



Acerca de este libro

Esta es una copia digital de un libro que, durante generaciones, se ha conservado en las estanterías de una biblioteca, hasta que Google ha decidido escanearlo como parte de un proyecto que pretende que sea posible descubrir en línea libros de todo el mundo.

Ha sobrevivido tantos años como para que los derechos de autor hayan expirado y el libro pase a ser de dominio público. El que un libro sea de dominio público significa que nunca ha estado protegido por derechos de autor, o bien que el período legal de estos derechos ya ha expirado. Es posible que una misma obra sea de dominio público en unos países y, sin embargo, no lo sea en otros. Los libros de dominio público son nuestras puertas hacia el pasado, suponen un patrimonio histórico, cultural y de conocimientos que, a menudo, resulta difícil de descubrir.

Todas las anotaciones, marcas y otras señales en los márgenes que estén presentes en el volumen original aparecerán también en este archivo como testimonio del largo viaje que el libro ha recorrido desde el editor hasta la biblioteca y, finalmente, hasta usted.

Normas de uso

Google se enorgullece de poder colaborar con distintas bibliotecas para digitalizar los materiales de dominio público a fin de hacerlos accesibles a todo el mundo. Los libros de dominio público son patrimonio de todos, nosotros somos sus humildes guardianes. No obstante, se trata de un trabajo caro. Por este motivo, y para poder ofrecer este recurso, hemos tomado medidas para evitar que se produzca un abuso por parte de terceros con fines comerciales, y hemos incluido restricciones técnicas sobre las solicitudes automatizadas.

Asimismo, le pedimos que:

- + *Haga un uso exclusivamente no comercial de estos archivos* Hemos diseñado la Búsqueda de libros de Google para el uso de particulares; como tal, le pedimos que utilice estos archivos con fines personales, y no comerciales.
- + *No envíe solicitudes automatizadas* Por favor, no envíe solicitudes automatizadas de ningún tipo al sistema de Google. Si está llevando a cabo una investigación sobre traducción automática, reconocimiento óptico de caracteres u otros campos para los que resulte útil disfrutar de acceso a una gran cantidad de texto, por favor, envíenos un mensaje. Fomentamos el uso de materiales de dominio público con estos propósitos y seguro que podremos ayudarle.
- + *Conserve la atribución* La filigrana de Google que verá en todos los archivos es fundamental para informar a los usuarios sobre este proyecto y ayudarles a encontrar materiales adicionales en la Búsqueda de libros de Google. Por favor, no la elimine.
- + *Manténgase siempre dentro de la legalidad* Sea cual sea el uso que haga de estos materiales, recuerde que es responsable de asegurarse de que todo lo que hace es legal. No dé por sentado que, por el hecho de que una obra se considere de dominio público para los usuarios de los Estados Unidos, lo será también para los usuarios de otros países. La legislación sobre derechos de autor varía de un país a otro, y no podemos facilitar información sobre si está permitido un uso específico de algún libro. Por favor, no suponga que la aparición de un libro en nuestro programa significa que se puede utilizar de igual manera en todo el mundo. La responsabilidad ante la infracción de los derechos de autor puede ser muy grave.

Acerca de la Búsqueda de libros de Google

El objetivo de Google consiste en organizar información procedente de todo el mundo y hacerla accesible y útil de forma universal. El programa de Búsqueda de libros de Google ayuda a los lectores a descubrir los libros de todo el mundo a la vez que ayuda a autores y editores a llegar a nuevas audiencias. Podrá realizar búsquedas en el texto completo de este libro en la web, en la página <http://books.google.com>

7.86

Universiteit van Amsterdam



01 3170 0759

QUARTA Y ULTIMA PARTE
D E L
CONCILIADOR
O

De la conveniencia de los lugares de la Sagrada Escritura,
que repugnantes entre sí parecen.

*Dirigida a los muy Nobles Prudentes y Magnificos Señores,
Deputados y Parnassim del K. K. de*
T A L M U D T O R A.

Author **MENASSEH BEN ISRAEL**
Theologo y Philosopho Hebreo.



En AMSTERDAM.

En la Imprenſion de
SEMVEL BEN ISRAEL SOEIRO.
An. 5411.

Thalassia
Thalassia

MENASSEH BEN YSRAEL

*A los muy Nobles, Prudentes y Magnificos Señores, Deputados
y Parnassim del K. K. de*

TALMUD TORA.

El Señor JAHACOB SENIOR,
El Señor ABRAHAM ISRAEL PEREYRA
El Señor JAHACOB ATIAS,
El Señor ABRAHAM DEL PRADO,
El Señor JAHACOB BARRASSA,
El Señor DAVID ABENDANA,
El Señor ELISA ABARBANEL Gabay.

Muy Nobles y Magnificos Señores,

Recpto es de los Antiguos sabios, que el que sale de la mar, y llega a buen puerto a salvamiento, tiene obligacion de dar en Congregacion las devidas gracias al Altissimo Señor del beneficio recebido : porque assi como el bienchor está obligado de callar el beneficio, assi el que le recibe, no cumple con lo que deue a la gratitud, en quanto no le publica, y por todas las vias que puede, no se muestra obstricto y deudor. Yo muy Nobles y Magnificos Señores, he llegado despues de larga y prolixa navegacion, al deseado puerto, pues he dado con esta quarta parte de mi Conciliador, fin a esta Heroica obra, en que tanto he trabajado, por ser el primero que intentó este descubrimiento. Dios me ha dado su gracia para salir con el intento,

A 2 y de-

y descubrir en este mar immenso de nuestra Ley santissima, mares nunca dantes navegados. Deuo a ley de agradecido, darle las devidas gracias en publico. Por lo qual determiné hazer este hazimiento de gracias, presentes Vs. Ms. que representan todo el cuerpo de nuestra Congregacion, dedicandoles como a dignos gobernadores della, estos mas utiles y fazonados frutos de mi ingenio. No gastaré el tiempo, en exponer lo que contiene la obra, pues lo he hecho ya en las tres precedentes partes, solamente diré, que en ellas, se hallará lo mas acendrado de nuestros sabios en 464. aparentes contradicciones que contienen, y con harto artificio, todas las questiones y controversias tocantes a la religion, con que fácilmente se podrá hallar qual sea nuestro sentimiento en tan diversas materias. Estimo en mucho. aver salido esta obra en tiempo de personas de tanta calidad, y que con tanto zelo y prudencia governan esta santa Kehila. Suplico a Vs. Ms. la reciban con la voluntad del que se la ofrece, que siempre estará muy pronta al servicio de Vs. Ms. y de toda nuestra Nacion, que Dios guarde con summa prosperidad, por muchos y felices años. Vale.

Amsterdam 1. de Hiyar 5411.

T A B L A

D E L A S

Materias que se contienen en la presente obra, por
el orden de las questiones.

P S A L M O S.

Quæst. I. Trataſſe largamente, de la Predeſtinacion y Reprovacion, la opinion que ſobre eſtos puntos tienen diverſas naciones, y la que ſiguen los Hebreos. pag. 1.

Quæſt. 2. Exponenſe aquella autoridad de David, no ſe levantan malos en el juizio. p. 13.

Quæſt. 3. Declaraſe en que forma ſe ha de entender lo que dize el Pſalmiſta, ſervid a .A. con temor, y exponenſe todo el Pſalmo ſegundo, beſad al hijo &c. pag. 15.

Quæſt. 4. Exponenſe diverſas autoridades ſobre pedir David al Señor le Juzgue como ſu juſticia pag. 20.

Quæſt. 5. Trataſe largamente de la excelencia del hõbre ſobre todos los mundos, con muchas autoridades y razones. pag. 22.

Quæſt. 6. Exponenſe lo que dize David contare todas tus maravillas. pag. 34.

Quæſt. 7. declaraſſe como ſe entienden en el Señor los atributos de cercano, y lexos. pag. 35.

Quæſt. 8. Diſtinguenſe los pecados en tres grados, y muetraſe la

gravedad de cada uno pag. 36

Quæſt. 9. Prueuaſe como el Señor Jamas deſemparará ſu pueblo, y exponenſe el pſalmo 22. mi Dio mi Dio porque me dexaſte? &c. pag. 37.

Quæſt. 10. Exponenſe aquella autoridad de David, los cielos a .A. y la tierra dio a los hijos del hombre. Pag. 40.

Quæſt. 11. Trataſe largamente la materia de los Antipodas, muetraſſe como los antiguos ſabios conocieron eſta verdad, y declaranſe al propoſito muchas autoridades de la S. S. p. 42.

Quæſt. 12. Muetraſſe como los juſtos temian el dia del juizio y porque. pag. 48.

Quæſt. 13. Trataſe de los pecados q̃ ſe deuen de manifeſtar, y de los que ſe deuen ocultar. p. 49

Quæſt. 14. Enſeñaſe ſer grande parte para la penitencia, el gemido y lloro. pag. 51.

Quæſt. 15. Trataſe de la excelencia del numero ſiete con varios exemplos. pag. 52.

Quæſt. 16. Exortaſſe a la humildad con que el dicipulo deue venerar al maẽſtro, no adelantandoſe en dar Din en ſu preſencia.

A 3

pag. 53.

T A B L A D E L A S

Quæst. 17. Muestrase la gran providencia del Señor, en guardar su rebaño entre tantos lobos: pag. 54.

Quæst. 18. Declarasse la autoridad de David quando confesando el peccado de Batséba, dezia, A ti solo pequé. pag. 65.

Quæst. 19. Exponese aquel Texto del Psalmista, He aqui con delito fuy procreado, y con pecado se escallentó de mi, mi madre. pag. 66.

Quæst. 20. Conciliase vn mismo verso entre si al parecer repugnante pag. 67.

Quæst. 21. Pruuevasse largamente como la misericordia del Señor, excede a su iusticia. p. 69.

Quæst. 22. Trátase con grande excelencia como ultra del sentido literal, tiene la Ley otros muy diversos. pag. 72.

Quæst. 23. Exponese con diez sentidos, aquella autoridad de David, y a ti .A. Misericordia, que pagas a varon como su obra. pag. 77.

Quæst. 24. declarase la forma en que pudo dezir David no moriré, que viuiré pag. 79.

Quæst. 25. Proponense 12. argumentos con que Aristoteles pretende probar ser el mundo incorruptible, y se fuelven con facilidad. pag. 81.

Quæst. 26. declarasse el psalmo

110. de David donde dize, juró .A. no se arrepentira, tu facer dote para siempre por la palabra de Malkizedek pag. 87.

Quæst. 27. declarase aquella autoridad de David, no los muertos alabaran a Jah. pag. 91.

Quæst. 28. exponese aquel lugar de David, camino de tus preceptos correre pag. 93.

Quæst. 29. Como David se levantau a la media noche a meditar en la Ley, y el gran cuydado que tenia dello pag. 94.

Quæst. 30. declarase aquella autoridad de David, yerré como oveja perdida. pag. 95.

Quæst. 31. Exponese con diez sentidos aquel passo del Ecclesiastite, que ventaja tiene el hombre en lo que trabaja debajo del Sol. pag. 96.

PROVERBIOS

Quæst. I. declaranse 3. terminos que usa Selomoh en los proverbios, y comentase por excelencia al proposito vn mahamar de los antiguos. pag. 100.

Quæst. 2. Exponese aquella autoridad beue aguas de tu cisterna, y quando y a quien se ha de reuelar la ciencia. pag. 103.

Quæst. 3. Como ay dos fuertes de enemigos, y quales son los que se pueden lícitamente odiar. pag. 106.

Quæst. 4.

Q U Æ S T I O N I S.

Quest. 4. Trátase con gran distincion. el quando se deue responder al ignorante, y quando callar. pag. 107.

Quest. 5. declarase aquel Texto de Selomoh, quien subio al cielo y baxó? que su nombre, y nombre de su hijo? p. 109.

H I Y O B

Quest. 1. En que modo se ha de entender que el señor duplicó a Job todo lo que tenia pag. 3.

Quest. 2. Hazese vn encomio largo en loor de la paz, y muestrase la forma en que los Angeles se hazen oposicion vno al otro. pag. 112.

Quest. 3. Pruevase el gran numero que ay de Angeles p. 117
CANT. CANTICORVM.

Quest. 1. Trátase de las 3. obras que escrivio Selomoh, qual precedio en tiempo, el asumpto dellas, y en que concideracion, se llama la congrega de Jsrael, negra y hermosa. pag. 119.

Quest. 2. declarase la causa, por que en vn lugar se dize que los cabellos del señor son negros, y en otro, blancos. p. 123.

R V T H.

Quest. 3. Como en la S. S. se nombran muchas vezes, diversas personas con varios nombres. pag. 126

L A M E N T A C I O N E S.

Quest. 4. declarase la forma

en que se hade entender, ser el señor bueno para todos, y bueno solo para los que en el esperan.

pag. 127

Quest. 5. Exponese aquella authoridad de Jeremias de boca del Alto no sale los males y el biẽ y tratase del libre alvedrio. p. 130

Quest. 6. Muestrase como tal vez se interpone una nube con q̃ no passa la oració al cielo. p. 131

Introduciõ y quasi compendio del libro del Ecclesiaste. p. 133

Quest. 7. Repruevase con muchas razones el vicio de la yra, y declarase aquel texto que en mucha ciencia, mucha yra. p. 137.

Quest. 8. danse diversas razones a lo q̃ dize Selomoh, q̃ el que añade sabiduria, añade dolor.

p. 140.

Quest. 9. declaranse las razones por q̃ llama Selomoh a la riza, locura, y muestrase q̃ ẽ este mundo no ay gusto perfecto. p. 142

Quest. 10. Trátase largo en loor de la ciencia. p. 145

Quest. 11. Exponense todos los lugares del Ecclex. donde parecelo a selomoh el comer y beuer y los placeres mundanos. p. 147

Quest. 12. Muestrase como del Ecclex. consta aquella estrecha cuenta que Dios ha de tomar al hombre, en el dia del juicio.

p. 153.

Quest. 13. Pruevase por vari-

T A B L A D E L O S , &c.

os lugares del Ecclex. la immortalidad del alma. p. 159

Quæst. 14. Declárase aquella autoridad de Selomo, el perro vivo, es mejor q'el leñ muerto. p. 163

Quæst. 15. Declárase con 11. sentidos aquel passo del Ecclex. guarda tu pie quando fueres a casa del Dio. p. 171

Quæst. 16. Muestrase por varias consideraciones, ser mejor la yra, que la risa. p. 172

Quæst. 17. Dánse 11. sentidos, a aquella autoridad de Selomoh, la ciencia fortalece al sabio, mas que diez dominadores que fueron en la ciudad. p. 175

Quæst. 18. Trátase como por la muger es el hombre feliz, o infeliz. p. 178

Quæst. 19. Como el florecer el malo en este mundo, es indicio de su perdicion en el otro, y expónense diversos lugares muy dificultosos. p. 181

E S T H E R .

Quæst. 20. Como se hade entender, que Mordochay fue descendiente del tribo de Jehuda, y Binyamin. p. 186

D A N I E L .

Quæst. 1. De la Monarchia absoluta de Nebuchadnefar. p. 188

H E Z R A .

Quæst. 2. El numero de los vasos que se llevaron a Jerusalaim se ajusta. p. 190

Quæst. 3. Pruevasse como por la maldad de Jeroboham muchos de los 10 Tribos se passaron a Judá, y quedaron mezclados con los dos Tribos. p. 191

Quæst. 4. Acuerdanse dos numeros tocantes a la plata y oro, que de Babilonia se llevó a Jerusalaim. p. 193

Quæst. 5. Acuerdanse dos lugares sobre el numero de las personas que passaron de Babilonia a Jerusalaim. p. 194

N E H A M I A .

Quæst. 6. Como los Reyes de Israel contanan sus años del mes de Nissán, y a los Gentiles se cuentan de Tisri. p. 196

P A R A L I P O M E N O N .

Quæst. 7. Ajustanse dos lugares sobre los hijos de Israhel. p. 197

Quæst. 8. Acuerdase otro lugar sobre Caleb. pag. 198.

Quæst. 9. Como se cuenta tal vez avn el hijo que no es nacido. p. 198

Quæst. 10. Como los mismos Levitas que uná vez fueron porteros, otra fueren cantores, y pruevasse, como en el Templo se cantaua por arte. p. 199

Quæst. 11. Ajustase otro lugar sobre los Levitas. p. 200

Quæst. 12. Acuerdanse otros dos lugares sobre las granadas de las columnas, y se dá fin a la obra. p. 201

F I N I S .



QUESTIONES

En los

P S A L M O S.

Quest. I.

Psalmo 1. vers. 1. Bienaventurado el varon, que no anduvo en consejo de malos. &c. que salvo en la ley de .A. su voluntad &c. | Ibidem Psal. 65. v. 5. Bienaventurado, el que tu eligieres, y llegares, morara en tus patios.

Si por las obras, (segun consta del primero verso) se salva, y alcanza el hombre su felicidad, como en el segundo, se atribuye a la absoluta sola eleccion, y eterna predestinacion del Dio?

C O N G I L I A C I O N.



La absolucion de nuestra controversia, consiste en la materia de la Predestinacion, y Reprovacion, algo encumbrada y difficil. Por lo qual sera necessario explicarla, lo que haremos con la brevedad posible, refiriendo las opiniones, sin altercar ni mover dificultades: porque no es nuestro intento, hazer oposicion a nadie,

B

mas

mas candidamente mostrar, qual sea entre los nuestros la opinion seguida.

Es pues de saber, que Escoto in 3. dif. 7. quæst. 3. definiendo que cosa sea Predestinacion, dize, *Predestinatio est, preordinatio Dei ab eterno aliquis creature rationalis ad gloriam principaliter, & ad media deinceps: per qua in tempore illam consequatur.* La Predestinacion, es vna preordinacion de Dios, desde ab eterno, de alguna criatura racional, principalmente para la gloria, y despues a los medios, con que en tiempo la han de alcançar. Cuya definicion, para que mejor se entienda, yremos declarando por sus partes.

Soarez lib. 1
cap. 4.

Es vna preordinacion desde ab eterno. Estiendesse a mas esta palabra, que la otra de predestinacion: porque esta se estiende solamente al fin principal de la criatura personada, cuyas operaciones (como nota Soarez) se pueden beatificar en la gloria: pero la preordinacion, se estiende tambien al ser, y a los accidentes. Esta preordinacion, dicen, ser electiva por dileccion, y assi participa de acto de divino entendimiento; en quanto es vna preciencia absoluta de la salvacion de los electos: y de acto de la divina voluntad, en quanto es determinacion de aquella salvacion, que en tiempo se hade alcançar en efeto. Por manera, que la predestinacion tiene su principio en la eficaz eleccion y dileccion de Dios. Y avn que en esta definicion, differe algo Thomas de Aquino, con Cayetano, y Buenaventura, Soares dize, que vna y otra cosa, se puede tener sin error.

Cajet. 1.
p. 9. 23.

art. 1. Bona
in 1. d. 40.

art. 1. q. 2.
Soares l. 1.

cap. 17.
August. de

Pred. c. 16.

Soarez l. 1.
de predest.

cap. 4.

De Dios. Porque solo el, puede predestinar y precligir para la gloria; porque solo es eterno, y sin principio, y solo la puede dar, como afirma Agustin.

De alguna criatura racional: porque ninguna (segun dicen,) sino el hombre, puede ser capaz deste bien de la predestinacion donde todas las demas cosas (como advierte Soarez) se dicen; prefinir y preordinar. Y dize de alguna; Porque

Porque no fueron todos los hombres, predestinados para la gloria, sino algunos ciertos en numero y determinados en persona: y estos pocos, donde *Augustino, Arbitror tres mundi partes damnandas.* Pienso que las tres partes del mundo, se han de condenar, y lo mismo fiente *Soarez.*

August. lib. de vero culto. Soarez, de pred. lib. 6 cap. 3.

Principalmente para la gloria: porque como la gloria sea, lo primero en la intencion y determinacion de Dios, y lo ultimo que se alcanza en la execucion, ordenó para este fin, los medios, con que los hombres la alcancen.

Y despues para los medios: Libres y eficazes, con que en tiempo, pasado el trance de la muerte, ciertamente la alcancen: porque aun que quando Dios predestina, gratis predestina, sin atender a obras, ni á merecimientos, para hazer ostentacion de las grandes riquezas de su misericordia: (según dizen:) en la execucion della, y consecucion de la gloria, mira a las obras y merecimientos, de tal fuerte, que sin ellos, ninguno alcanzara la gloria, y sin bienaventurado. Y assi dize *Rober. Bellar.* avn que Dios predestina sin meritos, no salva sin ellos. De donde se sigue, que avn que las obras y meritos del predestinado, no son causa de la predestinacion, sino effetos, lo son con todo de la consecucion.

Rob. Bell. 4. tomo 826

Señ. II.

DEsta fuerte difinen la predestinacion. En la Reprobacion figuen al Maestro de las sentencias, el qual inlittera primi senten. distin. 4. dize, *Reprobatio, est precientia iniquitatis quorundam, & preparatio iusta damnationis eorundem.* La reprobacion, es vna preciencia eterna de Dios, de la iniquidad de algunos, y preparacion justa, de su condenacion.

Preciencia eterna de Dios, esto se entiende en el mal, y no en el bien: mas dize *precientia,* y ellos *precitos,* porque a la

August.
lib. 1. in
Gen. cap.
24.

Reprobacion, precede el conocimiento pratico de los pecados, sin los quales previstos, no los condena Dios. Porque como dize Augustino, *Deus non prius es ultor, quam sit peccator*. Dios no es castigador, antes que aya pecador. Por que aun que en la predestinacion, no ay causa de parte del hombre predestinado, la reprobacion resulta de las obras del reprobado.

De la iniquidad de algunos: porque Dios les reproboó por el mal uso del libre alvedrio, y obstinacion final, que Dios ab eterno, prevido auian de tener: la qual fue causa, de que Dios los reprovoó, y distingo para la eterna pena: de tal suerte, que ni el pecado, ni su duracion, fueron efectos de la reprobacion divina; pero si, la pena eterna, que sigue al juicio de Dios, nacido de la preciencia del pecado final.

Y Iusta preparacion de su condenacion: por que assi como la predestinacion, resulta de la misericordia de Dios; assi la reprobacion (dizen) resulta de su Justicia: en que sentencia definitivamente, los reprobos, por sus pecados mortales previstos, a perpetua pena: y estos son los que llaman, *pre-citos*, y condenados.

Scet. III.

Y Paraque mejor se entienda esto, dicen los que llevan esta opinion, que Dios en su divino entendimiento, se comprendio a si mismo, y especulativamente con simple inteligencia, conocio todas las criaturas posibles, por las ideas de su divina mente, de las quales, las mas excelentes y nobles, fueron los Angeles y hombres; á los quales despues conocio practicamente, y determinó que tuviessen ser, y fuessen actualmente en tiempo, y dellos libremente, eligió y predestinó eficaz, graciosa, e yualmente á cierto numero de personas, para ciertos y determinados grados de gloria celestial, como afirma Buenaventura, y

soarez:

Soarez: y esto, sin tener atencion a los meritos de parte del hombre, avn que los prevido. Y finalmente previstos los pecados de los precitos, por ellos los reprovó, y condenó a eternas penas: porque Dios es tan Justo, y justificado, que no condena ni reprueva a ninguno, que no sea por su propria culpa, y provocado del mismo pecador, como lo afirma con expresas palabras Fulgencio, Joan damaceno, y Augustino.

Buen. de-
itin. ater.
dis. 1. sec. 2.
Soarez l. 1.
de pred. cap.
10. Num. 4.

Fulg. l. 1.
cap. 13.
Damaso.
lib. 2. c. 29.
August.
in Genesis.
cap. 24.

Presupuesto lo dicho, es de saber, que aun que estos Doctores, sienten, que la Predestinacion, y Reprobacion sean ciertas, no demenos, creen que la salvacion, o condenacion del hombre, pende del libre alvedrio, y que Dios puso en las manos de su eleccion, la vida, y la muerte, el bien, y el mal; y que por sus obras se salva cada vno. Y esto es breuemente quanto a este parecer.

Señio IV.

DE muy diferente son los que niegan el libre alvedrio, y excluyendo el termino de *reprovacion*, usan solamente el de *Predestinacion*, dizicndo, ser el decreto de Dios, con que su Magestad ha determinado lo que quiere hazer de cada vno de los hombres: porque no cria a todos en vna misma condicion y estado, mas ordena los vnos á la vida eterna, y los otros á perpetua condenacion: y assi dicen, que conforme el fin a que el hombre es criado, assi se dize ser predestinado á vida, o á muerte. Desta fuerte creen, que esta predestinacion, se estendio a toda la estirpe de Abraham, eligiendo á Israel (segun dize Mosch) de todas las de mas naciones, que fueron desechadas, y en otro lugar, No por ser vosotros mas en numero que todos los otros pueblos, le plugo el elegiros, mas por que os amó. Veys (dize) que el cielo y la tierra, y todo lo que en ella ay, es del Señor, y solamente se agradó de vuestros padres, y eligio en

Dent:
cap. 32.

Dent. 7. 8.

Ibid. 10. 14

vosotros su simiente. De lo qual coligen, que siendo la nacion Israelitica, pequeña y menospreciada, y aun (segun dicen) perversa, no les eligio Dios por meritos, mas para mostrar vn tal effeto de su misericordia, no aviendo en ellos alguna cosa, q mereciesse esta eleccion gratuita. Esta misma pues gratuita eleccion, dicen, haze Dios con los particulares, constituyendo en su eterno y immudable consejo, aquellos que el quiso que fuesen salvos, segun el verso de nuestra question, *bien aventurado el que eliges y llegas, habitara en tu corte.* Y al mismo passo sienten, decretó aquellos que quiso fuesen condenados, a los quales la puerta de salud está cerrada, y que esto se haze por secreto y incomprendible jecuzio. Del qual (dicen estos,) que no puede alguno acusar a Dios, porque elige y salva a vnos, y desecha y condena a otros, sin atender a meritos ni demeritos: por quanto Dios distribuyo sus beneficios, y mercedes, conforme la medida de su juizio, haziendo a vnos, hombres; y a otros bestias; y que assi como los brutos, no pueden acusarle de injusto y cruel, porque pudiendo hazer los hombres racionales, los hizo irracionales; assi los hombres no pueden quejarse de que Dios les aya condenado, y no hecho de ellos la gratuita eleccion, que hizo de otros. Y quando algunos objectan, que Dios se contradeceria a si mismo, si en general llamasse a la salud por sus Profetas a todos, y no admitiesse sino algunos pocos que uiesse elegido: y que mal pueden concordar estas dos cosas, ser llamados por la predicacion, a penitencia y fé, y que contodo el espirito de penitencia y fé, no sea dado a todos? Responden, negando este prosupuesto, afirmando, que Dios no llama a todos, sino solamente a aquellos que ha elegido: y que aun que los Profetas llamen a todos en general, el don de fé, es muy raro. Y quando les arguyen, a que fin llama Dios, a aquellos que sabe que no vendran? Responden, con las palabras de

de Augustino, ó alteza? y passando a delante, dicen, si alguno preguntare, por que causa hizo Dios esto? se deve de responder, porque quiso: y si bolvere a demandar por que quiso? como esta predestinacion depende de la voluntad sola de Dios, como no aya cosa mas excelente que esta, es imposible hallarse otra razon, mas que recorrer a esta voluntad, que adoptó a vnos para la gloria, y Parayso, y a otros condenó a los infiernos, cuyo secreto dicen, es oculto a los hombres; como lo son otros articulos de la fé: y que a la fin, siempre se hade bolver, a este decreto de la voluntad divina. Finalmente, alegan en su abono, aquellas palabras de Moyses, *To engraciare al que engraciare, y apiadare al que apiadare*, y las palabras del Profeta Malachi, *Amé a vos dicho de A., y direys en que nos amase? decierto hermano era Iahacob de Essau, y amé a Iahacob y a Essau aborreci*. Donde parece, por las palabras de Moyses, que Dios no se mueve por meritos, ni por otra alguna razon a misericordia, sino porque quiere hazer misericordia: y que acepta en su gracia, sus elegidos, porque assi le plaze. Y en la persona de Essau, muestra Malachi, que la diferencia destos dos hermanos, engendrados de vn mismo padre y madre, nacio de la voluntad de Dios: con que sin mirar a meritos del vno, ni a demeritos del otro, predestinó al vno, para la vida eterna, y al otro para su perdicion y penas infernales: y que assi no obra ninguno libremente, mas forçado desta predestinacion se salva, o condena.

Exod. c. 33.
Malachi
cap. 1.

Seccio V.

ESta es la suma desta opinion. Y aunque pudiera hazer largo discurso, vintilando la materia, la dexaré en silencio, refiriendo solamente qual sea nuestra sentencia, para la conciliació de nuestros versos brevemente. Es pues de saber, que los Hebreos de ninguna manera admiten esta question

questión de predestinacion, y solamente conceden el libre alvedrio, y la Preciencia, procurando conciliar estos dos puntos al parecer repugnantes.

Sienten, que ay libre alvedrio; y que esta libertad es absoluta, la qual no se puede alterar, sin voluntad divina, por ser esta vna evidente diferencia entre los racionales, y animales brutos. De tal suerte, q si se le quitasse al hombre el libre alvedrio, dexaria de ser hombre, y seria bestia sin uso de razon. Afirman, que Dios no recibe ni haze aceptacion de personas, segun aquellas palabras del Deuteronomio, y q assi no adopta a vnos sin meritos, ni condena a otros, sin culpa: porque esta iniquidad, no conviene a la justicia de Dios. El qual pregona por sus Profetas, que no quiere la muerte del impio, mas que se buelva de su iniquidad y malicia. Y como a libre, le dá preceptos, y premia, y castiga por ellos. Dizen assi mismo, que avn que el hombre sea libre en sus acciones, tal vez llega el pecador a tal estado, que conviene, pague a la vista del mundo sus delitos, como endureció el coraçon libre de Parho, quitandole la libertad que tenia, para obrar sus milagros: y otra vez despues, para que siguiesse a Israel, y pagasse enel mar Roxo la offensa que avian recebido, quando enel rio les echauan, ó grande crueldad, los niños. Y assi quedasse santificado su nombre y conocido, como dixo Itró, *agora se, que grande es el nombre de Dios, mas que todos los dioses, porque la cosa en que soberviaron, vino sobre ellos.* Otras vezes sin forçar el libre alvedrio, inclina (como dize Selomoh) el coraçon de los reyes, poniendoles tales razones delante, q se persuada, y no se fuerce la voluntad, como se dize, que Dios persuadio el coraçon de David, a que contasse el pueblo, para por esta via castigarle. Pudiera Dios acudir con su auxilio a David, y divertirle desto, no lo hizo, mas antes le puso delante, alguna vtilidad, de contar a sus vasallos, y ver los soldados que podrian alistarse,

Dent. cap.
10. 17.

Iehazk.
cap. 18. 32.
cap. 33. 11.

Exodo. cap.
18. 11.

Proverb. c.
21. 1.

2. Semuel
cap. 24. 1.

starle, la qual no offendida la libertad, admitio por buena: como suelen los principes seguir voluntariamente el consejo de sus consejeros. Assi se dize, que Rechabham respondió sobervientemente a la propuesta de los Israelitas, por que Dios quiso se cumpliesse la profecia de Ahiya Silonita: y esto, por que pudiendo Dios, como aquel que inclina el corazón de los Reyes, divertirle deste intento, no lo hizo, mas antes le propuso la severidad por vtil, que siguió, sin ser offendida la libertad. Y esto haze, tal vez para gloria suya, y santificamiento de su santo nombre: tal vez para hazer un exemplo, que cause terror a muchos; y finalmente para que sea castigado el delinquente, que no suele perdonar, hasta que sea satisfecha la parte offendida.

*I. Rey.
cap. 12.*

Concedido por los Nuestros el libre alvedrio, conceden al mismo passo, los Auxilios: y en vna breve sentencia, dicen todo, *בא לטמא פתחין לו ברא לטור מסעיין אותו* *El que quiere contaminarse, tiene la puerta abierta como libre: mas el que quiere salvarse, le ayudan* y favorecen el intento: por que assi como se suele ayudar, y favorecer aquel que se aplica a la virtud; assi la suma bondad, ayuda y favorece a los que procuran seguir'e. Como dize claramente Oseas. *Tu corrupcion, Israel; que en mi, tu auxilio.*

*Oseas
cap. 13.9.*

Señio. VI.

COnceden juntamente con esto los Hebreos, la infalible preciencia de la Soberana sabiduria, con que abeterno; dopo todo lo que avia de suceder, y hazerse en el mundo que crió. Assi dize Iesayas. *Anuncia de abinitio el fin, y de abeterno, las cosas que aún no fueron hechas.*

*Iesay cap.
46. 10.*

Pruevasse esta preciencia de innumerables profecias, que predictas despues de muchos años se cumplieron. Como se puede ver con exemplos evidentes, e infalibles en mi libro de Terminó vitæ, al qual por ora remitimos el curioso Lector.

C

ctor.

ctor. Agora pues aqui entra la duda: si Dios abeterno supo las obras de cada vno, y quien se ha de salvar, y condenar, y su eterna ciencia, es infalible, y cierta, dē que sirue privarse el hombre de sus gustos, y andar con perpetuos temores, si se salvará, o nó? siendo que quiera, o no quiera, ha de ser lo que Dios tiene decretado? La respuesta desta question, tengo largamente dado en la primera parte de mi Conciliador question 74., y en la segunda sobre Reyes quest. 46. pero para la satisfacion deste tratado dire breuemente, que Dios con la alteza de su sabiduria, vido desde su eternidad, todos los futuros sucessos, no como contingentes, mas infalibles: porque la hora y punto de la eternidad, no admite diferencias de tiempo; y assi no passa en preterito, ni futuro: porque siendo simplicissimo aquel acto, es un mismo siempre, y en el son todas las cosas presentes, de modo que en Dios, lo mismo es dezir, que sabe, que dezir que supo: y segun esto, su preciencia, no fuerça las acciones humanas; porque no las vé futuras, mas presentes y obradas con el libre alvedrio, que concedio a los hombres.

Es excelente exemplo, el del circulo, cuyo centro y igualmente vé todas las partes de la circunferencia, aunque se vá moviendo en discurso de tiempo sucessivo. Y de la misma manera, que un hombre estando en un lugar eminente y alto, mirando passar vnos hombres de Levante a Oriente; y otros de Oriente a Levante, aquella vista no fuerça aquellos movimientos que con libre voluntad se hazen, assi lo q̄ aqui es distancia de lugar, es en Dios, eternidad de siglos. Por cuya causa Thomas de Aquino, siguiendo los gentiles, puso por simbolo de la Magestad divina, el punto; porque assi como el punto, es indivisible, y sin partes, y tiene su ser todo junto, assi la eternidad divina, toda es junta, no tiene fue, ni ferá. Cuya doctrina en breuissimas palabras incluyen nuestros sabios, diziendo, *הכל צפוי והרשות נתונה*. *Tudo está previsto, y la libertad es dada.* Con-

*Thomas
contra
gent.
cap. 66.*

Perek. 4.

Señio VII.

Conciliadas pues estas dos proposiciones al parecer repugnantes, vendremos a la conciliacion de nuestros versos. No ay duda, q el Dio b ndito, puso en las manos del hombre, su salvacion, o condenacion, como dize en el Deuteronomio, *Ve di delante de ti ay la vida y la muerte, el Deus. mal y el bien, la bendición y maldición, y escogeras en la vida.* cap. 30. luego la eleccion de la vida eterna, esta en su mano. Assi lo afirma David con expresas palabras, en el proemio de toda la obra, *Bien aventurado el varon, que no anduvo en consejo de impios, y en el camino de los pecadores, no se paró, y en el ofi- ento de escarnecedores, no se sentó, que salvo en la Ley de A. su voluntad, y en su ley medita de día y de noche, y sera como arbol plantado, &c.* Donde se vé, q juzga por felice solamente aquel q apartandose del mal, sigue el bien, estilo que usa en otro Psalmo, *Apartate de mal, y haze bien,* porque para Psalmo imprimirse la virtud, es necesario desterrar primero los v- 34. 15. cios de la educacion. Y como aquella palabra *WM* está en plural, *bienaventurancas*, se sigue, q la beatitud y felicidad del hombre, consiste no solo en la vida practica y contemplativa, q es su beatitud formal, mas en la objectiva, a cuyo summo bien se dirige. Y assi dize, bienaventurado sera dos vezes, aquel que no anda en el consejo de los impios, mas siguiendo la virtud, medita en la ley del Señor: porque el tal, sera como arbol plantado sobre rios de aguas, su fruta dará en su hora, en este mundo, y su hoja no caera en el otro: donde los malos con diferente fortuna, no se afirmaran, en el juicio, &c. Luego por sus propias obras, se salva el hombre, o condena. Y no contradize esto, lo que David dize en el otro lugar, *bienaventurado es el que tu Señor eliges, y llegas:* por q aquella eleccion, no se hade entender gratui-

ta, mas en virtud de los méritos precedentes; de otra manera, no dixerá Dios, que en las manos del hombre, avia puesto el bien y el mal: ni tampoco les aconsejara que escogiesen en la vida, si esto no dependiese de su voluntad. Y si eligio en Abraham y su descendencia, fue por los meritos suyos, que fuele Dios premiar a los buenos. Pruevasse esto, por que el por su intenso amor, dexò la patria, y familia: Por los lugares por do passaua, hiva fabricando aras, y sacrificando a su santo nombre, pregonando la existencia de su vnidad, y ser opifex y author del mundo, con sumo peligro de la vida: y assi quando el Dio bendito, le reuelò la destruicion de Sedom, dize, *Y Abraham siendo sera por gente grande y fuerte, y seran benditas en el, todas las gentes de la tierra*, y luego sigue dando razon desta gracia, diziendo, *que la amé, porque encomendara a sus hijos que guarden el camino del Señor, para hazer justicia y juicio, para traer .A. sobre Abraham á lo que habló a el:* y en otra parte, en premio que oyó Abraham, en mi voz, y guardo mi guardia, mis preceptos, mis fueros, y mis leyes. Donde exprellamente se vé, que este amor, y eleccion, resultó de los meritos de Abraham, y que para Dios cumplir lo prometido, dize, ser la condicion de los meritos, eficaz y vrgente.

Ni es de creer, que sea Dios tan injusto, que condéne a Essau sin culpas, y que le tenga odio sin merecerlo: antes dicta la razon, que resultó este odio de sus demeritos. La sagrada Escritura dize, que Essau era varon caçador, varon de campo, hombre mundano, y dado a los passatiempos terrestres: pero de Jahacob, dize, que era varon perfecto, que habitaua en las tiendas, a saber, en las escuelas y universidades, donde se exercitauan las letras: por que esta voz *אהלים* tiendas, significa, las escuelas, y assi Bilham admirando estas, y las Synagogas dize *מהטובו אהליך יעקב משכנותיך ישראל* quanto son hermosas tus tiendas, Iahacob, tus Synagogas Israel? Luego

Genes.
c. 12.7.

Ibid.
cap. 18.

Ibidem
cap. 26.5.

Genes.
c. 25. 27.

Numeros
24.6.

Luego si le vemos tan deshecho de la primogenitura, solo por lo que tocava a lo espiritual, y a Essau tan despredicado, que la vende, no haziendo caso della, por vna escodilla de lentejas, para que andamos buscando otras razones? y no confesaremos mejor, que Dios es justo, y que ama a sus amigos, que le adoran, y sirven con coraçon perfecto, y aborrece a los profanos, y todo materiales.

Y no encuentra Mofseh esta sentencia, en el verso, *engraciaré al que engranciaré, y apiadaré al que apiadaré*: porque segun la paraphrases de Jonatan ben Uziel y Jerusalmi, es lo mismo, que engranciaré al que mereciere la gracia, y apiadaré al que mereciere la piedad y clemencia. Y como esta palabra *ארחם* engranciaré tiene diverso sentido, que la de *ארחם* apiadaré, y significa, *רחמים חנם* *dadiva gratuita*, se sigue, que el Señor, tal vez favorece a algunos de gracia, atendiendo no a los propios meritos de que carecen, mas a los precedentes de sus padres: lo que se verifico en Selomoh: a quien dixo, vn tribu daré a tu hijo, por amor de David mi siervo. Otras vezes apiada satisfaziendo y premiando a cada vno segun sus merecimientos. Ayudando al bueno en sus operaciones: porque del hombre, es empear, y de Dios perficionar. Con que mostramos, sobre materias tan graves, qual sea nuestra sentencia; y la dificultad, se abuelve.

Q U E S T. II.

<p><i>Psalmo 1. v. 5. Por tanto no se levantaran malos en el juicio, ni pecadores en compañía de justos.</i></p>	<p><i>Daniel. cap. 12. v. 2. Muchos de los q duermen en el polvo de la tierra, seran despertados; estos para vidas eternas, y estos para ignominia, y hediondez perpetua.</i></p>
--	---

CONGLIACION.

Tengo bastantemente provado, en mi libro de la Resurreccion de los muertos, ser quasi opinion general de todos los nuestros, que aun que la Resurreccion no sera universal a toda la especie humana, pues Daniel dize, *muchos*, y no, todos, q̄ resucitaran con todo de todas calidades de personas. Justos, impios, y medianos, vnos para gozar en cuerpo y alma, de aquella felicidad eterna: otros, para seren gravemente punidos, como afirma nuestro texto de Daniel, conformando con Jcayas, y *saldran y veran, en los cuerpos de los varones rebeldes en mi, que su gusano no morira, y su fuego no se amata, y seran hediondes a toda carne.* Luego el primer verso, donde parece que David encuentra esto, se hade entender de otra manera. Y primeramente con el Targum, la palabra *וְיָקִי* que romanizamos, *se levantaran*, se ha de vulgarizar, *וְיָקִי לֹא יִמְעָרָו* no mereceran, id est, no tendran firmeza, como en la compra del campo de la Dobladura, dize la S. S. *וְיָקִי לֹא יִמְעָרָו* y *asemos* el campo de Ephron &c. a Abraham por compra: y con esto no ay dificultad; porque David no dize, que no se levantaran, mas que levantados, bolveran a caer, porque seran condenados en el dia del juicio.

Iesa. cap. 66.
Genes. cap. 23.

II. O mas facilmente, el verso se hade interpretar desta fuerte. No se levantaran en el juicio los impios, ni pecadores en la compañía de los justos. Por q̄ haran su rancho a parte, levantandose los justos con los justos, y los impios con los impios: que pues en vida, se separaron de los ritos y costumbres, justo es, q̄ no gozen de su conversacion en el tiempo del Juizio, ni tengan quien por ellos impetre misericordia al Señor bendito. Y desta fuerte vn verso no impugna el otro.

III. O de otra manera, no se levantaran impios en el juicio,

zio, estos son aquellos de quien se dice en la Guemara de Sanhedrin, que no tendran parte en el futuro seculo, a saber, los que negaron la existencia del Dio, la Divinidad de la ley de Mossi, y la misma Resurreccion de los muertos. Ni los pecadores se levantaran en la compania y consorcio de los justos, mas separados, como indignos, de su vista, ut supra.

Sanhedrin cap. 11.

Q V E S T. III.

Psal. 2. v. 11. Servid a .A. con temer, y gozaos con temblor.

Ibidem 69. v. 31. Alabare nombre de .A. con cantico. Item 100. v. 2. servid a .A. con alegria, venid delante del, con cantico.

A Legria, y tristeza, son dos cosas opuestas: y si del temor, resulta la tristeza, como se puede servir al Dio, con temor, y al mismo passo, con alegria?

C O N C I L I A C I O N.

E L Assumpto deste Psalmo, es cantar David en verso, lo que en el 2. de Semuel cap. 5. relata la sagrada Escritura en prosa: y son aquellas celebres victorias, que en el exordio de su imperio sobre Jehudah, y Israel, alcanzó de los Phelisteos: los quales con la nueva de ser vngido por rey universal, temiendo su destruicion, juntando todo su poder para darle batalla, los vence admirablemente. Estate sossegado, le dice el Señor, y quando oyeres estruendo en las cabeças de los morales, es señal que yo salgo a herir en los Phelisteos. Vence despues a los Edumcos, y Assirios, y vnos y otros, le quedan tributarios. Estas dichas pues, y fortunas, canta David en este Psalmo: *Porque se juntan las gentes, (dice) y hablan cosas vanas,*

vanas, sobervios y arrogantes con la passada victoria que tuvieron de Saul. *Juntanse Reyes y señores, contra Dios y contra su ungido David*, haziendo oposicion a la voluntad de Dios. *Aranquemos* (dizen) *sus coyundas*, y cuerdas con q se- an unido en un cuerpo todos, Jehudah y Israel. Pero Dios *que está en el cielo*, oyendo sus consejos, *se reyrà dellos*, los *quebrantara con su yra*, desbaratarà sus exercitos, y humillará su arrogancia. Yo (dize) *hize el principe*, de mi mano, que he levantado *sobre Zion monte de mi santidad*: quien pues puede yr contra mi voluntad, y decreto? Sigue David, *yo recibiré este decreto* y determinacion de Dios. El *me dixo, mi hijo tu*, titulo que suele dar a sus mayores privados, y al que toma debaxo de su proteccion (como hablando al mismo David dize por Selomoh, yo le seré por padre, y el me será por hijo.) Yo oy te engendrè, esto es, te engrandeci y levante al colmo de la felicidad: estilo usado en las divinas letras, como dize Moïseh, El fuerte que te engendró olvidaste. Demandame (dize el Señor) y yo te daré gentes por tu heredad, quebrantarlosas, &c. Y así lo cumplio, trayendo a su obediencia muchos pueblos, y diferentes naciones, y como se dize en el Paralipomenon, y fue su terror sobre todas las gentes. Agora pues, dize David, *Reyes que os juntastes contra mi, entended*, q Dios me hà dado el imperio, *admitid el castigo juezes de la tierra: servid al Dio con temor, y gozaos con temblor*: considerando, que poco os duró el placer de la passada victoria, avida contra vn rey que estaua condenado por Dios, y no por vuestro valor, ni armas. *Besad la mano al electo del Señor, su ungido*, y reconocedle como imperador: *porque a no hazerlo, premaneciendo en vuestros desinios arrogantes, la yra del Señor se encendiera contra vos. Bienaventurados solos son, los que confian en el*. Desta suerte se han de romancear aquellas dos palabras, *נשקו בר* *Besad al escogido*, de la rayz *ברר* *eligir*, y es-mas proprio

prio que hijo, que algunos vulgarizan, cuyo propio vocablo, es בן, *ben*, y no בַּר, *bar*, aun que tambien se puede aplicar a David, que como tenemos dicho, Dios como padre, le tomó debaxo de su proteccion, como fueren los padres a los hijos.

Viniendo agora pues a la absolucion de nuestros versos, ninguna obra por excelente que sea, goza los quilates de su perfeccion, si no se obra con animo y semblante alegre. Y assi quando enel Deuteronomio, manda el Señor se provea al pobre, dize, *dando daras a el, y no se maligne tu coraçon en* *Dent. tu dar a el, que por esta cosa, te bendexira. A. tu Dio.* Y como *c. 15. 10.* todala felicidad del hombre, consiste enel servicio del Señor bendito, y este se deue de hazer con tal affecto, que parezca nace de voluntad espontanea, y alegria interior, culpa la S. S. el que le sirve de mala voluntad como forçado, diziendo, *pues que no serviste a. A. tu Dio, con alegria, y gozo de* *Dent. coraçon.* Porque esta alegria resulta de un santo zelo, y es *cap. 28.* el fin, que perficiona, y corona la obra. Por auya causa Ezras enel libro del Paralipomenon, loa aquella liberalissima oferta, que los principes y personas illustres de Israel, hizieron enel tiempo de David, para la fabrica del sagrado Templo, diziendo, *y alegraronse el pueblo, sobre sus promessas,* *1. Chro. que con coraçon perfeto prometieron para. A., y tambien David 29. el rey, se alegró alegria grande.* Donde mostró, como resultó de una alegria, otra: esto es, que quedaron contentísimos, porque examinandose a si mismos, hallaron que en aquellas dadivas, obró solamente la liberalidad, sin algun genero de avaricia, o de dolor, como suele tal vez acontecer en aquellos, donde las promessas resultan mas de vna vanagloria, que de Charidad y Zelo. Enel mismo Paralipomenon, escriuiendo aquella solemne fiesta que celebró Hizkiah, se dize que el rey mandó a los Levitas que alabassen al Dio con las palabras o himnos de David y Assaph, *2. Chro. 29.*

D

y que

Y que ellos lo hizieron **וַיִּשְׂמְחוּ** *Y basta que cobraron alegría*, y entonces se humillaron, y adoraron al Señor. Donde se vé, que aquella solemnidad, no cobrara los quilates de su perfeccion, a no se aver conseguido en ella, la circunstancia neccessaria de la alegría. Y assi dezia David, *Gozoso ya*

Psal. 119

122.

Ibid. 119.

14.

sobre tus dichas, como si hallara un grande despaño, y en otro lugar, Enel camino de tus testimonios me gozé, sobre todos los averes : y finalmente en nuestros versos, servid a .A. con alegría, venid delunte del con cantico. Y assi los antiguos en Pirque Abot, *Corre como el venado para hazer la voluntad de tu Criador*, mostrando en la velocidad del curso, tu buen affecto, y alegría del coraçon. Segun esto, queda la oposicion de nuestros versos, si al Señor se hade servir con alegría, como se ha de servir con temor, del qual resulta ordinariamente la tristeza ? pero a esto responderemos variamente.

I. R. Joseph Albo, enel Hikarim libro 3. cap. 34. dize. Todo el que obra con esperanza de adquerir alguna cosa grande, siente con menos aflicion, los trabajos y molestias que padece en conseguirla : como de Jahacob testifica la S.S. q estimaua por muy breues dias, los siete años que avia servido, quando consideraua, el premio que de Rahel al fin se le seguia. Y assi aquel que ponderando la alteza y grandeza del Señor bendito, le honrare, con un temor reverencial, con semblanta alegre, se entregara a servirle, y aun intrepido a la misma muerte, como el Patriarca Abraham, luego que este temor se le imprimio enel coraçon, tuvo en muy poco, dexar la patria, y casa de su padre, y tanto se avanó en su servicio, y inflamó en su amor, que voluntariamente se entregó a las llamas del tyrano Nimrod, con que merecio ser llamado, amigo del Señor. Por manera que deste tal temor, no redunda, alguna passion triste, mas antes jucundissima alegría, como medio por el qual

Gene. 29.

206.

Iesay. 41.

8.

qual, se tiene esperança de conseguir el premio infinito de las almas. Es excelente a este proposito, el verso de los Proverbios cap. 2. *Si la buscares como la plata, y como Tesoros escondidos, la escodadrñares, entonces entenderas el temor de .A.* Como si dixesse, si tus trabajos en el servicio del Señor, fueren como los que padecen los que purifican y apuran la plata de la mezcla con que sale de sus minas, o tales como los de aquellos, que cavando, andan en busca del thesoro escondido, entonces certissimamente aun que sean muy pezados, te parecen ligeros, y menores: porque sa effos hombres solo con la esperança del provecho, se les hazen sus trabajos agradables, y con facilidad los pasan, y tu en los mismos trabajos, considerando el temor de .A., y el util espritual, que del se saca, los juzgaras suaves. Por que el que teme a un rey de carne y sangre, viue receloso y triste, mas el q en esta conformidad teme al Señor, le sirve de amor, y se alegra con los castigos y trabajos que passa en su servicio, teniendo esta confiança, que ninguna cosa recibira de su mano, que no sea muy justa, y endereçada a su utilidad y provecho. Y desta manera, puede un hombre temer al Señor, y no obstante, servirle con alegría.

II. Los Antiguos sabios en la Guemara de Berachot, *Cap. 5.* refieren el primer verso de nuestra contradicion, a la oracion, y desta suerte explican, *servid al Señor con temor*, quando le hizierdes oracion, (que es en lugar del servicio de los sacrificios) sea con temor de su Templo, y con la debida decencia, y compostura, no entrando en estos lugares, arrogantes, mas con la cabeça baxa, y con gran devocion, oprimida: *y gozaos con temblor*, hasta en los mismos gosos y plazerres, y en los mismos banquetes, tened memoria, de q soys mortales, y ocasionados a miserias, para que no se excedan los limites de la continencia y templança. Y assi R.

Ecclef.
c. 7. 14.

Irmia, advirtiendole, que Rabestaua en una fiesta demasadamente alegre, le reprehendia diciendole, וְגִילוּ בְרַעְדָּה כְּתִיב, *y regozisaos con temblor, está escrito*, segun aquel verso del Ecclesiaste, *Enel dia de fiesta, está alegremente, y enel dia de mal, vé.* como si dixera, considera, quan anexo anda el placer con el pezar; la alegría y tristeza. Y conforme esta fuerte de explicacion, no queda por el configuiente, alguna dificultad en estos versos.

Q V E S T. IV.

Psalmo 7. v. 9. Juzgame. A. como mi justedad y como mi perfeccion sobre mí. Item Psa. 26. v. 1. y Psal. 43. v. 1.

Ibidem 142. v. 2. Y no vengas en juicio conmigo, que no se justifique delante de ti, ningun viviente.

C O N C I L I A C I O N.

Iob. 6. 4.
v. 18.

Cosa infalible es, que no ay justo en la tierra que no peque, y al mismo passo, que ninguno se puede justificar delante del Señor Bendio. Y como dice Job, *He aquí en sus siervos no cree, y en sus Angeles pone falta, quanto mas en los que habitan casas de lodo:* que ninguno sera tan perfecto, al qual no se pueda imputar algun deffeto. Luego en estos lugares, donde David pide al Señor le juzgue, es lo mismo que dezir, Señor hazme justicia de mis enemigos; por que su persecucion es injusta. Vesse claramente esto enel assumpto deste psalmo septimo, el qual se funda todo, en mostrar, que inocentemente es de Saul perseguido: y enel psalmo 26. donde tambien dice, *juzgame. A. que yo en mi perfeccion andé, y en. A. cospe, no me resualare,* quiere dezir lo mismo, hazme Señor justicia, y juzga esta causa mia, y esta persecucion injusta, que yo no merezca:

meresco : y tu que conoces los coraçones, examina el mio, y veras, que no he cometido crimen: y en este mismo sentido habla en el psalmo 43.

En esta propia forma explica R. David Kimhi dos versos del psalmo 17. donde dize David estas palabras: *de- lante de ti mi juizio saldra, tus ojos veran la rectitud. Provasse mi coraçon visitaste de noche, purificasteme, no hallaste, lo que pensé no passé mi boca;* Conio si dixesse, Señor salga ya este mi juizio y causa que tengo contra mis enemigos: porque tus ojos veran, que está de mi parte el derecho, y con ellos la injusticia: tu señor si me examinares las obras, de dia; y de noche, los pensamientos, no hallaras en mi otra cosa mas que bien, y que la boca no excede el coraçon. Otros declaran de otra fuerte, dezia David, Señor, quita y aparta de tus ojos este mi juizio o causa de Batséba, y al punto tus ojos considerando el resto de mis obras, veran la rectitud: no hallo cargada la conciencia en otra cosa. Tu señor me probaste y examinaste aquella noche, no me hallaste inocente, cahi, oxala lo que pensé, no passara por mi boca: yo alguna vez señor te supliqué, Pruevame mi Dios, tentame; refina mis riñones, y mi coraçon, oxala no vuiera dicho tal cosa, pues no tuve constancia y cahi. Los Cabalistas dicen, *Zoar pa- ra Emor.* que viendo David, que la bendicion de la Hamidá acabaua, *escudo de Abraham,* pidio al señor le hiziesse a el tambien aquella gracia, y que respondiendole, que Abraham estaua en otro grado de merecimiento, por aver sido tentado, repli- có, pruevame tambien señor a mi, para que yo sea digno de- la, mas provado, confesó en estos versos, que no avia sido hallado, y con la penitencia, alcanzó despues, el mismo fa- vor, y esto es lo que dize el verso, y tu .A. escudo por mi *Psalm. 4.* &c.

II. O segun R. David Kimhi, aun que David pecó quanto a las obras, tuvo el coraçon muy ajustado siempre

D 3

con

con la voluntad divina: no teniendo intencion jamas de ofenderla: y assi quando pedia al Señor, que le truxesse en juicio, era respecto de las obras, mas quando dezia, juzgarme señor, presentaua solamente los pensamientos, que no le ofendian.

III. La palabra מִסְפָּט *Mispat*, en la lengua Hebrea, tiene tambien el sentido de *castigo*, como se dize en el Exodo, en los dioses de Egipto, hizo el señor עֲוֹנוֹת castigos. Segun esto reconociendo David, que el pecador, que no es castigado en este mundo, es para su total destruicion en el otro, segun aquellas palabras del Psalmo 92. *en florecer malos como hierva, para ser destruidos hasta siempre*, pedia a Dios, le juzgasse, id est, castigasse en este mundo, y no le truxesse en juicio en el otro: porque el justo como el tamaral entre los mismos trabajos, florece quanto mas opresso.

Sober
Tob.

IV. En el Midras sigue vn fabio en esta materia otro rumbo. Dize; que David pedia a Dios, le juzgasse, al mismo tiempo que juzgasse los impios: porque entonces a la vista dellos, quedaria el con mas lustre, y mejorado su partido. Pero que no le truxesse en juicio quando juzgasse los buenos, porque al paragon de sus obras, quedarian las proprias diminutas.

Q U E S T . V .

Psalmo 8. v. 2. Quando veo tu obra de tus dedos, Luna y estrellas que compusiste, que es el hombre que lo enmientes? | *Psal. 91. v. 11. que sus Angeles encomendará a ti para guardarte en todos tus caminos.*

SI tan excelente criatura, es el hombre, que los Angeles segun el Real Psalmista, le sirven y acompañan, como en el otro Psalmo, diminuye por el contrario su grandeza dizen-

diziendo, que quando concidra los Astros, dize, que es el hombre para que se tenga del memoria?

CONCILIACION.

PErplexos (dize R. Moseh de Egito.) andaron algunos hombres en inquirir el fin de todo el universo: *Dirac. l. 3. c. 13.* porque como todo agente que obra con intencion, tiene algun proposito y fin por el qual obra, les parecio, que era necessario, que Dios obrasse el mundo, por algun fin. Cuya especulacion, no tiene lugar, con la sententia de Aristoteles, de la eternidad: por que el cree, que todas las cosas son por eterna necesidad que siempre fue y sera. Empero con la opinion de la criacion del mundo, piensan algunos, que necessariamente, se sigue esta question, y assi imaginan, que el fin de todo el vniverso, sea la specie humana, para servir al Criador, y que todas las de mas cosas fueron criadas para su utilidad, y provecho. Empero si esto se especulare (dize) segun conviene a los hombres sabios especular las cosas, facilmente se hallará la falacia deste parecer: porque se deve preguntar desta manera. Podia Dios criar al hombre, sin las de mas cosas, o no, sino despues que ellas existieffen? Si dixeran, que si, que Dios le podia criar, sin cielo, y todas las de mas cosas, se deve preguntar, de que sirve pues el uso destas cosas, como no sean el fin, sino para otra cosa, que sin ellas podria ser? Y aun que sea todo criado por el fin del hombre, y el hombre para servir a Dios, queda aun otra question, qual es el fin deste culto? si a Dios con el no se añade perfeccion alguna, aun que sea en estremo servido y adorado? ni menos es imperfecto, si solo existiese? Y si alguno respondiере, que esto no se haze, por lo que toca a su perfeccion, mas por la del homere, en cuyo culto consiste su feliciead, aun queda la duda, y quales el fin, de que en nos exista esta felicidad?

A lo

A lo que fiera fuerça responder, assi quiso Dios, o, assi lo decretó su sabiduria, que es la pura verdad. Con esto concluye R. Moseh, mostrando, que no se deve inquerir el fin, de aquello que no tiene otro mas que su existencia, que depende de la voluntad divina, o su sabiduria.

Burlasse assi mismo, de la vanidad de aquellos, que piensan, que los Orbes, y Angeles, fueron criados por respeto del hombre: alegando contra esto algunos versos, *Jesayas He aqui las gentes como gota del caldero. Job. He aqui en sus siervos no cree, y en sus Angeles pone falta, quanto mas las que moran casas de barro, y en otro lugar, declara Eliphaz lo que se entiende por estos siervos, y Angeles, diziendo, He aqui en sus Santos, no cree, y cielos no fueron puros en sus ojos, quanto mas el desechado y abominable, varon que beue como aguas perversidad: donde se vé, que los siervos, son los Angeles, y los Angeles, los cielos, o celestes de que antes se haze mension; a los quales, haze muy inferior el hombre. Considera R. Moseh assi mismo, la duracion y estabilidad del cielo, por vna parte; su magnitud, su hermosura, y lugar altísimo, por otra. Fundasse en que el ciclo es animado, cuya ciencia, excede a la del hombre: estos recuentan (dize) la gloria del Señor, y assi concluye con el verso de nuestra contradicion, quando veo tus cielos, obra de tus dedos, Luna y estrellas que compusiste, que es el hombre que tengas del memoria? y hijo del hombre que lo visites? Patrocina el docto Aben Ezra grandemente este parecer, en varios lugares de su glosa sobre la Biblia, donde dize, grande yerro es por cierto, pensar, que el hombre sea mas que el Angel: porque vemos, q. el señor advierte, guardate delante del, que no perdonará vuestros rebellos, Jeosuah, se postro delante del otro, que se le presentó delante. Michael, se llama, Principe de Israel, y Daniel dezia, como podrá siervo de mi señor este, hablar con mi señor?*

Esta

Esta es en suma la opinion destos sabios, y estas las razones, y autoridades con que la apoyan. Y aun que es verdad, ser de grande peso la autoridad de tan insignes y eminentes Theologos, en esto podrian yerrar como hombres: y assi se les opusieron quásitodos los de mas, y en particular R. Ishac Arama en el Aquedá, R. Elihezer Asquenazi en el Maase asem, y R. Meyr gabay en el Abodat a-Kodes. Muestran primeramente, que la questión, de qual sea el fin del mundo, no se deue repudiar, y que justamente se puede dezir, que sea el hombre; por que aun que es verdad, que podria ser criado sin cielo, y todas las de mas cosas, para mejor y mas perfeccion suya, quiso Dios, que existiessen; como tambien crio en el hombre, dos ojos, dos orejas, no por necesidad, que vna sola bastaua: mas por hazer las cosas con mayor perfeccion. Pruevan por el consiguiente, que el mundo todo, fue criado por respecto del hombre justo, que sirue al Dio, y glorifica su nombre. Alegan que la S. S. despues del diluvio, dize, *Y olo a olor recebile; y dixo .A. en su coraçon, no añadirè per maldezir mas la tierra, ni añadirè mas berir a todo viuo, como hize. Aun todos dias de la tierra, si- miente, y segada, y frio, y calor, y verano, y invierno, y dia, y noche, no faltaran.* Donde consta, que las obras de un hombre perfecto, como fue aquella del sacrificio de Noah, fue causa de que el dia, y noche, no cessen, q es lo mismo que dezir, de la conseruacion del mundo: assi como el impio, es causa principal de su ruina: y esto es, por ser criado para el fin del hombre. Confirma (dizen) Jesayas esto mismo diziendo, *No para ser vana la criò, para ser habitada la formò* Item Jeremias, *Si no fuesse mi firmamento de dia y noche, estatutos de cielos y tierra, no pusiera.* Vesse que por causa del firmamento, o Ley, que es el verdadero culto del hombre, fue criado el mundo. Como tambien los Antiguos sabios, sobre el ver-

Porta 5.
cap. 13.
l. 3. c. 1.

Gen. 8.

Jesayas
45. 18.
Jerem.
33. 25.

Ecclexia.
cap. 12.

E

men

mendanças guarda, que esto es todo el hombre; dizen,
 כל העולם כולו לא נברא אלא בשביל זה (Todo el mundo no
 fue criado, sino por causa deste) segun aquel dicho del pro-
 feta, *el justo es la columna del mundo.*

Proverb.

10. 25.

Pues que el cielo sea hecho por respeto del hombre, con-
 sta. En el Genesis se dize, *Y hizo el Dio a las luminarias &c.*
Y puso a ellas el Dio en la espancion del cielo, para alumbrar sobre
la tierra, y a no ser el hombre, mas excelente, se segui-
 ria, aver sido el mas noble, hecho para servir al que le
 era inferior en grado, que no es pequeño absurdo.
 Y no vale la escuza de R. Mossch, de que alli sola-
 mente se trata de sus naturalezas, que es alumbrar, co-
 mo en el hombre se dize *y dominen en el pece de la mar, &c.*
 Porque alli se dize, *y dominen,* sin que se entienda, que
 para esto solo fue criado, pero aca, claramente dize, *para*
alumbrar sobre la tierra. Y como la tal luz, sirue solamente
 al hombre, se sigue, que el hombre es mas noble. Assi mis-
 mo, haze poco al caso, el argumento, de q el cielo es ani-
 mado: porque primeramente es cosa muy dudosa, que la
 razon de la continuacion del movimiento, y bolver al pun-
 to donde empecó el giro, es friuola; por que essa misma per-
 suade lo contrario, pareciendo imposible, que el que par-
 ticipa de entendimiento, se mueva siempre a vn lado, sin
 cessar, mas proprio es dezir, que el mouimiento circular del
 cielo, le es natural, como a los elementos el mouimiento re-
 cto: vnos del centro á la circunferêcia; otros, de la circunferê-
 cia al centro. Ni tampoco concluyen los versos con que a-
 bonan su opiniõ: por que supuesto que Dauid dize los cie-
 los recuentan la honra del Dio, luego declara ser esto, sin
 dicho ni palabras, mas solo por su magnitud y hermosura.
 Pero quando concedamos, la animacion del cielo, no por
 esto se infiere, que el alma dellos sea mas noble que la del
 hombre. Por que si consideramos a los grados de la natura-
 leza

leza y desto quisiéremos inferir, que el hombre ultimamente criado, es inferior a todos, se seguiria, que el hombre, es inferior a los brutos; los brutos, a las plantas, las plantas, a los minerales; los minerales, a los elementos simples, y estos a la materia prima. Y assi vendria a ser, el ultimo, inferior en grado al precedente, en la orden de la naturaleza; y lo contrario muestra la expericencia. Luego aun que el hombre sea criado despues del cielo, su alma pudo ser mas noble, que la del cielo. Pues si miramos a la razon de la magnitud del cielo, de ningun modo es eficaz: por que un mosquito, es mas noble que los altissimos arboles, en quanto tiene alma sensitiva. Tampoco es equivalente la de su duracion y perpetuidad, porque aun que duren mas que el hombre, al fin creen muchos, se an de acabar, donde el alma del hombre, es eterna: quanto mas, que ya vemos, que vn cuervo y venado, viuen mas q el hombre, y con todo no son por esto mas nobles. Pues la razon del lugar eminente y altissimo q gozan, no es equivalente, pues vemos, que los elementos agiles, como el ayre y fuego, exceden en lugar a los mixtos, y no por esto son mas nobles que ellos. Luego no es inconveniente dezir, que el cielo, Sol, Luna, y estrellas, se criaron para el seruicio del hombre justo, que por sus meritos se sube sobre los Astros. Tambien en confirmacion de lo dicho, vemos, que Jeosua mandó al Sol, que se parasse, y los sabios dizen, גדולים צדיקים יותר ממעשה שמים וארץ (Mayores son los justos, que la obra del cielo y tierra) Y en otro lugar, (12 signos crié en el cielo, y a cada signo 30 exercitos de estrellas, &c. וכלם לא בראתי אלה בשבילך y todos ellos no crié, sino por causa tuya. Y en Beresit Raba dizen, תפוח עקבו של אדם הראשון היה מכה חגלגל חמה (la manzana del calcañar de Adam, escurecia la esphera del Sol.)

Berachot.
cap. 1.

Pues que el hombre, es de mas alto grado que los angelles, facilmente assi mismo nos constará de las diuinas letras.

- donde se halla q los hombres justos, mandauan como a subditos a los angeles. De Jahacob se dize, *Y encontraron con el, angeles del Dio*, y luego sigue, *y embió jahacob מלאכים* *angeles*; donde los Antiguos, afirman, que de aquellos mismos q encontró, se sirvió, mandando dellos embaxadores a su hermano Esau; y mas a delante vemos, que peleó con el angel, y le vencio: y aun que quedó offendido en la coxa, por el pecado de casar con dos hermanas, en vida una de otra, dize la S. S., *que superasse con los angeles*; y este después le pidio licencia para yrse. Así mismo promete Dios a Israel, *He aquí yo embian angel para guardarte en el camino*, y el Psalmista, en el verso de nuestra contradición, *q sus angeles encomendará à ti, para guardarte en todas tus carreras*. quien pues (dizen los sabios) es mas noble, el guardador, o el que es guardado? cierto, que el que es guardado, que los vassallos, son los que guardan al rey, y no el rey, a los vassallos. Y aun que tambien se dize, que Dios es guardador de Israel, y no por esto se puede afirmar lo mismo, el caso es diferente, por que en Dios, el guardar significa su providencia, y no se dize, que se aplique solo a esso; pero el angel guardador del hombre, no tiene otro officio. Dize tambien *Psal. 92. David, sobre palmas te llevarán, &c.* quien es mas, dizen los antiguos, el que lleva, o el que es lleuado? cierto, el que es lleuado, luego los hombres son mas nobles. A Daniel, vn Angel vino a librarlo de los leones, y a Hanania, Misael, y Hazariah, Gabriel a enfriar el fuego. Todo lo qual confirman los sabios, diciendo, *גדולים צדיקים יותר ממלאכי השרת* (Mayores son los justos, que los Angeles del servicio.) En otro lugar, *חביבין ישראל יותר ממלאכי השרת* (son mas estimados Israel que los Angeles del servicio.) En Pirque R. Elihezer, dizé, que los Angeles, tuvieron embidia de Adam, y no aquella exacta y profunda ciencia de las cosas naturales, para poner a todos los animales nombres, que para ser

Pirque R.
Elihezer
cap. 13.

ra ser bien impuestos (segun Aristoteles, Dionisio, y Platon) an de significar las naturalezas de las cosas que significan. Y finalmente en Beresit Raba, aduzen, que siendo criado, se le quisieron los Angeles humillar, reconociendo su grandeza.

Arist. 4. Metaph. tex. 28. Dionys. c. 7. y 8. Celest.

No valen pues las autoridades que alegan contra esto que avemos provado: Por que quando la S. S. dize del angel, *no rebelles enel, que mi nombre entre el*, no es otro, que persuadir al pueblo, no despreciassen el angel, que les embiaria: por que se le devia toda honra, en quanto representava, como Embaxador, el que lo embiaua. Y por esta causa, Jeosuah se postro por tierra, honrando enel, a la Primera causa: y en esta consideracion, les venerauan los Profetas, y Daniel, se llama siervo, y al otro, señor. Y si Michael se llama, *principe de Israel*, no es en quanto superior, mas significa, ser su abogado y procurador; y assi vemos que dixo, *Hasta quando no apiadaras a Ierusalaym*, de otra manera, encontraria lo que se halla expreso en toda la S. S. *Que parte de. A su pueblo, Iahacob fuerte de su heredad, item q a Iahacob escogio para si, Ya, &c.* Quando pues en las divinas letras se hallan escritas muchas cosas, en oprobrio del hombre, se ha de entender, de aquel que no ha alcanzado su perfeccion, que el mismo Aristoteles en sus Ethicas, no pone el grado del hombre, inferior a los angeles, sino en consideracion de las obras humanas; empero a aquellos, que se dieren a los actos virtuosos, y del entendimiento, da nombre, de divinos, y tales pueden ser llamados. Desta fuerte Job en aquel lugar citado, trata del hombre en quanto el cuerpo, sugeto a pecado, y assi dize, *quanto más el varon q beue como aguas perversidad.* Y quando Jesayas dize, *He aqui gentes como gota del caldero*, trata del hombre, en comparacion de la causa Primera, de la qual dista tanto el mismo gusano de la tierra, quanto el mayor Archangel, no auiendo pro-

Hierar. Plato in Cratylo. Beresit Raba Parafsa. 8.

Zecharia c. 1. 12.

porcion, entre el infinito, al finito. Así David confiesa todo esto, diciendo en el Psalmo octavo, *Quando uo (Señor) tus cielos, la Luna y estrallas*, cierto que a la primera vista, digo, que cosa es el hombre comparado a tal grandexa, Pero después, hallo ser falsa esta consideracion, porque vi poco solo lo menguaste *Oratio* del Dio, pues lo hiziste superior, y que dominasse en toda obra de sus manos todo pusiste debaxo de sus pies. Y esta es la verdad, por que el hombre virtuoso y justo, manda al Sol que lo pase; y vence impera los angeles, y altera milagrosamente la naturaleza, y tiene debaxo de sus pies sugeta.

Sea pues el ultimo argumento en comprobacion de la perfeccion del hombre, ver q solamente en su criacion, dize el Señor, *Hagamos hombre a nuestra ymagen, y semejança*, lo qual segun Philon. R. Moyses y toda la classe de los nuestros, se entiende, en quanto al alma, la qual no es otra cosa, que un pequeño rayo de la infinita claridad de Dios, apropiado al hombre, para hazerle racional, immortal, y felice. Y de aqui vino a dezir Platon, que no ay cosa mas semejante a Dios, que el hombre justo, y por el mismo caso, quanto mas justo, tanto mas semejante, y quanto mas semejante, tanto mas hombre. Y por esto le crio Dios en estatura derecha, por cuya razon David (en el Psalmo 38.) le llama *Alto*, levantado, y es lo mismo que Antropos, que significa, hazia lo alto. Donde Mercurio y otros escriptores observan, que aviendo Dios dado a los demas animales, propiedad de andar inclinados hazia la tierra, al hombre solo dio cara levantada hazia lo alto, mandandole que tuviesse cuenta con las cosas superiores: y apurando mas esta Philosophia Lactancio, para confusion de los pecadores, conformandose con el famoso Firmico Materno, y Boecio, dize, que como este nombre quiere, dezir, el que mira a lo alto, que es intolerable maldad, que ande el cuerpo con postura derecha, con ser caduco, y

*Genes. c. 1.
Philo de
mundi
opifi. R.
Mos.
direct. l. 1.
c. 1. 2.
Platon. in
Minoe.*

*Mercuri-
us in Pi-
mandro
dialo. 3.
Silius l. 13
Manili 4.
Astro.
Calius l. 3
cap. 11.
Lactan.
l. 2. divi.
justi. c. 1.
Mater.
lib. 8.*

co y perecedero, y que el alma que es eterna, se abata a lo de la tierra.

Obstenta esta misma excelencia, averle Dios criado, conforme a las imagines Ideales, que eternamente tiene en su entendimiento: pues vemos, que aun en la compostura del cuerpo, parece aver encerrado un cierto numero de miembros, y nervios, que responden a los preceptos de la ley divina, dictames de la razon. Assi dicen los Antiguos sabios, que el hombre consta de 248. miembros, segun 248. preceptos Afirmativos. Doctrina con que se conforma Ludovico celio, con determinacion de Hipocrates, Galeno, Rasis, Avicena y Averroys illustrissimos medicos, contando entre ellos, el que se halla en el coraçon, segun dize, le pone Aristoteles, y averle Alberto Magno visto. Si bien parece del mismo Aristoteles, Avicena, y Plinio, que todo coraçon carece de hueffo, salvo el de algunos cavillos, bueyes, y elefantes, que por su grandeza tienen necesidad de arrimo. Georgio Veneto observa el mismo numero de 248. miembros, y de los nuestros saca, se comprehende este numero en las letras del nombre de אברהם *Abraham*, con que Dios acrescentandole la letra ה *He*, le significó, haziendo prefeto este numero, que andasse en todos sus preceptos, como en effeto la sagrada Escritura testifica, averlos observado. En esta conformidad, Celio cuenta en la cabeça 59. hueffos, en el pecho 67, en los braços y manos 62, en los pies 60, que entre todos integran el mismo numero de 248. Los nuestros en la Guemará de Taharot, cuentan de otra fuerte, 30 en la planta del pie, seys en cada dedo. 10 en la juntura del pie. 2 en la pierna. 5, en la juntura del anca. 1. en la anca. 3. en el coadril, 11. costillas. 30. en la palma de la mano seys en cada dedo, 2 en la caña de la mano, 2 en el codo. 1 en el brazo. 4 en el ombro, que son 101. de cada lado. Despues desto, 18 en el espinaço: 9. en la cabeça. 8. en el pescueço, 6. en el

*Celius l. 2.
lec. Anti-
quarum
cap. 16.*

*Avicen-
na l. 3. fen.
11. tract.*

*1. c. 1.
Arist. 2.
de hist. a-
nimal. c.*

*15. & 3.
de paritib.
c. 4. Plini.*

*l. 11. c. 37.
Georg.*

*Cam. 3.
romo. 8.
cap. 3.*

*Georg.
Cant. 2.
tomo 8. c. 8.*

6. en el pecho, y 5 en los horados, en todos 248. Formole Dios por el consiguiente, de 365 nervios, correspondiendo a los 365 preceptos Negativos, y esto es, lo q Georg. Veneto buelue a dezir, que el hombre tiene 365 miembros, como son los dias del año, entendiendose de los niervos, y no se contradize, como algunos piensan. Donde parece, quiso el Dio bendito para mas hostentar la perfeccion del hombre, reducirle al numero de sus santos y justissimos preceptos.

*Hipocr.
lib. de na-
tura ho-
minis.
Galenus
lib. 1. de
tempera-
ment. c. 6.
Haly in
I. Theori-
ca.
Avicenna
l. 1. foen 1
doctr. 3.
c. 1. & 2.*

Finalmente aquel Arabigo Algazel, con razon le llamó Epitome del universo; y aun dize mas Trismegisto en su Alclepio, q por la divina composicion del mundo pequeño que es el hombre merecio, con mas razon el mundo grande llamarse, Cosmo, o microcosmo. Por que dexando a parte, que el hombre o pequeño mundo, corresponde a toda la machina universal del mundo grande, quando distinto en 3. partes, cabeça, coraçon, y higado, simboliza con el mundo Angelico, Espherico, y Elemental de la generacion y corrupcion, dignamente le compite por varias consideraciones este nombre. Porque assi como en el mundo grande ay 4. elementos concertados en cierta proporcion, assi en el hombre ay 4. humores que les corresponden, y de tal suerte proporcionados entre si, que Hipocrates, Galeno, Hali, y Avicenna dixeron, ser su temple conforme a justicia. Despues desto, 15. virtudes naturales consideran los sabios en el hombre, las quales pareandolas brevemente con el mundo grande. La primera, es la virtud substancial, con q se considera a secas, esta corresponde al mas infimo de los elementos, q es la tierra. La segunda, es la virtud digestiva, con q corresponde al agua; Con la nutritiva, al ayre, y con la aumentativa, al fuego: la quinta virtud, es la generativa, cõ q correspõde al primer cielo de la Luna, madre de todo lo deste mundo, c. 1. & 2. Con la motiua corresponde al cielo de Mercurio planeta de ligero

ligero movimiento. Con el sentido mas baxo del Taſto
correſponde al cielo de Venus, planeta provocativo a los
aſtos ſenſuales, que conſiſten en el taſto. Con el ſentido del
guſto, al del Sol engendrador de todas las coſas ſabroſas:
con el Olfato, al de Marte planeta de ſeca complexion, co-
mo los olores y el olfato ſe ceuan de exalaciones ſecas. Con
el dela viſta, correſponde al de Jupiter, por cuyo nombre
entienden algunos philoſofos, la region del ayre, apta para
la viſta, y con el de oyr, al de Saturno. Sobre eſtos ſentidos
ſe conſidera la imaginativa, que correſponde al cielo octa-
vo, pintado de todas las eſtrellas fixas. El cristalino ala ra-
zon, el Primer mobile, al entédimiento; el Impirio a la mente,
virtud ſuperior del alma. Deſta fuerte diſcurſan algunos,
aun que en el numero de los cielos, ay çontrovercia entre
los Aſtrologos, como ſe puede ver, en los varios pareceres
de Oroncio phineo, Ariſtoteles, Averroys en ſus comen-
tarios in Ptolomeo, Meſſala, el rey don Alonſo de Caſtilla
en ſus tablas, Ioan de Monte regio, Thomas de Aquino, y
otros muchos. Mas inſalible es, la ſiguiente conſidera-
cion, que del miſmo modo que la naturaleza encendio ſiete
lamparas para alumbrar el hombre, y ſon los 7. planetas, en-
tre los quales ay los dos mayores Sol y Luna, aſſi al hombre
dotó la ſuma ſabiduria, de la inteligencia eſpiritual del alma,
que es otro Sol, y del ſentido comun de la imaginativa que es
como otra Luna, con los 5. ſentidos corporales, que de Ori-
gines ſon llamados, lamparas del hombre: donde aſſi como
el Sol eſtá en medio de los planetas, aſſi la inteligencia o ra-
zon del hombre, eſtá en medio de los ſentidos, para los re-
gir. Y del miſmo modo, que ſobre el Sol eſtan tres plane-
tas, Marte, Iupiter, y Saturno, aſſi ſobre la razon, ſe eleuan
la phantaſia, la viſta, y el oydo. Debaxo del Sol, eſtan otros
tres planetas, Venus, Mercurio, y la Luna, aſſi debaxo del
entendimiento, andan vageando otros ſentidos del oler, gu-
ſtar,

Oronti.
l. 5. Coſ-
mog. c. 3.
Ariſt. .
de calo-
rit. 61.
Meſſala
cap. 20.
Ioachim-
us Bingel-
bergius
l. 2. inſt.
Aſtrono.
cap. 4.
Thom. in
2. queſt.
80. art. 2.
Origines
tract. 32.
in Matt.

star, y tocar, que son tan baxos, que sirven mas a la provision del cuerpo, que al alma, y por esto se llaman, serviles y soezes. Finalmente baste para prueba de la perfeccion del hombre, averle Dios criado a la postre, como si la naturaleza no pudiesse criar cosa mas perfecta. Por todo lo qual se concluye, la excelencia de tan noble criatura: y se dá fin a este Tratado.

Q V E S T. VI.

<i>Psal. 9. v. 2. Loaré a .A. con todo mi coraçon, y contaré todas tus maravilhas. Item. verso 15. Para que recuente todas tus loores.</i>	<i>Ibidem 106. v. 2. Quien hablará las proezas de .A., hara oyr todo su loor! Iob 5. v. 9. Hazien grandexas hasta no especulacion, y maravillas sin numero.</i>
--	---

C O N C I L I A C I O N.

R David kimhi dize, una cosa es dar un particular gracias a Dios de las mercedes que le ha hecho; otra, quando se habla del general. Y assi en estos primeros versos, agradece David a el Dio Bendito, las mercedes y fauores que en particular le deue por averle librado de los passados trabajos, offendido, y perseguido de tantos enemigos; mas en los versos segundos, habla de los milagros q el Señor haze con el pueblo de Israel, que essos son tan immensos, que tiene por impossible hazer relacion de todos, y como dize enel Psalmo 40, si yo los quisiessse relatar, se engrandecieron de poderlos numerar.

II. R. Ioseph Albo enel segundo libro de su famosa obra Hikarim, para absolver esta dificultad, haze solamente un capitulo. Prueba por muchos lugares de la Escritura q esta palabra *לְכָל* *cal*; significa algunas vezes, una pequeña parte del

te del todo, como se dize en el Genesis וכל y toda la tierra vinieron a Egipto, esto es de todas las tierras algunos. Assi mismo se dize en Eliezer, y *toda el bien de su señor en su mano*: en otro lugar, q̄ toda tierra buscava las faces del rey Selomoh, donde en todos estes lugares, falta la ׀ servil, y es como si dixesse וכל y de toda la tierra. Y lo mismo se hade entender en nuestros versos: por q̄ siendo imposible (como dize David y Iob) contar todos los loores y milagros del Señor bendito, se an de explicar los primeros versos en esta conformidad, contaré una minima parte de tus loores: y assi no queda dificultad.

Genesis
41. 57.
Ibidem
24. 10.
1. Rey.
10. 24.

Q V E S T. VII.

Psal. 10. v. 1. Por que .A. te paras de leixos, te encubres en horas de angustia? | Ibidem 119. v. 150. Cercano tu .A. y todas tus encomendanzas, justicia. Item *Psal. 145. 18.*

CONCILIACION.

Estos atributos de *cercano*, *leixos*, se atribuyen al Señor, por sus effectos: quando ayuda al que está en tribulacion, y le saca y libra del trabajo, se dize, que le oye, y está cerrado: pero quando por sus pecados, no merece esta gracia, se dize, que no le oye, y que está de leixos. Y como este Psalmo le hizo David por la afficion en q̄ se vido Saul, y Israel, presente el gigante Goliath, ponderando el peligro, dize, Señor por que estás como de leixos? viendo, y aun sufriendo la afrenta que padece este pueblo tuyo? como no puede mas contigo tu misericordia, que el pecado dellos? A justa con este sentido, el tercero verso, porque despues de dezir en absoluto, *cercano .A. a todos los*

que le llaman, sigue con esta clausula salutifera, *a todos los que le llamaren con verdad.*

II. En Bamidbar Raba, Paraffa 13. mucuen los Antiguos esta dificultad, y concilian diziendo, que antes que se felle la sentencia, el Señor es cercano a todos, mas que dada vna vez, aun que el pecador haga oracion, y suplique la remission de la culpa, no tiene ya remedio: y en esta consideracion, se dize, que el Señor está de lexos, porque no quiere oyrlle, ni le ayuda.

Q V Æ S T. VIII.

Psalmo. 19. v. 13. Terros, quien entendera?

ibid. 32. v. 5. Mi pecado te hare saber. Item 51. v. 7. que mis rebellos yo conosco, y mi pecado delante de mi continuo.

C O N C I L I A C I O N.

LOs pecados en que puede incidir el hombre, se pueden reduzir a estas cinco especies. Los ocultos, donde se ignora el aver pecado, como el que comio calabrina, pensando ser carne licita. Los que se llaman yerros, como el que estando fuera de su juicio borracho, cometio incesto, o otro qual quier delito. Los veniales, hechos de proposito y espontaneamente. Los mortales, que resultan de no poder vencerse el apetito, y ultimamente, los que se hazen sin alguna estimulacion, mas solo por irritar y offender al Dio. Segun esto, David suplicaua al Señor, le librasse de todas estas especies de pecados: y en esta conformidad dize, *yerros, quien entendera? de los ocultos me dá por libre, señor, porque destos no puedo ser acusado, pues no concurre en ellos la voluntad, ni el entendimiento. Tambien de los sobervios, detén tu seruo, no domi-*
nen

nen en mi, no sea yo vencido del apetito malo, para que yo haga contra tu voluntad lo que no deuo: *por que entonces* (sin duda) *yo serè perfecto*: y libre de grande rebelion, id est, pecado mas grave: porque deste que es por irritarte y ofenderte solamente, no me temo. Esto pues es lo que David suplica en estos versos. Y esto no contradizen los otros: porque en ellos, se trata del pecado de la muerte de Hurias, y accesso que tuvo con su muger Batseba, que estos tenia siempre presentes, para dellos suplicar perdon: pero por los cometidos por ignorancia, dize, yerros quien entendera? por que en estos no concurre la razon.

Esta division de los pecados, reduzen otros sabios, a tres generos, porque dizen, que unos se llaman חטאים *hataim*, y son todos los que se cometen por yerro, sin que en ellos concurre la voluntad: otros se llaman עוונות *delitos*, y son los q se cometen espontaneamente, por no poder vencerse el apetito: otros finalmente מרשעים *rebeliones*, los quales solamente se hazen por irritar a Dios, como fueron los del exacrauel y impio rey Menasseh: y aun que esta distincion, es aprovada, la palabra חטא *het*, es mas general que las mas, y se aplica a todo genero de pecado, aun que la de שגיות *yerros*, solo a los casuales, donde no interviene la razon.

Q V A E S T. IX.

Psal. 22. v. 2. Mi Dio, mi Dio, porque me dexaste.

Ibidem 94. v. 14. Que no dexara .A. a su pueblo, y su heredad no dexara.

C O N C I L I A C I O N .

LA providencia particular del Dio bendito, para el pueblo de Israel, consta expressamente de muchos lugares de las Divinas letras. Semuel dize, *No os quiteys del*

1. Sem.
12.22.
1. Rey.
8.57.
Deuter.
31.6.
Jeremias
cap. 31.

señor, servilde, que no dexará .A. a su pueblo, por amor de su nombre grande. Selomoh en aquella celebre bendicion, sea .A. con vosotros, como fue con nuestros padres, no nos desamparará, ni dexará. Moiseh en el Deut. Que Dio piadoso .A. con Dio, no te afloxará, ni te dexará. Finalmente Jeremias, Si se midieren los cielos de arriba, y especularen los cimientos de la tierra, tambien yo aborreceré en toda la simiente de Israel, sobre todo lo que hizieron. Luego donde el Psalmista dize en nombre de la congrega de Israel, Mi Dio, Mi Dio, porque me dexaste? No es, porque piensen, que el Señor los dexará totalmente en la tribulacion del captiverio, mas la prolongacion y prolixidad del tiempo que dura, les haze quexar de olvidados, y como desamparados de su proteccion antigua. Y es lo mismo que dize Jeremias en sus Lamentaciones. Por que .A. nos olvidas? nos dexas para longura de dias? Y Jesayas, Y dixo Zion, dexome .A., y .A. me olvidó: olvida por ventura la muger su criatura? de apiadar el hijo de su vientre? Tambien estos se olvidaran, y yo no te olvidaré. Vesse como esta quexa, es solamente formada en respeto de la duracion del captiverio. Y si miramos al assumpto de todo el Psalmo, hallaremos, que habla de la Congrega de Israel, espuesta a la muerte, y despojada de sus bienes, con tantas fuertes de calamidades, quantas an padecido en tantos, y diversos destierros, mal tratados. Y assi empicça, que es esto Señor mio, porque me as dexado? clamo noche y dia, y no me respondes. Tu Señor que eres el santo de Israel, a quien nuestros padres clamauan, y eran respondidos, como nos dexas en afrenta? agora soy vn guzano, no soy hombre, soy despreciado de todas las naciones. Muchas vezes vimos, que el que se endereçaua a ti, era felice, pues Señor mio, si del vientre de mi madre, y de la cuna, te he reconocido por Dios mio, porque agora te alexas, y no me focorres en la necesidad urgente? Ve Señor, que me

Jesayas
49.14.

me an cercado los toros, y tiranos contra mi an abierto sus bocas: de puro miedo dellos, como aguas foy vertido, mis hueßos se an desconjuntado, mi coraçon se ha desleído como cera, mi fuerça seca como tießto, y mi lengua pegada está a mi paladar. Circundaronme finalmente perros, y yo en medio dellos, sin poder huyrme. *Como Leon mis manos y mis pies*: esto es, de tal fuerte me hallo quebrantado, como si en la boca del leon, tuviera las manos, y los pies, y es lo mismo (segun R. Selomoh) que dize Hizkiah, tratando de su enfermedad, puzeme a esperar la mañana, *Como leon* *Iesayas* *assi quebró mis hueßos*, quiso dezir, se auia sentido tan molido como si vn leon, le uviesse quebrantado los hueßos. O como dize Aben Ezra, rodearonme perros, compañía de malignos me cercaron, como leon mis manos y mis pies: por que del mismo modo, que el leon cerca las ovejas, assi los malignos me cercaron las manos y los pies, con que ni puedo deffenderme con las manos, ni con los pies, huyr. O segun R. David Kimhi, de la misma manera, que el leon haze con la cola, un circulo en el bosque, el qual visto de los otros animales entrando, no osana salir de miedo; recogiéndose dentro del circulo, las manos y los pies; assi nos otros en el captiverio, estamos como metidos en el circulo del leon, sin saber para donde huyr, ni a quien pedir socorro: porque si salimos de las tierras de los Ismaelitas, damos en las de los Edumeos, y si salimos destos, damos en los otros, con que tenemos atadas las manos y los pies. Donde se deve advertir, que todos los authores leyeron *כאר* ca-Ari *como leon*, y no *כר* caru, horadaron, segun la version Latina. Y assi se halla en todos los manuscritos Hebraicos: y el Targum y paraphrases Chaldea antiquissima, pone assi mismo *כאר* *como leon*. En esta conformidad sigue el Psalmo, relatando las demas tiranias, con que en los destierros de España, Francia, e Inglaterra, y aun cada dia en las iniquidades,

fiones, les roban las haziendas, diziendo, Reparten mis paños entre sí, y sobre mi vestido, echan suerte, y tu .A. no te alexes, mi fuerça, a mi socorro apressura, escapa de espada mi alma, &c.

Q V E S T . X.

Psal. 24.v. 1 .A.A. la tierra, y su plenitud.

Ibid. 115.v. 15. los cielos, cielos a .A. y la tierra dio a los hijos del hombre.

C O N C I L I A C I O N .

EL cielo, y la tierra, como criaturas y effetos del Soberano opifice, estan sujetos a su voluntad y Imperio: y assi dize David, enel Psalmo 69. v. 7. *el que domina con su fortaleza el mundo*, en otro lugar, *Psal. 103. 19. .A. enel cielo compuso su sylla, y su reyno en todo domina, y mas abaxo, bendexid a .A. todas sus obras, en todos los lugares de su dominio.* Job testifica lo mismo, quando dize, *todo lo de baxo del cielo, mio es.* Luego quando el Real Psalmista, *Iob. 41. 22.* dize, que la tierra, dio a los hijos del hombre, quisso dezir, que a los hombres puso en su lugar como vicarios suyos, para gobernar y imperar la tierra, aviendo reservado para si el cielo: y es segun. R. David kimhi, lo mismo que observa enel Psalmo octauo, tratando de la excelencia del hombre, *hizistelo señorear en la obra de tus manos, todo pusi-ste debaxo de sus pies.*

II. De otra manera absuelven los Antiguos esta dificultad en el cap. 6. de Berachot. Argumentava R. Levi desta suerte, un verso dize, *2. .A. la tierra y su plenitud; otro, y la tierra dio a los hijos del hombre?* no ay contradicion, por que el primero se entiende antes de la bendicion; el segundo, despues della. Funda esta explicacion en aquella antigua sentençia *על ברכה בלא הנהנה מן העולם הזה בלא ברכה מעל* (El que se

Berachot. cap. 6.

se aprovecha de alguna cosa deste mundo, sin dezir primero bendicion, comete sacrilegio) y assi para cada suerte de frutos y comidas, instituyeron su particular bendicion, con que agradece el hombre segun su capacidad, la merced que Dios le haze en darle los alimentos, reconociendole por Señor de todo: de otra manera, no pagando con la bendicion y gracias, es como si robasse las cosas sacras, y cometiese sacrilegio: porque la tierra y su plenitud, todo es del Señor, y bendiziendo, queda el segundo verso infalible, que la tierra y sus frutos dio a los hombres, como cosa que pagada, ya es propria. En Beresit Raba se interpreta al parecer el verso desta misma suerte. Cuentalse, que siendo una vez R. *Beresit. Raba Pa-*
 Hiya bar Aba, conbidado en casa de cierto hombre en Lud- *rasa 11.*
 dia, le traxeron delante una mesa cargada de diversísimos manjares, y frutos de varias suertes, y que un niño venia sentado en el medio, pregonando, A. A. la tierra, y su plenitud, afin de que no se ensoberveciese el dueño, mas le reconociese con la gratitud, de la bendicion, mostrando por aquel medio, que no gozava de aquellos bienes, ni los auia congeuido por su valor e industria, mas del Señor bendito, de cuya mano, todo el bien procede.

III. En Semot Raba, dan a esto otra diferente salida: *Semot Raba Pa-*
 dizen, que del principio del mundo, decretó el Señor que el *raf. 12.*
 cielo fuese su morada, y la tierra morada de los hombres; mas q esto se excedio en el tiempo q dio la Ley, porque entonces dixo, yo fere el primero q quebraré esta orde; y assi se manifestó en el monte de Sinay, y Mosséh, subio al cielo. Y segun esta suerte de explicacion, no ay tambien oposició en los versos: porque dezir el Psalmista, que la tierra dio a los hombres, es lo mismo que dezir, para habitacion perpetua de los hombres; porque ninguno sube en quanto viue, naturalmente al cielo, ni tan poco Dios aparece con Magestad en la tierra, como hizo aquella unica y sola vez en el mundo.

G

Psal.

Q V Æ S T. XI.

*Psal. 24. v. 1. A. A. la tierra | Job 26. v. 7. Estiende el Aquí-
y su plenitud. Es. que el sobre | lon sobre vasio, cuelga la tierra
mares la fundó. | sobre nada.*

C O N C I L I A C I O N.

QUando bien faltára la razon y demonstracion Philosophica, para provar, q el cielo es rotundo, y q ciñey rodea por todas partes la tierra, no por esso ya oy se puede poner en duda. Porque basta aver visto y notado ambos a dos Polos, el Artico y Septentrional, que ven los de Europa, y el Antartico, o Austral, quando passada la linea Equinoctial, se trueca el Norte con el Sur en el Piru. Basta aver navegado mas de 60. grados de Norte á Sur, 40 de la una vanda de la linea, y 23. de la otra vanda, dexando finalmente a parte el testimonio de muchos que an navegado en mucha mas altura, y llegado a casi 60. grados al Sur. Pues lo de la nao Victoria, y otras, quien duda aver dado buelta al mundo, y rodeado la inmensidad del gran Océano? cosa cierta es. Empero lo que pretendemos aquí investigar, es, qual aya sido en este punto, la opinion de los Antiguos sabios, y conciliar nuestros versos: donde por el vno, parece que la tierra está fundada sobre la mar, y el otro dize, que sobre nada. Para lo qual diremos lo siguiente. En el Zoar libro antiquissimo, cuyo Autor es R. Simhon ben Johay, tratando en vn lugar de que ay siete *רַקיעִים* o espansiones, vna sobre otra, a modo de cascarras de cebollas, sigue diziendo, *כִּנּוּמָא דְּאֵשׁ שְׁבַע אֲרָצוֹת לְמִטָּה וְכֻלָּהוּ בִּישׁוּבָא כִּרְדָּאִין עֵלְאִין וְאֵילִין תְּתַאֲוֶאֶרֶץ יִשְׂרָאֵל עֵלְאָה מְכֻלָּא יְרוּשָׁלַם עֵלְאָה מְכֻל יִשְׁבָּא*

*Paraf.
vaykra.*

(A este modo, ay siete tierras a baxo, y todas en lo poblado, si.

fi bien vnas fon altas, y otras baxas, y la tierra de Israel, es mas alta q̄ todas, y Jerusalaym, mas alta que todo lo poblado.) Y porque deste lugar, facilmente se podria imaginar, que estas tierras, al modo de los cielos, vnas circundauan a otras, sigue וּבְסִפְרָא דְרַב הַמְנוּנָא סָבֵא מִרְשִׁיתֵּי דְהָא כָּל יִשְׁבָּא מִתְגַּלְגַּלָּא כַּעֲגוּלָא דְכִדְרֹד אֵילִין לְתַתָּא וְאֵילִין לְעֵילָא וְכָל אִינוּן בְּרִין מִשְׁנֵין בְּחֻזִּיהוּ בְּשׁוּיָא דְאִירָא כְּפֹס כָּל אַתְרָא וְאַתְרָא וְקִימִין בְּקִימִיהוּ כְּשֹׂאֵר בְּנֵי נֶשָׂא וְעַל דָּא אֵית אַתְרָא בִּישׁוּבָא כְּד נְהִיר לְאֵילִין חֲשִׁין לְאֵילִין לְאֵילִין יִמְסָא וְלֵא לִין לֵלָא וְאֵית אַתְרָא דְכָלָא יִמְסָא וְלֵא אִישְׁתַּכַּח בֵּיה לֵילֵא כְּד מִשְׁעָתָא דְהָא זַעֲרָא

(Enel libro de Rab Amenoná el viejo, se declara esto mas : que todo el mundo haze vn circulo de vn globo, unos estan arriba, y otros, abaxo en los Antipodas, y todás las gentes varian en color por la diferencia del ayre, segun cada lugar, y lugar, y permanecen en su ser, como los mas hombres. Y por esto ay lugar enel poblado, que quando esclarece a vnós, les escurece a ellos. Para vnós es dia, y para otros, noche, y ay un lugar, dóde todo es dia, y no se halla enel noche, excepto de vna hora pequeña) Todo lo qual, es cosa cierta y evidente a los que saben la Geographia. Enel Talmud tratado de Aboda Zara, acerca la idolatria dizen, que todas las imagines son prohibidas, y Hachamim explican כָּל מִי שִׁישְׁבִידוֹ מִקֵּל וְכִדְרֹד (*La que tuviere en la mano, vara, o globo*) declarando, que esto es, por representar que tiene el mundo debaxo de su jurisdiccion y imperio. En Midbar Sinay Raba, por el consiguiente se prueua deste lugar, que el mundo es hecho como Globo; y enel Talmud Jerusalmi de Aboda Zara, se cuenta, que Alexandro Macedoneo, por las muchas tierras que conquistó, alcançó, que el mundo era rotundo, y que por esto le pintauan con un globo en la mano. Vesse luego, que los Antiguos sabios, fueron desta opinion. La qual cierto quando no vuiera estas autoridades, es bastante la de las Divinas letras para poder

alcançar esta verdad. Job clarissimamente en el cap. 26. y verso de nuestra contradiccion, dize, *Tende el Aquilon sobre vasio, decuelga la tierra, sobre nada*: Maravilla cierto, de gran admiracion, que parece tiene el cielo la virtud de la Magneta, con que de todas las partes y igualmente, tiene suspendida la tierra. El sabio en el Eclexiaste, lo da assi mismo a entender, donde dize, *Y nasce el Sol, y ponese el Sol, y a su lugar dessea, esclarece el alli. Anda al Mediodia, y circunda hazia el Norte, circundando anda el espiritu, y a sus mismos circulos, buelue el espiritu*. Sobre cuyo lugar, la Paraphrases Chaldea, dize, *וידנח שמשא ביממא מן סטר מדנחא ואעיל שמשא לסטר מערבא בליליא ולאתריר שחיף ואול אורח תהומא ודנח למחר מן אתר רחא נח מתמן מאתמלי*: (Y esclarece el Sol de dia de parte del Oriente, y entra el Sol en el Occidente de noche, y a su lugar dessea, y caminando por el abismo, esclarece el otro dia, del mismo lugar, de dó auia salido ayer.) Vesse que por el abyssmo, que es por la otra parte de los antipodas, tiene q; camina el Sol de noche. Como podria pues ser esto, si alguna parte de la tierra, dexasse de estar rodeada del cielo? Y lo que dize, por el abyssmo, es, por que la mayor parte del mundo que cae al Polo Antartico, está del mar ocupado. Lugares son estos cierto equivalentes, fuera de otros, que cõ prouabilidad se puede dellos inferir lo mismo.

No faltaron con todo entre los Antiguos algunos, que negaron los Antipodas, como se podra notar, en el tratado de Pesahim cap. II. *רבי נתן אומר בימות החמה חמה מהלכת בגובה של רקיע לפיכך כל השלם כלו רותח ומעינות צוננים בימות הגשמים חמה מהלכת בשיפולי רקיע לפיכך כל השלם כלו צונן ומעינות רותחין*. Dize R. Natan, en el verano, el Sol anda por la altura del cielo, y por esto todo el mundo goza de calor, y las fuentes están frias. En el invierno, el Sol anda por lo baxo del cielo, y por esto todo el mundo está frio; y las fuentes,

fuentes, calidas. Extraordinaria Philosophía es esta, mas como R. Natan, no alcanzó los Antipodas, tenia, que la causa del verano, y dias grandes, era andar el Sol, por la altura del cielo, haziendo grande circulo; y la causa del invierno, y pequeños dias, ser el breue giro, que por lo baxo del cielo, hazia entonces, de que tambien se causava la calor, o frialdad de las fuentes. Todo lo qual, va fundado, en la opinion que R. Jeosiah profirio en el segundo cap. de Batrá, *העולם דומה לקובה* (El mundo terrestre, es semejante a una tienda) y el cielo como techo, le cubre y rodea.

En el cap. 5. de Hirubin, en la misma conformidad se dize, *בשהחמה מנעת לקרן מערבית צפונית מקפת אחורי הכמה* (quando el Sol llega al angulo Occidental Septentrional, buelve por detras del globo) Por manera que saliendo el Sol del Oriente, por la parte o superficie del cielo que consta a nuestra vista, entendian, ser causa eficiente del dia, hasta que llegando al Occidente, por una ventana se metia dentro del cielo, y hazia noche, en la qual dando buelta por la otra parte del cielo a nos oculta, boluia por otra ventana al mismo Oriente, de donde auia salido. Y como el cielo por su naturaleza sea denso, desto procedia no poder de noche gozar de la luz solar. Tambien deste y otros lugares, se infiere, tenían muchos de los Antiguos por opinion, que el cielo es fixo, y las estrellas se mueuen por el, como los peces fulcan la mar, los animales pisan la tierra, y las aues buelan por el ayre. Y en esta parte, no condenaria facilmente su sentencia. Y de que ayan algunos de los Antiguos negado los antipodas, no es mucho, pues (como dize R. Mossie en el Directorio libro 3. cap. 14) no hablaban en estas materias por tradicion de los Profetas, mas por la doctrina que en aquellos tiempos se platicaua. Veasse Plutarcho, quantas opiniones diferentes trae uvo ya en vn tiempo entre los antiguos Philosophos acerca desta materia. Y dexando a-

*Homil.**14. & 27.**Idem**Christ.**Homil. 6.**& 13. in**Gen.**Theophil.**cap. 8. ad**Hebreos.**Lact. de**Divin.**Instit.**cap. 24.**Hieron. in**Epist. ad**Epheseos.**August.**l. 2. Gen.**cap. 9.**Cruit. De**lib. 16.**cap. 9.*

parte todo aquello que el allí refiere. Chrysostomus se burla en sus comentarios, (sobre la Espistola ad Hebreos) de aquellos que afirman, que el cielo es todo redondo, y siéntete, que el cielo no es el que se mueve, mas el Sol, Luna, y estrellas. De la misma sentencia, fueron Theodorico y Theofilasto. Pues Lactancio firmiano, antes destos, se rie grandemente de la opinion de los Peripateticos y Academicos, que dauan al cielo, figura redonda, y ponian la tierra en medio del mundo, y sigue la de Epicuro, que no ay otra cosa dela otra parte de la tierra, mas q un chaos y abyssmo infinito: con lo qual parece acuerda Hieronymo. Pues Agustino, en muchos lugares, niega los Antipodas: donde en el libro 2. del Genesis, ad liter. cap. 9. dize claramente, que no ay demonstracion, mas solo coniecturas, para afirmar, que el cielo es de figura rotunda, y en el Psalmo 135. tiene por cosa dudosa, el movimiento circular del cielo. Pues en el libro de Cruit. Dei, haze gran donayre, de aquellos q afirman auer antipodas, hombres que caminan con los pies para los nuestros. Y aun q es verdad, q Aristoteles con los demas Peripateticos y Estoycos, sintio, que el cielo era de figura circular, con todo se engaño en otras cosas: porque el afirma, que la tierra que está á este Polo del Sur, es habitable, segun su longitud grandissima, que es de Oriente a Poniente, y que segun su latitud, q es desde el Polo del Sur hasta la Equinoctial, es cortissima. Item que la torrida Zona, era inhabitable, por el excessivo calor, siendo todo esto al reves. Tan corto anda el entendimiento humano, aun de los mas doctos. Concluymos luego, mostrando las opiniones que uvo en este particular entre los antiguos sabios, aun que la verdad, la experiencia la aya demostrado.

Viniendo agora pues a la conciliacion de nuestros versos, dezimos, que la tierra como avemos mostrado, sirue de centro a la circunferencia del cielo, y assi ygualmente como dize

dize Job está suspendida sobrenada. Y lo que dize David, que sobre los mares la fundó, esto se deue entender, no en quanto la naturaleza, por que siendo la tierra el mas pesado elemento, ocupa el mas infimo lugar, y a este circundava enel principio de la criacion, el elemento del agua: mas por providencia divina, para la conservacion de todos los animales, ordenó que cierta porcion de tierra, quedasse descubierta del agua, como se dize enel Genesis, *Apañense las aguas a un lugar y parezca la seca*, y David, *Apañia como monton, las aguas de la mar*, y en esta consideracion, habla, quando dize, que el Señor fundó la tierra sobre las aguas.

II. R. Abraham Aben Ezrá, tiene que, el adverbio *ל* se pone por *ע* como hallamos en muchos lugares de las divinas letras: y segun esto no dize, que Dios crió la tierra sobre los mares, mas que crió la tierra con los mares, y que estas dos cosas hazen un perfecto globo.

III. Otros vulgarizan, *cerca de los mares*, porque *ל* tiene juntamente este sentido, como *לְעֵינֵינוּ מִן־הַיָּם* y *cerca del, el tribo de Menasséh*: y segun esto afirman, que no ay alguna poblacion, enel mundo, que esté apartada de la mar 18. dias, y esto hizo Dios, para la comodidad de los hombres.

IV. O como dize Joseph jahia, esto se ha de entender, de la parte de la tierra inhabitable, que essa es cubierta del mar Oceano, pero la habitable, cerca de rios la firmó, como acaba el verso. Cuyos pareceres, son todos muy conformes a la letra.

Q V E S T. XII.

<i>Psal. 27. v. 13. Oxala creyera</i>	<i>Ibidem 116. v. 9. Andare de-</i>
<i>yo ver enel bien de .A. en</i>	<i>lante de .A. en tierras de las</i>
<i>tierra de las vidas.</i>	<i>vidas.</i>

Si

SI David se muestra temeroso de conseguir la gloria eterna, diciendo, oxala tuviera yo por cierto de gozarla, como en el segundo lugar, habla tan confiado y se figura dello?

CONCILIACION.

*Berachot
cap. I.*

EN la guemara de Berachot, sobre el primero verso de nuestra contradiccion, observan nuestros sabios, que David dezia, Señor del mundo, bien sé yo que tu pagas premio bueno a los justos, en el futuro seculo, pero no sé, si tendré parte entre ellos; y esto, porque temia de caer en pecado que le privasse este bien: porque los justos andan siempre temerosos, como Jahacob, supuesto q. el Señor le tenia prometido bolverle en paz a la patria, con las nuevas de su hermano, temio, y se puso en oracion a Dios, por la misma razon *וְיָדַעְתִּי כִּי אֵלֹהִים הוּא* no lo uiesse ofendido con algun pecado. Cuentan por el consiguiente, que estando gravemente enfermo Raban Iohanan ben Zacay, yendole a visitar sus discipulos, le hallaron llorando, e interrogada la causa? respondio, si me llevassen a juicio delante vn rey de carne y sangre, cuya muerte no es perpetua, y a quien yo podria coechar, no estaria con recelo de la vida? agora pues, que me llevan delante del Rey de los reyes, cuya muerte es perpetua, y de cuya mano no sé si podré librarme, no os parece forçoso el temor? mayormente que se me ofrecen dos caminos, vno para el infierno, otro para el Parayso, y no sé por qual me lleuaran. De cuya historia consta, que avn los justos temian, que el pecado no les privasse de la gracia, y en esta conformidad, parece que habla David. Luego donde buelue a hablar en el segundo verso con mas confianza, es por que entonces con las muchas adversidades que tuvo, y trabajos que padecio, juzgaua
avia

avia ya purgado el pecado de Bat-séba, porque en David, no se halló otra falta ni pecado, como consta del 1. de los Reyes cap. 15. y en razon de aver pago en este mundo, se imaginava mejorado para el otro: y por esto sigue diziendo, *Creo (esto) quando hablo, yo me affigi mucho*, Como si dixera, aunque alguna vez dixé, oxalá yo creyera, agora lo creo, por que puedo hablar con verdad y dezir, que yo me affigi mucho. Yes imposible, que el que tanto penó con tantas enfermedades, afrentas: y perdida de los hijos, le esten aun guardados nuevos castigos para el otro.

II. Tambien se puede explicar con el precedente verso, de otra suerte; Señor no me dexes al arbitrio de mis enemigos, que se levantaron contra mi, con habla de mentiras: dizen, que no tengo saluacion por el pecado que cometi, y uviéra ya perecido, *אין* sino fuera que creo de ver (contra su opinion) el bien del Señor en el otro mundo, llamado, tierra de las vidas eternas: o tierra de los vivos: cuyo sentido puede tambien admitir la palabra *אין* vulgarizando, *sino*, ut supra.

Q. V E S T. X I I I.

<i>Psal. 32. v. 1. Bienaventurado el perdonado de rebelion, cubierto de peccado.</i>	<i>Prov. 28. v. 13. El que cubre sus rebeliones, no prosperara, y el que confessare y dexare, sera apiadado.</i>
--	--

C O N C I L I A C I O N.

ESta controversia, mueven nuestros sabios en la guemara de Jomá, y concilia Rab, diziendo, que el pecado publico y de que todos tienen noticia, deue el culplice manifestarlo, y aun confessarlo en publico,

H

y que

y que desse habla Selomoh, quando dize, que el que encubre sus rebeliones, no prosperará, y al oposito q el q lo confessare y dexáre, sera apiadado: y assi David dezia, mi pecado te hago saber, y mi delito no cubri: pero el pecado oculto del qual no se tuvo noticia, se deve por el escandalo, callar, y confessarlo solamente, en secreto a Dios.

II. Rab Zutra enel mismo lugar de la guemará, distingue desta suerte. Los pecados que se cometen contra el proximo, se deuen manifestar, procurando aun qué sea por medio de otros, conseguir su amistad y perdon: porque en quanto la parte no perdona, no suele Dios perdonar al ofensor. Y assi ordenan los antiguos, que aun después de muerto el offendido, procure el que le agravió, llevar consigo diez hombres, y sobre su sepultura, dezir, *confiesso aver pecado al Dios de Israel, y a este hombre al qual pido perdon*: pero los pecados cometidos contra Dios como el que peca en profanar el Sabat y semejantes, se deuen de ocultar, porque parece se offende la Magestad divina, en que se manifieste su offensa, y como dezia vn sabio, *אין אדם יודע פשעו עד שיהיה מפורסם*, tengo por desvergonzado el que publica su pecado.

III. Refieren enel mismo tratado, nuestros versos, a la historia de Moseh y David. Dizen, que dos Pastores o gobernadores excelentes, tuvo Israel, que estos fueron, Moseh, y David; pero que Moseh, pidió a Dios se escriuiesse en la ley su pecado, por ser muy venial, y que David por ser el suyo mortal, pedia lo contrario, diziendo, ó bienaventurado el que es perdonado de rebellion, y cubierto del pecado, que se le oculta. Es exemplo dizen, a dos mugeres, que yvan a açotar por justicia, una por impudica ramera, la otra por aver comido los agrazes del año septimo. Esta pedía se publicassen la sentencia, porque no pensassen, que su culpa era semejante a la de la otra, la qual por la gravedad de su delito, pedia se callasse. De fuerte que en esse verso, habla David,

David, de si, y en respeto de ser el pecado grauíssimo, pedia se callasse y cubriese, juzgando por dichosos, aquel los cuya afrenta no llegó al publico.

IV. R. David Kimhi, explica de otra manera. Bienaventurado es a quel, a quien Dios por medio de la penitencia, perdona el pecado: y aquel que tiene tantos meritos, que algun pecado venial que tuvo, queda entre ellos oculto y cubierto, mas mucho mas felice es, (como sigue) aquel que no le contó el Dio algun delito.

V. Tambien se pueden explicar de la justicia celeste y terrestre: El que en la justicia celeste, niega, y no confiesa el pecado, ay del, y ay de su alma; y assi deue luego al momento confessarle, y impetrar perdon: pero en la justicia terrestre, dize David, el vulgo tiene por bienaventurado el que es ~~ni~~ absuelto o purgado del delito que le imputan, y que niega y queda cubierto del pecado: pero a la verdad, el tal no es bienaventurado, porque quando falta la justicia terrestre, no falta la celeste. *Bienaventurado es aquel, que no le contó .A. a el delito, ni en su voluntad, uvo engaño, dichofo es, el que no cometio la culpa, y no el que no la confesó.*

VI. Tambien por cubierto de pecado, se entiende; el que le cubrio, y ocultó con la penitencia: assi como estar el pecado a la vista, es lo mismo que estar en su ser sin purgarle, prefeverando enel mismo yerro.

Q V A E S T. XIV.

Psal. 32. v. 3. Quando me callaba, | Ibidem. En mi gemido todo el dia, se ennegrecen mis huesos. | dia.

SI David se calla, como dize luego, que gime todo el dia, y como pueden compadecerse silencio y voces avn mismo tiempo?

C O N C I L I A C I O N .

QUando me callo, es lo mismo (segun R. David Kimhi) que dezir, quando conmigo mismo estoy pensando en mi pecado, se envejecen mis huesos: por que estoy engemido todo el dia: donde esta palabra ~~no~~ tiene aqui el sentido de pensar.

II. O segun el docto Aben Ezra, quando estoy en silencio, y no me devierto conversando con los hombres, estoy todo el dia gimiendo.

III. O quando me callo, y no me ocupo en confessar el pecado, de dolor, estoy gimiendo todo el dia.

IV. Tambien por el callar, se puede entender, sufrir con paciencia los trabajos. Y assi dira el verso, yo me callo y sufro quando veo que mis huesos se envejecen, y que estoy gimiendo todo el dia.

Q U E S T . XV.

Psal. 34. v. 1. Bendexire a .A. | Ibid. 119. v. 136. Siete vezes en toda hora, continuo su loor | en el dia te alabo. en mi boca.

C O N C I L I A C I O N .

*Levit.
cap. 26.
v. 18.
Proverb.
24. v. 16.*

EL numero siete, en la S. S. tiene la significacion de muchos, Assi se dize, y añadiré por castigar a vos siete como vuestros pecados. Siete vezes cae el justo, y se levanta: y assi donde David dize, siete vezes en el dia te alabo, es lo mismo que dezir, muchas vezes, y acuerda con lo que dize el primero verso. Ultra desto, este numero 7. es misterioso, y imita a la Primera causa, en quanto no tiene proporcion con algun numero precedente, o figuic-

guiente: porque todos los demas numeros, hasta el dezeno, producen, o son producidos: El vno, es principio de todos los numeros. El 2. produce el 4: el 3. produce 6 y 9. El 4. produce 8. El 5. produce el 10: Luego el numero 6, es producido del 3: el 8 del 4: el 9. del 3: queda en medio solamente el numero 7, que ni produce, ni es producido. Y assim acerca de los Cabalistas, es misterioso. Siete dicen, son los nombres del Señor bendito, que no pueden rematarle. 7 los palacios santos. En la ley todo vá por este numero, 7 dias fueron los de la criacion del mundo, 7 los que celebran los novios de su fiesta, 7 las bendiciones del talamo. 7 los dias del luto. 7 años los de la Xemita, A cabo de 7 Xemitos, es el Jobileo. 7 son los dias de la Pascua de Cenecías, 7 de la Pascua de Cabañas. 7 los dias de la limpieza de la menstruosa. 7 semanas las del Homer. 7 las candelas de la almenara. 7 aras edificó Bilham. 7 sacerdotes llevauan 7 Sopharot en Jeosua. El Templo sagrado fue edificado en 7 años. El mundo se divide assi mismo en 7 climas. 7 son las voces de la musica, 7 las artes liberales, la Gramatica, Retórica, Logica, Aritmetica, Musica, Geometria, y Astrologia. 7 los Planetas, y finalmente la vida humana haze sus terminos de 7. en 7. y todos los 7. dias del enfermo y los 7 años del fano, son peligrosos. Con que se vé, que este numero, haze ventaja a todos los de mas, por lo qual es tan celebrado en las divinas Letras.

Q V E S T. XVI.

Psal. 40. v. 10. Albricie justedad, en compañía grande. | *Ibid. 9. v. 11. En mi corazón escondi tus dichos.*

CONCILIACION.

DEsta nuestra dificultad, fagan los Antiguos, en la guerra de Hirubim cap. 6. esta moralidad, que el discipulo, no deue delante del maestro, dar Din, mas con suma humildad, esperar la resolucion de quien tieno la authoridad de darle. Y assi dizen, quando David estava delante de Hircan Jahiri su maestro, callaua, y guardaua en el coracon la ley; mas en su auzencia, tenia esta libertad, de explicarla en congregaciones grandes.

II. En segundo sentido, el literal es facil: por que guardar los preceptos en el coracon, es amarlos, y tenerlos firmemente en la memoria. Y lo que dize el primer verso, no contradize esto; por que David alli haze mension de su gratitud, y como entre muchos relataua sin detener sus labios, las misericordias que auia recebido de la mano del Señor. Por que assi como el bienhechor, deue callar la buena obra que haze, assi esta obligado el que la recibe, de publicarla, y agradecerla en publico.

Q V A E S T . XVII.

Psal. 44. v. 24. Despierta por que duermes. A. ? Item 78. 68. Y despertó como dormido. A. ? *Ibidem. 121. v. 4. No aquí no se adormecó, ni duerme guardador de Israel.*

CONCILIACION.

SY en el tiempo de la felicidad, quando Israel gozaua su Monarchia, por los continuos y manifestos milagros, se echaua de ver aquella particular providencia del Dio bendito, para con el pueblo de Israel, del qual se

se encargó desde el tiempo de Abraham, prometiéndole y á su simiente despues del, su beneuola proteccion, como consta del c. 18. del Genesis, mucho mas se exprimenta esta particular providencia, en el tiempo de la infelicidad y persecuciones del captiverio: donde excede la naturaleza, el poderse conservar á tantos centenares de años, vna oveja (como dizen nuestros sabios) entre 70. lobos: los quales en diversísimos tiempos procuraron extinguir su nombre, y acabar de todo la religion, mostrando la experiencia, ser todo devaneo y cuydado inutil; porque ni el pueblo se acabó, ni menos la Ley, antes parece que surge y se levanta como la palma, quanto mas opressa. Admira el real Psalmista esta infalible proteccion, y dize tratando de las persecuciones del pueblo. *Sino .A. que fue por nos, diga agora Israel, quasi si dixesse, Israel en el captiverio diga siempre y tenga este himno en la boca, sino .A. que fue por nos.* Y luego declara la tencion del himno, *sino .A. que fue por nos, en levantarse contra nos los hombres, entonces vivos nos tragarán las haciendas, entonces las aguas nos inundarán, y perdieramos las vidas. Entonces pasarán sobre nuestras almas, las aguas las soberbias, haziendonos perder con la religion, las almas. Bendito .A. que no nos dio arrebatadura á sus dientes, como pensauan. Nuestra alma como la passara fue libre del lazo de los cazadores; el lazo se quebró, y nosotros nos libramos. Así los que nos hizieren mal, se quebrarán y perecerán, y nosotros seremos libres del captiverio: y esto, porque Nuestro socorro de con .A. el que hizo el cielo y la tierra, y tiene poder de librar nos.* Lo mismo canta en el Psalmo 129 diciendo, *Mucho me an angustiado desde mi juventud, diga agora Israel. Mucho me an angustiado de mi juventud, tambien no pudieron contra mí.* Sigue luego refiriendo los males que las naciones le hazen, y concluye, *Avergonzarsean y bolverán atras, todos los enemigos de Zion.* Es insignie por el consiguiente aqúel verso de

Psalmo.
124.

*Cam.
Cantic.
c. 8. 7.*

de los Cantares. *Aguas muchas, no podran por apagar el amor.* como si dixera, si se juntaren todas las naciones del mundo (comparadas al impeto de muchas aguas,) a pretender extinguir el amor que ay entre el Señor bendito, y el pueblo de Israel, haziendoles caer en pecado, como hizo el Rey de Moab, Ahafveros, y Ncbuchadnesar, no podran hazer que todos buelvan las espaldas al Señor, ni ocasionar q̄ aparte dellos su amor: porque como dize Irmiahú, *y amor perpetuo te amo.* Y assi la primera cosa que Mosséh Rabenu en aquel

*Jerem.
cap. 31. 3.*

Psalmo 90. que compuso, celebra, es esta perpetua proteccion, diziendo, *A. morada y abrigo fuisse a nosotros, en generacion y generacion, socorriendonos en tiempo de Aman, Antiocho, y otros tiranos, y aun estando en este miserable captiverio, como dize en el Levítico, y tambien en su ser en tierra de sus enemigos, no los aborteci, ni los dexé para acabarlos, para anular mi firmamento con ellos, q̄ yo soy. A. su Dio, y perpetuo protector suyo.*

*Levit.
cap. 26.*

*Semot
Raba
Parasu
25.*

Esta fuerte en semot Raba, sobre el verso *No como tu en los dias.* A., y *ne como tus obras,* discursan los Antiguos, los hombres de carne y sangre, pueden hazer camino por tierra, pero no por mar, mas el Dio bendito hizo por medio del, passar a los Israelitas. Entre los hombres, lleva el esclauo la linterna delante de su Señor, pero el Señor bendito no hizo assi, mas el mismo llevaua delante Israel la coluna de fuego de noche, y la coluna de nuve de dia. El esclauo lava, viste, calça, y llena acuestas a su amo, pero el Señor dize por Iehazkel, Yo te laue en aguas, yo te vesti de brosladuras, yo te calcé de taços, y en el Exodo, y lleue a vos sobre alas de aguilas. Finalmente, el amo está durmiendo, y el esclauo velando: pero por el Señor bendito, se dize, no se adormece, ni duerme, el guardador de Israel: y es el verso de nuestra question, de donde consta esta particular providencia: y assi enpieça el Psalmo, *Alzare mis ojos a los montes,* como

como suele hazer el que está esperando algun socorro, *de donde vendra mi ayuda ?* Que principe ay en la tierra, que pueda socorrerme ? o valerme en mis afliciones ? ninguno. *Luego mi ayuda de con .A. hazedor del cielo y tierra.* No dexará al resvaladero tu pie, ó pueblo Israelitico, aun que sufras este largo y prolixo captiverio, no pereceras enel, no durmirá tu guardador, aun que parece que duerme : porque no se adormece poco, ni duerme mucho, el guardador de Israel, siempre está en vigilia, guardandonos para que no seamos extintos, ni perecamos en los trabajos. Y porque el Dio bendito, les castiga muchas vezes, para que buelvan en penitencia, y aun los dexa algun tiempo en trabajos, haziendose como dormido y olvidado dellos , dá ocasion, a que el pueblo clame, y diga con David en las tribulaciones, despierta Señor, porque duermes ? aun que a la verdad, no duerme, pues al fin los libra de trabajos. Con que nuestra duda se absuelve.

Q V A E S T. XVIII.

Psalm. 51. v. 2. En venir a el | *Ibidem verso 6. A ti solo pequé*
Natan el Profeta, quando | *y lo malo en tus ojos hize.*
vino a Batseba.

SI David tuvo acceso con Batseba, en que offendio la honra de Hurias, como dize, a ti solo Señor pequé ?

C O N C I L I A C I O N .

Algunos deste segundo verso, quieren inferir, q los Principes no estan obligados de dar razon de sus acciones, si no solamente a Dios. Otros coligen, que David ni pecó en adulterio, por el Guet , o
 I carta

carta de repudio que solia escreuir a su muger el que salia a la guerra; ni en homicidio, por aver Hurias cometido crimen de lesa Magestad: pero como todo esto sea dificultoso probarse, mas verissimil es, la explicacion de R. Josséph Kimhi, y otros interpretes, que siendo muerto Hurias, no le quedaua a quien confessar el pecado, ni impetrar perdon, si no solamente del Señor, y alli por esta causa dezia, A ti solo Señor pequé, a ti solo confieso mi pecado.

II. O segun R. David Kimhi, el pecado de David, fue oculto, y en secreto, por que avn que llamó a Hurias, no sabian la causa de averle llamado, ni por que le avia ocasionado la muerte, y sospechauan que avia incorrido en crimen de lesa Magestad: y assi como pecado secreto, quando le vino hablar el Profeta Natan, a solo Dios deuia entonces confessarlo. Con que se absielue nuestra duda.

Q V A E S T . XIX.

<i>Psalmo 51. v. 7. He aqui en delito fuy procreado, y con pecado se escallentó de mi mi madre.</i>	<i>Ecclesiaste 7. v. 29. Solo ad- vierte, esto hallé, que hizo el Dio al hombre recto, y ellos buscaron muchas cuentas.</i>
---	---

SI el Dio bendito, crió al hombre en su nacimiento recto y sin pecado, como David se escuza diziendo, que fue concebido en pecado?

C O N C I L I A C I O N .

*Paraf. 14
Midbar
Raba
Paraf. 10.*

Imposible es (dize R. Aha en Vaikrá Raba) que el hombre no se dexé vencer de la sensualidad en aquel acto venereo. Dezia pues David Señor del mundo וְכִי נִתְכּוֹן יִשְׂרָאֵל לְהַעֲמִידֵי עָהָלָא לֹא נִתְכּוֹן אֱלָא לְצִוְרָא עֲצֻמָּה (por ventura Issay mi padre, tuvo tençion en el acceso, de darme

darme al mundo, no tuvo tencion sino al deleyte.) De cuya passion no puede librarfe ni aun שְׂחָסִידִים el mas pio de los pios : y assi Señor, confiello aver caydo gravemente en este vicio, tan vehemente y perjudicial a todos.

II. Otros aplican el verso a Hava, madre universal de todos , la qual despues de aver incurrido enel pecado , engendró : y assi dezia David , soy pecador , cañi , mas que mucho, si toda la especie humana, tuvo su origen despues que el pecado se introduxo enel mundo ?

III. O como dize R. Josseph Kimhi, David en cierto modo se escuzaua, diciendo, que su pecado de Bat Seba, auia sido quasi como forçado : porque avia resultado de vn affecto plantado o impresso en su misma naturaleza, propriamente inclinada a este vicio, lo que no es al hurto, homicidio, y semejantes pecados, que proceden mas de una mala educacion, y habito que el hombre de si mismo haze. Y por esta causa le fue con la penitencia perfeta que hizo, perdonado, lo que no alcanzó Saul, porque podia. sin que le hiziesse resistencia su apetito, cumplir la palabra de Dios. Mucho pudiera dezir sobre el assumpto que me presenta esta materia, que omito , satisfaziendo por hora solamente a la duda , y mostrando que aun que Dios crió a Adam con aquella rectitud, que testifica Selomoh, no demenqs pudo dezir David, que desde el y Hava, hasta los mas pios, no tenían solo la tencion a la propagacion, y perpetuacion de la especie, mas al deleite natural a todos.

Q V Æ S T. XX.

*Psalmo 53. v. 6. Allí se espá- | Ibidem, No avia pavor.
uorecieron de pavor.*

E Ncuentrase el fin del verso , con el principio : porque se dize que se espavorecieron de temor, como buelue a dezir, que no avia temor ?

C O N C I L I A C I O N .

In Psal.
14.

E Nel Midras Soher Tob, mueven los Antiguos esta dificultad, y exponen desta fuerte el verso. Los justos que temieron de Dios en este mundo , no temerán el castigo del otro. O los impios, alli en el otro mundo , terán el temor , que no tuvieron en este , negando la providencia, y como atheistas , la existencia de Dios.

II. O segun R. Abraham Aben Ezra , es necessario fuplir la palabra כִּמְדָּה *como el*: y assi dirá, alli en la guerra de Gog y Magog, se espauorecerán de un pavor que no uvo otro pavor como el.

III. R. Selomoh explica el Psalmo 14. que contiene quasi lo mismo , por Nebuchadnesar , quando destruyó el Templo, y este 53, por Tito. Y assi dize, que este temor que vendrá a esta quarta Monarchia, no será como el temor en que se acabó la primera, quando Belsassar viendo la mano escribiendo en la pared , empezó a temblar con todo el cuerpo : porque este será mayor, por aquella enfermedad gravissima, que padecera el exercito de Gog y Magog, cayendoseles las carnes, y deshazendoseles las lenguas en las bocas. Y assi acaba el verso : porque el Señor esparzio los huesos del que assentó campo contra ti ó Jerusalaim : avergonçaste tu mi Dio a todos mis enemigos, porque los abominaste. Quien diessé ya de Zion, las salvaciones de Israel, en tornar. A. el captiverio de su pueblo , agozarscha Jahaëob, alegrarscha Israel.

Q V E S T .

Q V E S T. XXI.

Psalm 57. v. 11. Hasta los | *Ibidem 108. 5. Que grande de*
cielos tu misericordia. | *arriba de los cielos tu mis-*
ericordia.

SI en el primer lugar, levanta David la misericordia del Señor, hasta el cielo, como en el segundo, la coloca sobre los cielos, y mas suprema esfera?

C O N C I E I A C I O N.

Cosa ordinaria, es, ser diferente el fin, y objeto a que aspiran los hombres, que suelen darse a los estudios de la ley santissima? vnos anhelan por los provechos, y aureas populares, que llaman los Antiguos *לשם של*: aspiran otros solamente a la virtud y ciencia, que llaman, *לשם*, cuyo excelente fin, tiene varios grados; por que vnos estudian solo por saber, otros para enseñar, y otros para escreuir y dexar memoria de sus trabajos, que segun don Ishak Abarbanel, es el mas perfecto grado, por se estender a muchos mas, publicando a todo el mundo, su doctrina. Destos tres grados, parece haze el Sabio mencion en su Ecclesiaste, donde dize, y *ultra de Ecclx. que Kolet era sabio, enseñó sabiduria al pueblo, y hizo escuchar, c. 12. v. 9. y hizo escudriñar, y compuso muchos Proverbios.* Y para esta ultima accion, dize, que como buen Predicador, buscó razones agradables, escritura recta, palabras de verdad, procurando deleitar con la eloquencia de sus palabras, mover con la doctrina, y enseñar con la verdad; circunstancias sumamente necessarias. Sigue, *las palabras de los sabios, como agujones, y como clavos hincados,* mostrando, que deuen

I 3

per

persuadir no solo con la energia de los vocablos, mas con la profundidad de las sentencias. *Autores de colecciones, fueron dados de un governador.* Quiso dezir, que aun que no hagan mas los escriptores, que coligir y recoger o hazer sumas de lo que otros mas antiguos dixeron, son dignos de loor y premio: pues todo lo bueno, toma su origen del unico Governador, que es Dios. Y assi amonesta a los sabios, se ocupen en hazer obras en utilidad de todos, aun que sea a costa de sus trabajos. Concluyendo, hijo mio procura hazer muchos libros, avn que es infinito trabajo, y el mucho estudio, aficion de la carne.

Segun esto, Raba en el 4. cap. de Pesahim, despues de mover nuestra dificultad, la absuelve diziendo, la misericordia del Señor, llega solamente al cielo, para el que medita en la Ley por adquirir honras, o premios temporales: pero passa la region celeste, y se couduze a mayor esphera, para el q trabaja en ella solamente por el excelente fin de la virtud. Quiso dezir, segun R. Nissin, que el merecimiento del que trabaja en la ley solamente por el verdadero fin de aprender, enseñar, y escrivir, es tan grande, que el Señor mudará por el, avn la naturaleza de las cosas celestes y esprituales: donde por el que la medita por honras y premios temporales, no la alterará mas que hasta la region celeste: y segun esto, avn que este grado es inferior, tiene tambien lugar, por ser dificil, despedir los carnales totalmente de si las comodidades corporeas.

II. En esta conformidad concilia Raba nuestros versos, pero R. David Kimhi, de otra suerte dize. En el verso primero, trata David de si, y de averle Dios librado de la persecucion de sus adversarios, y assi constituye las misericordias del Señor, hasta el cielo: pero en el segundo, donde trata de la redencion futura de Israel, en cuyo tiempo obrará el Dio bendito tantos milagros, que quedara mucho inferior

ferior la redencion de Egipto, y por esta causa dize, que superaran las misericordias del Señor, el cielo. Y notesse, que a las misericordias, constitue arriba del cielo, mas a la verdad o justicia, hasta el cielo: y es la causa, porque en redemirnos el Señor, no haze mas que verdad, en cumplir su promessa y palabra; mas en las circunstancias y fauores singulares que hara a Israel, mostrara bien que su misericordia, excede en muchos grados su iusticia: pues de esclauos quasi, promete, que los reyes seran sus ayos, las reynas, sus amas, y q los lleuaran a los ombros, y trataran como suelen los esclauos tratar a sus señores.

III. Si dezimos tambien, que aquel adverbio *⁊* *had* hasta, es inclusible, no queda dificultad alguna: por que lo mismo es dezir, que su misericordia se estiende hasta los cielos, que sobre el cielo.

IV. Tambien se puede destas palabras ponderar, la grandeza dela misericordia divina, y no significa distancia de lugar, mas es como si dixera, Señor tu misericordia llega a ser lo que es el cielo en respeto de la tierra: y acuerda este pensamiento con estas palabras del mismo real Psalmista, *segun la altura del cielo sobre la tierra, assi afirmó Dios su misericordia sobre sus temientes*: de suerte que su misericordia es el cielo de la tierra. El cielo no dexa jamas de amparar la tierra: ni su clemencia de amparar los buenos. El cielo avn que de la tierra suban vapores, se congelen nubes, y impidan a su luz el passo, no por esso dexa de acudir a la tierra; y la misericordia de Dios no dexa de acudir có lo necessario avn a los mismos pecadores. El cielo haze bien a la tierra, sin esperar della cosa que le importe, assi la divina misericordia, nos haze mil bienes, sin tener de nuestras obras algun provecho, como dize Iob, *si te justificaste que le das?* El cielo es causa des las cosas inferiores, y como dize Aristoteles *cesante motu coeli, cesabunt omnia inferiora*, assi passa en el cielo

103. 11.

Iob 35. 7.

Arist. 1.

Meteor.

cielo de la misericordia, si ella cesasse de hazernos bien, luego nos converteriamos en nada. Por manera que dezir David, que la misericordia del Señor es hasta el cielo, es lo mismo que llega a ser el mismo cielo.

Q V A E S T. XXII.

Psal. 62. v. 12. Vna hablo el *Ibidem. dos, chi.*
Dio.

C O N C I L I A C I O N.

Zoar
Paraf.
benalotha.

O Pinion vniversal es de los Hebreos, que debaxo del sentido literal, se encierra el espiritual, que es el alma de aquel cuerpo simplex. En esta conformidad, R. Simhon ben Iohay en el Zoar dize, *Ay de aquel hombre, que entiende, que la ley relata solamente historias: porque si esso fuera, no faltaria quiẽ con grande excelencia hiziesse semejantes obras: pero es necessario creerse, que del mismo modo, que los Angeles siendo espirituales, baxando a la tierra, se encorporan y visten en humano velo, para ser de los humanos ojos comprendidos, assi la Ley fue necesario, para que el mundo pudiesse gozar de su alteza, incorporarse en aquel corporal y literal sentido para los vulgares, encerrando y reservando el misterio a los doctos. Aquel pues que imaginare, que no contiene mas que el literal, el tal no tendra parte en el futuro seculo. Porque de la misma manera, que ay algunos hombres que miran solamente al vestido, y ornamento exterior, y no a la persona; otros mas al cuerpo, que le informa, y otros mas al alma, que es la parte principal de aquel compuesto: assi ay hombres tan brutales, que solamente atienden al sentido literal, otros aspiran al espiritual, y alegorico, y avn otros almas realzado y misterioso. Por los quales dezia David, descubre mis ojos y veré*
mara-

maravillas de tu Ley. Hasta aqui habla este milagroso Cabalista. Assi dicen los Talmudistas, *התורה היתה כתובה באש לבנה על גבי אש שחורה* (que la Ley, estaua escrita con fuego blanco sobre fuego negro.) Significando por el fuego negro, el sentido literal, que es solamente vno, como el negro no admite otra color; y por el blanco, los de mas sentidos, como la blancura, admite todas las colores. Esta verdad se apoya con varios lugares de las divinas letras. Phrases primeramente es muy usado en los cinco libros, *Y habló .A. a Mosséh, por dezir*, donde a quella palabra *לאמר* por dezir, parece superflua; y no vale el sentido de algunos, que Dios dictaua aquellos preceptos a Mosséh, para que el los refiriese a Israel, pues hallamos, que hablando el mismo Señor con ellos inmediatamente, quando pronuncio los diez Mandamientos del Decalogo, usa del mismo estilo, *Y habló, el Dio a todas las palabras estas por dezir.* Mas *Exodo. cap. 20.* probable es la explicacion de Rabenu Bahyé, que quando el Dio hablaua con Mosséh, dictando vna cosa, dezia siempre mas, encerrando debaxo de aquella superficie, emphaticamente mas misterio, del que mostraua el literal y exterior sentido.

Lo mismo significó David en el verso de nuestra aparente contradiccion, diziendo, *vna cosa habló Dios, dos entendi, que fortaleza a el Dio*: como si dixera, supuesto que Dios al parecer, hablaua solamente vna cosa, eran dos, a saber, el sentido literal, y el espiritual; porque esta fuerza de dezir muchas cosas en vna, tiene solamente Dios.

Lo mismo significó Selomoh en aquellas palabras, *Man- Proverb. çanas de oro con pinturas de plata, cosa hablada sobre sus assien- cap. 25.v. tas*, llamando (como bien advirtió R. Mosséh de Egipto en 11. su Moré) al sentido misterioso y interior, oro; y plata, al literal exterior.

Para este mismo fin, no sigue la sagrada Escritura, vn
K con-

constante estilo, antes en vnas partes, es tan breue y laconico, que con gran dificultad, se dexa penetrar, y entender; en otras, tan difuso y dilatado, que parece podria ahorrar muchas palabras; como en las ofertas que los principes truxeron en la estrenacion del Tabernaculo, repite doze vezes aquello que bastaua vna: cuya variedad, y estilo inconstante, da bien a entender, que todo tiene enphase, y que en hablarse por vna, o otra via, se incluye el misterio.

Esta es la causa, que siendo los puntos de las letras segun mas probable opinion, antiguos, recebidos de Mosséh, con todo no se escriuen en el scepher Tora, y libro de la Ley, para quedar por esta via, capaz de mas sentidos: siendo assi, que los Talmudistas, y Cabalistas, no solamente sacan su doctrina, y misterios de las letras, con sus puntos, mas quitados estos, aplican otros varios, que forman las mismas letras por si, con otros diferentes. Como se puede ver en este exemplo. Dize la ley, tratando de los idolatras, *Dent. 7.2* לא תחנום lo tehonem, cuyas palabras, en su primero sentido, quiere dezir, *no los apiades*. A este, añaden los Talmudistas, לא תחנום lo tahinem, *no los engracies*, ni caygan en tu gracia: y de aqui infieren, que no se puede loar de hermoso, a ningun idolatra. Dizen mas, לא תחנום lo tahananem *no les des morada* en tierra Santa, y de aqui prohiben el venderles en dicha tierra, casas, o campos. Item, לא תחנום lo tahananem, *no les des de gracia*, porque esta suerte de caridad, no se deue a ydolatras. De manera, que con diferentes puntos, explican variamente: con que no solamente ellos, mas avn los Cabalistas mas altamente, enriquecen de varios pensamientos el sagrado Texto.

A esto podremos añadir, que por esta causa, quiso la suma sabiduria, que vuisse en la ley, cosas muy obcuras, para que desta suerte, quedasse mas capaz de diferentes sentidos,

tidos, produziendo el entendimiento entre aquella misma obscuridad, varios conceptos, y excelentes pensamientos. Y porque David testifica, que la ley del Señor, es muy amplia, y vn mar inmenso, constituye (en el primero Psalmo) la felicidad, en meditarla de dia y de noche: de donde infaliblemente consta, ser necesario, que debaxo del sentido literal, se encierre el misterioso: por que de otra manera, en vano seria y sin provecho, tan continuo y perpetuo exercicio. Pues para sola historia, bastaua leerse vna vez, o dos.

Psalmo
119.

Esto concluyo, es de saber, que 4. son los sentidos necesarios para la interpretacion de las divinas Letras, que se comprehenden con maravillosa propiedad, en este solo vocablo, פֶּרֶדֶס (Pardes) jardin, porque del mismo modo, que en vn jardin, se hallan diferentes y varios frutos, flores, y arbores odoriferos, que recrean el gusto, y la vista; assi en la divina Ley, se hallan varios e infinitos secretos, que en sumo grado deleytan el entendimiento, y le enriquecen de mil sabrosos frutos. Despues desto, este misterioso vocablo פֶּרֶדֶס encierra en sus letras, todos, donde la *pe* dize פֶּשֶׁט *literal*, La ר *Res* רֵמוֹ *alegoria*, La ד *Dalet* דִּרְשׁ *Declaracion moral*; y La ס *Samech* סוֹד *Secreto*; y es lo que algunos comunmente llaman, sentido literal, Alegorico, Protologico, y Anagogico. Y a estos 4. que son como generos, se reduzen infinitos, que segun los Antiguos, שְׁבַעִים פְּנִים לַתּוֹרָה (sententa faces á la Ley.) Pero es de advertir, ser comun opinion de todos nuestros Theologos, ser necesario, conceder el literal primero, y despues tratar de añadir los mas. Porque si se reduxiese a alegoria, o misterio, todo, no avria alguna cosa cierta, como sea infalible, que cada qual pordria alegorizar a su modo: y assi dizen, אֵין מִקְרָא יוֹצֵא מִדִּי פֶשׁוּטוֹ (ningun verso sale del literal.) y Abén Ezra כֹּל מִה שֶׁמִּצְאָנוּ כתוב הוא אמתוכן הוא גמ'יש'לו סוד Todo lo que hallamos

escrito, es verdad, y assi fue: tambien tiene secreto.

En esta conformidad, creen, que la historia de Adam, Hava, y la serpiente, fue verdadera, segun suena la letra. Despues usando del sentido alegorico, siguen, que la serpiente significa el apetito carnal, que suele enganar la parte mas flaca, o materia representada en Hava, que lleva tras si a Adam, que es el entendimiento. Luego prosiguen con el protologico, y moral, persuadiendo, quanto daño haze, y ha en el mundo introduzido, seguir las delectaciones carnales, y apetito sensual: y finalmente sobre este, forman el Anagogico, que la serpiente, fue Samaël, que habló dentro della, el qual es vn espirito malo, de parte de la inmundicia. Y desta fuerte, goza vn mismo texto, de todos los quatro sentidos.

Es necessario empero advertir, la siguiente excepcion, que aquello que es propriamente parabula, como el libro de los Cantares de Selomoh, el canto de la viña del cap. 5. de Iesayas, y semejantes lugares, se le deue solamente aplicar el sentido espiritual, y totalmente negar el literal; porque ni uvo actualmente viña, ni otra esposa que la que en su sentido alegorico significa, y es la Congrega de Israel. Por el consiguiente faltará el literal, donde implicare contradiccion; como quando en las divinas letras, se aplica al Dio bendito, ojos, orejas, manos, pies, &c. dezimos, que siendo espiritual e incorporeo, alli se habla acomodandose la Escritura á nuestro modo de hablar, y a la capacidad de los mortales sensibiles, que no pueden perceber lo incorporeo, sino por medios corporeos y sensibiles. Con que echaremos de parte vna materia harto util, y queda en el discurso nuestro verso conciliado; mostrando que hablando el Señor bendito, solamente vna cosa, se entienden dos, el sentido literal, y el espiritual, o alma de la letra, en que se incluyen todos.

Q V Æ S T.

Q V E S T. XXIII.

*Psalm 62. v. 13. T a t i . A. Ibidem, que pagas a varon como
merced. su obra.*

Proprio de la justicia, es dar y pagar a cada vno segun lo que pontualmente merece por sus obras, y de la misericordia, dar mas de lo que en derecho se deue: segun esto el verso al parecer se contradize: y mas se podia atribuyr esta satisfacion a la justicia, que a la misericordia.

CONCILIACION.

Admite varias explicaciones este verso: y assi los mas de los authores le explican con diferentes sentidos, de los quales referiremos los que mas se ajustan a la letra.

I. R. Selomoh dize, *como su obra*, es lo mismo que algo menos castigo del que sus obras merecen: porque para dezir, que Dios paga pontualmente segun es el demerito, o pecado, deuia de dezir, que pagas a varon su obra.

II. Aben Ezra, La misericordia consiste en averle promulgado penas y premios, y declarado, que cada qual comera el fruto de sus obras.

III. O tambien, misericordia vsa el Señor D avnque pague a cada vno conforme su obra, puesque al fin siempre inclina a la parte de misericordia.

IV. R. David Kimhi, La misericordia consiste en pagar en este mundo a cada vno sus obras: porque desta manera, si el pecador paga los pecados en este, el premio le queda guardado para el otro. Y por esto dizen Hachamim, que

K 3

David

David cantó, huyendo de Absalon su hijo: porque consideraua que pagaua en este mundo la deuda,

V. Entre los Antiguos, es excelente explicacion la de R. Nehemias. El verso no dize, como su pensamiento, mas como su obra: misericordia es esta, porque avn que se peca con el pensamiento, el Señor no lo castiga como obra actual: lo que no es en el merecimiento, donde el que imagino de hazer vna buena obra, y despues no pudo hazerla, la paga como si la vuisse hecho.

VI. R. Elhazar en la Guemara dize, Ati Señor es la misericordia, y vsas della quando y a tiempo, que devieras de pagar segun tu justicia, a cada vno conforme su obra.

VII. R. Iosseph Albo en el Hikarim lib. 4. cap. 34. dize, que siendo la culpa cometida contra la infinitad de Dios, deuia al mismo passo, ser la pena infinita: pero que de su misericordia resulta el ser temporal y finita, reconociendo que avn que por el obgeto contra quien se comete, es el pecado infinito, la obra en si, es finita, como nacida de criatura finita: y esto es lo que dize, que pagas a cada vno conforme su obra.

VIII. R. Hobadia Sphorno dize, tu solo Señor es el que vsas de misericordia, quando pagas a cada vno conforme la presente obra, en que excede tu clemencia a la de todos los reyes de la tierra, pues te satisfazes con la penitencia de la recebida offensa.

IX. Haze la suma benevolencia (segun mi parecer) tambien misericordia al hombre, quando le señala el pecado, castigandole segun sus rectos caminos en la misma moneda: para que advertido, vuelva a cobrarle con la penitencia. Asii dizen los Antiguos en la Guemara de Sota cap. 1. במדה שאדם מודד בה מודדין לו. (Por aquella medida que el hombre mide, le miden.). Pruevan esto con el exemplo, de Simfon, que por aver transgredido con los ojos, diziendo a sus

a sus padres, le tomassen la muger Phelisteá, que le plazia en sus ojos, premittió Dios que se los arrancassen. Que Absalom se gloriaua mucho de sus cabellos, y que quedó dellos mismos ahorcado. Y assi traen otros muchos exemplos, para provar, que el Señor vsa con los pecadores desta advertencia, castigandolos en lo mismo en que pecaron.

X. Vltimamente, vsa el Dio bendito de misericordia con el hombre, quando no le dexa acomular culpas, mas como dezimos en la oracion, *מַעֲבִיר רָשָׁע רָשָׁעוֹ* vá castigando, y echando de parte, poco a poco las culpas: porque no se acumulen todas, y venga el pecador a total estriminio. Y es lo que dize el Profeta Hamos capitulo 3. verso 2. *Solamente a vos conosco de todas las familias de la tierra, por tanto effecutare sobre vos a todos vuestros delitos: como si dexera, a vosotros amo, y por esto no dexaré como hago a todas las de mas naciones, hinchir la medida de la culpa, mas poco a poco, me hire pagando de vosotros. Esto resulta pues de la misericordia del Señor, pagar al hombre presto como su obra, sin dexar juntar las culpas, como suele el amigo recibir su deuda poco a poco, y el enemigo pedirla toda junta, apretando y molestando al deudor. Otras muchas exposiciones ay, pero las referidas, son las que mas satisfazen, para la absolucion de nuestra duda.*

Q V Æ S T. XXIV.

<i>Psalmo 89. v. 49. Quien es el hombre que viue, y no ve la muerte?</i>	<i>Ibid. 117. v. 17. No moriré, mas vivire, y contaré las obras de Yah.</i>
--	---

C O N C I L I A C I O N.

ALgunos atribuyen el assumpto deste Psalmo; a las persecuciones de David: y que hablando contra sus enemigos,

migos, dize, No morire como piensan, procurando mi muerte, ni perecere a sus manos: antes viuire y recontare las obras del Señor. O por esta muerte, se entiende la espiritual del Alma, y como David en el Psalmo tercero, se lamentaua diziendo, Muchos dicen por mi alma, no ay salvacion a el, ni tiene parte en el otro mundo, pues pecó en adulterio con Bat seba, en homicidio, con Hurias, dezia ya penitente, no morire, ni mi alma sera condenada como piensan, mas viviré, y recontaré las obras y misericordias del Señor: y sigue, castigando me castigó Yá, y a la muerte no me entregó: como si dixera, tengo esta esperança, porque Dios me ha castigado con muchas fuertes de castigos, vnos tras otros, y esto por su infinita benevolencia, para no entregarme a la muerte espiritual, que el que paga en este mundo, queda en el otro, libre.

II. Empero si este Psalmo, trata del pueblo de Israel, hostenta el real Psalmista, los milagros que el Señor bendito usa con Israel en este prolixo captiverio, donde conspirando todas las naciones en su ruyna, no cumplen con todo sus deseos. Y segun esto, Israel, es el que dize, no moriré en las manos de las gentes, mas viuire, y proseguiré relatando las obras que el Señor haze con nosotros. Castigando nos castiga, poco a poco, y no de vna vez, con que quedamos libres de muerte y destruicion total: mas ellos en llegando a colmarse la medida de sus culpas, perecen de vna vez, que suele ser mas perigoza la enfermedad, en el que jamas enfermó, que en el que viue con continuos achaques.

Q V A E S T. XXV.

Psal. 102. v. 16. Antes, la tierra affimentaste, y obra de tus manos, el cielo. Ellos pereceran, y Tu permaneceras.

Ecclex. 1. v. 4. Generacion va, y generacion viene, y la tierra para siempre permanece.

C O N -

CONCILIACION.

Esta question, auemos en nuestro Conciliador parte primera question 30. tratado exacta, y largamente, Y porque alli segun aquello que podemos inferir de las diuinas Letras, y sentencias de los Antiguos sabios, diximos, ser cosa verisimil, la opinion Cabalistica, de que el mundo terrestre, se corrompera de seys mil, en seys mil años, y el celeste con todo lo de mas, en el quinquagesimo millar de años; nos parecio en la presente obra, añadir á lo dicho, que las razones que dan los que sienten ser el mundo incorruptible, no son demonstratiuas, y eficazes. Y assi pondremos todos los argumentos que propone don Ishak Abrabanel, y por fin los absolueremos.

I. Dizen, si Dios crió el mundo, no puede corromperse: por que engendrar y corromper, son dos cosas contrarias, y conuiene que tengan dos contrarios Agentes.

II. La corrupcion, se causa de los contrarios, el cielo no es compuesto de contrarios, ergo no es corruptible.

III. Si el cielo fuesse corruptible, uvierasse de yr poco á poco disminuyendo; mas el Sol y todas las de mas cosas, siempre estan en vna misma cantidad, ergo no son corruptibles.

IV. El cielo, es cohabitacion de los esprituales, ellos son incorruptibles, ergo el cielo tambien.

V. El cielo, no tiene contrarios, que le causen la corrupcion: luego si la causa de la dicha corrupcion, es la Causa primera, se seguiria ser variable: porque lo que oy quiso conseruar, al otro dia destruye, que es inconueniente.

VI. Si ay sucessiuamente muchos mundos, seria el tiempo y mouimiento infinito, con cantidad conjunta, y se vendria a dar en la opinion de Aristoteles, y creer, que el mundo no tuvo principio, que es heregia.

L

VII. De-

VII. Destruyr Dios al mundo, podria ser por vna de dos causas; o por anichilar lo que hizo, por odio y vengança, o por algun buen fin, de hazer otro nuevo mundo mej r que este. Dezir lo primero, es absurdo: porque son passiones que no pueden caer en Dios. Dezir lo segundo, es ygnorancia; porque siempre queda la duda, porque no hizo del principio, el mundo con esta perfeccion? por ventura inouesele voluntad, conocimiento, o poder!

VIII. Las almas esprituales, y Angeles con las mas criaturas nobilissimas, que sera dellas en el fin del mundo? por ventura corrompersean con las mas cosas; cierto dezir esto seria gran absurdo.

Basil. hom
1. Theod.
super cap.
8. epist.
ad Roma-
nos. Chri-
st. hom.
9. Iren.
l. 4. c. 16.
& alij.

Con estas razones, procura Aristoteles en el 1. de Coelo cap. 3. y todos sus aficionadós, persuadir contra Platon en el Tymeo, y todos sus sequazes, ser el mundo incorruptible, pero bien examinadas de nmgun modo son apodicticas. Y respondiendo al primero argumento, digo, que puesto que los agentes naturales, no pueden obrar dos contrarios, Dios que obra voluntariamente, puede, quando quiere. Quanto mas que la corrupcion del mundo, procede de su propria naturaleza, en quanto cuerpo, y en quanto criatura. Y juntamente aun que apliquemos a Dios la corrupcion del mundo, cierto necessariamente le conuiene a su ser en cierto modo; porque no conuiene al criador, hazer criatura eterna como el: Porque la criatura, no conoceria a su criador, y diria a su hazedor, no me hiziste: y por esto a fin de que todos sus effetos reconociesse su causa; quiso, que todo lo que no fuesse el, fuesse corruptible.

Al segundo, digo, que los cielos, no se corromperán, conforme el uso natural, de contrario, a contrario; y del compuesto á los elementos de que son compuestos: mas assi como creemos, que el cie'o fue engendrado, no de contrarios, ni de elementos, sino de nada, y de privacion total,
 assi

assi diremos, q se conrumpiera. no al contrario, ni a los elementos; empero a la privacion total. Y esto, o por la voluntad del que lo hizo de nada, o por tener el cuerpo criado de nada, boluerá al nada, donde fue sacado. Tambien la proposicion menor, que dize, que el cielo no tiene contrarios; no es de todos recebida generalmente. Porque Platon, Alexander, Avicena, y R. Mosch, dicen que son compuestos de materia y forma; y si tienen materia, luego tienen contrario. Y preguntando de qual materia de los elementos? Heraclito y Pitagoras; quieren que sean de fuego, Empedocles de vn cristal lucidissimo; de fuego y ayre Thales, y Anaximenes, de tierra. Anaxágoras, una boveda hermosissima trabada de piedras duras y resplandecientes. Platon, de una flor y nata de todos los mas elementos: y nuestros sabios, los hazen compuestos de agua y fuego, dos contrarios elementos, y dicen שמים scamaym (cielo) se deriva, de אש Es, maym, fuego, y agua; y segun esto tienen tambien en si mismo, la causa de su corrupcion.

Al tercero, digo, que ya puede ser, que no toda corrupcion, se haga disminuyendo, o menguando; mas tal vez estando las cosas en su perfeccion, se corromperan supitamente. Pero quando concedamos, que a toda corrupcion, precede el tal disminuymiento, quien podra afirmar, que el cielo con el tiempo, no se va poco a poco disminuyendo, aun que en tan pequena cantidad, que no es del sentido comprehendida? Quien podra afirmar, que el Sol que dicen ser en circa 170 veces mayor que la tierra, no le falta de lo que ya fue, cantidad de una aguja! pues vemos, que en el oro y diamantes, compuestos de 4. elementos, en centenares de años, no les falta cosa de momento; y quien duda que lo mismo, podra ser en el cielo? Y aun que Averroys contra esto dize, que variando algo los celestes cuerpos, assi mismo devian de ser varios sus efectos, y por la misma

*Vide Plas
in Tymeo.
Plus. lib.
de mundo
Procl. ad
Tymeam.
Mac.
lib. 1. in
somm. Sci-
pionis
August.
8. de Ci-
vitate
Deic. 11.*

causa variar las cosas del mundo; facilmente responderemos, que de la misma manera, que si vno viesse vn-cauallo grueso, hazer vna carrera, no juzgaria facilmente, si es viejo, o la parte que del le ha menguado; assi y aun muchas, no se puede juzgar en el cielo, y discernir con el sentido, las partes que del se an desminuydo: que por ser de otra materia, y muy loginquos y apartados de nosotros, impossibilitan tambien el tal conocimiento. Y puesto q Aristot. dize, que no se avia visto hasta su tiempo, alguna mudança en los cuerpos celestes, otros observaron aver la estrella Venus, en tiempo de Oxixes mudado grandeza, curso, y figura; como nota Augustino en el lib. 21. de Civit. Dei. cap. 8. y poco ha nacio vna nueva estrella, en la constelacion de Caliopea, y dentro de dos años, bolvió a desvanecerse. Y ya puede ser, que por esta causa, hallamos diferentes de lo que fueron ya, todas las cosas del mundo: pues ni los hombres vinan aquella edad prolongada de los antiguos, ni tan poco exprimentamos aquellas singulares virtudes, que los antiguos Medicos hallaron en su tiempo a varias cosas, como dixeron de la Peonia, y Triacha grande, cuyos efectos ya oy parece se an perdido, y ya puede ser sea la causa la variacion que van haziendo los celestes cuerpos.

Al quarto, dezimos, que de la misma manera, que el dezir, que la Primera causa está en el cielo, significa, que su ser y poder, es conocido mediante el celeste movimiento, como ponderó R. Mosch: assi dezir, que los Angeles están en el cielo, es por que mediante el movimiento de los orbes, conocemos las inteligencias que los mueven. Y no por esso concedemos, que su movimiento empezó de tiempo limitado. Por manera, que no por que ellos son eternos, lo seran tambien los cie-los.

Al quinto, respondemos, que tanto son las cosas, quanto con ellas concurre la voluntad Divina, y faltando ella, perecen

recen; como con el Sol, se ven todas las cosas, y auzentandose, faltan, y se ocultan al sentido. Por lo qual, no por que se corrompa el mundo, se inouara en Dios voluntad nueva, antes del principio de la criacion decretó su inmensa sabiduria, que durasse hasta vn tal tiempo, y no mas. Quanto mas, que como atras diximos, la corrupcion del mundo, resulta de su propria naturaleza, en quanto es corporeo.

Al sexto, dezimos, que puesto que suceßivamente, seguira vn mundo al otro, no por esso affirmamos, que el movimiento sera infinito: mas que cada mundo sera por si, y que entre vno al otro, cessará el tiempo, y movimiento por algun espacio determinado por el Dio Bendito, despues del qual, aura nuevo mundo con nuevo movimiento, con que no seran, ni los dos mundos juntos, ni el tiempo vno.

Al septimo, respondemos, que el Señor no hara nuevo mundo, por destruyr el primero; ni menos para hazer otro mejor; mas ni por esso sera obra vana: porque el intento, es, que conoscan todas las criaturas, que estan en la mano de su formador, como el barro en mano del ollero. Y assi conociendo su ruyna, no se ensoberueceran, pensando ser eternos. Y porque para esto, es necessario destruyr, y romper el mundo, mejorará por su suma bondad, el viejo, por vn nuevo, el qual hara al precedente, la misma ventaja que el mancebo haze al viejo.

Al octauo, diremos, que de la misma manera que en el principio del mundo, la criacion de los espirituales, y almas intelectuales, fue diferente de todas las demas criaturas: por que dellas solamente se dize, auer sido por emanaçion, saliendo de su causa, como la fentella del Sol; y a lo menos fue mas excelente criacion; assi en el fin del mundo, su corrupcion no sera igual a las mas cosas; porque siendo todas ellas procedidas y salidas del nada, bolveran al nada; pero

los espirituales con las almas se recogeran á su rayz y fuente. Y como dixo Platon, vnirlean con la Idea y fuente de las vidas.

Con esto quedan sueltos los argumentos que ponen los de la opinion contraria, y assi se verifica la de los Cabalistas, fundada en aquel dicho de Eliahu, de que seys mil años durara el mundo, y vno sera destruydo, que se entiende por el septimo millar, en que todas las cosas inferiores se corromperan, y bolueran al Chaos donde procedieron. Y lo que se dize en el Ecclexiaste, no encuentra esto: por q̄ aquella palabra *וְלֵךְ לְךָ* siempre, no denota vna eternidad infinita, mas tal vez vn tiempo limitado, como se dize en el siervo, y servi-
Exod. 21. *v. 6.* *Concil.* *quest. 30.* *loha para siempre, y es solamente hasta el jubileo, como se vera largamente en la primera parte. Empero supuesto esto, nos queda por averiguar vna duda no pequeña, y es, q̄ segundo esta opinion, que tiempo nos queda para gozar aquel tan decantado del Messias, siendo que padeciendo a tantos centenares de años, tantas calamidades, solo con la esperança de los bienes futuros de aquel siglo, parecia que al respeto, muchos mas deviamos de viuir felices: y como ya agora estamos en el año de 5411 de la criacion del mundo, resta poco para los seys mil, y no viniendo aun el Messias, parece que nada, o poco mas de nada, nos queda para viuir felices, y contentos.*

Esta question pide mas largo progreso, y mayor de lo que permite la breuedad deste Tratado. Pero sucintamente digo, que esta opinion de que el mundo se corrompera, no es de fé, ni generalmente seguida de todos los Hebreos, antes R. Mossch de Egipto, con otros muchos, piensa, que sera eterno; y concilia todos los versos que parece demuestran lo contrario, como se podra ver en el Conciliador. Pero los modernos Cabalistas, sintiendo esta dificultad, diferente de los mas antiguos, quieren, que quando dixo

Elyas

*Parte pri-
ma Quest.
30.*

Eliyas וְהָרַב הָרַב (y uno destruydo) no se entiende, mil años, ni tan poco total destruycion, mas vn año, o vna hora, parará la generacion y corrupcion, con todos los celestes mouimientos, en cuyo tiempo, se alteraran, y se renovara el mundo, lleno de tantos primores, que parecera vn cielo nuevo, y vna tierra nueva: y aun dicen sobre esto otras cosas para salvar la duda, y dar a entender, los infinitos años, que el pueblo Israelitico gozará de bienes, que segun Iesayas, sera comparado el de las mizerias, y yra, a vn punto, respeto del dilatado en que gozaran de las piedades del Señor bendito.

Q V Æ S T. XXVI.

<i>Psal. 110. v. 4. Juré .A. y no se arrepentira, tu sacerdote para siempre, sobre la pala- bra de Malke sedek.</i>	<i>Ezra cap. 2. v. 63. Y dixo Tirfata a ellos, que no comi- essen de santidad de santida- des, hasta que viuesse sacer- dote, con Harim y Tumim.</i>
---	--

Cuentaſſe en el libro de Ezras, que algunas familias de los sacerdotes no pudiendo hallar las escrituras de sus genealogias, fueron excluidas del sacerdocio; mandandoles Nehamias, o Tirfata (titulo illustre entre los Chaldeos,) que no comiessen de apartaduras, ni de los sacrificios de limpiezas y culpas, hasta que viuesse sacerdote, que por reuelacion diuina, por medio de los Hurim y Tumim, piedras del pectoral de Aaron, declarasse, si eran de la familia sacerdotal, o no. Y como estos Hurim y Tumim, (segun consta del primero cap. de Ioma) faltaron en el segundo Templo, se sigue, que avn tenian esperança; avia de aver alguno que gozasse de las dignidades, de que gozó el primero, en que se reduxiesse todo al perfecto estado con la venida del Messiah. Siguesse por el

el consiguiente deste mismo lugar, que el sacerdote, fue dado a Aaron, y a su simiente en eterno, como consta de infinitos lugares de la S. S. donde Ieremias c. 33. v. 13. dize, *y de los sacerdotes y Levitas, no faltará varon que delante de mi presencia ofrezca holocausto &c.* Iehazkel 44. v. 15. *y los sacerdotes Levitas, hijos de Zadok etc. ellos seran llegados a mi para ministrarme.* Luego si todo esto es assi, como se dize en el primer lugar, que el Señor juró a David, Tu sacerdote para siempre?

Exod 28.

Num. 16.

v. 40.

Deut. 18.

v. 5.

C O N C I L I A C I O N .

ESte Psalmo compuso su author en gracia de Dauid, quando juntando los Phelisteos sus fuerças, para darle batalla, nueuamente levantado por Rey sobre todo Israel, el Señor para mostrar su poder, le dize, rodealos, ponte delante de los morales, y quando oyeres el estruendo y movimiento por las copas de los morales, entonces te moveras, que entonces salio .A. delante de ti, a herir el campo de los Phelisteos. Dize pues el titulo, *A David Psalmo*, y es lo mismo, que Psalmo dedicado a David, o Psalmo, cuyo assumpto es Dauid. *Dicho de .A. לאדני a mi Señor.* Este titulo se halla averse dado a Abraham, שמעני אדני mi Señor oyeme; a Ishak, a Laban, a Potifar, y a Joseph, y el poeta que en gracia de Dauid, cantó con espirito profetico este Psalmo, lo da a Dauid, diziendo, el Señor bendito, cuyo nombre Inefable es ידונה Adonay, *dixo a mi Señor, sentate a mi mano derecha, sossegate, esperando la victoria, hasta que ponga tus enemigos, estrado de tus pies.* La mano derecha de Dios, es su misericordia: y como mas vigorosa, acude de ordinario a la offensa, assi Mossch hundidos los Egipcios, canta, Tu derecha .A. es fuerte con fuerça, tu derecha ó Señor,

2. Sem.

c. 5. v. 23.

Gen. c. 23.

11.

Ibid. cap.

24. v. 66.

Ibid. cap.

31. v. 36.

Ibid. 35.

v. 3.

Ibid. 42.

v. 10.

Señor, quebranta el enemigo, &c. *La vara de tu fortaleza, embiará .A. de Zion :* por que el que escogio en Zion para morada suya, agora de alli te embiará su socorro. Como se dize en otra parte, Embiara tu ayuda de la santidad, y de *Psal. 21.* Zion te sustentará. *Domina* (pues) *entre tus enemigos.* Tu pueblo voluntario, enel dia de tu exercito, en las hermo-
 furas de santidad, voluntariamente, intrepidos, y con grande amor, enel dia que levantas exercitos, te siguen, en aquellos montes de la tierra Santa llamada, hermosa pro-*Psal. 50.* vincia. *Del ventre matutino, a ti el rocío de tu nacimiento :* del ventre de tu madre, naciste para rey, el rocío de aquella mañana fue para ti rocío de bendicion y reyno. *Juró el Señor, y no se arrepentirá, Tu sacerdote para siempre, sobre el gobierno de Malki-zedek :* esto es; tu seras rey perpetuo, sobre Ieru-*Gen. cap. 24. 18.* salaim, y mayor Principe de lo que fue Malki-zedek : por- que el en vn tiempo, fue solo rey de שֶׁלֶם Salem o Ierusalem, tu lo eres agora, mas lo superaras en imperio y grandeza. Donde la palabra כהן *Coen*, que vulgarmente significa, sacerdote, aqui tiene la significacion de *principe*, como en vn lugar se dize, y hijos de Dauid, כהנים principes eran; y en *2. Rey. cap. 8.* otra parte, el que haze caminar los principes, desnudos. La diccion דִּבְרַת dibrat, significa tambien gobierno, como *in fine. Job cap. 12. 19.* consta de Iesay. cap. 5. v. 17. y Michá cap. 2. v. 12. Y segun esto, promete el Señor a David, tu seras principe perpetuo, sobre Ierusalem, y la casa de Israel, con mayor imperio y poder del que tuvo Malkizedek, o Sem hijo de Noah, en esta misma ciudad. O como otros explican, el Señor juró, que tu seras principe eterno, porque eres rey justo : donde la diccion מַלְכִּי צֶדֶק Malkizedek, tiene la, y lod paragogica, y es lo mismo que מֶלֶךְ צֶדֶק rey de justicia, como de Dauid se dize, y era Dauid hazien juizio, y justicia : y segun esto, *2. Sem. 8. 15.* Malkizedek significa rey de justicia, y no Sem hijo de Noah. Tiene juntamente este titulo כהן *Coen*, la significacion de

M

pri-

primogenito , como enel Exodo cap. 19. v. 22. Y tambien los כהנים primogenitos los llegados a .A. se santifiquen : y conforme a esta version , dize el author del Psalmo, El Señor ha jurado , que tu seras el hijo primogenito fuyo , y avn que no lo eres en la casa de tu padre , seras electo rey , q Dios por gracia, te ha dado el derecho de primogenito, y el principado eterno , como a Malkizedek o Sem, por ser el hijo mayor de Noah , fue dado el imperio , y por tributo.

Psal. 88. vers. 28. las decimas. Y assi se dize por Daud , Tambien yo primogenito lo di, alto a los reyes de la tierra. Prosigue el Psalmo, .A. sobre tu diestra sera perpetuamente. *El llagó enel dia de su furor los reyes,* que se juntaron contra ti. *Castigará las gentes,* llenando el campo de cuerpos muertos, como hizo en tiempo de Hiskiahu , al campo de Sanherib : *herirá la cabeça de la tierra grande,* Ninve y Assiria. *Del arroyo enel camino beuio, por tanto levantaua cabeça,* gloriandose (segun dize Iesajas) de aver bevido de las aguas del Iordan, y conquistado con sus fuerças quasi toda la Iudea.

Iesa. cap. 37. 25.

Vesse segun esto, que la palabra כֹּהֵן coen, tiene en las divinas letras, otro sentido, y como en este lugar , significa, *principe, o primogenito* : con que no se impugna el segundo verso de nuestra contradicion ; porque la dignidad sacerdotal , sera siempre eterna en la familia de Aaron.

Otros aplican todo este Psalmo a Abraham, a quien los hijos de Het, llamaron varias vezes אֲדֹנֵי mi Señor, y tienen, que el poeta cantó en este breue Poema, la felice victoria , que tuvo contra los 4. reyes , de que habla : y assi dizen , que el Señor juró que seria sacerdote perpetuo , por la palabra de Malkizedek : por que a la buelta victorioso , le antepuso en la bendicion a Dios , diziendo, *Bendito Abraham al Dio alto , y bendito el Dio alto*, en que pecó , y por esta causa el sacerdocio fuyo, se trasladó , en Leui hijo de Iaheob, nieto de Abraham, de quien descendio Aaron , y la linea sacerdotal.

tal. Y avn que el texto , puede admetir este sentido , mas literal parece, el que avemos primero referido.

Q V A S T. XXVII.

Psal. 115. v. 17. No los muer. | Ibid. 145. v. 1. Y bendexire tu
los alabaran Ya. | nombre para siempre y siempre.

CONCILIACION.

EN aquellos celebres Aphorismos de los Antiguos *Cap. 4.*
 sabios, R. Iahacob profirio la siguiente sentencia,
 העולם הזה דומה לפורודור לפני הסרקלין החקן עמך
 (Este mundo , se semeja a vna entrada, o faleta , en comparacion del otro
 mundo : aparejate en esta faleta , si quieres entrar en el pa-
 lacio. Como si dixera , muy corta es la vida terrestre,
 comparada a aquella prolongada, y muy diminutos todos
 los bienes que se gozan en esta vida , respecto de aquellos
 infinitos e inmensos: por lo qual, si quieres gozar de aquella
 vida, y de aquellos bienes , aparejate en este mundo, que
 para segar allá, es necessario sembrar aca primero , y el que
 no lo haze con tiempo, viene la muerte, y queda engañado:
 porque como dize Selomoh, *lo torcido, no se puede remediar; Ecclex.*
 pues este solo, es el mundo de las obras. En esta pues *cap. 1. 15:*
 formidad allanan los antiguos en la guemara de Sabat c. 2.
 la dificultad de nuestro verso, diziendo, que los muertos no
 alabaran a Ya , ni todos los que baxan al infierno, porque
 לעולם יעמוק אדם בתורה ובמצוות קודם שימות שכון שמת במל
 (Para siempre tra-
 baje el hombre en la ley, y en los preceptos, antes que ven-
 ga la muerte : porque en llegando, cessa la operacion de la
 Ley, y de los preceptos, y el Dio bendito no recibe mas del,

alguna alabança. En esta propia conformidad, se entienden otros lugares del mismo Psalmista. En el Psalmo sexto dize, *Torna .A. libra mi alma, salvame por tus misericordias, que no en la muerte tu memoria, en el sepulcro quien loara a ti?* donde como en los versos precedentes, pide salud de sus enfermedades, *medeciname .A. que se conturbaron mis huesos*, sigue, Señor en la muerte, no puedo ya enmetarte, en la sepultura, quien te loará? por ventura el cuerpo, es mas que vna piedra incensible! dame pues Señor, vida, para que en cuerpo y alma, pueda yo loarte. Assi en el Psalmo 104. *Alabaré a .A. en mis vidas, psalmearé a .A., en quanto yo:* En el Psalmo 30. *que provecho en mi sangre, en mi descendir a la sepultura? si te loará el polvo, que es el cuerpo? si denunciara tu verdad?* y en el Psalmo 88. *si a los muertos haras maravilla? si los defuntos, se levantan, te loaran?* Todo lo qual no concluye mas, que los cuerpos muertos en la sepultura, no alaban al Señor: porque no es ya tiempo de alcanzar este merito, ni el cuerpo incensible puede hazerlo. Y assi, quando el Dio Bendito, acrecentó 15. años de vida a Hizkiah, dandole las gracias dello, dize, *que no el sepulcro te loará, muerte no te glorificará, no esperarán descendientes al infierno tu verdad, vivo viuo el te loará como yo oy.* Como si dixera, el cuerpo, no es nada, ni haze estas acciones, mas el viuo vivo, en cuerpo y alma, es el que puede loarte, y esperar el premio de tu Justicia.

II. A los impios, dá la S. S. muchas vezes, el titulo de muertos, y en este sentido, se puede explicar lo que dize Selomoh. *No seas mucho malo, ni loco, porque no mueras antes de tu hora:* quiere dezir, porque no sea que antes que llegue la hora de tu muerte, te puedan ya llamar muerto. Desta fuerte dize David, que los muertos, que son los impios, no alaban al Señor, ni todos los que baxan a Duma, que es la sepultura, donde el cuerpo queda como vna piedra immobile que

Isay.
38. 19.

Ecclex.
6. 7. 11.

y sin sentido, que es lo que significa דומה *Duma* : pero nosotros, bendiziremos a IAH, de agora y hasta siempre, en esta, y en la otra vida.

Q V A E S T. XXVIII.

Psal. 119. v. 32. Camino de tus encomendanças correré, que ensancharas mi coraçon. | *Ibid. vers. 33. Muestrame. A. el camino de tus fueros.*

C O N C I L I A C I O N.

EL que corre, y se aprieſſa para las cosas humanas, de ordinario canſa, y ſe le enſlaquece y eſtrecha el coraçon: pero para las divinas, afirmaua David, que entonces ſe le dilataua y enſanchaua: y eſto ſignifica en el primero verſo, donde muestra, que deue el hombre carrer para las Miſvot con mucho mayor aſſeçto, que para las cosas humanas. Y lo que dize el ſegundo, no encuentra eſto, por que alli, es el intento, pedir David al Señor, le enſeñe el camino de la virtud, y ſea farol y guia, para que ſiempre acierte.

II. O de otra manera, dezia David, Señor yo correre ſin caer en la inteligencia de tus mandamientos, quando dilatares mi coraçon: llenandolo de ciencia y ſabiduria. Y pues tu Señor, eres la fuente perenne donde emana, y de tu mano la concedes a los ſabios, muestrame y enſeñame el camino de tus eſtatutos, y con eſto yo los guardaré perpetuamente.

Q V A S T. XXIX.

Pfal. 119. v. 32. A la media noche me levanto para loar a ti. *Ibid. verso. 148. Previnieron mis ojos las veladas.*

C O N C I L I A C I O N.

D Iputase en Echa Rabati, sobre en quantas veladas se reparte la noche. R. dize, que en 4, y en otras tantas el dia, de tres horas cada una: y segun esto, lo mismo es dezir, que se levantaua a la media noche, que a las dos veladas.

II. R. Natan sigue diferente opinion; que la noche se divide en tres, y segun esto de las feys de la noche, hasta las feys de la mañana, repartidas por 4. horas, dos veladas, son 8. horas, y venia a madrugar a las diez, y no a la media noche. Pero responde, que quando comia en publico con pompa Magestad, se levantaua temprano a la media noche, a contemplar en la Ley, para vencer con aquel merito, el deleyte corporal que avia tomado: pero quando comia ordinariamente, dormia dos veladas, y se levantaua a las dos horas de la mañana, que vienen a ser las dos veladas de nuestro verso. En la Guemara de Berachot, haze R. Eliezer esta misma division, diziendo, que la noche se reparte en tres veladas. Y aun que parece inutil esta division de la noche, se funda en que dicen, que los Angeles por sus turnos en 3, o 4. classes, cantan al Señor himnos de noche, y a estos mismos tiempos, pretenden los justos imitar las celestes Hirarchias, y levantados acompañarles en el canto y contemplacion divina.

II. Otro sentido dan a nuestro verso los Antiguos, en Semot Raba, Parafá 18. diziendo, A la media noche me levanto
vantare

vantare para loarte sobre los juizios de tu justicia, esto es. Aquella media noche, en q tu Señor mataste los primogeni4
tos de Egito, librando los Israelitas, aquella en que vzaste
con vnos de rigor; y con otros, de clemencia, sera siempre
decantada de mi, levantadome para loarte y engrandecerte
por ella. Y segun esto, no dize, que se levantaua a la me-
dia noche, mas que se levantaua, a alabarle por ella.

Q V A E S T. XXX.

Psal. 119. v. 110. Pusieron | *Ibid. verso 177. Terré, como*
me los impios lazos, y de tus | *oveja perdida.*
encomendanças no yerre.

C O N C I L I A C I O N

EN todo este Psalmo, que contiene 176 versiculos, y
el mayor que se halla en todo el Psalterio, muestra
David, la gran affeccion que tiene a la ley santissima,
como guardó los preceptos della, como la precio
sobre todas las riquezas humanas, como la tenia en el cora-
çon, como la meditaua de noche, y hablaua en ella de dia,
y finalmente con muchissimas palabras, encarece este su a-
mor bien empleado: pero para que no pareciesse, que
queria quedar acreditado con sus propios loores, concluye
y remata el Psalmo, con el verso de nuestra duda, *yerré como*
oveja perdida, desgarré Señor del rebaño, como oveja que
se sabe desgarrar, y no sabe encaminarse; y assi busca tu
siervo, que sin tu favor no podré Señor bolverme. De fuer-
te, que cantando David las grandezas, que el Señor obraua
en el, llora luego las fraquezas humanas, en que avia cahido,
para que con el pezo de la divina gracia de vna parte, y con
el contrapeso de la propria culpa, de la otra, se pudiesse y
conservasse en el equilibrio de la humildad.

II. De

II. De otra manera explicaremos tambien este, con los precedentes versos. *Dessée* (dize David) *a tu salvacion. A. y tu ley son mis regalos, viva mi alma, y alabete, y tus juizios me socorreran: yerré como oveja &c.* Como si dixera, Señor intimamente desseo tu salvacion, y que mi alma se salve, y por esto el mayor deleyte mio, es tu ley. Si para merecer pues esta gloria, son necessarias las obras, viua mi alma, para que te alabe, y tus mandamientos, me ayuden a alcançarla. Yo yerré como carnero, esto es, baxé a este mundo, que fue lo mismo que desgarrarme de los más espirituales: Agora pues Señor, si el pastor fuele recoger la perdida oveja, sé tu el que recojas mi alma, para que allí goze la felicidad, y premio de tus preceptos.

III. Por este yerrar, como carnero perdido, se pueden tambien entender las calamidades y trabajos q̄ passó David en este mundo; huyendo de Saul de vna parte a otra, siempre perseguido, y no ay dificultad.

Q V Æ S T . XXXI.

Psal. 128. v. 2. Trabajo de Ecclex. cap. 1. vers. 3. Que tus palmas, quando comieres, bienaventurado de ti, y bien a ti. | ventaja al hombre en todo su trabajo, que trabaja debaxo del Sol?

C O N C I L I A C I O N .

LA palabra יִטְרוֹן *ytron*, del Ecclexiaste, que romançamos, *ventaja*, tiene diversos sentidos en la lengua Hebraica, con que admite diversas interpretaciones.

I. R. Huna, en el Midras Koelet, expone, No consigue el hombre gran ventaja, ni premio de sus estudios, y trabajos

jos en la ley, debaxo del Sol, en este mundo: porque aun que goza en el, y come el fruto de las Misvot, el theloro y caudal, le está guardado para el otro.

II. R. lodan, dice quasi lo proprio: debaxo del Sol, no tiene ventaja, ni premio, pero sobre el Sol, si: y significa, que el premio de las Misvot, y trabajo de la Ley, fruto y caudal, le está guardado para la otra vida, donde los rayos solares, no tienen sobre el, imperio.

III. R. Leui dice, que provecho, o utilidad pueden sacar los hombres que athesoran Misvot, y obras pias, en lugar, o que se iguale con este: donde aquella diction תחת *tahat*, que vulgarizamos *debaxo*, tiene tambien este sentido, como *אני אלהים* *si en lugar de Dios, soy yo?* Y desta suerte, afirma Selomoh, que ningun bien, ni beneficio ay en este mundo, que se yguale al del Sol: Con cuyos rayos, y calor, se viue, y producen todas las cosas. *Genesis cap. 30. 2.*

IV. Rabanin dicen, que premio pueden sacar los justos de su virtud en este mundo, que se iguale al que les está prometido, de que sus faces, esclarecern como el Sol, segun aquellas palabras de Debora profetiza, y sus amigos. *como salir el Sol en su fortaleza: y segun esto, תחת* tiene el precedente sentido. *Iuxta cap. 5. 31.*

V. La paraphrasas Chaldea, expone; en los trabajos terrestres y mundanos que son debaxo del Sol, no tiene el hombre ventaja, ni dellos alguna espritual utilidad, o avansamiento; pero si, en los estudios de la Ley, que son sobre el Sol, esprituales.

VI. Esta diction *מא* *Ma*, del principio de nuestra verlo, tiene dos contrarios sentidos: tal vez sirve de disminuir el sugeto de que se trata, y tal vez, de encarecer su grandeza: como el Real Psalmista, encareciendo los bienes de la gloria, dice, *מא* *que grande, es tu bien, que guardaste para tus temientes.* Y en este sentido, explica R. Mosich *Psalmo 31. 20.*

N

Almos

Almósnino, quanta ventaja, ó quan señalado premio tiene aquel cuyo trabajo es en el estudio de la Ley, segun aquellas palabras אשר מ' שמלן בתורה (bienaventurado aquel, cuyo estudio es en la Ley.)

VII. O mas facilmente, que le queda al hombre de tanto afán y trabajo, mas que el mismo trabajo; ninguna cosa adquiere de todos sus desvelos y cuydados, mas que nuevas molestias; y en esto es el mas miserable de todos los animales brutos: porque estos, trabajan menos, y mas suavemente viuen. Las aves no sembran, y cogen los granos sembrados por el agricultor: los bucyes, ovejas, y otros animales, comen la yerva, que de si misma la tierra les produce: solamente el hombre para el sustento, trabaja de dia, y de noche con perpetuo afán, sin sacar otro provecho desto, que continuas molestias. Por que a vn que adquiere riquezas, estas vienen siempre tan mezcladas de cuydados, que mas se pueden llamar dolores, y trabajos, que honras, y deleites.

VIII. Aquella voz יתרון *Itroh*, significa assi mismo prestantia, o excelencia: y assi dira, que cosa excelente o prestante se adquiere el hombre por sus trabajos corporales; ninguna por cierto, pues consiste solamente en cosas tanviles quales son el dinero, y frutos de la tierra, que quando se empieçan a gozar, llega la muerte, y se pierden.

IX. Por יתרון, se entiende por el consiguiente, sobra, y es como si dixera, que le sobra al hombre de descanso, de recreacion y gustos, despues de tantos trabajos: cierto ningun tiempo: pues ordinariamente trabaja hasta la vegez, y en quanto dura la vida.

X. Finalmente, aviendo en el verso precedente dicho, que todo es vna vanidad, prueva esto, diziendo, que pues todos los bienes mundanos desta vida, son vna mera vanidad, se sigue que el hombre no saca ninguna utilidad ni provecho

No contradize nada desto el verso del Real psalmista, cuyo sentido es, quando del trabajo de tus palmas, y no del fudor ageno, comieres, entonces seras bienaventurado de las gentes, y tendras vltra desto, bien enel futuro figlo, de las Almas. O quando gozares de tus trabajos, y riquezas, comiendo sin avaricia dellas, y dando dellas a los pobres, entonces seras bienaventurado en este, y enel otro mundo.

Q U Æ S T I O N E S E N L O S P R O V E R B I O S.

Q U Æ S T. I.

Proverb. cap. 1. verso. 6. Para entender parabola y eloquencia, palabras de sabios y sus enigmas. | *Ebid. 26. v. 9. Alzaronse las piernas del coxo, y Proverbio en boca de locos.*

EN este verso, propone Solontoh, la utilidad desta obra de los Proverbios, y el estilo con que en ella procede: y dize, que el que la leyere, se aprovechara de tres cosas. A saber, מליצה חידה *Masal, Melisá, Hida*: donde מלש propriamente significa, Proverbios, Adagios, y sentencias breves judiciosas: como enel 1. de Semuel cap. 24, David alega a Saul, aquel Proverbio antiguo, *de los malos salga la malicia, y mi mano no sea enel*: y en Jehazkel cap. 3 1. 29. trahian Israel por Proverbio, *los padres comieron el agras, y los dientes de los hijos se ahogan*. Significa por el coniguiente, comparaciones: como enel Psal. 49. נמשל כבהמות *es comparado a las bestias*. Y assi el assumpto quasi deste libro, es, enseñar por breves sentencias, lo necessario a la vida humana, y política, usando en muchas partes de comparaciones: como enel cap. 15. v. 13. dize, *qual el frio de nieve, en tiempo de la segada, assi el embaxador fiel, a los que le embian. Nuves, vientos sin, lluvias, es lo mismo, que jactarse de dadiua vana*. La palabra מליצה significa, elegancia, como enel Psalmo 119. dize David,

David, *מה נמלי לחי אחרתך* *o quam elegantes son a mi paladar tus dichos*; y es vna razon, dicha por vn estilo florido, y eloquente: donde fuenan las palabras vna cosa, y en lo interior se significa otra: como encl. cap. 5. v. 15. dize, *Beue las aguas de tu poço, dilatenfe tus fuentes fuera: en vano se esfuerza la red, a los ojos de ave de alas*, y semejantes versos: donde ultra de la sentencia, luzo el termino con que se dize. Finalmente *חידה* significa, enigma, como dixo Simson, *אחידה נא לכם חידה* *quiere proponeros vn enigma*, y es quando debaxo de figuras, o palabras escuras, se propone alguna cosa: y desto usó muchas vezes Selomoh, *la ciencia (dize) edificó su casa, cortó sus columnas siete, &c. La sangexuga, tiene dos hijos*, y semejantes. Segun esto, hablar sentenciosamente en forma de Adagios y comparaciones, es proprio de sabios, y aun eminentissimos, y siendo esto infalible, como dize el segundo verso, que el Proverbio o comparacion, está en la boca de los locos?

*Inezes.
c. 14. 12.
Proverb.
cap. 9. 1.*

CONCILIACION.

R Selomoh con mucha agudeza, explica. El ignorante trae en su boca aquel adagio, *Altas parecen al coxo las piernas de los mas hombres*: y assi aplicandote a si, dize, como podre yo emplearme, o a que fin gastare el tiempo en cosas tan sublimes que no puedo comprehender, y es lo mismo que dize en otra parte, *altas son a el loco, las ciencias*: donde nuestros sabios aduzen: es comparacion a vn monton de tierra; el necio dize, como podre yo limpiar este lugar, y quitarla de alli? pero el sabio discursa de otra suerte, no uvo algun hombre, que la echó alli, pues yo quitare vn poco oy, mañana otro poco, hasta que con el tiempo se limpie. Otros dizen, es comparacion a vn pan, que estaua suspendido sobre vna vi-

*Proverb.
cap. 24.*

ga, el necio dize, como pedro-yo subir tan alto? pero el sabio advierte, que otro hombre lo colocó alli, y atando diversas escaleras, sube, y lo coge. Hazen otros otra comparacion, a vna festilla horadada por las dos cabeças, que provecho dize el necio, tengo yo de meter por vna parte estas cosas, si han de salir por la otra? empero el sabio considera, que a lo menos avansara el estipendio del trabajo. Hasta aqui nuestros sabios: donde debaxo destas comparaciones, a mi parecer, significan las dificultades, y escusas que suelen dar los ignorantes, para no emplearse en los estudios, de la Ley fantissima. Unos por parte del entendimiento, dizen, ser fragil e incapaz de tantos misterios, como el pan que está sobre vna viga, quien podra subir tan alto? pero el sabio vé que alguno lo colocó alli, y que otros trabajaron y alcanzaron, y assi trabaja, y no se juzga por mas incapaz que estos. Otros ay cuya dificultad consiste en la poca voluntad que tienen a los estudios; Estos dizen, que para faber algo, es necessario saber mucho, porque es la ciencia, como vn monton de tierra infinita, y huyen el trabajo: pero el sabio considera, que poco a poco se viene a alcanzar mucho, y lo que no alcanzare luego, conseguirá con el tiempo. Otros finalmente ay, que ponen la dificultad en la memoria, diciendo, que provecho sacaremos de los estudios, si a modo de festilla, lo que nos entrare por vn oydo, nos ha de salir por el otro, a que fin sera luego este trabajo? pero el sabio considera, que aun que no tenga tan felice memoria, que conserve lo trabajado, no perderá a lo menos el premio del estudio. Desta manera pues explica R. Selo-moh. diciendo, que el ignorante suele valerse, y aun escusar su negligencia, con aquel Proverbio, de las piernas de los mas hombres altas para el coxo.

II. Aben Ezra explica. Lo mismo parece, vna comparacion sin juicio en la boca del loco, que vn coxo sin piernas.

III. R.

III. R. Levi ben Guerfon. Assi como en los coxos, vna pierna es mas alta que otra, assi en la boca de los ignorantes, es vna comparacion, donde la aplicacion es siempre fuera del exemplo.

IV. O segun la Paraphrases Chaldea. Assi como coxea quando camina el coxo, assi siempre coxean las razones en boca del loco.

V. O ~~propio~~ se puede vulgarizar calças, y quiere dezir, assi como las calças hermosas y costosas, no adorman el coxo, antes sirven de escarnio al que las vé; assi las sentencias y Proverbios graves, dizem mal en la boca del loco; porque siempre yerra, o coxean sus razones en algo.

VI. Tambien por loco, se puede entender, el que viue brutalmente entregado a los vicios, en cuya boca, no dize bien el Proverbio, o sentencia moral: porque no corresponden las obras, a las palabras; discrepando y coxando siempre, en lo que obra.

En el verso nono deste mismo capitulo, haze Selomoh otra comparacion a este proposito, diciendo, *Espina subio en la mano del borracho, y el Proverbio en la boca de los locos.* Quiere dezir, que assi como vna espina en mano de vn borracho, a ninguno es de provecho; assi vna buena sentencia en boca de vn ignorante, ni a el a provecha, ni a otros: porque en su boca, pierde sin duda el credito, y queda siendo inutil.

Q V A 3 7. 11.

Prover. 5. v. 15. Beue aguas de tu cisterna, y corrientes de tu poço, derramense tus fuentes fuera, en las plassas, rios de aguas.

Ibidem. verso 17. Sean para ti solo, y no a estraños contigo: sea bendito tu manadero, y alegrate de la muger de tu mocedad.

C O N-

CONCILIACION.

DEclaran algunos estos versos, segun mas fueran al literal, y por la cisterna, y poço, entienden la propria muger, de la qual como copiosas y puras fuentes, salgan y promanen legitimos y bien doctri-
nados hijos, que discurran por las plaffas: como las aguas que de vna fuente, por caños y aqueductos, se fueren dividir por toda la ciudad. Estos seran a ti solo, a ti te deueran solo el ser, y no a otros estraños contigo, y tu fuente sera bendita quando tu te alegrares con la muger de tu mocedad, y no te dieres a estrañas, las quales te atribuyan los hijos, que tu no engendrafte.

II. R. Lcui ben guerfon, por la cisterna, entiende los sentidos; por el poço, las primissas, o primeros principios que dellos emanan. Por las fuentes, la fabiduria, que deue emanar y propagarse a otros, enseñando y doctrinando al que ignora: porque como dize Platon, no nace el hombre para si solo, mas para el beneficio publico. Seran a ti solo, porque la vtilidad que desto te resulta, es espritual, en que estraños no tienen parte, como fueren tener, quando los bienes que se poseen, son riquezas, que otros despues gozan.

III. R. Selomoh dize, Beue de tu cisterna, de la ley de Mossch: porque avn que en el principio son aguas recogidas en cisterna, despues con el progreso del estudio, la cisterna se haze poço de aguas viuas: y assi dilatenfe tus fuentes fuera, y comunica la Ley que aprendiste: porque tanto peca el ignorante que enseña, como el sabio, que no quiere aprovechar a otros. Esta honra, y provecho (dize) sera para ti solo &c. Alegrate pues con la muger de tus mocedades, que es la Ley.

Este

Este sentido, quadra con los versos siguientes, *cierva amada, y cabriola de gracia, sus tetas te harparan en todo tiempo, en su amor te ocuparas de continuo: y por que te ocupas mi hijo, en la agave? y abraças el regazo de la estraña?* donde reprueva la ocupacion de las ciencias estrañas, dexando por ellas la verdadera ciencia de la Ley divina. Y es lo mismo que Philo Iudeo en el libro de las alegorias, y despues del, R. Ishák Aráma, en el libro Hazut Kassá, alegorisan sobre la historia de Abraham con Agar Egipcia, y Sara su muger legitima: diziendo, que las esclauas, se an de tratar como tales, y fugetarlas a la señora: y que assi deuen todas las demas ciencias fugetarse a *אשר* Sara *princesa*, y solamente infalible de la Ley, como reuelada por la fuente de la verdad, que es el Soberano author della: y este deue ser el perpetuo y continuo exercicio, como principal, y todos los demas estudios, accessorios.

IV. Con mayor facilidad, R. Haniná, bar Hama consilia en la guemara de Tahanit, nuestros versos. Si el dicipulo (dize) fuere virtuoso y lo mereciere, dilatense entonces tus fuentes fuera, abrete con el, y enseñale los secretos de la Ley; pero no lo mereciendo, cierrate contigo, sean para ti solo: por que al loco (como dize el sabio) no le conviene honra, q es lo mismo para con el, que echar á puercos, rofas.

*Proverb.
c. 19. 10.*

V. Por la cisterna, se puede tambien entender, la Ley escrita, con el sentido literal, cuyas fuentes deste estudio, (dize) que se derramen fuera, y avn en las plassas, predicandole, y enseñandole a todos: y por el poço profundissimo, se puede entender, el sentido misterioso de la Kabalá, que por su profundidad, no se deue explicar en publico, sino a solas en casa, sin compañía de estraños, ni alguno que no merezca la reuelacion destes misterios.

Q

QVÆST.

Q V E S T. III.

Prov. II. v. 10. Con el bien de los justos, se alegra la ciudad: y en la perdida de los impios, cantico. *Ibid. 24. v. 17. En caer tu enemigo no te alegres.*

C O N C I L I A C I O N.

*Moréh
lib. 1.
Psalmo
139. 21.*

DOs fuertes ay de enemigos, el privado, y el comun. El privado, es aquel a quien alguno por sus particulares respetos, tiene odio. El comun, es el idolatra, enemigo de Dios, del qual habla Mossch, quando dize, que Dios effecuta hasta la quarta generacion, el delito de los padres a sus enemigos: donde aquella palatra נִשְׂוָה a mis enemigos, (como advierte R. Mossch en su Directorio) se dá solamente al idolatra. Y a este como enemigo comun, deuen todos aborrecer, y odiar; por que segun dize Daud, *decierito tus odiantes. A. odiaré, en estremo de odio los aborreci.* Y esto, por que se deue aborrecer y abominar la maldad, y no amar a aquel que Dios aborrece. Conforme a esta doctrina, destos habla el sabio enel primer verso, diziendo, que con el bien de los justos se alegra la ciudad; y canta con la pérdida y destruicion de los impios. Pero del cnemigo privado y particular, dize enel verso segundo, que no se alegre ninguno con su cayda: por quanto tenemos obligacion de amar al proximo, no vengar, ni guardarle malquerencia, antes ayudarle como dize en otro lugar la S. S., *quando vieres el jumento de tu enemigo caydo debaxo de su carga, ayudando ayudar con el.* Con cuya distincion la dificultad se absuelve.

*Exodo
6. 23. 5.*

II. En la guemara de Sanhedrin cap. 11. se dize, quando

vn

vn impio nace, con el viene el mal al mundo, comodize el mismo Selomoh, *en venir el impio, viene tambien el desprecio;* Proverb. 18. 3. *y con deshonra, afrenta:* pero quando muere, entonces viene el bien al mundo, como está escrito, *con la perdida del impio,* Ibidem 11. 10. *cantico.* Por lo contrario, quando muere vn justo, viene mal al mundo, como dize Iesayas. *El justo perecio, y no ay varon que ponga en el coraçon, que por causa del mal, fue recogido el justo,* Iesayas cap. 57. *y quando nace, viene el bien al mundo, como en el nacimiento de Noah, dize la Escritura. Este nos consolara de nuestras obras, y del trabajo de nuestras manos, de la tierra que la maldixo .A.* Genesis cap. 5.

Segun esto, no trata el verso de odio que se le deue de tener, mas del bien que resulta de su muerte al mundo, faltando en el, quien ayuda a condenarle.

Q V Æ S T. III.

Prov. 26. v. 5 *No respondas al loco, como su locura, por que no te iguales a el.* Ibid. verso 6. *Responde al loco como su locura, por que no seas sabio en sus ojos.*

C O N C I L I A C I O N.

Ningun autor por ignorante que sea, se retréa en sus escritos inmediatamente, y muda de parecer. Por lo qual, siendo estos dos versos de nuestra contradiccion, contiguos, y juntó vno al otro, es infalible, que en ellos, tuvo el sabio diversas atenciones, y que no se contradixo tan deprisía: y assi en la guemará de Sabat cap. 2. se concilian facilmente, diziendo, que en las diferencias particulares y mundanas, que el negocio, trauacuentas, y ocasiones traen, deue el hombre ser tan capaz y paciente, que no se altere: y aya que la parte sea loca,

y desmandada, no deve responder a sus locuras: porque queda el que haze caso dellas, luego ygual con el loco: pero en materias de ciencia, en que se offende la verdad, o religion, conviene responder al loco; porque no quede en sus ojos reputado sabio. Vltra de que pesa mas el respeto que a Dios se deve, y acudir a su honra, que el particular de su quietud. Traen en la guemara a proposito de la primer sentencia, la historia de R. con vn hombre loco, el qual se fue a su casa, y le dixo, tu muger, es mi muger, y tus hijos mis hijos: el entones muy blando sin responder a esto, le brindo con vn vaso de vino, y le dispidio contento: y lo mismo hizo, a otro que le dixo, Tu madre es mi muger, y tu eres mi hijo.

II. A tiempos puede tambien, y avn deve el sabio, callar, quando le contradize el loco, y es, donde su ignorancia es tan conocida, que ni perdera su authoridad callando, ni cobrará credito su propuesta: mas quando faltan estas circunstancias, mejor es responderle, porque no quede reputado sabio, y sea perjudicial, su doctrina.

III. Es excelente documento por el consiguiente, si por la locura, entendemos, la yra, especie cierto de locura, que quando el yracundo estuviere en la fuerça de la passion, no se le responda ni arguya, porque sera solamente irritarle; mas pasado esta, quando el juizio del loco, o yracundo, estuviere mas sossegado, en tal caso se le deve de responder y arguyr: porque entonces está mas capaz de correccion.

IV. No responder al loco como su locura, es lo mismo que dezir, no imitarle en sus passiones, erronias, y palabras deshonestas. Responderle, es emmendarle y corregirle para que conosca su locura, y demencia: y como el sabio, (segun dize Platon,) lleva en altura, la cabeça a todas los ignorantes: por esta causa dize tambien, que no le responda, ni conforme con el en sus acciones: porque le quedará ygual, no le superando en nada.

Q V Æ S T.

Q V E S T. V.

Proverb. 21. v. 22. A la ciudad de los valientes, subió el sabio, y hizo baxar la fortaleza de la esperanza.

Ibidem 30. v. 4. Quien subió al cielo, y baxó? quien apañó el viento en sus puños? quien ató aguas en paño? quien levantó todos fines de la tierra? que su nombre, y nombre de su hijo, si sabes?

Nuestros sabios en sentido allegorico, aplican enel Midras, el primero verso de nuestra contradicion, a Moseh. Dizen, que este es el sabio q subio a la ciudad de los valientes, o cielo, morada de los Angeles, llamados del Psalmista, *valientes de fuerza*, y que hizo baxar, y truxo la ley abajo, que es la fortaleza, segun aquel verso, *A. fortaleza a su pueblo dará*: Luego si esto es assi, como enel segundo verso, propone por imposible, el subir al cielo? *Psalm. 103. 20. Ibidem 27. 11.*

C O N C I L I A C I O N.

Agunos para conciliar estos textos, dizen, que es necesario suplir enel verso, Moseh, explicando quien ultra de Moseh, subio al cielo y baxó? como el hizo enel tiempo que dio la Ley? quien apañó el viento en sus puños, como el? quando tomando un puño de ceniza de vn horno, arrojado para el cielo, inficionó el ayre, y causó la farna? Quien ató las aguas en un paño, como el? quando enel mar Roxo, se quajaron los abismos, y las aguas apartadas, se hizieron un monton. Quien levantó los limites de la tierra, como el? quando abriendose la tierra por su decreto, levantando dos haldas, formó vn lago que

O 3

trago

tragó Korah, y toda su familia, y averes, dime, si vuo otro como el, su nombre, o el nombre de su hijo, si lo sabes. Desta fuerte explican en Pesikata, y R. Selomoh en su glosa ordinaria.

En Bamidbar Raba, se refiere tambien esta explicacion, y con ella aplican juntamente estos versos a Eliahu Profeta: porque el subio al cielo, el Señor le dixo, *baxa a Ahab, no temas*: el apañó el viento en sus puños, quando juró, que por espacio de tres años, no avria lluvia: ató las aguas en el paño, quando con la capa, abrio las aguas, y ultimamente levantó los fines de la tierra, quando imperando en ella, refucitó el cadaver difunto ya del niño.

III. Pero todo esto son alegorias: la verdad es, que sin suplir la palabra de Mossch, o Eliahu, significa el sabio en estos versos, que estas maravillas exceden la facultad humana. Quien es aquel tan sabio entre los hombres, (dize) que aya subido al cielo, y baxado? quien es el que puede recoger en sus puños el viento que no sopla? o puede atar en las nuves comparadas a vn paño las aguas? quien puede por el consiguiente, establecer los dos estremos de la tierra, estando suspendida (como dize Job) en medio, sobre nada, que no se cayga para alguna parte. Dime Jekutiél, con quien habla, el nombre deste, que tal imperio tiene en estos elementos, o el nombre de su hijo; y es lo mismo que si dixera, muestrame con evidencia, o señálame la persona. Y es vn phrasis, con que se exagera, vna cosa naturalmente imposible, e indemostrable: por que estos milagros, exceden la facultad, y sabiduria humana, Y lo que dize la sagrada Escritura, que Mossch subio al Dio, significa aver subido en contemplacion; y a esto solo se estiendo la alegoria de nuestro verso, a la ciudad de los fuertes subio el sabio, &c.

Q U Æ S T I O N E S E N H I Y O B.

Q U Æ S T . I.

*Hiyob 1. v. 2. Y fueron nacidos
a el, 7. hijos y, 3. hijas.*

*Ibid. 42. v. 10. Y añadio .A.
a todo lo que a Hiyob al do-
blo , Item verso 13. y fue a
el 7. hijos y 3. hijas.*

Siel Dio bendito , acrécentó en doblo, todo lo que Job tenia, como teniendo 3. hijas, se dize, que despues le dio las mismas tres?

C O N C I L I A C I O N.

SUpuesto q; algunos imaginan , q la historia de Job, fue vna mera ficcion, donde el intento solo , fue debaxo de aquellas desgracias, tratar de la particular divina providencia; es ya por los mas doctos, cosa assentada, que fue historia verdadera , cuyo testimonio dá Jehazkel, quando nombra Iob junto con Noah, y Daniel, que realmente existieron: pero la diferencia es, que R. Mosshe Gerundenſe y el Mehiri, dicen, que el demonio para tentarle, le quitó de la vista, todos los bienes, y hijos que gozaua, fingiendo mensageros que le llevassen las nuevas de su total ruyna : y todo despues le restituyó, y bolvio del mismo modo : y los de mas authores creen, que todo perecio, y que el Señor le bolvio a restituyr los hijos y todos sus bienes al doblo

doblo de lo que dantes gozaua, dandole 14. hijos, avn que las hijas fucron otras 3. fin acrecentarle el numero: por ser genero, que no se juzga a felicidad el aumentarse: y segun esto, puede dezir al doblo, entendiendose, por todo lo demas. Y la palabra שבעה, romancean, dos vezes siete, y tuvo despues 14. hijos.

II. Pero R. Abraham frisol, por משה *Misne*, romancea תוספת טובה aumento de bien, y no al doblo, y segun esto no ay tambien dificultad.

Q V E S T. II.

*Hiyob 25. v. 2. Dominio y ter- | Daniel 10. v. 13. Y principe
ror con el, hazien paz en sus | del reyno de Persia, estan con-
cielos. | tra mi 21. dias.*

C O N C I L I A C I O N.

E Stando algunos de los Antiguos en conversacion, empeçando a platicar en alabança de la paz, cada qual segun se refiere en Vaikrá Raba, procuró con algun texto sagrado, exagerar sus encomios. R. Simhon ben Johay, dixo grande cosa es la paz, pues es el compendio de todas las bendiciones, que alli dize el verso, *A. fortaleza a su pueblo dara, A. bendizra a su pueblo con la paz.* Hizkiahu dixo dos cosas. Grande es la paz, porque en todos los preceptos está escrito, *quando vieres, quando encontrares, &c.* esto es, quando a caso tengas ocasion de exercitarlos: pero de la paz, dize David, *busca paz, y siguela*, buscala en tu ciudad, y siguela avn que sea en otra. Grande es la paz, por que en todas las jornadas que hizo Israel, se habla en plural, *y posaron y movieronse*, porque caminauan diferentes: pero llegando al monte de Sinay, todos se vnieron para merecer

*Vaikrá
Raba Pa-
rassa 9.*

*Psalmo
27. 11.*

*Ibidem
34. 15.*

*Exodo
17. 1. &
19. 20.*

merecer la Ley, y se hizieron reconciliandose en vn cuerpo, como dize, *y puso alli Israel*, en singular. Bar kapará dixo tres cosas. Grande es la paz, pues variò la Ley por poner paz entre Abraham y Sára su muger: porque ella riendose, puso falta tambien en su marido, diciendo, *y mi Señor, es viejo*; pero el Angel, mudando esto, dixo, *porque se riò Sára, diciendo, si tambien pariré, y yo me envegeci*. Grande es la paz, que por el mismo respeto mudó el Angel, hablando de vna manera a Mandah y de otra a su muger: a ella dize, *Tu eres esteril, y no pares* por naturaleza, agora concebirás y parirás, pero a Manoah, cälla esta falta della. Grande es la paz, porque si en los Angeles, que no tienen odio, envidia, contien-
das, barajas, ni ojo malo, y avaricia, dize la S. S., el que haze paz en sus ciclos, los inferiores que padecen todos estos affectos, quanto mas le es necessaria. R. Simhon ben Gamliel dixo, Grande es la paz; pues las diuinas Letras relatan aquella mentira que los hermanos de Iosseph fingieron, por conciliarse con el, diciendo que su padre antes de su muerte, avia pedido le recomendassen el perdon. R. Iosse a-galili dixo, grande es la paz, pues que avn en la misma guerra, manda el Señor, que quando se llegáren a combatir vna ciudad, le cometan primero con la paz: R. Iudan dixo, grande es la paz, pues es vno de los atributos del Señor bendito, como se dize en el libro de los Iuezes, *y llamó a el, A. Salom, paz*. R. Ismael dixo, grande es la paz, pues para conciliar el marido con su muger, permite el Señor bendito, que su santo nombre, se deshaga en las aguas que beuia aquella de la qual tenia su marido zelos. R. Simhon ben Halaphta dixo, grande es la paz; pues vemos, q quando el Sumo opifex, crió la machina vniversal del mundo, para euitar envidias entre los superiores y inferiores, fue con ygualdad criando de vnos, y de otros. En el primero dia, crió de ambos juntos, como dize. *En principio crió el Dio,*

P

los

los cielos, y la tierra. Enel segundo, solo de los superiores, *sea espandadura.* Enel tercero, de los inferiores, *Apañense las aguas.* Enel quarto, de los superiores, *sean luminarias en espandadura de los cielos.* Enel quinto, de los inferiores, *serpan las aguas.* Enel sexto dixo, si crio solo de los superiores, o solo de los inferiores, hago desigualdad en esta obra, y causo embidias entre los celestes y sublunares. Por lo qual haré vna criatura, que participe de ambos: y assi crio a Adam

Genes. 2. del qual se dize, que Dios lo formó polvo de la tierra, y le inspiró el alma espiritual, y celeste. R. Leui dixo, grande es la paz, pues todas las bendiciones, y consolaciones con que el Dio consuela y bendize a Israel, acaban con la paz.

La lectura de la Sema, *el que espande la cabaña de su paz sobre nos: la Hamidá, el que haze paz en sus cielos &c.* La bendicion de los sacerdotes, *y ponga a ti paz,* y avn los mismos sacrificios, *esta es la Ley de la absolucion, presente, Limpieza, culpa, hinchimientos, y sacrificio de pazes:* y lo proprio sera enel seculo

Numero cap. 6. futuro, como dize Iesayas, *yo tenderé a ella como rio, paz.* *Ibid. 29.* Rabanan concluyeron este discurso, diziendo, grande es la paz, pues vemos, que quando viniere el Messiah, no empeçara su venida sino della, como dize, *quanto se afermosiguaron sobre los montes, pies del Albriciador, haziente oyr la paz.*

Iesay. 66. Prosiguiese esta misma Materia, en Bamidbar Rabá, y *Ibidem 52.* assi dicen, grande es la paz, pues vemos se dá por premio á los humildes, como dize David, *los humildes heredaran la tierra, y se deleitaran sobre mucha paz.* R. Elhazar dize, grande

Bamid. bar es la paz; porque avn que Israel, estava lleno de idolatrias, *Raba,* en quanto estauan vnidos, dissimulaua Dios con ellos, mas *Paraf. 11* luego que se desunieron, fueron castigados, como dize el *Psal. 37.* profeta, *vnido de idolotrias Ephraim, dexale; dividiose su coraçon, agora seran culpados.* Grande es la paz, porque avn los

Osas 4. muertos, necessitan della, como se dixo a Abraham, *y tu* *Genes. 15* *vendras a tus padres con paz, y en otro lugar, con paz morirás.*

Grande

Grande es la paz, pues se dá a los penitentes, como se dize, *paz al lexano, y al cercano*, al que estando lexos de Dios, se *Iesay. 57.* bolvio a allegar a el. Grande es la paz, porque quando el justo, se parte deste mundo, el Angel le vá a recebir, y le dize, *venga a paz*, y a los impios, se le niega, segun aquellas *Iesay. 57.* palabras, *No paz, dixo. A., a los impios.* Grande es la paz, *Ibid. 48.* pues le dá el Señor por premio de las preceptos, como dize, y *daré paz en la tierra.* Grande es la paz, pues se *Lenis. 26.* dá por premio a los que aman la Ley, como dize David, *Paz grande a los que aman tu Ley.* Grande es la paz, pues que *Psal. 119* la dá a los que la estudian, y todos tus hijos (dize Iesa. 54. 15.) *doctrinados del Señor, y multiplicarseá la paz de tus hijos.* Grande es la paz, pues que se dá a los que hazen limosna, como dize, y *sera la obra de la limosna paz.* Grande finalmente, pues *Ibid. 32.* avn los superiores, necesitan della, pues dize Job, *El que haze paz en sus alturas.*

Vesse como entre los varios encominos de la paz, en estos dos lugares, se valen los Antiguos de nuestro verlo de Job. Quien sean pues estos *המל* Amfel y *פחד* Pahad, *Dominio, y terror;* declaran assi mismo, diziendo, *המל זה מיכאל והוא* *Bamid-* *bar Raba* *של שלג ופחד זה גבריאל והוא של אש ואינו מזיק זה את זה* *Paraf. 12.* (Amfel, este es Michael, y es de nieue, y Pahad, es Gabriel, y es de fuego, y no se haze daño vno a otro.) La misma sententia se repite en el Rabot, Parafát Sophtim, diziendo, Michael es todo nieue, Gabriel todo fuego, y estando vno junto de otro, no se hazen daño alguno.

En sir a-sirim Raba, dize tambien Iahacob del aldea Hanin, *Amfel y Pahad con el,* quiere dezir, que el Dio bendito hizo paz en sus cielos.

De todo lo qual, consta, q estas dos palabras, significan estos dos Angeles, los quales vno es de parte de rigor, cuyo simbolo es el fuego, el otro de la misericordia cuyo simbolo es el agua. Y siendo de contrarias naturalezas, el vno no destruye

ni ofende al otro. O como dize el Rab R. Mordechay Iaphe (encl Iephé toar sobre la Parafa 12. de Beresit Rabá,) vno es, el principe que preside sobre la nieue, el otro sobre el fuego; por ser el frio y calor, causa de la composición de todos los mixtos, y compuestos.

Viniendo agora a la conciliacion de nuestros versos, esta paz, no encuentra lo que dize Daniel: porq e alli aquel espantoso Angel, de protentosa figura, que era Gabriel, le relató, como todo el tiempo que estuvo en ayunos, que fueron 21 dias, estuvo abogando delante la divina Magestad, por el pueblo de Israel, y el principe de Persia hazien-
dole oposicion y contrariandole para q se siguiessse el decreto deCiro, contra la fabrica del Templo. Muestrale, como el Angel Michael, auia venido a orar en su fauor, y ayudarle; y que vencido el de Persia, entraua el de Grecia, que avia de acabar con el Imperio Persiano. Porque (como dize Aramban,) no ay nacion, que no tenga su principe, que como segundas causas, tienen la proteccion de aquel imperio que tienen a su cargo. Y assi aboga cada qual por su governacion, como hazen acá los gobernadores de las provincias delante de sus Emperadores. Cuya contienda no passa los limites de la paz; porque es sin exceder la afabilidad, concordia, y decencia devida a tales principes, y a su administracion, y officio. Con que se concilian los dos versos.

*Bamid-
bar Rabá*
Parafa
12.
Parafa
Suprim

II. Otros authores contodo, refieren esta paz de las alturas, a los cielos. Y assi dize R. Simhon ben Iohay, el cielo es de agua; y las estrellas, de fuego, y no se destruyen vno a otro: y R. Iahacob dize, Iamas vido el Sol, el eclipse de la Luna, ni vn signo vé, el que le vá delante, mas el que le queda atras, para parecerle ser el primero de todos. Lo mismo dize R. Leui, y R. Iohanan en Debarim Rabá, y Sir asirim Rabá, afirmando que caminan los signos como

vn

vn hombre que baxando por vna escallera , no vé el que le viene detras. O como se dize enel Talmud Ierusalmi , y Midras Hazit, como vn hombre que sube por vna escallera boltado para tras. Y segun esto , tratando de diferentes sujetos , no queda por el consiguiente , dificultad en los versos.

*Masethet
Rosasana*

Q V E S T. I V.

Hiyob cap. 25. v. 3. Si ay numero a sus fonsados ? | *Daniel 7. v. 10. Mil de miles le sirven , y millarias de millarias, delante del estan.*

SI no ay numero a los exercitos celestes , como Daniel le señala el de milles, y millarias ?

C O N C I L I A C I O N.

NInguna cosa abaxo de Dios, dexa de ser finita en numero, avn que algunas criaturas , sean infinitas en duracion , como las almas humanas, y los Angeles : y assi en Daniel, se señala numero a los Angeles, porque realmente le tienen : y lo que dize Iob , no encuentra esto , porque avn que tengan numero , por ser quasi immenso , no puede numerarse. Como las arenas de la mar y estréllas del ciclo, avn que tienen numero , por ser exessivo, se dize, que son innumerables : y esto es, lo que Iob afirma.

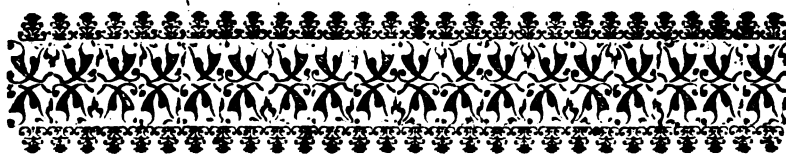
II. Esta es la mas verissimil explicacion destos versos : pero en Vaikrá Rabà , hablan los Antiguos desta suerte. Iob dize en vn lugar , *si ay numero a sus exercitos ?* David en otro, *quatregua del Dio dos millarias*, y Daniel en otro, *mil de milles le sirven*, como pueden conciliarse estos versos ? En esta forma. David habla del numero de vna legion, Iob de

*Vaikrá
Raba
Par. 31.*

todas juntas. Y no encuentra esto, lo que dize Daniel, por que aun que supone numero, es quasi infinito. Y que sea tan numeroso consta: pues vemos, que vltra de que son prepuestos a Monarchias, Reynos, Provincias, potentados, y ciudades, ay los Angeles tutelares designados para la guardia del hombre: que segun nuestros sabios, son dos para cada persona.

Thom. A- Pruevasse por el consiguiente la numerosidad quasi im-
quin. p. 1. mensa de los Angeles, por esta razon de Thomas de Aqui-
q. 50. art. no. Todo aquello que es mas noble, fue criado por Dios
3. en mas cupioso numero: los Angeles son substancias perfectissimas, ergo la menor es evidente. La mayor se prueba con el exemplo de los cielos, que por seren mas nobles que los elementos, se produzieron en numero mayor, y consecutivamente los Angeles. Ay algunos empero que niegan la proposicion mayor: defiendenla a su modo Banes, Cayetano, y el Ferrariense: pero para mi es sola eficaz razon, que como sea la causa de la criacion, la bondad de Dios, que se quiso comunicar a las criaturas, donde mayor es la bondad dellas, alli con mayor exceso se difunde. Y como los Angeles, son criaturas nobilissimas, assi es probable, que son en maximo numero productos. Otras cosas se dizen en la Guemara de Haguiga cap. 2. pero lo que tenemos dicho satisface.

Q V A E S T.



Q U Æ S T I O N E S
E N L A S C I N C O
M E G V I L O T H.

A Saber,

Cantico Canticorum, Rut, Lamentaciones,
Koelet, y Ester.

Q V Æ S T. I.

<p><i>Cantic. Canticorum cap. i. v. 5.</i> <i>Negra yo, y Hermosa, hijas</i> <i>de Ierusalaim, como tiendas</i> <i>de Kedar, como cortinas de</i> <i>Selomoh.</i></p>	<p><i>Ibidem verso 3. Si tu no sabes,</i> <i>ó hermosa en las mugeres.</i></p>
---	---

C O N C I L I A C I O N.

EN este libro sagrado, Selomoh, a quien la soberana Magestad y summa sabiduria, aventajó de ciencia sobre todos los mortales, con espirito de santidad, escriuió aquel reciproco amor, entre el Dio bendito, y su amada esposa la congrega de Israel, obra tan soberana, que por ella, dicen los Antiguos כל חשרים קדש

קדש ושר חשרים קדש קדשים (Todos los cantares de Selomoh fueron santos , pero este en superlativo grado fue santidad de santidades) y en oro lugar, dize R. Aquiba, que desde el dia que el Señor bendito , dio principio al mundo, no uvo mas dichoso, ni felice que este, en que se escriuió este eloquentissimo dialogo: por q̄ enel con affectuosissimo amor declara por alegorias la esposa , la grandeza , hermosura y potencia de su esposo , confessandole obligada a los bienes, y riquezas que por su gracia goza : y al mismo passo , canta el esposo , el origen, gracias , y perfecciones de su amada esposa.

Y supuesto que R. Ionatan , sienta enel Midras , que la composicion primera de Selomoh, fue esta de los Cantares, la segunda de los Proverbios, y vltima , la del Ecclexiafte, diziendo , que aquel influxo divino y soberana influencia, se acomodó a la edad y temperamento reynante : y que assi en la juventud escriuió este dialogo en forma de amores; enel estado, los Proverbios ; y en la senectud el Ecclexiafte, donde con exacta experiencia desprecia todas las felicidades mundanas , afirmando , ser todo vanidad y locura : no obstante, los cabalistas enel Midras a-Nehelam , y R. Elhazar ben Hazariah , son de diferente parecer , y de commun acuerdo dizen, que escriuió primero , el Ecclexiafte, despues , el de los Proverbios, y vltimamente , este de los Cantares. Cuya sentencia parece mas provable: porque del mismo modo, que el camino verdadero para assentar vna razon, es refutar primero las falsas , y todo lo que puede oponerse a la verdad, como Aristoteles vsa en la phisica; assi Selomoh, despues q̄ enel Ecclexiafte, propone y refuta todas las opiniones, que puede aver acerca de la felicidad humana, mostrando, que todo lo terrestre, es summa vanidad, remata y dá fin a esta obra, diziendo, fin de la cosa, todo se ha oydo, al Dio teme , y a sus preceptos guarda, que este es el fin de todos

todos los hombres. Despues desto, segundo el libro de los Proverbios, toma daqui el origen, y recomendando este temor, empieza, el temor del Señor, es principio de sabiduria, y prosigue la obra, declarando en vna excelentissima Ethica, los preceptos morales, en que consiste este temor, y las reglas y leyes, que conducen el hombre a la beatitud, y perfeccion humana, y cierra con la misma llave de oro, falsedad es la gracia, nada la hermosura, la muger temerosa del Dio, es la que deue loar se. Y finalmente en la senectud, quando ya el ingenio se ha hecho capaz de mas elevada especulacion, dictó con espirito de santidad, este vltimo librodde los Cantares, enel qual en altissima Theologia, representó aquel felice estado q resulta deste Temor, q es el amor y copulacion vnitiva con aquella soberana Magestad divina, que es la ultima felicidad, a que puede llegar el hombre Y como enel monte de Sinay, se manifestó y comunicó el Dio bendito a esta su amada esposa, y llenandola de inmensos favores, llegaron a este grado de vnitivo amor, debaxo de alegoria canta Selomoh en diferentes cantos, este excessivo y reciproco amor, procurando el esposo y la esposa, cada qual por su parte, aventajarse en actos de benevolencia, engrandeciendo las perfecciones de su bien empleado amor.

Viniendo agora pues a la contradicion aparente de nuestros versos, dezimos, que aun que el soberano Señor llama pulcra, y hermosa a su amada esposa, no demenos conociendo ella por vna parte sus demeritos, y por otra, sus dichas, se llama, *Negra y hermosa*, como las tiendas negras y sordidas de los Cadaritas, o Alarbes, y como las telas hermosas y elegantes de Selomoh: porque tal vez, se le puede dar vn titulo, tal vez otro. Y assi los antiguos, enel Midras dicen, negra yo en respeto del crimina issimo pecado del bezerro, hermosa por la aceptacion de la Ley, quando

Q

dixe-

Exodo.
24.7.

dixeron, *todo lo q' hablé .A. , haremos y oyremos*, y desta fuerte explica la Paraphrases Chaldea.

II. Negra y hermosa, es juntamente la congrega de Israel, porque consta de pecadores y justos: y en esta conformidad enel mismo Midras, prosiguen los Antiguos, Negra yo, por los diez exploradores que sacaron mala fama de la tierra; y hermosa, por Josua y Caleb. Negra yo, por el suceso de Sitim, cometido por Zimri principe del Tribu de Simhon; y hermosa, por el zeloso Pinhas. Negra yo, por el crimen de Hachan enel Anathema, y hermosa, por Josua. Negra yo, por los reyes de Israel; y hermosa por los de Jehudah.

III. Negra por el consiguiente es la esposa de Israel, por las persecuciones y miserias que padece en este captiverio; y hermosa, por la libertad futura: en la qual las tiendas negras en que oy viue de Kedar, se bolverán en hermosísimas y sumptuosas telas de Selomoh, y es lo mismo que Iesaias Profeta afirma enel cap. 54. En cuya conformidad, dize otro sabio, negra yo en este mundo, hermosa enel venidero.

IV. En quarto sentido, explican los sabios. Negra yo, enel estado de pecado; hermosa, enel de gracia penitente. Y a este proposito, refieren muchas historias de hombres pecadores, que por la penitencia, se bolvieron a cobrar y restituir a la gracia.

V. Negra es assi mismo, en los ojos y opinion del mundo, mas hermosa en los ojos de Dios, como aquella que sigue la verdad de la Ley santissima: y concluye R. Levi bar Hayata, negra yo, todos los dias del año, y hermosa el dia de Chipur, en que se expian y perdonan los pecados.

VI. O habla la congrega de Israel, con las hijas de Jerusalaim, que son las partes de su republica, hijas de Zion, o con las naciones del mundo, cuya Metropolis de todas, sera Jerus-

Jerusalaim, en la venida del Messiah: y dize, que avn que es negra en este mundo, y padece trabajos, es hermosa en el de las almas, donde se gozan los verdaderos bienes, y la vida, esfolamente prolongada.

VII. Finalmente, habla la congrega de Israel, con las naciones del mundo, diziendo, avn que veys que siendo maltratada y aflita por Dios, estoy negra de tantas calamidades, de lo mismo resulta mi hermosura: por que voy pagando la deuda de mis pecados, poco a poco, por lo qual no padesco exterminio, como todas las demas naciones, en los quales por su larga y diuturna salud, es la enfermedad gravissima, y del cume de la grandeza, baxan a la total ruyna. Y es lo mismo que dize el Profeta Hamos, *Solamente a vos* Hamos
conosco de todas las gentes de la tierra, por tanto effecutare sobre vos a todos vuestros delitos, cap. 3. 2. pagandome y cobrando la deuda, con benevolencia poco a poco, y no con crueldad de vna vez. Y segun esto, los versos quedan explicados, y nuestra question absuelta.

Q V E S T. II.

Canti. Canti. cap. 5. v. 10. sus Daniel cap. 7. v. 9. *El cabello de*
quedejas montones, negras *su cabeza como lana limpia.*
como el cuervo.

Si la esposa tratando de los cabellos de su esposa, dize, que eran negros como el cuervo, como Daniel los compara a la lana blanquissima? y como pueden convenir avn fugeto, dos contrarios tan opuestos y repugnantes, como son, negro y blanco?

CONCILIACION.

*Haguiga
cap. 2.*

Esta dificultad, mueuen los Antiguos en la guemara de Haguiga, y absueluen diziendo, que segun la accion que se atribuye a la incorporea y soberana Magestad diuina, assi le representan los Profetas. Y como en aquel capitulo, se reuelò a Daniel, aquel dia en que el Iuez de toda la tierra, como Ab bet din, o Cabeça del senado, se sentará a juzgar y disponer del imperio el mundo, se le representó en forma de vn venerando viejo, y el cabello como lana blanco: pero Selomoh que canta, aquel intenso amor que tiene a su esposa, le representa en forma de mancebo, con las guedejas o cabellos negros. De suerte que estos y semejantes atributos, significan sus varias operaciones.

II. Pero en sentido alegorico, compara Selomoh la Primera causa, a la Cabeça, porque assi como esta en el hombre está en el mas eminente lugar, assi la suprema causa, supera en infinito a todos sus efectos. Tiene corona de oro, porque siendo este el mas lufido metal, y quasi incorruptible, por este medio encarece su eternidad, y perfeccion. Las guedejas o cabellos a montones, son los infinitos efectos que emanan de su essencia, los quales no son partes de su essencia, avn que se originandella, como los cabellos, no son parte del hombre, avn que crecen del, como las plantas, de la tierra. Estos dize, que son negros como el cuervo, porque avn que estos efectos, son perfetissimos en su ser, respeto de aquella inmensa y summa hermosura, quedan siendo negros como el cuervo.

III. Tambien por los cabellos, se puede entender, los pensamientos: porque assi como estos, salen de la cabeça; assi los pensamientos, nacen de la mente. Estos son negros, en consideracion de su incomprehensibilidad, segun aquellas

las palabras del Profeta Iesayas. *Afí como se soblimaron los Iesay. cielos de la tierra, afí se sublimaron mis pensamientos, de vue- 55.9. stros pensamientos.*

IV. Puedeſſe por el conſiguiente entender por los cabellos, ſus varios atributos, omnipotencia, omniſciencia, bondad, juſticia, miſericordia &c. Los quales ornan la ſoberana deidad, como los cabellos a la cabeza, avn que ſon por ſu eminencia, negros, id eſt, obſcuros, y inveſtigables.

V. O por eſta via, en ſer viejo, y cano, ſe da a entender, la antigüedad y eternidad del Dio, el qual avn que es tan viejo y antiguo de dias, que no començo jamas, no por eſſo ſe va envegeciendo, ſino que ſiempre eſtá, en edad verde y florida, con los cabellos negros: que como dize David, los *psalmo* cielos como paño ſe envegeceran, pero Tu eſ, ſiempre eſtas *102.27.* de vna manera, y tus años no ſe acabaran.

VI. Finalmente con los antiguos diremos, que la cabeza de oro, es la Ley archivo de aquellas ideas ſoberanas, que prexiſtieron en la divina mente: los cabellos, los ſecretos y miſterios; que en ella ſe encierran, que por ſu ſoblimidad y alteza, ſon obſcuros, como el cuervo: porque afí como eſtros nacen blancos, y con el tiempo ſe van haziendo negros, gozando deſtas dos colores; afí dizen los Antiguos, que la Ley, ſe dio *שחורה על גבי אש לבנה* negra ſobre fuego blanco: eſto es velado y oculto el miſterio, en el ſentido literal: porque del miſmo modo, que el blanco, diſgrega y debilita la viſta, y el negro la vne, y fortifica: afí el miſterioſo ſentido, y quaſi impenetrable, es el blanco, donde el literal ſe dexa mas perceber y comprehender. Y en eſte ſentido, queda tambien explicada la intencion del verſo.

R V T H.

Q V Æ S T. III.

Ruth cap. 1. verso 2. Y nombre de sus dos hijos, Mahlon y Chilion.

Chron. cap. 4. verso 22. Hijos de Selah hijo de Iehudá, &c. y Ioas y Saraph que casaron con Moab.

C O N C I L I A C I O N .

POr todo el libro de las Chronicas, se hallará, vna grande variacion en los nombres; o por q se ponen aquellos por los quales eran entonces aquellas familias conocidas; siendo assi que avn oy en toda Polonia, y Alemania, vsan los nuestros, tener vnos nombres y nombrarse por otros: o porque en aquellos tiempos antiguos, era muy ordinario entre Reyes y Magnates, assi gentiles como Hebreos, tener varios nombres, como se puede ver en la parte segunda de mi Conciliador question 30. en Semuel, y question 42. en Reyes, donde largamente trato esta materia. Y assi aqui los hijos de Elimelech, se pudieron llamar en vn lugar Mahlon y Chilion; y en el otro, Joas y Saraph.

II. O puede ser, como advierte Aben Ezra, que estos sean otros descendientes de Selá, y no Mahlon y Chilion, y lo que dize אשר בעלו למואב no quiere dezir, que se casaron con Moabitás, como estos hizieron, mas que se ensoñorearon por armas de los Moabitás, porque el vocablo בעלו, permite esta version, con que se suelta la dificultad.

L A.

LAMENTACIONES.

Q V Æ S T. IV.

Lament. cap. 2. verso 25. Bueno | *Psal. 145. v. 9. Bueno .A. pa-*
.A. a sus esperantes, a alma | *ra todos, y sus piedades sobre*
del que lo requiere. | *todas sus obras.*

TEX Acreciendo a los Antiguos, que el verso del Psal-
 mista, padece de superfluo: porque lo mismo es de-
 zir, *Bueno .A. para todos, que, sus piedades sobre todas*
sus obras, le dan en Beresit Raba varias interpretaciones.

R. Leui dize, Dios es bueno para todos, por que todos son
 sus obras: y assi quando los Egipcios se hundian en el
 mar Roxo, dize la Escritura, *y no se llegó este a este toda la* *Exodo.*
noche, id est, no consintio Dios, que los Angeles llamassen *14. 20.*
 este a este, y cantassen aquella noche, diciendo, las obras de
 mis manos se hunden en la mar, y vos otros direys canto?

II. Samuel explica de otra suerte. Dios es bueno para
 todos, porque sus obras y condiciones, son obrar miseri-
 cordias.

III. R. Iesua dize. El Señor es bueno para todos,
 y sus misericordias infundio en sus obras; porque natural-
 mente las criaturas vsan vnas con otras de charidad, y cle-
 mencia. En prueba desto trae vna historia que sucedio en
 tiempo de R. Tanhuma, el qual aviendo falta de lluvias,
 decretó ayuno: ayunaron tres dias sin llover. Al cabo de los
 quales, se subio a predicarles y dixo, mis hijos tened piedad
 vnos de otros, y Dios tendrá piedad de vosotros. Estando
 pues repartiendo con los pobres entre si limosnas, vio que
 vn hombre, estaua dando limosna a vna muger que avia
 repu-

repudiado, socorriendola en la necesidad vrgente. Levantó entonces R. Tanhuma los ojos al cielo, y dixo, Señor del mundo, si este que no estava obligado ya a sustentar esta muger, tuvo della piedad, Tu de quien está escrito, *gracioso y piedoso*. A. siendo nosotros hijos de tus queridos Abraham, Ishak, y Iahacob, no sera justo, que te llenes de picdades sobre nos? luego decendieron las lluvias, y uvo hartura enel mundo.

Psal. 111. 4.

Ibidem 145. 9.

IV. Enel mismo lugar, se cuenta, que passando vn animalito por delante de la hija de Ribbi, queriendo ella matarle, le dixo el, hija mia, dexale, que está escrito, *y sus picdades sobre todas sus obras*, con que tambien soltó la dificultad de la duplicacion, entendiendo el principio del verso, de los hombres; y el fin, de los animales, con los quales se deve tambien vsar de piedad y clemencia. Y assi los antiguos ordenaron, que el cuchillo con que se deguellan, sea sin mella, muy agudo, y que se deguelle con toda la brevedad possible, sin dilacion alguna: todo encaminado a este mismo fin de la clemencia.

No contradize esto el otro verso: porque avn que el summo bien, communica de su bien a todos, dandoles yguualmente la vida, y los bienes que poseen, la proteccion particular, se estiende solamente a aquellos que la merecen. Y assi los antiguos marauillosamente ponderan esto en la Parafa 17. de Vaicrá Raba, mostrando, que en todos los lugares donde se trata de la absoluta bondad de Dios, es con la excepcion, de quien la mereciere. Para cuya evidencia traem los siguientes exemplos. El Psalmista (dize) *decierdo*

Psal. 73. bueno es el Dio para Israel, mas luego sigue, *para los sinceros*

Ibid. 84. de coraçon. En otro lugar, *bienaventurado el hombre cuya fortaleza es en ti*, mas sigue, *quando los caminos*, (a saber de la

Ibid. 125. Ley,) estan en su coraçon. Dize en otra parte, *Beneficia*. A. a los buenos, mas declarasse, que esto hade ser, *a los rectos enel coraçon,*

son,

con, y no en las apariencias. En el Psalmo 145. dize tambien, *Bueno .A. para todos*, mas luego se declara, *para todos los que le llamaren con verdad*. En esta conformidad Nahum, *Bueno Nahum es .A. para fortaleza en dia de angustia*, mas luego declara, *cap. 1. 7 para los que saben abrigarse en el*. Y finalmente Jeremias en nuestro verso, *Bueno .A. a sus esperantes*, mas sigue, *para el alma del que lo requiriere*, y buscare, y es, el que tiene las condiciones siguientes, טוב יחיל ורחם *bueno, y espere, y calle*, sufriendo con paciencia sus trabajos. De suerte que con estas excepciones, los mismos dos versos de nuestra question, se declaran, y concilian: por ser justo, que de los divinos favores, gozen solamente los que dellos son benemeritos.

En esta misma conformidad, se cuenta en el cap. 4. de la guemara de Sanhedrin, que diziendo vna vez vn herege a R. Abina, que ventaja hazia el pueblo de Israel a las de mas naciones, pues que todas, se llamauan גוים *gentes*, y ellos tambien, segun aquel verso, *quien como tu pueblo Israel גוה te una en la tierra?* el les respondio, alegandole con su profeta Bilham, el qual testificó lo contrario, diziendo, וכו' *Numeros 23. 9. y en las gentes, no es contado*. Truxo para esto, el exemplo de nuestros versos, vn lugar (dizo) *bueno .A. para todos; otro, bueno .A. para sus esperantes*, dize R. Elhazar, es exemplo a vno que tiene vna huerta, quando la riega, riega todas las semillas buenas y malas, pero quando viene a los mayores trabajos de la agricultura, se ocupa solamente en beneficiar las buenas. Y assi avn que Dios tenga cuydado de todas sus obras, la particular providencia era solamente sobre Israel su pueblo.

R

Q V Æ S T.

QVÆST. V.

Lament. 3. v. 13. De boca del | *Daniel 9. v. 13. Y apressaré*
Alto, no sale los males, y el | *.A. sobre el mal.*
bien.

CONCILIACION.

FOrman vn solo sentido los 3. versos desta lamentacion; y assi los explicaremos juntos. Empieça Jeremias. *Quien este dixo, y fue, .A. no encomendó?* Ay por ventura alguna cosa enel mundo, que no sea criada por el Dio? Ninguna. O ay algunas que no tengan necesidad para obrar, del concurso de su omnipotencia? Ninguna. Por que ni el fuego enel horno encendido de Nebuchad-nesar, ni el brazo del impio Jeroboam tendido contra el Profeta, tuvieron actiuidad, o vigor, al passo que les faltó este concurso. Y aun que es verdad, que todo lo que se haze enel mundo, depende de su absoluta voluntad, sigue el Profeta, *de la boca del Señor, no sale los males, ni el bien*: id est, la virtud, o vicio del hombre: porque הכל ביד שמים (Todo está en la mano del Señor, sino solamente su Temor.) por aver dado esta libertad al hombre que obrasse a su arbitrio, sin ser constringido, ni forçado en sus operaciones. Y como el vicio consiste en los estremos, y la virtud solamente enel medio, por esta causa dize en Plural, *los males*, y en singular, *el bien*, como sea que para acertar al hito, ay solo vn punto, y para errarle, muchos. Y porque este libre alvedrio, se concedio al hombre, sigue, *de que se quexa el hombre viuo, y racional, sobre sus pecados? escuadríne sus obras, y buelva a Dios &c.* Y conforme esta explicacion, Jeremias, trata del mal de culpa, del qual es causa el hombre; y Daniel, del mal de pena, de que Dios es causa.

II. O

II. O dira de otra manera. Ninguna cosa sucede en el mundo, de bien y mal, que Dios no decreta: pero con todo ni el bien, ni los males, (que por la discrepancia del bien, son de mil modos) salen de boca del Señor, porque el hombre por sus obras consigue la felicidad, o no, atrayendose los males, o los bienes: como dize David, *mata al malo, la malicia*, y assi de que deue quejarse, sino de si mismo? mire quales son sus obras, &c. *Psalmo 34. 22.*

III. En el Midras Semuel, y Bamidbar Raba, mueuen los antiguos, la aparente contradiccion de nuestros versos, y la concilian diziendo, que el primero se ha de entender antes de dada la sentencia; y el segundo, despues de dada. Quien dezir, que tal vez el Señor, se arrepiente (hablando a nuestro modo) y no sale del, el bien, o mal, (por la variacion de las obras del hombre) antes de dada la sentencia; mas despues de dada, la effecuta, porque no ay remedio, que tal vez llega el pecador a tal estado, que es necessario, que pague, y no le vale el arrepentimiento, segun afirma R. Mosleh de Egipto. *Midras Semuel, Paraf. 7. Bamidb. Raba Paraf. 11*

IV. O sigue la interrogacion, del verso primero, y es como si dixera, quien es aquel tan impio, que dize y afirma, que alguna cosa fue, que Dios no aya decretado? Quien es, el que dize, que los males y bien, adversidades, o prosperidades, no vienen de la voluntad y ordenacion divina? Todo procede de su voluntad, y assi el hombre mire quales son sus obras, &c.

Q V E S T. VI.

<p><i>Lament. 3. v. 18. Cobriste con nuve a ti, de passar orafion.</i></p>	<p> </p>	<p><i>Psal. 145. v. 10. Cercano .A. a todos sus llamantes, a todos los que le llamaren con verdad.</i></p>
--	----------	--

R 2

CON-

CONCILIACION.

COn lo que avemos dicho en la question 4. se absuelve juntamente esta. Dios es cercano (dize David) a todos los que le llamaren : mas luego se declara, bien entendido, a los que le invocaren con verdad y justicia : porque mal puede ser oydo ninguno, usando por otra parte, de sus vicios. Y por esta causa, no fueron oydos los Israelitas, quando contra ellos vino Nebuchadnesar, antes dize el Profeta, que Dios cubrio sus faces, porque no les valiesse la vista de su real grandeza, para perdonarles la vida, y que en señal de muerte infalible, les cubrio la cara, como se suele hazer a los condenados, y se hizo a *Ester* *cap. 7. 8.* Aman : y por esto pone dos vezes, la palabra סכות *cubriste*, diziendo, *cubriste con ira, y nos perseguiste, mataste y no apiadaste: cubriste con nube a ti, de no passar oracion*, esto es, nuestros pecados como nube densa, nos tienen velado, y de tal fuerte vendado la cara, que estamos como condenados ya a la muerte, y assi nuestra oracion ya no es oyda.

II. O diremos, Nuestros pecados, an hecho vna nube entre nos, y entre el Sol de tu divina presençia, con que la oracion, no puede Señor subir al cielo, a dó se encamina : *Iesayas* *cap. 59. 2.* y es lo mismo que dize Iesayas, *vuestros delitos separaron entre vosotros, y entre vuestro Dio.*

INTRO-

INTRODUCCION

Al libro de

K O E L E T H,

EL Assumpto deste libro, llamado *Koelet*, y vulgarmente Ecclexiaste, es mostrar, que este mundo y sus glorias, son vna vanissima vanidad. Enel comprehendio Selomoh compediosamente, todas las opiniones qua uvo acerca de la felicidad humana, y de aqui se denomina el titulo: porque קהלת *Koelet*, significa juntar y congregar. Pone primeramente su parecer, que es, ser todo lo mundano vanidad de vanidades, y concluye la obra, diciendo, *finalmente al Dio teme, y sus encomendanças guarda, que este es el fin del hombre.* Y por esto dixerón los Antiguos, que a no se hallar la verdadera opinion al principio y fin del libro, era digno de que se ocultasse de la plebe, por las muchas vezes que al parecer se contradize, proponiendo cosas entre si contrarias. Las quales nosotros avemos con suma diligencia acordado.

Contiene 12 capitulos, y enel exordio con algunos exemplos facados del Sol, y de los elementos, muestra la miseria y breuedad de la vida, y todos sus plazerres, *¿ ventaja (dize) tiene el hombre en lo que trabaja debaxo del Sol?* Ninguna, pues es mortal, todo su trabajo goza otro. *Generacion va y generacion viene*, acabase vn figlo, y comiença otro, vnos biuen, y otros mueren, *mas la tierra*, como sepultura general, *permanece para siempre*, lo consume y olvida todo. *Nace el Sol, y ponessé el Sol*, nace por la mañana, y muere a la noche, levantasse el verano, y baxa el invierno, y no es su hermosura estable. *Circundando, circundando anda el viento*, sopla vn ayre furioso, y sin saberse donde viene, y donde va,

R 3

remata

remata en remolino, y desaparece. *Todos los rios van a la mar.* Exemplos todos de la breuedad de la vida, y todos los gustos della, que al fin van a parar necessariamente a la mar de la muerte, *que morir morrimos, y como aguas que*
 2. *Semuel corren en tierra, que no se recogen, &c.* Prosigue la materia
 4. 14. con la poca memoria que ay de los antiguos, y refuta aquellos que tuvieron por opinion, consistir la felicidad en las ciencias naturales: muestra con propria experiencia, lo poco que se alcanza dellas, y como suelen aumentar la yra, el displazer, y dolores.

Enel segundo, prosigue con la opinion de otros, cuya felicidad, es darse a los passatiempos, risas y alegrías, deleites dela gula, vino, casafas, huertas, vergeles, esclauos, esclauas, thesoros, musicos, y muscas: y muestra, que despues de aver hecho como poderoso rey, experiencia destas cosas, halló ser todo vanidad: porque no consiste en estos bienes exteriores, la felicidad, ni menos son eternos. Y bolviendo a tratar de la ciencia, describe el pró y contra: por vna parte la exalta con encomios; por otra, propone el poco fruto que se faca de la sabiduria; como padece el fabio y igualmente con el ignorante el olvido; el disgusto de la censura de hombres vulgares, que sin trabajo gozan los sudores agenos; y a la fin concluye, que a aquel que es bueno en la presencia de Dios, le da ciencia saber y alegria.

Enel tercero, constituye horas particulares a todos los negoços humanos. Muestra, que Dios hizo en su mundo todo hermoso, y que no ay mejor cosa enel, q gozar alegremente cada vno sus bienes, y hazer con ellos, en vida, bien por el alma. Affirma, que avra vn dia de juizio para el justo, y para el impio: Cosas todas concernientes a la inmortalidad. Por lo qual se admira mucho de aquellos, que avien-dolos Dios hecho claros e ilustres a su ymagen, se imaginan como las bestias, mortales.

Encl

Enel quarto, en prueba de la immortalidad, dize, que los mas los muertos que los viuos. Debaxo desto, refiere la maldad de los hombres, que todo quanto hazen, es por vanagloria y embidia. La negligencia y ociosidad de vnos, y el executivo y asiduo cuydado de otros, q toda su felicidad ponen en las riquezas: el cuydado con que las guardan, sin tener forçosos herederos, saltandose a su misma alma, sin hazer bien por ella. Loa grandemente la amistad, propomiendo las varias vtilidades que se sacan del amigo, y como este se deue antes elegir niño pobre y sabio, que Rey viejo, y loco; por lo que importa a la misma immortalidad.

Enel quinto, propone muchos preceptos y reglas Theologicas. La decencia con que se deue yr a la casa de oracion; como deuen ser las palabras della, sucintas, y bien premeditadas. Desaconseja el voto, y exorta a pagar lo prometido, con la veneracion y temor que a Dios se deue. Muestra la implacable sed del rico avariento, en adquerir riquezas: como no las goza, como le inquietan de noche, como su hijo las malbarata, y pierde, como las dexa acá, y no las lleva consigo, y buelue a la tierra defaudo como vino. Por lo qual juzga, que el que se sabe gozar dellas, y llevar al otro mundo su parte en limosnas, y obras de Charidad, es dadiva, y gracia particular celeste.

Enel sexto, trata contra los avaros, sobre los quales domina el dinero tanto que ni le gozan en este mundo, ni con el saben hazer bien por el alma, a los quales juzga por peores que el abortivo: porque trabajando para la boca, no supo hartar el alma. Muestra, que la ventaja que haze el sabio al ignorante, es saber solamente caminar a la vida eterna.

Enel septimo, exorta a la meditacion de la muerte; juzga por mejor la tristeza que la risa, la reprehension, que la adulacion: y da otros muchos avisos tocantes a la vida politica

litica, y doméstica. Muestra, que en todas las cosas, es la mediania agradavel. Lo a la ciencia, la perfeccion en que Adam fue criado, y la deprauacion del pecado.

Enel octauo, trata exactamente de la immortalidad del alma, y diuina providencia.

Enel nono, sigue la misma materia. Refiere la opinion de los Epicureos, los quales tienen consiste la felicidad enel bien deleitable. Muestra el abuso destos, con el exemplo de la *ciudad pequeña* la qual suele ser defendida por vn hombre pobre y sabio que se halla enella, que es la razon.

Enel decimo, alaba con muchos encomios y varios pensamientos, la sabiduria, y el sumo cuydado, y diligencia en las cosas,

Enel vndecimo, exorta a las limosnas, y charidad, y muestra que siendo el hombre en sus acciones libre, deue trabajar y hazer de su parte todo lo possible, por conseguir su felicidad: por que tal vez, lo que no se alcanza en la mañana de la puericia, se grangea en la noche de la senectud.

Finalmente enel cap. duodecimo, pinta admirablemente por alegorias la vegez, y amonesta al hombre, que antes que llegue, se recuerde en la juventud de su Criador, porque el fin del hombre, es temer a Dios, y guardar sus mandamientos, advirtiendole, que de todas sus obras, se le hade tomar estrecha cuenta enel dia del iuizio. Con que dá fin a la obra. La mayor parte de todo este libro, se expone en las questiones siguientes.

K O E-

K O E L E T H.

Q V E S T. VII.

Ecclex. i. v. 18. Que en mucha ciencia, mucha yra.

Ibid. 7. v. 9. Y yra en el seno de los locos, posa. Item 9. v. 10. Y quita la yra de tu razon.

C O N C I L I A C I O N.

Grandes son los encomios, con que los Talmudistas, encarecen la suavidad, y mansedumbre, abominando el torpe vicio de la yra. Y assi en Berachot cap. 1. dicen, לא תרחק ולא תחטא (No te enfiñes, y no pecaras.) En Pessahim cap. 10, que el Señor ama a los mansos, y aborrece los iracundos. En Tahanit, que deue todo hombre sabio, avezarse a la mansedumbre, y a padecer y sufrir, encareciendo en otra parte, la paciencia, y humildad de Hilel, al qual ninguno jamas pudo conducir a yra: y finalmente valiendose de la consonancia de unos tres vocablos, dicen, (En 3. cosas el hombre se conoce, בכסו בכסו בכסו becifó, becosó, becahsó, (en la bolsa, vaso, y yra) por que el interes de la bolsa, la gula, y la yra, son la piedra del toque, en que se reconoce mucho, la calidad del hombre: y principalmente se echa claramente de ver, en el vicio de la yra, del qual dize Sofocles, que todos los males proceden, y que jamas viene desacompañado de otros: principalmente de la sobervia: porque ninguno que sea humilde, sera tocado deste vicio. Y como la yra sea vn principio de locura, (segun Pholimon, y Plutarco) dis-
S firiendo

Sabat. cap. 16.

firiendo solamente en el espacio del tiempo, aquel que no sabe vencerla, se aparta de la razon, y ninguna cosa (como dize Euripides) obrara sin detrimento del libre alvedrio. Por todo lo qual, se ve, quan propriamente habló el sabio, quando dixo en los versos de nuestra contradicion, que la yra se deue quitar del coraçon, y que en el seno de los locos, mora. Segun esto lo que dize en el primero verso, que en mucha ciencia, se halla mucha yra, se deue atribuyr y aplicar a otras cosas.

I. La Paraphrasis Chaldea, expone desta fuerte. El que es sabio, y peca, aduze assi, la yra del Señor bendito : y quanto mas sabio fuere, tanto sera en el el peccado mas criminal, y al mismo passo, mayor la yra, y el castigo de Dios: porque segun aquella sentençia de los Antiguos **הקבה מרקק עם הצדיקים כחום השערה** (El Dio bendito, apunta con los justos, como hilo de vn cabello.) y en otro lugar, **לפום גמלא שחנא** (segun es el camello, assi se le pone la carga,) y que los yerros de los justos, se les cuenta, como los espontaneos pecados de los otros. Dasse esta misma explicacion al verso, en Bercsit Raba, Midras Koelet, y Agadat Semuel, diciendo, que en los paños de lino finissimos de Bet sean, luego qual quiera mancha, hazia grande falta, y se echaua de ver, y no en los de Arbela in mas gruessos.

*Bercsit
Raba Pa-
rasa 19.
Midras
Koelet ad
litteram
Agadat,
Semuel
27.*

II. R. Ishak Arama, y R. Mosshe Almofnino, atribuyen esta yra a la dificultad de las materias, y cortedad del ingenio humano, donde el sabio viendo tantas opiniones y sentençias entre si contrarias, y repugnantes, no pudiendo determinarse en la verdad, se halla embaraçado y confuso, y assi se buelue contra si, y se enfada, juzgando aver trabajado en vano. Y como al mismo passo que el sabio crece en ciencia, va descubriendo nuevas dificultades, y halla cada vez investigando mas, que la ciencia de todos los sabios, mas se puede llamar docta ignorancia, o ignorancia docta, que plena

plena y absoluta ciencia, desto le procede el disgusto, y yra. Mayormente si a caso vé, que sus sentencias se contradizen y condenan por otros, que el no puede superar.

III. La ciencia naturalmente hincha y haze arrogante los sabios, y soberbios: y assi inclinados a la yra. Mayormente, si se ven algunas vezes vencer con mas acertadas y equivalentes razones: o defraudar por emulos, de aquel honor y eminencia de que se juzgan dignos: por lo qual muchas vezes, de leuissimas, palabras, se alteran, y hazen impacientes y iracundos.

IV. R. Semuel sem tob, en su libro Lebhacham, fundado en vn Mahamar de nuestros sabio, que condena aquel sabio, enel qual la sciencia supera a la virtud, y obras pias, explica, que en mucha ciencia mucha yra, aquel que multiplica en ciencia, y no en virtud, y obras, atrae sobre si, la yra del Señor.

V. El sabio por el consiguiente, se indigna mas contra si, quanto se juzga obligado mas a no pecar: y assi quando cae en pecado, se duele y indigna contra si, reconociendo quanto mas sabio, la offensa q haze a Dios, la calidad de la culpa, y la grauedad de la pena: y como dezia Dauid, *ayraos y no pecareys*: esto es, indignaos contra vosotros, doleos de vuestros vicios, y con esto no prosiguiereys en pecado. Psalmo 3.

VI. Finalmente, parece que el mayor yerro, sigue a los hombres mas doctos: porque de la misma manera, que muchas vezes suelen las fuerças mayores, ser superadas de las menores, o por particular divina providencia, o por la de masiada confiança; sobervia, y buen concepto que de sus fuerças tiene el mayor; assi dicen los Antiguos, *לפום גבורה שבתה* (segun es el varon, assi haze mayor yerro) Cuya experiencia nos dexó en su vida el mas sabio de todos los mortales Selomoh. De fuerte que donde ay mucha ciencia, ay mayor causa de yra e indignacion; y desta manera, nuestros versos quedan conciliados.

Q V E S T . VIII.

Ecclex. cap. 1. v. 18. El que añade sabiduría, añade dolor. | *Psal. 19. v. 9. Las encomendanzas de A. rectas, alegran el corazón.*

SI en la contemplacion de la verdad, consiste la delectacion, y alegria, segun aquellas palabras de David, y la delectacion y placer, mitiga la tristeza, y dolor, como contradize esto Selomoh su hijo, diziendo, que el que acrecienta ciencia, acrecienta dolor?

C O N C I L I A C I O N .

SElomoh en este cap. primero, trata de refutar la opinion de aquellos, que constituyan la felicidad en las ciencias naturales, y procura mostrar en el verso de nuestra contradiccion, los daños que se siguen de la demasiada curiosidad desta expeculacion, y como no se alcanza por este medio la verdadera beatitud y reposo, mas antes displazer, y dolores. Como se puede ver por las siguientes consideraciones.

Beresit : I. En Beresit Raba, dicen nuestros sabios, solo el hombre, que participa de entendimiento, tiene por compañero
Raba Pab. 19. el trabajo, el padecer, y sentir: por que a todos los de mas animales, proveyo la naturaleza de lana, o pluma, sin necesidad de otro reparo contra el calor y frio, y solamente el hombre nace desnudo: porque siendo dotado de razon, puede proveerse de lo necesario a su conservacion, lo que no pudiera el bruto animal; a no les asistir el Dio con su particular providencia. Deste mismo pensamiento, inferen otro concerniente a nuestro verso, y es, que del mismo modo, que

que Dios puso mayor cuidado en los animales, por que carecena de razon; assi en los mismos hombres, el que es mas ignorante, este es mas guardado de la naturaleza; porque como dize David, *guarda simples .A.*, y los Antiguos *שמר נפשו* (Al loco nunca le sucede mal.) Y este pensamiento, aplican a esta senteneia de Selomoh, que el que aña de ciencia, añade al mismo passo, dolores: porque el mas sabio, es, el que mas siente, y padece.

II. Añade por el consiguiente trabajos, porque naturalmente, los continuos y assiduos estudios, hazen al sabio melancolico, como testifica Aristoteles, con mil achaques y enfermedades, que suelen ser alguaziles del cuerpo mientras viue: y en esta concideracion, llamaron los Philosophos a la diosa del estudio (como afirma Verdeiro,) Minerva, cuya ethimologia (segun Minoc) es, *Quia minuit*, por que consume la vida. Y la razon es clara, por que los hombres estudiosos, levantan para la especulacion, el calor natural al cerebro, con que el estomacho queda destituydo, y menos apto para la coccion, con que los indigestos y crudos alimentos embian el succo al hígado y mas miembros, de que se engendran varias y diferentes enfermedades.

III. Pues si el trabajo que padece el cuerpo con el continuo estudio, es grande, el del espirito, no es menor: por que quanto mayor es el sabio, tanto mas está sugeto a embidias, y murmuraciones. Qual quiet privilegio, o excepcion que le dan por sus trabajos, es censurado, y de muchos son perseguidos y embidiados: y por esto con razon Phorinto, Alciato, Guillermo del Coul, y otros dizen, que los gentiles, consagraron a la diosa Minerva, la lechuzas, cuyos ojos son tan hermosos, que en viendolos las demas aves, luego acometen a sacarselos: y esto mismo passa entre los vulgares con los sabios, como advirtió R. Aquiba, y esto es lo que muchas vezes, se grangea con la sciencia, y nuestro sabio, dize.

S 3

IV. Es

*Aristot.
sect. 30.
Problem.*

*Verdeiro
lib. de
imagini-
bus.*

*Lib. de
Naturae
deorum
Alciat.
emblem. 1
Coul enet
lib. de la
religion.*

IV. Es assi mismo proprio del mas sabio, mas dolores, porque son muchas las obligaciones de un sabio, que como mas empenado con el mundo, deve conservar la fama adquirida, con mayor desvelo, y cuydado: y la fenda de la virtud, no es de tan facil subida, que no tenga grandes dificultades: de que resulta infaliblemente la sentencia de nuestro sabio, que el que añade ciencia, añade con ella misma, las dolores.

V. Finalmente, por el intimo desseo que el sabio tiene de alcançar siempre mas, no pudiendo pervenir al perfecto conocimiento de todo, y a lo que aspira, se duele, y viue con disgusto.

Q V Æ S T. IX.

*Ecclex. 2. v. 2. Por la risa, | Ibid. 8. v. 15. Y alabo yo la
dixe locura, y por la alegría, | alegría.
que esto haze?*

C O N C I L I A C I O N.

*Midras
Koelet ad
literam.*

Admite diferentes explicaciones, nuestro verso. Los Antiguos en el Medras, atribuyen esta risa, y alegría, a los Teatros y comedias, donde el pueblo entretenido uiciosamente en aquellos espetaculos, se alegra, y provoca a risa: de cuyos passatiempos, afirma Selomoh, que el sabio no faça alguna ytilidad, ni provecho. Y segun esto, aqui la *risa*, y *alegria*, se toma por Metonomia, el objecto, o causa, de que resultan estos efectos.

II. Tambien la palabra מְחֻלָּה, significa en la lengua Hebrea, *mezclada*, de la rayz, מָחַל מַחֵל *Mahal*: y conforme este sentido, afirma Selomoh, que la risa, viene siempre mezclada con el lloro, y de la alegría (dize) que beneficio haze,
fi

si al fin se ha de convertir en ansias y sospiros? Sentencia
 que apoya con otra razon en otro verso, diziendo, *Tambien*
en la risa, se duele el coraçon, y el fin de la alegria, es ansia: Proverb.
 cosa tan experimentada, que al punto que la risa passa la
 limitacion del gusto, se acude luego con la mano al coraçon
 que presago de lo que de si dá el mundo, se duele antemano.
 Para cuya evidencia los Antiguos, traen algunos exemplos,
 y empeçando de la Primera causa, en cuya morada, todo es
 perpetua alegria, dicen. Contento estaua el sumo opifice,
 con la criacion de su mundo, y alegre con sus obras, mas
 luego se dize, que por la maldad de los hombres, se entriste-
 cio. Contento Abraham victorioso, y con vn hijo a la vegez,
 poco le dura el contento, toma (dize el Señor) a este tu hijo
 vnico, y al falo por al facion en vno deßos montes. Traele
 viuuo, mas halla muerta su carissima consorte. Ishak crece
 en tantas riquezas, que es temido de Abimelech, mas a la
 vegez, pierde la vista de los ojos y se aflige con las mugeres
 de Essau. Iahacob ve las visiones de la escalera, es fauore-
 cido de Dios, vienerico, prospero, y con muchos hijos, mas
 luego padece los temores de Essau, de Dina, y de Iosseph su
 hijo. Aarony y Eliseba, hija de Aminadáb, en la mayor prof-
 peridad estauan, quando baxó el fuego, y les quemó dos
 hijos. Gozó de gran felicidad Mosch, privado fue de Dios,
 mas no vio alguno de sus hijos ocupar su plassa, ni tuvo el
 gusto de entrar en la Tierra santa. Inuictissimo fue Icosua, mas
 murio sin hijos. Eli fue sumo sacerdote, y gozó la authori-
 dad de Rey, mas como ninguno se puede llamar dichoso
 hasta la muerte, traenle la nueva de la muerte de sus hijos,
 y ser captiva la Arca del Señor, cae para tras; y muere.
 Luego segun esto, bien se echá de ver, ser el plazer mezclado
 con el pezar, Y aun por esto dize, el mismo sabio. *Enel*
dia de bien está alegre, mas enel dia del mal advierte, juzgando, Ecclex.
 que el bien y el mal, alegria y tristeza, andan siempre juntas. 7. 14.

Vaikra
Raba Pa-
rasa Se-
mini.

Y

Vaikra
Raba Pa-
raba 20.
Psalmos
 126. 2.

Y por esto dicen los antiguos, que es pecado llenar en este mundo la boca de risa, hasta que venga el Messiah, de cuyo tiempo habla David diziendo, *Entonces se hinchira de risa nuestra boca, y nuestra lengua de cantico, &c.* Aplicó R. Zacay el mismo verso en las infelices bodas y muerte de un hijo de los mas ricos hombres de Cabul. Fue el caso, que estando con muchos combidados a la mesa, el dia de su desposorio, el padre le embió fuesse a una camara, y della le truxesse de cierta pipa que alli tenia, vino: fue al mal afortunado novio, mas al momento, quando menos la esperaua, fue asaltado de muerte repentina, mordido de una serpiente, que cruel en los principios de su mundo, le tenia destinado su desastrado fin. Tardó mucho, y el padre que subiendo le halla muerto, entre tanto sentimiento, acuerda de no referir luego el suceso. Dexa acabar el convite, y al tiempo que disponen la bendicion de la meza, les dize, Señores míos, no aveys venido a qui, para bendezir la bendicion de los novios, mas la de los lutosos: no para entroduzir mi hijo en el talamo, mas para recogerle en la sepultura. Entonces darsiendo sobre tan triste historia R. Zacay, empezó el sermone de nuestro verso. *Por la riza dixe, mezclada, viene siempre con lloro y tristeza.*

Sabat.
cap. 2.

III. En la guemara de Sabat, responden de otra suerte. La alegria de alguna operacion virtuosa, es loable, y indica el zelo del que la haze; mas las alegrías mundanas, no son de alguna utilidad, ni merito. Y desta suerte distinguiendo, concilian los dos versos.

IV. R. Baruch Jazia, explica desta manera. El medio es virtud, donde los estremos son viciosos. El que se alegra tanto, que se provoca a risa, es loco; mas en una alegria decente, y honesta: *que esto haze?* que mal, o que indecencia se haze?

V. La alegria a tiempos, es loable cosa: y la risa, propiedad

priedad natural del hombre, al qual llamaron algunos Filo-
sofos, *animal risible*; pero fuera de tiempo, o quando otros
lloran, son propios effetos de ignorancia, y accion de ni-
ños, que rien aun quando les mueren los padres. Y desta
fuerte parece que concilia nuestros versos el Chaldeo.

VI. Finalmente, en este mundo, no ay cosa mas infali-
ble y cierta, que no aver enel cosa cierta: ó quantas vezes
piensa el hombre aver hallado miel, y se halla con hiel:
y por dulcissimas cosas que imagina, le suceden amarissi-
mas: y en este sentido, se puede explicar este verso: *y de
la alegría, que esto haze?* como si dixera, quien sabe lo fu-
turo, y el mal que puede traer, o hazer aquella alegría? Y
desta fuerte los versos no se impugnan.

Q V E S T . X .

<p><i>Ecclex. 2. v. 13. Y vide yo, que la ventaja de la ciencia so- bre la ignorancia, es como la ventaja de la luz, sobre la escuridad.</i></p>	<p><i>Ibid. cap. 6. v. 8. Porque, que ventaja haze el sabio al la- co? que al pobre entendido? andar al encuentro de las vidas.</i></p>
--	---

C O N C I L I A C I O N .

E Nel mundo no ay cosa mas illustre, que la ciencia, y
con razon dixo el sabio en sus Proverbios, *bienaven-
turado es el hombre, que halló la sabiduria*, y nuestros sa-
bios, דעת קניית מה חסרת דעת חסרת מה קניית (si adque-
riste ciencia, que te falta? y si te falta ciencia, que adque-
riste? Y assi preguntado Xenofonte Filosofo, de dos cosas, *Marco
aurelio.*
qual eligiria, si ser sabio abatido, o simple sublimado? Res-
pondio, yo tengo gran compacion del necio sublimado,
porque de qualquiera bayven de la fortuna, caerá para no
levan-

levantarse, y tengo gran embidia al fabio abatido, porque con solo que le den el pie, subirá para no caer. Y no es menor el encomio de nuestro Selomoh, pues dize, que la misma diferencia, o ventaja, que haze la luz, a la escuridad, haze el fabio, al ignorante. Verdad que asentada, pide explicacion al segundo Texto, harto obscuro y dificultoso.

I. Para la verdadera explicacion deste verso, se deue con ligar con el precedente, donde el fabio despreciando todos los humanos cuydados, y trabajos, dize. *Todo el trabajo del hombre, para su boca, y tambien el alma, no se harta*, y es como si dixera, la mayor parte de los hombres, ponen toda su felicidad en comer, y beuer regalada y delicadamente, todos sus trabajos, paran en la boca, y paladar; mas ni por esto la alma apetible, se harta; porq quanto mas comen y beuen, tanto mas dessean, y quanto mas adquieren, tanto mas dizen adquerir de sean: y assi los antiguos אִין אדם נפטר וְהָיָה רָחוּם בְּיָדוֹ (ningun hombre muere, q aya conseguido la mitad de sus desseos.) O como expone el Chaldeo, el alma racional, no por esto se harta, porque no son las delicias corporales de su gusto: y segun esto, prosigue, *q ventaja haze el hombre fabio al loco?* Ninguna en esto: pues que igualmente como el necio, trabaja para la boca, y sustentar el cuerpo. Solamente se compara al pobre, *que sabe caminar a las vidas, o, a los vivos* (segun la version Chaldaica,) porque el fabio, careciendo de bienes como el pobre, hara solamente ventaja al loco, quando caminaré, no a los delictes, mas a la vida eterna.

II. O como dize Aben Ezra, si el fabio empleare el tiempo, en buscar riquezas, como haze el ignorante, que ventaja le hara? ninguna: y el pobre que sabe y entiende, que no consiste en ello la felicidad, que tiene que andar en busca de las vidas corporales? Desuerte que condena al fabio, y al pobre, que con tanto ahinco, anhelan por riquezas.

III. Tam-

III. Tambien se puede explicar desta suerte la ventaja que haze el sabio al loco, es la misma que haze el pobre al rico. Pues el pobre sabe caminar a la vida eterna, y el rico avaro a la muerte, puestos siempre los ojos en la tierra, y plata, y oro que produze: mas el sabio, levanta los ojos al cielo, y contento con el moderado visto, y vestido, camina a la verdadera vida.

IV. Esta voz *que* que romanceamos *pobre*, en la sagrada Escritura, tiene muchas vezes, el sentido de *humilde*, y hombre santo: y assi dize Selomoh. Que ventaja haze el sabio ignorante, y qual el humilde virtuoso entendido? saber caminar a la vida: dirigir sus acciones a la vida eterna: y este sentido es el mas llegado a la letra.

Q V Æ S T. XI.

<i>Ecclex. 2. v. 24. No ay bien en el hombre, sino que coma y beua, y que vea su alma el bien de su trabajo, tambien esto vide que daiva del Dio es. Item. 3. v. 2. Item 5. v. 17. Item 8. v. 15i</i>	<i>Ibid. 7. v. 2. Mejor es andar a casa de luto, que andar a casa de banquete.</i>
---	--

C O N C I L I A C I O N.

EN todos los lugares del Ecclexiaste (dize R. Tanhumana) donde parece que Selomoh loa el comer y beuer, necessariamente por metaphora, se hade entender la comida espiritual del alma: por que assi como el manjar corporal sustenta y alimenta el cuerpo, assi la sabiduria, es el manténimiento del alma. Prueua esto con el verso 22. del cap. 8. *Alabo yo la alegria, que no ay mejor cosa*

cosa para el hombre debaxo del Sol, que salvo comer y beuer, y alegrarse, y esto le acompañará en su trabajo, dias de sus vidas, &c. Si trata (dize) del manjar del cuerpo, por ventura ay comer y beuer en la sepultura? o por ventura estas cosas le pueden acompañar hasta ella? No: que es luego lo que puede acompañarle? la ley y obras pias, segun aquellas palabras de Iesayas, y *andarà delante de ti tu justicia.* Hasta aqui este sabio, doctrina que se puede corroborar con la razon siguiente. El manjar corporal, antes que se convierta en sangre en su vltima digestion, primero se recibe en la boca, y de ay passa al estomago, donde haze la deuida digestion, por la qual Macrobio, le llama padre de familias, Quinto seruio, rey de todo el cuerpo, y avn otros, cozinero de naturaleza. Despues traspassa la virtud natural, al coraçon, donde (conforme al sentimiento de Platon, Aristoteles, y Avicenna) se apura; y del, como de la fuente de la sangre, y principio de las venas, sale y se reparte por diversas, a todas las partes del cuerpo. Pues esto mismo acontece al alma con la sabiduria, que es su manjar, que primero q se llegue a la porcion superior, que llamamos Monte, passan las species intelectuales primero, por el entendimiento, despues por la memoria, y vltimamente, paran en la contemplativa. Y como la boca, es el primero receptivo del manjar del cuerpo, assi lo es el entendimiento del Alma, que son las especies intelectuales agenas de toda immaterialidad; y como el estomago, recibe y retiene el manjar corporal, que le embia la boca; assi la memoria, retiene en si, las especies intelectuales, que le van del entendimiento: y como el coraçon recibe la sustancia nutritiua del estomago, y el la acaba de digerir, y la embia a los miembros; assi aquel apice Mental del alma, llamado de los sabios lo mas apurado della, recibe las species intelectuales de la memoria, y las emplea en lo vltimo de la inteleccion.

II. Otros

Iesay.
58.8.

Macro-
lib. vlt.
cap. 4.
Quint.
ser. cap.
17.
Plat. in
Timeo
Arist. de
Som. et-
vig. c. 3.
Avicen.
3. de ani-
malibus
cap. 3.
Philo lib.
de somnis
August.
Psalm. 3.

II. Otros explican al literal el verso ; diziendo que alli no declara Selomoh , su opinion, mas la de los Epicureos, que suelen afirmaar, no aver cosa mejor para el hombre, que comer y beuer, y gozarse en este mundo, de sus trabajos y riquezas, porq̃ todo es caso, y no ay providencia en los sublunares, cuyo parecer impugna diziendo, q̃ esto tambien es dadiva de la mano de Dios: porque ningun bien se goza en este mundo a caso, como piensan los tales hereges, mas por diuina y particular providencia. Y para prueba desto , sigue, *que quien es, que come y שׂוֹכֵן siente, fuera de mi?* como si dixera, que criatura ay enel mundo sublunar, o entre las espiituales criaturas , que coma y beua, y al mismo passo sea dotado de sentimiento y razon, vltra del hombre? Ninguna , porque los Angeles, no comen, y los brutos, no son dotados de razon, luego el hombre deue fer differentemente tratado, que los irracionales.

III. R. Selomoh siguiendo la paraphrases Chaldea, es de diferente parecer , y como sententencia y opinion del mismo sabio , dize , que siendo el hombre compuesto de dos partes tan contrarias , quando estas son felices y igualmente , y el hombre come y beue con moderacion, sin exceder los limites de la honestidad y continencia, comiendo (como dixo Socrates) para viuir, y no vivir para comer; y por otra parte , con su trabajo y bienes beneficia su alma haziendo limosnas y justicia, es esta tanta felicidad , que se juzga ser solo gracia de la mano piadosa de Dios. Aduze en confirmacion desto , aquel verso del Profeta, enel qual reprehendiendo a Elyakim , le dize: *Decierto tu padre comio y beuio, y hizo justicia, entonces le fue bien,* y Hezra dixo al pueblo , yd comed grossuras, y beued dulçuras, no os entristescays, &c. Donde se vé claramente, que no se atribuye a vicio gozar los bienes , como sea entre los limites de la templança; y alegria licita. Y assi sigue Selomoh, *que quien*

Jeremias
c. 22. 15.
Neham.
c. 8. 10.

dear comer, a *שמר* *apresurarse* (a gastar consigo,) *fuera de mi*? Por ventura es mejor dexar los bienes para otros, y no gozarlos el cuerpo, ni el alma? Esta es condicion natural de hombres impios, y fumamente avaros. O puede dezir, tomad de mi exemplo, quien comio o viuió mas sumptuosa y magnificamente dello que yo viui, o mas apresurado y pronto al trabajo? y con todo no me condené yo por esta causa.

IV. Otra consonancia diversa, puede admitir el verso, porque en rigor no dize, no ay mejor cosa que comer, &c. mas al contrario, *אין טוב באדם שיאכל* *No bueno en el hombre, que coma y beva, y que vea su alma el bien en su trabajo.* Y conforme a esto, comenta R. Semuel Iom tob. No ay tanto bien, o tanta felicidad en el hombre terrestre, y sujeto a mil calamidades, que coma y beua, idest, q goze deste mundo, y juntamente su alma, del otro; pues como dizen los antiguos, *לאכל אדם זכר לשתי שלחנות* (Ni todos los hombres merecen gozar de dos mesas.) Mas si alguna vez se halla algun hombre tan felice, se puede dezir por el, que fue particularmente protegido de la mano del Señor: y dá para esto vna razon diciendo, que quien puede comer, y apresurarse en gozar los bienes deste mundo, mas que yo? y con todo no por ello, pierdo las esperanças de gozar el futuro de las almas.

V. R Baruch Jazia desta suerte expone. No es bueno ni justo que el hombre coma y beua, y se dé a entender, que por esta via gozandose de sus trabajos, podra felicitar su alma: porque *וְאֵל* *tambien esta* a saber el alma, *veo yo que es de la mano de Dios*, divina y espiritual, y que assi no se felicita con los bienes terrestres y materiales, mas con lo que es de su natural celeste. Y dá para esto la siguiente razon, quien ay que coma, y piense del dia del juicio, sino yo? o el que es mortal como yo? Y pues esto es assi, no puede aver en el

enel hombre que come y beue como los otros animales brutos, este sentimiento y cuydado del castigo futuro, a no ser en quanto el alma espiritual differente dellos.

VI. Tambien puede este verso admitir otro sentido: es a saber, que ningun bien terreste o espiritual deue el hombre atribuyr a su industria y meritos, mas a la divina providencia. No ay bien enel hombre (dize,) ni consiste en comer y beuer en este mundo, y gozar despues su alma el fruto de sus trabajos, todo viene de la mano de Dios. Porque como dize en otro lugar, a los mas entendidos y diligentes; falta muchas vezes el pan, y la salvacion depende no solamente del hombre, mas principalmente del auxilio y favor divino. Y en prueba desto sigue, que quien pudiera comer, esto es, gozar deste mundo, y juntamente sentir y atender a la especulacion y ciencia, mas que yo? Ninguno: mas esto en mi, fue dadiua celeste, y nada adqueri por proprio valor, ni meritos.

VII. O de otro modo, no consiste el bien del hombre, en comer y beuer, y mostrar que su alma se felicita con sus trabajos y riquezas: porque la felicidad no consiste en estas cosas mundanas, que la tierra produce, mas en las divinas, que solamente proceden de la mano del Señor.

En esta conformidad se pueden tambien explicar los otros versos, donde el sabio parece que loa el comor, y beuer. Y assi enel cap. 3. 14. *To sé que no ay mejor cosa en ellas, que salvo alegrarse, y hazer bien en su vida, Y tambien todo el hombre que come y beue, y ve bien de su trabajo, dadiua del Dios es,* por esta comida, se hade entender, la espiritual de la contemplacion de la Ley. O tratando en los versos precedentes de la vanidad de las riquezas, dize, que el que con tanto cuydado las grangea, no faca dellas mas utilidad que comer y beuer, y hazer en su vida lo bueno en los ojos del Señor, o limosnas por su alma. Y que el que esto alcantare, se puede

de juzgar por bienaventurado y dichoso : por que esto es donativo y gracia particular de Dios, que ni a todos se concede. Si tambien Selomoh (como avemos referido) habla de la comida que no excede los limites de la templança, con razon puede dezir, que no ay mejor cosa, que alegrarse cada vno con su suerte, por que segun los Antiguos, *איזהו עשיר השמח בחלקו* (qual es el rico? el que se alegra con su suerte) comiendo y gozandose de lo que tiene, y haziendo a otros, partícipes de sus bienes; porque entonccs, se podra veramente dezir, que ve y goza el bien y fruto de sus trabajos : de otra manera, sucede lo que dize el sabio en el principio del cap. 6. *Ay hombres a quien el Señor dá riquezas y todo lo que sus almas dessean, pero no le da poder de que las gozen, y otro varon extraño, las come y goza.*

Tampoco haze alguna oposicion a la verdad, el verso del capitulo 5. v. 17. porque alli habla Selomoh contra aquellos cuya hazienda se conserva para su mal, y cuya avaricia, no les dexa gozar lo que con tanto sudor an adquirido : y a este proposito dize, que tiene por mejor el gozarlas, y ver felicidad de sus trabajos.

Finalmente no encuentra el verso 22. del cap. 8. porque alli loa Selomoh, la alegria de la Ley, y el gozar y comer de su trabajo, y no de robos, ni del sudor ageno. Y asli el Chaldeo expone desta suerte. *Yo alabo la alegría de la Ley, que no tiene mejor cosa el hombre en este mundo debaxo del Sol, que comer, y beber, y alegrarse con su trabajo, y con su suerte que le fue dada del cielo, no estendiendo la mano en robos y violencias, y esto le acompañara en paz al otro mundo, donde recibira el premio cabal de su trabajo que trabajó con integridad todos dias de su vida en este mundo debaxo del Sol.* Por manera que Selomoh, loa el uso de las riquezas y delicias, siendo moderado y honesto, sin meter la mano en los bienes agenos. Y segun esto, en ninguno destos versos se encuentra

tra, ni dize alguna cosa que impugne la otra sentencia donde tiene por mejor yr a casa de los lutosos, que donde se celebran convites, como avemos dicho.

Q V A S T. XII.

Ecclex. 3. v. 17. Y yo dixe en mi coraçon, al justo, y al impio, juzgará el Dio, &c.

Ibid. 9. v. 10. Todo lo que alcançare tu mano para hazer, con tu fuerça, haze, q no ay obra, ni cuenta, ni saber, ni ciencia, en el sepulcro, donde tu vas alli.

C O N C I L I A C I O N.

DEste mismo Ecclexiafte, consta, aquella estrecha cuenta que el Dio bendito, toma a las almas en la otra vida, despues que el mortal velo, dá su tributo a la tierra. Enel cap. 8. 5. dize. *El que guarda los preceptos, no conoce cosa mala, y hora, y juicio, conoce el coraçon del sabio.* Como si claramente dixera, al que guarda los preceptos de Dios, no le sucede mal; y la hora de la muerte, y juicio y cuenta que Dios toma al hombre; advierte el coraçon prudente, y con este temor, regula sus acciones. Enel cap. 11. v. 9. dize en la misma conformidad. *Alegrate mancebo en tu juventud, y tome plazer tu coraçon, en dias de tu mocedad, y camina en los caminos de tu coraçon, y en la vista de tus ojos, y sabe, que sobre todo esto, te traerá el Dio en juicio.* Y mas abaxo enel cap. 12. v. 1. *Y acuerdate de tu Criador en dias de tu mocedad, antes que vengan los dias del mal, &c.* que es la muerte. Y finalmente, enel ultimo verso dize, *que toda accion, trara el Dio enel juicio:* donde por todos estos lugares del mismo Selomoh, y deste mismo libro, se prueba, aver un dia de juicio,

V

Segun

Segun esto, conviene que expliquemos las palabras del verso de nuestra contradiccion, donde el sabio parece, negar este juicio. Para lo qual sera necessario tomar la exposicion de algunos versos atras, es a saber, del cap. nono verso 7.

Hikarim. *Anda come con alegria (dize) tu pan, &c.* Y primeramente segun Rasi, Áben Ezra, y R. Joseph Albo, Selomoh refiere en estos versos, el parecer de los Epicureos,

Genes.
c. 8. 21.

o del apetito carnal del hombre, el qual haze de ordinario guerra a la razon, y le procura su total ruyna, segun aquellas palabras del mismo Señor, *el apetito del coraçon del hombre, es malo desde sus mocedades.* Este pues suele debaxo de capa de virtud, induzir poco a poco al hombre, hasta despenarle, y dar con el en el principio. Porque primeramente le dize, *come con alegria tu pan, y beue tu vino con alegre coraçon, que ya Dios envuelto tus obras.* De que sirve penitencias y abstinencias? ya estás en gracia de Dios. Despues prosigue adelante. *En todo tiempo sean tus paños blancos, y el olio sobre tu cabeça no falte:* que el adorno decente del vestido, a todos fue siempre agradable; peyna el cabello, y echale sus polvillos, o olio oloroso, a la costumbre del Oriente. y hechole con aparentes razones licitos, los deleites de la gula, y vicio de los trages, sigue, *Ve vidas con la muger que amaste &c.* viue alegremente con la muger a quien diste tu amor; goza tu edad florida: y no sosiega, hasta principitarle de todo, y hazerle negar la immortalidad de las almas, haziendole creer, que no ay juez ni justicia, concluyendo, con nuestro verso, *Todo so que alcançare tu mano para hazer, con tu fuerza, haze,* deleitate en quanto te dura la vida y las fuerzas, *a que no ay obra, ni cuenta, ni subidaria ni ciencia, en la sepultura para donde vas cominando.* Y para mas apoyar esta su opinion, sigue, *He visto debaxo del Sol. que no vale a los ligeros, el correr; ni a los valientes, la guerra; ni los sabios tienen pan: Ni los entendidos, riqueza; ni los*

los cientos gracia, que hora y vn mismo successo, es a todos. Luego no ay providencia, de que sirue pues, negar al cuerpo los deleites, y vzar de abstinencias, que no son de fruto? De suerte que en estos versos, propone el sabio, el medio con que el apetito malo, o Satan, suele induzir a pecar, y condénar al hombre. En esta conformidad, figuen los mas versos, en los quales Selomoh observa, que no ay cosa mas cierta, ni mas incierta, que la infalible hora de la muerte: pues quando el hombre menos piensa, es caçado como suelen caer los peces en la red; y aves en el laço miserablemente: y debaxo de vn elegante enigma, muestra que siendo esta ciudad del cuerpo humano, combatida de vn grande y poderoso rey, que es el apetito malo, en ella se halla vn hombre pobre y sabio, que es el apetito bueno, o la razon, que como pobre, es pocas vezes oydo, el qual con su ciencia suele tal vez salvar esta ciudad deste poderoso tirano. Y con esto impugna la persuacion, y frivolas razones del apetito malo.

II. Los Antiguos empero, entienden que Selomoh en estos versos, encomienda por todas las vias la virtud. Y en esta conformidad, hablando con el hombre pio, dize. *Vá come tu pan con alegría, y beue con la misma alegría de tu vino; vsando de los corporales deleites con templança, no faltando a lo que la naturaleza pide, ni vsurpando lo ageno, come tu mismo pan; por que aquel se puede dezir que come con alegría, que no llora lo que come, como hazen los avarientos, ni su conciencia le acuzo la vsurpada hazienda.* O alegoricamente (como otras vezes avemos dicho) la comida por la mayor parte deste libro, significa la espi-
tual de la Ley. Y en los Proverbios dize el mismo sabio en en este sentido, *Andad comed en mi pan, y beued el vino que* *remplé:* donde el sentido literal, significa el pan, el misterioso el vino: y esto, con alegría, porque la profecia, y estudios

*Proverb.
c. 9. 5.*

de la Ley, (segun dicen los sabios) piden vn coraçon alacre y alegre. O esta pratica (segun la paraphrases Chaldea.) haze el Señor en el Parayso al justo, mandandole que goze alegre el fruto de sus obras, pues supo repartir de su pan, y de su vino, dar a los pobres.

Sigue, en todo tiempo sean tus paños blancos, y olio sobre tu cabeça no falte. Las obras, son quasi vestidos del alma: y deven ser blancas, simbolo de la castidad, y pureza. Y assi el Chaldeo, (En todo tiempo, sean tus paños limpios de toda contagion de pecado; y buena fama que es comparada al olio, adquiere; porque vengan bendiciones sobre tu cabeça, y tu bien no falte.) Tambien se puede explicar. Tus acciones sean limpias de pecado, y el olio de las Misericordias, y obras pias, no falte: en cuyas dos cosas, consiste la perfeccion del hombre, segun aquellas palabras de David, *Apartate de mal, y haz bien.* O, las obras sean limpias, y los pensamientos castos. Esto dice, que sea en todo tiempo, a saber, en toda edad, y por todo el discurso de la vida, no aya dia, hora, ni minuto, en que no resplandezca en todas tus acciones y negoceos, esta virtud, y cuydado de no manchar con algun pecado los vestidos. Porque siendo la muerte, la cosa mas infalible, el tiempo es incierto, y como dice en otro lugar el sabio, *ninguno sabe su hora.* Traen los antiguos para persuadir esta doctrina, el siguiente exemplo. Un Rey hizo vn banquete a sus vassallos, a los quales mandó se preparassen de todo lo necessario para el adorno corporal, y parecer decentes y bizarros en su real palacio, sin señalarles tiempo. Los mas solícitos y prudentes, se prepararon luego diziendo, que en la casa de los reyes, presto se guisa la cena; los negligentes y ignorantes, se estuvieron descuydados sin vestirse, pensando que no seria tan presto. Llega el tiempo, llama el rey supitamente a todos, y advirtiéndolo el descuydo de los vnos, y el cuydado de los otros, fenta

Psalmo
34. 15.

Ecclex.
c. 9. 12.

sentencia a la meza, ya los otros despide; mas bolviendo a revocar esta sentencia, para mas affliccion y pena suya, dize, esteanse en pie, viendo comer a los mas, hambrientos. Esto es lo que dize Jesayas. *He aqui mis siervos comeran, y vos os hambrecereys, mis siervos beueran, y vos padecereys sed, &c.* c. 65. 13. Vese como por excelencia, explicaron Hachamim nuestro verso, y como por este exemplo advierten, el cuydado que deue tener el hombre de no offender a Dios; pues puede en el mayor discuydo, ser affaltado de la muerte: y por esto dezia vn sabio, *שוב יום אחד לפני מיתתך* (buelve en penitencia vn dia antes de tu muerte) y como este se ignore, es lo mismo que dezir, viue continuamente en penitencia, pensando puede ser el penultimo de tu vida.

Es el tercero precepto, *Ve vidas con la muger que amaste.* R. Selomoh por la muger amada, entiende el sentido allegorico de la Ley, parabola de que el mismo sabio usa en los Proverbios, diziendo, *Alegrate con la muger de tus mocedades*, primera, que recibiste en el monte de Sinay. *En su amor te ocuparas de continuo, &c.* Y segun esto, explica. *Ve vidas con la muger que amaste*, aprende algun oficio, donde puedas viuir para que puedas prosiguir sin inopia y falta de lo necessario tus estudios, segun aquella antigua sentencia *יפה תלמוד תורה עם דרך ארץ* (cosa pulcra y hermosa, es, el aprendimiento de la Ley, con orden de viuir y algun trato.) Otros por la muger amada, entienden el alma, luego *ve vidas con la muger que amaste*, es lo mismo, que procura viuir con el alma y segun la razon, todos los dias de tu vida, vana y instable. O mas al literal siendo la muger, lo que mas se deue preciar y estimar en la vida, dize, atiende á las vidas eternas, avn en la misma compañía de la muger que amaste, todos los dias de tu vida vana, caduca y momentanea, comparada a la eterna. O viue con ella en paz, que en guerra, la vida no es vida, mas continua muerte.

Finalmente dize nuestro verso, *Todo lo que alcançare tu mano para hazer con tu fuerça, haze*. Esto es, Dios no pide del hombre mas que aquello a que abrangen sus fuerças y facultad, todo lo q̄ pudieres pues hazer de limosnas y obras de charidad, segun tus facultades, haze con tiempo, antes que se corte el hilo de la vida: porque enel sepulcro donde vas alli, no ay primeramente מעשה obra: porque allá no se puede recuperar lo passado, ni merecer, de nuevo; porque este mundo, se llama עולם המעשה (mundo de la obra) el otro, עולם הנמול (mundo de la retribuicion) y como dizen los antiguos, היום לעשותם ולמחר לקבל שכר (oy para hazer las misvot, y mañana para recebir el premio) y en otro lugar, מי שלא טרח בערב שבת מה יאכל בשבת El que no trabajó en bispora de Sabat, de que comerá en Sabat) y el mismo dize, que lo retorcido, no se puede endereçar, y el salto, no se puede numerar: porque el que fue malo no puede despues de muerto emmendarse, ni contarse como dize el Caldeo, con los justos enel Parayso. Segundo, no ay חשבון cuenta. Esto es no ay dezir, este hombre hizo diez Misvot, y hizo diez pecados, pues vaya vna cosa por otra; porque como observan nuestros sabios, sobre el verso del Deuteronomio, y no toma pecha, Dios no descuenta vna cosa por otra, mas castiga primero los pecados, y despues dá el premio de las obras pias, y desta suerte, ninguno se puede escuzar de pena. O חשבון se deriva de מחשבה pensamiento, y quiere dezir, alli no vale industria, ni humana arte, ni se puede hallar alguna traça o medio, para escapar del peligro. Allí no ay sabiduria, ni ciencia; porque el mas elegante, ciente, y retorico, queda perturbado, y no halla palabras con que escuzar sus yerros. Y desta manera, con sus mismas palabras y doctrina, se concilia el sabio.

Deut.
cap. 9.

Q U E S T I O N E S

Q V E S T. XIII.

*Ecclex. 3. v. 19. Que el su-
cesso de los hijos de los hom-
bres, y el suceso del animal,
el mismo suceso es, como
muere el uno, assi muere el
otro, y espirito uno o todos,
y ventaja del hombre sobre
la quatropes, nada, que todo
vanidad.*

*Ibidem 12. v. 7. Y buelue el
polvo a la tierra como era,
y el espirito buelue al Dio,
que lo dio.*

C O N C I L I A C I O N.

ENtre muchos y diversísimos lugares que se hallan en la S. S. donde expressamente consta la immortalidad del alma, de los quales refiero 88. en mi libro de la Resurreccion de los muertos, y otros, en el de la immortalidad de alma; deste de Koelet, manifestamente se prueba esta verdad infalible. *Loe yo* (dize en el cap. 4. verso 2.) *a los muertos, mas que a los vivos, y mas de los dos, el que avn no fue*: porque estos (como dize el Chaldeo) estan libres de ver y padecer los trabajos que de ordinario suceden en el mundo. Como pues puede Selomoh, loar los muertos, si yano son nada, ni tienen ser alguno? y juzgar por mejor, la privacion q el acto, a no quedar despues de muerte, el alma immortal del hombre? Y como puede loarse aquello que avn no es, a no entenderse de las almas, que siendo criadas todas en el principio del mundo, por mas felices se juzgan antes de baxar a la tierra a informar los cuerpo. En el mismo cap. verso 8. Vereys (dize) vn hombre q no tiene segundo en riquezas, y es tan solitario, que ni muger, ni hijo,

mi

ni hermano, natural heredero tiene, y que son infinitas sus riquezas, y con todo su ojo no se harta dellas, *y para quien yo trabajo, y salto a mi alma de bien?* quiere dezir, segun la genuina explicacion del Chaldeo, es tan miserable y inepto, que no dize consigo, para que, o a que fin me afano yo, y trabajo tanto por adquirir riquezas, y defraudo a mi misma alma del futuro bien? ca, quiero hazer limosnas, y alegrar me en este mundo con los hombres, y en el futuro con los justos. En el cap. quinto verso 6. tratando del rico que consume las riquezas en vanidades dize, este es gravissimo mal, caminar desnudo como salio del ventre de la madre: y como esto sucede a todos los mortales, y no solamente al rico, se sigue, ser infalible la exposicion del Chaldeo, que el sentimiento consiste, en que pudiendo llevar consigo muchos bienes repartidos en limosnas, que le sirvieran de merecimiento y gracia, es tan desgraciado, que camina para el otro mundo, desnudo, como vino a este. Cuyo movimiento *ל' כן* *assi camina*, indica esta misma inmutabilidad, como sea, que este no se halla en el cuerpo muerto, y cadaver inmóvil.

En esta conformidad, dize mas abaxo, que es donativo celeste, quando el hombre a quien Dios repartio riquezas, le dio dominio sobre ellas, *para comer*, y *para llevar su parte, y alegrarse con su trabajo*, esto es, para gozarlas en este mundo, y para llevar su parte y aquello q ninguno le puede quitar, que son las limosnas, al otro, y alegrarse con los ojos, en aquel mundo que todo el, es alegria.

Es illustre por el consiguiente el verso 3. del cap. sexto, donde dize, que si un hombre engendrare cien hijos, y viuiere infinitos años, sin prepararse en vida sepultura, ni tener memoria de la muerte, al mismo passo, que no hartó su Alma de bien, con charidad, y limosnas, juzga por mejor el abortivo. *Porque este en vano vino, y a tinieblas va, y en las tinie-*

tinieblas su nombre sera cubierto. Esto es, el va a las tinieblas del infierno, y el nombre y fama, que pudiera alcançar, quedará en las mismas tinieblas, sepultado.

Enel capitulo septimo, *Mejor es fama, mas que olio bueno, y el dia de la muerte, mas que el dia del nacimiento.* Como podria pues ser mejor la corrupcion, que la generacion, y la muerte que la vida? a no se adquerir por ella, separada el alma del impedimiento del cuerpo, aquella gloria y felicidad eterna?

En esta conformidad, sigue luego, *Mejor es yr a casa de luto, que yr a casa del combite, en quanto es el fin de todos los hombres, y el viuo, pondrá en su coraçon.* Si todo se acabasse con la vida, por cierto inutil y sin juizio seria este consejo, porque el que creyere, que todo se acaba con el cuerpo, viendo la muerte enel cadaver muerto, mas presto se dara a los plazerres, y humanos deleites, y avn le parecera muy corta la vida, y que le falta tiempo de gozarlos. Mas como enla muerte, (por ser el alma immortal) puede incedir en nuevas calamidades y trabajos, el que no lleváre bien ajustada la cuenta de su vida, por esta causa el sabio, tiene por mejor el yr a la casa del lutofo, que a la del combite, por que desta yda, se siguen los deleites corporales, y tal vez la perdicion del alma; y de la otra, vna meditacion de la breuedad de la vida, de la incertitud del tiempo de la muerte, y de la miseria en que se buelue el orgullo y soberuia humana; y desto mismo resulta el mirar cada qual, que no está exepcto de aquella hora, y que ha de llegar vn dia fatal, enel qual le an de pedir estrecha cuenta de sus obras, y assi se bolvera contrito.

No os menos digno de ponderacion el verso 8. del cap. 8. *El hombre no domina enel espirito, para detener el espirito, no ay potestad enel dia, de la muerte, y no embiamento en. la guerra, y no libra la apelacion a sus dueños.* Como si dixera, Nin-

X

guno

guno tiene poder de dilatar, ni un momento el alma en el cuerpo: en esta hora no valen potestades ni imperios, el Rey y el ganapan yguales son en la muerte. Allí no ay mandar alguno en su lugar, o un lugartiniente, como se haze en la guerra, ni puede apelarse para otro juez. Y como la verdadera interpretacion de *אפסון*, es, *para aprisionar*, se sigue, que el sabio, llama a la alma, aprisionada, en razon de estar como en carcel en el cuerpo, y por esto dezia David, *Saca ya ó Señor de prision mi alma.*

Psalmo
142. 8.

Haze tambien vna notable comparacion en el cap. 11. verso 5. diziendo, de la misma suerte que tu no conoces el camino del espirito, como los huesos en el vientre de la preñada, assi no conoces las obras de Dios. Donde el Chaldeo expone, de la misma manera, que no puede alcançar el hombre, como el espirito que es el alma racional, se infunde en la criatura en el vientre de la madre, ni si la criatura es macho, o hembra, assi no puede alcançar las secretas obras de Dios.

Sobre todo donde habló mas claro en esta materia, fue en el cap. 12. *Recuerdate, (dize) de tu Criador en los dias de tu mocedad, antes que vengan los dias del mal, y lleguen los años que digas, no tengo gusto en ellos.* Esto es, acuerdate con tiempo del que te dio el ser, antes que llegue la vegez a que todos los males se juntan, cuyos dias no son ya de ningun plazer ni gusto: y pintando admirablemente la vegez, profigue, *Antes que se escurezca el Sol, luz, luna y estrellas, y tornen las nuves detras de la lluvia:* donde el Sol, significa el coraçon, que como Sol difunde la virtud de sus rayos por el cuerpo. La luz, son los lucidos y vitales espiritos, que en el ventriculo del coraçon, del purissimo sangre se engendran, y dilatan por todo el cuerpo. La luna por su circular figura, candor, frialdad, y humedad, representa el cerebro. Las estrellas, son los sentidos internos. Las nuves des-

pues.

pues de lluvia, significan (segun el Chaldeo) los parpados que en la senectud , destillan lagrimas , como las nuves la lluvia. O los vapores que levantados al cerebro, por defecto de calor, suelen en los viejos , produzir catharos : de fuerte que faltando en los viejos aquella actividad en el coraçon, espiritos, cerebro, y sentidos, es lo mismo para ellos, que faltarles el Sol, luz, Luna, y estrellas. Prosigue , *Antes que tiemblen las guardias de la casa , y se prostren los varones fuertes , y cessen las muelas que se disminuyen , y se escurescan los mirantes en las ventanas.* Las guardias del cuerpo, casa y domicilio del alma , son los niervos y espiritos, los musculos y niervos, con que se visten los huesos: o las costillas y huesos. O segun el Chaldeo , las coxas ; todo lo qual empiça a vacilar en la vegez. Los varones fuertes, son los braços y manos , que defienden el cuerpo : o los braços y piernas. Las muelas son los dientes, que muelen la comida que poco a poco con el tiempo, se van cayendo y faltando. Los que miran en las ventanas que se escurecen , son las niñas de los ojos, con los nervios opticos que miran por las concavidades de los supercilios. Continua la metaphora; *Y se cierran las puertas de fuera , por la baxeza de la voz de la muela, y se levante a la voz del ave , y humillen todas las hijas de cancion.* Las puertas que se cierran, son los labios, (puertas de la grande plassa del vientre) que se cierran por falta del apetito, y gana de comer. Por la baxeza de la voz de la muela, que hazen las muelas , o dientes mascando; o por la falta del rumor, y coccion del estomago que muele y digiere la comida. Levantase el viejo a la voz del ave : con qual quier leve sonido se levanta del lecho, al cantar del gallo, sin poder dormir, por aversele en la vegez, resfriada la sangre, y secado el humor. Las hijas de cancion , son las arterias vocales , garganta y labios , con que se fuele cantar, donde los viejos no cantan, ni gustan de la Musica. O se dize , por

las orejas que son el objeto de la musica, cuya delectacion y harmonia, se pierde en la vegez por falta del sentido. *Tambien temen de lo alto, y los baxos en el camino: apunta el almendro, y cargasse la langosta, y pierdesse el apetito. Que anda el hombre a casa de su siglo, y circundan en la plassa los endechadores.* Quiere dezir, que los viejos son naturalmente timidos por su debilidad y frio: por cuya causan, temen de baxar y subir, y peligrar cayendo. El almendro, son las canas, que en la blancura, y celeridad con que vienen, son proprio simbolo del almendro, cuya flor es blanca, y con celeridad brota antes de todos los mas arboles. La langosta, es el vientre, vorax como la langosta, el qual pierde con el poco calor la apetencia. El apetito, es el amor libidinoso, y venereos actos. La casa de su siglo, es el Parayso, o Inferno, donde despues viue. Circundan los endechadores en la calle, segun la costumbre de Affia, los quales endechando el defunto, como infanos y perdidos de juizio, por el dolor vagan de vna parte a otra.

Antes que se arranque la cadena de plata, y se rompa la fuente de oro, y se quiebre el cantaro sobre la fuente, y la rueda sea rompida sobre el poço. La cadena de plata, es la medula del espinaço, y nervios que salen della, con los quales se firma y fortalece todo el cuerpo humano. La fuente de otro, es el esprito vital del coraçon, que primero nace, y vltimamente muere: o la membrana que contiene el cerebro. El cantaro sobre la fuente, es la hiel sobre el higado, o el aliento que procede de los pulmones: o las venas que del higado como de fuente reciben la fangre. La rueda sobre el poço, es la cabeça circular, sobre el poço del coraçon, de donde recibe todos los espiritos vitales; y assi גלגל rueda, es lo mismo que גלגל cabeça: Finalmente concluye, y buelue el poluo a la tierra como era, y el espirito buelue al Dio, que lo dio.

Vesse por estos versos, infaliblemente, ser el alma im-
mortal,

mortal, pues le atribuye al hombre moto avn despues de muerto, diziendo, que vá a su siglo, o ala casa de su eternidad, donde perpetuamente viue: y vltimamente, que el alma buelue al Dio que la dio, y la infundio enel cuerpo. Y por que ninguno infiriese de las palabras deste libro, opinion contraria, buelue Selomoh a dezir, que con suma diligencia como hazen los sabios, proponiendo el pro y contra, elcriuio este libro. Concluyendo, *fin del sermon, todo es oydo, a el Dio teme, y a sus encomendanças guarda, que este es el fin de todos los hombres, que todas las obras, tratá Dios en juizio, avn sobre todo lo oculto, y secreto, buena, o mala &c.* No puede luego quedar alguna fuerte de duda; pues en este y enel capítulo precedente, se vé muy claramente, como en muchos lugares deste mismo libro, se trata de la immortalidad de las almas, y del dia del juizio.

Provado esto, resta folamente explicar los versos de nuestra contradicion. En ellos infaliblemente entre otras opiniones acerca del vltimo fin del hombre, propone la deprauada de los Epicureos, que constituyendo la felicidad en las delicias, y carnales vicios, niogan la immortalidad del alma, comamos y beuamos dizen, que mañana moriremos, no ay despues desta vida algo, gozemonos luego della, en quanto la logramos. Empieça pues y dize. *Yo dixé en mi coraçon, sobre el discurso de los hijos del hombre, los quales escogio Dios, y illustro sobre todos las criaturas sublanares, y no obstante veo, שהם בהמה המה להם que ellos son bestias, para si mismos.* Pues se imaginan y reputan iguales a las bestias: dizen, que el suceso del hombre, y de las bestias, es vno enel nacer viuir y morir, y que assi, todo es del polvo, y todo se reduce al poluo, sin otra differentia; y quien ay (dizen) que sabe, o tiene noticia de que el espirito de los hijos del hombre, sube arriba y que el espirito de las bestias, deciendo abaxo? ninguno vino de alla que dé noticia desto: quien ay

tambien que pueda con razones naturales demostrar esta immortalidad? Luego dize el Epicureo o gentil Philosofo, *yo veo y juzgo que no ay mejor cosa, que comer y beuer, y alegrarse cada vno con su suerte, que quien le traera a ver lo que sera despues del?* esto es, quien podra dar a entender a este desdichado Epicureo, a conocer lo que le hade suceder despues de su muerte? Essas cosas son incomprehenfibles, y ningun viuo tiene experiencias de lo que passa alla: y el Epicureo no cree tradiciones, ni reuelaciones, mas solamente lo que aprueba el sentido. Y assi despues de Selomoh referir la opinion de los tales, sigue con el argumento que haze por ellos, de la afficion de los oprimidos, el ver padecer los buenos, y concluye, que los mas los muertos que los vivos; porque los tiene por mas dichosos: y mucho mas aquellos cuyas almas avn no baxaron al mundo, con que confirma la immortalidad, que en tantos lugares celebró, como tengo mostrado. Tambien se puede explicar de otra manera, y en estas palabras confirma Selomoh la verdadera sentencia: porque assi como quando vulgarmente se dize, quien conoce al sabio Rehuben, es vna forma de exagerar su doctrina, la qual llegan pocos a conocer: assi diziendo, quien conoce el esprito de los hijos del hombre que sube, se significa, que pocos son los que conocen la excelencia del alma. O como dize R. Selomoh, quien es aquel que reconociendo la immortalidad de su alma, y que hade venir vn dia en que le an de tomar estrecha cuenta, procura mejorar sus obras? Con que todos estos lugares, se ajustan.

Q V A E S T.

Q V E S T. XIV.

Ecclex. 4. v. 2. Y alabo yo a los muertos que ya murieron, mas que a los vivos, &c.

Ibid. 9. v. 4. El perro vivo, es mejor que el leon muerto. Que los vivos, saben que ande morir, &c.

C O N C I L I A C I O N.

AVemos en los capitulos precedentes, declarado el primero verso de nuestra question, y por el mismo, provado la immortalidad del alma: figuiese exponer el segundo. Y como la verdadera explicacion, es aquella que tiene atencion a la coneccion de los versos precedentes, y siguientes, sera necessario tomar la materia del principio del capitulo. *A todo esto (dize) puse en mi coraçon, y para declarar a todo esto, que los justos y los sabios, y sus obras, en la mano del Dio: tambien el amor, tambien el odio, no sabe el hombre, todo delante dellos.* Como si dixera, queriendo yo examinar esta materia, hallo que los sabios y justos, y sus obras, o (segun otra version) y sus siervos, discipulos y sequaces, son en la mano del Señor, en su proteccion y cura: y con todo no puede algun hombre determinarse en el amor, y odio que tiene Dios a los tales: porque todo es delante dellos: vna vez parece que los trata con summo amor, pues viuen prosperamente, otras les dá tantos trabajos, que parece, que les tiene odio. O de otra manera, el hombre no puede alcançar qual es digno del amor del Señor bendito, qual de odio, avn que todo tengan presente. Y esta duda resulta, de lo que figue. *Todo como a todo, suceso vno al justo y al malo, al bueno, y al impio y al immundo, y al que sacrifica, como al que no sacrifica,*

fica, como el bueno, como el pecador, al que jura, como al que la jura teme. Esto es, lo mismo sucede al justo, que a todos, los mismos males passa, de nada queda exepto. Esto (sigue) es mal que se haze debaxo del cielo, que un suceso es a todos. Y tambien el coraçon de los hombres, es lleno de maldad, y locura en sus coraçones, en sus vidas, y despues della, a los muertos.

Quiere dezir, que desta desorden al parecer, resulta la heregia y estulticia de que los hombres se hinchen de maldad, negando la providencia en los sublunares, y avn despues desta, se offende con otra a los muertos, negando la immortalidad de las almas. *Que quien (dizen los Epicureos) es, el que צדק es junto a las vidas, que aya esperanza? que el perro viuo, es mejor que el leon muerto. Como si dixera, qual es el que goza vida, que tenga esperanza para despues de muerto, o en lo que sera despues? Ninguno: porque el perro viuo, siendo el mas vil animal, es mejor que el leon rey de todos, muerto. Assi el impio es mas felice viuo, que el justo muerto, porque los viuos, saben a lo menos que ande morir, pues lo exprimentan cada dia, mas los muertos, no saben nada, y no ay a ellos mas premio (en la otra vida) que se olvidó su memoria. Tambien su amor, tambien su odio, tambien su embidia, ya se perdio, y parte no a ellos mas en el mundo en todo lo que se haze debaxo del Sol. Y pues con el cuerpo, todos los affectos mueren, no ay alguna cosa immortal en el hombre. Y assi, anda come con alegria tu pan, &c. date a los placeres mundanos. Por manera, que en estos versos, segun esta explicacion, refiere Selomoh, la opinion de los Epicureos, la qual condena, dandole titulo de maldad, y locura: y a delante la refuta, como tenemos explicado en los precedentes discursos.*

II. O de otra manera, despues que el sabio muestra, que en este mundo, yguualmente padecen los justos con los impios, y como desta ygualdad, procede la heregia en los hombres

hombres de negar la providencia y immortalidad, sigue, *el que es בָּחַר' yebuhar, segun otra leccion, eieto, para la vida eterna, que es el justo, de quien habla David, bien aventurado el que tu eliges, tiene esperanza de gozar el fruto de sus obras en la otra vida: porque el perro viuo, es mejor que el leon muerto: y assi el justo que solamente se puede llamar viuo, avn que en este mundo viua tan miserable como el perro, vale mas que los prosperos y ricos, y avn que los mismos reyes, que en su prosperidad ostentan la grandeza de leones: porque los viuos, que son los justos, saben que an de morir, y conforme a esso, regulan sus acciones, mas los muertos que son los malos, no saben alguna cosa: ni avn esto que todos saben, con que no tendran algun premio en la otra vida, en la qual se perdera y rematara su nombre y memoria. O, no tendran premio, porque se olvidaron de la memoria deuida de la muerte.*

III. Los Antiguos sabios; en conformidad deste vltimo pensamiento, admirablemente declaran. El que es ajuntado a las vidas, en quanto el supuesto del cuerpo y alma está vnido, y no separado con la muerte, ay esperanza de que pueda bolver si peccó en penitencia, mas muerto, se pierde esta esperanza: segun aquellas palabras de los Proverbios muriendo el malo, se pierde la esperanza. Porque el perro viuo, con ser vilissimo animal, es mejor que el leon muerto, rey de todos: y assi el que es perro en las obras, en quanto viue, puede venir ser leon, mas no despues de muerto. Cuentan assi mismo, que el Emperador Adriano, dixo vna vez a R. Ieofua, (como negando la immortalidad,) yo soy mejor que vuestro maestro Mosséh, por que yo soy viuo, y el muerto, y está escrito, que el perro viuo, es mejor que el leon muerto. Dixole el entonces, podras tu hazer que en ninguna destas circunvezinas aldeas, se no encienda fuego por espacio de tres dias? Dixole que si, y luego lo

*Proverb.
cap. II. 7.*

*Midras
Koelet ad
literam.*

Y

decretó

Exod.

cap. 35.3.

decretó fo graues penas:mas a la primera noche, llevandole consigo al terrado de su palacio, vio que el humo salia de vna casa. Advirtiole entonces la poca obediencia que avian tenido a su decreto. Respondio el entonces, enfermo deue de fer al qual visitando el medico; le dixo, que no tendria salud en quanto no comiessse alguna cosa caliente. Replicó el entonces, Emperador en tu vida, avn no fuesse obedecido, y nuestro Mosséh, encomendó, *No encendais fuego en todas vuestras moradas en dia del Sabat*, y avn oy si no es en vrgente necesidad, tantos años despues de muerto es obedecido, como luego eres tu mejor que el? Expuso al parecer este sabio el verso, dando a entender, que no es leon muerto, el que eternamente viue, y que no puede ser instrumento, o medio de alguna cosa immortal, como es la Ley, sino el que es immortal como ella.

Ichazk.

18. 32.

Cuentan assi mismo, que llevando R. Hiya raba y R. Ionatan a enterrar R. Simhon ben Ioseh, el talet de R. Ionatan acafo yva arrastrando sobre las sepulturas. Dixole R. Hiya, hijo mio levanta el talet, no digan los defuntos, estos mañana ande venir a nosotros, y oy quasi nos afrentan arrastrando y mostrandonos las Misvot, que ya no observamos. Replicó R. Ionatan, maestro no está escrito, *y los muertos no saben nada*; que importa luego esto? Respondio entonces R. Hiya, mi hijo, tu tienes noticia del verso, mas no de la explicacion, los malos, avn en vida se llaman muertos, como dize Ichazkel, *yo no tengo voluntad de que muera el muerto*, a saber, el que por sus obras avn en vida se reputa muerto, de otra manera, no puede explicarse, porq̃ ningun muerto, muere: y assi al mismo passo, los justos avn despues de muertos, se llaman viuos. Y lo q̃ dize, que los muertos no saben nada, se entiende de los malos, q̃ avn de q̃ son mortales se olvidan. Y esto basta para la explicacion de nuestro verso, y mostrar que no impugna de ninguna fuerte el primero.

Q V E S T.

QUEST. XV.

Ecclex. 4. v. 17. Guarda tu pie, quando andares a casa del Dio. | *Psal. 119. v. 32. Enel camino de tus encomendanças correre, que dilataras mi coraçan.*

SI para las obras de piedad y virtud se deue segun dize Daudid, correr, que es lo que dize Selomoh, que se guarde el pie, quando se vá a casa de Oracion?

CONCILIACION.

HAbla tan obscuro y emphatico el sabio en este verso, que facilmente, sin dificultad y con mucha curiosidad le prodremos aplicar varios sentidos, y todos quasi fundados en Dinim.

I. R. Ada dize guarda tus pies: vé donde te pones a orar: porque es pecado hazerse en lugar alto, pues como dize David, *de las profundinas te llamé .A.*

II. Los pies, en la S. S. significan el proveerse el hombre, y aqui se puede tambien aplicar el Din, que obliga a aliviar la naturaleza y limpiar el cuerpo, antes de la oracion, y desta fuerte explica Ribí. *Psalmo 130. 1.*

III. Guarda tus pies, significa tambien, la obligacion de calçar çapatos y cubrir decentemente los pies, al tiempo de la oracion, segun se observa en las Hagaot de Maimoni.

IV. Quando fueres a la casa de Dios, a hazer oracion, guarda tus pies de yr a saludar ninguno, a la puerta de su casa: porque esta accion de gracias, deue preceder segundo Din, a todos los humanos cumplimientos.

V. Llegando el tiempo de hazer oracion, guarda tu pie

de yr a hazer algun negocio tuyo, que es pecado anteponer las cosas mundanas a las sacras, y desto habla el profeta quando dize, *y ami echaste detras de tus espaldas.*

VI. Quando fueres a la oracion, guarda y observa que tus pies, esten juntos en la Hamidá, como si fuesen vno: con que quedaras semejante a los Angeles de quien dize Iehazkel, *y sus pies, pie recto.*

*Iehazk.
cap. 1. 7.*

VII. Guarda tus pies, advierte que no peques con ellos, passando por desttras de la Synagoga, a tiempo que estás obligado a entrar en ella.

VIII. No es tan poco licito el orar luego al entrar en la Synagoga, mas necessario entrar dentro cantidad de ocho puños, porque no parezca, que se pone a la puerta, para salirse luego, y que la oracion, le es carga.

IX. Es tambien obligacion caminar 4. millas, para hazer oracion con diez: cuyo precepto toca tambien a los pies.

X. Era por el consiguiete expreso mandamiento, que antes de entrar en el monte, en que estaua edificado el Templo, se limpiassen los çapatos, como quien entraua en lugar sagrado, a recebir las faces de la Magestad diuina.

XI. Finalmente deue el hombre, mostrarse desseoso de cumplir con tan prezisa obligacion, y este affecto, deue mostrar, corriendo para la Synagoga, como dize Ofseas, *perseguiremos para conocer a. A.* y es lo mismo que David dize en nuestro verso, con que se concilian.

*Ofseas
6. 3.*

Q V Æ S T. XVI.

Ecclex. 7. v. 3. Mejor es la yra, Ibid. verso 9. Que yra en el seno que la risa, que con tristeza del rostro se beneficia el coraçon.

Si la yra posa en el pecho del loco, como es mejor la yra que la risa?

CON-

CONCILIACIO

LA Paraphrasis Chaldaea, por esta yra, entiende la de Dios, y no la de los hombres, y interpreta. Mejor es la yra, que muestra el Dio bendito contra los justos en este mundo, que la risa con que se rie para los impios: por que quando se muestra triste el vulto de la Magestad divina, trae carestia y castigos al mundo, para felicitar el coraçon de los justos, que hazen oracion, y el tiene misericordia dellos. Es insigne explicacion esta: porque la prosperidad, suele ser causa de muchos vicios, y los castigos y afflicion, reduzen el coraçon contrito.

II. Enel Midras, refieren esta yra, a la de los padres con los hijos, para cuya correccion; vale mas la serveridad del vulto, que reyrse para ellos. Aduzen para esto la historia de Amnon, y Adoniah, cuya floxedad de David, y el no aver querido disgustarles, fue causa de su ruyna: en cuya culpa, incurrio assi mismo el sacerdote Eli. Conviene esto, con lo que dize en los Proverbios, *No vedes de tu hijo el Proverb. castigo, quando lo hieras con vara, no morirá. Tu con vara lo c. 23. 13- heriras, y su alma del Infierno, libraras.*

III. Tambien se puede referir esta yra, a los maestros, que deuen con gran severidad, tratarse con sus dicipulos, como dizen los Antiguos, *זרק מרה בתלמידים* (derrama hiel en los dicipulos: porque con el vulto pesado, se beneficia, o aumenta el coraçon, que en este lugar, como en muchos, significa, el entendimiento.

IV. Vale por el consiguiente mas, el ayrase el hombre, contra si, haziendo o cometiendo algun delito, reconociendo el castigo, que adularse y darse a entender, que Dios es misericordioso, y que no le sucedera algun daño: porque el temor y tristeza, reduze el coraçon contrito, y es lo mismo
que

Psalmo
4. 5.

que dize David, *Ayraos, y no pecareys*, y nueſtros ſabios, que el hombre pelee contra el appetite malo, y de todes modós procure el vencerle.

V. Tambien eſta palabra *oyó* que ordinariamente vulgarifamos *yra*, ſe toma muchas vezes, por *tristeza*. Y como en los verſos precedentes dize el ſabio, que es mejor yr a caſa del luto, que a caſa del banquete, ſigue en eſta conformidad, que vale mas la *tristeza* que ſe adquiere viendo a los ojos la muerte, que las riſas que fuele aver en los banquetes, dando por raxon, que la cara triſte, mejora el coraçon, y le buelue, conſiderando el vltimo paradero de todos los mortales, penitente.

VI. Pudeſſe aſſi miſmo entender, habla Selomoh en eſte verſo, contra los liſogeros, afirmando, que vale mas la *yra* y indignacion del que reprehende, que la riſa y adulacion del que liſongea: que como dixe Diogenes, de los animales bravos, la mordedura de los maldizientes es ponçoñoſa, y de los manſos, la del liſongero.

VII. Naturalmente es tambien mejor la *yra* y *tristeza*, que la riſa: porque la *tristeza* recoge los eſpiritos vitales al coraçon, y haze el hombre fuerte y capaz de toda honeſtidad y virtud; donde la *alegria* y riſa, los arroja de ſi a las partes exterióres, y le haze tan debil, que queda incapaz y inepto para las obras fuertes.

VIII. La Antigüedad, célebra dos Philoſofos, vno que ſiempre reya, otro que ſiempre llórau. Democrito cada vez que ſalia de ſu poſada, burlando de todas las coſas que veyá, ſe reya, diziendo, que la vida de los hombres, era vanidad y locura. Por otra parte Heraclito, yva ſiempre llorando, y derramando lagrimas ſin ceſſar, diziendo, que lloraua las maldades y miſerias humanas. Y pueſto que los gentiles, tuuieron en mas eſtimacion a Democrito, a mi pa recer, ambos fueron yguualmente necios: porque tan deſvariado

variado y sin juicio es, el que de ordinario ric, como el que siempre llora. Pero si ponemos en disputa, qual destos dos vicios es mayor? nuestro sabio afirma, que el de la risa: porque la tristeza mueve el hombre a pensar en las miserias humanas, y como la felicidad consiste solamente en los bienes espirituales, donde la alegría y risa, se hazen vñano, y soberbio, y arguye liviandad y poco juicio. Y así Cicero Plinio, Eliano, y Lactio, testifican de Phocion, Aristoxenes, Sócrates, y Catón sapientísimos, que jamás rieron.

Ninguna cosa destas, contradize el otro verso de nuestra contradicción, donde se condena el vicio de la ira contra el proximo. Y porque de pecho honrado que no consiente agravió, nace tal vez la ira, dize el sabio, que aquel es loco, donde esta *רוח* reposa y permanece. Porque es de animo generoso, el perdonar, y aplacarse, venciendo con la virtud, la causa.

Q V E S T. XVII.

*Ecclex. 7. v. 20. Porque hom- Psal. 96. v. 2. Guarda mi alma,
bre no ay justo en la tierra, que pio yo.
que haya bien, y no peque.*

SI no ay hombre justo en la tierra que no peque, como David se llama a si mismo pio?

C O N C I L I A C I O N.

ES tan fragil la naturaleza humana, y el hombre tan inclinado a pecar, que como tengo provado exactamente (en mi libro de la Fragilidad humana, que sobre esta materia escribí) no uvo algun hombre tan cabal y perfecto, que no incurriese en pecado. En esta con-

conformidad dize el sabio en nuestro verso, que visto que no ay hombre tan justo que no peque, deve para no incidir en pecado, andar muy prevenido, abroquelandose siempre de la razon, *porque la ciencia fortalece al sabio mas que diez dominadores que fueron en la ciudad.* Y como no declara, que diez principes sean estos, dio lugar a varios expositores, hablar por diferentes modos.

I. R. Selomoh dize, que este sabio, fue el rey Iossiahu, del qual testifica la S.S., que antes del no uvo otro rey como el, cuya ciencia le valio mas que a los diez reyes impios que reynaron en la ciudad de Ierusalaim, a saber, Rehabham, Abiya, Ahazia, Ioas (despues de la muerte de Ieoyada sacerdote grande) Amasia, Ahaz, Menassch, Amon, Icoyakim, y Zidkiahu.

II. Otros aplican el verso a Noah, a quien la ciencia valio mas que a las diez generaciones que uvo de Adam hasta su tiempo, pues entre todas, hablò solamente el Señor con el, y hallò en sus ojos, gracia.

III. Otros le atribuyen a Abraham, con quien Dios solamente habló despues de las diez generaciones, que uvo desde Noah hasta el.

IV. Otros, a Iosseph al qual valio mas su ciencia, para subir a guandezza, de lo que valieron las industrias de sus diez hermanos, para perturbarle su gloria.

V. Otros, a Mossch, el qual subio al cielo, y truxo la Ley abaxó, con que sobrepujó a los diez grados de Angeles, que asisten en aquella ciudad y celeste corte.

VI. Otros, a David, cuyos versos, subrepujaron a todos aquellos diez que compusieron algunos de sus Psalmos, y fueron Adam, Abraham, Mossch, David, Assaph, Eman, Ieduton, y los 3. hijos de Korah.

VII. Otros, a los diez instrumentos del pecado, y son los ojos, las orejas, las manos, pies, la boca, y los
genitales

genitales, entre todos diez, contra los quales es mas poderoso el fabio.

VIII. Aben Ezra, por diez, en tiende, muchos: porque ultra de que en la S.S., tiene este sentido, el numero diez, es fin de todos los numeros: y assi la ciencia en un fabio, vale mas que muchos gobernadores.

IX. Otros atribuyen estos diez, a los diez cielos, los quales no tienen proteccion en los fabios de la Ley.

X. Pueden tambien ser, los cinco sentidos interiores, y cinco exteriores, y la ciudad, el cuerpo humano, como se dize, ciudad pequena &c. sobre los quales subrepuja el fabio.

XI. O puede ser costumbre antigua, elegir diez hombres de los principales, para el gobierno de la ciudad, como hallamos, que Boaz para celebrar el Matrimonio con Rut, tomó diez de los viejos de la ciudad. Mas como quier que sea, Selomoh dize, que visto que no ay en la tierra hombre que no peque, lo que importa contra este mortal enemigo del appetite malo, es valerse cada vno de la ciencia.

Y supuesto que no puede alguno, alegar meritos delante del Dio bendito, como David en aquel Psalmo, pide al Señor, le libre de la tirania de Saul, puede dezir, que es pio, y que en todas sus acciones no solamente no excedio la equidad, y justicia, mas que aun hizo como pio, mas de lo que estaua obligado, dexandole yr libre, sin matarle, ni ofenderle pudiendo.

O como dize R. Alexandri, todo el que oye afrentarse, y calla, dignamente merece este titulo. Y assi David, tuvo esta excelente virtud de la paciencia, con que pudo dezir, *que no dexaras mi alma al infierno, no daras tu pio, veer el* *Talkut ad literam.* *Psalmo.* *16.10.*

Z

QUEST.

QUEST. XVIII.

Ecclex. 7. v. 27. Y hallo yo mas amarga que la muerte, la muger. | *Proverb. 18. v. 22. Hallé muger, hallé bien.*

CONCILIACION.

Mueven los Antiguos esta dificultad enel Midras Soher Tob, Psal. 59. y facilmente distinguiendo la absfueleen, diziendo, que el que halla muger casta virtuosa, prudente, y humilde, es infinito el bien que con ella alcanza, y que desta habla Selomoh en los Proverbios, quando dize, que el que halló muger, halló bien, y la Escritura quando dize, *No es bien que el hombre esté solo*: mas quando la muger no tiene estas prerogativas, en tal caso, se le puede aplicar lo del Ecclexiafte, hallo yo mas amarga que la muerte, la muger. Y por esto quando alguno caua en tierra Santa, para se informaren de la calidad de la esposa, preguntauan por este estilo, **מצא** *Massa* halló, o **מוצא** *Moffé* halló: que son las primeras dos palabras de nuestros versos, en las quales encerrauan breuemente la pregunta, y conforme a la palabra con que respondian, inferian la felicidad, o desdicha del esposo. Assi observan los Antiguos, que quando Dios crió a Hauá, dize, *No es bueno ser el hombre solo, harele* **עזר כנגדו** *ayuda contra el*: cuyas dos palabras, parecen repugnantes, mas se concilian, porque **עזר לא זכה כנגדו** (si merecio, le sera de ayuda, sino, le sera contraria.) Verdad significada en sus mismos nombres: porque **איש** *varon*, y **אשה** *muger*, tienen entre si las dos letras del nombre del Señor **יה** *Yah*, quitadas estas, quedan los nombres solo con otras dos, que componen

ponen el vocablo **שן** Es, *fuego* : porque o está entre ellos (quando viuen en conformidad) el Señor, o el fuego, viuiendo en dicensión y discordia. Encarecen a este proposito, por vna parte los bienes, que se adquieren con la muger, y que el que viue sin ella, viue sin bendición, y sin bien; y por otra, en Beressit Raba, observan que hasta que se crió Hauá, no se halla enel sagrado Texto, la letra **ס** *Scamech*, mas luego q se crió, la hallamos en la dición **וַיִּסְגֹּר** y *cerró*, de carne en su lugar, donde arguyen, **כִּיֹּן שֶׁנִּבְרָאת נִבְרָא שָׁטָן** *Genef. 2. 21.* (luego que se crió, se crió con ella el satan, demonio.) Refieren sobre esto muchas historias, de hombres que fueron felices y desgraciados por mugeres: con que ajustan y concilian las dos sentencias, al parecer contrarias de nuestros versos. Porque los Proverbios, hablan de la buena, y en alabanza desta, haze enel fin vn grande elogio: mas el Ecclexiaсте, de la mala. Consta esto del mismo verso: porque dize, *hallo yo mas amarga que la muerte, la muger*: quasi si dixera, avn que la muerte, se dize, ser el mas terrible mal de todos, la muger es avn mas amarga; porque la muerte, mata vna sola vez, mas la muger de contiendas, cada dia, hora, y minuto. Y para mostrar claramente que desta tal, es que habla sigue, *que ella laços y redes su coraçon; ligaduras sus manos*: porque caça con el coraçon, prende con los ojos; el miserable que entra en sus manos, es lo mismo que entrar en la carcel. *El bueno delante del Dio, se librará della, y el pecador, sera preso en ella*: por ser sentencia de los Antiguos, confirmada por R. Mossch bar Maimon, en sus Epistolas, **אֵין מוֹנִין לוֹ לְאָדָם אִשָּׁה אֵלָּא לְפִי מַעֲשֵׂי** (No le dá Dios al hombre muger, sino conforme son sus obras, lo qual pruevan de algunos lugares de las diuinas lerras, y entre ellos el de los Proverbios, y de *A. es la muger prudente.* *Proverb. c. 19. 14.* Y assi Rab, dispidiendose de R. Hiyá, le hechó por bendición, Dios te libre de aquello que es mas amargo que la muerte.

muerte. Y como ninguno podia hablar con mayor experiencia desto, que el mismo Selomoh, sigue, aviendo yo examinado y confirido vna cosa con otra, muy por minuido, para hallar la razon, y verdad, al fin, *vn hombre de mil, hallé, y muger, en todas estas, no hallé.* Quiso dezir, que bien se podia persuadir, q vn hombre entre mil que caminassen por la senda de la virtud, llegaria a conseguir vna total perfeccion; pero que en todo este numero, no hallò muger que fuesse eabalmente perfeta: y pudo con razon affirmarlo, por que del se dize, que tuvo mil, 300 señoras, y 700 concubinas, y entre ellas, ninguna le fue de provecho, antes le hizieron torcer del camino derecho, y caer en de'gracia. Y assi sigue, *esto solo hallé que Dios hizo al hombre recto, y ellos buscaron muchas cuentas.* Donde advierten los Antiguos, que alli por hombre, se pone אדם *Adam*, y quiso dezir el sabio, en comprobacien de lo dicho, que Dios avia criado a Adam recto, y que essa misma perfeccion, gozó en quanto viuió so'o, mas luego que tuvo por compañera Hava, חַוָּה *ellos*, como fueron dos, dieron en muchos pensamientos sobre la causa porque Dios les prohibia el fructo de saber bien, y mal, y cayeron en el precipicio del pecado.

Enel Midras, traen los sabios, historias de algunos que fueron por sus mugeres dichosos, y otros desgraciados. Entre ellas cuentan, que viuiendo cierta muger, cerca de vn saltador, viendo que salia de noche a montar, y de dia mantenía su casa con largueza, embidio aquella felicidad, juzgandose por muy de'dichada, porque no viuia con tanta abundancia como ella: dezia el marido, pues que quieres, desseas por ventura que yo le tome el officio? la muger que no atendia mas que a sus gustos, respondió, pues q importa esso? fueron junto a rogarle, le admitiessse en su compañía: salio con el, y en la misma noche metiendose en la espessura de vn monte, fueron assaltados de la justicia, donde el otro
por

por cursado en aquellas peligrosas ocasiones, pudo huyr el peligro, y el como novato enel oficio, fue preso, y sentenciado a horca, exprimentando en sí, aquel Antiguo Adagio, לקיש ליסטים בכיר לעלואים (El mas moderno ladron, es el primero en la horca,) y jutamente quan perjudiciales fueren tal vez ser los consejos de vna muger que solamente atiende a sus gustos: que la buena, no pudo el mismo Selomoh hazerle mayor lisonja, que por el orden de toda la Alpha-beta, exagerar sus loores.

Q V Æ S T. XIX.

Ecclex. 8. v. 12. Que el peccador haze mal ciento, y se le proluenga: que tambien se yo, que sera bien a los temientes del Dio, que temieren delante del.

Ibidem verso 13. Y bien no sera al malo, ni prolongara dias, como sombra, que no el teme delante del Dio.

C O N C I L I A C I O N.

Prolongar, y no prolongar dias, son dos cosas al parecer contrarias, y con todo puede Selomoh afirmar del malo, que proluenga dias en este mundo, y que no los prolongara en aquel futuro de las almas, עולם שכלו טוב שכלו ארוך (mundo que todo el es holgança, que todo el es largo) del qual habla la sagrada Escritura quando dize enel Lucitico cap. 18., *que hara el hombre a ellos, וחי בהם y viuiра con ellos.* Lo qual no puede entenderse desta vida, pues no viue en este mundo, mas el que observa los divinos mandamientos del Señor bendito, que el pagano gentil; y assi se sigue habla de la vida eterna, que perpetuamente dura, y no desta breue y caduca. Prolongar el Dio bendito la vida a los tales, es tal vez para le

Z 3

pagar,

pagar en este mundo alguna buena obra, y quedar el castigo para el otro. Como dize Mossé en el Deuteronomio cap. 7. verso nono, *Y sabras que .A. tu Dio, el. el Dio, el Dio el fiel, que guarda el firmamento, y la merced a sus amigos, y a los que guardan sus encomendanzas a mil generaciones: y paga a sus enemigos, en su cara, para deperderlo, no dilata a su enemigo, en su cara le paga.* Clara y genuina es la interpretacion destos versos, Dios (dize) es fiel, y se le puede fiar la paga del que guarda sus preceptos: porque a sus amigos, paga avn a mil generaciones; pero a sus enemigos, paga en la cara. Que es pues pagar en la cara, sino en esta vida? que es *para perderlo*, sino en la otra? si nada le queda immortal, despues de muerto, que castigo despues se puede effecutar enel? Luego dizen bien los Antiguos, *בחים משלם לו גמולו* (En vida le paga su guardon bueno, para destruyrlo del otro mundo.) Y esto es lo mismo que dize David, *En florecer malos como yerva, y florecen todos obrantes tortura, para seren destruydos en eterno.* Luego dales Dios en este mundo larga vida, por paga de algunas buenas obras, dexandoles el castigo totalmente para el otro. Procura por el consiguiente, el Señor tal vez, desseando que no peresca el malo en su malicia, atraerle con actos de benevolencia, y beneficios; medio por el qual se reduzen muchas vezes los enemigos, y se vencen muchos odios: y assi les espera, para que buelvan con el tiempo en si, y tornen en penitencia.

Psalmo
92.

Dize pues el sabio, empeçando del verso nono, principio deste periodo, *Toda esto he visto, y puesto sobre mi coracon, en todo lo que se haze debaxo del Sol, hora en que se ensenorea el hombre enel hombre para su mal, que ni todo dominio y imperio es dichoso, ni tienen los mismos fines felices.* Parho (como observan los sabios,) se ensenoreó sobre Israel, pereció al fin. Lo mismo sucedió a Nebuchadnezar,

nezar, lo mismo a Sanherib y otros. Sigue con el mas dificultoso verso de todo el libro. *Y con esto vide impios sepultados y vinieron, y del lugar santo caminaron, y se* שְׁתַּכְּחוּ *learon, o con otra leccion* שְׁתַּכְּחוּ *se olvidaron en la ciudad donde assi obraron, tambien esto vanidad.* Esto es, veo a Nebuchadnesar, Pompeo, y Vespaciano, impios, que devian ser sepultados en el polvo sin gloria, ni nombre, venir al Templo, y deste lugar santo, caminar jactandose en su ciudad y patria, de lo que hizieron en su ruyna y casa del Señor Bendito. O veo vnos impios sepultados y venir otros y señorear la casa del Señor, pero seran olvidados, y sus nombres rematados en el mismo lugar donde cometieron la maldad, que sera en el vale de Icosaphat, donde Dios juzgará todas las gentes (Como dize Joël) por el mal tratamiento que hizieron a Israel, y es lo que dize David, *en la ciudad su imagen despreciaras.* O como dicen finalmente los Cabalistas, que afirman la Trásmigracion de las Psalmo 73. 20. almas, y es el mas literal sentido al parecer deste verso. Veo (dize Selomoh) impios sepultados, que buelven a venir a este mundo; porque esta es la misericordia del Señor, que hasta tres veces obra con el hombre, segun aquellas palabras de Hiyob, *He aquí todo esto obra Dios, dos tres veces con* Iob cap. 33. 29. *el hombre, mandandoles hasta la tercera vez, a que mejoren sus obras:* pero tal vez sucede, que en lugar de se llegaren a la santidad, y pureza, del lugar de santidad, caminan y se apartan, lo qual resulta del olvido de la ciudad donde assi la malicia obraron, que es el cuerpo, (ciudad pequeña &c.) se olvidan, esto es, de lo que alla passa en la otra vida, y de lo que ya vna vez en este mundo obraron, sentencia que tambien Platon afirma en el Tymeo. Esto (dize) *ser tambien vanidad:* porque muchas vezes, por la maldad del hombre, avn que baxe tres vezes a este mundo, no mejora sus obras. O dira, veo sepultados avn los malos que
no

no merecian mas que quedar como los de mas animales por sepultar, al arbitrio de las aves, los quales vinieron debaxo de la sylla de la honra, mas deste lugar santo, se apartaron, y quedaron sin bolver a el, olvidados en aquella ciudad celeste, por la maldad que obraron. Continúa Selomoh el proposito, y dá la causa, de que se obre en el mundo, por la mayor parte la malicia, y dize, *Porque no se effecutó la sentencia de la mala obra luego, por esto está lleno el coraçon de los hijos del hombre en ellos, para bazer mal.* Como si dixera, si se viera a los ojos luego el castigo, cada qual escramentara en propria, o agena cabeça; mas como el Señor por su benevolencia, es אֲדֹנָי אֵרֶךְ לַחַיִּים *luengo de furors,* resulta este poco caso de pecar en los hombres, teniendo en mas, el presente gusto, que les presenta el apetito, que el futuro cuydado de la pena. En comprobacion de lo dicho, sigue con nuestros versos. *El pecador, haze mal ciento, o millones de pecados, y Dios le proluenga, y dilata los dias, puesto que yo sé, que sera bien a los temientes del Dio q; temieren delante del, por no offender su presencia. Pero bien real ni verdadero, no sera al malo, ni prolongará dias, en la otra vida, como la sombra, inconstante y breue, porque no teme delante del Dio. No de menos, Ay vanidad, que se haze sobre la tierra, que ay justos, que llega a ellos como obra de los impios, y ay impios, que llega a ellos, como obra de los justos. Assi anda la fortuna prospera para los malos, y adversa para los justos, como si fueran contrarios en las obras: pero tambien esto es vanidad, porque los bienes, o males deste mundo, no pueden reputarse por tales, comparados a los del otro venidero.*

Puedesse tambien de otra manera, explicar todo esto diziendo con los Antiguos, que no se deue servir al Señor bendito, como suelen los esclavos por recebir salario, mas como dize R. Mossch, obrar la virtud, sin otro interes, por
que

que aquel que sirve al Señor debaxo deste pretexto, va con riesgo de perderle el amor, por el menor disgusto, o castigo, hallandose quasi agraviado, de no corresponderle con el premio devido á sus servicios. Y como esto no puede seguir en esta forma, deue el justo, de los bienes que viere gozar al impio, tomar mayor consolacion, esperando que siendo Dios recto, que su premio sera aventajado: y assi se hade dar a creer, שכר מצות בהאי עלמא ליכא (que el premio principal de las Milvot, no se dá en este mundo) que no puede lo temporal y terrestre, ser premio de lo espiritual y celeste, como es la Ley divina. Y como la suma fabiduria, dá muchas vezes a hombres viles, y muy malos, las riquezas, en esto se echade ver, que no consiste la felicidad en ellas; pues las gozan, hombres sin algun merecimiento. Pero avn que esto sucede algunas vezes, por la mayor parte vemos, que los buenos son protegidos con particular providencia, y tienen bienes en este mundo; y los impios, males: y no se puede negar, lo que dize el Profeta. *El que haze riquezas sin justicia, en el medio de sus dias, le dexaran, y en su fin, sera vil, y lo que dize David, los varones homicidas, y de fraude, no mediaran sus dias.* Y en esta conformidad dize el sabio en estos versos, que el malo, tal vez haze cien pecados, y que Dios le proluenga, pero que el sabe, que esto sera bueno a los temientes del Dio, que temeran delante del, juzgando, ser imposible, negarse a su rectissima justicia, el tener tambien cuydado de sus obras: de suerte q de la misma prosperidad de los malos, tomaran indicacion para proseguir en su temor, entendiendo la regla general, que quien mal obra mal acaba, y que bien no sera al malo, ni prolongará dias; avn que tal vez suceda esto muy a lo oposito. Y porque estos effetos, no pueden ser comprehendidos de los hombres, que ignoran el coracon, siendo cierto, que jamas podran acertar, en el porque

*Irmia
c. 17. 11.
psalmo
55. 14.*

castiga Dios a vnos, y premia a otros, dize, que tambien esta expeculacion es vana. Con que nuestros versos se concilian.

E S T E R.

Q U E S T. XX.

Ester 11. v. 5. Varon Iehudi, Ibid. hijo de Simhi, hijo de era en Susan la Metropoli- Kis, varon de Binyamin. tana.

C O N C I L I A C I O N.

Impugnase al parecer, el mismo verso: porque en el principio dize, *varon Iehudi* a saber, del tribo de Iehudá, y acaba, *varon de Binyamin*: pero nuestros sabios concilian por varias vias, esto.

I. Rab Nahman dize, que este nombre de *יְהוּדִי Iehudi*, es titulo de nobleza; y que Mordechay, avn que era del Tribo de Binyamin, por estar introduzido entre los magnates de los reyes de Iehudá, se le dio este titulo, que es lo mismo que noble.

II. R. Ieofua ben Levi, mas facilmente dize, que el padre era del tribo de Iehudá, y la madre del de Binyamin: porque solian los tribos aparentar vnos con otros, como hallamos, que David siendo de Iehudá, casó con Michal hija del rey Saul, del tribo de Binyamin. Ahimaas del tribo de Naphtali, casó con Basmat hija del rey Selomoh, del tribo de Iehudá; Ieoyadá sacerdote grande, dceendiente de Levi, casó con Ieofabat hija de Ieoram rey de Iehudá: los que quedaron del tribo de Binyamin, todos aparentaron con los otros tribos: por donde consta no aver sido esto en ningun.

- 1. *Reg.*
- cap. 4.
- 2. *Paral.*
- cap. 22.

ningun tiempo illicito. Vltra de que la fagrada Escritura dize claramente, *Y hija de sacerdote, quando fuere casada con varon extraño*, de otro tribo, & c. siguiesse luego que estos matrimonios, fueron siempre licitos. Y segun esto pudo Mordochay, ser de dos Tribos. Leuit. 22. 12.

III. R. Johanan suelue la duda de otra suerte, afirmando, que este nombre *Iehudi*, se dá a los que niegan la idolatria: y assi supuesto que Mordechay, era del tribo de Binyamin, se pudo llamar *Jehudi*: porque fue vno de los que no se humillaron a la estatua de Nebuchadnesar, y abnegó fortemente, la idolatria.

IV. Lo mas aparente, es, que todos los que fueron captivos con los reyes de Jehudá en la destruición del Templo, se llamaron *Iehudim*. Y avn que entre ellos uvo muchos del tribo de Binyamin, se intitularon todos deste nombre, como si fuesen solo del tribo de Jehudá. Pronostico infalible del profeta Ahiya a-Silonita, quando refiriendo a Jerobham, que el Señor le daua los diez tribos, dize, que vn tribo quedaria con los descendientes de David, siendo que quedaron dos, mas no se hazia (como digo) caso del de Binyamin, como accessorio, y incluydo en el de Jehuda: con que no queda duda.

1. Rey.
11. 31.

A z z

QVAST.

Q U Æ S T I O N E S

Enel libro de

DANIEL, HEZRA, NEHAMIA,
y PARALIPOMENON.

D A N I E L.

Q U Æ S T. I.

<i>Daniel cap. 1. v. 5. Y señaló, a ellos el rey racion de dia en su dia de pan de la comida del rey, y del vino de sus bebidas, y que los criassen tres años.</i>	<i>Ibidem cap. 2. v. 1. Y enel año segundo del reyno de Nebuchadnesar, soñó Nebu- chadnesar, sueños.</i>
--	--

C O N C I L I A C I O N.

ENel Seder holam, por este año segundo del reyno de Nebuchadnesar, entienden el año segundo despues de destruydo el sagrado Templo: Por que enel primero año de su imperio, captivó a Jeoyakim, y le llevó preso en cadenas a Babilonia, como sedize en las Chronicas, y con el a Daniel. Despues desto, Jeoyakim buelto a la gracia de Nebuchadnesar, le restituyó el reyno, quedandole tributario, por espacio de 3. años, al cabo de los quales, se rebeló: por cuya causa, bolvio al fin de

de tres años de su rebelion, y le llevó segunda vez captiyo, y murto enel caminò ignominiosamente, segun le estava pronosticado por Irmiahu. Reynó entonces en su lugar, su hijo Jeoyachin, solos tres meses, y llevado captiyo a Babilonia con Jehazkel, dexó por rey a Sidkiah, el qual aviendo reynado onze años, por no aver guardado el juramento a Nebuchadnesar, permitio el Señor, que vinièsse contra el, y le llevasse captiyo, destruyendo la santa ciudad de Jerusalem, y quemando el sagrado Templo. Por manera, que este sueño de Nebuchadnesar, fue enel segundo año despues de la destruicion del Templo: y no puede ser de otra manera: porque Daniel y sus compañeros, como niños fueron criados y doctrinados en las ciencias, por espacio de tres años, al cabo de los quales examinados por el rey, fueron juzgados por sapientissimos, y ya como hombres, entre los mas sabios del reyno, fueron llamados a la interpretacion del sueño. Como luego podia suceder esto enel segundo año de su reyno, si en la educacion destos mancebos, sucedio el explicar Daniel el sueño? Por lo qual es fuerça entenderse, del segundo de la destruicion. Y no encuentra esto dezir, *enel año segundo de su reyno*. Porque no se hade entender, del tiempo que reynó en Babilonia, mas de aquel en que fue Monarcha, lo que sucedio despues de aver conquistado Judea: donde en espacio de dos años, se hizo señor de Hamon, Egipto, Moab, y 21 nacion, que refiere el Profeta Jeremias: quedando entonces universal Monarcha; por lo qual desvanecido en su grandeza, le mostró el Señor en sueños, que su Monarchia, le acabaria breuemente, y seguirian otras, como se vio por experiència.

H E Z R A.

Q U A E S T. II.

Hezra cap. 1. v. 9. Y esta es la cuenta (de los vasos) tañones de oro 30. &c. | *Ibidem verso 11. Todos los vasos de oro y plata 5400.*

EL que somare el numero de todos los vasos, hallara que llega solamente a 2499. como luego dize, que fueron 5400.

C O N C I L I A C I O N.

LOs vasos de mayor estimacion, son los que cuenta Hezra; estos fueron 2499. Pero los de menor calidad, pequeños que fueron 2901. por no gastar el tiempo en contarlos, los incluye en el numero de los 5400. Allí se dize en el Paralipomenon, y todas las vasas de la casa del Dio grandes y pequeños, y los thesoros de la casa del rey, llevó (Nebuchadacfar) a Babilonia. Estos pequeños pues como tengo dicho, se incluyen en la soma mayor.

2. Paral.
36. 18.

Q U A E S T. III.

Hezra cap. 2. v. 1. Y estas hijas de la provincia los que subieron de la captividad del cap- tiverio. | *Ibid. verso 44. Toda la congre- ga juntamente 42360.*

SUmando particularmente los numeros de todas las familias que de Babilonia subieron con Zerubabel a Ierusalaim

salaim, en la conformidad que en este mismo capítulo se descriue, no se halla mas que 29818 personas, como sale luego con la cuenta yerrada, diziendo, que entre todos fueron 42360, siendo que a la verdad faltá para el computo verdadero 12542?

CONCILIACION.

AVn que el interes del estado, y gloria de mandar, pudo tanto con el rey Ierobham, y sus privados, que les hizo preuertir la Ley, no faltaron muchos justos q̄ movidos de santo zelo, dexando la patria y sus bienes, se passaron para las tierras de Iehuda, y Binyamin, y quedaron mezclados entre estos dos Tribos. Consta esta verdad, del Paralipomenon, donde claramente se dize, como Assa, justo y pio rey, *juntó a todo Iehuda y Binyamin, y los que morauan con ellos de Ephraim Menasseh y Simben, que* 2. Chron. cap. 15. *se passaron a el, de Israel en multitud, viendo que .A. era con el:* y en otra parte en la vida de Hizkiahu dize, *que se multiplicava el pueblo mucho de Ephraim y Menasseh Isachar y Zebulun, &c.* y en la vida de Iosiahu testifica, *y dieron la plata que recogieron los Levitas de la mano de Menasseh y Ephraim, y de todo el resto de Israel, y de todo Iehuda y Binyamin:* donde se vé, que entre los dos tribos, se inxirieron muchos de los diez, como fuesse vna la religion en todos. Y de aqui resulta el grande y infinito numero, que se halló de Iudios muertos en la destruicion del segundo Templo por Tito; por Trajano en Alexandria, y por Adriano en Biter, que parece increyble, pues solamente los muertos en Ierusalaim passaron de onze vezes cien mil hombres, y los captivos de noventa y siete mil, como afirma Iossepho: y muchos mas en numero segun los Talmudistas padecieron en las otras dos siguientes destruiciones. Quien ignora lo que escriue Iosepho acerca

Ios. de bello Iud. l. 7. c. 17.

acerca Agripa; quando queriendo saber sobre quantos era rey, por los corderos pascuales, que se matauan en quadrillas, bispora de Pascua de cenceñas, halló vn numero quasi infinito. Pues en tiempo de Cayo caligula, quando quiso forçar a los Israelitas que pusiesen su ymagen enel Templo, bien se sabe, que Agripa que entonces se hallaua en Roma, de la cama enfermo le escriuió vna carta, en la qual dezia. *En merecimiento de la santa ciudad, que es mi patria, te hago saber ó Emperador, que es Metropolis no solamente de vna provincia de Iudios, mas de otras muchas, por los muchos que della salieron a habitarlas. Tanto en las provincias proximas a ella, Egito, Edomea, y Suria; como en las mas remotas, Pamfilia, Zelesia, y muchas de las partes de Asya, hasta Bitinia, y limites del Ponto: y assi en Europa, Sicilia, Boecia, Macedonia, Hitulia, Africa, Corinto, y las mayores ciudades del Peloponeso: y no solamente en las tierras firmes, mas avn en las principales islas Nigroponto, Cypre, y Candia; y sin hazer menzion de los que viuen de la otra parte del rio Euphrates, y provincias de Babilonia, no ay ciudad fertil ni buena, donde no habiten Iudios, hasta aqui Agripa.* Lo mismo testifica Iosepho, y Estrabon diziendo, q en su tiempo la simiente Iudaica, era plenitud de las gentes. A todo esto (como advierte R. Hazariá a-Adomi) se dá mas credito, suponiendo, que entre los dos tribos, se inxirieron muchos de todos los de mas, como avemos provado del sagrado Texto. Y como de todos, fueron captivos por Nebuchadnesar a Babilonia, assi quando bolvieron con Hezrá, bolvieron de todos, como el mismo enel cap. 9. verso 3. del 1. del Paralipomenon dize, *y en Ierusalaim estuvieron de hijos de Iehudá de hijos de Ephraim, y Menasseh*, haziendo menzion particularmente destos, que con mayor zelo, en mucho mayor numero, se passaron a Iehuda, observando pontualmente la religion con los de mas, como se ve, de los versos que atras citamos.

Segun

Segun esto se suelue enel Seder holam nuestra difficultad diziendo, que estos 12542 que faltan en la soma, son los que juntamente se passaron a Ierusalaim de los de mas Tribos, y que en este catalogo, se refieren solo, las particulares familias de Iehudá y Binyamin, que fue la soma principal: y es lo que se puede dezir en esta materia: donde se vé, quan pocos fueron los que quisieron bolver a Ierusalaim, por estaren ya arraygados en aquellas tierras, y porque sabian que aquella redencion no era total ni perfeta, y como della auian de bolver a segunda captiuidad en tiempo de Tito, como les estava declarado por Daniel. Vesse juntamente como de tan pequena cantidad, y numero de personas, en breuè tiempo se aumentaron tanto, que hizieron cara a Antioco Epiphanes, y avn a todo el poder Romano, sosteniendo por espacio de siete años, el peso de la guerra, hasta su total ruyna.

Q V A E S T . I V .

Hezra cap. 3. v. 68. Y de las cabeças de los padres en su venir a casa de A: que en Ierusalaim prometiéron para la casa del Dio para establecerla en su assiento, como su fuerza dieron para el Theforo de la obra, oro dramas sessenta mil y mil; y plata Manim cinco mil, y vestidos sacerdotales, ciento.

Nehamias cap. 7. v. 17. Y de cabeças de los padres dieron para el theforo de la obra, oro dramas veinte mil, y plata Manim dos mil y duzentos, y lo que dieron el resto del pueblo, oro dramas quarenta mil, y plata Manim dos mil, y vestidos sacerdotales sessenta y siete.

Como dize Hezras que los principes prometieron la soma de dramas de oro sessenta mil, y de plata cinco mil

B b

mil

mil Manim, si Nehamiah dize, que solamente prometieron de oro dragmas veintemil, y de plata Manim dos mil y duzientos?

CONCILIACION.

ENel libro de Hezras, se cuenta toda la suma que ofrecieron los principes con el pueblo, y Nehamias especifica lo que cada vno dio. Y alli dize, las cabeças de las familias, dieron tanto, y el pueblo tanto: y puesto que sumadas todas las partidas, faltan aun para el numero de Hezra 21000 dragmas de oro, y de plata 800 Manim, el verso tercero viene y ajusta la cuenta, y es el precedente, donde Nehamia dice, *y parte de cabeças de las familias dieron para la obra*, y calla el quanto, por aver sido lo que ofrecieron, cosa muy diminuta, y por esta via les nota su avaricia: y sigue, *Atyrsata* (que dizen ser el mismo Nehamias) dio para el thesoro de oro, dragmas veinte mil y tassones 50 &c. donde sin duda los tassones valian los 800 Manim de plata que faltan, para ajustar la cuenta: y segun esto las 1000 dragmas fue la dadiva tacita destas cabeças de familias. Con que Hezras pudo con verdad dezir, que toda la dadiva a que llegaron sus fuerças, constó de dragmas 61000. Y quedan ajustadas las dos cuentas.

QUEST. V.

<i>Hezra cap. 2. v. 5. Hijos de Arab 775. Item hijos de Senaha 3630.</i>	<i>Nehemiah cap. 7. v. 10. Hijos de Arab 652. Item verso 38. hijos de Senaha 3930.</i>
--	--

Com

CONCILIACION.

NO solamente ay esta notable contradiccion en estos versos en el numero destas dos familias, mas ay otra dificultad en las genealogias: porque Hezra dize en el verso 18 del cap. referido, *y hijos le Iord*, 112. y Nehamia en el verso 24. dize, y hijos de Harif 112. nombra de nuevo al parecer vna familia, y excluye otra: pero a todo esto dá el docto Aben Hezra muy facil y excelente salida. Dize, que Nehemiah aviendo cerrado las murallas de Ierusalaim, para que entre ellos no quedasse alguna mezcla de otras gentes, quiso de nuevo registrar las genealogias, y assi dize en el verso 5. Dios me puso en el coraçon q juntaße los principales y los Magistrados y el pueblo, para que fuesßen empadronados por el orden de los linages: donde se sigue, que nuevamente juntos, trató de registrarlos por familias: y como del primer registro de Hezra al segundo de Nehemiah, passaron algunos años, halló que algunos de algunas familias se avian muerto, que en otras, avian aumentado y engendrado hijos: y assi puso el numero que halló mudando el medio del catalogo, o memorial de las genealogias que halló, por el estado presente. Y no impugna esto, el dezir, *estos son los hijos de la provincia que subieron de la captividad de la transmigration que captivo Nebuchadnesar*, &c. porque es tan poca la diferencia, que bien se puede dezir, que estos fueron los que subieron a Ierusalaim con Zerubabel, como dize la Escritura en vna parte, y fue toda alma salientes de la anca de Iossef 70. *Exod. cap. 1. 5.* *Inezes. cap. 9. 5.* *Dent. c. 10. 22.* *almas*, y Jahacob que era vna de las 70, no salió de su anca. Tambien en el libro de los Iuezes se dize, que Abimelech mató los 70 hijos de Ierubaal, y Iotam que era vno dellos no fue muerto: mas no se haze caso de vna pequeña parte. Dize en otra parte, con 70 almas descendieron tus padres a

B b 2

Egito

Egito, y Ephraim y Menasseh nacieron en Egito. Y por ser tan pequeña la diferencia q̄ halló, dexò la misma suma, de Hezra, acabando, *Toda la congrega junta*, 42390, que fue el numero q̄ subió con Hezra: de otra manera si Nehamia no alterò el catalogo, a que fin juntò el pueblo, para describir sus genealogias, si este trabajo estaua ya hecho por Ezra? pero la verdad es, q̄ alterò el catalogo por lo q̄ entonces hallò, dexando la suma con que sale, como la hallò escrita; por la poca diferencia en que distauan, de vn tiempo a otro.

Y no haze dificultad la diferencia de los dos nombres Iorá y Harif: por ser cosa que muchas vezes se halla en las divinas letras, tener vn hombre mismo, varios nombres, y lo mismo se halla aqui enel principio luego del catalogo, donde se dice, que los que vinieron con Zerubabel fueron Iesua, Nehamia Hazaria, Rahameha, Mordechay &c. y en Hezra, *Iesua Nehamia Seraya Realya*, y son las mismas personas, con diferentes nombres, lo que sucede muchas vezes como largamente trato en la segunda parte del Conciliador. Con que quedan los dos lugares conciliados.

N E H A M I A.

Q. V. E. S. T. VI.

<i>Nehamíá c. 1. v. 1. Palabras de Nehamí: hijo de Hachalia, y fue enel mes de Chisleu año de 20. y yo era en Susán la Metropolis.</i>	<i>Ibid. cap. 2. v. 1. Y fue enel mes de Nisan, año de 20. a Artaxerxe el rey &c.</i>
--	---

SI Nisan es el primero mes del año, del qual contauan los reyes de Israel sus años, como puede este mes Nisan, ser el año vigeimo del rey Artaxerxe, y juntamente el de Chisleu, que son cinco meses antes del mes de Nisan, entrada y principio del año?

CON-

CONCILIACION.

EN la guemará de Ros a-saná, mueuen los Antiguos *Ros a-sa-*
 esta dificultad, y la absuelue Rab Hasdá diziendo, *ná cap. 1.*
 que esto de contar los reyes sus años de Nissan, se
 entiende de los reyes de Israel, pero que en la serie
 de los reyes gentiles, se cuentan sus años del mes de Tis-
 ri, en que se crió el mundo. Y assi en el Exodo cap. 12. se
 dize, *Este mes sera a vos principio de meses, primero el a vos Exod.*
a los meses del año : a vos dize, en memoria de la salida de *cap. 12.*
 Egipto, que les tocó a ellos, y no a los gentiles. Por manera
 que en estos dos versos, el año vigesimo se entiende del
 imperio de Artaxerxe. Y como en el primer capitulo, relata
 Hanani el estado miserable de Jerusalem a Nehamia cope-
 ro del rey, y el en el segundo lo refiere al rey, y le suplica
 su auzencia, se sigue necessariamente, que siendo todo esto
 en vn año, precediendo la relacion de Hanani, que los años
 de los reyes gentiles, se empeçauan a contar del mes de
 Tisri, y assi se ajustan los dos versos, por que a Tisri siguen
 Hésvan, Chisleu, Tebet, Sebat, Adar, Nissan : que son los me-
 ses en que esto sucedio, y el vigesimo de Dario, que es el
 mismo Artaxerxe.

PARALIPOMENON.

QVÆST. VII.

1. Chron. cap. 2. vers. 31. *Yhi-* | *Ibid. vers. 34. Y no fue a Sessan*
jos de Sessan, Ahlay. | *hijos, que saluó hijas.*

CONCILIACION.

PUDO Sessan tener este hijo Ahlay, y con todo morir sin
 hijos, por le morir en su vida. Pondera R. Selomoh
 en el mismo nombre, la causa de su muerte : por que

אֶחָלַי Ahlay, se deriva de אָחַל enfermo, y como tal, avn que Sessan lo tuvo, le murio despues en su vida; con que los dos versos se concilian.

Q V E S T. VIII.

I. Chron. 2. v. 18. Y Caleb hijo | *Ibidem verso 19. Y murio Ha-*
de Hefron engendró a Hazu- | *zuba y tomó para si Caleb a E-*
ba, y estas sus hijas &c. | *phrat.*

SI Caleb engendró a Hazuba, como tuvo della hijos, y muerta, tomó a Ephrat?

C O N C I L I A C I O N.

SEgun R. Selomoh, Caleb puso a su hija el mismo nombre de su muger Hazubá, y assi pudo dezirse, que engendró a Hazubá, y juntamente que muerta Hazuba su muger, tomó otra.

II. O segun R. David Kimhi, aquel adverbio *וְהָיָה* tiene allí la significacion de *וְהָיָה* de, como en el Exodo *וְהָיָה* como mi salir de la ciudad, y allí dice el verso, y Hefron engendró de Hazuba muger, y de Ieriot, y no haciendo mas que mencion de los hijos de Hazubá, dice, que muerta ella, tomó a Ephrat.

Q V E S T. IX.

I. Chron. 2. v. 22. Y hijos de | *El mismo verso se contradize,*
Sechanya, Semaya, y hijos de | *porque nombra cinco hijos a*
Semaya Hatus, y Ighal y Ba- | *Semaya, y sale con el numero*
riab y Neharia y Saphat, seys. | *seys.*

C O N C I L I A C I O N.

Como Sechanya no tuvo mas que vn hijo Semaya, y este tuvo cinco, se cuenta el padre y los hijos, por hijos de Sechanya, y assi entre padre y hijos, dice, que son seys: y por semejantes passos dicen los Antiguos, *לֹא נִתְּנָה דְּבַר הַיָּמִים אֶלָּא לִידֻשׁ* (no se dio el

el libro de las Chronicas, sino solamente para darlarfe) lo-
grando el ingenio con particular especulacion , las tencio-
nes que tuvo el Author, en la variacion de tantas cosas.

II. O puede ser, que aviendose muerto vno de los seys
siendo avn niño, no se nombra, avn q sale có el numero seys
por le aver tenido. Semejante caso a este , hallamos en los
hijos de David, donde en el 2. de Sem. c. 5. v. 14. se nombran 7-
los q le nacieron en Ierusalaim, y en este 9. por hazer se men-
sion de todos los hijos q tuvo avn de los dos q le murieron
niños, como advierte R. Selomoh, por honra de la fami-
lia regia de David: y lo mismo pudo suceder aqui ut supra

Q U E S T . X.

1. Chr. 15. v. 16. Y dixo Da-
vid a los mayores de los Le-
vitas para constituyr a sus her-
manos los cantores con instru-
mentos de musica.

Ibid. vers. 18. Y con ellos sus
hermanas las segundas Zechā-
ryah ben Bc. las porteras.

Si del primer verso consta; que estos que se nombran, fue-
ron los cantores, como en el segundo, le dá titulo de por-
teros, siendo dos officios diferentes?

C O N C I L I A C I O N .

Tuvieron estos Levitas (segun R. Selomoh) estos
dos officios, de cantores en el camino, quando se
trahia la arca, y despues de porteros, quando se co-
locó en la tienda que le aparejó David y Taberna-
culo de Silo.

II. O segun R. David Kimhi, fueron porteros en quanto
el arca estuvo en Silo, Nob, y Guibhon; y musicos, despues
en la tienda que le destinó David. Sobre estos dize, q prese-
dia Chenanyahu cantando נשננ, esto es, alfando la mano y
haziendo el compaz, por ser el maestro de la solfa; porque

BO

no ay duda, como bien advierte el Baal Silté a-guiborim, que todo lo que se cantaua en el Templo, era por arte, y avn por esto fueron destintos los Levitas cantores en 12 classes, porq solamente a 12. llegan todas las voces de la musica.

QVÆST. II.

1. Chron. 25. v. 3. *A Jedutun: Si cuenta solamente cinco hijos hijos de Jedutun, Guedalyahu de Jedutun, como sale con la y Zeri, y Iesayahu, Hasabia- summa yerrada, y dize seys? hu y Matityahu seys.*

CONCILIACION.

Este hijo que aqui falta, es Simhi, y se halla en este mismo cap. verso 17. donde entre las suertes que se echaron, para la orden que se avia de guardar en el tiempo que avian de servir cada vna de las 24. compañías en que David repartio los Levitas, dize, *La decima Simhi, sus hijos, y sus hermanos, 12.* Y la razon por que aqui no se nombra, es, porque en el tiempo que David hizo esta reparticion, estaua la muger de Jedutun preñada, y viendo con espirito profetico, que avia de parir vn hijo, y que avia de ser cabeça de vna de aquellas compañías, desde luego lo dexó su platta, y por esto nombra cinco que eran nacidos, y sale con el numero seys, en consideracion deste Simhi que despues nacio.

II. O segun R. David Kimhi, podia ser niño en aquel tiempo, y incapaz de ser contado por cabeça de vna de aquellas classes, y despues como le fueron instruyendo en la musica, ya de mayor edad, se cuenta entre las suertes.

Q V Æ S T. XII.

<p>2. Chron. 3. v. 16. <i>Hizo tambien cadenas en el Debir, y puso sobre cabeças de las columnas, y hizo cien granadas las quales puso en las cadenas.</i></p>	<p><i>Ibid. cap. 4. v. 13. Y a las granadas 400 a las dos redezillas, dos ordenes de granadas en cada redezilla.</i></p>
--	--

SI dize en vn lugar, que fueron 100 granadas, como en el segundo dize 400?

C O N C I L I A C I O N.

EL mismo verso se concilia, porque dize que dos ordenes tenia cada redezilla: y como estas eran dos, se figue que dando a cada orden las cien granadas que dize el primer verso, siendo 4. las ordenes, assi al mismo passo eran 400 las granadas que dize el segundo.

II. O como advierte R. David Kimhi, las granadas de las cadenas, eran ciento, y las granadas de las redezillas 400, y tratando de dos cosas, no ay tambien contradicion.

Aqui damos fin a esta nobilissima obra del Conciliador, assumpto harto illustre, y digno de mas sublimado ingenio. Doy las devidas gracias al Altissimo Señor de averme dado su gracia, pera llegarle al deseado fin, suplicandole me dé su favor, para dar a luz las obras que tengo entre manos, que contigo ó Señor, la fuente de las vidas, con tu luz, veremos luz.

F I N I S.

C c

TAB-

T A B L A

D E L A S Q U E S T I O N E S

O aparentes contradicciones, que se contienen en la presente obra.

P S A L M O S.

- Psalmo 1. Vers. 1.** Bienaventurado el varon, que no anduvo en consejo de impios, &c. que salvo en la Ley de .A. su voluntad, &c. juizio comigo, que no se justificara delante de ti, ningun viviente. pag. 20
- Ibid. 65. 5.** Bienaventurado, el que tu eligieres, y llegares, morara en tus patios. pag. 1
- 1. 5.** Por tanto no se levantaran malos en el juizio, ni pecadores en compañía de justos. 8. 2. Quando veo tu cielo obra de tus dedos, Luna y estrellas que composiste, que es el hombre que lo enmientes? 91. 11. que sus Angeles encomendará a ti para guardarte en todos tus caminos. p. 22
- Dan. 12. 2.** Muchos de los q duermen en el polvo de la tierra, seran despertados; estos para vidas eternas, y estos para ignominia, y hediondez perpetua. p. 13
- 2. 11.** Servid a .A. con temor, y gozaos con temblor. 9. 2. Loaré a .A. con todo mi coraçon, y contaré todas tus maravilhas. Item v. 15. Para q recuente todos tus loores. Ibid. 106. 2. Quien hablará las proezas de .A., hara oyr todo su loor! Job 5. 9. Hazien grandezas hasta no especulacion, y maravillas sin numero. p 34
- Ibid. 69. 31.** Alabare nombre de .A. con cantico. Item 100. 2. servid a .A. con alegría, venid delante del, con cantico. p. 15
- 7. v. 9.** Iuzgame .A. como mi justedad y como mi perfeccion sobre mi. Item Psa. 26. 10. 1. Por que .A. te paras de lexos, te encubres en horas de angustia? Ibid. 119. 150. Cercano tu .A. y todas tus encomendanças, justicia. Item Psal. 145. 18. p. 35
- 1. y Psal. 43. 1.** 19. 13. Y erros, quien entenderá? Ibid.
- Ibid. 142. 2.** Y no vengas en

DE LAS QUÆSTIONES.

- Ibid. 32. 5. Mi pecado te hare
 saber. Item 51. 7. q mis rebel-
 los yo conosco, y mi pecado
 delante de mi cõtinuo. p. 36
22. 2. Mi Dio, mi Dio, porque
 me dexaste.
 Ibid. 94. 14. Que no dexará
 .A. a su pueblo, y su heredad
 no dexara. p. 37
24. 1. A. A. la tierra, y su plenitud
 Ibid. 115. 15. los cielos, cie-
 los a .A. y la tierra dio a los
 hijos del hombre. p. 40
24. 1. A. A. la tierra y su pleni-
 tud, &c. que el sobre mares
 la fundó.
 Job. 26. 7. Estiende el Aquil-
 lon sobre vasio, cuelga la
 tierra sobre nada pag. 42
27. 13. Oxala creyera yo ver
 enel bien de .A. en tierra de
 las vidas.
 Ibid. 116. 8. Andare delante
 de .A. en tierras de las vi-
 das pag. 47
32. 1. Bienaventurado el per-
 donado de rebellion, cubier-
 to de peccado.
 Prov. 28. 13. El que cubre sus
 rebeliones, no prosperara, y
 el q confessare y dexare, sera
 apiadado. pag. 49
32. 3. Quando me callo, se en-
 vagecen mis huesos.
- Ibid. En mi gemido todo
 el dia. p. 51
34. 1. Bédézire a .A. entodahora,
 continuo su loor en mi boca.
 Ibid. 119. 136. Siete veces
 enel dia te alabo. p. 52
40. 10. Albricie justedad, en
 compania grande.
 Ibid. 9. 11. En mi coraçon,
 escondi tus dichos. p. 53
44. 24. Despierta porque duer-
 mes. A. ? Ité 78. 68. Y desper-
 tó como dormido .A. ?
 Ibid. 121. 4. He aqui no se a-
 dormece, ni duerme guarda-
 dor de Israel. p. 54
51. 2. En venir a el Natan el Pro-
 feta, quando vino a Barseba.
 Ibid. v. 6. A ti solo pequé y lo
 malo en tus ojos hize. p. 65
51. 7. He aqui en delito fuy pro-
 creado, y con pecado se es-
 callentó de mi mi madre.
 Ecclex. 7. 29. Solo advierte,
 esto hallé, que hizo el Dio al
 hombre recto, y ellos busca-
 ron muchas cuentas. p. 50
53. 6. Alli se espavorecieron
 de pavor.
 Ibid. No avia pavor. p. 51
57. 11. Hasta los cielos tu mi-
 sericordia.
 Ibid. 108. 5. Que grande de
 C c 2 arriba

T A B L A

- arriba de los cielos tu misericordia. p. 69
62. 12. Una habló el Dio. p. 72
- Ibid. dos, ohí. p. 72
62. 13. Y a ti .A. merced. p. 77
- Ibid. que pagas a varon como su obra. p. 77
89. 47. Quien es el hombre que viue, y no ve la muerte? p. 79
- Ibid. 117. 17. No moriré, mas vivire, y contaré las obras de Yah. p. 79
102. 16. Antes, la tierra afirmantaste, y obra de tus manos, el cielo. Ellos pereceran, y Tu permaneceras. p. 80
- Ecclex. 1. 4. Generacion va, y generacion viene, y la tierra para siempre permanece. p. 80
110. 4. Juró .A. y no se arrepentira, tu sacerdote para siempre, sobre la palabra de Malkifedek. p. 80
- Ezra 2. 63. Y dixo Tirsata a ellos, que no comiessen de santidad de santidades, hasta
- que vuisse sacerdote, con Huxim y Tumim. p. 87
115. 17. No los muertos alabaran Yá. p. 87
- Ibid. 145. 1. Y bédézire tu nóbré para siépre y siépre. p. 91
119. 32. Camino de tus encomendanças correré, que ensancharas mi coraçon. p. 93
- Ibid. v. 33. Muestrame .A. el camino de tus fueros. p. 93
119. 52. A la media noche me levanto para loar a ti. p. 94
- Ibid. v. 148. Previnieron mis ojos las veladas. p. 94
119. 110. Pusieron me los impios lazos, y de tus encomendanças no yerre. p. 96
- Ibid. verso 177. Yerré, como oveja perdida p. 96
128. 2. Trabajo de tus palmas, quando comieres, bienaventurado de ti, y bien a ti. p. 96
- Eccl. cap. 1. v. 3. Que ventaja al hombre en todo su trabajo, que trabaja debaxo del Sol? p. 96

P R O V E R B I O S.

- cap. 1. v. 6. Para entender parabola y el quencia, palabras de sabios y sus enigmas. p. 100
- Ibid. 26. 9. Alfaronse las piernas del coxo, y Proverbio en boca de locos. p. 100
515. B eue aguas de tu cisterna, y corrientes de tu poço, deramen se tus fuentes fuera, en las plassas, rios de aguas. p. 100
- Ibid. v. 17. Sean para ti solo, y no

DE LAS QUÆSTIONES.

y no a estraños contigo : sea bendito tu manadero , y alegre de la muger de tu mocedad. p. 103

11. 10. Con el bien de los justos, se alegra la ciudad : y en la perdida de los impios , cantico.

Ibid. 24. 17. En caer tu enemigo no te alegres. p. 106

26. 5. No respondas al loco, como su locura , por que no te iguales a el.

Ibid. v. 6. Responde al loco

H - I Y

Hiyob 1. 2. Y fueron nacidos a el, 7. hijos y, 3. hijas.

Ibid. 42. 10. Y aña dio .A. a todo lo q a Hiyob al doblo.

Item verso 13. y fue a el 7. hijos y 3. hijas. p. 111

25. 2. Dominio y terror con el , hazien paz en sus cielos.

C I N C O M E G U I L O T H.

Cantic. Cantico. 1. 5. Negra y, y Hermosa , hijas de Ierusalem, como tiendas de Kedar como cortinas de Selomoh. Ibi. v. 8. Si tu no sabes ò her-

R U

Ruth 1. 2. Y nombre de sus dos hijos, Mahlon y Chilion.

Chron. 4. 22. Hijos de Selah

come su locura , porque no sea sabio en sus ojos. p. 107

21. 22. A la cuidad de los valientes , subio el sabio , y hizo baxar la fortaleza de la espcrança.

Ibid. 30. 4. quin subió al cielo , y baxó ? quien apañó el viento en sus puños ? quien ató aguas en paño ? quien levantó todos fines de la tierra ? q su nombre, y nombre de su hijo, si sabes ? p. 109

O B.

Daniel 10. 13. Y principe del reyno de Persia , estan contra mi 21. dias. p. 112.

25. 3. Si ay numero a sus fondados ?

Daniel 7. 10. Mil de miles le firven , y millarias de millarias, delante del estan. p. 117

mosa en las mugeres. p. 119. 5. 10. sus guedejas montones, negras como el cuervo.

Dan. 7. 9. El cabello de su cabeça como lana limpia. p. 123

T H.

hijo de Iehudá , &c. y Ioas y Saraph que casaron con Moab p. 126

Cc 3

LA-

T A B L A

L A M E N T A C I O N E S.

Lament. 2. 25. Bueno .A. a sus
esperantes , a alma del que
lo requiere.

Pfal. 145. 9. Bueno .A. para
todos , y sus piedades sobre
todas sus obras. p. 127

3. 13. De boca del Alto, no sale
los males, y el bien.

Daniel 9. 13. Y apressuró .A.
sobre el mal. p. 130

3. 18. Cobriste con nube a ti,
de passar oración.

Pfal. 145. 10. Cercano .A. a
todos sus llamantes , a todos
los que le llamaren con ver-
dad. p. 131

K O E L E T H.

Ecclex. 1. 18. Que en mucha
ciencia, mucha yra.

Ibid. 7. 9. Y yra en el seno de
los locos , posa. Item 9. 10.
Y quita la yra de tu cora-
çon. p. 137

Ecclex. 1. 18. El que añade sa-
biduria, añade dolor.

Pfal. 19. 9. Las encomen-
danças de .A. rectas, alegran
el coraçon p. 140

2. 2. Por la rifa , dixe locura,
y por la alegría , que esto
haze?

Ibidem 8. 15. Y alábo yo la
alegría p. 144

2. 13. Y vide yo, que la ventaja
de la ciencia sobre la igno-
rancia , es como la ventaja
de la luz, sobre la escuridad.

Ibid. 6. 8. Porque, q ventaja
haze el sabio al loco? q al po-

bre entendido ? andar al en
cuentro de las vidas p. 145

2. 24. No ay bien en el hombre,
fino q coma y beua, y q vea
su alma el bien de su trabajo,
tambien esto vide q dadiva
del Dio es. Item. 3. 2. Item 5.
17. Item 8. 15.

Ibid. 7. 2. Mejor es andar a
casa de luto , que andar a
casa de banquete p. 147

3. 17. Y yo dixe en mi coraçon,
al justo , y al impio, juzgará
el Dio, &c.

Ibid. 9. 10. Todo lo que al-
cançare tu mano para hazer,
con tu fuerça, haze , que no
ay obra, ni cuenta , ni saber,
ni ciencia , en el sepulcro,
donde tu vas alli p. 153

3. 19. Que el suceso de los
hijos de los hombres , y el
suceso

DE LAS QUÆSTIONES.

- fucesso del animal, el mismo fucesso es, como muere el vno; así muere el otro, y espirito vno o todos, y ventaja del hombre sobre la quattopea, nada, que todo vanidad. Ibid. 12. 7. Y buelue el polvo a la tierra como era, y el espirito buelue al Dio, que lo dio p. 159
4. 2. Y alabo yo a los muertos que ya murieron, mas que a los viuos, &c. Ibid. 9. 4. El perro viuo, es mejor que el leon muerto. Que los viuos, saben que ande morir, &c. p. 167
4. 17. Guarda tu pie, quando andares a casa del Dio. Psal. 119. 32. Enel camino de tus encomendanças correre, q dilataras mi coraçõ p. 171
7. 3. Mejor es es la yra, que la rifa, que con tríteza del rostro se beneficia el coraçõ. Ibid. 9. Que yra enel seno de los locos repõsa. p. 172
7. 20. Porque hombre no ay justo en la tierra, que haga bien, y no peque. Psal. 86. 2. Guarda mi alma, que pio yo. p. 175
7. 27. Y hallo yo mas amarga que la muerte, la muger. Proverb. 18. 22. Hallõ muger, hallõ bien. p. 178
8. 12. Que el pecador haze mal ciento, y se le proluenga: que tambien se yro, que sera bien a los temientes del Dio, que temieren delante del. Ibid. 13. Y bien no sera al malo, ni prolongara dias, como sombra, q no el teme delante del Dio. p. 181
- Ester 11. 5. Varon Iehudi, era en Susan la Metropolitana. Ibid. hijo de Simbi, hijo de Kis, varon de Benyamin. p. 86

DANIEL, HEZRA, NEHAMIA, y PARALIPOMENON.

- Daniel. 1. 5. Y señalò, a ellos el rey racion de dia en su dia de pan de la comida del rey, y del vino de sus bevidas, y que los criassen tres años. Ibidem 2. 1. Y enel año segundo del reyno de Nebuchadnesar, soñõ Nebuchadnesar, sueños p. 188
- Hezra 1. 9. Y esta es la cuenta (de los vasos) raçones de oro 30. &c. Ibid. 11. Todos los vasos de oro y plata 5400 p. 190

T A B L A, &c.

2. 1. Y estos hijos de la provincia los que subieron de la captividad del captiverio. p. 197
- Ibid. vers. 44. Toda la congrega juntamente 42360. p. 190
3. 68. Y de las cabeças de los padres en su venir a casa de .A. que en Ierusalaim, prometieron para la casa del Dio para establecerla en su asiento, como su fuerza dieron para el Thesoro de la obra, oro dramas sessenta mil y mil; y plata Manim cinco mil, y vestidos sacerdotales, ciento. p. 198
- Nehamias 7. 17. Y de cabeças de los padres dieron para el thesoro de la obra, oro dramas veinte mil, y plata Manim dos mil y duzientos, y lo que dieron el resto del pueblo, oro dramas quarenta mil, y plata Manim dos mil, y vestidos sacerdotales sessenta y siete. p. 193
2. 5. Hijos de Arah 775. Item hijos de Senaha 3630. p. 194
- Nehamiah 7. 10. Hijos de Arah 652. Item vers. 38. hijos de Senaha 3930. p. 194
- Nehamia 1. 1. Palabras de Neham. hijo de Hachalia, y fue en el mes de Chisleu año de 20. y yo era en Susan la Metropolis. p. 196
- Ibid. cap. 2. 1. Y fue en el mes de Nisan, año de 20. a Artaxerxe el rey &c. p. 196
1. Chron. cap. 2. 31. Y hijos de Sessan, Ahlay. p. 201
- Ibid. vers. 34. Y no fue a Sessan hijos, que salvo hijas. p. 197
1. Chron. 2. 18. Y Caleb hijo de Hefron engendró a Hazuba, y estos sus hijos &c. p. 198
- Ibid. vers. 19. Y murio Hazuba y tomó para si Caleb a Ephrat. p. 198
1. Chron. 3. 22. Y hijos de Sechanya, Semaya, y hijos de Semaya Harus, y Ighal y Bariah y Nehariay Saphat, seys. p. 198
- El mismo verso se contradize, porque nombra cinco hijos a Semaya, y sale con el numero seys. p. 198
1. Chron. 25. 16. Y dixo David a los mayores de los Levitas para constituir a sus hermanos los cantores con instrumentos de musica. p. 199
- Ibid. vers. 18. Y con ellos sus hermanos los segundos Zechariah ben &c. los porteros. p. 199
1. Chron. 25. 3. A Iedutun : hijos de Iedutun, Guedalyahu y Zeri, y Iesayahu, Hasabyahu y Matityahu seys. p. 200
- Si cuenta solamente cinco hijos de Iedutun, como sale con la suma yerrada, y dize seys? p. 200
2. Chron. 3. 16. Hizo tambien cadenas en el Debir, y puso las sobre cabeças de las columnas, y hizo cien granadas las cuales puso en las cadenas. p. 201
- Ibid. cap. 4. 13. Y a las granadas 400 a las dos redezillas, dos ordenes de granadas en cada redezilla. p. 201

F I N I S.



