Israel en el tiepo del Messiah. I. la admiracion de todas las Naciones, viédoles subir de tan humilde estadio, a grandeza. III. como caeran en la cuenta, reconociendose asi mismos pecadores, y a ellos inocentes. IV. Lo que sentiran de sus varias sectas. V. La paciencia del pueblo en padecer los trabajos del captiverio; y el premio que tendran del sufrimiento.

Ad literam

13. HE aqui prosperará mi sieruo, será enalteci-do, y sera ensalçado, y sera sublimado mucho.

14. Assi como se marauilla-ron sobre ti muchos, assi currupta mas que varon su vista, y su forma, mas que hijos de hombre.

15. Assi hara hablar gentes muchas: sobre el, reyes cerrarán sus bocas: que lo que no fue contado a ellos, vieron; y lo que no oyeron, entendieron.

CAP. 53.

1. Quien creyera a nuestra

Parafrasis.

13. HE aqui entendera mi si-eruo Israel: será en-altecido, ensalçado, y su-blumado mucho, en la ve-nida del Messiah.

14. Assi como se marauillaron so-bre ti ò Israel, muchos de las gentes, diciendo, en el ti-empo del captiverio, en ver-dad que es desfigurado, mas que todos los hombres su vista, y forma.

15. Assi en aquel tiempo, ha-blaran de tu grandeza; ha-sta los mismos reyes, de esfu-por, cerraran sus bocas: por que aquello que jamas les fue contado, veran, y lo q no oyeron, entenderan.

CAP. 53.

1. Quien avia (diran las gentes

oyda y braco de A. sobre
quién fue descubierto?

gentes) de creer, por narración lo que vemos y el braco del Señor, mirad, sobre que gente vil, se ha manifestado.

2. Y subió como ramo de lante del, y como rayz de tierra seca; no forma a el, y no hermosura; y viamosle, y no vista, y cobdiciásemos.
3. Menospreciado, y vedado de varones, varon de dolores, usado a efermedad: y como encubrién faces del, menospreciado, y no le estimauamos.
4. Decierto nuestras enfermedades, el las lleuó, y nuestras dolores, el las soportó: y nos lo estimauamos, llagado, herido del Dio, y afligido.
5. Y el adoloriado, por nuestras rebelliones, molido por nuestros delitos: castigo de nuestra paz, sobre el, y por su herida fue melezina a nosotros.
2. Subio como ramo, y rayz de tierra seca, milagrosamente, por que el natenia forma, ni hermosura. Viamosle, pero tan feo, q no nos parecia vista, por la qual le cobdiciásemos.
3. Despreciado, y desechado de la conversacion de los hombres, varon de dolores, usado a padecer trabajos: del encubriamo las faces, menospreciado, y sin estimacion entre nosotros.
4. Pero agora vemos, que las enfermedades y trabajos q nosotros con razon aviamos de padecer, el las sufrioy padecio, y nosotros pesauamos que el con justa causa, era llagado de Dios, y afligido.
5. Siendo que las enfermedades y dolores que nosotros mereciamos por nuestros pecados, el las padecio. El castigo q merecia nuestra paz y felicidad, el lo lleuó; mas sus trabajos, parece aver sido la cura de nosotros todos.

6. Todos nos como ovejas yerrauamos, cada uno a su carrera, miravamos; y A.hizo ocurrir en el, el pecado de todos nos.
7. Apretado, y el afligido, y no abria su boca : como cordero al matadero, era llevado, y como oveja delante sus tresquilladores, enmudecia ; y no abria su boca.
8. De detenimiento, y de juicio, fue tomado, y su generacion, quiē habrá? que fue tajado de tierra de vidas: por rebello de mi pueblo, llaga a ellos.
9. Y dio cō malos su sepultura, y con rico, en sus muertes : sobre que no falsedad hizo, y no engaño, en su boca.
10. Y A. enuoluntó molerlo, hizole efermar: si pusiere por enmienda su alma, verá simiente, alargara dias, y voluntad de A. en su mano prosperará.
6. Todos nos, como ovejas yerrauamos: cada uno a su seclā seguiamos, y assi el Señor parece que traspasso en el, la pena de todos nosotros.
7. Apertado fue, y afligido: como carnero, fue por nosotros llevado al matadero, y como oveja delante sus tresquilladores, quitandole la vida, y hacienda: y el enmudecia, y no abria la boca.
8. De la carcel y de los tormentos, es ya libre: y este su felice seculo, quien avia de pensar, quando fue desterrado de la tierra santa. Por la malicia de mi pueblo (dira cada nacion,) les vino esta llaga a ellos.
9. Cō los malechores era sepultado, y con el rico, en variuos tormentos padecia: no aviendo cometido culpa, ni usado de fraude con su boca.
10. Pero el Señor (dize el Profeta) fue el q quiso enfermarle, y afigirle, para purificarle: Si el pusiere por expiacion su alma, vera simiente, prolongara dias, y la voluntad y determinació del Señor, prosperara ē su mano
Por

11. Del trabajo de su alma, vera, hartarsehà: con su sabiduria, justificarà justo mi siervo, a muchos: y sus delitos, el soportara.
12. Por tanto partire a el cō muchos, y con fuertes, partira despojo: por q entregò a muerte su alma, y con rebelladores, fue contado, y el elpecado de muchos, soporto: y por rebelladores, oraua.
11. *Por el trabajo que padeció su alma en el captiverio, vera bien, hartarseha de dias: con su sabiduria justificará el justo mi siervo Israel, a los muchos, y sus cargas el las llevará.*
12. *Por tanto le repartire entre los muchos, y fuertes de Gog y Magog, despojo: por que se entregó a la muerte por el santificamiento de mi nombre; y con los rebeldes fue contado; y la ofensa de los muchos, sufrió, orando aun por los mismos rebeldores, de quie rebia agrauios.*

N O T A S

13. *H*E aquí prosperara mi siervo, &c. Entre muchos titulos de honor, con que el Dio bendito honró a Israel, fuc este de siervo, uno dellos: donde en otra parte Iesayah, cap.41. y tu Israel mi siervo. Iermiah. 13. Note mas mi siervo Iahacob. Iehazkel. 37, y estaran sobre la tierra que di a mi siervo, a Iahacob. Dauid Psal. 137. heredad de Israel su siervo &c. Y como el Profeta en este capitulo, alaba la fidelidad, con que Israel como leales siervos, sufriendo mil persecuciones en este captiverio, estuvieron siempre constantes en el servicio del Señor bendito, por esta causa les da aqui este atributo. Y segun esto el unico sugeto desta profecia, es el pueblo dc Israel: y este es el verdadero entendimiento

ento della: cuya infalibilidad ultra desto, consta de la co-
nección del cap. precedente, donde el Profeta dize, *despier-
ta desperta, visto tu fortaleza Sion, visto los paños de tu hermosu-
ra Ierusalaim ciudad de la santidad, que no añadira venir contra
ti mas ni el incircunciso Edumeo, ni immundo, Ismaelita.
Quanto se afermios guardaron sobre los montes pies del albriciador,
hazien oyr paz, Albriciador del bien, hazien oyr salvacion, dizien
a Sion, Reynò tu Dio. Voz de tus aralayas alzaron voz, avna can-
taran, que ojo con ojo veran, en tornar A. a Sion. Cantad y ale-
graos juntamente disertas de Ierusalain, que consolò A. su pueblo,
redimio a Ierusalaim, descubrio A. abraço de su santidad a ojos
de rodas las gentes, y veran todos los fines de la tierra a salvacion
de nuestro Dio. A partaos a partaos de allí, immundo no toqueys,
salid de en medio della, limpiadvos los que llevays las armas del Se-
ñor. Que no cō prissa saldreyss (como en Egito) ni cō budyda anda-
reyss, que andan delante vos. A. y vuestro apañador, Dio de Israel.
y prosigue luego, *He aqui prosperara, o entendera, mi siervo &c.**

Vesse como el Profeta, va siguiendo el mismo assumpto,
y acabado este capitulo, le va enel siguiente dilatando;
canta e steril que no pario, y con el mismo fausto continuando
esta materia, hasta el fin del libro, engrandece aquel dichoso
siglo, colmado de mil felicidades.

Presupuesto lo dicho, es de advertir, que en este primero
verso, expreme el Profeta, este supremo estado cō estos 4. ti-
tulos נְשָׂא גְּבָהּ יְרֻם יְשִׁבָּל prosperara, o entendera, enaltecerse ha
ensalzarse ha, y subiimarse ha, cuyos atributos, (como bien
pondra don Ishak Abarbanel) significan, aquellas 4. prero-
gativas y dignidades, que gozò el pueblo de Israel en la pa-
tria, perdio despues enel captiverio, y boluera a recuperar
enel tiempo del Messiah.

La primera, fue una exacta sciencia, y profunda sabiduria,
como dice Mosich, guardad estos preceptos, que es la vuestra
sciencia y sabiduria a los ojos de los pueblos que diran, solamente esta
gente

gente es sabia, y entendida. verdad que confirmaron muchísimos escriptores, confessando, que toda la sciencia de los Griegos y Egipcios, se derivó de los Iudios. Donde Iustino, Teodoreto, y Alexandrino, afirmaron, que todo el bueno que supieron los Filosofos, y Poetas, fue hurtado de la sagrada Escritura. Por cuya causa, a Platon, llamaron, Moysen Attico, o Moysen de Atenas. De Aristotelis, escribe Clearco Peripatetico, que aprendio lo mejor de su doctrina, de vn Iudio, con quien comunicaua mucho. De Pitagoras, Ambrosio, que fue de nacion Iudio, y como ladrón de casa, les hurtó innumerables cosas: y Alejandro Polyctor, dice mas, que fue discípulo de Nazareto Asirio, por otro nombre, Ezekiel profeta: y que de tal maestro, salio vn tal discípulo. Finalmente es cosa cierta (como tengo mostrado largamente en vna Apología en defensa de la varia lección de varios libros) que la ciencia de Orfeo, Platon, Anaxagoras, Pitagoras, Tales Milesio, Homero, y aun de otros muchos varones sapientíssimos, se derivó del Oceano claro de Mosséh, y de los professores y sabios de su Ley santíssima: por que a ellos segun el Psalmista, reueló Dios sus palabras, y no hizo este fauor a ninguna otra gente.

La segunda dignidad, fue el reyno de la casa de Dauid: al qual solamente de su mano, dio el imperio. Por que todos los demas principes, alcansaron el principio de su grandeza, por las armas y tiranias, como los Turcos, y Romanos, y aun otros muchos mas antigos: pero a Dauid solamente por la soberana Magestad, le fue dado el imperio, como dice el Real profeta en el psalmo 89. *Taje firmamento a mi escogido, jure a Dauid mi siervo, hasta siempre compondre tu simiente, y edificare para siglo y siglo tu sylla en eterno.*

La tercera, fue el grado de Profecia, cuya prerrogatiua no concedio a ninguna gente: y en esto quiso Mosséh, quedar el, y el pueblo de Israel, diferente de todas las de mas naciones

nes, como pidió al Señor, diciendo, *seamos yo y tu pueblo*, Exod.ca. separados de todos los mas hombres, que sobre la haz de la tierra: 33.16. cuya petición le fue otorgada: y así no tuvo otro profeta igual, ni el grado de profecía gozó otra nación alguna. Y supuesto que Bilham siendo gentil, profetizó, bien se sabe, aver sido un caso accidental, como se dice en su misma historia, *רַקְיָה* y encontró el Señor a Bilham: y esto fue, o para mayor gloria de Israel, confessada por un gentil, o para con-
denación de las gentes, para que no tuviessen escusa de que les faltó profeta, que les instruyese en lo bueno: pues Bilham hombre tan famoso entre ellos, les predijo todos los sucesos de Israel, y el admirable y prospero fin en la venida del Messiah.

Vltimamente, la quarta prerrogativa, fue, la unión de la divinidad, y particular providencia divina. Por que supuesto que todas las de mas gentes, dexó el Señor, a la protección de los Angeles, y influencias celestes, al pueblo de Israel, tomó solamente a su cargo, y particular gobierno, como dice a Abraham, *yo sere a ti, y a tu simiente* (solamente) Genes.ca. por Dio. y por Mosleh, a estos astros repartió el Señor a todas las mas gentes, *mas a vos tomó A. Bilham, He aqui un pue-
lo que solamente mora, y en las gentes no es contado: y finalmē-* 17.7. Deu.cap. 4.19. Número 23.9. Deut. 32. 9. Psal. 144. 15. Irm. cap. 10.16. te en los vltimos capítulos del Deuteronomio, que parte de A. su pueblo Iahacob fuerte de su heredad. Bien avnturado de ti Israel 9. pueblo, salvo en A. El psalmista así mismo, Bien aventurado el pueblo q ansi a el, bié aventurado el pueblo q: A. su Dio. y Irmia, No como estos la parte de Iahacob, que formador del todo, el.

Agora pues todas estas prerrogativas, que el pueblo Iraelítico gozó quando estaua en la gracia del Señor, quien ignora las Iesa. 29. perdio en el captiuerio, indignos (como ingratos) de las: Pues 14. Psalm. 79. q oy se perdio aquella exacta ciencia: no ay mas profeta, vi- 4. Oscas. 3.4. uen sin rey y sin principe, y el Señor ocultó sus facetas de los: Ieha 39. 27. pero quando bolviere por su honra, quido restituere Ira-

el a su primero estado, en la venida del Messiah, todas estas cosas, bolucran a recuperarse : como todos los profetas avna voz testifican. Y aqui Iesayah admirable mente las recuperila en estos 4. vocablos. Por que **שְׁכִיל**, se deriva de **שְׁכִיל** entendimiento, y significa, que entonces entendera perfectamente, con profunda y alta sabiduria. **רוּס**, enaltecerseha se atribuye al reyno, como se dice en Num. 24. **וַיֹּאמֶר מֶלֶךְ** y **enaltecerseha mas que Agag Ju rey.** **נָא** ensalzarseha se atribuye a la profecia como se dice " **מִשָּׁא רְכָבָר** profecia de palabra de A., y **גָּבוֹהַ** sumblimarseha, representa la vniõ y cupulacion con la soberana Magestad diuina, cuyo titulo es **גָּבוֹהַ Altissimo.** Sigue

14. *Asi como se maravillaron sobre ti muchos &c.* Dirige el Profeta su locucion al pueblo, y muestra que del mismo modo, que las naciones del mundo, se admirauan de su baxeza, y aun poca fortuna, hasta taxarlos de desfigurados, y que su forma no competia a hombre, ni semejaua a ninguno de todos los mortales: asi en aquel tiempo, se admiraran de su prospero y sublime estado, como sigue.

15. *Asi hara hablar gentes muchas.* Por que viendo subitamente mudada la fortuna de Israel, y de tan infima baxeza, subir a tan grande imperio, todos los Reyes de la tierra, se admirara y discurrira sobre ello. Y da la razõ desto diciendo, por q' aquello que jamas les fue de alguna nacion contado, vieron en el pueblo de Israel, a cuya grandeza no ygualó alguna, y lo que jamas oyeron de sus falsos predicadores, agora entendieron. O **זָפַק** significa, cerraran las bocas, hablando con gran veneration, y modestia de aquel pueblo, que poco antes reconocieron captivo, y sugeto al arbitrio de su imperio sa tirania : y es lo mismo que dice el Profeta Micha cap. 7. 16. *como dias de tu salir de tierra de Egipto, le amostrarare maravillas. Veran las gentes y avergonçaran de todas sus proezas, pondrá la mano sobre la boca, &c.* Sigue

C A P. 53.

1. **Q**uien creyera nuestra oyda? &c. explica la admiracion de las gentes, quien pensara diran esta novedad que vemos, de la prosperidad de Israel, y que el braço, y favor del Señor, se avia de manifestar y emplear en gente tan vil y baxa?

2. *I subio como ramo delante del.* Esta subida no ha sido por via ordinaria, ni natural, mas prodigiosa: por que como un ramo de pequeños principios, ha subido milagrosamente, y como rayz de tierra seca, en que brevemente se marchita, assi dcla misma muerte del captiverio, le vemos levantado y renacido. Pensavamos que no tenia forma humana, ni hermosura, y assi le miravamos, mas de tal forma le juzgavamos, que no la deseauamos, no haciendo algun caso dello.

3. *Despreciado, y vedado de varones.* Esto es, tanta era su baxeza que totalmente le juzgauamos indignos de nuestra conversacion, teniendo por afronta el comunicar cō ellos. Y es lo mismo q dize el mismo Profeta en el c. 49. *Assi dixo A. su redemptor de Israel, su santo. Al despreciado de alma, al aborrecido de las gentes, al siervo de los dominadores, los reyes veran, y se levantarán &c.* y el Real Psalmista, *distenos (Señor) repudio a nuestros vecinos, escarnio y deshóra a nuestros derredores.* Sigue, *varon de dolores, y usado a enfermedad,* idest, a padecer los trabajos del captiverio, comparados en las divinas letras, a enfermedades: como dize este mismo Profeta cap. 30. *en dia de soldar A. a la quebradura de su pueblo, y llaga de su herida, sanara.* Irmiah cap. 30. *fuerte es tu quebranto, dolorosa tu herida, no ay quien juzgue tu causa para salud y melezina de provecho no a ti &c.* Pero yo de tus heridas te melezinare: y en sus Lamentaciones, *que grande como la mar tu quebranto, quien*

Oseas. ca.

6. v.

te melezinara? Oseas, capitulo 6. que el arrebatò, y nos melezinara, hirio, y nos soldara Sigue Y como encubrir sus faces יְמִימָה de el, o (de nos,) viamosle, y no le estimauamos. Esto es, haziamos que no le viamos, por faltar con ellos a la obligacion de cortezia, lo que procedia de la poca reputacion en que le teniamos. O tambien el mismo de puro corto, y desconfiança, se ocultaua de nosotros. Y no es dificultad, intitular la nacion de Israel en este verso, con el nombre singular de וְנָ
varon de dolores: por ser estilo muy ordinario en las divinas letras, tratar de la generalidad de Israel, con este titulo de particular individuo: como se dice, y varon de Israel fueron contados. Y esforçose el pueblo varon de Israel. ité y varon de Israel el juro en la Mispa, y Saul y varon de Israel se apañaron, y desta calidad otros muchos.

Iuez. 8

cap. 20. 7.

Ibid. cap.

20. 22.

Ibid. cap.

21. 1.

1. Sem.

17. 2.

4. Ciertamente nuestras enfermedades el, las llevó. Quiere decir, los trabajos y calamidades q este pueblo inocente, padecio en el captiuerio, con mas justa causa las mereciamos nosotros infieles. Pero estauamos tan ciegos, que le estimauamos llagado, herido y aflagido de Dios, y no por nuestra causa: y que todo esto, les venia por se apartar de la verdad, y no conceder en la religion con nosotros.

5. Y el, dolorioso de nuestros rebelloz, molido de nuestros delitos. como si dixesse, pero muy al contrario es, por que sola la nuestra maldad, fue la causa de sus trabajos, y no por odio q Dios les aya tenido. El castigo רְמֵמָה o disciplina de nuestra paz, sobre el, que siendo q el pezar anda siempre junto con el placer, el castigo desta felicidad, parece que cahia sobre el. O tambien quando gozando de paz, nos faltauā adversarios, bolviaamos luego las armas contra este pueblo, y lo q estableciamos para disciplina y buē regimiento de nuestras Republicas, redundaua todo en consultas contra el, decretando, muertes, destierros, y perdimientos de bienes, como muestra la experienzia cada dia. O de otra manera, la doctrina

trina que oyamos de nuestros predicadores, era, que nuestra tranquilidad, consistia en irritarmonos contra él, y finalmente, que con su herida, tendriamos nos salud. Pero

6. *Todos nos, como ovejas yerrauamos, cada uno a su carrera mirauamos &c. id est, No solamente confessaran el mal tratamiento y offensas corporales, que hizieron a Israel, mas juntamente sus erronias, atribuyendo a esto sus maldades. Que mucho (diran) Todos nos, Ismaelitas y Edumeos, como ovejas yerrauamos, cada qual por su camino seguia nueva secta: y es lo mismo que dice el Profeta Irmiah, A ti vendrán gentes de los estremos de la tierra, y diran, ciertamente falso. sedad heredaron nuestros padres, vanidad y sin provecho. Sigue Y el Señor hizo incurrir en el, la maldad de todos nosotros: id est, Nosotros yerrauamos, ellos seguian la verdad: luego las penas que nosotros mereciamos, las padecieron ellos.*

7. *Apretado, y el asfalto. QUITAUAMOSLES la hacienda cō tributos, y martirizauamosles los cuerpos, cō varios generos de tormentos. y no abria su boca: como carnero al matadero era llevado, y como oveja delante sus tresquilladores, enmudecia, y no abria la boca. La experiencia dcsto, se ve cada dia, particularmente en los trabajos de la Inquisiciō, y testimonios q̄ les levantā, por quitarles la lana, y robarles las haciendas: y es lo mismo que el Psalmista dice, dile nos Señor como ovejas de Psal. 44. comida, y mas abajo, Por ti somos muertos cada dia, contados como ovejas al matadero, sufriendo con summa paciencia cada dia, estas tiranias, y calamidades immensas.*

8. *De Detenimiento, y de Juicio, fue tomado. Estas dos palabras, tienen diverso sentido, por que רַיִשׁ, significa, reyno, y detenimiento, o carcel, que es lo mismo. וְשָׁׁׁנָׁה nota juicio, y castigo, como es notorio a quien tiene noticia de la lengua Hebrea. Luego segun esto, con el. primer sentido, dira, Esta gente tan abatida, vil, y quasi juzgada por sin figura humana, no fue de infima nota su origen, ni vulgar*

gar y poco asamada: por que de reyno opulento, y de Senado admirable y tribunal de justicia, o Sanhedrin, fue destituydo, y *su generacion*, o felicidad de aquel antiguo seculo que gozaua quâdo fue desterrado de la tierra Santa, *quien podra enarrar?* O tambien; Agora de la carcel, y de castigos, es y a libre. Y la felicidad desta generacion, o seculo presente, quien avia de pensar, o dezir, quando fue desterrado de la tierra de las vidas, a saber, la tierra de promision, llamada en las divinas letras, tierra de las vidas, como se ve en Iehazkel cap. 31. y en el Psalmo 116.9. *Andare delante. A. en tierra de las vidas. Del rebello de mi pueblo, llaga aellos.* Por que desta expulsion de la patriao, nuestra maldad ha sido solamente causa. Donde es de advertir, que la palabra *וְלֹא lamo*, tiene la misma significacion que *לֹא aellos*: como cõsta a quiê sabe algo de la grammatica Hebrea. Y assi en este lugar se ve con evidencia, que aun que el Profeta habla en singular, y de un pueblo singular, el asumpto, es de todos los hijos de Isracl.

9. *Y dio con los malos, su sepultura, y con el rico en sus muertes.* Profiguen las naciones, nos otros avemos condenado muchas veces muchos este pueblo a muerte, y sepultado entre mal fechores y con los ricos *בְּמִתְחוּן en sus varias muertes*, siendo infalible, que para quitarles las haciendas a los tales, les levantauamos mil testimonios, y martirizauamos sin aver cometido crimen, ni tener otra culpa contra si, que aver acomulado riquezas: como sigue *sobre no aver hecho* *וְנַן robo ni engaño en su boca*, id est, dexâdose robar las haciendas que no robaron, y matar por el santificamiento del Señor y no confessar por la boca, otra religion alguna.

Y. A. en volunto morderle. Deste verso a delante, habla el Profeta, en nombre del Señor, y refiere la causa destos males padecidos, y el fruto que dellos se espera. Y. primeramente dize, que la voluntad y determinacion, del

Señor

Señor, ha sido molerlos, y haζerlos enfermar cō tantas fuer-
tes de adversidades, para que por medio dellas, purificados
sean dignos de tanta felicidad. Y assi sigue, *si pusiere deus
expiacion su alma*, entregandola por la Ley. O si se dice
y confessare culpado, como los hermanos de Ioseph, que
dixeron, *pero culpados nos*, bolviendo en penitencia, *Vera si-
miente*, id est, multiplicaran en infinito numero, como di-
ze Iehazkel, *Multiplicare a ellos como ovejas, hombres y Zechar.* Iehaz. 36.
y a tierra de Guilhad, y Lebanon los traere, y no bastara a ellos. 37
y primero que todos Mosseh, *Hazerte he bien y multiplicarte he
mas que tus padres.* Profigue, *Alongara dias.* Confirma esto
el mismo Profeta, diciendo, *como dias del arbol, a saber, del* Iesay. 65.
arbol de la vida, dias de mi pueblo. y Zecharyah, *y varon su
bordon en su mano, de multitud de dias.* Ultimamente, *y volun-
tad del Señor*, que es de oprimirle y enfermarle con castigos,
para mayor gloria suya, *en su mano prosperara:* por que se
consiguiara el intento, y fin a que se dirigen. O dira, la vo-
luntad del Señor, q̄ es que todos se salven, y vengan a su San-
to conocimiento, por su mano, y medio, prosperara, y
saldra a cſeto.

11. *Del trabajo de su alma, vera, hartarseha.* Quiere de-
zir, en aquel felice siglo, vera Israel el trabajo de su alma, y
del se hartara: con diferente fortuna, de aquel tiempo
passado, del qual dize Mosseh, *y sembrareys en vano vuestra
simiente, y comerlahan vuestros enemigos:* por que gozando de Levit. 26.
una paz sempiterna, con el imperio del mundo, trañquila-
mente gozaran los frutos de la tierra Santa: como dize Mos-
seh en el Deuteronomio. cap. 30. verso 9. y Iesayah 62. 8, Iuro
• *A por su derecha, y por braço de su fortaleza, si dare mas a tu civera
comida a tus enemigos: y si beueran hijos de eſtrañedad, tu
mostro en que trabajaste.* y Amos cap. ultimo, y plantaran vi-
ñas, y beveran sus vinos, y haran huertos y comeran sus frutos. O di-
ra, por el trabajo de su alma que padecio en las miserias y ca-
lamias.

lamidades del captiverio, verá simiente, y se hartara de dias.
Con su sabeduria justificara justo mi servo, los muchos. id est, Israel, llamado pueblo justo, y gente Santa, con su saber y ciencia justifica a muchos, traendolos con amor fraternal a la verdadera religion, y apartádolos de sus vanas sectas, y esto al mismo passo, que sus delitos soporta, suriendo con paciencia las tiranias de sus iniquidades. O de otro modo dira, en aquel tiempo, mi siervo Israel, justificará, y hara merecer a muchas gentes, como dice el Profeta Micha cap.4.2. y andaran pueblos muchos, y diran, Andad y subamos al monte de A. a casa del Dío de Iahacob, y nos amostrara de sus caminos, y andaremos en sus senderos. y el profeta Zechariah en el capitulo 8. Y trauaran diez varones por la ala de varon Iudio por dezir, andaremos con vos ; q oymos, que Dios con vos &c.

Tsus delitos, el llevara. Por q siédo pueblo mas religioso y fatio, tomará a su cargo la administració espiritual de la observació de la Ley, como dice Mosseh a Aaron en Numeros cap.18 1. Tu y tus hijos contigo, llevareys el delito del santuario.

12. Por tanto partiré a el en muchos, y con fuertes partira despojo. En este vltimo verso, se trata del vltimo conflicto, principio de las felicidades de Israel. Esto es, de aquella guerra de Gog y Magog, tan decantada en los Profetas : en la qual se juntaran muchas gentes, como consta de Iermiah en el capitulo 30. Ichazkel capitulo 36. Idel capitulo 3. y esto con infinitas riquezas, de las quales habla el Profeta Zechariah en el capitulo vltimo, diciendo, *Y sera apañado el auer de todas las gentes derredor, oro, plata, y paños a muchedumbre : y en otro verso, sera repartido tu despojo, (q te despojaró) entre ti. Y Iesayah en el capitulo 60. las riquezas de las gètes vendran a ti, y en el c.61 las riquezas de las gètes comereys. Estos so pues los muchos, y fuertes, de los quales promete el Señor, repartiran el despojo.*

Por que vasio a la muerte su alma, y con los rebolladores, fue conrado.

rado, y el, el pecado de los muchos llevo, y por los rebelladores oraua. Quatro meritos les atribuye aqui el Profeta, por los quales merecen justamente el premio de aquella felicidad: y buelue en forma de compendio, a recuperar el capitulo. 1. Por que se entregaua a la muerte, dexandose matar por el santidadamento del nombre del Señor, y obseruacion de su Ley sanctissima. 2. Por que entre los malos fue contado, sufriendo con paciencia, el ser reputado herege. 3. Aver llevado el pecado de los muchos, cayendo a sus cuestas las maldades y tiranias suyas. 4. finalmente por auer obseruado el precepto de Ieremias capitulo 29.7. *Requerid la paz de la ciudad donde os captiue.* y esto con tal cuidado q en todas las oraciones, piden por la salud del Principe, y paz del reyno, o prouincia q habitan: y lo q es mas, tal vez au de aquellos, de quien estan recibiendo agrauios y ofensas. Merito grandioso, y señal infalible de la constancia y paciencia, con que reciben de la mano del Señor, el jugo del captiuerio, y opresion de sus calamidades.

Hasta aqui llega la declaracion deste cap. enel qual la breuedad fue el mayor intento, afin de mostrar, q la claridad del assunto, no pide muchas proposiciones.

Bolviendo agora al principio de nuestra question, facil queda la resolucion de la duda: por que como las almas son del Dio, y no proceden de los genitores, no puede pagar el hijo por el padre, ni el padre por el hijo, cada qual por si paga su culpa, como dice claramente Iehazkel, las almas, *mas son, ansi el Alma del padre, como la del hijo, el alma que pecare, ella morira:* y prosigue diciendo, *El varon quando fuere justo y hiziere juicio y justicia &c. viviendo vivira, dicho de A. Dio. Y siendo que este engendro un hijo perverso, y ninguna cosa desatas hizo &c. El tal, muriendo morira, sus sangres, enel seran: Y benqui este engendro hijo, y visto todos y los pecados de su padre que hizo, y no hizo como ellos &c. el, no morira por el delito de,*

su padre, viviendo vivira. Y por fin concluye, el alma que pecare, ella morirá: el hijo no llevara por el delito del padre, y el padre, no llevara por el delito del hijo, la maldad del hijo, sobre el sera, y la maldad del padre sobre el sera. Palabras son estas infalibles, por las cuales muestra el Profeta, que la maldad del padre, no puede perjudicar al hijo: dando por razon, de que el hijo no recibe el ser del padre, mas que en quanto al cuerpo, que el alma la recibe por curacion inmediatamente de Dios. Verdad que tambien con-

Iesay. 57. *Iesayah diziendo, y almas, yo hize: Y assi cada qual paga sus culpas, y no las agenas, que no cometio, que esto repugñaria la rectissima justicia de Dios, que consiste, en dar a cada qual segun sus proprias obras:* como por ex-

Deut. 24. *pressa Ley, manda en el Deuteronomio, que en la justicia terrestre, el padre no aya de morir por el hijo, ni el hijo por el padre, y que cada vno, muera por su propia culpa: Con que ni el cuerpo, ni el alma, paga mas que por sus proprias obras. Y esto no encuentra Iesayahu: por que toca en el primer lugar, lo que dirá las gentes, que reconociendo que Israel professava la verdad, y ellos la mentira, concederan, que los trabajos que ellos justamente merecian, los padecio el pueblo inocente. Y lo quedize, q el pecado de los muchos llevó, significa el aver sido siempre el hito, que recibia el tiro de sus maldades, en la forma q auemos explicado.*

QUÆST. XXIV.

Iesa. 54.7. *En punto pequeño te de-
xe, y con piedades grandes te apaña-
ré.*

Oseas 3.4. *Que dias muchos estaran Israel, sin rey, sin principe, sin sa-
crificio, sin estatua, sin espaldar, y sin
Teraphim.*

CONCILIACION.

EL Profeta Oseas nos pinta cõ gran propiedad el siglo en q oy vivimos: por q en este largo, y prolixo captiuicio,

vivi

vivimos sin rey, y sin algun principe, o protector; sin sacrificios para ofrecer al Dio, ni estatua para la idolatra; y al mismo passo, sin espaldar para consultar los Vrim y Tumim, y sin profanos Oraculos. Mas despues destos largos dias, sigue, *buscaran a A. su Dio, y a Dauid su Rey*, que en algun tiempo reprovaron, quando dixeron, *no a nos parte en David, ni heredad en hijo de Isay, varon a sus tiendas Israel.* ^{2. Sem. ca. 20.1.} Deste largo captiuerio se querellan quasi todos los profetas y principalmente Dauid enel psalmo 44. relata el estado infelice q padecē, y enel Ps. 89. quasi le acusa de poca fe en no cumplir lo prometido, diciendo, *donde estan Señor tus miserias antiguas? Recuerda o Señor el oprobrio de tus siervos, mi soportar en mi seno tantos pueblos, que repudiaron tus enemigos A., que repudiaron las passos de tu Vngido:* aludiendo a lo que dicen las gentes, como se tarda tanto vuestro Messiah, avn que fuera coxo, pudiera aver llegado. Luego si la prolongaciō y prolixidad deste captiuerio, consta de la misma experiencia, como puede dezir Iesayah, con punto pequeno te dexe? Pero esto se abschue con gran facilidad diciendo, que en respeto y comparacion del tiempo dilatado, y prospero, de que entonces gozara Israel, parecera todo el tiempo que passó un punto.

II. Don Ishak Abarbanel, muda la ordinaria significacion desta palabra *yan*, y dice, que aqui no significa punto, mas, *repozo*: cuyo sentido, admite por el consiguiente en otros lugares: y assi declara, con poco reposo te dexé en el captiverio, mas con muchas piedades te apañare: y desta fuerte resuelve sin mucha dificultad la duda.

Q V A E S T . XXV.

Ief. 55.6. Requerida a A. en su ser hal-
lado, llamadle en su ser cercano.

Ieha. 20.3. Si para consultar a mi vos
venis, vivo yo, si fere requerido a
vos, dicho de A.

C O N C I L I A C I O N .

Psalmo 44.1. La oracion, requiere diversas circunstancias. A saber, Persona, Tiempo, y Lugar. Quanto a la persona, es necesario, que pida con justicia, yes lo que dice el Psalmista: *cercano A. a todos sus llamantes, a todos lo que lo llamaran con verdad*, que es lo mismo que decir, con justicia: por que estar por vna parte irritando a Dios, y por otra suplicar y conseguir, no se compadece, ni aun con la misma bondad del Señor: y en esta conformidad se ajustan bien los Profetas: por que Iesaiah, persuade, se busque al Señor, quando puede ser hallado, y quando está cercano, a saber, quando de parte del orante, aya meritos, yes lo mismo q dice en otro lugar, *en ora de voluntad*, id est, que hazes mi voluntad, te *respondi*: por que en falta desto, jura por Iehazkel, que no quiere ser requerido, ni consultado. Y en esta manera se responde en Tanhuma, trayendo para ejemplo desto, otros dos versos de Irmia, el uno donde dice, *lava de mal tu coraçon* **4.14.** **Ybid. 2.23.** y el otro, *avn que te laves cõ xabon, cerrada esti tu culpa delante mi*, que concilian facilmente, diciendo, que el uno se entiende, haciendo penitencia; el otro, estando en la maldad contumazes.

Ros a-sa. 1.1. Ialkut lib. 2. Ar. 2.5. II. Quanto al tiempo, en la guemara de Ros a-sana se dize, que supuesto que en qual quiera, està el Señor pron-
tissimo a oyr las oraciones, lo de Iesayah se hade entender, de los diez dias de penitencia, que ay entre Ros a-sana, y el de Kipur: y es la causa, por que en estos se ajusta el hombre mas, con su conciencia, procurando merecer el

el favor y gracia de ser perdonado, en el dia de expiacion de pecados; y assi en estos dias, estara al mismo passo el Señor mas pronto para oyrle: y esto es lo que dice, *en su ser hallado, y en su ser cercano*: lo que no contradize Ichazkel.

III Quanto al lugar, en la guerra de Iebamot, y en el Talmud Ierusalimi, afirman, que la oracion hecha en Congregacion, vale mas y tiene mas fuerza, y aceptacion delante del Señor, y que desta habla Moisè quando dice, *Quien como A. nuestro Dio en todo nuestro llamar a el?* Cuya sentencia no repreve Iesayah, por q quado dice, *en su ser hallado, en su ser cercano*, donde parece, que algunas veces, ni se halla, ni está cercano, se ha de entender, de la oracion del solitario. Cuya doctrina es aprouada por todos los nuestros: afirmado, que la oracion que se haze en vno, y en la Congregacion, es mas acepta. Lo mismo siente Avicena en el ultimo capitulo de su Metaphysica. Thomas la enseña, y Agustino dice, que parece imposible que la oracion de muchos, no sea oyda: y asi los varones de la Sinagoga grande, en la Hamida instituyeron todas las bendiciones en plural, *perdonanos, melezianos, respondenos &c.* con que Iesayah no se encuentra con Ichazkel, por ser diferentes los sujetos de que tratan.

IV De otra manera se concilian estos versos en el Ialkut, diciendo, q el de Iesaias, se ha de entender, antes de dada la sentencia, y por esto dice, *en su ser hallado*, esto es, a tiempo que puede ser hallado: y el de Ichazkel, despues de dada, que entonces ya no tiene fuerza la oracion, mayormente si es dada con juramento, como fue la de los hijos de Eli, *por tanto iure a casa de Eli, si sera perdonado este delito con sacrificio y presente.* Y no encuentra esto la infinita memoria de Dios: por que llegan a tal estadio gravissimos pecados, que no se perdonan solamente con la penitencia, mas con castigos, y aun estos tal vez no bastan, donde ay profanamiento del nombre del Señor bendito, hasta que llega.

Yebamot cap. 12.

Ierusalimi

Perek en

omdin

Deur. ca.

4. 7

Tho. 22.

q. 83. Art.

7.

Agust.

Ser. 44.

ad fra.

Heremo.

1. Art.

711.

1. Sem, c.

3. 14.

llega la muerte, que con esta queda el hombre (precediendo la penitencia, y castigos) libre. Y como destruydo el Templo en el tiempo de Ichazkel, venian a consultar el Señor, los que quedaron en Ierusalaim, pidiendole, les ayuda se en sus particulares, como si fuesen justos, estando por otra parte, engolfados en criminalissimos pecados, por esta causa dice el Señor, que no quiere ser consultado dellos, ni oyrllos: por que su sentencia era ya dada, y parecia justo pagassen lo que avian hecho.

V. El Targum y Parafrasis Chaldaica, explica el verso de Iesaiah de otra suerte, es a saber, *Requerid el temor del Señor en quanto soys vivos, llamadlo en quanto permaneceys.* Y segun esto, aquel, en su ser hallado, en su ser cercano, no se refiere a Dios, mas al mismo requirimiento, yes como si dixesse, requerid al Señor quando podeys requerirlo, llamadlo quando podeys llamarlo, esto es, en quanto vivis, por que despues de muertos, ya no vale la penitencia, ni tiene algun lugar el arrependimiento: y esto no impugna lo que dice el Profeta Ichazkel.

Q V S E T. XXVI.

Iesay. 59. 17. Vistiose de Iusticia como de loriga, y capacece de saluaciõ en su cabeza, y vistiose paños de vengança, por vestido, y embolvio se como manto, Zelo, &c. saña a sus angustiadores retribucion a sus enemigos.

Ybid. 60. 3. Y andaran gentes a tu luz, y reyes a la claridad de tu luz.

Si el Señor ha de hazer vengança de las gentes, como consta del primer verso, como dize el segundo, y andaran gentes a tu luz?

CON-

CONCILIAACION

En aquel celebre cantico, que Moſſeh cantò como cisne a la muerte, en que incluyo todos los adversos y prospertos sucesos del pueblo del Israel futuros, dize, *A mi es la vengança y satisfaccion.* y por fin, *cantad gentes su pueblo, que sangre de sus fieruos vengara.* Desta vengança, tratan todos los profetas, y principalmente Iefayah, diciendo, *dia de vengança en mi coraçon.* Describe la deſtrucion de *Bozra*, que es, *Ro. 63.4.* Yefay. ca. ma en el capitulo 34. y en el presente de nuestro verso, arma al Señor de armas defensivas, y vestido de vengança, y ofensivas, para la deſtrucion de las gentes. Pero no por ello se ha de entender, que todas las gentes del mundo pereceran, y quedará el mundo despoblado; antes los pios dellos gozará de aquella misma felicidad: y así dize los sabios *חסיד אומות העולם* *ש להונם כל עולם הכא* *los pios de las naciones del mundo* (que son los que obſeruaron los siete preceptos de Noah) *tendran parte en el otro mundo.* Así mismo, a los peregrinos que se recogieron al gremio de Israel, y recibieron sobre si los 613 preceptos, que se llaman *פָרָשָׁת צְדָקָה* *peregrinos de justicia*, ya este mismo Profeta les promete en el cap. 56. su felicidad: y Ichazkel, que en aquel tribo dónde peregrinaren, alli heredaran su parte en la tierra Santa. Muchos tambien en aquel tiempo en que empezar la salvacion de Israel, con el temor de los males y trabajos que veran padecer a otros, haran perfecta penitencia, y bolveran al Señor. Destos pues que quedaren despues de la vengança, hablan los Profetas quando dicen, *y andaran pueblos muchos, y diran, Andad y subamos al monte de A. a casa del Dio de Iahacob, y nos mostrara de sus carreras, y andaremos en sus caminos, que de Sion saldra Ley, y palabra de A. de Jerusalaim.* Destos, quando dicen, que vendran a pascuar la pascua de Cabañas. Destos, que todos los pueblos tendran una labia clara para invocar todos ellos en nombre de A. *Ybid. 61.* y scrvirlo en un mismo culto. Destos, que los Reyes seran sus, *M.* Sephan remos en sus caminos, que de Sion saldra Ley, y palabra de A. de cap. 3. Yefay. 49. 23. Ibid. vers. 10. Ybid. 61.

ayos de Israel, y las princesas, sus amas. Destos, que edeficaran las murallas y serviran de pastores, y en la agricultura: y finalmente, que las gentes que no sirvieren a Israel, pereceran. De suerte que el Profeta trata de las gentes que quedaran, obrada ya la vengança.

Q U A S T. XXVII.

Yefay. 60. 22. El pequeño, sera por mil, y el menor, por gente fuerte, yo .A. en su tiempo.

Ybid. la apresurare.

El mismo verso al parecer se encuentra, porque si dice, que la saluacion sera a su tiempo, como buelue a dezir, que la apresurara?

C O N C I L I A C O N.

Sanhe-
c. 11

Los Antiguos sabios, en la guemara de Sáhedrin, muevē esta dificultad, y respóde R. Ieosuah bē Leui, *si merecierē la apressurare; sino merecieren, en su tiempo.* Segun esto, constituye este author dos terminos en la redenció futura, y saluacion de Israel: conuiene a saber, el vno dilatado, mas preciso, e infalible, aya meritos de parte de Israel, o no: y el otro, abreviado, si uviere meritos. Y como estos dos fines estan decretados, el vno contingente, el otro infalible, de aqui resulta aquella persuacion, que por vna parte hazen todos los Profetas a Israel, para que se aproxime este felice dia, diciendo, *guardad justicia y hazed limosnas, que cercana mi saluacion para venir &c.; y por otra, no por vos yo lo he de hazer casa de Israel, mas por el nombre de mi santidad que profanafles en las gentes.* Para cuya conciliacion, concedia R. Ieosua a R. Eliezer, que si Israel no hiziere penitencia, no sera redemido: pero añadia, que el Señor dispondra los animos a que la hagan, levantando vn tirano que les persiga de suerte

Iesa. 56. 1
Iehazk. cap. 36. 22.Sanhe-
drin c. 11.

fuerte, que les obligue a ello : como en otro tiempo leuantó a Aman, cuyos crueles designios , reduzio a penitencia el pueblo. Y assi dependera la redencion, de Israel , y de la summa bondad del Dio. Y ya puede ser , que a esto , tenga atencion aquel dificil Mahamar de los Antiguos, que dice, *Todas las fiestas que oy se celebran an de cessar en el tiempo del Mesias, excepto la de Purim, de la qual dice el sagrado Texto, que su memoria no perecerá de su simiente*, y esto, por la similitud destas dos saluaciones , que assi como libres de Aman, gozó Israel de vna felicidad muy grande, como dice, *a los Iudios, fue luz* Ibid. s. 16. *y alegría, gozo, y honra;* assi libres en aquel tiempo del tirano que el Señor leuantará, gozara Israel de vna libertad immortal y perene, *leuantate, respládece,* (dice Is.) *q vino tu luz &c.* con que quedará mas perpetua en la memoria, la fiesta de Purim. En Debarim Raba, afirmá los Antiguos, q cinco circunstancias , an de concorrer en aquella redencion futura. Dize R. Elhazar, *quando Israel fueron redimidos de Egitto, no fueron redimidos sino por cinco cosas: estas son, trabajos, penitencia, merecimiento de los Patriarchas, piedades del Señor, y decretado fin. Trabajos, como dice el verso, y suspiraron hijos de Israel. Penitencia, y subio su exclamacion al Dio, Merecimiento de Patriarchas, que assi está escrito, y recordó el Dio a su firmamento, a Abraham a Ishak y Iahacob. Piadades, y vido el Dio a hijos de Israel. Determinado fin, y apitado el Dio. Pues por estas mismas cosas, an de ser redimidos en el futuro seculo: que assi el Santo Profeta Moseh, tratando de este tiempo refiere todas juntas. En angustia a ti, he aqui los trabajos: y tornaras hasta A. tu Dio, aqui está la penitencia: que Dio piedoso A. tu Dio, ves aqui las piedades: no olvidara a el firmamento de tus padres, ves aqui el merecimiento de los Patriarchas, y te alcançaran todas estas cosas en el fin de los dias, este es, el determinado fin. Todas estas cinco circunstancias, declaró el real Profeta en el Psalmo. 106. Y vido en angustia a ellos, Ves aqui los trabajos, en su oyr su clamor, la penitencia: y recordó a ellos su firmamento*

Debarim
Rabá Pa-
ras. Vaer-
hanan

Exod ca.
2. 23

Deut. ca.
4. 30.

firmamento, el merecimiento de los padres y paſto que con ellos hizo: y dio a ellos por piedades, estas ſon las misericordias: salvanos Dio de nuestra ſaluacion, apañanos y eſcapanos de las gentes, he aqui el fin conſtituido. Hasta aqui ſon palabras de R. Elhazar, con las cuales ſe acuerdan todos nuestros Textos: por que a la verdad, todo concurria en la venida del Messiah, nuestros meritos, y la misericordia de Señor, y el tiempo decretado: por que del mismo modo, que levantado en Egito, un rey que no conocio a Iosseph, les tiranizo deſuerte, que bolviero en penitencia, y no obſtante fueron redemidos al tiepo decretado, en q ſe ajustarono los 400. años decretados: aſi la venida del Messiah, ſera enel fin de los dias, ſegun aqel parecer antiguo, *כל מקום שנאמר באחרית הימים הוא למועד המשיח* *Todo el lugar donde diſen los profetas, enel fin de los dias, ſe ha de entender, de los dias del Messiah.* ſera por la bondad del Señor y ſantificamiento de ſu Santo nombre, por el merecimiento de los Patriarchas, como ſe diſe enel Leuitico, y por medio de la penitencia, q resultara de los trabajos de aquellos tiempos, que los Antiguos llaman, *חבל מות dolores del Messiah.* Es illustre a este proposito, aquella alegoria, que el Rab Rabenu Bahye haze en la Parafa de Bear, ſobre aqucl Texto, *y quando alcanſare la mano del peregrino &c.* el qual comenta nuestros ſabios deſta fuerte, *peregrino, eſte es Nebuchadnezar rey de Babilonia, moradizo, es la monarchia de los Medos y Persas, y fuere vendido a el peregrino moradizo contigo, eſta es, la monarchia de los Griegos, o a raça de linage de peregrino, eſta es la Monarchia de los Romanos: por que aſi קָרְבָּן, que vulgarifamos, raça, ſignifica propriamente, arrancado, y es, por que el Señor la ha de arrancar del mundo, como diſe Daniel, y ſera perdiido ſu cuerpo, y dado a incendio de fuego.* Proſigue la alegoria el dicho Rabenu Bahye, y diſe, *despues de vendido, redencion ſera a el,* esto es, despues que por ſus pecados fueron vendidos a esta Monarchia quarta, ſeran despues de largo captiverio, redemidos,

Leuitico
ca 25. 35

Daniel c.
7. 1.

midos: y esto nota la palabra *רְאֵת* despues dc tiépo muy proli-
xo. *vno de sus hermanos lo redimira*, este es, el Messiah ben Da-
uid, hermano natural y carnal como ellos, como Mo-
seh y Aaron en Egito. *O alcanzò su mano y sera redemido*, es-
to es, cō proprias facultades de merecimietos: y aqui se nota
el tiempo contigente: *Y contara con su possuydor, desde el año*
de su vendida; id est, desde el tiempo que está captiuo, ha-
sta el del Iobileo de la libertad futura, en que saldran libres. *si*
aun mas en los años segun sus años tornara su redencion, quiere
dezier, que conforme a los años de su afliccion, sera su felici-
dad, segun aquel verso de Dauid, *alegranos como días que nos*
afligiste, años que vimos mal. *Y si no fuere redemido con estos, y*
saldra enel del Iubileo, nota el segundo termino e insalible fin,
con que no siendo redemidos brevemente con proprias fa-
cultades de merecimientos, lo seran al fin enel año del Iubi-
leo, y fin de los dias, por la bondad del Señor, que lo dispô-
dra demanera, que vna y otra cosa se consiga, para que pe-
nitentes, sean dignos de aquella felicidad, y gloria.

Psalm. 90
15.

II. Tambien se puede dezir en la conciliacion de nues-
tros versos, con R. David Kimhi, y don Ishak Abar-
banel, que lo que dize Iesayah, *en su tiempo la apressurare*, signi-
fica, que quando llegare la hora de salvacion, no se di-
latara, como se dilatò el reyno de David, despues que fue
ungido, hasta que fue por todos aclamado: por quanto bre-
vemente; sin alguna prolongacion, sera hecha la salvacion
del Señor. Con que queda nuestro verso conciliado, ex-
plicados algunos Mahamarim, y aun concluyda una ma-
teria de no poca consequencia: pues con lo que avemos di-
cho, se acuerdan muchos lugares de las divinas Letras.

Q VÆ S T. XXVIII.

Yef. 65.19. Que el moço de edad de 100 años, morira, y el pecador, de 100 años sera maldito.

Yeremias 50.20. En los dias los esf^{os}, y en la hora la esf^a dicha de A. sera buscado el delito de Israel, y no el, y a peccados de Yehuda, y no se^{ran} hallados, que perdonare, al que hiziere remanecer.

C O N C I L I A C I O N.

Deut. cap 30.6.

En las promessas, que Mosseh Rabenu en el cap. 30. del Deuteronomio, predize de aquiel felice siglo, en que el Señor restituira el pueblo de Israel a su patria, recogendole de todas las 4. partes del mundo, promete, y circuncidara. *A tu Dio a tu coraçõ y a coraçõ de tu simiente, para amar a A. tu Dio cõ todo tu coraçõ, y con toda tu alma.* Cuya circuncicion, no indica privacion del libre alvedrio: porque (como bien pondera don Ishak Abarbanel en su libro *Masmiha Iesuah*) parece que pide la naturaleza del hombre intelectual, ser libre; mas significa, que seran tantas las maravillas que por sus ojos veran, que se inclinaran facilmente a la virtud, y no a las cosas mundanas materiales, y desenfrenados apetitos, que son el prepucio del coraçõ: por que tambien los colmara el Señor de muchos bienes y prosperidades, y cõ ellos les dara la satisfacion y hartura, para no desear lo ageno: medio por el qual, se evitaran todos los pecados, que oy tienen abraçado el mundo, y las conciencias.

Esta verdad consta de muchos lugares de la sagrada Escritura. Iesayah dize en el cap. 4. tratando de la redencion de Israel, *y sera el que quedare en Sion, y el remanecido en Ierusalaim, santo, sera dicho a el, todo el escrito para vidas en Ierusalaim.* Quiere dezir, segun la Parafrases Chaldea, y los de mas autores, que el que quedare de las guerras de Gog y Magog en Ierusalaim, se le podra dar el titulo de *Santo*, y que de sta fe.

sta felicidad, consecutivamente gozaran los justos que murieron con esta esperanza del Messiah: por que todo el escrito enel libro de las vidas, de que se haze mension enel Exodo, Psalmos , y Daniel, y es, el que en la diuina Mente Exod. 32. está decretado que se salve, en Ierusalain gozara de la mis- 32. ma felicidad, como dize en otro lugar, *gozad vos co ella gozo,* Psalm. 69 29. 139. *todos los alutantes sobre ella.* Lo proprio confirma en otra 16. parte. *No se pondra mas tu Sol. &c. y tu pueblo todos ellos justos.* Daniel. *para siempre heredaran la tierra.* Irmi. cap. 31. *He aqui dias vi-* 12. 1. *nientes dicho de A., y tajare con casa de Israel y con casa de Ichuda* Iesay. 66. *firmamento nuevo. No como el firmamento que taje con sus padres.* 10. *&c. por que este firmamento que tajare con casa de Israel despues* Ibid. 60. *deffos dias, di a mi Ley entre ellos, y sobre su coraçon la eſcreuire, y* 21. *sere a ellos por Dio, y ellos seran a mi por pueblo. Y no enſenaran* *mas varon a su hermano por dezir, conoſed al Señor, que todos me* *conoceran del pequeño hasta el grande, que perdonare a sus delitos,* *y sus pecados no enmetare mas.* y enel cap. 32. *T dare a ellos cora-* *çon uno y camino uno, para temer a mi todos los dias, para bien a* *ellos, y a sus hijos despues dellos.* Iehazkel enel cap. 36. *y eſparzire ſobre vos aguas limpias, y ſereys limpios, y dare avos* *coraçon nuevo y eſpirito nuevo dare entre vos, y quitare el co-* *raçon de piedra de vueſtras carnes, y dare a vos coraçon nue-* *vo, y a mi eſpirito dare entre vos, y haro que en mis furos andeys.* *Vesse claramente, que el Señor bendito, promete, quitar-* *nos este coraçon duro de piedra inobediente, y darnos un* *coraçon muy blando, inclinado a su temor y obediencia, co-* *mo dize, y hare que en mis furos andeys.* Testifica lo mismo *el Profeta Sefania diciendo, el resto de Israel, no haran iniquidad* Zepha. *y no hablaran mentira: y mas claramente Ieremias enel verso* cap. 3. 2. *de nuestra aparente contradicion, donde dize, que ſeran* *buscados los pecados de Ichudah, y delitos de Israel, y no ſeran hal-* *lados.* Doctrina confirmada por nuestros ſabios en Kolet Rabati, donde sobre el verso del Ecclex. cap. 12. 1. Reculerdate de

de tu Criador, antes que lleguen los años, que diras, no a mi voluntad en ellos, glorian, buelve en penitencia, antes que lleguen los dias del Messiah, en los quales no ay merito, ni pecado: ni voluntad, o apetito que incite al mal; pues como avemos dicho, seran siempre a la Virtud, inclinados.

Luego lo que dice el otro verso, es fuerça tenga diferente sentido, es a saber, que alli se ha de referir aquel pecado al de Adam, que por el se condenaron a muerte corporal, todos sus descendientes, como explica don Ishak Abarbanel. O lo que es mas cierto, alli **אָנֹכִי**, se ha de romancear *el infelice*, como se halla expresso este sentido, en aquellas palabras que refirio la Reyna Bat seba a David, quando relatandole el suceso de Adoniah, le dice, *sino acudes pre*
 1. Rey. c. 1. *sto, sere yo y mi hijo Selomoh, אָנֹכִי* pocadores, id est, desgraciados, y infelices, y en este sentido, explica este lugar K. David Kimhi, es a saber, por infelice se juzgara, el que fuere castigado cõ muerte, de cien años, por las vidas prolongadas que se gozaran en aquel tiempo, como dice abaxo, *como dias del arbol, seran los dias de mi pueblo.*

II. O podremos dezir, que solamente en Iehudah y Israel, no aura pecados: por que destos habla nuestros versos: y lo que dice, que el pecador de cien años sera maldito, se ha de entender, de las naciones del mundo: por q supuesto que todos (como dice Sephania) serviran a Dios con un mismo culto, esto significa, que se apartara de sus idolatrias, y reconoceran la unidad del Señor, pero esto no quita, que podran pecar en otras cosas.

III. Tambien se puede dezir, que no se hallaran en Israel los pecados graves, que cometieron en el primero y segundo Templo, pero veniales, si, y destos habla Iesayah. Y segun esto quedan nuestros versos, por varias vias conciliados.

Q V S & T. XXIX.

Iesay.64. 4. Y fuimos como inmundo, todos nos, y como paño de trapos, todas nuestras limosnas.

Ierem. 2. 3. Santidad Israel a, A principio de su renuevo, todos sus comientes, seran culpados, mal vendrá a ellos, dicho de A.

Siel pueblo de Israel, se llama santidad, como dice Iesayah, y fuimos como inmundo, todos nos?

C O N C I L I A C I O N.

Entre todas las naciones del mundo, los Israelitas solamente, son aquellos que verdaderamente se pueden llamar nobles, por que gozan los titulos de nobleza, dados por aquel Señor Rey de los Reyes, y Señor, de los señores: el qual honrandolos, les ennoblecio con varios titulos de grádeza, llamandolos, hijos, y quasi príncipes hereditarios de sus reynos, hijos vos a A. vuestro Dio. Llamales, hijo primogénito mi hijo mi primogenito Israel, Llamales, pueblo de Thejoro, y reyno de sacerdotes. Llamales pueblo unico, quien como tu Israel, pueblo vno en la tierra: proprio titulo co que el pueblo de Israel, le honra, oye Israel, A. nuestro Dio. A. vno. y sobre todo, le dio el titulo de, pueblo justo, y Santo, y vos me seys reyno de sacerdotes y gente Santa: en otro lugar, y varones de santidad sereys a mi, y en otras infinitas partes les da este mismo titulo, y atributo con que los Angeles le encorona, y llama este a este, y dice, santo, santo, santo, A. Zebaor, plenitud de toda la tierra su gloria: titulos todos estos de mayor alteza, que todos los que puede dar qualquier señor, o Príncipe, a sus vasallos. Y supuesto que estos atributos, son misteriosos, y que sobre cada uno de los podriamos hacer largo discurso, trataremos solamente deste de pueblo santo, que nos ocurre en nuestros versos: y digo primeramente,

N

que

que este título, goza el pueblo de Israel en respeto de varias consideraciones.

Primera, en quanto se abstienen de algunas aves, que tropieas, y peces immundos: y assi observan los antigos sabbios; que despues que enel Leuitico, capitulo 17. se trata de los animales licitos y prohibidos, sigue enel verso 44. y *santificareys y sereys santos, que santo yo, y no immundeyas a vuestras almas &c.* Lo mismo dice enel capitulo 20. 26. y *no immundeyas a vuestras almas co la quattropea y co la ave &c. y sereys a misantos, q santo yo: A.* y enel Deuteronomio capitulo 14. despues de la propria prohibicion, prosigue, *No comays nin guna calabrina, que pueblo santo tu A. tu Dio.* Y al mismo passo que a los Israelitas, por que se abstienen deestas comidas, llama el Señor, santos; a aquellos que se immundan co ellas, llama, *pueblo rebelde:* como dice el Profeta Iesayah enel capitulo 65. 3; *Espandi mis manos a pueblo rebelde, y contumaz, que anda por camino no bueno. El pueblo, que me irrita cada dia: los que comen la carne del puerco, y caldo de immundicias sus ollas:* y enel ultimo capitulo verso 17. *los que comen el puerco, y la abominacion, y raton, juntamente seran tajados dicho de A.*

Llamánsé segúndariamente, pueblo sáto, en quanto se abstiene de todos los incestos de mugeres prohibidas y así eriel Leuitico capítulo 20. despues de tratar de los incestos, dice, *y servis a mi santos: &c.* Y por esta causa, honró el Señor a Ioseph, cō vna letra de su santo Nombre, acrecentandole la *n* para formar el de YA, como se ve en el Psalmo 81.6 *תְּמִימָה* *testimonió en Ioseph, puso*, y esto, en señal de la castidad que guardó siendo tan grauemente por ella perseguido. Por la misma causa, puso el Señor este mismo nombre en el principio y fin de todas las familias de Israel, al salir de Egipto: donde en Numeros capítulo 26. *תְּחִזְכֵּלָה* *Ahanoché Apaluhi*, mostrando, que aun que los Egipcios, tiranicamente

te les trataban, no tenian contodo imperio, ni tocaban en sus mugeres. Y esto es lo que dice el Real Psalmista, *tribos de Psal. 132. TA, testimonio a Israel.* Y en este sentido, el Talmud, a los ^{4.} que professan honestidad, llama, Santos, como dicen Hachamim enel tratado de Sabat, Israel son Santos q no tienen ^{cap. 6.} acceso cō sus mugeres de dia. En Berachot cap. 1, que la Sarfita biuda, reconocio la honestidad del Profeta Elisa, y que por esto afirmó, *que varon del Dio Santo el* : por que las ^{2. de Rey} mugeres mas presto reconocen los afectos, virtud, o sen- ^{cap. 4. 9.} sualidad de sus huéspedes: y finalmente en Sanhedrin cap. 8. dicen, que por esta causa, se dio a R. Iehudah a-Naï, el titulo de Rabenu *vrypt el santo.*

La tercera causa de este sublime atributo, es en razon de la *Iesay. ca.* Ley santissima que professan: y en esta consideracion habla ^{60. 2. 1.} *Número* Iesayah quando dice, *y tu pueblo todos ellos Santos*, y pudo ^{cap. 16. 3.} decir Korah, *que toda la congrega, todos ellos Santos*: por que todos eran sujetos a unas mismas leyes. Y como el principal fundamento de la religion, cōsiste en negar la idolatria, y reconcer y confessar la Primera causa, por esta razon, quando enel Levitico cap. 20. se trata de que no aya algun varon que dé su hijo al Molech, sigue, *y santificar vosotros, y sereys Santos*: y enel Deut. cap. 14. *Hijos vos a A. vuestro Dio, no os rascuney ni pongays mecedura entre vuestros ojos por muerto, que pueblo Santo tu a A. tu Dio, y en ti escogio A. por ser a el por pueblo de isbeforo de todos los pueblos*: donde se ve, que en razon de la Ley santissima, se llaman los que la observan, *Santos.*

En quarto sentido, esta palabra *vrypt*, significa, *separado*: y assi los angeles alaban a el Dio bendito, con este titulo, llamandole tres veces, santo, santo, santo, en concideracion de ser separado y sublime sobre todos los tres mundos, Angelico, celeste, y elemental. Y por esto hallamos enel Levitico capitulo 20. 26. *y sereys a mi Santos, que santo yo A., y aparte a vos de los pueblos, para ser a mi, mostrando que en las*

comidas, casas, vestidos, y todo lo demás avian de ser separados, y diferentes de todos los mas pueblos de la tierra.

Cuya excelencia y singularidad, obseruò Bilham en su

Numeros profecia, quando dixo, *He aqui pueblo que solo mora, y en cap. 23.9. las gentes, no es contado*: Donde en aquella palabra *En*

He aqui, notò esta singularidad: por que (como bien advirtieron los antiguos) combinando en las vñidades, la primera con la vltima letra, esa saber, la *ñ* con la *u*; la *z* con la *n*; la *á* con la *í*; la *é* con la *í*; queda en medio sola la letra *n*.

Despues combinando las dezenas en esta conformidad, la *s* con la *x*; la *z* con la *b*; la *h* cō la *y*, la *v* cō la *b*, queda tambien en medio sola la *l*, y estas dos letras *ñ*, son aquellas con que Bilham empeçó a admirar esta singularidad de Israel.

La qual fue juntamente notada por Aman, quando conspirando contra Mordechay y los demás Hebreos, dixo al rey

Ester ca. 3.8. Ahafueros, Ay un pueblo esparcido y dilatado entre los pueblos, y sus Leyes diferentes de las mas naciones &c. Desuerte q el pueblo

de Israel, haze un cuerpo a parte, y es quasi como medio, entre la especie humana, y los Angeles: *Quien como tu Israel ca. 17. 21. gente vna en la tierra?*

Llamasse por el consiguiente, santo, por que (como observan los Antiguos,) Isracl es la apartadura q de todas las de mas naciones, el Señor tomó para si. Y asf en Semot

Parasa 15 y Para 31 Raba dizen, Del mismo, que el sacerdote viene a la era, y toma su apartadura; assi el Dio bendito, hizo todo el mundo en una era, y della sacó por apartadura, el pueblo de Israel

según dize el verso, *santidad Israel a. A. principio de su renuevo*.

Lo mismo celebro Mosleh en aquel vltimo canto, *En hazer*

Deut. 3. 2. heredar el Alto gentes, en su dividir los hijos de Adam, paro los terminos de los pueblos por el numero de los hijos de Israel. Que parte de A. su pueblo, Lahacob suerte de su heredad.

Y asf como pueblo suyo, es cō particular providencia governado, sin otro protector, o principe celeste. *A. solo lo guia, y por esto se llama*

mò יְרֵאָה, de la rayz יְרֵאָה que significa, mira , o providencia. Finalmente la sexta causa de este nombre , es, por que assi como las cosas sacras , no podian ser comidas de estraños, segun aquel precepto del Levitico y *estraño no coma en las santidadades*, y el estraño que comia de la apartadura, merecia muerte ; assi el pueblo de Israel , no puede algun estraño, comérle , y ofenderle, que no quede al punto condenado, Cuya verdad , confirma nuestro verso, *santidad Israel a. a. principio de su renuevo, todos sus comientes seran culpados, mal vendra a ellos, discho de A.* Lo mismo testifica en el cap. 30. *Portanto todos tus comientes seran comidos , y todos tus angustiadores todos ellos en el captiverio andaran, y seran tus reolhantes por reolladura y a todos tus preantes , dare por presa.* Iesayah. 41.12. *Todos los que se ayrraron contra ti, seran como nada, y de perdersean los varones de tu baraja, buscarlohas , y no los hallaras &c.* Assi mas en el c. 49, 25. *Sera tomada la presa del valiente, el captiverio del justo sera escapado!* Assi dixo A. *Atambien captiverio de valiente, sera tomado, y presa de fuerte, se librara, y a tu baraja yo barajare, y a tus hijos, yo salvare, y hare comer a tus despojantes sus carnes, y como mosto de su sangre se embriagaran, y sabra toda criatura, que yo tu salvador, y tu redemidor, santo de Israel.* Lo proprio consta de todos los de mas Profetas: y de experiencias infalibles. Pues assi como todas aquellas ciudades , donde se trata con benevolencia el pueblo de Israel , brevemente las vemos florecer; assi todas las naciones y republicas, que conspiran contra el los, de ordinario las vemos perecer. Potentissima fue la Monarchia de los Babilonios, y tal, que todos los reynos de la tierra, le servian, tomole el Señor a Nebuchadnesar, por vara de su castigo, pero durò porventura mucho tiempo en aquella felicidad: vease el miserable fin que tuvo su Monarchia. Pues los Persas sujuscados fueron de los Grecos , y Aman que entre su privanza conspiro contra el pueblo, o quan brevemente senecieron sus glorias, y le privaron.

ron de vida. Fue aquel Antiocho epifanes, el que mas le tiraniso, mas que espetaculo fue su muerte; tomandole la carroça debaxo, dôde no solamente perdio tristemente la vida, mas fue tal el hedor que supitamente le salio del cuerpo, que todos los que le acompañauan, se huyeron, y apartaron del, dexandole en tierra agena perecer, y acabar la vida. Pompeyo fue el que reduxo Iudea a provincia, y la sometio debaxo de la obediencia de los Romanos, digan los campos de Farsalia, el fin que tuvo, pereciendo alli toda la principal juventud Romana, y el que tantas veces avia triunfado, a manos tiranicamente de aquel cuyo favor huido impetrava, fenecio. Pues que muertes y miserias no padecieron desde aquel tiempo los Romanos? Leansie las Historias: las guerras civiles entre Pompeyo y Cesar, consumieron quasi trescientos mil hombres, y mas que estos, las guerras de Bruto, Casio, y Sexto Pompeyo. Pues que diremos de los Triunviros, quantos senadores encartaron? a quantos nobles, quitaron la vida? Marco Caton, y Bruto con sus proprias manos se mataron, y los Emperadores que siguieron a Augusto Cesar, quan infelizmente a traicion perecieron los mas dellos. Digalo, Neron, Cayo Caligula, Sergio Galba, Othon, y Vitelio. Pues por ventura, aquel Tito que tanta sangre Israelita derramò, logró su Monarchia? no por cierto, antes en la flor de su edad, y en lo mas florido de su gloria, fenecio su vida, confessando, que solamente con un pecado se hallava, por el qual los dioses, (hablando a su modo) le cortauan el hilo de la vida: y ya puede ser, sentia aquel lamentable estrago de Iudea. Adriano que despues acabò las reliquias, no quedò por cierto sin castigo, antes el mismo se privò de comer, por privarse de la vida, en vna enfermedad prolixa. Y todo esto no bastó, mas despues en tiempo de Marco Aurelio, castigò el Señor el pueblo Romano con la mas terrible pestilencia, que hasta alli se avia en el mundo visto,

vistó, y los mas de los Emperadores q sucedian, fueron a hierro muertos. Pues si bolvemos los ojos a España, los mismos ejemplos hallaremos. Sisebuto fue el primero que en la mayor felicidad que gozauan, los afigio: mas este dentro de pocos dias fue muerto con veneno. Desterrados Fernando y Izabella, mas no quedaron sin castigo, padeciendo clia vna enfermedad torpissima, e incurable, y por fin, murieron fin sucessor legitimo. El rey don Ioán segundo de Portugal, mandó los niños inocentes a las Islas de los lagartos, mas este casando despues su hijo Don Affonso, con la hija del rey Don Fernando de Castilla, en el mejor tiempo de sus gustos y bodas, corriendo vna carrera, se le atravesó el demonio, le derribó del caballo, y al siguiente dia faleció, y al mismo rey dentro de pocos dias mararon con veneno, y su reyno gozó el mayor enemigo q tenia. Don Hemanuel hizo por fuerça Christianos muchos Iudios, pero esta maldad bien la pagó Portugal, pereciendo a la quarta generación toda la nobleza con el rey y reyno, a manos de barbaros Mauritanos. No menos se puede afirmar de Francia, donde aquiel Phelipe que le despojó de todas sus riquezas, y desterró de sus reynos, dentro de pocos años siguiendo en la caza vn ciervo, le llevó tras si, hasta despeñarle de vna alta montaña, de la qual se hizo mil pedaços. No fueron menores los males de Inglaterra, a la qual castigó el Señor luego q ue les desterraron, con tan terrible pestilencia, q quedauā las tierras despobladas, de vna infinitad de gente q percico en ella: todo lo qual trató largamente é mi historia. Luego si todo esto es verdad, bien se ve claro, ser infalible la Profecia de Irmiah, *santidad Israel a. principio de su renuevo, todos los que los comieren serán culpados, mal vendrá a ellos: donde se vé quan falsa es la vercion Latina, Santitatem fuisse Israelem, quotquot comedebant illum, reos fuisse, malum, evenisse; por que en el Texto Hebreo, no está en preterito, santidad era, todos los que*

q lo comian, les venia mal; mas en presente y futuro, santidad Israel, todos sus comientes, seran culpados, mal vendra a ellos, dicho de. A. En cuya conformidad dizen en Semot Ra. Semot Raba Pa. ba. El profeta Iehazkel cōpara los hijos de Israel, a las ovejas, rasa 24. mas por q no pareciesle, q quedava expuestas a q cada qual Ichazkel ca. 35. 35 las pudiesse llevar a la carniceria, sigue, como ovejas de santidad: por q assi como el q tocava ē las ovejas sacras, dedicadas para el sagrado culto, se condenaua: assi se cōdena el que toca Zechary. en Israel: por que como dice el Señor por el Profeta Zechariah, *El que toca en vos, toca en la niñeta de su ojo.*

Bolviēdo pues al propósito de nuestros versos, no ay duda que el Señor bendito, no quitò jamas los titulos de honor q vna vez dio a su amado pueblo; y assi se deue de advertir, q no dice, y fuimos *אָמַת immundo*, mas, *אָמַת como immundo* quiere dezir, siendo pueblo sāto, hazemos obras de immundo, y como trapo viejo, sō todas nuestras limosnas. Y esto dice el Profeta, por q siendo que en todas las obras, se cōsidera la calidad dellas, por el fin a que se dirigen, claro està, que las que se dan solamente por mundana vanagloria, no pueden ser aceptas, ni recibidas por merito delante del Señor bendito. Y en este sentido, dice el Profeta, que las limosnas de Israel, como no eran secretas, ni se hazian por el intento verdadero de acudir

al pobre en su necessidad urgente,
eran como vn paño viejo, y que
por esto les venia sus males,
cahian como oja, y sus de-
litos, los llevauan como
el viento. Cō que que-
da la duda, en este
nobilissimo dis-
curso,absol-
vida.

QUEST.

Q V A E S T I O N E S

En

I R M I A H

Q U A E S T . I.

Yrmiah cap. 2 verso 2. Assi dixo .A. Recorde a ti la merced de tus moedades, amor de tu desposorio, tu andar detrás mi enel deserto. | Psal. 78.40. Quantas vezes rebelaron contra el, enel deserto?

C O N C I L I A C I O N.

EN aquellos celebres, breves, y compendiosos Aphorismos de los Antiguos sabios, dizen enel quinto cap. dc Pirque Abot, Diez veces tentaron nuestros padres a el Criador enel deserto, que assi està escrito, *y tentaron a mi estas diez veces, y no oyeron en mi voz.* Estas son.

I. Cerca del mar Roxo, quando dixeron, *si por falta de no aver sepulturas en Egito, nos tomasse para morir enel deserto.*

II. En Marà, donde barajò el pueblo contra Mosleh, diziendo, *que beueremos?*

III. Enel deserto de Sin, quando pidieron pan, diciendo, *quiendiese nuestra muerte por mano de A. en nuestro estar sobre la olla de carne, en nuestro comer pan a hartura.*

IV. Quando transgrediendo el precepto de Mossch, dexaron de la Maná para el dia siguiente: como dice, *y hizieron remanecer varones del, hasta mañana.*

V. Quando la buscaron enel mismo dia de Sabat, *y fue enel dia seteno, salieron del pueblo para coger. &c.*

VI. En Refidim, quando pidieron agua, *da a nos aguas.*

Numeros
ca. 14. 22.Exod.
ca. 14. 11.

Ybid.

15. 24.

Ybid.

16.

3.

Ybid.

16.

20.

Ybid.

16.

27.

Ybid.

17.

2.

O

VII. En

- Ybid. 32. VII. En Horeb, donde *hicieron a ellos, bezerro de templacion.*
4. VIII. En Tabherá, quando empeçaron a dudar de la parti-
Numeros cular providencia, y *fue el pueblo como murmurantes mal en*
cap. 11. 1. *orejas de A.*
- Ybid. 11. IX. En Kibrot a-taavá, quando pidieron carne, y *el apa-*
4. *ñadiso que entre el, desearon deseo.*
- Ybid. 14. 22. X. Y ultima enel desierto de Paran, en los exploradores:
Numeros quando el Señor (aviendose entonces cerrado este numero)
cap. 16 1. dize, y *provaron a mi estas diez veces.* Ultra destas le irritaron
Ybid. 25. despues por varias veces, en la sedicion de Korah, enel y-
dolo de Pehor, y mormuracion contra su divina Magestad,
Ybid. 21. 6. y contra su siervo Mosseh. Pues si todo esto es assi, como
por el Profeta Irmiah dize, q se recuerda de aquel tiempo en
que andaron tras del, o le siguieron enel desierto? Pero esto
se puede conciliar, diciendo, que en este lugar, toca el Pro-
feta aquella fineza que mostraron en aver por dicho de dos
hombres solos, Mosseh y Aaron, dexado lo cierto y tierra
que tantos años conocian, por pasarse a desiertos y tierras
infrutiferas sin simientes, higueras, vides, ni granadas, y don-
de la incertitud de las cosas, era de tanto peligro. Y esta
fe que tuvieron, siguiendole enel desierto, le reputa el Señor
por merito. En esta conformidad declara la Parafasis Chal-
dea este verso, Y assi la merced de la mocedad, o infacia,
atribuye al primer amor, q tuvo a los Patriarchas. El Amor
del esposorio, al del tiempo en que despues se desposo co
Israel enel monte de Sinay, y el andar detras del enel desierto,
al aver salido con Mosseh y Aaron faltos de toda provision,
para un desierto agreste. Lo mismo explica R. Selomoh,
R. David Kimhi, y don Ishak Abarbanel.
- II. O diremos, que aun que Israel cometieron enel desierto todos aquellos pecados, no obstante avia entre ellos mu-
chos buenos: y de incomparable virtud: pues vemos que en
estos mismos lugares, dize la S. S. en una parte, y *remanecie-
ron*

ren varones de; en otra, y salieron del pueblo para coger la Maná; en otra, barajó el pueblo, en otra, el apañadiso deseo: con que se prueba, que aquellos pecados, no eran en general de todos cometidos, mas vnos por la plebe; otros, por algunos; otros, por la mixtura que cō ellos salio de Egito: y entre estos, no aý duda que avia muchos justos y temientes del Dio, y a estos se puede atribuir el merito de andar cōstantes detras del Señor, y debaxo de su obediencia, en el desierto.

II. O de otra manera, podremos interpretar esta memoria, diciendo, ser de magnanimos y generosos pechos, favorecer y sostentar a aquellos, que una vez levantaron, y tomaron debaxo de su proteccion. Y assi para el Señor mostrar, que aun que castigue a Israel, no los ha de extinguir, dice, que para ello se recordara de aquell amorantiguo, que en la infancia y exordio de su elección, tuvo con los Patriarchas: del amor de su esposorio enel monte de Sinay: y por fin, de aquella conversacion intrínscica que cō ellos tuvo enel desierto, obrando en su gracia, tantos milagros y portentos. Y segun esto, el dezir, *tu andar detrás mi enel desierto*, no indica merito, mas favor, quādo andando detras del Señor, fueron protegidos de su benevolencia, por cuya causa muestra, estar obligado a proseguir adelante, en su amor.

QUEST. II.

Yermi. 2. 22. Que sите lauares con salitre, y multiplicares a ti xabón, manchado esta rueldito delante de mi. Ybid. 4. 14. Latia de mal tu coraçō (o Jerusalaim) para que seas salva-

Si en vna parte dize el Profeta, que aun que se lauen con salitre, que significa la penitencia, no tendran remedio,

ni dexaran de perderse , como en el otro dize , que se laue Ierusalaim para que sea salua ?

C O N C I L I A C I O N .

No ay cosa dizen los Antigos , que se oponga , a la penitencia : y con todo afirman , que llegan a tal colmo los pecados , que solamente se pueden purgar con castigos . Y assi si Israel en el tiempo de Ieremias , hizieran penitencia , no ay duda que quedarian en la Patria , y no serian transportados fuera della , como dize el segundo verso ; mas no por esto dexarian de ser castigados con otros generos de castigos , que como dizē los sabios , *רְבָה שְׁלוּתִים לְמִקְוָתִים* *muchos ministros de justicia tiene el Señor* . Y assi sin padecer destierro , podian ser condenados en su tierra a hambre , mortandad , y otras fuertes de males : y en esta concideracion se dize en el verso primero , que aun que se lauassen , ya estaua la mancha de tal calidad , que no se quitaria de todo sin castigos . Esta es posicion sigue R. Dauid Kimhi .

II Por otro rumbo , camina Don Ishak Abarbanel : dize , que si hizieran perfeta y sincera penitencia , serian salvos , como dize el segundo verso : pero que ellos eran grandes hipocritas , mostrado se en publico satis , siēdo en lo secreto immundos , y esto es lo que dice , aun que te laues y limpi es por fuera , tu delito *ונִכְבֵּד* , estā señalado en mi presencia . Y prueba de que habla alli contra hipocritas , es el siguiente verso , *Como dizes no me immundē , detrás de los ydolos no anduve , ve tu carrera en el Gay , conoce lo que hiziste . &c.*

Rosa-San.
cap. 2.
Tanhuma Par.
Aazinu
Yalkut
p. 1. 711.
Midras
muisse
Paras. 7.

III En Rosa-Sana , Ialkut , y otros lugares , absueluen los Antiguos esta difficultad de otra fuerte , diciendo , que el segundo verso , se ha de entender , no aviendose aun dado la sentencia con juramento ; y el primero , quando con juramento , era ya dada la sentencia , que entonces no avia

yaremedio, y era fuerça padecer destierro.

Q V A E S T. III.

Yrm.8.4. Y diras a ellos, assidixo. A. | Malachi 3.7. Tornad a mi, y torna-
si caeran, y no se leuantaran; si tor- re a vos.
narà, y no tornará;

I del primer verso consta, que lo mismo seria si tornasse, o
Sno, en penitencia, como dice Malhachi, que a todo tiem-
Po, es buena?

C O N C I L I A C I O N.

Svpuesto que los Antiguos Sabios, en el Ialkut, y Midras Semuel sueltá esta duda en la misma conformidad que la passada, diziendo, que los versos se ande entender en diferentes tiempos, a saber, antes y despues de dada la sentencia: no demenos a mi ver, con mayor felicidad comen-
tan este verso los modernos. Dize R. Selomoh, que como en los precedentes, les está el Señor pronosticado, las calamidades que auian de padecer en la destruicion del Templo, y tales, que seria mas deseada la muerte que la vida, si-
gue, Profeta, di a esse pueblo, si caeran, y no se levantarán; si tornara, y no tornara? como si dixesse, sera bueno, que cay-
gan de tal suerte, que no puedan levantarse? y quando tor-
naré y se arrependieren de sus culpas, no tornará el Dio de
su sentencia e yra? no está siempre con los braços abiertos,
para recibir los penitentes? Y desta manera el verso se ha
de leer por interrogacion.

II. Explica de otra manera R. Dauid Kimhi, por ventura hasta agora cayeron en el castigo de sus culpas, que no bol-
viessé otra vez a levantarse? por ventura si tornaren para bi-
en de sus deprauadas obras, no tornará el Señor de su yra:
pues si esto es assi, por que es profioso este pueblo, de Jerusalaim?

III La Paraphrasis Chaldea, admirablemente dice, tornara? No tornará. y segun esto es interrogacion y repuesta, נִלְתָּחַדְתִּי tornara Israel en penitencia? descubierto delante de mi, que no tornará. Y assi fue, que jamas bolvieron, hasta que fueron punidos: y desta suerte no ay contradicion alguna.

Q VÆST. IV.

Yrmia. cap. 10. 25. Derrama tu saña sobre las gentes que no te conocieron, y sobre los reynos que en tu nombre, no llamaron. Y tem Psal. 79, 6.

Malach. 1. 11. Que del Oriente del Sol y hasta su Poniente grande mi nombre en las gentes, y en todo lugar, perfume llegado a mi nombre, y presente limpio, que grande minombre en las gentes, dixo A. Sebaot.

C O N C I L I A C I O N.

LA presente question, pide largo y dilatado discurso: pero con la brevedad possible, tocare lo mas necesario al assunto. Mostraré primeramente, en comprobacion de lo q dice nuestro Profeta, como todas las naciones del mundo tuvieron conocimiento de una Primera causa: y en particular algunos, ser el Dio de Israel, con alguna noticia de su santo nombre Inefable. Difinire que cosa fea idolatria, distinguire sus cspecies, mostrando, como fueron todas las gentes ydolatras. Señalaré las cosas que adoraron, y las causas en que fundaron sus supersticiones, y ultimamente, como el pueblo de Israel les imitó. Los motivos que tuvieron para ello. Y la razon de que siendo tan grandes ydolatras enel primero Templo, no incurrieron enel segundo en este criminal pecado. Con muchas cosas dignas de admiracion, sacadas no solamente de la sagrada Escritura y de los Antiguos, mas avn de authores Griegos y Latinos, por ninguno hasta hoy, rectamente observadas, como se podria notar enel contexto del discurso.

Es

Es pues de saber, que el conocimiento de una Primera causa, fue general a todas las naciones del mundo: donde hablando de los gentiles Lactancio, dize lib. II. cap. I quando juran, o quando dan gracias, no a Iove, o muchos dioses nombran, mas solamente a vn Dios: tanta es la fuerza de la verdad q hasta de contrarios pechos brota. Y en el lib. de *Ira Dei*, c. II dize, Pythagoras confiesa vn solo Dios llamandole Mēte incorporeo, y aun que adora otros dioses, es debaxo de titulo de ministros, los quales reconoce en aquel grado de soldados cō su General y cabeza. Platō en esta conformidad en la Epistola a Hermes y Coriscū, le llamo, *Principe de todos los dioses presentes y futuros*: y en lo q apud Stob.

dize, futuros, tuvo atēcio a las almas pias de los justos q estavā avn por nacer, las quales coloca tambien en el numero de los dioses. Seneca en el 4. libro de beneficios cap. 7, entre otras cosas, atribuye la infinitud de nombres de sus dioses, a las varias cosas, a que el vñico y soberano Señor, aplica su potencia. Maximo aslī mismo en aquella Epistola, que escribe a Agustino dize estas palabras. *Ciertamente ay vn solo Dios summo y magnifico: deste sus virtudes difusas con muchos vocablos indicamos: por que el nombre proprio deste, ignoramos, que el de Dios, es comun a todas las religiones.* Esta (dize Lactancio en el libro de falsa religion,) fue la opinion de Aristoteles, y otros varios Filosofos. Finalmente Porphyrio, segun refiere Eusebio en el 3. de la Preparaciō Evang. c. 3. dize, q los Egipcios adorauan a vn solo Dios, al qual llamauan, Opifice del mundo, de cuyo simulacro, salia de la boca vn huevo, que por la figura circular, representaua el mundo, hecho por su divino decreto. Mas que mucho; que solo por lumbre natural, ayan los gentiles alcanzado, esta Primera causa, si todas las criaturas del mundo, predican a vna voz, ser obra de sus manos.

El cielo, con sus estrellas, el ayrc, cō sus aves, la tierra, con sus animales, plantas, y mixtos; y el agua cō sus peces: cuya

cuya orden y naturales perfecciones, muestran infaliblemente, ser obra de aquel soberano Opifice, y no traça suya. Porque assi como en el cielo, se ven las criaturas en Dios, assi en la tierra, se ve Dios en las criaturas. Y del mismo modo, que viendo un palacio, luego dezimos, que un artifice lo traçó y hizo; assi tambien viendo este mundo, cō tan admirable artificio, inmediatamente juzgamos, que uvo Autor que le hizo: y como dize el real Pfalmista, *los cielos recuentan la honra y Magestad divina*. Y en este sentido pudo el Profeta Malachi dezir, Del Oriente del Sol, y hasta su Occidente, grande es mi nombre en las gentes: por que aun los mismos gentiles, como avemos mostrado, tuvieron conocimiento desta Primera causa, y en todo lugar, *Sahumerio llegado a mi nombre*: por que derigian con buena intencion sus sacrificios al soberano Señor, Dio de los dioses, aun que eran por otra parte idolatras, como adelante mostraremos.

II. En otro sentido, se puede aun deste mismo verso colligir, indica el medio infalible por donde los Filosofos gentiles, vinieron a alcançar esta verdad, el qual se funda en el movimiento de las cosas. Todas las que corporalmente se mueven, (dizen) tienen dentro, o fuera de si, alguna virtud, o fuerça que las mueve, como se ve en el hombre y animales, en los quales el cuerpo, es el que se mueve, y el anima, la que los mueve, y que assi faltando esta, falta luego el movimiento que della procedia. Y subiendo al movimiento del primer Moble, que moviendo a todos los demás cielos inferiores, es causa de todos los movimientos que ay en la tierra, es cosa cierta, que ha de tener movedor que le mueva, mayormente siendo circular su movimiento. Vemos luego, que los cielos andan en bueltas, y que el Sol que està aora sobre nuestra cabeza, de aqui a 6. horas, està en el Occidente, y de ahí a doze nos queda en los Antipodas, debaxo de los pies, quien haze pues este movimiento o quien

o quien tocó en esta rueda que la haze mover por si? claro está, que no es hombre, pues mueve una tan grande ma-china. Quien es luego? necessariamente avemos de dezir, que es alguna intcligencia: pues tan apunto y concertada-mente atiende a estas bueltas. Esta inteligencia pucs, per-guntamos, si en su ser y virtud que tiene, para causar este movimiento, tiene dependencia de otro, o no? sino la tiene, mas que de si mismo, a este tal llamaremos, Dios: por que solo el, es el que no depende de otro: por que su ser, es por esencia, y no por participacion. Pero si dezi-mos, que este movedor tiene otro superior de quien depen-de, quanto al ser, y virtud de mover, deste superior, haremos la misma pergunta, que del inferior, y procediendo en este discurso, o se ha de dar proceso en infinito, lo qual es impossible, ose hade finalmente venir aun primer move-dor, de quien penden los otros movedores, y a una Prime-ra causa, de cuya virtud participan su virtud todas las mas, y es la que llamamos Dios. De suerte que por este visible movimiento del Sol, vinieron aun los gentiles, al conoci-miento de una Primera causa. Y assi dizen los Antiguos sa-bios, que el Patriarcha Abraham, tenia vna Ioya de gran precio colgada en la garganta, y que con ella sanaua todos los enfermos, y que por su muerte, la colgó el Señor en la esphera del Sol. Significando, que Abraham como insighe Filosofo alcanzando esta Primera causa, con santo Zelo, la empezó a predicar en el mundo, como consta del sagrado Texto, para que assi se comunicasse este bien a todos, y fue tanta su energia y eloquencia (que es la joya de mas precio que tenia en la garganta) que sanaua a todos los que estauan enfermos en la religion, engolfados en la vana ydolatria, reduziendolos a este conocimiento. Por lo qual bolvio esta verdad aquedar por su muerte, colgada en la esphera del Sol, y reservada solamente a los Filosofos, que por el movimien-

to del, la vinieron de suyo a alcanzar. Y esto es, lo que justamente quiso significar en segundo sentido nuestro Profeta, en lo que dice, del Oriente del Sol, y hasta su Occidente, grande es mi nombre entre las gentes: como si dixesse, del movimiento que el Sol haze del Oriente al Occidente, resulta, que *mi nombre* viene a ser conocido entre las gentes.

III. Ajuntemos a esto, otro pensamiento, y es, que el mismo nombre Inefable Quadralitero, parece aver sido conocido aun de los mismos gentiles: tanto que el juramento suyo irrefragavel, era sobre el Numero quaternario, como se ve en aquellos dos versos Pitagoricos.

*Iuro ego per sanctum pura tibi mente quaternum,
Eterne fontem naturæ animique parentem.*

Y de aqui porocede (como observa Marcilio Ficino en *Platon*) que el nombre del Señor, se escriue y pronuncia en todas las naciones con 4. letras. Los Egipcios, le llaman *Teut*, los Arabes, *Alla*; los Persas, *Sire*; los Magos, *Orf*; los Mahometanos, *Abdi*; los Griegos, *Teos*; los antiguos Turcos, *Ejar*, y los Latinos, *Deus*. A lo que añade *Ioan Lorenzo Anania* en el segundo libro, de *Natura dæmonum*, que los Germanos, le llaman *Gott*, los Sarmatas, *Bouh*, y *Istu*; los Peones, y Tartaros, *Itga*. Donde se colige, que en esto no podrian convenir, pueblos tan diversos, sino fuese por alguna inspiracion divina: o por la noticia que tuvieron de aquel nombre Tetagrammaton de 4. letras, que es lo mas verissimil. Ulra desto corrupta entre los Europeos la pronunciacion deste nombre Tetagrammaton, llamauan al mas supremo dios, *Iove*: y *Iupiter*; ninguna otra cosa es, que *Iovis pater*, que quiere dezir, dios padre, a saber, origen de todos los mas dioses. Celebre assi mismo parecc aver sido entre ellos, el nombre de *YAH*. donde Macrobio lib. I. Sat. cap. 18. dice, que consultando a Apollo, qual entre los dioses era el mas supremo respondio, que *Iao*, y Diodoro sic. lib I. dize,

dize, los Iudios refieren sus leyes que recibiero de Mossieh, a un Dios, que llaman *Iao*: cuyo nombre es el de Iah, pronunciado con alguna diferencia por gentiles, que ignoravan nuestra lengua. Y assi tambien en este sentido, pudo decir el Profeta, del Oriente del Sol, y hasta su Poniente, grande es mi nombre entre las gentes.

IV. Mas adelante passan los antiguos, por que no solamente dicen, que los gentiles reconocieron una Primera causa, mas q avn particularmente la adoravan y reuerenciauan, cō titulo de Dios de los Hebreos. Dificil parece esto de provarle, pero cō lo que tengo observado en diversos escritores, quedara prouable. Luciano en aquel Dialogo que a Filopatro se dirige, dice, *Nos los Athenienses a un Dios ignoto, y no conocido, con las manos levantadas al cielo, damos gracias.* Y assi en susaras tenian escrito, **I G N O T O D E O.**

A este ignoto Dios, llama Lucano enel segundo de los Farsalios, *incerti Iudea Dei*: por que como el nombre Inefable, se no pronunciava, quedaua siendo por esta via ignoto y oculto el Dio de la gente Iudaica como dize. Aun que a la verdad, se le puede atribuir este atributo, en quanto no puede representarse por alguna imagen, como todos los demas dioses de la gentilidad: y en este sentido le dā el Profeta Iesaya este mismo titulo, diciendo enel cap. 45. verso 16. *Decierto tu Dio oculto, Dio de Israel salvador, avergonçaronse, y tambien se afrentaron, todos ellos andaron con vituperio, maestros de imagines.* Donde por esta causa, se lee en Plutarcho, que los Thebanos adorava n a vn solo Dios, al qual llamauan *Kneph*, que no tenia principio, ni era mortal. Cuya diccion Kneph, a mi ver, es lo mismo que **קְנַפְתִּים** kenaph en Hebreo, q significa, ignoto, o incognito, como consta del cap. 30 de Iesaya **וְלֹא יִכְנַפֵּה וְלֹא יִהְבַּשֵּׂה**. *No se ocultara mas de ti tu Señor:* y esta es la verdadera significacion deste vocablo. Y assi se colige de los escritores, que los Tebanos, Egipcios, y aun o-

tras naciones, adoravan a este Dios ignoto, que es segundo lesayah, solo el Dios de Israel.

Los Antiguos sabios, por otra via compruevan este pensamiento. Y assi dicen en Barnidbar Raba, *grande es mi nombre en las gentes, aun las naciones del mundo, me honran.*

Iuizes. cap. 4. Parasa 16. Eglon Rey de Moab hombre era incircunciso: llega a el Ehud, y dizele, tengo de parte de Dios, que darte una palabra, al punto se levanta de su Sylla. Que mucho: que

Ieofua cap. 2. 9. dize, Dios ha dado vuestro pavor sobre nosotros: por que a la fama de sus maravillas, se le avasallen todos. Rahab

1. Sem. cap. 4. 7. Ay de nos (dizen) quien nos librara de mano destes dioses fuertes, estos son los dioses (hablando a su modo) que hirieron a los Egipcios con toda suerte de llaga, y en el desierto. Pues si en aquellos tiempos, por se aver divulgado entre

2. Chron. 2. verso penulti- mo. las gentes aquellos inauditos prodigios que el Señor hazia por su pueblo, venian tantos a su conocimiento, que en

el tiempo de Selomoh llego el numero de los peregrinos, a 153. mil y 600. despues que el santo Templo del Señor fue destruyido por Nebuchadnezar, quando al parecer, pudiera en la opinion de las gentes menoscabarse su gloria, desde

entonces empezó grandemente a ser santificado y conocido, viendo se cumplian tanto al pie dela letra tantas Profecias, la particular providencia con que sabiamente regia, y governaua el mundo, y la recta justicia con que premiaua a unos, y castigava a otros. Con que luego de aquellos Monarchas, fué juzgado por el grande Dios y supremo,

como en otro tiempo Itrò, con la misma consideracion, di- xo, *agora se que grande A. mas que todos los dioses, &c.* Assi el mismo Nebuchadnezar, advirtiendo aquella profunda

sciencia de Daniel, confiesla, *vuestro Dio, es el Dio de los dioses,*

ses ; el Señor de los Reyes, y descubridor de los secretos , pues que Daniel.
 as podido descubrir este presente secreto. Despues viendo en el ^{cap. 12.} hornos de fuego encendido , pasearse Hanania, Misael , y
 Hazarya con el Angel que les acompañava, llegasse a la puer-
 ta y dize , *Sadrach, Mesach, y Habed Nogò, siervos del Dio Al-* Ybid.
rissimo, salid y venid: y mas abaxo , confiesa , que no ay o- ^{cap. 3.}
 tro Dios que pueda salvar , como el. Dario despues con-
 movido del milagro hecho a Daniel, en el poco de los leo- ^{Ybid.}
 nes , decretò a todos los de su imperio , que adorassen al ^{cap. 6.}
 Dios de Israel , por que el era Dios vivo y permanente en
 eterno , cuyo Reyno era incorruptible , y su dominio , ha-
 sta el fin. Cyro Rey de Persia , la primera expedicion que
 hizo vencido el imperio de los Babilonios , fue recom-
 mendar la fabrica del Templo , diciendo , *Todos los Reynos*
de la tierra, dio a mi A. Dio del cielo, y el me impuso, que le edi-
ficasse casa en Ierusalaim. Y assi restituyendo los valos del sa-
 grado Templo ; con grandissimos donativos , embio libres
 todos aquellos que se quisieron bolver a la patria. Despues ^{Hezra}
 desto en el proemio de la misma acusacion que hazen a Da- ^{cap. 5.}
 rio sobre la redificacion del Templo , dizen , *sea sabido al Rey,*
que fuimos a Iudea provincia, a casa del Dio grande &c. Y el
 proprio Daryo , y Artaxerxes , adorando al Señor , man-
 daron , que a sus costas , le ofreciesen sacrificios , por la
 vida del Rey y de sus hijos. Pues el primero fundador de
 la Monarchia de los Griegos , Alejandro Macedonio , no ay
 duda que tuvo este mismo conocimiento , y a si venció al
 summo sacerdote , honró a los Iudios , y pido q en su nobre sa-
 crificassen al Señor. Ptolomeo filadelfo despues desto , co-
 sa notoria es , quantos beneficios hizo a los captivos Hebre-
 os , y con quantos dones honró el sagrado Templo. Y assi
 con mucha razon alegó Ionatan sumo pontifice , contra los
 Samaritanos , en presencia de Ptolomeo philometor , que
 todos los reyes de la Asia avia enriquecido aquel Templo

Yosepho con sus dones, y Ptolomeo Evergete conquistando la Syria, de Antig. no sacrificò (como afirma Iosepho cõtra Apionē) a los val. 13. c. 8. nos dioses, mas en Ierusalaim, segun los ritos sagrados. Contra

Apionem Despues entre los Romanos, Pompeyo, no se atreuió a tocar ni despojar los Thesoros del santo Templo, y de Agusto

Idem Iosep. de cesar, dize Agripa, en aquella carta que escriue a Cayo, estas palabras. *Agusto cesar, por la vénétacion deste lugar, mando q de sus rentas se ofreciese cada dia en su nombre, un toro, y dos cabritos, y Iulia Agusta su muger, le hizo varios y magnificos donatiuos.* Tiberio despues por espacio de 23. años de su imperio, ofreció en el Templo los mismos sacrificios. Y por que el

Iosep. de Antig. lib. 1. c. 5 Philo Iudeo. pontifice Elhazar, imprudentemente, no admitió el de Neron, dio principio a todas las guerras Iudaicas contra los Romanos. Finalmente llegó a tal punto la fama de los milagros que el Señor hazia por su pueblo, que Mumbaz

rey de los Adiabenos, con su madre la Serenissima Elena, renunciado el reyno, se vinieron a Ierusalaim a meter en el gremio. Despues desto, por medio de los Hebreos, derramados por el mundo, vinieron al conocimiento de las divinas letras y libros profeticos de la sagrada Escritura, apartándose la plebe, de aquella immensidad de dioses, reconociendo al Dio de Israel: supuesto que no pudieron despedirse totalmente de las invocaciones a los sátoes, y adoraciõ de las ymagines: avn q muchos cada dia, en todas las partes donde Israel habita, conocen la santidad desta Ley; como dize el

Psal. 76. 2 Real profeta. *Es conocido en Iehudá el Dio, en Israel grande su nombre, q segun la grammatica Hebrea, aquella **bet**, nota el lugar, y assi significa, que en todas las partes donde residen Israelitas, es conocido por medio de ellos, el Señor bendito. Por que del mismo modo, que manda las almas del mundo superior y celeste, a este elemental y terrestre, para q traygá las noticias de aquella divinidad, y mundo Angelico; assi por la misma razon, derramó a Israel por las quattro partes del mundo*

mando, para que viniesen todos los gentiles, al conocimiento de la verdad. Y así en la Guemara de Menahot c. vltimo dize Rab, *de Tyro hasta Cartagena, conocen a Israel, y al Señor del cielo, pero voltando de estas partes para el Oriente y Occidente, ni conocen a Israel, ni al Señor del cielo.* Donde se vé, ser la opinión de este sabio, q el conocimiento de la verdad en los gentiles, procedio de la conversacion de Israel, y conocimiento de sus leyes. Y por esta vía, pudo tambien decir el Profeta Malhachi, que del Oriente de Sol, y hasta su Poniente, era grande el nombre del Señor: por que ya desde el tiempo de Nebuchadnesar, y aun antes, estaua el pueblo Israelítico derramado, por el mundo. Y en el tiempo mayormente que profetizó Malhachi, el nombre de Dios, era muy venerado entre las gentes, por los milagros y prodigios sucedidos en Babilonia. Cò que hasta los mismos Emperadores del mundo, confesaron esta verdad, como tenemos mostrado.

V. Ultimamente, la Paraphrasis Caldea y Talmudistas, refieren este verso propia y singularmente al pueblo de Israel, y así dicen en Bamidbar Rabá, que estando derramados entre todas las gentes, pudo el Señor decir, que desde el Oriente del Sol y hasta el Occidente, era grande su nombre entre las gentes: y esto, en respeto de las Oraciones, que 3. veces al dia le ofrece en lugar de sacrificios, y sahumerios antiguos: cuya oferta, dice el Profeta, le es acepta al Señor, por sahumerio, y presente limpio.

VI. Viniendo agora mas particularmente a la soluciō de nuestra duda, R. Dauid Kimhi romancea esto de otra fuer- te. Alli (dice) trata el Profeta de reprehender al pueblo, q sin respeto de ver a quien llegavan sus sacrificios, sin mas ponderacion, le ofrecian el animal ciego, coxo, y enfermo, llegadlo (dice) a vuestro Conde, y vereys si lo recibe de vuestra mano? Por lo qual os digo, que no tengo voluntad en vos, y presente, no quiero de vuestras manos: pues vosotros

Bamid-
barRaba
Paráfa 13

otros soys de peor condicion que todas las de mas naciones que del Oriente del Sol y hasta su Occidente grande mi nombre, y en todo lugar (si yo se lo mandara, assi como lo mande vosotros) perfume se llegara a mi nombre, y presente limpio me ofrecieran, que grande mi nombre entre las gentes, y vosotros profanays &c. Segun esta exposicion encarece alli el profeta la poca consideracion del pueblo, dandoles en cara con las getes, que teniendo conocimiento de la primera Causa, le ofrecieran sacrificios limpios, y mas decentes que los suyos, si a caso el Señor, les uviera hecho este fauor, de se lo mandar a ellos. Y lo que dice Irmiah, *Verte (Señor) tu yra sobre las gentes que no te conocieron, y sobre los reynos que en tu nombre no llamaron*, no contradize esto: por que supuesto que tenian el conocimiento de vn supremo Señor, embaraçados entre la multitud de sus dioses, se olvidauan de aquella Soberana causa, sacrificando ygualmente a todos, pensando (como dice R. Moseh de Egito) que esta era la voluntad de aquel soberano Principe, se adorassen aquellas causas segundas, como ministras en la governacion del mundo. Y avn los mismos filosofos que reconocian esta Primera causa, negauan, ser el author del mundo, y avn su providencia en los sublunares, como Aristoteles, y otros varios Filosofos. Por lo qual quedó aquel conocimiento imperfecto. Y como vno que ve a vn rey en hibito disfraçado, y no lo conoce por tal, es lo mismo que si no lo conociesse; assi lo gentiles de tal modo conocieron esta Primera causa q por otra via, se puede dezir, que no la conocieron. Y avn que Nebuchadnesar, Dario, Cyro, y otros Monarchas reconocieron el Dio de Israel, por supremo, y Principe de todos, como avemos mostrado, no dexaron por esto sus dioses Lares q reconocian inferiores, como dioses de sus tierras. Y assi quedaron ellos y sus imperios, en la misma confusion y escuridad, en quanto no lo reconocieron solo, vnicos, y singula-

lar Señor, sin mezcla de deidad alguna. Y avn q algunos sábios gentiles, tuvieron por los Hebreos noticia del nombre Quadralitero, no supieron la verdadera pronunciaciō, que secretamente se reuelaua a pocos, avn de la misma nacion Hebrea: ni tampoco le invocauā en sus oraciones, mas solamente a Iupiter, Marte, Apolo, y semjantes dioses. Con q el Profeta Ieremias, pide al Señor que buelua las armas contra las naciones, que no le conocen, y reynos que no llaman en su nombre, teniendo misericordia de su pueblo Israel, q solo por opifice y Gobernador del mundo, le conoce, y en sus aflicciones acuden luego a invocar su santo Nombre. Cō q queda esta materia llana, y dexada de parte, mostraremos enel siguiente Paragrafo, como no obstante este conocimiento, fueron todas las gentes ydolatras.

Lector benevolo, auiendo dado a la imprensiō esta primera parte del discurso q prometi enel proemio de la questiō, continué escriviendo la segunda, en la qual me ocurrieron tantas y tan diversas cosas, que las juzgué dignas de vn Tratado a parte. El qual con el favor diuino, te dare en breve, con la real exposicion de infinitos lugares dificultosos de la sagrada Escritura.

Q V A E S T. V.

Yrm. 12.1. Por que el camino de los

malos, es prospero?

Psal. 34. 21. Mata al malo, la malicia, Prov. 13. 22. a los pecadores, persigue el mal.

C O N C I L I A C I O N.

Considerando muchos Profetas, por una, parte la particular divina providencia, cuyos ojos(dize Irmiah) estan abiertos, para dar a varon como sus carreras; y por otra, andar la virtud tan de capa cayda, florecer los malos, y perecer.

Q

cer.

cer los buenos, abiertamente movieró esta dificultad a Dios. Iesayah (dize) por que nos hazes errar. A. de tus carreras ? Ieremias, por qué el camino de los malos, es prospero? Habakuk, por que miras a los falsadores, callas quando traga el impio, el mas Iusto que el ? veo Señor, que el malo cerca al justo, con que parece la justicia iniqua. David, yo, como poco se resvolaron mis pies, por que zele en los estultos, quando la paz de los malos veo. Selomoh, Ay justos que llega a ellos, como obra de los malos : y ay malos que llega a ellos, como la obra de los justos. Desta pues admiracion dizen, que perplexo Mosseh nuestro maestro, sin saber dar salida a este punto, pido al Señor, le revelasse este misterio, en aquellas palabras, *Hazme saber agora a tus carreras?* Y supuesto que tengo tratado esta materia en la primera parte de mi Conciliador question 43. dire de nuevo aqui algunas cosas, con que entre los dcs discursos, quedara esta dificultad co mayor perfeccion, mas ampliamente tratada.

Es pues de saber, que aun que tal vez el Dio bendito dilata el castigo a los impios, o para que buelvan en penitencia, que como criaturas suyas dessea que se salven ; o para pagarles en esta vida alguna buena obra que ayan hecho, o por otra causa y secreto reservado a su summa sabiduria, no dexa por esto de effecutar se justicia : pues en esta vida no se acaba la vida, mas se sigue la otra, en que las almas de los malos reciben el castigo enel Infierno. Esta doctrina y infalible verdad, nos deko escrita Mosseh Rabenu, enel cap.7. verso.9. del Deuterohomio, donde dize estas palabras : *y sabras que A: tu Dio, el el Dio; el Dio el fiel, guardan el firmamento y la merced a sus amigos, y a guardantes sus encomendanças a mil generaciones. Y paga a sus enemigos en su cara, para hacerlo perder, no dilata a su enemigo, en su cara, paga a el.* Quasi si dixesse, el Dio usa de diferente estilo co el impio, del que usa co el bueno. A el bueno, guarda el concierto

cierto y la merced, y aun que no le paga de contado, y tal vez padece el amigo, es Dios siel y de credito, de quien se puede fiar: por que al fin hade pagar, si no fuere todo en esta vida; en la otra: mas al impio, enemigo suyo, paga נִפְנַעַן en su cara, id est, en esta vida, como en el Gen. cap. II. se dice, *y murió Abraham sobre fases de Terah su padre*, a saber, en vida de su padre: esto dice nuestro verso, usa Dios con el enemigo suyo, al qual no dilata la paga; mas antes luogo te satisfaze en esta vida, algun merito que tiene, para de perderlo totalmente en la otra en el infierno, cuya voz רַבְבָּתָה para de perderlo, se deriva de רַבְבָּה Abadon *infierno*, y es lo mismo que dice David, *En florecer malos costumbres y florecen todos obrantes iniquidad, para seren destruidos hasta siempre*, y en otra parte, *y tu el Dio, los haras descendir al infierno*. La explicacion destos versos del Deut: alegados, es verdaderamente

Psalm. 92

Psalm. 55
vers. 5.
timo.

La explicación de los versos del Deut. 32,15-18, es verdaderamente y quasi genuina y como tal, es de Anquedos en su versión Chaldaica y R. Selomexco todos los de mas. Interpretes, dize נאums רמול שנאנו ביההס כרי ל'האビיט כבאלס הכרה paga gualardó bueno a sus enemigos en vida, para deperderlos en el otro mundo.

— Eso por el configuiante ilustre, a este propósito, a quel Psalmo 73. de Aslaph: donde claramente se resuelve esta duda. Por lo qual aun que sea dilatarmos algo, le explicaremos en vna breve Paráfrasis, y dice de este modo:

Ciertamente, bueno y misericordioso es **דָּנָהָן** Dios, aun quando usa de justicia a Israel, y a los enemigos de corazón. Pero prosupuesteo esto: yo quasi se me resvalaron los pies, poco falté que no cahí en heregia. Por que tengo embidia a los malos quando veo la tranquilidad que gozan.

Parce que no ay nidos en sus nubes, no se les despi-
de la vida con dolores, y fuertes, viven sin alguna lisisq,
o enfermedad. En los trabajos de (otros) varones, no son
ellos incluidos, y con otros hombres, no son llagados, co-
mo si viviesen exceptos de las adversidades, que suelen ve-

Q 2

nir

nir a los mortales. Por tanto se enxartan y ornan cō la soberbia, embuelvense de infamia y robos, haciendo de la hacienda mal adquerida, vestido de sus glorias. Salientes de grossura los ojos, para fuera, exceden a la imaginacion, sus felicidades. Deflief y oprimen cō sus palabras los buenos, hablan enel mal, o violencias que obran, sin algun empacho, ni verguença. Del mismo alto hablan diciendo, que no áy providencia, y aun enel cielo ponen sus lenguas, cō palabras rastreras y profanas. Por tanto buelve el pueblo a esta questiō, y aguas de vaso lleno de veneno (negando la providencia) beuen, diciendo, como conoce Dios? y ay saber enel Alto?

He aqui estos malos linsongeados del mundo, multipli- can bienes: luego en vano purifiquè mi coraçon, laué con limpieza mis palmas: y soy llagado cada dia: y mis castigos madrugá de mañana. Pues si comigo digo, hablare en esto, como el generacio presente, seria reputado por falso, temo avn de tormarlo en la boca. Pensar contodo de saber esto, y alcasar este misterio, es trabajo vano en mis ojos, hasta q venga a aquellos Templos sagrados de Dios, entonces entenderé en la otra vida, la postremeria destos, y alcansaré el fin q tienen los malos, y la prosperidad de los justos. Deciendo tu Señor cō lisonjas tratas a los malos, colmádolos de bienes en esta vida, por algunos meritos: hazelos despues caer en hogueras enel infierno. ò como fueron por desolaciō, como se tajaron y atemaron de perturbacion? Como sueño que al tiempo del despertar, se halla vano, assi estos malos, se hallaran sin nada. Señor, en despertar los muertos, enel tiempo dela Resurreccion, su ymagen, o alma, sera para ignominia y desprecio. Quando se aflijia mi coraçon, de tristeza, y en mis riñones me saeteaua, disputando conmigo mismo esta dificultad, yo era torpe, y no sabia la causa, como las quattropeas, fui contigo, siempre contodo estuve cōstante

state en no apartarme de tu ley: y tu Señor pegasste ē mi mano derecha, para q yo no diesse en heregia. con tu consejo me guiaras, y despues de mi muerte, la honra quedes el alma, me tomaras. Quien me diesse en los cielos, ni avn contigo no envoluntè en la tierra. Atemosse mi espiritu vital, y coraçon, que es la carne; pero la fortaleza de mi coraçon q es el entendimiento, y mi parte, que es el alma, ó Dio, son para siempre eternos. Que he aqui, tus lexanos se perderá, destruiste todo el que se apartò de ti: pero yo, llegarne al Dio, me es bueno, puse en A. Dio mi esperança de recibir el premio en la otra vida; para recontar en esta, todas tus obras: confessando que son ajustadas con tu rectissima justicia.

Vesse por el contexto deste Psalmo, que aun que los malos florescan en este mundo, no encuentra esto la Divina providencia, y el buen govierno del mundo, en quanto se reconpensa el premio en la otra vida, que en ella se ajusta las balanças.

Lo mismo se ve expressamente en el Profeta Malachi, dōde reprendiendo los impios y depravados hombres de su tiēpo, q negauā la providēcia, dize en el c. 3. 13. estas palabras. *Dezis, vanidad es, servir al Dio, y que provecho que guardemos su guardia, y que andemos humildes delante de A. Zebaoth.* Y agora nosotros tenemos por bienaventurados los sobervios, tambien son edificados, tambien tentarò al Dio y escaparon. Entonces oyendo (esta heregia y mal pensamiento de varones depravados) *hablaron los temientes del Dio unron a su companero, y disputando la materia, aprovaron la justicia del Señor, y escuchò A. y oyò, y fue escrito en libro de memoria delante del, a los temientes de A. y imaginantes en su nobre.* Y seran a mi dictio de A. Zebaoth al dia que yo haxien, thesoro, y apiadare sobre el como apiada varon sobre su hijo el servien a el. Y tornareys y vereys entre justo a malo; entre siruien al Dio, al que no lo sirve. Que he aqui dia vinien encendido

como horno, y serán todos sabervios, y todos hizientes malicia, estopa, y abrasara a ellos el dia el futuro, dixo A. Zebaoet, quemado xara a ellos, rayz, ni rama. Y esclarecera a vos temientes mi nombre, Sol de justicia y melezina en sus alas, y saldreys y multiplicareys, como bezerros de cevadero, hollareys los malos, que serán ceniza debaxo de plantas de vuestrros pies, en el dia que yo hizien dixo A. Zebaoet. He aqui otro texto infalible, donde expressamente se suelta la dificultad de la desorden apparente que se ve en el mundo, de la qual puestos que algunos Epicureos sienten mal, y digan, que no ay juicio, ni justicia; los buenos juzgan differente: por que entienden, q ay otra vida, y dia del Iuicio Universal, en el qual, como sera en publico la sentencia, se podra con los visibles ojos, ver la diferencia que ay, del que teme y sirve al Señor, al que no le teme y sirve: los bichos de que gozaran los buenos; y males que padeceran los malos: como dize, Ielayah, y saldrán (los justos) y veran en los cuerpos de los varones los prevaricantes en mi, que su vermen no morira, y su fuego, no se amatara, y serán hediondez a toda criatura.

Viniendo agora pues a nuestros versos, no ay repugnancia: por que la verda de es, que a los malos matara su propia malicia, y que a los pecadores seguira el mal: que bien no sera al malo, ni prolongara dias, como afirman los primeros versos: por que todo esto sucede de ordinario al que obra mal, unas veces como dize David, cae en el poço q para otros cavó: otras, en la obra de sus manos es enlazado el malo: y raras veces se libra, el que anda en malos passos, pero si florece por alguna causa reservada a Dios, no dexa de morir en su misma maldad, que como dize el Psalmista, tratando de los malos; y tu el Dño los haras descendir al infierno, esto es, en quanto al alma; y quanto al cuerpo, los varones de homicidios y engaños, no midianaran sus dias. En la misma conformidad habla Selomo en el Ecclex. cap. 8. diciendo, Tal-

Iesay.
verso ult.
tim.

Psalm.
55. 24.

vez

vez el pecador haze bien males, y se le dilata el castigo, yo se tambiē que sera bien a los temientes del Dio, que temen delante del, a un que se le dilate para el fin: y que bien no sera al malo, ni prolongará dias.

Resta agora para satisfacion desta materia, absoluer vna duda, y es, que siendo esta solucion tan facil, reconocido otro mundo, en que los Iuizios del Dio se justifican avna, y se jgualen las balanças, padeciēdo alla los impios que aqui florecen, y al contrario, los buenos; que causa ay para q los profetas formen esta quexa, de que el camino de los malos es prospero? A esto responde el Rab bahal a-Hikarim enel libro 4. capitulo 15. diziēdo, que los Profetas no se quexauā de la justicia del Señor, ni tampoco juzgauan, que auia alguna desorden enel govierno, mas solamente les parecia que el pueblo de Israel, deuia ser castigado por la mano del Señor, con pestilencias, hambres, enfermedades, y semejantes males, y no por medio de Tiranos gentiles, que sin duda eran peores que ellos: y es lo que dezia Habakuk, por que Señor miras a falsarios: te callas, quādo traga vn malo, el mas justo que el, y en este mismo sentido, se quexa Ieremias, por que el camino de los malos, es prospero?

Acabemos pues este discurso, con aquellas misteriosas palabras de Dauid, *justo como tamaral florecerá*: esto es, al cabo de los 70. años que ay de vida, assi como el tamaral dá fruto al cabo de 70. años de plátado. Y del mismo modo que el tamaral surge y se lcuanta opressa, assi los justos, de los trabajos que padecen, sacan su felicidad. Plantados en casa de A. en las cortes de nuestro Dio floreceran, Alli florece el justo, en aquellas cortes celestes, *Avn se renovaran en la senectud*, que como dize Platon, entonces empieça el hombre a biuir, quando llegó a morir, *para denunciar que recto A., mi fuerte, y no iniquidad enel*. Por que entonces se conoce la rectitud de su justicia, y con Mosch se dice, El fuerte perfecta

Psal. 92.

13.

Ybid. v.

15.

perfecta su obra que todos sus caminos juicio, Dio de verdad, y sin iniquidad, justo y recto el.

Q VÆST. III.

Yrmi. 18.7. Y punto hablare sobre gente, para plantar, y hara mal y

Ybid. 28.8. El Profeta que hablare para paz, viniendo la palabra del Profeta, se sabra que le embio. A.

Si el soberano Señor ygualmente se arrepiende(hablando a nuestro modo) del bien, como del mal que promete, como dize el otro texto, que quando pronostica el Profeta bien, viniendo, se conocera por verdadero?

C O N C I L I A C I O N.

Como el Dio bendito, sea sumamente misericordioso, quando promete algun bien, no dexa de cumplir su promessa, aun que despues lo quita al pecador indigno: pero el mal que promete al malo, si haze penitencia, se entiende,fue condicional, y no queda comprendido en el: y esta es la diferencia que ay, entre el bien, al mal, y como dizen los Antiguos sabios, כל יעור שיוצא מפי ה'ך בה לטובה אפ'ילו על חנאי אינן חור. Todo lo que el Señor promete para bien, aun que sea condicionalmente, no buelve atras. Y segun esto se concilian los versos: por que tal vez habla Dios sobre vna gente, para edificar y plantar, y despues bolviendo a hazer mal en los ojos del Señor, se arrepiende de aquel bien ya hecho, y no lo goza. Y assi pudo Ieremias dezir, que el Profeta que hablasse para paz, viniendo aquella paz, se conoceria ser Profeta verdadero: pero no, si profetizasse para mal: por que el Señor es luengo de furores, grande de merced, y se arrepiende sobre el mal. Esta interpretacion sigue R. David Kimhi.

Berachos
cap. 7.

II. Pero

II. Pero don Ishak Abarbanci, con mas facilidad suelta esta duda. Dize, Irmiahu en aquel lugar, está hablando enel caso presente que tenia entre las manos, con Hananiah ben Hazur, sostentando este, que los vasos del Templo, y el Rey Iechonia, bolverian a la Santa ciudad de Ierusalaim, expugnada por Nebuchadnesar, contra lo que pronosticaua Irmiahu. Por lo qual, presente todo el pueblo, le hizo esta platica, *Aff lo haga el Señor (como tu dizes) afirme el Señor a tus palabras* que profetizaste: pero advierte, que los Profetas q profetizaron antes de mi y de ti, todos profetizaron para mal: *El Profeta pues q Profetizare para paz, cōtra estos, viñiendo la palabra del tal Profeta, se conoceera ser el Profeta que lo embió. A. cō verdad: y assi en quanto no se cumplieren tus palabras, no tienes para que jactarte de verdadero. Por que nuestra verda agora, no consiste en las palabras, mas en el suceso. Y de sta fuerte, no se impugnan los textos.*

QUÆST. VII.

Yrm 22.10. No lloreys al muerto, y

no tengays compassion del.

Ybid. Llorad, llorad, al que va, que
no tornara mas, y vera la tierra de su
nacimiento.

Si dice este Profeta, que no lloren al muerto, como buelva enel mismo verso a dezir, que lloren al que ya, y no bolvera a la patria?

C O N C I L I A C I O N.

EL Profeta, habla de diferentes personas, a saber, de Ieoyahkim que murió enel camino, quando le llevauan captivo, y de Ieoyachim que estuvo en la carcel 37. años preso, y al fin murió captivo, sin bolver a la caríssima patria. Y en esta consideracion, dize el Profeta, que no se llore la muer-

R te

re del Rey Ieoyakim, mas el infelice suceso de Ieoachim, que fue el que prisionero y captivo, no bolvio a la deseada patria; por que el primero, murió una vez, la muerte natural a todos los mortales; mas el otro, vivió una vida tan penosa, que fue mas insufrible que la misma muerte, pues suspirado por el ceptro, jamás bolvio a gozarle.

II En esta misma conformidad, se puede dezir, que el profeta exagerando los males del captiverio, dize, que no se devian con razon llorar, aquellos que de la casa de Dauid, se auian muerto en las guerras: pues avian sido con honra sepultados, en la santa ciudad de Ierusalaim, y en los átiguos sepulcros de sus padres, mas solamente llorar, y sentir, los que avian sido captivos, y acabaron fuera della.

III Los Antiguos en la gemara de Moed Katan, dizen, *No lloreys al muerto, esto es, mas de lo que conviene: no tengays compassion del, mas de la cantidad. Tres dias dure el lloro, a los siete se hagan las obsequias, hasta los 30. no se vista enxabonados, ni se trespilen. Llorad, llorad al q vá, esto es, al que muere sin hijos.* Aplican nuestros sabios esta moralidad al verso, enseñandonos que en el sentimiento, se ha de juntar siempre, la naturaleza y Escritura, quiero dezir, sentir como humanos, però con la moderacion de Israelitas, a los quales manda el Señor, que no hagan en la muerte de sus hijos, los excesos de los gentiles; por que ellos son pueblo santo, y deuen tener mejor opinion de sus defuntos, y que alguna vez se bolveran a ver, en el mundo de las almas, y en el de la Resurreccion futura de los muertos. Y assi esta moderacion devida, nos enseñó Abraham, quando llorando a su muger Sara, dízela las divinas letras, que vino נְאָזֶב para llorarla, con una o pequeña, y desigual a las demás, mostrando la modestia y religion, con que lloró una causa para el de tanto sentimiento.

Moed
Kata
cap. 3

Beresit
Raba Pa.
rafa 63

IV En Beresit Raba, aplican los Antiguos este verso, a Abraham

ham y Eſſav. Dizen, que viñiendo Eſſav del campo, hallando Iahacob coſinando vnas lentejas, perguntó, aque fin se hazia aquel coſinado? y como le respondiese, que era falecido ſu aguelo Abraham, y que esto ſe dava de comer a los luſtoſos, replicó, como, es poſible que tambien en el rigor de la muerte, fue comprehendido aquel justo: luego ne ay premio, ni Resurrección de los muertos: y aſſi ſe reſolvio en que viſto q el caminaua a la muerte, y que esta era el viſtimo fin del hōbre, q no le ſervia de nada la primogenitura. Dize pues el Profeta, ſeguir este pensamiento, *No lloreys al muerto*, este es, *Abraham, llorad al que va*, este es, *Eſſav*, del qual dize el verſo, *y leuātose y anduro, y desprecio la primogenitura*. Desto miſmo infiero yo, nucva explicaciō en este verſo, Gen. 25. 34. y es, que no ſe deue de llorar al muerto, en quanto muere, pues es tributo natural a todos; mas aquell ſolamente ſe puede llorar, que va, y no tornara, ni vera mas la tierra de ſu nacimiento, id est, aquel que no bolvera a la tierra, y polvo con que nacio, en la Resurrección de los muertos, que estos tales, ſe pueden con razon llorar: y es muy proprio ſentido en este Texto.

Q V S A T. VIII.

Irmia. La Profecia que fue a Yrmiahu ſobre todo el pueblo de Yehuda, en quarto a Ieoyakim, hijo de Iosiyahu rey de Yehudā: el, el año pri-mero a Nebuchadnesar, Rey de Babel.

Daniel. 1.1. En el año el tercero a rey- no de Yeoquim Rey de Yehudah, viño Nebuchadnesar rey de Babel a Yerusalaim, &c.

Siel año quarto del Rey Ieoyakim, fue el primero de Nebuchadnesar, ſegun dize Irmiah, como ſe dize Daniel, que en el tercero de Ieoyakim, viño Nebuchadnesar ſobre Ierusalaim, ſiendo q conforme a esta cuenta, no fue el quarto de Ieoyakim, primero de Nebuchadnesar, mas ſegundo?

C O N C I L I A C I O N.

TRes años estã cumplidos, y el quarto empezado del rey-
no de Icoyakim, quando Nebuchadnesar vino sobre Ic-
rusalaim: y assi en Irmiahu se cuentan quatro años, y en Da-
niel, los tres cumplidos solamente.

II O diremos conforme la exposicion de Ribi Sehad-
ah a Gaon, que estos tres años, se an de contar, desde el
tiempo que Icoyakim, se levantò contra Nebuchadnesar:
es a saber, enel quarto de Icoyakim reynò Nebuchadnesar, y
conquistò a Ninve: enel quinto, conquistò a Icoyakim, el
qual le fue tributario 3. años, como dize el verso, *y fue a el Icoyakim siervo tres años*, hasta el octavo. Despues, bolvió a
levantarse contra el otros 3. años, hasta el onzeno. En este
tiempo le vencio Nebuchadnesar, y llevò captivo a Babilo-
nia: y desta suerte se ajusta tambien, lo que se dize enel fin
del libro de los Reyes, que Icoyakim reynó onze años: por
que segun avemos dicho, enel quinto, le conquistò el Rey-
no, y despues le sirvio 3. años, y se levantò otros tres, que vie-
nen a ser los onze, como avemos referido.

Q VÆST. IX.

Yrm. 28. 1. Y fue enel año el esse, en | **Ybid.** Enel año el quarto, enel mes
principio del reyno de Zidkiyah, rey de | el quinto.
Yehuda.

Si enel principio de su Reyno, como enel año quarto?

C O N C I L I A C I O N.

EN Seder Olam se dize, que como Zidkiyah enel año
quarto de su reyno, fue cõ Seraya su privado a visitar el
Rey de Babilonia; como consta del cap. 51. 58, aquel año en
que

que bolvio confirmado enel Reyno, se pudo dezir, ser el principio de su imperio.

II. R. David Kimhi dice, que este año quarto, no se refiere al Reyno de Ieoyakim, mas al quarto de la Xemita, o decadencia de los campos: y segun esto, si el principio de su reyno, era el quarto de la Xemita, aviendo reynado 4. años, fue el año septimo. El, reynó 11. años, luego enel fin de otros siete, fue destruyido el Templo: y esto acuerda, con lo que dicen los Antiguos sabios, que se destruyó saliente el año de la Xemita: con que no queda dificultad alguna.

Q V A E S T. X.

Yrm. 28. 16. Este año tu moriras, que hablaste rebellion contra A.

Ybid. verso. 17. Y murio Hananiah el Profeta, enel año el esse, enel mes el septimo.

EL mes septimo, es el de Tifri, empezando a contar de Nissan, primero de los meses del año, para la celebracion de las fiestas. Pero deste mes *Tifri*, se cuenta a la criacion del mundo: por que enel tuvo principio. Luego si el Profeta Irmiahu, pronosticó a Hananiah hijo de Hazur Profeta falso, que en aquel año moriria, como se dice que murió enel mes séptimo, que es principio de otro?

C O N C I L I A C I O N.

LA Parafrases Chaldea, para verificar la profecia de Irmiahu dice, que murió Hananiah hijo de Hazur, en aquel año, y fue enterrado enel seteno mes principio de otro. Cuya exposicion siguen los Antigos, añadiendo, q el dicho Hanania, viéndose morir en bispera de Ros a-sana, que es el prime-dia deste mes Tifri seteno, recomendó a sus hijos, le enterrasse el

el siguiente , pareciendole, que cō esto quedaria por falso el pronostico de Irmiahu su contrario.

II. Mas facilmente sin duda absuelve esta questiō R. David Kimhi , diciendo, que el pronostico de Irmiahu, fue , que desde alli a un año moriría , esto es , en espacio de doce meses: y assi pudo morir en aquel año , y en el mes seteno. Trae para esto un exemplo de la guemara de Nedarim , donde se resuelve , que si alguno hizo promessa , de no aprovecharse de su companero, por espacio de vn año , contara desde aquel dia doce meses. Y assi aqui el Profeta predixo , este año moriras , esto es , dentro de 12 meses.

Q V A S T . XI

Yrm.31.9. Que fuya a Israel por pa- | Ephraim, no fue primogenito , mas
dre, y Ephraim , mi primogenito tu. | Rehuben, como luego le llama pri-
mogenito?

C O N C I L I A C I O N .

EN este cap. trata el Profeta Irmiahu la reduccion del pueblo de Iehuda y Israel (que son todos los doce tribos) a la patria ; y assi empieça , *En aquella hora sere por Dio a todas las familias de Israel , y ellos me seran por pueblo , y mas a baxo, He aqui yo traen a ellos de tierra del Septeniorion, y apañarlos he de los rincones de la tierra , &c.* y como los diez tribos , fueron los primeros captivos , y hasta oy no bolvieron , como consta del libro de Ezra , que solamente algunos de Iehuda y Binyamin quisieron dexar Babilonia , los consuela particularmente aqui el Profeta, diciendo , que fuya a Israel , id est , a toda la casa de Israel , por padre ; y Ephraim que so los diez Tribus , es mi hijo primogenito . Quiere dezir , (como advierte la Parafrases Chaldea) yo le quiero y amo , tanto como si fuese mi hijo primogenito , titulo y señal de amor , como

como se dice, *mi hijo mi primogenito Israel*. Y que Ephraim sea el nombre que se da a los diez Tribos, lo vemos claro en *Exodo cap. 4-22* Ichazkel cap. 37. donde tratando de la reduccion de toda la casa de Israel, manda el Señor al Profeta, que tome dos palos, y que en el uno escriba, a *Iehuda*, y en el otro, a *Ephraim*, y que los junte en su mano, que se uniran en uno: y luego declara, que esto significaua los doce Tribos, los quales no serian como antes, en tiempo de Ierobham divididos en dos reynos, mas tendrian un solo Rey, que seria un principe de la casa de David, que es el Messiah.

Y assi en infinitos lugares hablan en esta misma conformidad todos los Profetas, intitulando los doce Tribos debajo del titulo de Iehuda, y Ephraim. La razon empero de se llamaren los diez tribus con este nombre de *Ephraim*, es, por que el primer Rey que tuvieron, fue deste Tribo, Iarobham hijo de Nebat. Con que por esta via quedo con este blasón, de se nombrar por c abeça.

II. O como advierte R. David Kimhi, Iahacob dio la primogenitura a Iosseph, en cuyo lugar quedo Ephraim, a ventajado a Menasseh: y assi pudo aqui llamarle el Profeta, primogenito.

Q V A S T . XII.

Yrm. 31.15. Assi dixo A. voz en la Rama fue oyda, llanto lloro de amarguras, Rahel llorante sobre sus hijos. *Ybid.* No quiere por consolarse, que no el.

SI Rahel llora por todos sus hijos, como sale diciendo, en singular, que no quiere consolarse, por que no el?

C O N C I L I A C I O N .

*E*n Beressit Raba se dice, que la causa por que Iahacob se pultó, a su amada Rahel en el camino de Ephrat, y no Beresit Raba Pasa 82. la

la llevò a sepultar en la ciudad que no estaua muy lejos, fuc por que vio por espírito de Profecia, que por aquel camino, avia de llevar Salmanasar captiuos a sus hijos; y assi la sepultò alli, para que hiziese oracion por ellos, y por sus meritos prometio el Señor de salvarlos, y reducirlos otra vez a la patria. Y esto es lo que dice aqui el Profeta, que Rahel llo-
ra por sus hijos, *que no el*, a saber, el pueblo, que no bolvio mas a la patria, ni se sabe perfectamente don de oy reside. Y por esta causa habla en plural, *sus hijos*, y en singular, *no el*, en razon, de que los diez Tribos, militaron, y se intitularon de baxo del titulo de vno dellos, q es Ephraim. Cõsta la verdad dcsta explicaciõ, del siguiete verso, dõde el Señor cõsolando-
la, dice, ó Rahel, *veda tu voz de lloro, y tus ojos de lagrimas que ay premio a tu obra, dicho de A. y bolveran de la tierra del enemigo, y ay esperanza a tu postremeria, dicho de A., y bolveran hijos a su termino. Oyendo ohi a Ephraim, lamentanse, castigasteme, &c.* y mas abaxo hablando con los mismos diez Tribos, dice, *hijo precioso a mi, Ephraram, &c.*

II Enel mismo lugar del Rabor se dice, que Rahel, repre-
senta toda la casa de Israel: por que en respeto della, se sigui-
eron las bodas de Lea su hermano; y al mismo passo, los hi-
jos q el Patriarcha Iahacob tuvo della, se puedē nõbrar por
hijos de Rahel. Luego Rahel lloira, es lo mismo, q toda la Cõ-
grega lloira, por el prolixo captiverio q padece: y el Dio ben-
dito la consuela, diciendo, que ay esperanza a su postremeria,
y que todos bolveran a la patria.

III Con grande excélcencia se explica este texto, muy de o-
tra manera, enel Zoar, Parasa Vaykrá, diciendo, lloira la
Congrega de Israel, sobre sus hijos, *que no el*, esto es, que la
soberana Magestad, se ha quitado dellos, no está mas con el-
los, ni los assiste como dâtes, encubriendo sus faces, y presen-
cia dellos.

IV Tambien se puede con don Ishak Abarbanel dezir,
que

que el Profeta introduze a Rahel llorosa por sus hijos, a saber, Iosseph y Binyamin. Iosseph en razon del sus hijos Menasch y Ephraim, q fueron primeramente captivos cō los diez Tribos; y Binyamin, por aver sido despues cō Ichudah captivo: Pero supuesto que llora juntamente los dos hijos, llora con mayor vehemensia, a Iosseph, por q, *no el* esto es, por q no bolió como Binyamin en el segundo Templo, ni se sabe cō evidēcia, el lugar donde está. Confuela pues el Señor a Rahel de todo esto, y por los hijos de Binyamin, dize, que tornaran de la tierra del enemigo Babilonia, y quanto a los de Iosseph, promete, que bolveran los hijos a su termino, cuyo sentido es muy conforme a la letra.

Q V A E S T. V.

Yrm. 32. 30. Que sobre mi furor y sobre mi saña, fue la ciudad la esta, Pfalm. 87. Ama A. las puertas de Sion, mas que todas moradas de Iacob. Irem 13. 2. 13. Que escogio A. en Sion, deseo para morada a el, hasta el dia el este.

CONCILIACION.

ENel decimo capitulo de la Guemara de Nida, mueven los Antiguos esta dificultad, y la suelven diciédo, que el segundo verso, se ha de entender, del tiempo que florecio Sion, antes que Selomoh cazasse con la hija de Parhō; y el primero, despues deste tiempo: por que esta con las demás mugeres, empezaron luego a edificar altares, y servir ydolatria. Y avn mas que esto, se dize en Vaikra, y Badmidbar Rabá, que enel mismo tiempo que se hazia la consagracion del Templo, celebraua Selomo por otra parte, las bodas y matrimonio desta hija de Parhō, y q dormēdo Selomo áqlla noche hasta las 4. horas del dia, llegando la hora de ofrecer el continuo, no podia llegarle, por que las llaves del Templo

Vaira paraf. 11 y
Bamid. bar Raba Par. 13

S. lo

lo, estauan debaxo de la cabecera de su cama. Con que fue necesario, q la madre llegasse a el, y le reprehendi esto, cō aquellas palabras que estan en los Proverbios, *No des a las mujeres tu fuerza &c.* Deste tiempo pues, dice aqui Irmiahu, que la yra del Señor, fue quitarla de su presencia, y destruirla. Por que la tierra, sigue la misma fortuna de sus habitadores: en quanto Israel eran buenos, era la tierra santa favorecida del cielo, tierra en que los ojos del Señor la requeria del principio hasta el fin del año: pecó Israel, ardio fuego en Sion, quemó a sus palacios. Quando pues Israel fueren redémidos, (dice el Profeta) canta moradora de Zion, que grande entre ti, Santo de Israel, y assi sera Ierusalaim llamada *A. alli.*

Prover-
hios cap.
31. 3

Deut. ca-
p. 11. 12

Yeh azk.
verso. vi-
timo

Q V S E T . XIV.

Yrm. 32. 2. Y Irmiahu el Profeta preso en el patio de la prisión que en casa del rey de Yehuda, que lo auja-
chado Zidkiahu rey de Yehuda.

Ybid. 36. 6. Y encomendó Yrmiahu a Baruch, por decir, yo detenido, no puedo por venir a casa de A. y ver-
drás tu, y leras en el envoltorio, que escreuiste.

SI la prisión de Irmiahu, fue en tiempo del Rey Zidkiahu, segun consta del primero verso, como en el capítulo 36. se dice, que estaua en la carcel; en el quarto año del reyno de Ieoyakim:

C O N C I L I A C I O N .

DOr diversas veces, fue Irmiahu echado en prisión; la primera por Ieoyakim, por averle reprehendido en aquellos versos, *Guay del que edifica su casa, sin justicia, y sus camaras sin juicio, y pronosticado infelice fin.* Assi dice el Señor a Ieoyakim, *No endecharan a el, ay hermano, ni ay hermana, no endecharan*

Yrm. 2.
8.

endecharan a el ay , Señor , sepultura de Asno sera enterrado &c.
 y alli en la prisón encómedó a Baruch bē Nerri, escriviesse
 aquel volumén de las Lamétaciones. Quádo despues rey-
 nò Zidkiyahu, supuesto que tenia malos consejeros, por ser
 pio , le mādó sacar de la prisón , como dice el verso, tratán-
 no del principio de su reyno), y *Irmiyahu entraua y salia, entre el pueblo*. Profetizando despues en el año decimo , que no escaparia del poder del Rey de Babilonia, le mandó meter
 en la carcel: por q publicando estas profecias, desanimaua la plebe. Alli en la prisón , le reueló el Señor diversas profecias, y vltimamente, que saliese, y fuésse , a hablar al rey , lo que hizo con gran integridad de animo , que fue causa , de que no le bolviesen a aquella prisón. Mas como vna vez le sucediese, que levantado el cerco de Ierusalaim, se quisiese passar a lastierras de Binyamin, fue de nuevo preso, por Ieria y los de mas principes, arguyédo de traydor, y que se queria passar a los Babilonios: y esta fue la tercera vez que fue echado en prisón. Desta le sacó Zidkiyahu, y llamandole le habló , y ordenó, que no le lleuassen mas a casa de Ionatan, y estuvo metido en la prisón ordinaria. Desta , le sacaron los principes , y lo metieron en vn poço lleno de lodo. De aqui vltimamente sacado , fue depositado en casa del sieruo del rey el Etiope , de donde le embiaua algunas veces a llamar el Rey, hasta que fue expugnada la ciudad y destruydo el Templo. Todas estas prisones constan del sagrado Texto , y así se verifican los versos : por que fue echado en prisón en tiempo de estos Reyes, y avn por diversas veces.

Yrimia
c. 37.4

Yrm. 34. 14. De cabo de siete años | Ybid. y servirte ha seys años.
embiareys cada uno a su siervo.

C O N C I L I A C I O N.

E sta diccion y p. *kes*, que romanceamos, *cabo*, significa, uno de los dos estremos, y consecutivamente, principio y fin del año: y assi donde aqui se dice, *de cabo de 7. años* embiareys cada uno a su siervo, se ha de entender, al principio del año septimo, siendo solamente seys de servicio, como dice el segundo verso, y en el Exodus, *seys años servirás, y en el seteno, saldrá horro.* Esta misma diccion, con este mismo sentido se halla en el Deut. cap. 15, *de cabo de 7. años harás Xemita año de dexacion:* donde tambien se ha de entender, del principio del año septimo: cō que la dificultad, se absuelve.

Exodo.
cap. 21. 2.

QVÆST. XVI.

Yrm. 41. 1. Y levantose Ismael &c. | Ybid. verso 9. Que fueron heridos por yhirieron a Guedalyah.

Si Guedalia y todos los mas de su cōpañia, fueron muertos por mano de Ismael, como dice el segundo lugat, que en aquel poço, fueron echados los cuerpos de los varones que fueron heridos por mano de Guedaliahu?

Segun la interpretacion de nuestros Sabios, a Gedalia se puede imputar las muertes de todos aquellos varones: pucs siendo avisado con tiempo, por Iohanan ben Kareah de la traycion de Ismael, y como venia a matarle por orden de Bahalis rey de Amon, no le dio credito, ni hizo caso de lo, para ponerse en huyda, librando toda aquella gente. Y assi se puede dezir, que Ismael los hirio, por mano de Guedalia.

dalia, imputandole la S.S. este caso, como si el fuese el proprio homicida.

II. R. David Kimhi vulgariza aquella palabra יָד, *causa*, por que entre los diversos sentidos que tiene esta voz, este es uno dellos, como se halla en el segundo de Semuel: donde llegando la sabia Tecuita a orar en favor de Absalom, le dice David יְהִי רָכֶב fui por ventura loab, la causa detu Sem. 14 venuida: y segun esto dice el verso, que aquellos varones 19. fueron heridos por causa de Guedalia, y esto, por que el intento de Ismael, era quitarle a el solamente la vida, y los demás perecieron por su causa.

III. Tiene avn este vocablo otro sentido, y es, *lugar*, como se ve en Numeros, יְהִי שָׁנָה, *varon sobre su lugar*: y Numeros segun esto, no ay tambien dificultad; por que estos varones fueron muertos en aquel lugar, adonde estaba Guedalya.

IV. Don Ishak Abarbanel, da aun otro sentido a este vocablo, y es *lugar*, como se halla diversas veces en las plagas de Egitto: y segun esto, dice el Texto, que en aquel poço echaron los cadaveres de aquellos que fueron muertos en la herida, o muerte de Guedalyahu, y no ay contradicion alguna.

Q. V. E. S. T. XVII.

Yrm. 31. 23. Y fueron las granadas | Ybid. Todas las granadas ciento, sobre el umbral de un entredado 96. por parte.

ENel primero libro de los Reyes cap. 7. verso 20, se dice que los capiteles que estauan sobre las dos columnas, tenian dozientas granadas, y en esto se conforma con las eremias que dice, que todas las granadas eran ciento, a faber, las que auia en cada orden. Y lo que dice 96. de cada parte, es, por que estas columnas las puso Selomoh en hiestas en el portal del Templo, junto a la pared, como se dice en el verso 21. con que quedauan las 4. Granadas ocultas, y no se vian de fuera, y desta suerte no se encuentran los Textos.



Q V A S T I O N E S

En

I E H A Z K E L

Q U E S T. I.

Yehažk. 5.7. Y como juízios de las gentes, que en vuestros derredores, no hizistes. *Ybid. 11.12. Y como los juízios de las gentes, que en vuestros rededores hizistes.*

C O N C I L I A C I O N.

EStos versos tienen atención a diferentes consideraciones: en el segundo, trata el Profeta de reprender al pueblo de Israel, en quanto imitauan en sus idolatrias y profanos cultos, los gentiles sus vecinos: y en el primero, les acusa de variables, e inconstantes, en la religión, en que no imitavan a estos sus vecinos, y es lo mismo que dice Irmiahu, *trocó por ventura alguna nación su Dio, y ellos no son Dio: y mi pueblo, trocó mi honra, por lo que no es de provecho.* Esta interpretación, es de R. Selomoh.

II. De otro modo suelen la dificultad los Antiguos, diciendo, que entre todas las naciones del mundo, se hallan malos, y buenos, vnos muy religiosos, en la observancia de sus leyes; otros tan remisivos, que mas huelen a Epicureos y libertinos, que a hombres que siguen alguna ley: y en este sentido puede decir el Profeta una y otra cosa: por que Israel imitava, en la disolución, a los malos de los gentiles vecinos, y en el zelo, no imitava a los buenos de ellos. Traen por exemplo desta reprehension, aquella Historia del 2. de Reyes. cap. 3. donde en aquella batalla que tuvo Ieossafat

Rey

Rey de Iehuda, Ieorá rey de Israel, y el rey de Edom, juntos, contra el Rey de Moab ; cuenta la S.S. que viendo este que sus fuerças eran desiguales ; tomó consigo los mas escogidos del exercito, y con ellos procuro róper por el campo del Rey de Edom, mas que no pudo : y viéndose en aquél conflicto, tomó su hijo primogenito que avia de reynar en su lugar, y le alzó alsacion sobre la muralla, y fue saña grande sobre Israel. Dizen algunos, que este hijo primogenito, era hijo del rey de Edom, que tenia en su poder prisionero, y que irritado de no le aver vencido, le quemó el hijo. Otros, que en aquella batalla lo captivó, y ultimamente lo quemó : de lo qual resultó, que se asaño contra Israel, por que no le ayudaron a recobrar el hijo. Pero los Antiguos fabios, sienten muy diferente, y aun parece mas conforme a la letra, es a saber, que este Rey de Moab, sacrificó su propio hijo, en alsacion, dirigido a la Primera causa, y segun otros, a sus ydolos : y que el motivo que para ello tuvo, fue cōcebir, que el no salir cō la victoria, avia procedido mas de causa milagrosa, que natural : por lo qual se determinó a consultar los Astrologos, los quales razamente le dixerón, que los Hebreos tenian siempre por si, los meritos del patriarca Abram, que se avia dispuesto a degollar un solo hijo que tenia, solamente por obedecer al Señor, que se lo avia mandado. Replicó entonces el Rey, si en esto se funda, el tener este pueblo a Dios tanto propicio, yo haré lo mismo en su servicio : y con esta resolucion tomó a su hijo primogenito, y lo alzó alsacion sobre la muralla. De esto dice la S.S. que resultó saña grande sobre Israel: por que si lo sacrificó a nombre del Señor bendito Dio de Israel, los servia de afrenta aquél grandioso hecho de un gentil, al qual ellos no sabian imitar en su virtud y zelo, ni tampoco se religiosos en su Ley: y si lo sacrificó a su vana ydolatria, tambien les era de oprobrio : pues un gentil, por una vana deidad.

dad, quisó perder el heredero de su corona e imperio, y ellos por el soberano Señor, criador del cielo y de la tierra, no hacían cosa de momento en su servicio, antes le irritauan con sus malas obras.

Este mismo pensamiento, aplican por el consiguiente los antiguos, a Sanherib, el qual escapado de aquel podetoso exercito que el Angel en una sola noche abrasó, dizen, que pergunthando la causa, por que el Señor hazia tantos milagros co aquella gente: y respondiéndole, que los meritos de Abraham, bastavan para aun mas que todo esto, desseó por entonces de imitarle, mas los hijos que supieron la determinacion del padre, le mataron primero, estando orando en el Templo.

Bolviendo agora a prender el hilo de nuestra question, lo que el Profeta reprevea a Israel en el primero verso, es, que no hazian ni iniciava el zelo de los gentiles pios sus vecinos, los quales en sus leyes, eran observantissimos: mas sola mente imitava a los malos de ellos, en su floxedad, y idolatrias.

III. O podremos dezir, que aqui nota el Profeta, aquellos malos de Israel, que salidos del grémio, ni observan la Ley de Mosseh, ni la que nuevamente reciben de las gentes, queno creen: viviendo sin religion, como Epicureos y libertinos: y esto, por que vale mas, tener alguna ley any que sea falsa, que no, no profesar ninguna.

Q U A E S T. II.

Yehazk. 9. 2. Y be aquí seys varones vinientes de camino, de la puerta superior que mira al Septentrión, y varos armados su martillo en su mano.

Si seys varones, so los que fueron embiados para destruir la ciudad de Ierusalaim, como dice Ichazkel en singular en mi venir para dañar la ciudad,

Ybid. 43. 3. Y como vision de la vision que vide, como la vision que vide en mi venir para dañar la ciudad, y visiones como la vision que vide sobre

rio de Chebar.

CON-

CONCILIACION.

La paraphrasis Chaldea, suelvo esta dificultad substituyendo la palabra *כָּיוֹתְנִכְיָתִ' en mi profetizar*, en lugar de *כְּבוֹא en mi venir*, como si dixesse, quando profetize la royna de la ciudad, hecha y essecutada por los seys varones. Que varones sean estos, que el Profeta en aquella vision vio, conspirando con armas ofensivas, en la destruccion de la ciudad, materia es dificil de entenderse, pero los Antiguos en la gueñmarà de Sabat, conjecturan, que eran angeles, ministros de justicia, cuyos nombres son estos seys *הַשְׁׁבָט* ^{Sabat cap. 5.} que significan, la saña, e yra del Señor; y que el Angel vestido de paños de lino, era el angel Gabriel, al qual recomendó el Señor, que passasse por dentro de la ciudad, y señalasse la letra *n Tav*, sobre las frentes de los justos que suspirauan por las abomiraciones hechas en la ciudad: porque aquel *n* significaua *vivir*, y era esto al modo de la sangre del cordero pascual, que el Señor encomendó, a los Israclitas pusiesien en Egitto en el ymbral de ^{Exod. ca. 12. 7.} sus pueras, para que el angel dañador, matando los primogenitos, viendo aquella señal, no entrasse en las casas de los

Queda a continuacion de la anterior el Angel de la morte, en su viaje, y su muerte.

Yehazkel 9:8. Y fue como su herir, y quede yo solo, y echeme sobre mis faces, y clame, y dixe, Aha A. Dio, si dañan tu a todo resto de Ysrael, ^{Ybld. 14. Y tajare della hombre y que atropea, y fueren tres los varones estos dentro della, Noah, Daniel, y Iob, ellos con su justedad, escaparan sus almas.}

Siel Profeta Yehazkel valia tanto a el Señor bendito, que saliendo los seys varones a matar por la ciudad, se hallava

T

que

que el solo quedaria segun testifica, el primero verso; por q todos los de mas merecian la muerte: vnos por su propia maldad; y otros, por que la consentian, segun observan los Antiguos sabios, qual es la causa, que hablando de los Iustos, que podian librar por sus merecimientos a Ierusalaim, se nombran solamente estos tres, y no se haze caudal del mismo Iehazkel, o Ieremias, y otros santos Profetas?

CONCILIACION.

Con grande excelencia sueltan esta dificultad Hachamim, diciendo, que cada uno destos tres, visto el mundo edificado, destruyido, y buclito a redificar de nuevo. Por que Noah, vio todo el mundo reduzido al Chaos primero, y libre del diluvio, lo bolvio a ver restituydo a su primero ser. Daniel vio su patria Ierusalaim, q era otro mundo a breuiado, destruyda en sus dias, y buelta a florecer, redificado el segundo Templo. Job vio su casa (mundo para el mas breve) destruyda totalmente, y despues florrida en mas feliz estado.

II O nombra estos tres, por que estuvierõ constantes, siendo que cada qual por su modo fue provado: Noah en hazer a la vista del mundo, arca en que solo se pretendia saluar, sin recelar le matassen. Job, contra el satan; y Daniel en el poço de los leones. Todas estas cosas juntas concurrieron en estos tres santos, y no en otros, y por esto los nombra, y dice, que ellos solos elcaparian, como otra vez escaparon.

III Nombra por el siguiente estos tres: por que escaparon destos tres males de que aqui habla el Profeta: a saber, espada, hambre, y animales. A Noah en la arca, libró el Señor de los animales ferozes, de la hambre, que vuo en su tiempo, como se predijo en su nacimiento, *este nos consolara de la tierra que la maldijo. A de espada, quando le querian matar.*

tar aquellos que solamente en aquel naufragio del diluvio le vian escapar con vida. Job escapó de la hambre, que uvo en tiempo de Iahacob, en cuya era dizen, florecio de la espada, como el dezia, *partira mis riñones, y no apiadará*, de los a Job. cap. nimaless, por que se dice, que fu ganado *yo* que se puede aplicar al aver excedido el curso de su natural mansedumbre. Daniel escapó de hambre, en aquellos tres años que en tiempo de Ieoyakim padeció la ciudad, enel sitio que le puso Nebuchadnesar, de cuyo peligro escapó de la espada, y despues enel poço de los leones.

Q V A E S T. IV.

Yehazk. 16.3. Ydiras, Assidixo A. Dio | Ybidem, tu padre Emoreo, y tu ma-
a jerusalaim, tus peregrinaciones, y tu | dre, Hitea.
patria, de tierra del Kenahaneo.

SI la patria, era Kenahan, como el padre era Emoreo, y la madre, Hitea?

C O N C I L I A C I O N

AVN que el Profeta Iehazkel, estaua en esta fazon ya en Babilonia, de allí le mandó el Señor, que escriviese a los de Jerusalaim esta reprehencion. Y como todos los hombres, se inclinan facilmente a las costumbres de las tierras que habitan, o a las affectos, inclinaciones, y condiciones de los padres, cuya vida les sirve de exemplo, por esta causa reprehendiendo el Profeta a Israel, los vicios de que estavan inficionados, dize, que en las obras, bien se echava de ver, que avian peregrinado en Kenahan, cuyas costumbres gentilicias, avian bien imitado, contra el precepto que les avia dado, *Como obra de tierra de Egitto donde habitastes no hagais*. Y quanto a lo de mas, davaan bien a entender, no avian tenido por padres, el tanto Abraham, y

Levit. ca.
18.3.

virtuosissima Sara, cuyos vestigios tenian obligacion de seguir, e imitar; mas que el padre, avia sido Emoreo, y la madre Hitea. Pues profesauan sus mismas idolatrias. Desuerte que no dice esto, mas que para notarles por esta via, de indignos de tales progenitores: pues que en sus obras parecian mas de otra patria, y hijos de muy viles padres, Emoreos: con que se suelta la duda.

Q VÆST. V.

Jehazk, 18. 5. Y varon quando fuere | Ecclex. 7. 15. Ay iusto perdido en su iusto, y hiziere iuicio y iusticia &c. iusticia, y ay malo, que proluenga en iusto el, viviendo viuira, dicho de su malicia.

.A. Dio.

Si el Profeta Ichazkel, afirma del justo, que vivira, como Selomo en el Ecclex. dize, que el justo muchas veces parece en su misma iusticia?

C O N C I L I A C I O N.

COMO el conocimiento de la enfermedad, es el primer exordio de la salud, claro està, que no puede impetrarla, el que no se juzga enfermo. Desta suerte pues era inremediable la enfermedad de los Israelitas, pues no solamente no conocian sus maldades, mas aun imputauan a otros la causa de sus males. Y assi vulgarmente dezian, los padres fueron los que comieron el agraz, y nosotros tenemos la dentera. Malos y muy impios fueron los Reyes que tuvimos entre nosotros, Ieroboam, Ahab, Ahaz, Menasseh, con todos sus secaces, ellos comieron el agraz, siguiendo sus appetitos y maldades, murieron sin padecer trabajos, y nosotros no aviendo comido el agraz, ni merecido la pena, la tenemos, y solos la padecemos. Por lo qual dize por el Profeta, en el principio deste cap. dezidme, por que vzays deste Adagio

dagio sobre la tierra de Israel que se destruye , los padres comieron el agravio , y los dientes de los hijos padecen la dentera , como si fuesedes muy justos , inocentes , e indignos del castigo , y es lo mismo que Irmiah en sus Threnos dize , *Nuestros padres pecaron , y no ellos , y nosotros sus delitos padecemos.* Lament. cap. 5. 7. Pues dize el Señor , *Vivo yo dicho de A. , si sera mas a vosotros este Adagio en Israel , He aqui todas las almas , a mi son , como el alma del padre , y como el alma del hijo , la alma que pecare , morira.* Comosí dixese , los hijos heredan de sus padres el cuerpo , y assi no es mucho , hereden juntamente las enfermedades , y defectos , naciendo de padre colérico , hijo colérico , y de pituysoso , hijo pituysoso , y aun con las mismas lisiones del padre : pero el alma no la da , ni la engendra el padre , mas son , como dize Iesayas , *y almas , yo hize ,* cada alma es por si una esencia espiritual e independiente , la qual *Yesav.* 57. 16. yo informo y influyo en el hombre , segun mi voluntad . Y como el cuerpo es el instrumento por donde obra el alma , assi la pena , o premio , a ella se aplica , no solamente en el otro mundo , donde no ay cuerpo , mas aun en este : por que ella es la que recibe el deleyte del premio , y la afliccion del castigo . Por donde concluye el Profeta co la exacrabla maldad de aquella gente , que imputavan a sus padres los castigos que ellos dignamente padecian . Mirad dize el Señor , la alma que pecare ella morira . El varon que fuere justo , y hiziere juicio y justicia , sobre los montes no comiere delos sacrificios de la idolatria , el que la muger del proximo no immudare , en mis fueros andare &c. Justo el , viendo vivira . Si este engendrare un hijo malo vertedor de sangre &c. no vivira , a todas estas abominaciones hizo , muriendo morira . Mas si este engendrare un hijo , y viendo todos los pecados del padre , no hizo como ellos , &c. no morira por el delito del padre , viviendo vivira . Y direys , por que no lleva el hijo por el delito del padre ? el hijo , juicio y ju-

y justicia hizo , a todos mis fuentes guardò y hizo a ellos, viviendo vivira , la alma que pecare,ella morira , el hijo no llevara el delito del padre, y el padre no llevara el delito del hijo , la justicia del Iusto, sobre el sera , y la malicia del malo , sobre el sera . Y el malo quando tornare de todos sus pecados que hizo,y guardare a todos mis fuentes, y hiziere Iuizio y Iusticia,viviendo vivira, no morira . Todos sus delitos que hizo,no seran recordados a el , por su Iusticia que hizo vivira &c. Vesse luego expressamente en este capitulo las carreras de la Iusticia del Señor . Delo qual se infiere , que aun que los descendientes de Adam,heredaron el cuerpo de su progenitor, y con el las maldiciones sotopuestas al cuerpo , por que del recibieron el ser corporal , no por esto, quedaron las almas de toda la humana especie condenadas , pues no recibieron el ser de Adam, mas del Dio bendito inmediatamente por criacion . Y assi , Noah , Sem , Abraham , Ishak , Iahacob , y todos los de mas Iustos , no pagaron el pecado de Adam , ni fueron sus almas condenadas . Y si el rectissimo Iuez,aun en vida,unida el alma al mortal velo del cuerpo,les comonicava su presencia , y llenava de favores , claro està , que despues desta separacion , gozarian sus almas de mas aventajada gloria . Pero quando bié cöcedamos , que Dio apenò a Adam en pena espiritual , cosa consentanea es a la razon , que el clementissimo Señor , le avia de reservar algun remedio para su restituicion . Este , se declara en este mismo cap. donde en el verso 20.dize el Profeta , El malo quando tornare de todos sus pecados que hizo,y guardare a todos mis fuentes , y hiziere Iuizio y Iusticia , viviendo vivira, no morira: todos sus rebelloz q hizo no le seran recordados mas . Y desta fuerte, si Adá pecó , y perdió la gracia , pudo restituirse a ella cö penitencia , ayunos , y aflicciones . Y pues vemos , q el Señor por todos sus Profetas està llamando a los pecadores a penitencia , mostrando su misericordia .

sericordia en estar siempre com los braços abiertos para recibir los penitentes, claro está que no negó este medio a Adá primera criatura, y hechura de sus proprias manos: pues vemos, que dixo a Kain fratercida, que si mejorasen sus obras, alcançaría perdon; y por todos los Profetas a Israel, *Tornada mi, y tornare a vos.*

Gen. cap.
4.7.

Bolviendo agora el discurso a nuestros versos, de lo que avemos dicho, se ve bien, como de los trabajos, y captiverio que padecia el pueblo de Israel, falsamente imputava la causa a los padres: por que Hizkiahu, fue Iusto, y no llevó a suscuestas el delito de Ahiaz su padre. Menasséh su hijo fue grande derramador de sangre, grande idolatra; no le valieron los meritos de su padre Hizkiahu, para librarse del poder de los Assirios, y así en estrecha prisón vivo en Babilonia miserablemente, auiendo pecado, y hecho pecar a muchos. Y puesto q bolvio en penitencia, no pudo remediar los pecados que auia introduzido en otros. Tuvo consecutivamente su hijo Amon, que tanto le imitó en la maldad, infelice suceso: pues contra el a cabo de dos años, conspiraron sus esclavos, y le privaron de vida. Este, engendró al pio Iosssiahu, el qual no murio por el pecado de su padre, que era Iusto. Desuerte que cada vno por sus obras, *viue, o, muere:* debaxo de cuyos titulos, se encierran todos los bienes y males. Consta esto, por que quando el Señor dixo a Adam, que en el dia que comiesle de aquel arbol, moriria, debaxo de aquella muerte, se comprendieron todas las penas, y maldiciones, a que le condenó despues: y quando se dice en el Levítico, que por los preceptos, vivira el hombre, se entiende una vida dichosa, y exenta de trabajos, y así en el Deut. *Las vidas y la muerte, di dentro de ti, la bendicion y maldicion, y escogeras en las vidas,* titulo que comprende la bendicion, y felicidades juntas. Segun esto, deste capitulo no se infiere otra cosa, sino que ninguno paga por los pecados

Zechari.
cap. 1.3.

Levit.
cap. 18.5.

Deut cap
30.19.

dos del otro, como dezian los de aquel seculo, los padres comieron el agraz, y los dientes de los hijos, tienen la dentera: por que siendò todas las almas de Dios, por criacion immediata, el delito del padre, no le toca al hijo, que cada qual muere, o vive por su pecado: y es lo mismo que dice Moshch, *No moriran padres por hijos, ni hijos moriran por padres, cada uno por su pecado morira.* Esto no cõtradicte Selomio en el Ecclex, mas solamente dize, que tal vez, ay algun justo perdido en su justicia, y malo que proluenga, a saber, dias, en su malicia: lo que no repugnala diuinajusticia; que tal vez, castigne a vn justo en este mundo por algun pecado, para recibir el premio cabal de todas sus buenas obras, en el otro: ni que tal vez, dilate el castigo a vn malo, para pagarle algun bien que aya hecho en este, y castigarle plenamente en el otro, donde se ygualan (como dice David) las balanças *juizios de A. verdad se justificaron atra*, esto es, en esta, y la otra vida. Todo lo qual, tengo largamente tratado en la primera parte question XLIII, donde el lector podra ver muchas y diversas cosas sobre esta misma materia.

Deut. ca-
24. 16.

Psalm. 19

QVÆST. VI

*Yehazk, 11. 31. Y hazed a vos, cora- Ybid. 36. 27. Y daré a vos, cora-
con nuevo. 1 Cor. 15. 52. Y daré a vos, cora- con nuevo.*

CONCILIACION.

Opinion es de algunos, tratado la materia de Auxilio, que la gracia del Señor, precede a los merecimientos: mas de muy contrario parecer son los nuestros: por que ellos dicen, que ay dos fuertes de Auxilios, a saber, el primero, quando el hombre ha empeçado a hazer alguna Miseria, o, obra pia, que entonces el Señor le ayuda, para que la perficion;

cione, y acabe. El segundo, viéndole inclinado al bien, le depara ocasiones de Misvot, en que se felicite, y vaya por aquella vía creciendo en grados de merecimiento; por que segun dízé los Antigous *שֶׁבֶר מִזְוָה מִזְוָה* el premio de una Misua, es otra Misua. Esto tengo con ejemplos bastanteamente provado en mi libro de la Fragilidad humana, parte segunda, paragrapho 14., a cuyo discurso añadire de nuevo los siguientes, argumentos.

I Si fuessc verdad, que la gracia de Dios, precede a los merecimientos del hombre, mas no los merecimientos a la gracia, o amor; y que por el contrario, a los malos odia Dios por su malicia, la qual depende solamente de ellos, se seguiria, que el hombre solamente tendría libertad para el mal, y no para el bien. Contra enseña Aristoteles en sus Ethiscas lib.ii.1. capitulo 6. dónde prueba, ser el hombre libre en todas sus acciones, justas, o injustas.

II Ningun hombre puede ser justo, sin aquella gracia, luego aquélq no tuvo ésta gracia, necesariamente sera malo; y segun ésto, es Dios causa del pecado, y no merecera castigo aquél que fuere malo.

III Dios es constante en sus cosas, luego aquél que conciedio su gracia, es necesario que sea siempre bueno, y aquél al qual la negó, q sea siempre malo: pues sin gracia no puede tener merecimiento. Mas vemos por experiencia lo contrario, que muchos buenos, se hazen malos, y muchos malos, se vuelven con la penitencia buenas, luego falsa es ésta proposición: pues tambien estos mismos dicen, que los Angeles, se volvieron Demones.

IV. La S.S. dize en Abraham, Genesis 18.v. 19. que lo amé, por que sé que ha de encomendar a sus hijos y a su casa detrás del, a que guarden el camino del Señor &c. luego, el amor procedió de los méritos, y no los méritos del amor.

V. En el Deut. 10.12. se dize, *Y agora Israel que es lo que el Señor*

nor te pide, sino que lo temas &c. Si Dios da su gracia, y de sta procede el temor, a que fin pide al hombre, lo que el pue de dar? dele su gracia, sera bueno, y no tendra que pedirle.

Infiere se luego, que no dio Dios su gracia a particulares, mas dio vna disposicion y igual a todos los hombres, mediante la qual ygualmente pueden todos merecer y solicitar se por sus manos. Luego siendo necesario prece der los merecimientos a la gracia, por esto clama el Señor por el Profeta, Tornad a mi, y tornare a vos: por que entonces sigue infaliblemente la gracia, y el auxilio, y es lo que dice el segundo verso, y dará a vos coraçon nuevo, aviendolo esta disposicion primero, con que no ay dificultad.

Q V E S T . X V .

Yehazk. 24. 26. Y tu hija de hombre, deciendo en dia de mi tomar de ellos a su fortaleza gozo de su hermosura &c. en el dia el esse, vendra el escapado a ti, por oyda de orejas. En el dia el esse, abriras a tu boca al escapado, y hablaras, y no enmudecera ras mas.

Ybid. 33. 2 y fue en año 12. en cinco del mes a nuestro capellero, vino a mi el escapado de Yerusalaim, diciendo, fue herida la ciudad.

Si en el primero lugar, se dice que en el mismo dia que se quemasse el Templo sagrado, tendria la nueva de su royna, y este se destruyó en nueve del mes de Ab, como en el segundo se ve lo contrario, y que la nueva llegó en cinco de Febrero, que es el mes dezeno, cinco mezes despues de su destruccion?

C O N C I L I A C I O N .

NO podia la nueva llegar en el mismo dia, y por otra parte parece cosa dura, creer que llegasse vna mala nueva tan de

de , y cinco meses despues , pero dize a esto R. Dauid Kimhi , que en este lugar,aquella voz ים, no significa dia, mas tiempo, como en el Exod. בַּיּוֹם הַכּוֹתֵר כָּל בְּכָוֹר. *en tiempo de mi herir todo primogeniro* , y no , en dia : por que los primogenitos fueron heridos de noche , y no de dia. Y segun esto , lo que el Profeta dize , es , que en aquel tiempo de la destruicion , le vendrian las nuevas , las quales llegaron despues de cinco meses , por que Nebuchadnesar conquistó despues otras provincias , y llevando consigo los captivos , llegò la nueva tan tarde.

Numeros
cap. 3. 13

II Algo tiene esto de lo verissimil , pero mas facil me parece , la exposicion Rabenu Selomoh : es a saber , En ese mismo dia , que viniere a ti el escapado a darte la nueva , abriras tu boca ; esto es , en aquel mismo dia que te truxeren nueva de tanto dolor , comenzaras a profetizar sin emmudecer diueras profecias de consolaciones . Y assi fuc , que desde aquel dia , empeçó a profetizar el apañamiento de los captiverios , la guerra de Gog , y Magog , la Resurreccion de los muertos , y redificacion del tercero Templo . Y segun esto , el segundo verso , es independente del primera , y se ha dejuntar en la explicacion , con el siguiente , como avemos dicho . Y lo que se dize en el segundo lugar , que anel decimo mes , vino la nueva , no se ha de entender , Tebet , contando de Nissan , pero el mes de Ylul : que como bien pondra Don Ishak Abarbanel , en diez lugares , declara lehazkel , en que año y mes profetizaua , y en ninguno dellos dize , como aqui *לְגַלְוֹתֵינוּ a nuestro captiverio* , de lo qual infiere , que lehazkel en este lugar , haze su computo del captiverio de Ieoyahin , que fue en el mes de Kislev , decimo mes del año . Deste mes pues en que fueron captivos , queda Ylul siendo el decimo , y en este aviendose destruydo el Templo en 9. de Ab , vino la nueva , que fue 25. dias despues del suceso , con que no queda dificultad alguna .

QUEST. VIII.

Yehazk. 29. 21. He yo dan a Nebuc- Egipto fue conquistada a 27. años
hadnesar rey de Babel, a tierra de E- del Reyno de Nebuchadnezar, y no
gipto. &c. En la hora essa, hare her- florecio el reyno de Israel entonces.
mollecer reyno a casa de Israel.

CONCILIACION.

Considerando esta dificultad, R. Selomoh, dice, que este verso, *En el dia el esse, hare her mollecer reyno a casa de Israel*, se refiere al verso 13. de este mismo cap. donde el Señor promete *de fin de 40. años apañare a Egipto de los pueblos que fueron derramados allí*, cuyos años se acaban en el principio del reyno de Belsasar, ultimo de su Monarchia, y principio de la de Cyro Rey de Persia, el que dio amplia licencia de que fuesen a fabricar el Templo, en cuya sazon empezó a vegetar y florecer segunda vez, el Reyno de Israel.

II. El padre de R. David Kimhi, dá en esto otra salida, y es, que en este tiempo en que el Señor entregó los Egipcios en poder de Nebuchadnesar (como consta del verso precedente) nació Cyro, en el de 50. a la captividad de Babilonia, como dice Daniel, *de la salidora de la palabra, hasta Mesiáh principio, siete semanas*, que son 49. años, y Cyro se llamó Mesiáh, como dice Iesaya. *Así dixo A. a su ungido a Cyro.* En este tiempo pues de su nacimiento, empezó a florecer el Reyno de Israel, por que a los 20. de su edad, destruyó los Babilonios, y dio esta licencia a los Israelitas.

III. Don Ishak Abarbanel, interpreta este empezar a florecer el Reyno de Israel, al mejor concepto, y esperanza que conceberían entonces de su salvación, y redención futura, viendo a los ojos cumplidas las Profecías de Ichazkel de la destrucción de Egipto, y así acaba el verso, *ya ti dare a-bertura de boca entre ellos, y sabrán que yo A.* Esto es, hablaras con mas confiança, después que vieré en los Egipcios, cumplidas

Daniel.
Yesaya
cap 45.1.

plidas tus palabras, y yo seré conocido por fiel y verdadero; en mis promesas, con que desde este tiempo cobrarán amio, esperando se cumpla tambien el bien que les tengo prometido.

Q V E S T. IX.

Yehazk 35.1. hijo de hombre, pon tus faces sobre monte de Sehir, y profetiza sobre el.

Ibid. verso. 5. Por ser a ti odio de siem- pre, y fiziste correr a hijos de Israel a tajo de espada, en dia de su quebranto, en tiempo del fin del delito, Por tanto vivo A. &c.

El monte de Sehir, es la tierra de Edom, junta de Ierusalaim, en la qual puso Presidentes el Rey David, y Selenoh su hijo, cuyo Reyno, Hircano (según refiere Iosepho) sugetó, y hizo tomassen la circuncision por fuerça: y siendo esto así, como dice el segundo verso, que cortó a Israel a tajo de espada: y mas adelante, *par tu dézir, par dos las gentes, y por dos las tierras, mas fin*, cosas que al parecer, no hicieron a Israel, ni menos reynaron sobre Iehudah y Israel, que son los dos Reynos de que habla, como pues se puede entender estos textos?

C O N C I L I A C I O N.

Los Antiguos y modernos fabios, afirman de comun parecer, que los Romanos, son Edumeos, descendientes de Magdiel, uno de los Duques de Eſſau, *el Edom*, y así sobre aquella bendicion que Ishak dio a Eſſau, *hezqui de grossuras de la tierra, sera tu habitacion*, dicen, con gran ponderacion, que esta tierra gruesa, es Italia. Lo mismo confirman en el Talmud tratado de Meguila cap. 5, y en otra parte, todo aquel capit. 34 de Iefayah, donde se trata de la deſtrucción de Bosra, *Que degolio a A. en Bosra, y matanca grande en tierra do Edom*, explican, por Italia, y Róma, y la misma interpretacion siguen los Antiguos en el Ialmedenu, y así

por los ríos del verso nono de este capítulo, serán convertidas sus ríos en pez, entiendan el Tíbre, y Tárcinos que están a las mangnes de Roma. Síntense lo mismo en Vaicra Rabá declarando por Roma, el verso 11. y tendere sobre ella nivel do nada, y piedras de vanidad. En Pirque R. Elihezer, por el consiguiente, se declara en esta conformidad, el capítulo Yefaya. cap. 63. 1. *quién este que viene de Edom, teñidos los paños de Bofra?* finalmente no ay algun author de los Antiguos, ó, modernos, que no sigua la misma explicacion: y assí la tiene R. Mosséh gerundense, Rabenu Nissim, R. David Kimhi, R. Selomoh, & con toda la classe de los más interpretes. Donde por esta causa el verso 12a (como bien ponderó don Ishak Abarbanel) dice, *sur Señores, y no allí Reyno*: por que no teniendo la cabeza de Roma, nombre de Rey, ay en aquella corte, muchos señores que son los Cardenales. Iossepho en el libro de las Antigüidades, dice, que llevando Iosseph y sus hermanos, enterrar a Iahacob su padre, acompañado de un exercito numeroso de los Egipcios, les salieron al camino los Duques de Eſſau, a los quales dada la batalla vencio, preñdicendo a Sepho hijo de Elifaz, y nieto de Eſſau, el qual despues de preso algunos dias en Egito, se huyó con su gente, y vino a Aphrica, donde el Rey de Cartago lo recibió con honra, y hizo general de su exercito, contra los Chitim, que es Italia, de los quales uvo señaladas victorias: pero passado despues a los mismos Italianos, y hecho tambien general de su exercito, voló el animo contra los Cartaginenses, y conquistó los hijos de Tubal, que habitauan en Pisa. Por lo qual, viendo la prosperidad de sus cosas, y el valor de sus armas, le levantaron por Rey, llamandole Sefo Janos, que es lo mismo que dezir, Saturno, planeta que en aquellos tiempos adoravan. De suerte que este vino a ser el primer Rey de Italia, y despues sus descendientes fueron edificando ciudades, hasta que vino el imperio a este conde Magdiel, de que

que se haze mension en el cap. 36. del Genesí, y este fue el que edificó Roma, antes que Romulo la cercasse de murallas. Hasta aqui son palabras de Iossepho, principe de todos los Historiadores: por donde se ve, que en Chitim que es Italia, reynaron los descendientes de Esaú, el Edom.

Por respeto de este Rey, vinieron muchos Edumeos despues a poblar Italia, y de ellos se fundó Roma, no como dice Sallustio, de los Troyanos, ni como afirma Virgilio, de la gente de Evandro, ni tampoco de Romulo, como testifican otros. Y basta el no saberse determinar Isidro, (en el quinto libro de las Ethimologias) para dar entero credito a tan antiguos autores, como avemos citado. Confirmasle esto mas, por que segun la cuenta de algunos Historiadores, la no vino del Oriente a Italia, en circa de 1500 años antes de la venida de Iesu a Nosri, los quales segun este computo, se vienen a justar con el sexto año despues de la sepultura de Iacob, y guerra que tuvo con Iosseph. Y como advierte don Ishak Abarbanel, *Latinus*, de quien dizen, empeçó la lengua Latina, fue uno de los Duques de Esaú, llamado en el Genesí, 16. *abique Loran*. Haze tambien por esto la Paraphrase Chaldaica, la qual sobre el verso de Irenáhu en los Tercios cap. 21. agzate y alegrate hija de Edom tambien sobre ti passara el triste e embrigadas &c. expone, Roma, q fue edificada en Italia. Presupuesto esto queda nuestra duda absuelta: por que el monte de Sehir, no ay duda, q es la tierra de Edom cercana a Ierusalaim: pero como della salio Sepho nieto de Esaú, el que despues reynó en Italia, llevandose toda ella de Edumeos, como he dicho, por esta causa, errando los Profetas de la destruccion de la quinta Monarchia Romana, debajo de cuyo imperio estuvo todo el occidente, le llama Edom, y monte de Sehir, del qual se originó su imperio en Sepho nieto de Edom: assi como hallaríos, que los diez Tribus, se intitulan con el nombre de Ephraim, por

por aver sido el fundador de aquel imperio, Ierobham deste Tribo. Dize pues el Señor al profeta Iehazkel, *bijo de hombre, pon tus façes sobre monte de Sehir, y profetiza sobre él, y dirás a él, Así díxo A. Díos, he aquí a ti monte de Sehir, y rendiré mi mano sobre ti, y darte he de desolacion, y de desoladura. Tus ciudades, destruicion pondré: y tu desolacion serás, y sabras que yo A.* Por ser así enemistad perpetua (entre Iahacob y Eſſav,) y hiziste derretir a hijos de Iſrael a rajo de espada (como hizo Vespaciano, y Tito) en el tiempo de su afición, y que su delito les reduxo al fin. Por tanto vivo yo dicho de A., que por sangre te hare, y sangre te perseguiré, aludiendo al vocáblo *Edom*, que significa, vermejo, y juntamente sanguineo. Y dare a monte de Sehir por desoladura, &c. Por tu dezir a dos las gentes, y a dos las tierras, *mías son*, esto es, por quanto por las tierras destos dos reynos, dixiste, mías son; y A. allí era, sin tener respecto a la assistencia del Señor, que hazia en el sacro Templo; pues adviertote, que yo hare como tu furor, y vltimamente acaba, *Como tu alegría por la heredad de la casa de Iſrael que fue desoladiz, así hare a ti, desolacion sera el monte de Sehir, y todo*

Obadia v. Edom todo el, y conaceran que yo A. El Profeta Obadiah dice asimismo, *y suberan salvadores en monte de Sian, para juzgar a monte de Eſſav, y sera a A. el reyno. Lo proprio profetizó Bilham, Y sera Edom, herencia, y sera herencia Sehir, a su enemigos, y Iſraelbara fonsado, y el dominio de Iahacob, y hará perder el remanecido de ciudad, como tambien dice: Obadiah; y sera enfa de Iahacob fuego, y casa de Joseph flamia, y casa de Eſſav por estopa, y engenderan en ellos, y que morirán, y no sera remanecido a casa de Eſſav, q. A. hablo. Y por q naturalmente el q primero nace, primero muere por esta causa, quādo Eſſav pidió a Iahacob, q caminassen juntos a la pareja, no admitió este partido, antes dixo, passe agora mi señor delante su siervo, y yo me guiaré a mi vagar, al pie del ganado, y al pie de los niños que comigo, hasta que venga a mi Señora Sehir*

Sehir donde admirablemente observan los Antiguos, que aqui le significó, q su imperio auia de ser primero, y passar delante, hasta que el fuese a tener con él al monte de Sehir para juzgarle: Emphase que juntamente encierra, el venir pegado del calcañar de Esav. Y aun mas le significó, en estas ultimas palabras אָרוֹן שְׁמַעְיָה אֶל q venga a mi señor a Sehir, que esto sucedria llegando primero los pies del Albriciador Eliahu, cuyas letras de לְיָה son las ultimas destas 4. diciones lo que cierto no fue caso, mas para encerrar este misterio,

Es por el consiguiente segun los Cabalistas misteriosa aquella diccion: **רַבָּה** de ciuder del verso citado de Bilham: por que en sus letras incluye **רַמְאָה** Roma, y quedala letra y que en la cifra Hebrea vale 70. significando, que en el mismo tiempo de la destruccion de Roma, seran las de mas naciones que procedieron de los 70. descendientes de Noah, privadas del imperio. El proprio misterio dizen, se contiene en la palabra **רַבָּה** del Gen. capi. 46. verso penultimo, *Conde Magdiel, conde רַמְאָה Hiram*, y es como si dixesse, el conde Magdiel, fue el de Roma, o que edificó a Roma: por que estas letras, dice, **רַמְאָה** Roma, y las 70. naciones. Y mas claramente en el Psalmo 80. verso 14., tratando el real Písmista del pueblo de Israel, dice; *písalal el puerco רַבָּה del bosque*, con aquella y suspendida arriba y no igual a las otras de **רַמְאָה** Roma, haciendo estas un sentido, y la y, el otro. q ya tenemos dicho Finalmente Iossepho en el libro de sus Antigüidades entédo de este modo la profecia de Bilham, mas por q estaua entre los Romanos, bruevemente y como entre dientes, dixo estas palabras. *Por lo que vemos aver sucedido por mar y por tierra, todo tan ajustado a las profecias de este Bilham, podra cada qual conjeturar que las cosas futuras que el dixo, se cumpliran y qualmente.* Con que saliendo desta materia, afirmamos, que quando Ichazkel y otros Profetas, tratan del monte de Sehir, se entiende, dc *Edom*. Y del mismo modo, que despues de

aver pronosticado Iasayah en el cap. 34. la destruccion de Roma y Edom, para cuyo sermon, convoca todas las gentes, sigue en el capitulo 35. con la redencion futura de Israel: asii Iehazkel despues de aver señalado la misma destruccion, sigue luego con las prosperidades de Israel futuras. Con que haremos fin, satisfaziendo por ora, con lo que avermos dicho.

QUEST. X.

Yehazk. 40. 1: En 15. años de nuestro captiverio, en principio del año. *Ybid. En diez al mes,*

Si dice en principio del año, que es Ros a-Sana, primero dia del mes de Tifri, como sigue en diez al mes, y se impugna el mismo verso a si mismo?

CONCILIACION.

*E*l Proernio de este Profeta Iehazkel, es, *Yfue en el trigessimo año en el quarto en cinco del mes, &c.* y como no se declare que año trigessimo sea este, es fuerza seguir la interpretacion de los Antiguos sabios, que fue el 30. del Jubileo. Este fue segun la Parafrasis Caldea, el año en que Hilkiahu sacerdote grande, halló en la pared del Templo el *Scepher Tora*, libro de la Ley, escrito por mano de nuestro maestro Moseh: y avn abierto en aquella Parasa del Deut. ca. 28. *Llevara a ti y a tu Rey, a tierra que no conociste.* Por cuya causa el Rey Iosiahu y todos los principes, dandose con este pronostico por perdidos, rompieron los paños. Esto sucedio al 17. año de su reyno. Reyno mas otros 14. Icoyakim II, Ieoyachin solos 3. meses. De suerte que esta Profecia primera de Iehazkel, fue en el año quinto del captiverio de Ieoyachin, y 30 del Jubileo: quedan luego para el Jubileo 20. años, estos fueron 6. que despues reyno ZidKiahu, por que ya avian passado

passado otros 5. de su reyno, quando a Iehazkel se reveló esta primera Profecia: el Templo fue destruydo a los 36. del Jubileo, y esta que al presente tuvo, fue (como dize el verso) 14. años despues de ser ganada la ciudad, siguesse que fue en el año quinquagesimo del Jubileo. Y desto resulta la resolucion de nuestra duda: por que el año del Jubileo, empieza en Kipur a 10. del mes seteno Tisri, como consta del Levit. cap. 25. luego bien se puede dezir particularmente deste año, que el decimo dia del mes, es el principio del año. Y por que el dia de Kipur, que es este decimo dia del mes, es dia festivo y alegre a Israel, por que en el les perdonan los pecados, por esta causa en este mismo dia, mostró el Señor al Profeta la redencio futura, en cuyo tiempo perdonara sus delitos, y quedarán purgados de todos sus pecados.

II. Desta suerte explican este passo los Antiguos: pero don Ishak Abarbanel, con mas facilidad, dice, que diez del mes Tisri, se puede llamar principio del año, pues el dicho mes, es el primero y principio del año. Y no es necesario para llamarse principio de año, ser el primer dia del mes, mas basta ser aquel mes, principio y primero de los 12. que constituyen el año.

Q V E S T. XI.

Yehazk. 40. 9. Y truoxo alli, ami, y he Zecharia. 2. 3. Y alse mis ojos y aqui varon, su vista, como vista de vide, y he aqui varon, y en su mano bronze, y hilo de lino, en su mano, y cuerda de la medida, caña de la medida, &c.

Si el Profeta Iehazkel, vio el Angel medir a Ierusalaim con una caña, como Iehazkel, la vio medir con cuerda?

C O N C I L I A C I O N.

Veriendo el Dio bendito, en la aficion del captiverio Q consolar a su amado pueblo, les enseña la nueva fabri-

ca de la Ierusalem terrestre, en figura de un Angel, comiendo las medidas de la fabrica: por que esta no seria a la disposicion de algun Rey limitada, como fue en tiempo del Rey de Persia, quando edificaron el segundo Templo, mas con poder y permission divina. Y asi le mostrò la latitud y longitud de todo, para que del mismo modo, lo notasse, y significasse al pueblo. La causa pues, de que en este lugar se dice, que la medida se hazia con caña, y en Zechariah sobre el mismo sugeto, con cuerda; declaran los Antiguos en el Talmud cap. 5, de Hirubim, que con caña se avian de medir las puertas, y con cuerda la distancia de la tierra, por que esta tal medida, es mas propria para con puntualidad medir diversas cosas.

II. Pero mas facilmente se concilian estos versos, diciendo, que el hilo de lino de que habla aqui Iehazkel, es la misma cuerda de Zechariah, y no ay contradicion alguna.

Q V A S T. XII.

Iehazk. 43.23. Y para el Principe

Nos halla en la Ley de Moisés, que en esta Pascua, se hiziesse toro por limpieza, sino un cabrito.

C O N C I L T A C I O N

E Ste es uno de los sextos, por el qual se ve infaliblemente, que el Profeta Iehazkel, no habla desde el cap. 40. hasta el fin de su libro, del segundo Templo de Zerubabel, mas del tercero que esperamos: pues las reglas y leyes de estos sacrificios, no se usaron en el segundo, ni la casa fue fabricada al modelo desta, de Iehazkel. Y para que veamos esto con claridad bastante, tomando de mas atras este punto, le ire con demostracion provando.

I. En el cap. 40.17, y truxome el Señor al patio exterior, y he aqui

en que camaras y lajas, 30. camaras a la laja. En el Templo segundo no uvo estas camaras.

II. Ibidem verso 27. y la puerta Septentriional por siete escalones subiran por ella. En el tratado de Midot se dice, que en el segundo avia 15. escalones solos.

III. Ibid. verso 34. En el umbral de la puerta, dos mesas de cada lado, Esto no uvo en el segundo Templo.

IV. Ibid. verso 40. Y midio al patio de largo 100. codos, y anchura 100. No uvo esto en el segundo Templo, por que de largo tenia 135.

V. En el cap. 41. 22. La ara de palo tres codos de altura, y de largo, dos. No fue esta semejante a ninguna precedente.

VI. Describe la fabrica de la ara, despues de la fabrica del Templo : en el segundo, primero uvo ara, y ofrecieron en ella sacrificios, antes de fabricarse el Templo.

VII. En el cap. 44. Esta puerta sera cerrada, no se abrira, En el segundo Templo, no uvo esto.

VIII. Ibid. verso 17. Los sacerdotes viiniendo a la puerta Septentriional, se vestiran de lino, no de lana : por el oposito en el primera y segundo, los paños sacerdotales eran de lana y lino.

IX. Ibid. verso 27. En el dia que viniere alla santidad al patio interior para servir en la santidad, allegara su limpieza. Es precepto para el tiempo futuro, que antes no se observo.

X. En el cap. 45. 1. dice, que en la division de la tierra apartaran apartadura a A. de la liberdad de todos los tribos. &c. Estas cosas no sucedieron en el segundo Templo.

XI. Ibid. verso 7. Daran para la parte Oriental, y Occidental en proporción al principe. No se hizo esto en el segundo.

XII. Ibid. verso 13. Que de los trigos y sementeras, del lechón y azeite, daran apartadura al principe. Ni esto se uso tampoco.

XIII. Ibid. verso 18, y en los siguientes, se hace mension de diversos sacrificios, que no son conforme a la ley de Moysen.

seh, acrecenta, toros y barvezes, y diminue corderos: dà igualmente una medida de olio al toro y al barvez, y avn haze otras diferencias, de lo que en el primero y segundo Templo se observò.

XIV. En el cap. 46. lo que el Principe por la misma puerta por donde entrare saldra excepto en las pascuas. Esto tambien no se cumplio en el segundo Templo.

XV. Ibid. verso 16, *Si el principe diere alguna dadiua a su hijo sera perpetua: mas si fuere a esclavo suyo, tornara en el Jubileo al Principe.* Esto nunca se cumplio.

XVI. En el cap. 47.8. *Una fuente saldra de la casa del Señor:* esto avn no tuvo cumplimiento.

XVII. Ibid, verso 13, La tierra se repartira a los 12. tribos, En el segundo Templo, no bolvieron mas que algunos de Iehudá y Binyamin, segun consta del libro de Ezras c. 1.

XVIII. Dize, que sera repartida ygualmente la tierra, Esto hasta agora no tuvo efecto,

XIX. Los peregrinos que en el captiverio se metieren en el gremio de Israel, dize, que en el mismo Tribu donde peregrinaren, se les dará en la reparticion de la tierra su porcion, cō los de mas Israclitas, Esto no sucedio hasta agora.

XX. En el cap. 48, 31, Dize que la Santa ciudad de Ierusalaim no sera repartida solamente a los dos Tribos de Iehudá y Binyamin como dantes, mas que la tierra Santa se dividira en 13, partes, las 12. ygualmente a los doce Tribos, y Ierusalaim sera de todos juntos, Esto nunca hasta agora se ha visto,

XXI. Ibid, verso 24, dize, que la ciudad de Ierusalaim, tendra entonces 2500 cobdos para cada parte, y en circuito 18000, En el segundo Templo no tuvo la quarta parte desta grandeza,

Veinte y una segun esto son las circunfrancias que no uvo en el segundo Templo: por lo qual, es fuerça entenderse del Ter-

Tercero que esperamos, Y no se puede hazer alegorias sobre esto , diziendo , significa la Ierusalem celeste: por que esto no satisface, mas seria necesario declarar en este sentido alegorico , todos estos ocho ultimos capitulos, y interpretar lo que significa la muralla del Templo, las medidas, las puertas, las piezas, sacrificios, y todas las demás circunstacias Ultra de esto, como puede negarse la dilatacion de Ierusalain testificada por el Profeta Irmiah en el cap. 31, y sera (dize) cdecificada la ciudad de la torre Hananel, hasta la puerta del angulo, hasta el arroyo do Kidron, hasta angulo de la puerta de los caballos, para el Oriente, santidad a A. Lo qual se ha de entender, al literal, y no admite alegoria alguna.

Muchas cosas pudiera dezir en comprobacion deste tercero Templo , mas solamente dire aquella notable alegoria sobre los tres poços que cavaron los siervos de Ishak, a los quales dieron diferentes nombres, es saber, al primero *Rey Hefek*, contienda, por la contienda que vuo sobre el, Al segundo, *nuev Sitna, acusacion* por la misma causa, Al Tercero *Gencis*, *Rehobot, dilataciones*: por que el Señor les avia dilatado con esperanza de frutificaren la tierra. Simbolo proprio delos 3. Templos, poços de aguas vivas de Ley, y copia de divina influencia: donde al primero hizo guerra Nebuchadnefar; al segundo, Titus; pero en el Tercero todo sera prosperidad, y como dice Ibsiahiah, *dilata el lugar de tu tienda*. Mas que muchor si el Señor estara siempre habitando en ella, y el *verso ultimo,* *Jesay. 54.*

Q V E S T I O N E S

En los XII.

P R O F E T A S M E N O R E S

Q V E S T. I.

OSSEA. 2.1. *Y sera cuenta de hijos de Israel.* *Ybid. Que no sera medido, y no sera numerado.*

C O N C I L I A C I O N.

R. Ionatan en la guemara de Iomà cap. 2. mueve esta dificultad, diciendo, si dice, *sera numero de hijos de Israel*, donde parece, q seran reduzidos a Numero, como sigue; *que no sera medido, ni sera contado?* y responde, que este verso se ha de entender, con esta distincion, que haciendo Israel la voluntad del Señor, no podría ser contado el numero infinito de ellos; mas que estando en desgracia suya, entonces llegaria a Numero.

II. R. Asé enel lugar citado, dice de otra suerte: *No podrán ser contados por mano de hombres, mas en la imensa sabiduria divina, no ay duda que llegarán a Numero:* por que lo que es dificil a los hombres, es fácil al Señor, que tiene razon y conocimiento de todos los particulares individuos. Y esto hasta los mismos gentiles confessaron, donde Porfyrio dice, que no ay grano tā menudo de arena en las margenes de los ríos, y de los mares, que no esté distinto enel conocimiento divino.

III. No ay cosa corporea (dice don Ishak Abarbanel) que no sea limitada, y consecutivamente, que no tenga Numero, pero

pero puede ser tan excesivo, que no pueda contarse, como son las arenas del mar, y estrellas del cielo. Y segun esto dice el Profeta, que el numero de los hijos de Israel, sera de esta calidad, que siendo como las arenas del mar, quede por essa via imposible el numerar.

IV. Los hijos de Israel, nunca llegaron a Numero: por que aun que fueron en la salida de Egitto, contados, y se halló, que eran seys cientos mil, esto fue de 20. hasta los 60. años, fuera de toda la mas familia, viejos, y mugeres, que hazian un numero quasi infinito, en que se cumplio la promessa que el Señor hizo a los Patriarchas. A Abraham, Genesis cap. 15. 5. mira para este cielo, y ve si puedes contar las estrellas, pues asi sera tu simiente. A Iahacob, Ybid. 32. y pondre a tu simiente como arenas dela mar, q no puede contarse de muchedumbre. Moisés 12. dice, y he aqui vos oy, como estrellas de los cielos. Bilham, Deu. cap. 15. 10. quien contó el polvo de Iahacob? Pues esta promessa dice el Señor por los Profetas, Numeros cap. 23. 14. se cumplira en el tiempo del Messiah, muchos mas seran (dice Yefayah) Ybid. cap. 49. 3. los hijos de la desolada, que los hijos de la casa da: y en otra parte, He aqui estos de lexos vendran, y estos, del Septentrion, y del Occidente, y estos de tierra de Sinim, y diras en tu corazon, quien me pario todos estos? &c. Dize pues segun esto el Profeta Oseas, en nuestro verso, que aun aquella misma parte de Israel que se reduzia a numero de 20. hasta los 60. años, sera innumerabile, en aquel siglo felice: y esto es, y sera el numero de Israel (que solia contarse,) como arenas dela mar que no puede medirse, ni contarse: cuyo sentido es muy proprio, y conforme a la letra.

Y

QUEST.

A M O S

Q VÆ S T. II.

Amosc. 5. 2. Cayò, no añadir a levantar- / Ybid. 8. 15. Enel dia el esse, levanta-
se, virgen de Israel. re a cabaña de David la cayda.

C O N C I L I A C I O N .

Amos ca.
7. 10.

EL Profeta Amos, florecio en tiempo del rey Ierobham, como consta de su libro, y *enviò Amasia sacerdote de Beth el, a Ierobham rey de Israel, diciendo, conspirò contra ti Amos,* y como de comun consentimiento, los diez Tribos, vnas veces, se llaman en las divinas letras, *Ephraim*; otras, *Israel*; se puede facilmente entender, q en este primero verso trata el profeta Amos, de los diez Tribos, a los quales derigia de ordinario sus profecias. Y lo que dice, *no añadir a levantarse*, no indica, jamas en eterno, mas solamente vn tiempo prolongado: que como bien pondra R. David Kimhi, tam bien enel libro de los Reyes, se dice, *y no añadieron mas fonsados de Aram, para venir en tierra de Israel*. y luego abaxo, y a paño Ben Adad a todo su real, y subio y cercò a Samron: y aqui si gñifica lo mismo, vn tiempo dilatado, y esto dice el Profeta, por que el Tribu de Iehuza y Binyamin, en breuys años bolvieron del captiverio de Babilonia, a la Patria; mas el de los diez Tribus, aua dura.

2 Reyes
co. 6. 23.

II. Con mas facilidad absuelve esta question, R. Selomoh, concediendo, que el reyno de Israel, no bolvera a levantarse, y el reyno y cabaña de David, si: aprovando razamente lo que dizen los dos versos: y esto, por que enel tiempo futuro, los diez tribos, no tendran Rey, como tuvieron enel passado, mas solamente avra sobre todos los doce vn rey de la casa de David, como dize el Profeta Ichazkel enel capitulo 37. *y hare a ellos por gente una en la tierra, en los montes de Israel, y Rey uno sera a todos ellos por rey, y no seran mas por desgentes, ni se dividiran mas en dos reynos, y mi siervo David Rey*

Rey sobre ellos : y el Profeta Oseas , capitulo, 3.4. muchos dias (dize) estaran hijos de Israel sin rey, y sin principe, sin sacrificio, y sin estatua, sin espaldar, ni Teraphim, despues bolveran hijos de Israel, y buscaran a A. Ju Dio, y a Dauid su rey, y temeran de A. y de su bien, en fin de los dias. y es lo mismo que testifica el Psalmista y aborrecio en tienda de Iosseph, y en tribu de Ephraim, ^{Psalm 78.67.} no escogio, y escogio en tribu de Iehuwa : y mas abaxo, y escogio en ^{Exodo.} Dauid su fiero. De fuerte q en el primer verso, el profeta, no impugna la reducciõ de los 10. Tribus, mas solamente habla del reyno separado y distinto que gozauan, que este cayó en tiempo de Hosca hijo de Ela, quando fueron captivos, y no bolvera a levantarse. Y por esto vfa desta palabra ^{Exodo.} ^{cap. 1.8.} para levan- tarse, que se da a la nueva coronacion de los reyes, como en el Exodo, y levantose rey nuevo &c.

III. En tierra santa , declarauan algunos sabios , (como se refiere en la Guemara de Berachot) desta manera este verso. *Cayo, y no añadira* (caer) *leuantate virgen de Israel,* en penitencia , y buelue otra vez en ti. Ayuda en parte este pensamiento, el no dezir, ^{para levantarse,} mas, ^{que} que pue- de servir de Imperativo: y assi haziendo pausa, en, no a- ñadira , haze el precedente sentido.

IV. Enel Zohar Parasa Vaikrâ, R. Simhō Ben Iohay, dice, *Cayo, no añadira* (de si misma) *a leuantarse virgen de Israel:* por que le faltaran las fuerça, para oponerse contra sus enemigos, y assi sera necesario, que el Dio Bendito la levan- te por su benevolencia. Y esto promete en el segundo ver- so *yo levantare la cabaña de Dauid cahida,* que es Ierusalaim , como dice Dauid , y fue en Salem su cabaña: y por esta causa, buelve por este mismo Profeta enel capitulo 9. *T tornare a tornanca de mi pueblo Israel, y edificaran ciudades desoladas, y estaran, y plantaran viñas,* &c. Demodo que por via natural no podra levantarse Israel, mas milagroso , si. Y como enel se- gundo texto dice , *la cabaña de Dauid,* no ay duda, se refiere ^{Psalm 76.3.} a lo

a lo que ha dicho, *cayo, no añadira, &c.*

En el mismo tratado de Berachot, pergunándose la causa, por que en el Psalmo 145 cuyos versos van por el orden del Alphabeto, falta la letra *Nun*, y se salta de la *Mem*, *Tu reyno, reyno de todos los mundos, a la sameh, suslenta A. a todos los caydos*? responden, que esta letra *Nun*, contiene en si, la cayda de Israel, por que con ella se forma la voz נָפָל, *nahphal, cahida*; Mas que supuesto que se calla esta cayda, por evitar este mal omē, o pronostico, ē el verso siguiēte, el Profeta leuanta a Israel desta tacita cayda, diciendo, *suslentan A. a todos los caydos*: y es lo mismo que Amos significó, en nuestros versos.

Q VÆST. III.

Amos. 8.2. Vino el fin sobre mi pueblo Yisrael, no añadiré mas passara. Ybid. 9.8. He aqui ojos de A. Dio en el reyno el pecador, y destruiré a el, salvo que no destruir destruiré a casa de Yahacob, dicho de A.

CONCILIACION.

En el primero verso, declara el Profeta, como era llegado el tiempo del fin y exterminio de su imperio: por que no queria el Señor mas passar por sus delitos: y lo mismo dice el segundo, los ojos del Señor estan sobre todos los reyes de Ephraim, desde Ierobham hasta el ultimo Hosea hijo de Ela, para ver sus maldades, y acabar y extinguir el imperio pecador, por que no bolvera a ser reyno mas distinto: pero por que no pareciesse, trataba de la destruccion del pueblo, se declara luego, *pero no destruiré la casa de Yahacob*. Y mas adelante en el dia el esse, levantare la cabaña de David cayda. De suerte que el pueblo nunca por mas pecados que aya hecho, podra ser anihilado y extinguido: por que

q *Así como permanece el cielo* (dize Iesayas) *permanecerá tu* Yesay.66
estilo nombre y simiente, cosa que hasta agora no se ha visto en ^{22.}
alguna gente: porque vnos perdieron el nombre, otros Yermia c.
las genealogias de sus origines, y primeros progenitores; pe- 31.36
ro el pueblo de Israel, solamente conserva el nombre y si-
miente. En otra parte, Micha *dize tambien Iermia Profeta, el*
pueblo de Israel, no cesara de ser gente delante de mi todos los dia-
s sobre todo el mal que hicieron. Micha dize en la misma cōfor- cap. 7.8
midad. *No te alegres mi enemiga de mi, que si cahi, me levatare*
Malachi, yo. A. no me mudo, y vos casa de Israel no os consumis-
tes. Y assi obseruaron los Antiguos, que en las mismas mal- Malachi.
diciones, nos queda lugar de consuelo: por que Mosseh di- cap. 3.9
xo, mis saetas acabare en ellos, ergo las saetas se acabaran, Deut. ca.
y ellos no. De todas las Monarchias predize David, *fueron* 32. 23,
empuxados, y no pudieron levantarse. Verdad q confirma la ex- Psal. 36. 13.
periencia: sino vcasse q memoria ay de los Amonitas, Felis-
teos, Moabitas, Babilonios, Persas, Griegos, Romanos, que
*nacion ay que pueda traer y provar la origen donde proce-
de, sino la del pueblo de Israel: esta solamente permanece:
por que como dize Ieremias en todas las gentes hare fin, y en
ti, nahare fin, lo que confirma nuestro Profeta, *Destruir no*
destruirié la casa de Israel.*

Q V A S T. IV.

Amos cap. 9. 25. En el dia el esse, le- Hobadiah 1. 18. Y será casa de Ia-
 vantare la cabaña de David cahida, hacob, fuego; y casa Yoseph, fla-
 &c. Por que hereden a resto de E- ma, y casa de Eissav, por estopa, y en-
 dom, y todas las gentes. cenderan en ellos, y quemarlosán, y
no sera remanecido a casa de Eissav,
que A. habla.

SI Israel an de heredar el resto de la casa de Eissav, como di-
 ze el otro verso, que no quedará remanecido?

CONCILIACION

D^o Ishak Abarbanel cõcilia estos versos, cõ esta distinci^o,
 no quedara remanecido a casa de Eſſav, esto es, al pueblo
 de Eſſav, Edumeus y Romanos, y heredara a reſo de Edom, las
 ciudades que quedaren de Edom. Siente lo mifmo Rabenu
 Bahye, en la Parafa de Befsalah, diciendo, que todas las
 naciones enel tiempo del Messiah, se reduziran, al cono-
 cimiento del Señor, como dice Zecharya enel capitulo 8.
 23. y pegaran diez varones de la ala de varon Iudio, diciendo, an-
 demos cõ vos, que oymos, el Dio con vos. y Zephania capitulo 3.
 Que entonces convertir^e a los pueblos labia clara, para llamar to-
 dos ellos en nombre de A. y para servirlo en un culto: pero dice q
 desta generalidad, se excluye Amalek, y Eſſav, que estos
 quedaran perdidos: por que el Señor prometio, que re-
 matar rematar^e la memoria de Amalek. Assi mas, guerra a
 A. con Amalek, de generacio, y generacio.

Exod.ca.
17.14.

II. Por mas verdadera tengo la exposicion de R. A-kados
 el qual diziendole su discipulo el Emperador Antonino pio,
 quien me dicsse que yo fuese tirado de tus pies enel otro
 mundo, y si podria tener parte enel? respondiendole,
 que si, insto con este verso, y no sera remanecido a casa de Eſſav, a lo qual satisfizo el maestro con dezir, que esto se en-
 tendia, de aquellos que hazian obras de Eſſav, y no por el,
 que se auia reduzido al grémio. Bolviendo a instar segunda
 vez el Emperador, con el verso de Ichazkel c. 32. donde vis-
 tos todos los Monarchs de las gentes enel infierno, dezia,
 alli Edom, sus reyes y todos sus principes, el le aquieto el animo, di-
 ziendo, sus reyes, dice, y no, todos sus reyes, excluyesse el Em-
 perador Antonino pio, que aun que es rey de Edom, no
 haze obras de Edom. Y segun esto, no se sigue, que ayan
 de perecer mas que aquellos que no bolvieren al Señor, que
 por estos dice Hobadiah, que no sera remanecido a casa de
 Eſſav

Essav: mas de los buenos, que quedarán, habla el Profeta Amos.

M I C H Á

Q V A S T. V.

Michá 5.1. Y tu Bet lehem, Ephrata | Ybide de abinio de dia de eternidad menor por ser en millas de Iehudah; dad de ti me saldra para ser dominador en Yisrael, y sus salidas.

El mismo verso al parecer se impugna: por que si da origen y salida al Messiah, como despues dice, que es de abinio, y dias de eternidad?

C O N C I L I A C I O N.

Confiese la contradiccion en la version, que a la verdad es falsa, pues es cierto, que inicio, y dia, repugnan la eternidad. Vltra de que estos mismos vocablos, usa el Profeta Malachi en el capitulo 3. verso 4. donde tratando de los sacrificios futuros, dice, y sera suave *אֶל* al presente de Iehuda, y *לְרֹעֵלָיו* *לְעֹלָמָיו* *לְעֹלָמָיו* *לְעֹלָמָיו* *לְעֹלָמָיו* como dia de mundo, y como años antiguos, segun la misma version de Ieronimo. Las mismas palabras, se hallan en nuestro verso, *וְיָמָיו כָּלָבָד* y asii se an de traduzir, del mismo modo, *de antiguo*, *de dias de mundo*. Y el sentido es, Thy Bet lehem Ephrata, aun que eres la minima ciudad en sitio y poblacion de las ciudades de los millas de Iehudah, de ti saldra, el que sera dominador en Israel, que es el rey Messiah, el qual con absoluto y unico poder dominara en todo Israel. Pero por que no pareciesse, que el mismo Messiah, aria de nacer en Beth lehem, sigue, y sus salidas, o, origen del tiempo antiguo, de dias de mundo esto es, de los dias del rey David, donde nota el nacimiento de

de Messiah original, y no actual ; y refiere su origen, a David, el qual fue hijo de Isay de Beth lehem, la qual se llamó Ephrat, como dice Iahacob por Rahel, y enterrela alli en el camino de Ephrat, ella Bet lehem. Desuerte que el Profeta habla con Bet lehem, patria de David, y della dice, que aun que pequeña, saldra el Messiah, en razón de que ha de ser por linea recta descendiente de David, como dice Iesayah en el capitulo II. y saldra ramo de ronco de Isay, &c. y testificó todos los de mas Profetas. Y como allí se trata del Messiah, dice el precedente verso, (despues de predelezir la destruccion de las gentes por mano de Israel,) *queritar y trilla hijo de Sion, que tu querido pondre de hierro, y tus viñas pondre de bronce, y desmenuzaras pueblos muchos :* y sigue hablando con la quarta Monarchia, *agorate mereras, y pelaras la cabeza à hija de son-sado, y le encarga dos culpas. La primera, el cerco q puso sobre la santa ciudad ; y la segunda, que con vara herian en la mexilla el juez de Israel.* Todo lo qual se experimentó en el exercito de Vespaciano, y Tito, q con summo desprecio trataban los Magnates del pueblo, y jueces, matando ultimamente a Agripa, que por su clemencia y mansedumbre, como juez, y no como absoluto Rey, imperaua los suyos. Y acabado esto, sigue, *Tu Bet lehem Ephrata, &c.* Y por que Israel, trillara estos pueblos, y castigara la maldad de sus tiranos en el tiempo del Messiah, sigue, *Por tanto los dexara (en manos de sus enemigos) hasta la hora que la parida, pára los hijos : esta es Sion, como dice Iesayah, adoloriose y pario*

Yesay. cap. 66. 8. *Sio sus hijos, y prosigue y resto de sus hermanos tornará co hijos de Israel ; por que el resto q quedó de Iehudah y Binyamin, perdido el ceptro de Israel, se juntaran en vna Monarchia, Testara y apacentara con fortaleza de A su Dio, quiere decir, espero y Messiah ; solo gobernará sobre todos los doce Tribos, con altiveza de A su Dio, y reposaran, cada uno debaxo de suyid, y debaxo de su higuera, como dice arriba, q agora se engrandecera*

grādecera el imperio hasta los estremos de la tierra: y David en el Psalmo 72, y dominara de mar, a mar, y del río, hasta los fines de la tierra. Desuerte que los versos que preceden y siguen, muestran claramēte, habla el Profeta de aquel futuro tiēpo,

H A B A K U K

Q V A E S T. VI.

Cap. 1. 13. Por que miras a los falsos- | Psalm. 37, 25. Moço fuy tambien en-
rios; callas como englutar malo justo | vegeci, y no vide justo desampara-
mas que el? | do, y su simiente buscan pan.

C O N C I L I A C I O N.

En este Psalmo 37. trata David, de exhortar a la virtud los hombres, mostrandoles por experiencia, como avn que algunas veces, se vea florecer los malos, que es para mayor su royna. los malos(dize)se perderan, pero moço he sido y agora soy viejo, y no he visto justo desamparado totalmente de la proteccion divina: ni he visto que sus descendientes sean prodioseros ,mendigando: por que suelen ser por los merccimientos de los padres de todos amparados , y bien vistos, q no falta el Señor a los tales, *los justos heredaran la tierra &c.* Y por que tal vez , la prosperidad se halla en los impios , prosigue, *Yo he visto el malo poderoso y florente, y passò y he aqui no el, busquelo y no es hallado* , testificando, que tambien no avia visto prosperar los malos muchos tiempo : por que avn que viuan algun tiempo prosperos , al fin vienen a caer de su felicidad , como dize en otra parte *en florecer malos como hierba &c.* y desta suerte cō las experien- Psalmo. cias que avia hecho, de la divina justicia, exorta a la vir- 9.2 tud. Y esto no encuentra, que tal vez por algum pecado sea un justo castigado, y desto habla Habakuk: sobre cuya materia se podra ver lo que he escrito en mi Conciliador parte primera question 43, y en esta, Irmia question 5.

Z

QV AEST.

QUEST. VII.

Habakuk 2:3, Que avn vision al plasto Ybid. Que viiendo vendra, y no y hablara al fin, y no mentira, si se se dilatara, dilatare, espera a el.

CONCILIACION.

Si en este verso, trata el Profeta del captiverio de Babilonia, exorta al pueblo a la esperanca de la redencion, que seria en breve tiempo, por que avn que se dilatasse hasta los 70. años. no passaria este termino, ni se dilataria mas.

II. Y si habla dela redencion futura, persuade, que avn que se dilate mucho este largo y prolixo captiverio, esten siempre constantes en la esperanca de su bien futuro: por que avn que toda esperanca, supone ser de un bien, futuro, arduo, y contingente, esta esperanca es de otra calidad: por que avn que es de un bien futuro y arduo, por que depende de merccimientos, por otra parte, es de un bien infalible, y cierto: por que llegado el fin constituydo para la salvacion, no se dilataria un menuto.

III. O diremos, que como la esperanca prolongada, (segun el sabio) es dolor de coraçon, dize Habakuk, si se dilatare, espera, que venir vendra, y no se dilatara, esto es, ten tu a lo menos esta esperanca, que puede venir luego sin dilatar.
 Prov. 13. 12. se, y con elto sera mejor de llevar tan prolongada esperanca: pues que a la verdad, puede venir cada dia. Y assi pergun-
 Sanhe- tando un sabio al Profeta Elias, quando vendra el Messiah:
 drin cap. respondio, oy si en la voz del Señor oyerdes. 11.

QVE

QVÆST. VII.

H A G A Y

Cap. 25. En 24. al mes, en el sexto.

Ybid. 2, 1, En el septimo, en 21 al mes
fue prophecia de A. en mano de Ha-
gay el Profeta, por dezir-

CONCILIACION

EN 24. del mes sexto, que es *Hilul*, empezaron a ordenar los materiales, labrando la madera, y cortando las piedras, como dice el verso precedente. *Y despertò A. a espirito de Zerubabel hijo de Sealiel, conde de Iehuda, y a espirito de Ieosua hijo de Ieozadak sacerdote grande, y a espirito de todo el resto del pueblo, y vinieron y hicieron obra, en caja de A. Zebaor su Dio.* Luego el verso siguiente dice otra cosa, esa saber, que en el septimo mes siguiente, que es *Tisri*, en 21 del mes, tuvo el Profeta Hagay la Profecia siguiente: y desta suerte, no ay contradiccion.

Y es de advertir, que supuesto que Cyro dio licencia que se redificasle el Templo, como no reynó mas que 3. años diminutos, y en el principio del Reyno de Ahasveros, escrivieron la acusacion que consta del libro de Ezra, contra los que fabricauan, por cuya razon cessò 14. años de Ahasveros hasta el segundo de su hijo Dario el hijo de Ester, los hijos de Iehuda captivos, tenian poca voluntad de tornar a la fabrica, aviendo experimentado el infelice principio de su redificacion: por lo qual el Señor por medio del Profeta Hagay, les animò y esforçò a la fabrica, y agora effuerçare Zerubabel dicho de A. &c.

Q VÆST. IX.

Hagay 2-2. Di agora a Zerubabel hijo | 1. Chron. 3. 19. Y hijos de Pedaya de Sealtiel. | Zerubabel.

C O N C I L I A C I O N.

NO ay duda, que Zerubabel, fue hijo de Pedayá, y nieto de Sealtiel, como se dice enel Paralipomeno: pero quádo los aguelos son mayores que los padres, en dignidad, o virtud, suele la S.S. honrarles con el titulo de sus aguelos: como vemos enel Genesis cap.29. que hablando el Señor cō Iahacob, le dice, *yo soy el Dio de tu padre Abraham y Dio de Ishak.* y assi por esta causa, se atribuyc a Zerubabel el nombre del aguelo.

II. O puede ser, que Sealtiel educó a Zerubabel debaxo de su disciplina, y por esto se llamó su hijo: como se dice por el hijo de Bohaz, que fue a Nahomi por hijo, por que Rnt ca 4 le crió. Y por la misma razon, los hijos de Aaron se llamaron hijos de Mossch, y los de Merab, hijos de Michal, por Numeros cap.3.1 la educación y cuidado que tuvieron en criarlos.

Q VÆST. X.

Hag. 2.9. Grande sera honra dela casa | Ybid. y en el lugar el este, dare paz, la esta, la postrera, mas dela primera, | dicho de A. Zebaot: dixo A. Zebaot:

Si esta casa, de que habla el Profeta, es el segundo Templo, fabricado por Zerubabel, como acaba el verso, y en este lugar, dare paz, aviendo enel segundo Templo, siempre vivido en guerra, sugetos vna vez a los Persas, otras a los Griegos, y ayn ultimamente a los Romanos?

CON-

CONCILIACION.

R David Kimhi, R. Hazarya a-Adomi, y otros autores, entienden esta Profecia, del segundo Templo, affirmando, que en diversas cosas subrepuso en excelencia al primero. Primera en duracion: por que el primero, duró 410 años, y el segundo, 420. Segunda por la estimación en q la tuvieron varios príncipes extranjeros: pues vemos, que Dario, y despues del Artaxerxes, le ofrecio muchos dones, mandando sacrificar en su nombre: y lo mismo hizo Artaxerxes, al Dio de Israel, por la vida del Rey y de sus hijos. Ezra cap. 6.10.

Alexandro Magno veneró con grande humillación el summo sacerdote Simhon a-Zadik, y pidió que en su nombre, sacrificase al Señor. Tolomeo Philadelpho, quien ignora, quantos beneficios hizo al Templo? Antiocho el grande con publico edicto prohibió, que ningún extranjero entrasiese en el Templo, por que no se profanase aquel lugar, que los Hebreos avian consagrado a su religion y culto. Yospeh. Antig. lib. 1.2. cap. 3

Demetrio, en tiempo de Ionatan summo pontifice Machabeo, veneró así mismo grandemente este Templo. Contendiendo los Samaritanos con los Jerusalomitanos delante de Tolomeo Philometor, de la dignidad y preferencia de su Templo, entre las cosas que en su favor y abono, profirió el summo sacerdote de Jerusalaim, dixo estas palabras. Ybid. lib. 13. cap. 8

Este Templo ha sido venerado de todos los príncipes de la Asia, y enriquecido con sus dones. En Iosepho contra Apionem, se lee tambien, que aviendo Tolomeo Evergete vencido la Syria, no sacrificó a los idolos, mas en Jerusalaim conforme a los ritos Iudaicos: y Pompeo en las guerras civiles entre Aristobolo y Hircano, no se atrevio a tocar, ni despojar los Thefros del Templo, y esto, no por la razon de Cicero, que sigue Agustino, de no parecer ambicioso, por que el mismo

mismo derecho que tuvo en sugetar la Iudea, tenia en de-
spojarla ; mas por la veneracion de aquel lugar sagrado.
Agust. I. de Civita- Philo Iudeo , refiere entre otras cosas , que Agripa escri-
te dei lib. vio al Emperador Cayo , estas palabras. Augusto Cesar,
18.ca 45. Yoseph por la veneracion de este lugar , mandò que de sus rentas se
Ant.lib. ofreciesen en el, todos los dias, en su nombre, un toro , y
16.cap 10 Ybid.lib. dos cabritos y lulia Augusta su muger, le hizo varios y mag-
14.ca. 12. nificos donativos. Cleopatra reyna de Egitto usò de la misma
liberalidad, Tiberio Emperador por espacio de 23. años de
su imperio, mandò q siempre se ofreciesen de sus rentas , sa-
crificios a Dios, y por que Elhazar imprudete, no quiso ad-
metir el de Neron, fue causa de la sedicion, y principio de
Yoseph, Antig.lib. todas las guerras judaicas. Muchos juntamente en el Tem-
2.cap. 17, *pl* olo segundo abraçaron la religion Iudaica , entre los cuales
fue digno de grande admiracion, Mumbaz Rey de los Adia-
benos, el qual se circuncidó, y cõ su madre Elena, aban-
nado el imperio, se vieron a Ierusalaim. Todo lo qual, no
dio poco lustre y estimacion al Templo. Por cuya causa se
puede interpretar por el, el verso de nuestro Profeta Hagay,
mayor sera la honra de la casa la es la posteria, mas de la primera
&c. por que en todas estas cosas , fue mas noble y honrada
que la primera. Y segun esto, se declaran los versos precedie-
tes en esta forma , *yo hare tempear a todas las gentes*, esto es,
les hare mover de su lugar alterar, y desear ver, y honrar este
Templo. O se entiende de la grande alteracion que uvo en
el principio del Templo, passado el imperio de los Persas a
los Griegos. *Y vendran* (en plural) *deseo de todas las gentes*,
esto es de todas las gentes los mas nobles, y dignos. O ven-
dran con el deseo , y cosas mas preciosas , para ofrecer al
Templo. Y desto ninguno dude: *por que mia es la plata, mio*
el oro, dice el Señor, y assi Mayor sera la honra de la casa , &c.

Y no obsta contra esta explicacion, el llamar a este Tem-
plo, posterio : por que esta voz יְהוָה Aharon, no siempre si-
gnifica

gnifica, *última*, mas siguiente, o *última* en respeto de la primera, como se dice en el Genesis, que Iahacob repartiendo Genesis, por el temor de Esau, sus mugeres y hijos, en tres tercios, ^{33.2.} puso a Leha y sus hijos *חַרְיוֹנִים Postreros*, y luego sigue, *y a Rachel y Joseph postreros*: y lo mismo se halla en el Exodus cap. 4.9. y otros varios lugares, donde aquella voz, *Aharon*, denota *segundo*, por que el *segundo*, respecto del *primero*, se puede llamar *último*: como Leha y sus hijos, quedavan *últimos*, respecto de las esclavas y sus hijos *primeros*: y desta suerte puede hablar el Profeta del *segundo Templo*, y no del *tercero* que esperamos. Y lo que dice, *en aquel lugar dare paz*, que es el punto de nuestra contradiccion, dice a esto R. David Kimhi, que avn que tuvieron guerras en aquel tiempo, tambien gozaron en el de mucha paz.

II Pero aun que todas estas cosas que avemos dicho, sean de no pequeña consideracion, para poderse entender que el Profeta habla del *segundo Templo*, ciertamente que esta *última* circunstancia, deshaze en mucho todo el *passado* adorno, y hermosura de la explicacion. Por q el q uvriere leydo las historias, vera claramente, que desde el principio de la fundacion de la *segunda casa*, no gozaron de algun reposo, siendo asf, que luego empezaron las guerras con los Griegos, y siguieron las civiles entre los Machabeos, y Herodes, sobre el reyno, y *últimamente* le sangrienta Zoar Pa. de los Romanos: y asf se puede decir, que en este Templo no uvo paz, nifc cumplio esta profecia. Por lo qual si- rasa Pinhas Yoma cap. 1.11. Yosepho Antig. lib. 11. cap. 3. guiendo el parecer de R. Simhō ben Iohay enel Zoar, Dō Is- hak Abarbanel, y otros de mejor acuerdo, digo, que pues es infalible, que el *segundo Templo*, no gozó de los bienes espirituales de que gozó el *primero*: por que enel faltó el fuego que no baxó del cielo, la arca santa de la Ley, la divinidad; el espíritu de santidad, y Hurim y Tumim, que declarauan lo futuro: cosas que lo hazian de mayor estimacion que

que las riquezas del segundo, que esta profecia sin duda, se ha de entender, del Tercero Templo, cuya honra y magnificencia sera mayor q la del primero: por que no solamente gozara estas cinco cosas que faltaron en el segundo, mas de otras muchas prerrogativas, de que habla el Profeta Iehazkel. A el, vñdra el *dæsæd* id est, lo mejor y demas estimacion del mundo a revenciar y adorar el Señor, principalmente en la pascua de Cabañas. En este lugar dice que avra paz: por que supuesto que llegado este tiempo, sera la ultima guerra de Gog y Magog, de la qual se habla en los versos precedentes (debaxo de aquella tempesta del cielo, tierra, y mar,) despues siguira vna sempiterna paz; profetizada por todos los Profetas. Y segun esto, en este Texto consuela el Profeta a Zerubabel, y a los viejos que llorauan recordandose de la primera fabrica, mostrandoles, que aun que aquel segundo Templo, no gozaria las preminencias del primero vendria otro, que le exederia en todo; y la paz que faltaria en el segundo, gozaria el ultimo, y tercero.

Esta exposicion es mas conforme a la letra: por que supuesto que aquella voz, יְמִינָה, significa tal vez, segundo, o siguiente, el natural y mas ordinario sentido, es, *ultimo*: que prosupone numero interpuesto entre el primero y ultimo. Ultra desto, si el Profeta trata del segundo presente, bas-taua dezir, mayor sera la honra de la casa la esta, pero añade, *la posteriora*, para dar a entender, que no habla de aquel Templo, mas del tercero, y ultimo. Y lo que dice el verso, *Aun una pequena ella, y yo hare tempestar a los cielos, &c.* a mi ver, no padece dificultad: por que alli estauan Israel ya debaxo de Alexandre, tercera Monarchia de los Griegos: dice pues el Profeta εντός q en breue empeçaria la de los Romanos, la qual se acabaria con aquella mision y alteracion de todas las gentes en la guerra de Gog y Magog, como avemos dicho; y que entonces pacificamente gozaria su gloria

gloria el tercero Templo : del qual profetiza lo mismo le, sayahu capitulo 3:2. *Y sera en fin de los dias , compuesto sera monte de casa de A. en cabeza de los montes, y sera exelso mas que collados , y correran a el todas las gentes. Y andaran pueblos muchos y diran , andad y subamos a monte de A., a casa del Dio de Iahacob &c.* Por que assi como agora van por su deuacion a Roma , y Meca , assi entonces correran principalmente todo los nobles , que es el desfleo , y cobdicioable de las gentes a Ierusalaim. Con que avemos breuemente satisfecho.

Z E C H A R Y A

Q V A E S T. XI.

Zechariah cap.9:9. Alegrete mucho hija de Sion , jubila hija de Yerusalaim , he aqui que tu Rey vendra a Daniel.7:13. Via en visiones de noche , y he aqui con nubes del cielo , como hijo de hombre que venia &c. ti , justo , y salvo el , pobre , y caulgado sobre vn jumento , y sobre pollino hijo de alma.

Si el Profeta Zechariah , dize , que el Messiah vendra en estado humilissimo , cavalgado sobre vn jumento , como muestra Daniel , que vendra con estado glorioso entre las nubes del cielo ?

CONCILIACION.

DE la aparente contradicion destos versos , tuvieron algunos motivo de introducir , la duplicada venida del Messiah : es a saber , la primera , Temporal , y en forma humilde , y la segunda , Espiritual con grande Magestad y fausto. Pero de diferente opinion somos nosotros , juzgando , que vna sola vez es prometida por todos los Profetas , y principalmente consta esto del mismo Daniel , en aquella horrenda Estantia de Nebuchadnefar , la qual significando de

A a

comun

comun parecer las 4. Monarchias, vna sola piedra que es el Messiah, sin ser de humana mano arrojada, la heria en los pies , dava con ella en tierra , y desmenuzaua de tal suerte , q no quedaua della rastro , y ella se hazia vn monte , y llenaua toda la tierra : y declarando la vision dize , que en la vltima Monarchia , seria diviso el imperio en diversos reynos parte dellos fuertes de hierro , y parte de barro dissoluble , debiles : y sigue , *En los dias destos, levantara el Dio del cielo un reyno que en eterno no perecerá, y a otro pueblo, no sera dado: desmenuzará y quebrantara todos estos reynos, y el permanecera en eterno.* Dónde se colige , que despues de ser totalmente destruida la quarta Monarchia Romana , seguira la quinta temporal del Messiah: yassi enel capitulo septimo , despues de auer visto estas 4. Monarchias debaxo de aquellas 4 bestias , y aquella quarta que intitula *esplantable y temerosa* , como mas fuerte que las preccientes , y como pensaria mudar los tiempos sagrados , y la Ley ; dize , que su cuerpo seria deshecho y entregue para ser quemado enel fuego , y que el Reyno recibiria , el pueblo santo , y que heredarian los reynos hasta siempre , y hasta el siglo de los siglos . Y para que se entendiese , que esta Monarchia seria terrestre y temporal , dize luego , *y el reyno, señorio, y la magestad de los reynos debaxo de todo el cielo, sera dado al pueblo Santo del Alto: su reyno reyno, eterno, y todos los señorios, a el seruiran y obedeceran.* Donde se ve , q cō la venida del Messiah no quedara reliquia alguna : ni memoria del imperio Romano : por q el tal , sera dado al fuego , y convertido en cenizas , y que esta sola piedra quedara con el imperio temporal y terrestre *debaxo del cielo* , que gozara el pueblo que solamente es llamado santo . *Y vos me seréis reyno de sacerdotes, y gente santa.* Y como todos los Profetas predizren , la futura reduccion de Israel a la patria , y las felicidades temporales que gozaran en ella , sin que nos sea necesario gastar mas tiempo en esto , védremos a la

la explicacion de nuestros versos. No me acogere a metaphoras, refugio a que se acogen diversas vezes aquellos a quien el literal repugna, mas dexando los versos en su natural y literal sentido, no ay duda, que el mismo Zechariah luego se declara, celebrando aquella tan decantada paz de todos los Profetas, que ozara perpetuamente el mundo, despues de la venida del Messiah: y por esto dize, que vendra sentado en vn jumento, o pollino manso, y no en cauallo ferroz y soberbio: por que el jumento, sirve en la paz, y el cauallo, en la guerra. Y por que el intento es este, sigue, *y sajare la quatregua de Ephraim, y cauallo, de Ierusalaim, y sera rajado areo de guerra, y hasblara paz a las gentes, y su dominio de mar a mar, y desde el rio, hasta los fines de la tierra:* quiere dezir, que como los vasallos, suelen imitar a sus señores, viendo vsar el Messiah de jumento, no aura alguno en Ephraim (que son los diez Tribos,) ni en Ierusalaim corte de Iehudá, que vse de cauallo, por que tambien no avra ocasion de guerra, con que cessaran los arcos, y armas ofensivas: y esto, por que el Messiah concedera la paz a todas las gentes, estendiendo su dominio, desde el mar Roxo Meridional, hasta el Oceano Septentrional, y desde el rio Oriental que nace del Parayso, hasta los fines de la tierra enel Occidente: y es lo mismo que canta Dauid enel Psalmo 72, y *dominara de mar a mar, y del rio hasta los fines de la tierra.* Puedesse tambien dezir, que la razon de que el Messiah vendra triumphando sobre vn jumento, sera para demostrar q sus victorias, no fueron en virtud y valor de sus armas, o milicia, mas solo por el poder de Dios. Desta suerte cuenta Botero en sus Relaciones, tratando de Adel, que el sucesor de Gradamet rey desta provincia, aviendo presentado la batalla al Preste Ioan, le rompio en ella, y vencio su campo, del qual triumphò sobre vn jumento, en señal q conocia aver tenido la victoria, no por el poder ni valor de sus hues-
A a 2 te,

tes, sino por la poderosa mano de Dios, así que el mismo pensamiento podremos aplicar a nuestro Texto. Ultra de que este animal es comodíssimo para sentarse en el, y por esto no solamente fue de los Romanos tenido en gran precio, como consta de Plinio, y otros Autores, mas aun grandemente celebrado en las divinas letras.

En el Midras Koelet hazen los Antiguos y nos paralelos entre el primero Redentor, Moisés, y el último, Messiah, diciendo, Así como del primero, caminando para Egipto se dice, que tomó a su mujer y hijos, y los caualgó sobre un jumento, así del último, se dice, que vendrá caualgado sobre un jumento. Del primero, q. hizo decédir del cielo la Maná, y del último, será puño de trigo en la tierra en cabeza de los mótes, &c. Del primero, que les sacó aguas de la pena, y del último, y fuente de casa de A. saldrá, Alegorizan por el consiguiente en Beresit Kabá aquellas primeras razones q.

Yoel c. 4. Lahacob por sus Embaxadores mandó dezir a Esau, y *fue a mi buey, y jumento, oveja, siervo, y sierva.* por excelencia desta suerte, *Buey*, este es, Joseph, cuyo símbolo fue el buey segun aquellas palabra de Moisés, *primogenito de su buey hermosura del.* y jumento, este es, el Messiah, como está escrito pobre y caualgado sobre jumento, y así hablando en singular, le dio a entender, que tenía de su parte, el Messiah ben Joseph, y el Messiah ben David. Dizele mas, oveja, esto es, que ellos solamente tenian este título, segun aquel verso, y vos soys mis ovejas, ovejas de mi pasto, y por fin q. que gozaua el título de siervo y sierva, como dezía David, como ojos de siervos a la mano de sus señores, y como ojos de la sierva a la mano de su señora, así nuestros ojos a A. nuestro Dio basta que nos apiade, &c. Demanera que al mismo punto, que se estaria congregando con el, y humillandose a su poder, influia Dios en sus palabras, las razones de su superioridad, y el poco caso que devia hazer de su potencia.

Plinio lib. 7. ca. 43;
Nat. hist. Et apud Marcum varonē, et Pero Mexia

Exodo. cap. 4. 20
Y bid. 16.

4 Psalm. 72
Numeros ca. 20, 11.

18. Genesí cap. 32. 5.
Deut 33. 17.

Yehazk. ca. 34. 31
Psal. 23. 2

Son

Son los de mas titulos , del Messiah, *Justo, salvo, y pobre, justo* en razón de su justedad, y justicia que avra en sus dias, y por esto es por el Profeta Irmiah llamado, *Semah/sadik*, renucuo justo. *Salvo*, en razon de las batallas que ganara, de las quales faldra siempre victoriofo: y por esto no dice, *ישוע מושיע* salvador, mas *ישוע* salvo. *Pobre*, no por que tendra inopia , ni padecera miseria: pues todos los Profetas testifican las riquezas immensas que gozará: y este mismo dice, ^{cap. 60.} y que tendra el imperio del mundo, y es cosa cierta que el q ^{61.} Zeharia es Monarca vnico y absoluto, no es pobre: mas aqui, ^{cap. 14.} y significa lo mismo , que *iy humilde*: por q su imperio no le criara animo arrogante, ni coraçõ sobervio como fuele a los de mas reyes sus riquezas y señorios. Y en este mismo sentido, siendo Dauid riquissimo , dice de si mismo , enel Psalmo 70 *y yo pobre y mendigo*. Este pues Messiah, es aquel pobre, o humilde de que habla el Profeta Iesayas enel capitulo 26.5. donde tratando de la destruicion de Roma, dice , *humillo la ciudad ensalzada, humillola hasta la tierra, derribola hasta el polvo, Hollarla ha pie, pies de pobre &c.*

En este sentido , y enesta forma , se deue de entender el Profeta Zechariah: y lo que se dice en Daniel , no encuentra esto : mas antes significa , que del mismo modo , que los hijos de Israel a la salida de Egitto, fueron protegidos con las naves de la honra, con que no pudieron ser ofendidos : asil el Messiah que quasi en virtud y valor superara la naturaleza humana , vendra con las naves del cielo acompañado , como de *Mosch Rabenu* se dice, que enel monte de Sinay , llamado por el Señor , entró en la nube ^{Exodo} Con que no ay entre estos versos alguna repugnancia , y ^{cap. 25.} damos fin a la tercera parte de nuestro Conciliador: esperando nos dé el Sumo bien su gracia, para en breve darmos a luz la quarta y ultima. *Que contigo fuente de uidas, con tu luz veremos, luz.*

ADICIONES ALA SEGUNDA PARTE

QVÆST.

Yeosua 6, 1, Y Ierihó cerrada y en- | Ybid 24, 11. Y passastes al Yarden y
cerrada delante hijos de Ysrael: nadie | venistes a Yerihó, y pelearon con
salia ni entraua. | vos, señores de Yerihó.

Manifesta al parecer es la contradiccion: por que si Ierihó estaua tambien cerrada, que ninguno entraua ni salia: como Ieosua refiriendo al pueblo los prodigios que el Señor auia hecho por ellos, dice, que pelearon con los señores de Ierihó, siendo que de tal batalla no se haze mension en el sagrado Texto?

CONCILIACION.

DOn Ishak Abarbanel, por estos señores de Ierihó, entiende, los cinco reyes que pelearon despues con Ieosua. Y por que estos tomaron a su cargo, vengar el agrauio y daño recibido en Ierihó, se intitulan como señores della

II. R. Dauid Kimhi, conjectura deste verso, que los señores de Ierihó, se lalieron de noche, para dar aviso a los mas Reyes de Chenaan, y que tomando se en este interim Ierihó, se juntaron con los cinco reyes, y dieron juntos la batalla a Israel, en que fueron vencidos y desbaratados prodigiosamente.

III. R. Semuel lañado sigue diferente rumbo, diciendo, que como Ierihó era la llave de toda la tierra santa, como plassa tan importante, todos los reyes della ayudauan al presidio y gente de armas que la defendian, y que desta fuerte llama, Ieosua a los cinco Reyes co q peleo, señores de Ierihó.

IV Mas

IV Mas alto leuanta el buelo R. Aaron Abenaim, y así por los señores de Ierihò que pelearon con Israel, entiende, los 7. Planetas: debaxo de cuyas constelaciones se auia fabricado: y avn por esto dize, que fue rodeada 7. veces: por que tenian atencion a anichilar de cada vezla fuerça de vno destos Planetas, y desta manera viniendo a alegoria, no padecetambien dificultad el Texto,

Pongase en el libro de Ieosua entre la question IV y V.

Q V A S T.

Yeos.8.3. Y escogio Ieosua mil varones &c. y encomendo a ellos diciendo, ved vosotros pondreys emboscada a la ciudad,

Y bid. verso 12. Y tomò como cinco mil varones, y puso a ellos en emboscada.

C O N C I L I A C I O N.

R Leui ben Guerson, estos cinco mil soldados de la seguda emboscada, entiende só del numero de los treinta mil, y que puestos en lugar mas proximo, servian, para q levantado Ieosua la mano con la lanza en alto, diesen luego aviso con otra señal a los 25. mil mas distantes, para que así se juntasse brevemente, yn numero competente de soldados.

II. De diferente parecer es R. Sclomoth, Don Ishak Abarbanel, y otros: y así de commun acuerdo dizen, que Ieosua, ordenó dos emboscadas, la vna de treinta mil, la otra de cinco mil, con diferentes fines: por q la de 30. mil servia para entrar en la ciudad y abrasarla en fuego, y los 5. mil, para en este mismo tiempo tomar las espaldas a los de la ciudad que ya arrancados della, meneavan las armas con Ieosua, con que quedando el enemigo en medio facilmente podia destruyrle. O ya puede ser, que los cinco mil, fueron con

con diferente intento: esa faber, para la conquista de Bet el, que les quedaua vezina, y los 30. mil para Hay. O para que vna emboscada sirviesse de socorro a la otra, si a caso fuese sentida. Y assi los versos tratan de dos emboscadas, y de dos numeros de soldados.

Pongase entre la question VI. y VII.

Q V A E S T.

Yeosua 10. 45. Y a todos los reyes | Ybid. 11. 18, Muchos dias hizo Yeo-
los estos, y a sus tierras, conquistò | suá a todos los reyes los eßos, pelea.
Yeosuah de vna vez.

C O N C I L I A C I O N

Rectaméte al parecer se impugnan estos versos: pero co-
la explicacion de los interpretes, queda facil la concilia-
cion. R. Dauid Kimhi explica de *vna vez*, No le era ne-
cessario sitiar las ciudades, y detenerse en la conquista dellas
largo tiempo, mas en llegando con el exercito, sin dilacion
venia.

II. R. Leui Ben Guersom, de diferente modo explica, *de*
vna vez, esto es, de vna salida antes de boluer a casa: por que
acabada esta conquista, sigue el sagrado Texto, y *botvio Ieo-
suah y todo Israel con el, al real a el Guigal*. Mas despues en
las siguientes conquistas, se dilatò muchos dias.

III. O como dice R. Aharon Aben Haim, *de vna vez*, sin
reposar entre batalla a batalla, como hazen los Generales
del campo ordinariamente, para dar aliento a los soldados,
o para mejor preparar las armas e instrumentos militares.

Los antiguos fabios delte segundo verso conjecturan, q
alli se nota la negligencia de Ieosua, el qual aviendole el Se-
ñor prometido que el conquistaria y repartiria la tierra a los
Tribos

Tribos, se dilatò en esta ejecucion, pareciendole, que por esta via al mismo passo, dilataua la vida; y que por este camino, la vino mas presto a abreviar: por que aviendole Dios prometido, *como fu y con Moseh, sere contigo*, no vivio la misma vida de 120. años, mas 110: siendo reprehendido de la floxedad con que le uyo en esta conquista, diferente de su maestro Moseh, que tanto que el Señor le dixo, *venga la vengança de los Midianitas, despues te recogeras a tu pueblo*, lo puso sin temer la muerte en efecto. Con que no le avia imitado en esto, mas procurado prolongar la vida, ejecutando lentamente la orden que tenia.

Yeosua
cap. 1, 5:

Numeros
cap. 31, 2

Pongase entre la question. VIII. y IX.

Q V A S T.

Yefua 15. verso ultimo, Y al Yebu- Yuezes capitulo 1. 21. Y al Yebuseo
seo moradores de Yerusalaim no pu- morador de Yerusalaim, no dester-
dieron hijos de Yehuda por dester- raron hijos de Binyamin, y estuvo el
tarlos, y estuvo el Yebuseo con hijos Yebuseo con hijos de Binyamin en
de Yehuda en Yerusalaim hasta el Yerusalaim, hasta el dia el este.
dia el este.

Si el lugar primero, atribuye la falta de la conquista a falta de potencia en Iehuda, como el segundo, la atribuye alas pocas fuerças de Binyamin?

C O N C I L I A C I O N.

COsa averiguada es, que Ierusalaim tocava a los Tribus, Iehuda y Binyamin: por que delineando la tierra Santa cupo la parte döde despues se edificò la Ara, a Binyamin: y como este Iebuseo, tenia muy gräde parte en Ierusalaim, ni los de Iehuda, y Binyamin, fuerö poderosos de arräcarle de la parte q; les tocava, y assi se acuerdä los dos versos. Ylo que

B b

dize

dize, *no pudieron*, no se ha de atribuir a falta de fuerças cō-
petentes, mas como observa R. Ieosuah ben Korthà en Sciphre, a falta de no serles lícito. Por que aviendo Abraham hecho juramento a Abimelech, de que no le exterminaria a el, ni a su hijo, y nieto, parece q; en aquel tiempo de Ieosuah, vivia avn el nieto: con que no pudieron desterrarlos, en virtud del juramento.

De otra manera refiere esto R. Eliezer en sus Peraquim.

Genesí
cap. 18. 7

Dize, que quando los Angeles se hospedaron en casa de Abraham, corriendo a las vacas, la bezerrafe le huyó a la lapa de la dobladura, y que siguiendola, entró dentro, y hallò la sepultura de Adam y Hava, echados en sus lechos, con candelas encendidas delante, y con tan suave olor, que parecia salia del Parayso: por cuya razon la desleó comprar, pero ellos teniendo ya noticia de que el Señor avia prometido aquella tierra a sus descendientes, no concedieron en la vendida, sin que primero les jurasse, que no los desterrarian particularmente a ellos de sus tierras. Hecho el juramento por Abarham, fizieró dos imagines de bronze, y enculpiendo en ellas el juramento, las pusieró en el castillo, cō que no pudieron por entóces conquistarlos. Y assí en el tie-

2. Sam. cap. 5. 6. 1. Sam. cap. 13. 5. 16. Pſal. 135. quales se dice, *ojos a ellos, y no veen, pies a ellos, y no andá*. y assí subio Ioab, ganò la fortaleza, y facò estas ymagines. Pero como quier que esto sea, esta cōquista del Iebuseo, tocò a los dos Tribos, los quales no pudieron, o no quisieron desterrarlos, contentandose con que les pagasen su tributo.

Pongase esta question entre la de XIV. y XV.

QUEST.

Q V E S T. .

Ie^su^a 14. 6 Y llegaronse hijos de Ie- | Ybid 15. 17. Y prendióla Hotniel hi-
huda a Ye^su en el Gilgal , y dixo a | jo de Kenaz , hermano de Caleb , y
el Caleb hijo de Yefunc el Kenizi. | dio a el , a Achsa su hija por muger.

Si Caleb , era hijo de Iephune , como se dice en el segundo lugar , que Hotniel hermano de Caleb , era hijo de Kenaz ?

C O N C I L I A C I O N .

TRes soluciones se pue^de dar a esta questiō. La primera es de R. Scalomoh , q; Hotniel era hermano de Caleb de parte de madre solamente. Y assi pudo Caleb tener por padre , a Iephune , y por padrastro Kenaz , padre de Hotniel.

II. La segunda , es de R. Dauid Kimhi . que el nombre de Kenaz era el titulo , o alcuña de la familia. Y assi avn que Hotniel (como hermano de Caleb ,) era hijo de Iephunè , pudo la Escritura dezir , que era hijo de Kenaz , como tambien dice en el primer lugar , hijo de Iephunè el Kenizeo , que denota la familia.

II Finalmente la tercera , es , que Iephunè era el padre de Caleb y Hotniel , y Kenaz , el aguelo : y como en las divinas Lerras , se dà a los tales . el nombre de padres , pudo el segundo verso dezir , que Hotniel hermano de Caleb , era hijo o nieto de Kenaz , y desta manera quedan sin dificultad los versos ,

Pongase entre la question X. y XI.

Q V A S T.

Yeosira 14.9. Y jurò Mosséh en el dia No se halla auer hecho Mosséh, tal
el esse por dezir, fino la tierra que pi- juramento.
so tu pie en ella, a ti sera.

CONCILIACION.

SV puesto que en Numeros capitulo 14. y Deuteronomio cap. 1. se halla expressamente, q el juramento fue hecho por el Dio Bendito, como dize. *Tjurò diciendo, si vera varon en los varones los estos, el generacion malo este, a la tierra la buena que juré para dar a sus padres, solo Caleb hijo de Jephunè, el la vera, y a el dare la tierra que pizo en ella, &c.* pudo Caleb dezir, y *jurò Mosséh*: por que esto no fue otro, que citar con el libro de la Ley, que por aver sido Mosséh el medianero por quien se dio, y el que la escriuio, puede intitularse de su verso penultimo. *mi siervo.*

2. Rey. cap. 3.9: O puede ser, que Mosséh se lo prometio con proprio juramento, aun que no estè expreso en la Ley: como en el de los Reyes, dize Abner a His-boset imputandole, que avia tenido acceso con Rispa su concubina. *Assi hagá el Dio a Abner, y assi añadi a el, que como juro.* *A. a David, que assi hagá a el:* y no se halla por el consiguiente, expreso este juramento, aun que pudo averlo. El mismo exemplo tenemos en la historia de Ratiab, q; supuesto que no se halla que los exploradores jurassen, aquella condicion, aun que ella solo suplicó, dizen, *libres nos dese tu juramento que nos jurementasie.* Con que no queda dificultad.

Póngase entre la question X, y XI

QVAST.

Yeof. 25. 8. Y subia el termino de Gé- Ybi. 18. 28. Y Sela Aelefy el Yebu-
ben Hinom, a rincón del jebuseo del seo ella Jerusalaim, esta heredad de
Meridion, ella Jerusalaim. hijos de Binyamin.

Con lo que avemos dicho atras, se absuelue esta duda: por que Jerusalaim tocó a los dos Tribos de Iehuda, y Binyamin. Y assi se cuenta dos veces en la reparticion de la tierra santa, vna en la suerte de Iehudah; otra, en la de Binyamin, como consta de nuestros versos, y quedan por esta vía conciliados.

Pongase entre la question XI. y XII.

Yeof. 15. 62. Y al Yebuseo morado- Ybi. 21. 23. No cayo cosa de toda
res de Jerusalaim, no pudieron hi- la palabra la buena, que hablò A. a
josde Israel para desterrarlo. casa de Israel, todo vino.

Ytem 16. 10. Y no desterraron al Chenahaneo.

C O N C I L I A C I O N.

Admirablemente notan los Antiguos, que aquella palabra *יכל* que vulgarizamos pudieron, está escrita con una *vau* superflua que forma el tiempo futuro, y como no ay alguna cosa en la S.S. viciosa, infieren, que en el mismo vocablo se encierran dos cosas contrarias, esto es, que podian, y no podian. Podian, en quanto tenian bastantes fuerças, para expugnarlos, y no podian, en quanto el juramento q; Abraham avia hecho a Abimelech, cuyo nieto avn vivia, que no podian violar. Y assi pudo con verdad dezir Ieosua en el segundo verso, que todo lo que el Señor avia prometido a la casa de Israel, sin faltar alguna cosa, se avia cumplido: pues avian dichosamente conquistado la tierra Santa, vencido y expugnado a muchos reyes della. Y supuesto que quedaron muchas gentes entre los mas de los Tribos, como

consta del primer capitulo del libro de los Iuezes, donde se dice, *T no desterrò Menasseh a Bet sean, y Ephraim no desterra al Kenahaneo. Zebulun no desterra a moradores de kitron, Aser no desterra a moradores de Haco,* esto no fue por falta de poder, mas por que aviendoles repartido bastantes tierras para sus familias, en el resto de que no tenian necesidad, dexarò estas gentes tributarias. Y dello fueron grandemente reprehendidos por el Angel, que del Guigal llegó a los Bochim cõ semejantes palabras *Yo dixe, hare subir a vos de tierra de Egipto, y hare traer a vos a la tierra q; jure a vuestros padres, y dixe no anularé con vos mi firmamēto para siempre, y vosotros no tajareys firmamento a moradores de la tierra, sus aras derrocareys, que e'lo hizistes? Y tambien dixe, no desterrare a ellos delante de vos, y sera a vos por espinas, y sus dioses seran a vos por trompeçadero: como si dixesse, yo taje cõ vosotros firmamēto cõ condicōn, que no hizieses alianza con estas gentes, pues que es esto, que aveys hecho? como los aveys dexado antre vosotros? Ea puses, ya que lo hizistes, desde agora os digo q os sirvirá de açoite y espinas, y sus dioses, de trompeçadero: y assi les sucedio. Luego segun esto queda clara nuestra dificultad: por que a la verdad, todo lo que el Señor les prometió, cumplió; y lo que falto de la cõquista, fue por culpa suya, admisiendo por mejor partido el interés, de recibir tributos, que el observar el mandamiento del Señor Bendito: y así esta resolucion, fue despues la causa de su males.*

Pongase entre la question XIV. y XV.

Yuezes 9.5. Y vino acasa de su padre Ybid, Y quedo Yotan hijo de Yer-
a Ephrat, y mató a sus hermanos hi- baal el pequeño.
jos de Yerubael 70. varones.

Si mató todos los 70. hermanos, como quedó Iotam?

ONCILIAÇÃO.

Facil es la absolucion desta duda, siendo muy ordinario
estilo en las Divinas letras, tomar el numero rotundo.
Como se dice en el principio del Exodo, *Toda alma viniente*
a Iahacoh a Egito 70. almas, siendo que Ioseph y sus hijos que
eran del mismo numero de las 70. almas, no vinieron con
Iahacob, que en Egito estauan. Assi mismo se dice en el
Deuteronomio, *Quarenta lo hirira en el numero*, y deuian ser
solamente 39 acores, que es el numero incluyendo enel de 40
Y assi aqui se vía el mismo estilo, diciendo , que Abimelech
mató setenta hijos , estando , juntos en casa de su padre, ce-
lebrando ya puede ser las obsequias : y buelve a dezir , que
dellos quedo Iotam , el mas pequeño ; por que pudo escó-
derse.

Genesis.
cap. 1. 5.Deut. 25.
3.

II. Tambien se puede dezir, que como este Iotam no es-
capó de las manos del tirano Abimelech por fauor y gracia,
mas por se auer escondido , aquella mala tencion que tuvo
de matarle, le cuenta la S. S. como si actualmente la uviesse
puesto en obra , y pudo dezirse , que mató los 70 . herma-
nos , incluyendole enel numero.

III. O ya puede ser, que la sagrada Escritura, tuvo atenció
a la muerte violenta del mismo Abimelech fratricida: y que
este cumplio el numero de los 70. Y lo que dice q; mató a
sus hermanos hijos de Abimelech 70. varones sobre piedra
vna , indica su misma infelice muerte que avia de padecer
echandole del castillo en la cabeza una muger una piedra,
cō que fenecio sus dias : pagandole el Dio bendito en aquel-
lo en que pecó, como dice el Sabio en sus Proverbios, *El q;*
caua fuesa, enella cayera, y el que rebuelue piedra a el tor-
nara &c.

Prov. 25.
26.

Pongase en el libro de los jueces entre la question I. y II.

QUEST.

ADICIONES A LA
QVÆST.

1. Sem. 1. 1. Y su nombre Elkana | 1 Chron. 6. 7. Hijos de Keat Amina-
hijo de Ieroham, hijo de Elihu, hijo | dab su hijo, Korah su hijo, Asir su hi-
de Tohu, hijo de Suph, Ephrati. | jo, Elkaná su hijo &c.

Si Elkana conforme consta de las Chronicas, era Levita, descendiente de Korah, como en el primer lugar se dice ser Ephratoe :

CONCILIACION.

LA palabra אֶפְרַתִּי Ephrati , no se atribuye solamente al Tribo de Ephraim, mas dase tal vez, al que peregrinava en el monte de Ephraim , avn que no fuese del mismo Tribo, como se dice, Eres tu Ephratoe ? al que era de Betlehem Ephrat, como por David del tribo de Iehuda se dice, y *David hijo de varon Ephratoe*, Y desta suerte llamar a Elkaná siendo Leuita, Ephratoe, es lo mismo q; decir, morador en el monte de Ephraim. Y la explicaciõ del verso es la siguiente: y fue, o sucedio, que vn varon habitante en vna de las dos Ramot, q; se via vna a otra, del monte de Ephraim , y su nombre Elkaná hijo de Ieroham, hijo de Elihu, hijo de Tohu, hijo de Suph, el antiguo Ephratoe, que alli vino a morar. De modo que ya de tiempos antiguos desde Suph, morauan alli sus padres. Y consta esto del libro de Ieosua, pues contando las ciudades que cupieron a los Leuitas, dice , que a los hijos de Keat (de quien procedia Elkaná) cupo Sechem, y sus arrabales en el monte de Ephraim.

II. Los Antiguos sabios dan a esto otra salida . y es , que אֶפְרַתִּי significa פָּלָטְרִי Palatino, o cortezano: y desta suerte no ay tambien contradiccion en los Textos.

Pongase en la primera question del libro de Semuel.

QVÆST.

QUEST.

i Sem. 2, 23. Y dixo a ellos, porque hazeys como las cosas las estas, que yo oyen, &c. No mis hijos, que no buena la nueva que yo oygo.

Ybid. 3, 13. Y denuncie a el, que juzgan yo su casa hasta siempre, por el delito que supo, que desprecian a ellos sus hijos, y no reprehendio a ellos.

CONCILIACION.

LA maldad de los hijos de Eli, consta claramente de la sagrada Escritura, donde se narra, la violencia que vsauan cō los hombres q venia a traer sus sacrificios, tomādoles lo mejor, y lo que no les tocava de derecho; y con las mujeres, que venian a ofrecer despues del parto sus nidos. Donde vnos interpretes entienden, al literal, que tenian actualmente acceso cō ellas; y otros, que mas fauorable y benignamente explican, que les dilatauan el despacho: y como por esta via les impedian, el yr a sus casas, a tener copula cō sus proprios maridos, les cuenta la sagrada Escritura esta maldad, como si uvieran con ellas cometido adulterio. Esta opinion puesto q tiene menos de lo apparente, tiene por su parte, el ver, que quādo el Profeta en nombre del Señor reprehende a Eli, haciendo mension de la violencia q vsauan en los sacrificios, usurpando para si la mejor parte, no toca este pecado criminalissimo del adulterio: el qual siendo avn mas grave que el precedente, se deuia con mas razon de acriminar: mas pues no vemos esto, se puede inferir, se tuvo atencion a demonstrar, que el pecado de los hijos de Eli, no avia sido de adulterio. Pero como quiera que esto sea, no ay duda, q; Eli reprehendio a sus hijos, como sigue diciendo, *por que hazeys como estas cosas que yo oygo (a vuestras cosas malas) de todo este pueblo. No mis hijos, no es buena la nueva que yo oygo, hazen passar el pueblo de A. contando, mormurando, y llevando de una parte a otra, vuestras desordenes. Si pecare varon a varon, y juzgarloha el Dio, mas si, a A. pecare, quien*

Cc

se juz-

se juzgara con el? Como si dixesse, quando vn hombre tiene cō otro hombre pleito, este es parte, y el Dio juez, mas quando peca contra Dios, el es la parte y juez. Y assi desto podreys entēder, qual sentēcia podreys esperar cōtrā vna parte tan fuerte. Segun esto el Profeta Eli reprehendio a sus hijos: luego el otro verso, donde el Señor le haze cargo de que no los avia reprehendido, se ha de entender, a tiempo que tomassen la doctrina, mas tarde, despues que tenian hedad, enveterados en sus vicios.

II. Odiremos, que el pecado consistio en aver los reprehendido lentamente: y esto significa la palabra וְאֶתְּנָה esto es, no los objurgó y castigó como devia, mas ciego del amor paternal, mas blandamente de lo que necessitauan sus faltas.

Pongase entre la question II. y III.

Q VÆST.

1. Sem. 9. 1. Y fue varon de Binya- 1. Chron. 9. 39. Ner engendrò a min, y su nombre Kis, hijo de Abi- Kis. el &c. y el tenia hijo, y su nōbre Saul.

C O N C I L I A C I O N.

E Nel jalkut, Vaicra Raba, y Talmud Ierusalem de Sebuot cap. 3., mueven los Antiguos sabios esta dificultad, y responden, que el nombre proprio de Kis, era Abiel, en la conformidad del verso primero, y que le llamaron juntamente Ner, por que tenia por Misva encender en los lugares tembrosos candelas, en beneficio del publico: infiriendo esta conjectura del mismo nombre נֵר, que en la lengua Hebraica, quiere decir, *candela*. Y como avernos en otras partes provado, en las divina Letras, se halla de ordinario tener vna misma persona, varos nombres.

Pongase entre la question VI. y VII.

QVÆST.

Q V E S T .

x. Sem. 10.12. Por tanto fue por Ybid. 19. 25. por tanto dezian , si proverbio , si tambien Saul en los tambica Saul, en los profetas. profetas.

Dos veces hallamos , que Saul profetizo en compagnia de los mas Profetas. La primera quando por Semuel fue vngido por rey. La segunda , quando fue a Navot en seguimiento de David. En ambas causo admiracion a los de mas profetas,tanto que llegaron a dezir, que novedad es esta en el hijo de Kis ? *Si tambien Saul entre los Profetas.* En cuya historia,se ofrece no pequena dificultad, y es, q; siiendo q; dcla primera vez, quedo por proverbio *הָגֵם שָׁאוֹל בְּנֵבְנִי אָס* *si tambien Saul entre los Profetas?* como se dice en el segundo lugar, que de la segunda vez, tuvo origen el proverbio ?

C O N C I L I A C I O N .

SV puesto que Saul profetizo por estas dos veces, la segunda fue de mucha mayor excelencia, en virtud de Semuel , que se hallò presente, en cuya compagnia profetizaua. Y assi dice la sagrada Escritura , y *desnudo de sus vestidos, Reales , y profetizo tambien el delante de Semuel.* Y como esta profecia, fue de mas alto grado, sigue, *por tanto diran, si tambien Saul entre los profetas?* Como si dixesse, por tanto, o con mas razon, se deuen de aqui adelante dezir, si tambien Saul entre los profetas ? Porq; lo que parecio caso de la primera vez , desta parece proposito, y naturaleza. Y por esto dice, que estuvo desnudo de sus vestidos reales, o arrebatado en estasis, o despido de la materia, todo aquel dia, y aquella noche, y igualmente con Semuel Profeta.

II. Tambien se puede declarar el verso de otra fuerte, es a saber, por tanto , o por otro caso semejante a este , dixeron

C c 2

por

por Proverbio, si tambien Saul entre los Profetas : y assi se refiere el Proverbio, a la primera historia.

Pongase entre la question VII. y VIII.

Q U E S T.

1. Sem. 13, 3. Y hirio Yeonatan al presidente de los Phelisteos. Ybidem verso 4. Y todo Ysrael oyeron por dezir, hirio Saul al presidente de los Phelisteos.

C O N C I L I A C I O N.

NO ay duda, que Ieronatan como valeroso capitán, alcan-
só esta victoria de los Phelisteos: pero se puede atribuir
al padre, como a la principal cabeza, por cuya orden Ieron-
atan obraua. Por que siempre se suele referir a los mayores,
todos los buenos sucessos.

II. O ya puede ser, que la nueva corrio diferente, y avn
que Ieronatan, fue el que vencio, Israel oyeron aver sido
Saul: y todo viene a ser vna cosa, y no ay dificultad.

Pongase entre la question VIII. y IX.

Q U E S T.

1. Sem. 27, 7. Y fue numero de los dias, q; estuvo David en campo de Phelisteos, dias y 4 meses. Ybid. 29, 3. Deciendo este David siervo de Saul rey de Israel, que fue comigo estos dias, o eitos años;

C O N C I L I A C I O N.

R. Datuid Kimhi, se atiene al primer verso, y siguiendo la opinion de que Saul no reynó mas de 2 años, dice, que David estuvo co Achis rey de Gat, espacio de quatro meses y algunos dias mas: como dice, *dias y quattro meses*, id est, 4. meses, y algunos dias del quinto. Y segun esto, el segundo

segundo verso se hade explicar desta manera , estuvo comigo algunos dias.en los quales le experimenté tan fiel , como si estuviera algunos años. Cuyo sentido puede quadrar en el Texto : por que no dice que estuvo dias , ni afirma que estuvo años.mas,estos dias, o estos años, que indica la explicacion referida.

II. O siguiendo la opinion de don Ishak Abarbanel, que Saul reynó mas de dos años, lo mismo es, שנהיים ורבע que ס'ב dos años : y los versos se acuerdan : por que dos años y 4 meses,del primero,es lo mismo q dias y años del segudo,

Pongase entre la question XIV. y XV.

Q V E S T.

2. Rey. 5. verso 5. Y estuvo Jehudá e
Israel confiado varon debaxo de su
vid , y debaxo de su higuera : de
Dan y hasta Beér saba , todos dias
de Selomoh.

Y bid. 11. 25. Y fue satan a Ysrael,to-
dos dias de Selomoh.

CONCILIACION.

Infalible es , q en tiempo del Rey Selomoh gozo Israel de
vna paz y felice tranquilidad , cada vno debaxo de su hi-
guera y vid, pero esto duró en quanto las mugeres no le de-
virtieron del terror diuino , que despues q al tiempo de su
vejez,les consintio sus ydolatrias, luego le privó el Señor de
aquella quietud que gozaua, levantando contra el,reyes que
fueron el verdugo de su justicia: y dese este tiempo se hade en-
tender el segundo verso,todos dias de Selomoh, esto es, los
días que despues desto le duraron de vida.

*Pongase en las questiones del libro de los Reyes , entre la
question III. y IV.*

C c 3.

Q V E S T.

Q V A S T.

1. Rey 9. 11. Entonces dio el rey Selomoh a Hiram 20. ciudades en tierra de Galil.

2. Chro. 8. 2. Y las ciudades q Hiram dio a Selomoh.

C O N C I L I A C I O N .

V Na y otra cosa sucedio : por que primeramente Selomoh dio estas 20. ciudades a Hiram, el qual saliendo averlas, no le agrado aquel donatiuo , por el sitio , y poca hermosura dellas, y assi le dixo, *que ciudades son estas, que me diste mi hermano?* Y como en buena cortezia fue forzoso el aceptar las, despues buscada mejor ocasion, se las bolvio a restituyr. Y assi vna vez las dio Selomo a Hiram, otra, Hirã a Selomo.

II. O puede ser, que Hiram pagó a Selomo el donativo q le auia hecho , dandole otras ciudades, en su tierra.

Pongase entre la question XIII. y XIV.

Q V A S T.

1. Rey. 20. 13. Y dixo Asfi dixo. A. si viste a todo el exercito el grande el este, he aqui yo lo entregan en tu mano oy.

Ybid. 22. 8. Aun varon yno para con sultar a. A. de con el, yyo lo aborreci, que no profetiza sobre mi bien sino mal.

SI conforme la opinion de todos los Authores , el Profeta que vaticinò a Ahab , la victoria que auia de alcanzar de Ben Adad rey de Asyria , fue Michayu hijo de Imla, y este mismo el que despues le anuncio la victoria del siguiente año , como dize en el segundo lugar Ahab a Ieosaphat , que avn otro Profeta avia , mas que le aborrecia , por que no le profetizaua mas que mal:

CON-

CONCILIACION

Cosa muy ordinaria es en los hombres , olvidar los passados beneficios, y tener en la memoria siempre los agravios. Aviale este Profeta dos veces profetizado a Ahab sus victorias , estas se le olvidaron , mas solamente para aborrecerle , se recordaua de la tercera Profecia, quando por aver dexado yr libre a Ben Adad, le dixo, *y sera tu alma en lugar de su alma , y tu pueblo en lugar de su pueblo.* Esto conservò en la memoria , para dezir , que le aborrecia : por que no le *profetizaria* de ahí adelante bien sino mal. Y como Ieosaphat era pio y justo rey, le fue en esto a la mano, y respondio, *No diga el rey esto* , por que el Profeta está obligado a dezir y qualmente aquello que Dios le reuela , y no deue por ello ser odiado.

Pongase entre la question XXVII y XXVIII.

Q V E S T.

1. Rey 21,14. Y sacaronlo fuera de la ciudad y apedrearonlo con piedras, y murió.

2. Rey 9 fino a sangres de Nabot y a sangres de sus hijos vide ayer.

Si Nabot fue solamente el que Izebel mató , segun consta del verso primero , como se dice en el segundo , *y a sangres de sus hijos?*

CONCILIACION.

Este vltimo verso , perfuadio a algunos a pensar , que fue tal la exacrauel maldad de Izebel , que no solamente mató a Nabot , mas tambien privó de vida a sus hijos.

II - R. Leui Ben Guersom , siente di'erente , y por la sangre de los hijos , entiende , los que pudiera engendrar Nabot si viviera .

viviera: por q segun los Antiguos, el que mata a vno, no solamente le priva de vida, mas a todos los que pudieran ser sus decendientes. Por cuya causa dize el Señor a Kaim, *Voz de sangres de tu hermano, claman de la tierra*: y assi aqui se le acuza a Ahab este mismo criminalissimo pecado.

III (Tambien por la sangre de los hijos, se puede entender, sus bienes y heredades de que les privó: por que en la lengua Hebrea סְמִרְתָּה tiene estos dos sentidos, *sangres*, y *dineros*, o facultades, que son la sangre tambien, con que se vive. Con que quedan los versos conciliados.

Pongase entre la question. XXVIII y XXIX

Q VÆST.

2. Rcy. 9. 27 Y huyo Meguido y 2. Chrō. 22. 9. Y el escondiēse en Sōm-
murió alli. ron, y truxronlo a Yehu, y matolo;

Si Ahazyahu rey de Iehudā, huyo a Meguido, y alli herido
murió, como en las Chónicas se dice, que se escondia en
Samaria?

CONCILIACION.

R Dauid Kimhi concilia los dos versos diciendo, que A-
hazyahu huyo a Meguido ya herido en la carroça, y
alli perdió por las heridas el sentido, con que se juzgó por
muerto, y pudo dezirse, que alli murió. Como en otro lu-
gar, dize la S.S. que oyendo Nabal a su muger Abigail lo
que le avia sucedido con Dauid y *murió su corazón*, avn que
despues al decimo dia murió. Y lo mismo siente en este lu-
gar, que alli en Meguido perdió el sentido, y escondiéndose
despues en Samaria fue traydo a Iehu, y muerto en su presen-
cia, como se dice en las Chónicas.

II. O como dice Don Ishak Abarbanel, el verso, *y huyo
a Megido y murió alli*, significa en aquella batalla, y en aquel
conflicto, y no en aquel lugar. Con que no ay dificultad

Pongase en el segundo de los Reyes entre la question XLV. y XLVI

TABLA

T A B L A D E L A S Q V E S T I O N E S,

O aparentes contradicciones, que se contienen en la presente obra.

I E S A Y A H.

Cap. 3. verso 13. Parado para bajar. A. y está para juzgar los pueblos.

Yoel cap. 2. verso 4. que allí me asentare, para juzgar a todas las gentes. pag. 1.

6. 2. seys alas a cada uno. **Iehazkel 1. 6.** Y quattro alas al uno. pag. 4

7. 1. Y no pudo por pelear contra ella.

2. Chron. 28. 6. Y captivò del la capriderio grande p. 8

7. 8. Dentro de 65. años sera quebrantado Ephraim de pueblo.

Ahaz reynd 16. años. 2. Reyes cap. 16. 2, y enel año sexto de Hizquiab, fue captiva Samaria.

2. Reys. cap. 17. 6. y 18. 1. p. 9

8. 1. Y dixo, A. a mi, toma a ti Carta grande, y escriue sobre ella cõ pendola de varõ, para aprefusurar despojo, apresilura despojo, Y testificare a mi testigos fieles a Huriah el sacerdote, y a Zecharyahu hijo de Berachyahu.

Irmi. 26. 20. Y tambien varon era profetizan en nombre de A. Huriahu hijo de Semayahahu de Kiryat Iehârim. Item Zecharyahu cap. 1. 1. En el mes el octavo, en el año segundo a Daryaves, fue palabra de A. a Zecharyahu hijo de Berachyahu, hijo

de Hido el Profeta por dezir, ii 11, 11. Y sera enel dia el esse añadira. A. segunda vez, para aquistar a resto de su pueblo.

Ibidem, que remanecera de Assur, y de Egito, y de Patros, y de Etiopia, y de Elam, y de Sinar, y de Hamat, y de Islas de la mar. p. 22

21. 14. Al encuentro del sequioso traed aguas.

Ibid. 55, 2, ò todo se quioso, andad a las aguas, y el que no a el plata, andad comprad y comed, y andad comprad sin plata y sin precio, vino y leche. p. 24

22. 15. Anda viene al Thesoero el este, a Sebna que sobre la casa.

Ibid. 37. 2. Y a Sebna el escrivano. p. 27

22. 15. Sobre Sebna que sobre la casa.

Ibi. 36. 3. Y salio a el Eliakim, que sobre la casa. Jtē 37. 2. p. 28

22. 16. Que ati aqui, y que a ti aqui; que tajalte a ti aqui sepultura?

Ibid. 36, verso ultimo, Y vino Elyakim hijo de Hilkiahu que sobre la casa, y Sebna el escrivano, y Ioah hijo de Assaph el corronista, a Hizkiahu, rompidos de paños, y denunciaron a el, a palabras de Rabsaque. p. 29

24. 23. Y avergoncarieha la Luna, D d y arre-

T A B L A D E L A S

- y arreglarse ha el Sol, que rey-
nd. A. Zebaot en el monte de
Sion, y en jerusalem, y delante
de sus viejos, honra.
- Ibid. 30, 26. Y sera la luz de la
Luna, como la luz del Sol, y la
luz del Sol, siete veces, como la
luz de los siete dias. p. 30
- 25, 8. Ocultose la muerte para siem-
pre, y rematara. A. lagrima de to-
das faces: y repudio de su pueblo
quitará de sobre toda la tierra.
- Ibid. 65, 19. El moço, de edad
de cien años, morira. p. 35
- 26, 10. Sera apiadado impio, no a-
prendio Iusticia, en tierra de re-
citud será inico, y no vera la lo-
cania del Señor.
- Ibid. 40, 5. Y sera descubierta
la honra del Señor, y veran
toda criatura, que boca de A.
habló. p. 37
- 26, 14. Muertos no viuiran, matados
no se leuantaran; por tanto es-
fecutaste y destruistelos, y de-
perdiste toda memoria dellos.
- Ibid. verso. 19. Viuiran tus mu-
erto, mi calabrina se leuantará:
despertad, y cantad, moradores
del polvo. p. 38
- 26, 20. Anda mi pueblo &c. escon-
dete como poco punto hasta
que pase yra. Item Psalm. 7, 12,
y Dios se ayra en cada dia. Item
Nahum, 1, 2. Vengativo. A. y du-
eno de yra, y delante de su yra,
quien permanecera?
- Ibid. 27, 4. Yra no a mi, quien
me diese espina y cardo en la
guerra, &c. p. 42
- 28, 6. Entóces saltara como cieruo,
coxo: y cantara la lengua del
mudo.
- Yrmiah 31, 8. en ellos ciego,
y coxo; preñada y parida juntas-
mente, &c. p. 48
- 42, 8. Yo A. el mi nombre, y mi
honra a otro no dare, y mi look
a los idolos.
- Yrmiah 23, 6. En sus dias sera
salvo Yehudah, y Israel habita-
ra confiado: y este su nombre
que lo llamará. A. nuestro justi-
ficador. p. 47
- 43, 10. Yo el, antes de mi no fue for-
mado Dio, y despues de mi, no
sera.
- Ibid. 44, 6. Yo primero, y yo
postrero, y afuera de mi, no ay
Dio. p. 51
- 43, 19. He aqui yo hazien novedad,
agora florecera. Item cap. 65,
He aqui yo crieran cielos nuevos,
y tierra nueva.
- Ecclex. 1, 9. Lo que fue, es lo
que sera, y lo que fue hecho, es
lo que sera hecho; y no ay nue-
vo debaxo del Sol. Ay colá que
se dirá, ve esto es nuevo, ya fue
a mundos, que fue antes de
nos. p. 55
- 44, 6. Yo primero y yo postrero: y
afuera de mi, no ay Dio.
- Ibid. cap. 48, 16. Llegaos a mi
y oyed esto, no de principio en
encubierto, hable: de ora de su
ser, allí yo. Y agora. A. Dio, me
embio, y su espíritu. p. 57
- 45, 6. El que haze la paz, y cria el
mal. Item Amos 3, 9. si ay mal
en la ciudad, y. A. no lo hizo?
- Psalm. 5, 5. Que no Dio en vo-
luntan malicia, Tu: no mora
contigo, mal. p. 59
- 50, 1. Que es de la carta de repudio
de vuestra madre, que la em-
bie? o quien de mis acreedo-
res, que os vendi a el? He aqui
por vuestros delitos, fuyistes ve-
didos, y por vuestras rebelli-
ones, fue mandada vuestra
madre.
- Irmiah.

Q U A E S T I O N E S.

Irmiah. 3. 5. Y vide que sobre todas causas que fornico porfiada de Israél, la embié, y dia carta de su repudio a ella. p. 61

13. 4. Ciertamente nuestras enfermedades, el las llevó, y nuestras dolores, el las sufrió. Item verso 12. y el, el pecado de los muchos, llevó.

Yehazk. 18. 20. La alma que pecare, ella morira. El hijo no lleuara por el delito del padre, y el padre no lleuara por el delito del hijo, &c. p. 68

54. 7. En punto pequeño te dese, y có piedades grandes te apañare.

Oseas 3. 4. Que dias muchos estaran Israél, sin rey, sin principio, sin sacrificio, sin estatua, sin espaldar, y sin Teraphim. p. 84

55. 6. Requerid a A. en su ser hallado, llamadle en su ser cercano.

Yehazk. 20. 3. Si para cósultara en mi, vos venis, vivo yo, si fere requerido a vos, dicho de A. p. 86

19. 17. Vistiose de Justicia como de loriga, y capacete de saluacion en su cabeza, y vistiose paños de vengança por vestido, y embol-

viose como manto, Zelo, &c. saña a sus angustiadores, retribución a sus enemigos.

Ybid. 60. 3. Y andaran gentes a tu luz, y reyes a la claridad de tu luz. p. 88

60. 22. El pequeño, sera por mil, y el menor, por gente fuerte, yo A. en su tiempo.

Ybid. la apresurare. p. 90

65. 19. Que el moço de edad de 100 años, morira, y el pecador, de 100 años, sera maldito.

Yeremias 50. 20. En los días los effos, y en la hora la effa dicho de A. sera buscado el delito de Israél, y no el, y a peccados de Yehuda, y no seran hallados, que perdonare, al que hiziere remanecer. p. 94

64. 4. Y fuimos como immundos, todos nos, y como paño de trapos, todas nuestras limosnas.

Yerem. 2. 3. Santidad Israél a, A. principio de su renuevo, todos sus comientes, seran culpados, mal vendrá a ellos, dicho de A. p. 97

I R M I A H.

Cap. 2. verso 2. Assí dixo A. Recorda a ti la merced de tus moiedades, amor de tu desposorio, tu andar detrás mi en el desierto.

Psal. 78. 40. Quantas veces rebelaron contra el, en el desierto? pag. 105

2. 22. Que si te lauares con salitre, y multiplicares a ti xabón, manchado está tu delito delante de mi.

Ybid. 4. 14. Lava de mal tu corazón (Jerusalaim) para que seas salva p. 107

8. 4. Y diras a ellos, assí dixo A. si caeran, y no se leuantaran; si tornarán, y no tornarán;

Malachi 3. 7. Tornad a mi, y tornaré a vos. p. 109

10. 25. Derrama tu saña sobre las gentes que no te conocieron, y sobre los reynos que en tu nombre, no llamaron. Jtē Psal. 72. 6.

Malach. 1. 11. Que del Oriente del Sol y hasta su Poniente, grande mi nombre en las gentes, y en todo lugar, perfume llegado a mi nombre, y presente lim-

TABLA DE LAS

- te limpio , que grande mi nombre en las gentes , dixo . A. Sebaot . p. 110
- 12, 1. Por que el camino de los malos , es prospero ?
Psal. 34 21. Mata al malo , la malicia Prov. 13, 22. a los pecadores , persigue el mal . p. 121
- 18, 7. Y punto hablare sobre gente , para plantar , y hara mal y me arrepentire
Ybid. 18, 8. El profeta que hablare para paz , viniendo la palabra del Profeta , se sabra que le embio . A. p. 128
- 22, 10. No llorays al muerto , y no tengays compassion del .
Ybid. Llorad , llorad , al que va , que no tornara mas , y vera la tierra de su nacimiento . p. 129
- La Profecia que que fue a Yrmiahu sobre todo el pueblo de Yehuda , en quarto a Ieoyakim , hijo de Josiyah rey de Yehuda : el , el año primero a Nebuchadne-sar , Rey de Babel .
- Daniel. 1, 1. En el año el terce-ro a reyno de Yeoyaquim Rey de Yehudah , vino Nebucha-dnesar rey de Babel a Yeru-salaim , &c. p. 131
- 28, 1. Yfue enel año el esse , en prin-cipio del reyno de Zidkiah , rey de Yehuda .
Ybid. Enel año el quarto , enel mes el quinto . p. 132
- 28, 16. Este año tu moriras , que ha-blaste rebellion contra . A.
Ybid. verso . 17. Y murio Hana-niah el Profeta , enel año el esse , enel mes el septimo . p. 133
- 31, 9. Que fuy a Ysrael por padre , y Ephraim , mi primogenito nu. Ephtaim , no fue primogenito , mas Rehuben , como luego se llama primogenito ? p. 134
- 31, 15. Assi dixo . A. voz en la Rama fue oyda , llanto lloro de amar-guras , Rahel llorante sobre sus hijos .
Ybid. No quiere por consolar-se , que no el . p. 135
- 32, 30. Que sobre mi furor y sobre mi saña , fue la ciudad la esta , desde el dia que edificaron a el-la , hasta el dia el este .
Psal. 87. Ama . A. las puertas de Sion , mas que todas moradas de Iahacob . Y tem 13, 13. Que escogio . A. en Sion , desleid pa-ramorada a el . p. 137
- 32, 2. Y Irmiahu el Profeta preso enel patio de la prisyon que en casa del rey de Yehuda , que lo auia echado Zidkiah rey de Yehuda .
Ybid. 36, 6. Y encomendò Yr-miahu a Baruch , por dezir , yo detendo , no puedo por venir a casa de . A y védras tu , y letas en el envoltorio , q escreuiste . 13, 8
- 34, 14. De cabo de siete años em-biareys cada uno a su siervo .
Ibid. y servirte ha seys años . 14, 0
- 41, 2. Y levantose Ysmael &c. y hi-rieron a Guedalyah .
Ybi. verso 9. Que fueró heridos por mano de Guedalyah . p. 140
- 52, 23. Y fueron las granadas 96. por parte .
Ibi. Todas las granadas ciento , sobre el un enredado . p. 141

I E H A Z K E L.

Cap. 5, 7. Y como juizics de las gē-tes que en vuestros derredores ,

no hizistes .

Ybid. 11, 12. Y como los ju-i-zios

21. de las gentes, q en vuestros
rededores, fiziste. p. 146.
- 9, 2. Y he aqui seys varones vinientes
de caminó, de la puerta su-
perior que mira al Septentrion,
y varon arma de su martillo en
su mano. Ybid. 43, 3. Y como vision de
la vision que vide, domo la vil-
on que vide en mi venir para
dañar a la ciudad, y visiones co-
mo la vision que vide sobre rio
de Chebar. p. 144.
- 9, 8. Y fue como su herir, y quide
yo solo, y echeme sobre mis fa-
ces, y clame, y dixe, 'Aha. A.
Dio, si dañan tu a todo resto de
Israel? Ybid. 14. Y tajare del la nombre y
quattropea, y fueren tres los va-
rões los estos dentro della Noah,
Daniel, y Job, ellos con su justi-
dad, escaparan sus almas. p. 145
- 16, 3. Y ditas, Assi dixo. A. Dio a
jerusalaim, tus peregrinaciones,
y tu patria, de tierra del Kena-
haneo. Ybidem tu padre Emoreo, y tu
madre, Hitea. p. 147
- 18, 5. Y varon quando fuere tanto,
y hiziere iuicio, y iusticia &c.
iusto el, viviendo viuira, dicho
de. A. Dio. Ecclex. 7, 15. Ay iusto perdido
en su iusticia, y ay malo, que
proluenga en su malicia. p. 148
- 21, 31. Y hazed a vos, coraçon
nuevo. Ybid. 36, 27. Y dare a vos, co-
raçon nuevo. p. 152
- 24, 26. Y tu hijo de hombre, decier-
to en dia de mi tomar de ellos a
su fortaleza goso de su hermo-
sura &c, enel dia el esse, vendra
el escapado a ti, por oydade o-
rejas. En el dia el esse, abriras a
tu boca al escapado, y hablaras,
y no enmudeceras mas. Ybid. 33, 22. y fue en año 12.
en cinco del mes a nuestro ca-
ptiuerio, vino a mi el escapado
de Yerusalaim, diciendo, fue-
herida la ciudad. p. 154
- 29, 21. He yo dan a Nébuchadnesar
rey de Babel, a tierra de Egip-
to, &c. En la hora essa, hare her-
moller reyno a casa de Israel.
Egipto fué conquistada a 27.
años del Reyno de Nebuchad-
nezar, y no florecio el reyno de
Israel entonces. p. 156
- 35, 2. Hijo de hombre, pon tus fa-
ces sobre monte de Sehir, y pro-
fetiza sobre el. Ybid. verso. 5. Por ser a ti odio
de siempre, y fiziste correr a
hijos de Israel a tajo de espada,
en dia de su quebranto, en tiem-
po del fin del delito, Por tanto
vivo. A. &c. p. 157
- 40, 1. En 25. años de nuestro cap-
tiverio, en principio del año.
Ybid. En diez al mes. p. 162
- 40, 3. Y truxo alli, ami, y he aqui va-
ron, su vista, como vista de bró-
ze, y hilo de lino, en su mano, y
caña de la medida &c. Zecharia 2, 5. Y alse mis ojos y
vide, y he aqui varo, y en su mano
cuerda de la medida. p. 163
- 45, 22. Y hara el Principe enel dia
el este, por el, y por todo pueblo
de la tierra, toro de limpieza.
No se halla en la Ley de Moseh
que en esta Pascua, se hiziesse
toro por limpieza, sino un ca-
brito. p. 164

TABLA DE LAS QUEST.
XII. PROFETAS MENORES.

- Offea 2, 1. Y sera cuenta de hijos de Ysrael. Ybid. Que no sera medido, y no sera numerado. p. 168 Amos 5, 2. Cayd, no añadirá levantaré, virgen de Israel. Ybid 8, 25. Enel dia el esse, levantare a cabaña de Daud la cayda. p. 170 8, 2. Vino el fin sobre mi pueblo Ysrael, no añadiré mas passar a el. Ybid. 9, 8. He aqui ojos de A. Dio enel reyno el pecador, y destruire a el, salvo que no destruir destruire a casa de Yahacob, dicho de A. p. 172 9, 25. Enel dia el esse, levantare la cabaña de Daud cahida, &c. Porque hereden a resto de Edom, y todas las gentes. Hobadiah 1, 18. Y sera casa de Iahacob, fuego: y casa Yoseph, flama, y casa de Eſſav, por estopa, y encenderan en ellos, y quemarlos, y no sera remanecido a casa de Eſſav, q. A. habid. p. 173 Micha 5, 1. Y tu Betlehem, Ephrata menor por ser en milles de Iehuda: de ti me saldra para ser dominador en Ysrael, y sus salidas. Ybid. de abinicio, de dia de eternidad. p. 175 Habakuk 1, 13. Por que miras a los falsarios; callas como englutir malo justo mas que el? Psalm, 37, 25. Moço fuy tambien envegeci, y no vide justo desamparado, y su simiente buscan pan. p. 177 2, 3. Que avn vision al plaso, y hablara al fin, y no mentira, si se dilatare, espera a el. Ybid. Que viniendo vendra, y no se dilatara. p. 178 Hagay 1, 5. En 24, al mes, enel sexto, Ybid, 2, 1, Enel septimo, en 21 al mes, fue profecia de A. en mano de Hagay el Profeta, por decir. p. 179 2, 1. Di agora a Zerubabel hijo de Sealtiel 1, Chron. 3, 19, Y hijos de Pedaya, Zerubabel. p. 180 2, 9. Grande sera honra de la casa la esta, la postrera, mas dela primera, dixo A. Zebaoe: Ybid. y en el lugar el este, dare paz, dicho de A. Zebaoe. p. 180 Zechariah cap, 9, 9. Alegrate mucho hija de Sion, jubila hija de Ierusalaim, he aqui que tu Rey vendra a ti, justo, y salvo el, pobre, y caualgado sobre vn jumento, y sobre pollino hijo de asna. Daniel, 7, 13. Via en visiones de noche, y he aqui con nuves del cielo, como hijo de hombre que venia &c, p. 185

F I N I S.

