



Acerca de este libro

Esta es una copia digital de un libro que, durante generaciones, se ha conservado en las estanterías de una biblioteca, hasta que Google ha decidido escanearlo como parte de un proyecto que pretende que sea posible descubrir en línea libros de todo el mundo.

Ha sobrevivido tantos años como para que los derechos de autor hayan expirado y el libro pase a ser de dominio público. El que un libro sea de dominio público significa que nunca ha estado protegido por derechos de autor, o bien que el período legal de estos derechos ya ha expirado. Es posible que una misma obra sea de dominio público en unos países y, sin embargo, no lo sea en otros. Los libros de dominio público son nuestras puertas hacia el pasado, suponen un patrimonio histórico, cultural y de conocimientos que, a menudo, resulta difícil de descubrir.

Todas las anotaciones, marcas y otras señales en los márgenes que estén presentes en el volumen original aparecerán también en este archivo como testimonio del largo viaje que el libro ha recorrido desde el editor hasta la biblioteca y, finalmente, hasta usted.

Normas de uso

Google se enorgullece de poder colaborar con distintas bibliotecas para digitalizar los materiales de dominio público a fin de hacerlos accesibles a todo el mundo. Los libros de dominio público son patrimonio de todos, nosotros somos sus humildes guardianes. No obstante, se trata de un trabajo caro. Por este motivo, y para poder ofrecer este recurso, hemos tomado medidas para evitar que se produzca un abuso por parte de terceros con fines comerciales, y hemos incluido restricciones técnicas sobre las solicitudes automatizadas.

Asimismo, le pedimos que:

- + *Haga un uso exclusivamente no comercial de estos archivos* Hemos diseñado la Búsqueda de libros de Google para el uso de particulares; como tal, le pedimos que utilice estos archivos con fines personales, y no comerciales.
- + *No envíe solicitudes automatizadas* Por favor, no envíe solicitudes automatizadas de ningún tipo al sistema de Google. Si está llevando a cabo una investigación sobre traducción automática, reconocimiento óptico de caracteres u otros campos para los que resulte útil disfrutar de acceso a una gran cantidad de texto, por favor, envíenos un mensaje. Fomentamos el uso de materiales de dominio público con estos propósitos y seguro que podremos ayudarle.
- + *Conserve la atribución* La filigrana de Google que verá en todos los archivos es fundamental para informar a los usuarios sobre este proyecto y ayudarles a encontrar materiales adicionales en la Búsqueda de libros de Google. Por favor, no la elimine.
- + *Manténgase siempre dentro de la legalidad* Sea cual sea el uso que haga de estos materiales, recuerde que es responsable de asegurarse de que todo lo que hace es legal. No dé por sentado que, por el hecho de que una obra se considere de dominio público para los usuarios de los Estados Unidos, lo será también para los usuarios de otros países. La legislación sobre derechos de autor varía de un país a otro, y no podemos facilitar información sobre si está permitido un uso específico de algún libro. Por favor, no suponga que la aparición de un libro en nuestro programa significa que se puede utilizar de igual manera en todo el mundo. La responsabilidad ante la infracción de los derechos de autor puede ser muy grave.

Acerca de la Búsqueda de libros de Google

El objetivo de Google consiste en organizar información procedente de todo el mundo y hacerla accesible y útil de forma universal. El programa de Búsqueda de libros de Google ayuda a los lectores a descubrir los libros de todo el mundo a la vez que ayuda a autores y editores a llegar a nuevas audiencias. Podrá realizar búsquedas en el texto completo de este libro en la web, en la página <http://books.google.com>

7.86

Universiteit van Amsterdam



013170 0759

Digitized by Google

QUARTA Y ULTIMA PARTE
DE L
CONCILIADOR
o

De la conviniencia de los lugares de la Sagrada Escritura,
que repugnantes entre si parecen.

Dirigida a los muy Nobles Prudentes y Magnificos Señores,
Deputados y Parnassim del K. K. de

T A L M U D T O R A.

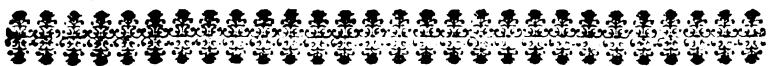
Author MENASSEH BEN ISRAEL
Theologo y Philosopho Hebreo.



En AMSTERDAM.

En la Impresion de
SEMVEL BEN ISRAEL SOEIRO,
An. 1611.

Bibliotheca
Franckiana



MENASSEH BEN YSRAEL

*A los muy Nobles, Prudentes y Magnificos Señores, Deputados
y Parnassim del K. K. de*

TALMUD TORA.

El Señor JAHACOB SENIOR,
El Señor ABRAHAM ISRAEL PEREYRA
El Señor JAHACOB ATIAS,
El Señor ABRAHAM DEL PRADO,
El Señor JAHACOB BARRASSA,
El Señor DAVID ABENDANA,
El Señor ELISA ABARBANEL Gabay.

Muy Nobles y Magnificos Señores,

PRecepto es de los Antiguos sabios, que el que sale de la mar, y llega a buen puerto a salvamiento, tiene obligacion de dar en Congregacion las devidas gracias al Altissimo Señor del beneficio recibido: porque assi como el bienechor está obligado de callar el beneficio, assi el que le recibe, no cumple con lo que deue a la gratitud, en quanto no le publica, y por todas las vias que puede, no se muestra obstricto y deudor. Yo muy Nobles y Magnificos Señores, he llegado despues de larga y prolixa navegacion, al deseado puerto, pues he dado con esta quarta parte de mi Conciliador, fin a esta Heroica obra, en que tanto he trabajado, por ser el primero que intentó este descubrimiento. Dios me ha dado su gracia para salir con el intento,

y descubrir en este mar immenso de nuestra Ley santissima, mares nunca dantes navegados. Deuo a ley de agradecido, darle las devidas gracias en publico. Por lo qual determiné hazer este hazimiento de gracias, presentes V^s. Ms. que representan todo el cuerpo de nuestra Congregacion, dedicandoles como a dignos gobernadores della, estos mas utiles y sazonados frutos de mi ingenio. No gastaré el tiempo, en exponer lo que contiene la obra, pues lo he hecho ya en las tres precedentes partes, solamente diré, que en ellas, se hallará lo mas acendrado de nuestros sabios en 464. aparentes contradicciones que contienen, y con harto artificio, todas las questiones y controversias tocantes a la religion, con que facilmente se podrá hallar qual sea nuestro sentimiento en tan diversas materias. Estimo en mucho aver salido esta obra en tiempo de personas de tanta calidad, y que con tanto zelo y prudencia governan esta santa Kehila. Suplico a V^s. Ms. la reciban con la voluntad del que se la ofrece, que siempre estará muy pronta al servicio de V^s. Ms. y de toda nuestra Nación, que Dios guarde con summa prosperidad, por muchos y felices años. Vale.

Amsterdam 1. de Hiyar 5411.

T A B L A

D E L A S

Materias que se contienen en la presente obra, por
el orden de las questiones.

P S A L M O S.

Quæst. I. Tratasé largamente, de la Predestinacion y Reprovacion, la opinion que sobre estos puntos tienen diversas naciones, y la que siguen los Hebrewos. pag. 1.

Quæst. 2. Exponese aquella authoridad de David, no se levantarán malos en el juicio. p. 13.

Quæst. 3. Declarase en que forma se ha de entender lo que dice el Psalmista, servid a A. con temor, y exponese todo el Psalmo segundo, besad al hijo &c. pag. 15.

Quæst. 4. Exponese diversas authoridades sobre pedir David al Señor le Juzgue como su juzficia pag. 20.

Quæst. 5. Tratasé largamente de la excelencia del hōbre sobre todos los mundos, con muchas authoridades y razones. pag. 22.

Quæst. 6. Exponese lo que dice David contare todas tus maravillas. pag. 34.

Quæst. 7. declarasé como se entienden en el Señor los atributos de cercano, y lexos. pag. 35.

Quæst. 8. Distinguense los pecados en tres grados, y muestrase la

grauedad de cada uno pag. 36

Quæst. 9. Prueuase como el Señor Jamas desemparará su pueblo, y exponese el psalmo 22. mi Dio mi Dio porque me dexaste? &c. pag. 37.

Quæst. 10. Exponese aquella la authoridad de David, los cielos cielos a A. y la tierra dio a los hijos del hombre. Pag. 40.

Quæst. 11. Tratasé largamente la materia de los Antipodas, muestrase como los antiguos fabios conocieron esta verdad, y declaranse al proposito muchas authoridades de la S. S. p. 42.

Quæst. 12. Muestrase como los justos temian el dia del juicio y porque. pag. 48.

Quæst. 13. Tratasé de los pecados q̄ se deuen de manifestar, y de los que se deuen ocultar. p. 49

Quæst. 14. Enseñase ser grande de parte para la penitencia, el gemido y lloro. pag. 51.

Quæst. 15. Tratasé de la excelencia del numero siete con varios exemplos. pag. 52.

Quæst. 16. Exortasé a la humildad con que el dicipulo deue venerar al maestro, no adelantandose en dar Din en su presencia.

T A B L A D E L A S

Quæst. 17. Muestrase la gran providencia del Señor , en guardar su rebaño entre tantos lobos:
pag. 54.

Quæst. 18. Declarasse la autoridad de David quando confesando el peccado de Batseba, dezia, A ti solo pequé. pag. 65.

Quæst. 19. Exponese aquel Texto del Psalmista, He aqui con delito fuy procreado, y con pecado se escallentó de mi, mi madre. pag. 66.

Quæst. 20. Conciliase un mismo verso entre si al parecer repugnante pag. 67.

Quæst. 21. Pruevase largamente como la misericordia del Señor, excede a su justicia. p. 69.

Quæst. 22. Tratase con grande excelencia como ~~ultra~~ del sentido literal, tiene la Ley otros muy diversos. pag. 72.

Quæst. 23. Exponese con diez sentidos, aquella autoridad de David , y a ti .A. Misericordia , que pagas a varon como su obra. pag. 77.

Quæst. 24. declarasse la forma en que pudo dezir David no moriré , que viuiré pag. 79.

Quæst. 25. Proponense 12. argumentos con que Aristoteles pretende provar ser el mundo incorruptible , y se suelven con facilidad. pag. 81.

Quæst. 26.declarasse el psalmo

110. de David donde dice, juró .A. no se arrepentira , tu sacerdote para siempre por la palabra de Malkizedek pag. 87.

Quæst. 27. declarasse aquella autoridad de David, no los muertos alabaran a Jah. pag. 91.

Quæst. 28. exponese aquel lugar de David, camino de tus preceptos correre pag. 93.

Quæst. 29. Como David se levantaua a la media noche a meditar en la Ley, y el gran cuidado que tenia dello pag. 94.

Quæst. 30. declarasse aquella autoridad de David, yerré como oveja perdida. pag. 95.

Quæst. 31. Exponese con diez sentidos aquel pasio del Ecclexiaste, que ventaja tiene el hombre ~~en lo que trabaja debajo del Sol.~~ pag. 96.

P R O V E R B I O S

Quæst. 1. declaranse 3. terminos que usa Selomoh en los proverbios, y comentase por excelencia al propósito un mahamar de los antiguos. pag. 100.

Quæst. 2. Exponese aquella autoridad beue aguas de tu cisterna, y quando y a quien se ha de revelar la ciencia. pag. 103.

Quæst. 3. Como ay dos súertes de enemigos , y quales son los que se pueden licitamente odiar. pag. 106.

Quæst. 4.

Q U E S T I O N I S.

Quæst. 4. Tratase con gran distincion el quando se deue responder al ignorante, y quando callar. pag. 107.

Quæst. 5. declarase aquel Texto de Selomoh, quien subio al cielo y baxó? que su nombre, y nombre de su hijo? p. 109.

H I Y O B

Quæst. 1. En que modo se ha de entender que el señor duplicó a Job todo lo que tenia pag. 3.

Quæst. 2. Hazese vn encomio largo en loor de la paz, y muestra se la forma en que los Angeles se hazen oposicion vno al otro. pag. 112.

Quæst. 3. Pruevase el gran numero que ay de Angeles p. 117
CANT. CANTICORVM.

Quæst. 1. Tratase de las 3. obras que escrivio Selomoh, qual precdio en tiempo, el asumpto dellas, y en que concideracion, se llama la congrega de Israel, negra y hermosa. pag. 119.

Quæst. 2. declarase la causa, por que en vn lugar se dice que los cabellos del señor son negros, y en otro, blancos. p. 123.

R V T H.

Quæst. 3. Como en la S. S. se nombran muchas veces, diversas personas con varios nombres. pag. 126

L A M E N T A C I O N E S.

Quæst. 4. declarase la forma

en que se ha de entender, ser el señor bueno para todos, y bueno solo para los que en el esperan. pag. 127

Quæst. 5. Exponese aquella autoridad de Jeremias de boca del Alto no sale los males y el bien y tratas de del libre alvedrio. p. 130

Quæst. 6. Muestrase como tal vez se interpone una nube con q no pasa la oració al cielo. p. 131

Introdució y quasi compendio del libro del Ecclextalte. p. 133

Quæst. 7. Repruevase con muchas razones el vicio de la yra, y declarase aquel texto que en mucha ciencia, mucha yra. p. 137.

Quæst. 8. danse diversas razones a lo q dice Selomoh, q el que añade sabiduria, añade dolor. p. 140.

Quæst. 9. declaran se las razones por q llama Selomoh a la riza, locura, y muestra se q é este mundo no ay gusto perfecto. p. 142

Quæst. 10. Tratase largo en loor de la ciencia. p. 145

Quæst. 11. Exponense todos los lugares del Ecclex. donde parece loa selomoh el comery beuer y los placeres mundanos. p. 147

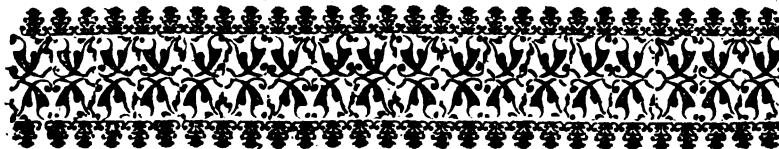
Quæst. 12. Muestrasse como del Ecclex. consta aquella estrecha cuenta que Dios ha de tomar al hombre, en el dia del juicio. p. 153.

Quæst. 13. Pruevase por vari-
os

T A B L A D E L O S , &c.

- os lugares del Ecclex. la immortalidad del alma. p. 159
- Quæst. 14. Declarase aquella autoridad de Selomo, el perro vivo, es mejor q el leñ muerto. p. 163
- Quæst. 15. Declarase con 11. sentidos aquel passo del Ecclex. guarda tu pie quando fueres a casa del Dio. p. 171
- Quæst. 16. Muestrase por varias consideraciones. ser mejor la yra, que la risa. p. 172
- Quæst. 17. Dánsese 11. sentidos, a aquella autoridad de Selomoh, la ciencia fortalece al sabio, mas que diez dominadores que fueron en la ciudad. p. 175
- Quæst. 18. Tratase como por la muger es el hombre feliz, o infeliz. p. 178
- Quæst. 19. Como el florecer el malo en este mundo, es indicio de su perdicion en el otro, y exponense diversos lugares muy dificultosos. p. 181
- E S T H E R .
- Quæst. 20. Como se hade entender, que Mordochay fue descendiente del tribo de Jehuda, y Binyamin. p. 186
- D A N I E L .
- Quæst. 1. De la Monarchia absoluta de Nebuchadnesar. p. 188
- H E Z R A .
- Quæst. 2. El numero de los vasos que se llevaron a Jerusalaim se ajusta. p. 190
- Quæst. 3. Pruevase como por la maldad de Jeroboham muchos de los 10 Tribos se passaron a Ju da, y quedaron mezclados con los dos Tribos. p. 191
- Quæst. 4. Acuerdanse dos numeros tocantes a la plata y oro, que de Babilonia se llevó a Jerusalaim. p. 193
- Quæst. 5. Acuerdanse dos lugares sobre el numero de las personas que passaron de Babilonia a Jerusalaim. p. 194
- N E H A M I A .
- Quæst. 6. Como los Reyes de Israel contaban sus años del mes de Nissan, y a los Gentiles se cuentan de Tisri. p. 196
- P A R A L I P O M E N O N .
- Quæst. 7. Ajustanse dos lugares sobre los hijos de fesan. p. 197
- Quæst. 8. Acuerdase otro lugar sobre Caleb. pag. 198.
- Quæst. 9. Como se cuenta tal vez avn el hijo que no es nacido. p. 198
- Quæst. 10. Como los mismos Levitas que una vez fueron porteros, otra fueren cantores, y pruevase, como en el Templo se cantaua por arte. p. 199
- Quæst. 11. Ajustase otro lugar sobre los Levitas. p. 200
- Quæst 12. Acuerdanse otros dos lugares sobre las granadas de las columnas, y se dá fin a la obra. p. 201

F I N I S .



Q U Ä S T I O N E S

En los

P S A L M O S.

Quest. I.

Psalmo 3. verf. 1. Bienaventurado el | Ibidem Psal. 65. v. 5. Bienaventurado,
varon, que no anduvo en consejo de im- | el que tu eligieres, y llegares, morara en
pios. &c. que salvo en la ley de . A. su | tus patios.
voluntad &c.

SI por las obras, (segun consta del primero verso) se salva, y alcanza el hombre su felicidad, como en el segundo, se atribuye a la absoluta sola elección, y eterna predestinacion del Dio?

C O N G I L I A C I O N.

LA absolucion de nuestra controversia, consiste en la materia de la Predestinacion, y Reprovacion, algo encumbrada y dificil. Por lo qual sera necesario explicarla, lo que haremos con la brevedad posible, refiriendo las opiniones, sin altercar ni mover dificultades: porque no es nuestro intento, hazer oposicion a nadie, mas

Q V E S T I O N E S

mas candidamente mostrar, qual sea entre los nuestros la opinion seguida.

Es pues de saber, que Escoto in 3. dis. 7. quæst. 3. difiniendo que cosa sea Predestinacion, dice, *Predestinatio est, pre-ordinatio Dei ab eterno aliquipus creature rationalis ad gloriam principaliter, & ad media deinceps: per qua in tempore illam consequatur.* La Predestinacion, es vnta preordinacion de Dios, desde ab eterno, de alguna criatura racional, principalmente para la gloria, y despues a los medios, con que en tiempo la han de alcançar. Cuya definicion, para que mejor se entienda, yremos declarando por sus partes.

Es una preordinacion desde ab eterno. Estiende se a mas esta palabra, que la otra de predestinacion: porque esta se estiende solamente al fin principal de la criatura personada, cuyas operaciones (como nota Soarez) se pueden beatificar en la gloria: pero la preordinacion, se estiende tambien al ser, y a los accidentes. Esta preordinacion, dizen, ser electiva por dilección, y así participa de acto de divino entendimiento, en quanto es una preciencia absoluta de la salvacion de los electos: y de acto de la divina voluntad, en quanto es determinacion de aquella salvacion, que en tiempo se hade alcançar en efecto. Por manra, que la predestinacion tiene su principio en la efficaz elección y dilección de Dios. Y aun que en esta definicion, difiere algo Thomas de Aquino, con Cayetano, y Buenaventura, Soares dice, que una y otra cosa, se puede tener sin error.

De Divis. Porque solo el, puede predestinar y preelijir para la gloria; porque solo es eterno, y sin principio, y solo

Soares l. 1. la puede dar, como affirma Agustino.

De aliqua criatura rational: porque ninguna (segun dí Pred. c. 16. zen,) sino el hombre, puede ser capaz deste bien de la pre- Soarez l. 1. destinacion donde todas las de mas cosas (como advierte de predif. Soarez) se dizan, prefinir y preordinar. Y dice de aliqua;

Porque

EN LOS PSALMOS

Porque no fueron todos los hombres predestinados para la gloria, sino algunos ciertos en numero y determinados en persona: y estos pocos, donde ^{August.} ^{lib. de vero culto.} *Arbitror tres mundi partes damnandas.* Pienso que las tres partes del mundo, se han de condenar, y lo mismo siente Soarez.

Principalmente para la gloria: porque como la gloria sea, lo primero en la intencion y determinacion de Dios, y lo ultimo que se alcanfa en la ejecucion, ordenó para este fin, los medios, con que los hombres la alcancen.

Y despues para los medianos: Libres y efficaces, con que en tiempo, pasado el tránsito de la muerte, ciertamente la alcancen: porque aun que quando Dios predestina, gratis predestina, sin atender a obras, ni á merecimientos, para hacer ostentacion de las grandes riquezas de su misericordia; (según dicen:) en la ejecucion della, y consecucion de la gloria, mira a las obras y merecimientos, de tal suerte, que sin ellos, ninguno alcanzara la gloria, y sin bienaventurado.

Y assi dice Robert Bellar. avn que Dios predestina sin meritos, no salva sin ellos. De donde se sigue, que avn que las obras y meritos del predestinado, no son causa de la predestinacion, sino effetos, lo son con todo de la consecucion.

Sect. II.

Desta suerte difinen la predestinacion. En la Reprobacion siguen al Maestro de las sentencias, el qual in littera primi senten. distin. 4. dize, *Reprobatio est precientia iniquitatis querundam, & preparatio justa damnationis eundem.* La reprobacion, es vna precientia eterna de Dios, de la iniquidad de algunos, y preparacion justa, de su condenacion.

Precientia eterna de Dios, esto se entiende en el mal, y no en el bien: mas dizesse *precientia,* y *ellos precitos,* porque a la

Q U E S T I O N E S

August.
lib: iii. in
Gen. cap.
24.

Reprobacion, precede el conocimiento pratico de los pecados, sin los quales previstos, no los condena Dios. Por que como dice Augustino, *Deus non prius es ultior, quam sit peccator.* Dios no es castigador, antes que aya pecador. Por que aun que en la predestinacion, no ay causa de parte del hombre predestinado, la reprobacion resulta de las obras del reprobo.

De la iniquidad de algunos: porque Dios les reprobó por el mal uso del libre albedrio, y obstinacion final, que Dio ab eterno, prevido auian de tener: la qual fue causa, dc que Dio los reprovó, y distinò para la eterna pena: dc tal sierte, que ni el pecado, ni su duracion, fueron effetos de la reprobacion divina; pero si, la pena eterna, que sigue al juicio de Dio, nacido de la preciencia del pecado final.

Y Justa preparacion de su condenacion: por que assi como la predestinacion, resulta de la misericordia de Dio; assi la reprobacion(dizan) resulta de su Justicia: en que sentencia diffinitivamente, los reprobos, por sus pecados mortales previstos, á perpetua pena: y estos son los que llaman, *proscritos*, y condenados.

Sct. III.

V Para que mejor se entienda esto, dicen los que llevan esta opinion, que Dio en su divino entendimiento, se comprendio a si mismo, y especulativamente con simple inteligencia, conocio todas las criaturas possibles, por las ideas de su divina mente, de las quales, las mas excelentes y nobles, fueron los Angeles y hombres; á los quales despues conocio practicamente, y determinó que tuviessen ser, y fuesen actualmente en tiempo, y dellos libremente, eligió y predestinó efficaz, gracia, e igualmente á cierto numero de personas, para ciertos y determinados grados de gloria celestial, como affirma Buenaventura, y foarez:

Soatez: y csto, sin tener atencion a los meritos de parte del hombre , avn que los prevido. Y finalmente previstos los pecados de los precitos, por ellos los reprobó, y condenó a eternas penas ; porque Dios es tan Justo, y justificado, que no condena ni reprueba a ninguno, que no sea por su propia culpa, y provocado del mismo pecador, como lo afirma con expressas palabras Fulgencio, Joan damaceno, y Augustino.

Presupuesto lo dicho, es de saber, que aun que estos Doctores, sienten, que la Predestinacion, y Reprobacion sean ciertas, no demenos, creen que la salvacion, o condenacion del hombre , pende del libre alvedrio , y que Dios puso en las manos de su eleccion, la vida, y la muerte, el bien, y el mal; y que por sus obras se salva cada vno. Y esto es brevemente quanto a este parecer.

Sectio IV.

De muy differente son los que niegan el libre alvedrio, y excluyendo el termino de *reprobacion*, usan solamente el de *Predestinacion*, diciendo, ser el decreto de Dios, con que su Magestad ha determinado lo que quiere hazer de cada vno de los hombres : porqne no cria a todos en vna milima condicion y estado, mas ordena los vnos á la vida eterna, y los otros á perpetua condenacion: y assi dicen, que conforme el fin a que el hombre es criado, assi se dice ser predestinado á vida, o á muerte. Desta suerte creen, que esta predestinacion, se estendio a toda la estirpe de Abraham, eligiendo á Israel (segun dice Mosch) de todas las de mas naciones, que fueron desechadas, y en otro lugar, No por ser vosotros mas en numero que todos los otros pueblos, le plugo el elegiros, mas por que os amó. Veys (dize) que el cielo y la tierra, y todo lo que en ellá ay; es del Señor, y solamente se agrado de vuestros padres, y cligio en-

Buen. de-
itin. etet.
dif. 1. fac. 2.
Soarez l. 1.
de pred. cap..
10. Num. 4.

Fulg. l. 1.
cap. 13.
Damaso.
lib. 2. c. 29.
August.
in Genes. cap. 24.

Deut.
cap. 32.

Deut. 7. 8.
ibid. 10. 14

vosotros su simiente. De lo qual coligen, que siendo la nacion Israelitica, pequena y menospreciada, y aun (segun dizen) preversa, no les eligio Dios por meritos, mas para mostrar vn tal effeto de su misericordia, no aviendo en ellos alguna cosa, q mereciesse esta eleccion gratuita. Esta misma pues gratuita eleccion, dizen, haze Dios con los particulares, constituyendo en su eterno y immudable consejo, aquellos que el quiso que fuesen salvos, segun el verso de nuestra question, *bien aventurado el que eliges y llegas, habitara en tu corte.* Y al mismo passo fienten, decretó aquellos que quiso fuesen condenados, a los quales la puerta de salud está cerrada, y que esto se haze por secreto y incomprendible jecuizio. Del qual (dizen estos,) que no puede alguno acusar a Dios, porque elige y salva a vnos, y desecha y condena a otros, sin atender a meritos ni demeritos: por quanto Dios distribuyo sus beneficios, y mercedes, conforme la medida de su juicio, haciendo a vnos, hombres; y a otros bestias; y que así como los brutos, no pueden acusarle de injusto y cruel, porque pudiendo hazer los hombres racionales, los hizo irrationales; así los hombres no pueden quejarse de que Dios les aya condenado, y no hecho de ellos la gratuita eleccion, que hizo de otros. Y quando algunos objectan, que Dios se contradiceria a si mismo, si en general llamasse a la salud por sus Profetas a todos, y no admitiesse sino algunos pocos que uvieste elegido: y que mal pueden concordar estas dos cosas, ser llamados por la predicacion, a penitencia y fé, y que contodo el espíritu de penitencia y fé, no sea dado a todos? Responden, negando este proflupuesto, affirmando, que Dios no llama a todos, sino solamente a aquellos que ha elegido: y que aun que los Profetas llamen a todos en general, el don de fé, es muy raro. Y quando les arguyen, a que fin llama Dios, a aquellos que sabe que no vendran? Responden, con las palabras de

de Augustino, ó alteza? y passando a delante, dizen, si alguno pergunta, por que causa hizo Dios esto? se deue de responder, porque quiso: y si boluiere a demandar por que quiso? como esta predestinacion depende de la voluntad sola de Dios, como no aya cosa mas excelente que esta; es impossible hallarse otra razon, mas que recorrer a esta voluntad, que adoptó a vnos para la gloria, y Parayso, y a otros condenó a los infiernos, cuyo secreto dizen, es oculto a los hombres; como lo son otros articulos de la fe: y que a la fin, siempre se hade bolver, a este decreto de la voluntad divina. Finalmente, alegan en su abono, aquellas palabras de Moseh, *Yo engraciare al que engraciare, y apiadaré al que apidare*, y las palabras del Profeta Malachi, *Ambí a vos dicho* Exod. c. 33. *de A., y direys en que nos amaste? deciendo hermano era Iacob de Esaú, y amé a Iacob y a Esaú aborreci.* Malachi cap. 1. Donde parece, por las palabras de Moseh, que Dios no se mueve por meritos, ni por otra alguna razon a misericordia, sino porque quiere hacer misericordia: y que acepta en su gracia, sus elegidos, porque assi le plaze. Y en la persona de Esaú, muestra Malachi, que la diferencia destos dos hermanos, engendrados de un mismo padre y madre, nacio de la voluntad de Dios: con que sin mirar a meritos del uno, ni a demeritos del otro, predestinó al uno, para la vida eterna, y al otro para su perdicion y penas infernales: y que assi no obra ninguno libremente, mas forçado desta predestinacion se salva, o condena.

Sectio V.

Esta es la summa desta opinion. Y aun que pudiera hazer largo discurso, vintilando la materia, la dexaré en silencio, refiriendo solamente qual sea nuestra sentencia, para la conciliació de nuestros versos brevemente. Es pues de saber, que los Hebreos de ninguna manera admiten esta question

questión de predestinación, y solamente conceden el libre albedrio, y la Preciencia, procurando conciliar estos dos puntos al parecer repugnantes.

Sienten, que ay libre albedrio; y que esta libertad es absolutissima, la qual no se puede alterar, sin voluntad divina; por ser esta vna evidente diferencia entre los racionales, y animales brutos. De tal suerte, q si se le quitase al hombre el libre albedrio, dexaria de ser hombre, y seria bestia sin uso de razon. Afirman, que Dios no recibe ni haze aceptacion de personas, según aquellas palabras del Deuteronomio, y q assi no adopta a vnos sin meritos, ni condena a otros, sin culpa: porque esta iniquidad, no conviene a la justicia de Dios.

*Deut. cap.
10. 17.*

El qual pregoná por sus Profetas, que no quiere la muerte del impio, mas que se buelva de su iniquidad y malicia. Y como a libre, le dá preceptos, y premia, y castiga por ellos. Dízen assi mismo, que avn que el hombre sea libre en sus acciones, tal vez llega el pecador a tal estado, que conviene, pague a la vista del mundo sus delitos, como enderezó el coraçon libre de Parho, quitandole la libertad que tenia, para obrar sus milagros: y otra vez despues, para que siguiesse a Israel, y pagasse enel mar Roxo la offensa que avian recibido, quando enel rio les echauan, ó grande cruidad, los niños. Y assi quedasse santificado su nombre y conocido, como dixo Itró, *agora sé, que grande* A:

*Exodo. cap.
18. 11.* *mas que todos los dioses, porque la cosa en que soberbiaron, vino sobre ellos.* Otras veces sin forçar el libre albedrio, inclina les tales razones delante, q se persuada, y no se fuerce la voluntad, como se dice, que Dios persuadio el coraçon de

*Proverb. c.
21. 1.* (como dize Selomoh) el coraçon de los reyes, poniendoles tales razones delante, q se persuada, y no se fuerce la voluntad, como se dice, que Dios persuadio el coraçon de David, a que contasse el pueblo, para por esta via castigarle.

*2. Samuel
cap. 24. 1.* Pudiera Dios acudir con su auxilio a David, y divertirle esto, no lo hizo, mas antes le puso delante, alguna vtilidad, de contar a sus vasallos, y ver los soldados que podian ali starse,

starfe , la qual no offendida la libertad , admitio por buena : como suelen los principes seguir voluntariamente el consejo de sus consejeros . Assi se dize , que Rchabham respondio soberbiamente a la propuesta de los Israelitas , por que Dios quiso se cumpliesse la profecia de Ahiya Silonita : y esto , por que pudiendo Dios , como aquel que inclina el corazon de los Reyes , divertirle deste intento , no lo hizo , mas antes le propuso la severidad por vtil , que siguió , sin ser offendida la libertad . Y esto haze , tal vez para gloria suya , y santificamiento de su santo nombre : tal vez para hacer un exemplo , que cause terror a muchos ; y finalmente para que sea castigado el delinquente , que no suele perdonar , hasta que sea satisfecha la parte offendida .

I. Rey.
cap. 12.

Concedido por los Nuestros el libre alvedrio ; conceden al mismo passo , los Auxilios : y en vna breve sentencia , dizen todo , *ןָאַלְתָּמָא פָּעָהִין לְבָא יִטְהָר מִסְעֵי אֹתוֹ* El que quiere contaminarse , tiene la puerta abierta como libre : mas el que quiere salvarse , le ayudan y favorecen el intento : por que assi como se suele ayudar , y favorecer aquel que se aplica a la virtud ; assi la summa bondad , ayuda y favorece a los que procuran seguir'e . Como dize claramente Osseas . Tu cor- Offreas
rupcion , Israel ; que en mi , tu auxilio . cap. 13.9.

Sectio. VI.

C Onceden juntamente con esto los Hebreos , la infalible preciencia de la Soberana sabiduria , con que abeterno , ^{Iesay cap.} ~~lo~~ todo lo que avia de suceder , y hazerse en el mundo que criò . Assidizc Iesayas . Anuncia de ab initio el fin , y de abeter- 46. 10.
~~no , las cosas que aun no fueron hechas .~~

Pruevase esta preciencia de innumerables profecias , que predictas despues de muchos años se cumplieron . Como se puede ver con ejemplos evidentes , e infalibles en mi libro de Termino vita , al qual por ora remitimos el curioso Le-

C

ctor.

ctor. Agora pues aqui entra la duda: si Dios abeterno supo las obras de cada vno, y quien se ha de salvar, y condenar, y su eterna ciencia, es infalible, y cierta, dē que sirue privarse el hombre de sus gustos, y andar con perpetuos temores, si se salvará, o no? siendo que quiera, o no quiera, ha de ser lo que Dios tiene decretado? La respuesta desta question, tengo largamente dado en la primera parte de mi Conciliador question 74., y en la segunda sobre Reyes quest. 46. pero para la satisfacion deste tratado dire brevemente, que Dios con la alteza de su sabiduria, visto desde su eternidad, todos los futuros sucesos, no como contingentes, mas infalibles: porque la hora y punto de la eternidad, no admite diferencias de tiempo; y assi no passa en preterito, ni futuro: porque siendo simplicissimo aquel acto, es un mismo siempre, y en el son todas las cosas presentes, de modo que en Dios, lo mismo es decir, que sabe, que decir que supo: y segun esto, su precicia, no fuerça las acciones humanas; porque no las ve futuras, mas presentes y obradas con el libre albedrio, que concedio a los hombres.

Es excelente exemplo, el del circulo, cuyo centro y qualmente ve todas las partes de la circunferencia, aunque se va moviendo en discurso de tiempo sucesivo. Y de la misma manera, que un hombre estando en un lugar eminentē y alto, mirando passar vnos hombres de Levante a Oriente; y otros de Oriente a Levante, aquella vista no fuerça aquellos movimientos que con libre voluntad se hazen, assi lo q aquí es distancia de lugar, es en Dios, eternidad de siglos. Por cuya causa Thomas de Aquino, siguiendo los gentiles, puso por simbolo de la Magestad divina, el punto; porque assi como el punto, es indivisible, y sin partes, y tiene su ser todo junto, assi la eternidad divina, toda es junta, no tiene fue, ni sera. Cuya doctrina en breuissimas palabras incluyen nuestros sabios, diciendo, *הָכֹל צְפִי אֶת־רְאֵשָׁת נַחֲנָת*. *Todo está previsto, y la libertad es dada.*

Con-

Thomas
contra
gent.
cap. 66.

Perek. 4.

Sectio VII.

Conciliadas pues estas dos proposiciones al parecer re-pugnantes, vendremos a la conciliacion de nuestros versos. No ay duda, q el Dio bendito, puso en las manos del hombre, su salvacion, o condenacion, como dice en el Deuteronomio, *Ve di delante de ti oy la vida y la muerte, el Destr. mal y el bien, la bendicion y maldicion, y escogeras en la vida.* cup. 30. luego la eleccion de la vida eterna, está en su mano. Assi lo ^{15.} afirma David con expressas palabras, en el proemio de toda la obra, *Bien aventurado el varon, que no anduvo en consejo de impios, y en el camino de los pecadores, no se paró, y en el asiento de escarnecedores, no se sentó, que salvo en la Ley de A. su voluntad, y en su ley medita de dia y de noche, y sera como arbol plantado, &c.* Donde se vé, q juzga por felice solamente aquél q apartandose del mal, sigue el bien, estilo que usa en otro Psalmo, *Apartate de mal, y haze bien, porque para Psalmo imprimirse la virtud, es necesario desterrar primero los vicios de la education.* Y como aquella palabra **רְשָׁעִים** está en plural, bienaventuranças, se sigue, q la beatitud y felicidad del hombre, consiste no solo en la vida practica y contemplativa, q es su beatitud formal, mas en la objectiva, a cuyo summo bien se dirige. Y assí dice, bienaventurado sera dos veces, aquél q no anda en el consejo de los impios, mas siguiendo la virtud, medita en la ley del Señor: porque el tal, sera como arbol plantado sobre ríos de aguas, su fruta dará en su hora, en este mundo, y su hoja no caera en el otro: donde los malos con diferente fortuna, no se afirmaran, en el juicio, &c. Luego por sus proprias obras, se salva el hombre, o condena. Y no contradize esto, lo que David dice en el otro lugar, *bienaventurado es el que tu Señor eliges, y llegas:* por q aquella elección, no se hade entender gratuitamente,

ta, mas en virtud de los méritos precedentes; de otra manera, no dixerá Dios, que en las manos del hombre, avia puesto el bien y el mal: ni tampoco les aconsejara que es-
cogiesen en la vida, si esto no dependiese de su voluntad.
Y si eligio en Abraham y su descendencia, fue por los me-
ritos tuyos, que suele Dios premiar a los buenos. Prueva-
se esto, por que el por su intenso amor, dexó la patria, y fa-
milia: Por lor lugares por do passaua, hiva fabriçando aras,
y sacrificando a su santo nombre, pregonando la existencia
de su vñidad, y ser opifice y author del mundo, con sumo
peligro de la vida: y assí quando el Dio bendito, le reueló
la destruicion de Sedom, dice, *Y Abraham siendo sera por gente grande y fuerte, y seran benditas en el, todas las gentes de la tierra,* y luego sigue dando razon desta gracia, diciendo, *que lo amé, porque encomendara a sus hijos que guarden el camino del Señor, para hacer justicia y juicio, para traer A. sobre Abraham á lo que habló a el:* y en otra parte, *en premio que oyó Abraham, en mi voz, y guardo mi guardia, mis preceptos, mis fueros, y mis leyes.* Donde expresamente se vé, que este amor, y elección, resultó de los meritos de Abraham, y que para Dios cumplir lo prometido, dice, ser la condicion de los meritos, eficaz y urgente.

Ni es dc creer, que sea Dios tan injusto, que condene a Essau sin culpas, y que le tenga odio sin merecerlo: antes dicta la razon, que resultó este odio de sus demeritos. La sagrada Escritura dice, que Essau era varon caçador, varon de campo, hombre mundano, y dado a los passatiempos terrestres: pero de Jahacob, dice, que era varon perfecto, que habitaua en las tiendas, a saber, en las escuelas y universidades, donde se exercitauan las letras: por que esta voz אֲהָלִים tiendas, significa, las escuelas, y assí Bilham admirando estas, מה טבו אֲהָלִיך יְעַקֹּב מִשְׁכְּנֹותיך יִשְׂרָאֵל y las Synagogas dice עַקְבָּם מִשְׁכְּנֹותיך יִשְׂרָאֵל quanto son hermosas tus tiendas, Iahacob, tus Sinagogas Israel? Luego

Luego si le vemos tan desfeso de la primogenitura, solo por lo que tocava a lo espiritual, y a Esau tan despredicado, que la vende, no haciendo caso della, por vna escudilla de lentejas, para que andamos buscando otras razones? y no confessaremos mejor, que Dios es justo, y que ama a sus amigos, que le adoran, y sirven con coraçon perfecto, y aborrecc a los profanos, y todo materiales.

Y no encuentra Moseh esta sentencia, en el verso, *engraciaré al que enganciaré, y apiadaré al que apiadaré*: porque segun la paraphrase de Jonatan ben Uziel y Jerusalmi, es lo mismo, que engraciare al que mereciere la gracia, y apiadare al que mereciere la piedad y clemencia. Y como esta palabra **בְּנֵי אֶנְגָרְצָרָה** *engraciaré* tiene diverso sentido, que la de **בְּנֵי אֶפְאַדָּה**, *apiadaré*, y significa, **בְּנֵי חִנּוֹת** *dadiva gratuita*, se sigue, que el Señor, tal vez favorece a algunos de gracia, atendiendo no a los propios meritos de que carecen, mas a los precedentes de sus padres: lo que se verifico en Selomoh: a quien dixo, vn tribo daré a tu hijo, por amor de David mi ^{1.} Rey. siervo. Otras veces apiada satisfaziendo y premiando a ca- ^{c. 11. 13.} da uno segun sus merecimientos. Ayudando al bueno en sus operaciones: porque del hombre, es empezar, y de Dios perficionar. Con que mostramos, sobre materias tan graves, qual sea nuestra sentencia; y la difficultad, se absuelve.

Q V E S T. II.

Psalmo 1. v. 5. Por tanto no se levantarán malos en el juicio, ni pecadores en compañía de justos.

Daniel. cap. 12. v. 2. Muchos de los q̄ duermen en el polvo de la tierra, serán despertados; estos para vidas eternas, y estos para ignominia, y hediondez perpetua.

C O N C I L I A C I O N.

Tengo bastante en mente provado, en mi libro de la Resurrección de los muertos, ser quasi opinión general de todos los nuestros, que aun que la Resurrección no sera universal a toda la especie humana, pues Daniel dice, *machos*, y no, todos, q resucitaran con todo de todas calidades de personas. Justos, impios, y medianos, vnos para gozar en cuerpo y alma, de aquella felicidad eterna: otros, para seren gravemente punidos, como afirma nuestro texto de Daniel, conformando con Jcdayas, y *saldran y veran, en los cuerpos de los varones rebeldes en mi, que su gusano no morira, y su fuego no se extinguira, y seran hediondes a toda carne.* Luego el primer verso, donde parece que David encuentra esto, se hade entender de otra manera. Y primieramente con el Targum, la palabra וְיַעֲשֵׂה que romaneamos, *se levantarán*, se ha de vulgarizar, יְהִי נֶבֶל no mereceran, id est, no tendran firmeza, como en la compra del campo de la Dobladura, dice la S. S. הַתְּהִלָּה עַמְּלֵה y *afirmose el campo de Ebron* &c. a Abraham por compra: y con esto no ay difficultad; porque David no dice, que no se levantarán, mas que, levantados, bolveran a caer, porque seran condenados enel dia del juicio.

Genes. cap. 23.

II. O mas facilmente, el verso se hade interpretar desta suerte. No se levantarán enel juicio los impios, ni pecadores en la compañía de los justos. Por q haran su rancho a parte, levantandose los justos con los justos, y los impios con los impios: que pues en vida, se separaron de los en ritos y costumbres, justo es, q no gozen de su conversacion enel tiempo del Juicio, ni tengan quien por ellos impetere misericordia al Señor bendito. Y desta suerte vn verso no impugna el otro.

III. O de otra manera, no se levantarán impios enel juicio,

zio, estos son aquellos de quien se dice en la Guemara de Sanhedrin, que no tendran parte en el futuro seculo, a saber, los que negaron la existencia del Dio, la Divinidad de la ley de Moisés, y la misma Resurrección de los muertos. Ni los pecadores se levantarán en la compañía y confraternidad de los justos, mas separados, como indignos, de su vista, ut supra.

*Sanhe-
drin cap.
11.*

Q V E S T. III.

Psal. 2. v. 12. Servid a A. con temor, y gozaos con temblor. | *Ibidem 69. v. 31. Alabare nombre de A. con cantico. Item 100. v. 2. servid a A. con alegría, venid delante del, con cantico.*

Alegria, y tristeza, son dos cosas opositas: y si del temor, resulta la tristeza, como se puede servir al Dio, con temor, y al mismo passo, con alegría?

C O N C I L I A C I O N .

EL Assumpto deste Psalmo, es cantar David en verso, lo que en el 2. de Samuel cap. 5. relata la sagrada Escritura en prosa: y son aquellas celebres victorias, que en el exordio de su imperio sobre Jehudah, y Israel, alcazo de los Phelisteos: los quales con la nucva de ser vngido por rey universal, temiendo su destrucción, juntando todo su poder para darle batalla, los vence admirablemente. Estate festejado, le dice el Señor, y quando oyeres estruendo en las cabezas de los morales, es señal que yo salgo a herir en los Phelisteos. Vence despues a los Edumeos, y Assirios, y vnos y otros, le quedan tributarios. Estas dichas pues, y fortunas, canta David en este Psalmo: *Porque se juntan las gentes, (dice) y hablan cesar- vanas,*

vanas, soberbios y arrogantes con la passada victoria que tuvieron de Saul. Juntanse Reyes y señores, contra Dios y contra su ungido David, haciendo oposición a la voluntad de Dios. Aranquemos (dizen) sus coyundas, y cuerdas con q se an unido en un cuerpo todos, Jehudah y Israel. Pero Dios que está en el cielo, oyendo sus consejos, se reyrá de ellos, los quebrantara con su ira, desbaratará sus exercitos, y humillará su arrogancia. Yo (dice) hize el principe de mi mano, que he levantado sobre Zion monte de mi santidad: quien pues puede yr contra mi voluntad, y decreto? Sigue David; yo recitaré este decreto y determinacion de Dios. El me dixo, mi hijo tu, titulo que suele dar a sus mayores privados, y al que toma debaxo de su protección (como hablando al mismo

2. Samuel cap. 7. 14 David dize por Selomoh, yo le seré por padre, y el me servirá por hijo.) Yo oy te engendré, esto es, te engrandeci y levanté al colmo de la felicidad: estilo usado en las divinas le-

Deut. cap. 32. tratas, como dice Moisés, El fuerte que te engendró olvidaste. Demandame (dice el Señor) y yo te daré gentes por tu heredad, quebranturlosas, &c. Y así lo cumplio, trayendo a su obediencia muchos pueblos, y diferentes naciones, y como se dice en el Paralipomenon, y fue su terror sobre todas

1. Paral. c. 14. 17. las gentes. Agora pues, dice David, Reyes que os juntastes contra mi, entended, q Dios me ha dado el imperio, admítid el castigo juezes de la tierra: servid al Dio con temor, y gozaos con temblor: considerando, que poco os duró el placer de la passada victoria, avida contra vn rey que estaua condenado por Dios, y no por vuestro valor, ni armas. Besad la mano al electo del Señor, su ungido, y reconocedle como imperador: porque a no hazerlo, premaneciendo en vuestros desinios arrogantes, la ira del Señor se encenderá contra vos. Bienaventurados solos son, los que confian en el. Desta suerte se han de romancear aquellas dos palabras, בְּרַךְ בֶּשְׁאָדָל escogido, de la rayz בָּרֵךְ eligir, y es mas proprio

prio que hijo, que algunos vulgarizan, cuyo proprio vocablo, es *ben*, y no *bar*, aun que tambien se puede aplicar a David, que como tenemos dicho, Dios como padre, le tomó debaxo de su proteccion, como suelen los padres a los hijos.

Viniendo agora pues la absolucion de nuestros versos, ninguna obra por excelente que sea, goza los quilates de su perfeccion, si no se obra con animo y semblante alegre. Y assi quando enel Deuteronomio, manda el Señor se provea al pobre, dize, *dando daras a el, y no se maligne tu coraçon en Dent. tu dar a el, que por esta cosa, te bendezira. A. tu Dio.* Y como c. 15. 10. todala felicidad del hombre, consiste enel servicio del Señor bendito, y este se deue de hazer con tal afecto, que parezca nace de voluntad espontanea, y alegría interior, culpa la S. S. el que le sirve de mala voluntad como forçado, diciendo, *pues que no serviste a A. tu Dio, con alegría, y gozo de Dent. coraçon.* Porque esta alegría resulta de un santo zelo, y es cap. 28. el fin, que perficiona, y corona la obra. Por auya causa Ezras enel libro del Paralipomenon, loa aquella liberalissima oferta, que los principes y personas illustres de Israel, hizieron enel tiempo de David, para la fabrica del sagrado Templo, diciendo, *y alegraronse el pueblo, sobre sus promessas, 1. Chro. que con coraçon perfeto prometieron para. A., y tambien David 29. el rey, se alegró alegría grande.* Donde mostró, como resultó de una alegría, otra: esto es, que quedaron contentisísimos, porque examinandose a si mismos, hallaron que en aquellas dadiwas, obró solamente la liberalidad, sin algun genero de avaricia, o de dolor, como suele tal vez acontecer en aquellos, donde las promessas resultan mas de vna vanagloria, que de Charidad y Zelo. Enel mismo Paralipomenon, escriuiendo aquella solemne fiesta que celebró Hizkiah, se dice que el rey mandó a los Levitas que alabasen al Dio con las palabras o himnos de David y Assaph, 2. Chro. 29.

D

y que

y que ellos lo hicieron וְהַבָּשָׂר תִּבְאַלְמֵנָה que cobraron alegría, y entonces se humillaron, y adoraron al Señor. Donde se ve, que aquella solemnidad, no cobrará los quilates de su perfección, a no ser aver conseguido en ella, la circunstancia neccesaria de la alegría. Y así decia David, *Gozoso ya*

Psal. 119. 122. sobre tus dichas, como si hallara un grande despaço, y en otro lu-

Ibid. 119. 14. gar, *Euel camino de tus testimonios me gozé, sobre todos los averes:* y finalmente en nuestros versos, *servid a A. con ale-*

gria, venid delante del con canticos. Y así los antiguos en Pirque Abot, *Curre como el venado para hazer la voluntad de tu Criador,* mostrando en la velocidad del curso, tu buen affec-
to, y alegría del coraçon. Segun esto, queda la oposición
de nuestros versos, si al Señor se hade servir con alegría, co-
mo se ha de servir con temor, del qual resulta ordinaria-
riamente la tristeza ? pero a esto responderemos varia-
mente.

I. R. Joseph Albo, enel Hikarim libro 3. cap. 34. dize.
Todo el que obra con esperanza de adquerir alguna cosa
grande, siente con menos aficion, los trabajos y molestias
que padece en conseguirla: como de Jacob testifica la

Gene. 29. 20. S.S. q estimaua por muy breues dias, los siete años que avia
servido, quando consideraua, el premio que de Rahel al fin

se le seguia. Y así aquel que ponderando la alteza y grandeza del Señor bendito, le honrare, con un temor reverencial, con semblante alegre, se entregara a servirle, y aun intrepido a la misma muerte, como el Patriarca Abraham, luego que este temor se le imprimio enel coraçon, tuvo en muy poco, dexar la patria, y casa de su padre, y tanto se avansó en su servicio, y inflamó en su amor, que voluntariamente se entregó a las llamas del tyrano Nimrod, con que merecio ser llamado, amigo del Señor. Por
Iesay. 41. 8. manera que deste tal temor, no redunda, alguna passion tri-
ste, mas antes jucundissima alegría, como medio por el
qual

qual se tiene esperança de conseguir el premio infinito de las almas. Es excelente a este proposito, el verso de los Proverbios cap. 2. *Si la buscas como la plata, y como Thesores escondidos, la escoadriñares, entonces entenderas el temor de A.* Como si dixesse, si tus trabajos en el servicio del Señor, fueren como los que padecen los que purifican y apuran la plata de la mezcla con que sale de sus minas, o tales como los de aquellos, que cavando, andan en busca del tesoro escondido, entonces certissimamente aun que sean muy pezados, te parecen ligeros, y menores: porque sa essos hombres solo con la esperança del provecho, se les hazen sus trabajos agradables, y con facilidad los passan, y tu en los mismos trabajos, considerando el temor de A., y el util espiritual, que del se saca, los juzgaras suaves. Por quo el que teme a un rey de carne y sangre, viue exceloso y triste, mas el q en esta conformidad teme al Señor, le sirue de amor, y se alegra con los castigos y trabajos que passa en su servicio, teniendo esta confiança, que ninguna cosa recibira de su mano, que no sea muy justa, y endereçada a su utilidad y provecho. Y desta manera, puede un hombre temer al Señor, y no obstante, servirle con alegría.

II. Los Antiguos sabios en la Guemara de Berachot, Cap. 5.
 refieren el primer verso de nuestra contradiccion, a la oracion, y desta suerte explican, *servid al Señor con temor*, quando le hizierdes oracion, (que es en lugar del servicio de los sacrificios) sea con temor de su Templo, y con la devida decencia, y compostura, no entrando en estos lugares, arrogantes, mas con la cabeza baxa, y con gran devocion, o primida: *y gozaos con temblor*, hasta en los mismos gosos y plazeres, y en los mismos banquetes, tened memoria, de q soys mortales, y ocasionados a miseria, para que no se excedan los limites de la continencia y templança. Y assi R. Irmia,

*Eccles.**c. 7. 14.*

Irmia, advirtiendo, que Rab estaua en una fiesta demasiadamente alegre, le reprehendio diciendo כהִבָּבְרַעֲדָה וְגַלְוֵי, segun aquel verso del Ecclesiaste, *En el dia de fiesta, està alegremente, y en el dia de mal, vé.* como si dixerá, considera, quan anexo anda el placer con el pezar ; la alegría y tristeza. Y conforme esta fuerte de explicacion, no queda por el consiguiente, alguna dificultad en estos versos.

Q V E S T . IV.

Psalmo 7. v. 9. Iuzgame. A. ca- | *Ibidem 142. v. 2. Y no vengas
mo mi justedad y como mi perfec-* | *en juicio contigo, que no se justifi-
cion sobre mí. Item Psa. 26. v. 1. cara delante de ti, ningun vivi-
y Psal. 43. v. 1.* | *ento.*

C O N C I L I A C I O N .

*Iob. c. 4.
v. 18.*

Cosa infalible es, que no ay justo en la tierra que no peque, y al mismo passo, que ninguno se puede justificar delante del Señor Bendio. Y como dice Job, *He aqui en sus siervos no cree, y en sus Angeles pone falta, quanto mas en los que habitan casas de lodo:* que ninguno sera tan perfecto, al qual no se pueda imputar algun deffeto. Luego en estos lugares, donde David pide al Señor lejuzgue, es lo mismo que dezir, Señor hasme justicia de mis enemigos ; por que su persecucion es injusta. Vesse claramente esto en el asumpto deste psalmo septimo, el qual se funda todo, en mostrar, que inocentemente es de Saul perseguido : y en el psalmo 26. donde tambien dice, *juzgame A. que yo en mi perfeccion andé, y en A. cofie, no me resualare,* quiere dezir lo mismo, hazme Señor justicia, y juzga esta causa mia, y esta persecucion injusta, que yo no merecio :

meresco : y tu que conoces los coraçones, examina el mio,
y veras, que no he cometido crimen: y en este mismo scntido habla en el psalmo 43.

En esta propria forma explica R. David Kimhi dos versos del psalmo 17. donde dice David estas palabras: *de-lante de ti mi juicio saldra, tus ojos veran la rectitud. Provaſte mi coraçon visitaſte de noche, purificaſte me, no hallaste, lo que penſé no paſſó mi boca;* Como si dixesse, Señor salga ya este mi juicio y caufa que tengo contra mis enemigos: porque tus ojos veran, que está de mi parte el derecho, y con e los la injusticia: tu señor si me examinas las obras, de dia ; y de noche, los pensamientos, no hallaras en mi otra cosa mas que bien, y que la boca no excede el coraçon: Otros declaran de otra fuerte, decia David, Scñor, quita y aparta de tus ojos este mi juicio o caufa de Bat seba, y al punto tus ojos considerando el resto de mis obras, veran la rectitud: no hallo cargada la conciencia en otra cosa. Tu señor me provaſte y examinaste aquella noche, no me hallaste inocente, cahi, oxala lo que penſé, no paſſara por mi boca : yo alguna vez señor te supliqué, Pruevame mi Dios, tentame, refina mis riñones, y mi coraçon, oxala no vuiera dicho tal cosa, pues no tuve constancia y cahi. Los Cabalistas dizen, que viendo David, que la bendicion de la Hamidá acabaua, escudo de Abraham, pidio al señor le hiziesse a el tambien aquella gracia, y que respóndicendole, que Abraham estaua en otro grado de merecimiento, por aver sido tentado, replicó, pruevame tambien señor a mi, para que yo sea digno della, mas provado, confessó en estos versos, que no avia sido hallado, y con la penitencia, alcanſó despues, el mismo favor, y esto es lo que dize el verso, y tu A. escudo por mi Psalm. 4. &c.

Zoar para Emor.

II. O segun R. David Kimhi, aun que David pecó quanto a las obras, tuvo el coraçon muy ajustado siempre

con la voluntad divina: no teniendo intencion jamas de ofenderla: y assi quando pedia al Señor, que le truxesse en juicio, era respeto de las obras, mas quando decia, juzgante señor, presentaua solamente los pensamientos, que no le offendian.

*Exod. cap
12. v. 12.*

III. La palabra *Mispat*, en la lengua Hebrea, tiene tambien el sentido de *castigo*, como se dice en el Exodo, en los dioses de Egito, hizo el señor *Mispat* castigos. Segun esto reconociendo David, que el pecador, que no es castigado en este mundo, es para su total destruicion en el otro, segun aquellas palabras del Psalmo 92. *en florecer malos como hierva, para seren destruidos hasta siempre*, pedia a Dios, le juzgasse, id est, castigasse en este mundo, y no le truxesse en juicio en el otro: porque el justo como el tamara en entre los mismos trabajos, florece quanto mas opreso.

*Soher
Tob.*

IV. Enel Midras sigue vn fabio en esta materia otro rumbo. Dize, que David pedia a Dios, le juzgasse, al mismo tiempo que juzgasse los impios: porque entonces alla vista dellos, quedaria el con mas lustre, y mejorado su partido. Pero que no le truxesse en juicio quando juzgasse los buenos, porque al paragon de sus obras, quedarian las proprias diminutas.

Q V E S T I . V .

Psalmo 8. v. 2. Quando veo tu | *Psal. 91. v. 11. que sus Angeles*
cielo obra de tus dedos, Luna y | *les encomendará a ti para guiar*
estrellas que componiste, que es el | *darte en todos tus caminos.*
hombre que lo enmientes?

SI tan excelente criatura, es el hombre, que los Angeles segun el Real Psalmista, le sirven y acompañan, como en el otro Psalmo, diminuye por el contrario su grandeza dizien-

diziendo, que quando concidra los Astros, dice, que es el hombre para que se tenga del memoria?

C O N C I L I A C I O N.

Perplexos (dize R. Moseh de Egito.) andaron algunos hombres en inquirir el fin de todo el universo: Dirac.
l. 3. c. 13. porque como todo agente que obra con intencion, tiene algun proposito y fin por el qual obra, les parecio, que era necesario, que Dios obrasse el mundo, por algun fin. Cuya especulacion, no tiene lugar, con la sentencia de Aristoteles, de la eternidad: por que el cree, que todas las cosas son por eterna necesidad que siempre fue y sera. Empero con la opinion de la criacion del mundo, piensan algunos, que necessariamente, se sigue esta question, y asi imaginan, que el fin de todo el universo, sea la specie humana, para servir al Criador, y que todas las de mas cosas fueron criadas para su utilidad, y provecho. Empero si esto se especulara (dize) segun conviene a los hombres sabios especular las cosas, facilmente se hallara la fallacia deste parecer: porque se deve perguntar desta manera. Podia Dios criar al hombre, sin las de mas cosas, o no; sino despues que ellas existiesen? Si dixeren, que si, que Dios le podia criar, sin cielo, y todas las de mas cofas, se deve perguntar, de que sirve pues el uso destas cofas, como no sean el fin, sino para otra cosa, que sin ellas podria ser? Y aun que sea todo criado por el fin del hombre, y el hombre para servir a Dios, queda aun otra question, qual es el fin deste culto? si a Dios con el no se añade perfeccion alguna, aun que sea en extremo servido y adorado? ni menos es imperfecto, si solo existiesse? Y si alguno respondiere, que esto no se haze, por lo que toca a su perfeccion, mas por la del homere, en cuyo culto consiste su felicidad, aun queda la duda, y quales el fin, de que en nos exista esta felicidad?

A lo

A lo que sera fuerça responder, assi quiso Dios, o, assi lo decretó su sabiduria, que es la pura verdad. Con esto concluye R. Moseh, mostrando, que no se deve inquerir el fin, de aquello que no tiene otro mas que su existencia, que depende de la voluntad divina, o su sabiduria.

Burlasse assi mismo, de la vanidad de aquellos, que piensan, que los Orbes, y Angeles, fueron criados por respeto del hombre: alegando contra esto algunos versos, Jefayas
He aqui las gentes como gota del caldero. Job. *He aqui en sus siervos no cree, y en sus Angeles pone falta, quanto mas los que moran casas de barro, y en otro lugar,* declara Eliphaz lo que se entiende por estos siervos, y Angeles, diciendo, *He aqui en sus Santos, no cree, y cielos no fueron puros en sus ojos, quanto mas el desechado y abominable, varon que beue como aguas perversidad:* donde se vé, que los siervos, son los Angeles, y los Angeles, los cielos, o celestes de que antes se haze mencion; a los quales,hazc muy inferior el hombre. Considera R. Moseh assi mismo, la duracion y estabilidad del cielo, por vna parte; su magnitud, su hermosura, y lugar altissimo , por otra. Fundasse en que el cielo es animado, cuya ciencia, excede a la del hombre: estos recuentan (dice) la gloria del Señor, y assi concluye con el verso de nuestra contradicion, *cuando veo tus cielos, obra de tus dedos, Luna y estrellas que componiste, que es el hombre que tengas del memoria? y hijo del hombre que lo visites?* Patrocina el docto Aben Ezra grandemente este parecer, en varios lugares de su glosa sobre la Biblia,donde dice, grande yerro es por cierto, pensar, que el hombre sea mas que el Angel: porque vemos, q. el señor advierte, *guardate delante del, que no perdonará vueros rebelloz,* Jeosuah, se postró delante del otro, que se le presentó delante. Michael,se llama, *Principe de Israel,*y Daniel dezia, *como podra siervo de mi señor este, hablar con mi señor?*

*Jefayas.
40. 15.
Job. 4.
18. 19.
Ibidem
15. 15.*

Psal. 8.

*Exod.
cap. 33.
Ieosua
c. 5. 14.
Daniel
c. 10. 17.*

Esta

Esta es en suma la opinion destos sabios, y estas las razones, y autoridades con que la apoyan. Y aun que es verdad, ser de grande peso la autoridad de tan insignes y eminentes Theologos, en esto podrian yerrar como hombres: y assi se les opusieron quasitodos los de mas, y en particular R. Ishac Arama en el Aqedá, R. Elihezer Asquenazi en el Maasef asem, y R. Meyr gabay en el Abodat a-Kodes. Muestran primeramente, que la question, de qual sea el fin del mundo, no se deve repudiar, y que justamente se puede dezir, que sea el hombre; por que aun que es verdad, que podria ser criado sin cielo, y todas las de mas cosas, para mejor y mas perfeccion suya, quiso Dios, que existiessem; como tambien crio en el hombre, dos ojos, dos orejas, no por necesidad, que vna sola bastaua: mas por hacer las cosas con mayor perfeccion. Pruevan por el consiguiente, que el mundo todo, fue criado por respecto del hombre justo, que sirue al Dio, y glorifica su nombre. Alegan que la S. S. despues del diluvio, dice, *T olio a olor recebible; y dixo A. en su coraçon, no añadire per maldezir mas la tierra, ni añadire mas berir a todo viuo, como hize. Avn todos días de la tierra, simeiente, y segada, y frio, y calor, y verano, y invierno, y dia, y noche, no faltaran.* Donde consta, que las obras de un hombre perfecto, como fue aquella del sacrificio de Noah, fue causa de que el dia, y noche, no cessem, q es lo mismo que decir, de la conseruacion del mundo: assi como el impio, es causa principal de su ruina: y esto es, por ser criado para el fin del hombre. Confirma (dizan) Jefayas esto mismo diciendo, *No para ser vana la criò, para ser habitada la formò* Item Jeremias, *Si no fuessé mi firmamento de dia y noche, estatutos de cielos y tierra, no pusiera.* Vesse que por causa del firmamento, o Ley, que es el verdadero culto del hombre, fue criado el mundo. Como tambien los Antiguos sabios, sobre el verso del Ecclex. *fin de cosa, todo es oydo, al Dio teme, y a sus enemigos.*

*Porta 5.
cap. 13.
l. 3. c. 1.*

Gen. 8.

*Jefayas
45. 18.
Jerem.
33. 25.*

*Ecclesia.
cap. 12.
men*

mendanças guarda, que esto es todo el hombre ; dízén,
 כל העולם כל לא נברא אלא בשכלך (Todo el mundo no
 fue criado, sino por causa de este) segun aquel dicho del pro-
 feta, *el justo es la columna del mundo.*

Proverb.

¶ o. 25.

Pues que el ciclo sea hecho por respeto del hombre, con-
 sta. En el Genesis se dice, *Y hizo el Dio a las luminarias &c.*
Y puso a ellas el Dio en la expansion del cielo, para alumbrar sobre
la tierra, y a no ser el hombre, mas excelente, se segu-
 ria, aver sido el mas noble, hecho para servir al que le
 era inferior en grado , que no es pequeño absurdo.
 Y no vale la escusa de R. Mossch , de que alli sola-
 mente se trata de sus naturalezas, que es alumbrar, co-
 mo en el hombre se dice *y dominen en el pece de la mar*, &c.
 Porque alli se dice, *y dominen*, sin que se entienda , que
 para esto solo fue criado, pero acá, claramente dice, *para*
alumbrar sobre la tierra. Y como la tal luz, sirue solamente
 al hombre, se sigue, que el hombre es mas noble. Assi mis-
 mo, haze poco al caso, el argumento , dc q el cielo es ani-
 mado : porque primeramente es cosa muy dudosa, que la
 razon de la continuacion del movimiento, y volver al pun-
 to donde empeçó el giro, es friuola; por que essa misma per-
 suade lo contrario, pareciendo imposible, que el que par-
 ticipa de entendimiento, se mueva siempre á vn lado, sin
 cesar, mas proprio es dezir, que el mouimiento circular del
 cielo, le es natural, como a los elementos el mouimiento re-
 cto: vnos del centro á la circunferencia; otros, de la circunferen-
 cia al centro. Ni tam poco concluyen los versos con que a-
 bonan fu opinion: por que supuesto que David dice los cie-
 los recuentan la honra del Dio, luego declara ser esto, sin
 dicho ni palabras, mas solo por su magnitud y hermosura.
 Pero quando concedamos, la animacion del cielo, no por
 esto se infiere, que el alma dellos sea mas noble que la del
 hombre. Por que si consideramos a los grados de la natura-
 leza

leza y desto quisieremos inferir, que el hombre ultimamente criado, es inferior a todos, se siguiria, que el hombre, es inferior a los brutos; los brutos, a las plantas, las plantas, a los minerales; los minerales, a los elementos simples, y estos a la materia prima. Y asi vendria a ser, el ultimo, inferior en grado al precedente, en la orden de la naturaleza; y lo contrario muestra la experienzia. Luego aun que el hombre sea criado despues del cielo, su alma pudo ser mas noble que la del cielo. Pues si miramos a la razoa de la magnitud del cielo, de ningun modo es efficaz: por que un mosquito, es mas noble que los altissimos arboles, en quanto tiene alma sensitiva. Tampoco es equivalente la de su duracion y perpetuydad, porque aun que duren mas que el hombre, al fin creen muchos, se an de acabar, donde el alma del hombre, es eterna: quanto mas, que ya vemos, que vn cuervo y venado, viuen mas q el hombre, y con todo no son por esto mas nobles. Pues la razon del lugar eminente y altissimo q gozan, no es equivalente, pues vemos, que los elementos agiles, como el ayre y fuego, exceden en lugar a los mixtos, y no por esto son mas nobles que ellos. Luego no es inconveniente dezir, que el cielo, Sol, Luna, y estrellas, se criaron para el seruicio del hombre justo, que por sus meritos se sube sobre los Astros. Tambien en confirmacion de lo dicho, vemos, que Jeosua mandó al Sol, que se parasse, y los sabios dicen, (גּוֹלִים צְדִיקִים יְהִרְמַעְשָׁה שְׁמִים יְאַרְךְ) Mayores son los justos, que la obra del cielo y tierra.) Y en otro lugar, (יְהִרְמַעְשָׁה בְּרָאתֵי אֱלֹהִים בְּשֻׁבְילֵךְ) y todos ellos no crié, sino por causa tuya. Y en Beresit Raba dizan, (חֲפֹוח עַקְם שֶׁל אָדָם הָרָאָשׁוֹן זֹהַ מִכְהַנְגָּל חַמְתָּה) cap. I. Berachot.

Pues que el hombre, es de mas alto grado que los angeles, facilmente asi mismo nos constará de las diuinias letras.

*Genes.**c. 32. 1.*

donde se halla q los hombres justos, mandauan como a subditos a los angelos. De Jahacob se dice, *Y encontraron con el, angeles del Dio*, y luego sigue, *y embid jahacob מֶלֶאכִים* *angeles*; donde los Antiguos , affirman , que de aquellos mismos q encontro, se sirvio, mandando dellos embaxadores a su hermano Esau: y mas a delante vemos, que peleó con el angel, y le vencio: y aun que quedó offendido en la coxa, por el pecado de casar con dos hermanas, en vida una de otra, dize la S. S., que superaste con los angeles; y este despues le pidio licencia para yrse. Assi mismo promete DioS

*Genes.**c. 32. 28.*

Exod. a Israel, *I He aqui yo embian angel para guardarte en el camino,* *c. 23. 20.* y el Psalmista, enel verso de nuestra contradicion, q sus angeles encomendarà ati, para guardarte en todas tus carreiras. quien pues(dizen los sabios) es mas noble, el guardader, o el que es guardado ? cierto, que el que es guardado, que los vassallos, son los que guardan al rey, y no el rey, a los vassallos. Y aun que tambien se dizc, que DioS es guardador de Israel, y no por esto se puede affirmar lo mismo, el caso es diferente, por que en DioS, el guardar significa su providencia, y no se dice, que se aplique solo a eso ; pero el angel guardador del hombre, no tiene otro officio. Dize tambien

Psal. 92.

David, *sobre palmas te lleuara*, &c. quien es mas, dizen los antiguos, el que lleva, o el que es lleuado? cierto, el que es lleuado, luego los hombres son mas nobles. A Daniel, vn Angel vino a librarlo de los leones, y a Hanania, Misa-el, y Hazariah, Gabriel a enfriar el fuego. Todo lo qual confirman los sabios, diciendo, גָּדוֹלִים צְדָקִים יוֹתֵר מֶלֶאכִים (Mayores son los justos, que los Angeles del servicio) En otro lugar, חַבִּיכִין יִשְׂרָאֵל יוֹתֵר מֶלֶאכִין הַשְׁرָת (son mas estimados Israel que los Angeles del servicio.) En Pirque R. Elihezer, dizé, que los Angeles, tuvieron embidia

*Pirque R.**Elihezer**cap. 13.*

de Adam, y no aquella exacta y profunda ciencia de las cosas naturales, para poner a todos los animales nombres, que para ser

ta ser bien impuestos (según Aristoteles, Dionisio, y Platón) Arist. 4.
Meraph.
tex. 28.
Dionis.
c. 7. 7. 8.
Celest.
an de significar las naturalezas de las cosas que significan. Y finalmente en Beresit Raba, aduzen, que siendo criado, se le quisieron los Angeles humillar, reconociendo su grandeza. Hierar.
Plato in
Crasyl.
Beresit
Raba
Parafra. 8.

No valen pues las autoridades que alegan contra esto que avemos provado: Por que quando la S. S. dize del angel, *no robelles enel, que mi nombre entre el,* no es otro, que persuadir al pueblo, no despreciasien el angel, que les embiaria: por que se le devia toda honra, en quanto representa, como Embaxador, el que lo embiaua. Y por esta causa, Jeosuah se postró por tierra, honrando enel, a la Primera causa: y en esta consideracion, les venerauan los Profetas; y Daniel, se llama siervo, y al otro, señor. Y si Michael se llama, *principe de Israel,* no es en quanto superior, mas significa, ser su abogado y procurador; y assi vemos que dixo, *Hasta quando no apiadarns a Ierusalaym,* de otra manera, encontrarla lo que se halla expreso en toda la S.S. Que parte de A su pueblo, *Iahacob fuerte de su heredad, item q a Iahacob escogio para si, Ya, &c.* Quando pues en las divinas letras se hallan escritas muchas cosas, en oprobrio del hombre, se ha de entender, de aquel que no ha alcanzado su perfeccion, que el mismo Aristoteles en sus Ethicas, no pone el grado del hombre, inferior a los angeles, sino en consideracion de las obras humanas; empero a aquellos, que se die- ren a los actos virtuosos, y del entendimiento, da nombre, de divinos, y tales pueden ser llamados. Desta fuerte Job en aquel lugar citado, trata del hombre en quanto el cuerpo, sugeto a pecado, y assi dize, *quanto mas el vieron q beue como aguas perverfidad.* Y quando Jesayas dize, *He aqui gentes como gota del caldero,* trata del hombre, en comparacion de la causa Primera, de la qual dista tanto el mismo gusano de la tierra, quanto el mayor Archangel, no auiendo pro-

porcion, entre el infinito, al finito. Así David confesfator de esto, diciendo en el Psalmo octavo, *Quando vno (Señor) sus oculos, la Luna y estrellas, cierto que a la primera vista, digo, que cosa es el hombre comparada a tal grandeza. Pero después, hallo ser falsa esta consideracion, porque vi poco solo la menguante **DOMINO** del Dio, pues lo hiziste superior, y que dominasse en toda obra de tus manos, todo pusiste debajo de sus pies. Y esta es la verdad, por que el hombre virtuoso y justo, manda al Sol que se pase, vence, impone los angeles, y altera milagrosamente la naturaleza, y tiene debaxo de sus pies sugeta.* Sea pues el ultimo argumento en comprobacion de la perfeccion del hombre,

*Genes. c. i. ver q solamente en su creacion, dice el Señor, **H**agame un hombre Philo de mundi opifi. R. Moisés y toda la clase de los nuestros, se entiende, en quanto al alma, la qual no es otra cosa, que un pequeno rayo de la infinita claridad de Dios, apropiado al hombre, para hacerle racional, immortal, y felice. Y de aqui vino a dezir Platon. in Minos. que no ay cosa mas semejante a Dios, que el hombre justo, y por el mismo razon, quanto mas justo, tanto mas semejante, y quanto mas semejante, tanto mas hombre. Y Mercurius in Pi-mandro dialo. 3. por esto le crío Dios en estatura derecha, por cuya razon David (en el Psalmo 38.) le llama: **U**nidad, y en lo mismo que Anthropos, que significa, hazia lo alto. Dónde Mercurio y otros escritores observan, que aviende Dios dado a los demas animales, propiedad de andar inclinados Astro. hazia la tierra, al hombre solo dio cara levantada hazia lo Caelius l. 3 cap. 11. alto, mandandole que tuviese cuenta con las cosas superiores: y apurando mas esta Philosophia Lactancio, para confusion de los pecadores, conformandose con el famoso Firmico Materno, y Boecio, dice, que como este nombre Miser. c. 1. lib. 8. quiere dezir, el que mira a lo alto, que es intolerable maldad, que ande el cuerpo con postura derecha, con ser caduco, y*

co y percedero, y que el alma que es eterna, se adapta a lo de la tierra.

Obstenta esta misma excelencia, averle Dios triado, conforme a las imagines Idealcs, que eternamente tiene en su entendimiento: pues vemos, que aun en la compostura del cuerpo, parece aver encerrado un cierto numero de miembros, y nervios, que responden a los preceptos de la ley divina, dictames de la razon. Assi dizen los Antiguos sabios, que el hombre consta de 248. miembros, segun 248. preceptos Affirmativos. Doctrina con que se conforma Luvico celio, con determinacion de Hipocrates, Galeno, Rasis, Avicena y Averroys illustrissimos medicos, contando entre ellos, el que se halla enel coraçon, segun dice, le pone Aristoteles, y averle Alberto Magno visto. Si bien parece del mismo Aristoteles, Avicena, y Plinio, que todo coraçon carece de hueso, salvo el de algunos cavallos, bueyes, y elefantes, que por su grandeza tienen necesidad de arrimo. Georgio Veneto observa el mismo numero de 248. miembros, y de los nuestros saca, se comprehende este numero en las letras del nombre de אַבְרָהָם Abraham, con que Dios acresentandole la letra ה He, le significó, haciendo prefijo este numero, que andasse en todos sus preceptos, como en efecto la sagrada Escritura testifica, averlos observado.

En esta conformidad, Celio cuenta en la cabeza 59. huesos, enel pecho 67, en los braços y manos 62, en los pies 60, que entre todos integran el mismo numero de 248. Los nuestros en la Guemará de Taharot, cuentan de otra fuerte, 30 en la planta del pie, seys encada dedo. 10 en la juntura del pie. 2 en la pierna. 5, en la juntura del anca. 1. en la anca. 3. enel coadril, 11. costillas. 30. en la palma de la mano seys en cada dedo, 2 en la caña de la mano, 2 enel codo. 1 enel braço. 4 enel ombro, que son 101. de cada lado. Despues desto, 18 enel espinaço: 9. en la cabeza. 8. enel pescueço, 6. enel

Celius l. 2
lec. Anti-

quarum
cap. 16.

Avicen-

na l. 3. sen.
11. tract.

Arist. 1.
de hist. a-

nimal. c.

15. & 3.
de parib.
c. 4. Plini.

Georg.

Cass. 3.
tona. 8.

cap. 3.

Georg.
Cant. 2.
tom 8.c.8.

6. en el pecho, y 5 en los horados, en todos 248. Formole Dios por el consiguiente, de 365 nervios, correspondiendo a los 365 preceptos Negativos, y esto es, lo q Georg. Veneto bueue a dezir, que el hombre tiene 365 miembros, como son los dias del año, entendiendose de los nervios, y no se contradize, como algunos piensan. Donde parece, quiso el Dio bendito para mas hostentar la perfeccion del hombre, reduzirle al numero dc sus santos y justissimos preceptos.

Finalmente aquel Arabigo Algazel, con razon le llamó Epitome del universo; y aun dize mas Trismegisto en su Aiclepio, q por la divina composicion del mundo pequeño que es el hombre merecio, con mas razon el mundo grande llamarle, Cofnio, o microcosmo. Por que dexando a parte, que el hombre o pequeño mundo, corresponde a toda la machina universal del mundo grande, quando distinto en 3. partes, cabeza, coraçon, y higado, simboliza con el mundo Angelico, Esferico, y Elemental de la generacion y corrupcion, dignamente le compite por varias consideraciones este nombre. Porque assi como en el mundo grande ay 4. elementos concertados en cierta proporcion, assi en el hombre ay 4. humores que les corresponden, y de tal suerte proporcionados entre si, que Hipocrates, Galeno, Hali, y Avicenna dixeron, ser su temple conforme a justicia. Despues desto, 15. virtudes naturales consideran los fabios en el hombre, las quales pareandolas brevemente con el mundo grande. La primera, es la virtud substancial, con q se considera a secas, esta corresponde al mas infimo de los elementos, q es la tierra. La segunda, es la virtud digestiva, con q corresponde al agua; Con la nutritiva, al ayre, y con la aumentativa, al fuego: la quinta virtud, es la generativa, cõ q corresponde al primer cielo de la Luna, madre de todo lo deste mundo, c. 1. & 2. Con la motiva corresponde al cielo de Mercurio planeta de

Hipocr.
lib. de na-
tura ho-
minis.

Galenus.
lib. 1. de
tempera-
ment.c.6.

Hali in
I. Theori-

Avicenna
l.1. foen 1
doctr. 3.

ligero

ligero movimiento. Con el sentido mas bajo del Tacto corresponde al cielo de Venus, planeta provocativo a los actos sensuales, que consisten en el tacto. Con el sentido del gusto, al del Sol engendrador de todas las cosas fabrosas: con el Olfato, al de Marte planeta de seca complexion, como los olores y el olfato se ceuan de exalaciones secas. Con el de la vista, corresponde al de Jupiter, por cuyo nombre entienden algunos philosofos, la region del ayre, apta para la vista, y con el de oydo, al de Saturno. Sobre estos sentidos se considera la imaginativa, que corresponde al cielo octavo, pintado de todas las estrellas fixas. El cristalino a la razon, el Primer moble, al entendimiento; el Empirio a la mente, virtud superior del alma. Desta suerte discursan alguños, aun que en el numero de los cielos, ay controvercia entre los Astrologos, como se puede ver, en los varios pareceres de Oroncio phineo, Aristoteles, Averroys en sus comentarios in Ptolomeo, Messala, el rey don Alfonso de Castilla en sus tablas, Ioan de Monte regio, Thomas de Aquino, y otros muchos. Mas infalible es, la siguiente consideracion, que del mismo modo que la naturaleza encendio siete lamparas para alumbrar el hombre, y son los 7. planetas, entre los quales ay los dos mayores Sol y Luna, asì al hombre dotó la summa sabiduria, de la inteligencia espiritual del alma, que es otro Sol, y del sentido comun de la imaginativa que es como otra Luna, con los 5. sentidos corporales, que de Orlinges son llamados, lamparas del hombre: donde asì como el Sole está en medio de los planetas, asì la inteligencia o razon del hombre, está en medio de los sentidos, para los regir. Y del mismo modo, que sobre el Sol están tres planetas, Marte, Jupiter, y Saturno, asì sobre la razon, se eleuan la phantasia, la vista, y el oydo. Debaxo del Sol, están otros tres planetas, Venus, Mercurio, y la Luna, asì debaxo del entendimiento, andan vagando otros sentidos del oler, gu-

*Oronti.**l. 5. Cap.**mog. c. 3.**Arist.**de celo**tit. 61.**Messala**cap. 20.**Ioachimi**us Bergius**l. 2. inst.**Afronio.**cap. 4.**Thom. in**2. quest.**80. art. 2.**Origines**tract. 32.**in Matt.*

F

star,

star, y tocar, que son tan baxos, que sirven mas a la provision del cuerpo, que al alma, y por esto se llaman, serviles y soberanas. Finalmente baste para prueva de la perfeccion del hombre, averle Dios criado a la postre, como si la naturaleza no pudiesse criar cosa mas perfecta. Por todo lo qual se concluye, la exceilencia de tan noble criatura: y se da fin a este Tratado.

Q U E S T . V I .

Psal. 9. v. 2. Loaré a A. con | *Ibidem 106. v. 2. Quien habla-
todo mi coraçon, y contará to-| ró las proezas de A., hará oír
das tus maravillas. Item. ver-| todo su loor! Iob 5. v. 9. Hazi-
so 15. Para que recunte todos| en grandezas hasta no especu-
tus loores.* | *lacion, y maravillas sin numero.*

C O N C I L I A C I O N .

R David kimhi dize, una cosa es dar un particular gracias a Dios de las mercedes que le ha hecho; otra, quando se habla del general. Y assi en estos primeros versos, agradece David a el Dio Bendito, las mercedes y fauores que en particular le deue por averle librado de los passados trabajos, offendido, y perseguido de tantos enemigos; mas en los versos segundos, habla de los milagros q el Señor haze con el pueblo de Israel, que essos son tan immensos, que tiene por impossible hazer relacion de todos, y como dize en el Psalmo 40, si yo los quisiesse relatar, sc engrandecieron de poderlos numerar.

I I . R. Joseph Albo enel segundo libro de su famosa obra Hikarim, para absolver esta difficultad, haze solamente un capitulo. Prueba por muchos lugares de la Escritura q esta palabra **לֹא** *col;* significa algunas veces, una pequena parte del

te del todo, como se dice en el Genesis לְכָל־יְהוָה y toda la tierra *Genesis*
 vinieron a Egipto, esto es de todas las tierras algunos. Así mismo se dice en Eliezer, y todo el bien de su señor en su mano: en otro lugar, q' toda tierra busca la faces del rey Selomoh, donde en todos estos lugares, falta la servil, y es como si dijese לְכָל־יְהוָה y de toda la tierra. Y lo mismo se hade entender en nuestros versos: por q' siendo impossible (como dice David y Iob) contar todos los loores y milagros del Señor bendito, se an de explicar los primeros versos en esta conformidad, contaré una minima parte de tus loores: y así no queda difficultad.

41. 57.
Ibidem
24. 10.
I. Rey.
10. 24.

Q V A S T. VII.

Psal. 10. v. 1. Por que A. te paras de lexos, te encubres en horas de angustia?

*Ibidem 119. v. 150. Cercano tu A. y todas tus encomendan-
cas, justicia. Item Psal. 145.*

18.

C O N C I L I A C I O N.

Estos atributos de cercano, lexos, se atribuyen al Señor, por sus effetos: quando ayuda al que está en tribulacion, y le saca y libra del trabajo, se dice, que le oye, y está cercano: pero quando por sus pecados, no merece esta gracia, se dice, que no le oye, y que está de lexos. Y como este Psalmo le hizo David por la aficion en q' se vido Saul, y Israel, presente el gigante Golias, ponderando el peligro, dice, Señor por que estás como de lexos? viendo, y aun sufriendo la afrenta que padece este pueblo tuyo? como no puede mas contigo tu misericordia, que el pecado de ellos? Ajusta con este sentido, el tercero verso, porque despues de dezir en absoluto, cercano A. a todos los

F 2

que

que le llaman, sigue con esta clausula salutifera, *a todos los que le llamaren con verdad.*

II. En Bamidbar Raba, Paraffa 13. mueuen los Antiguos esta difficultad , y concilian diciendo , que antes que se felle la sentencia, el Señor es cercano a todos, mas que dada vna vez, aun que el pecador haga oracion, y suplique la remision de la culpa, no tiene ya remedio : y en ésta consideracion, se dice, que el Señor está de lexos, porque no quiere oyrlle, ni le ayuda.

Q V E S T . VIII.

Psalmo. 19. v. 13. Yerros, quien | ibid. 32. v. 5. Mi pecado te ha- entendera ? | re saber. Itemi 51. v. 7. que mis | rebelloz yo conosco, y mi pecado | delante de mi continuo.

C O N C I L I A C I O N .

Los pecados en que puede incidir el hombre, se pueden reducir a estas cinco especies. Los ocultos, donde se ignora el aver pecado, como el que comio calabrina, pensando fer carne licita. Los que se llaman yerros, como el que estando fuera de su juizio borracho, cometio incesto, o otro qualquier delito. Los veniales , hechos de proposito y espontaneamente. Los mortales, que resultan de no poder vencerse el apetito, y ultimamente, los que se hazen sin alguna estimulacion, mas solo por irritar y offendier al Dio. Segun esto, David suplicaua al Señor, le librasse de todas estas especies de pecados: y en esta conformidad dize, *yerros, quien entendera? de los ocultos me da por libre,* señor, porque destos no puedo ser acusado, pues no concurre en ellos la voluntad, ni el entendimiento. *Tambien de los soberbios, deten tu siervo, no dominen*

nem en mi, no sea yo vencido del apetito malo, para que yo haga contra tu voluntad lo que no devo: por que entonces (sin duda) yo seré perfecto : y libre de grande rebelion, id est, pecado mas grave: porque deste que es por irritarte y offenderte solamente, no me temo. Esto pues es lo que David suplica en estos versos. Y esto no contradiz en los otros: porque en ellos, se trata del pecado de la muerte de Hurias, y acceso que tuvo con su muger Batseba, que estos tenia siempre presentes, para dellos suplicar perdon: pero por los cometidos por ignorancia, dice, yerros quien entenderá? por que en estos no concurre la razon.

Esta division de los pecados, reducen otros sabios, a tres generos, porque dicen, que unos se llaman *חַטָּאת hataim*, y son todos los que se cometan por yerro, sin que en ellos concorra la voluntad: otros se llaman *מַעֲשֵׂה delitos*, y son los q se cometan espontaneamente, por no poder vencerse el apetito: otros finalmente *מִשְׁׁעָד rebeliones*, los cuales solamente se hazen por irritar a Dios, como fueron los del exacrauel y impio rey Menasseh: y aun que esta distincion, es aprobada, la palabra *חַטָּאת het*, es mas general que las mas, y se aplica a todo genero de pecado, aun que la de *מַעֲשֵׂה yerros*, solo a los casuales , donde no interviene la razon.

Q V A S T. IX.

*Psalm. 22. v. 2. Mi Dio, mi | Ibidem 94.v. 14. Que no dexa-
Dio, porque me dexaste. | rd .A. a su pueblo, y su here-
dad no dexara.*

C O N C I L I A C I O N .

LA providencia particular del Dio bendito, para el pueblo de Israel, consta expressamente de muchos lugares de las Divinas letras. Semuel dice, *No os quiteys del*

1. Sem.
 12. 22.
 1. Rey.
 8. 57.
 Deuter.
 31. 6.
 Jeremias
 cap. 31.
 Jesayas
 49. 14.

señor, servidle, que no dexará .A. a su pueblo, por amor de su nombre grande. Selomoh en aquella celebre bendicion, sea .A. con vosotros, como fue con nuestros padres; no nos desamparará, ni dexará. Moseh en el Deut. Que Dio piadoso .A. con Dio, no te aflojará, ni te dexará. Finalmente Jeremias, Si se midieren los cielos de arriba, y especularan los cimientos de la tierra, tambien yo aborreceré en toda la simiente de Israel, sobre todo lo que hicieron. Luego donde el Psalmista dize en nombre de la congrega de Israel, Mi Dio, Mi Dio, porque me dexaste? No es, porque piensen, que el Señor los dejará totalmente en la tribulacion del captiverio, mas la prolongacion y prolixidad del tiempo que dura, les haze quexar de olvidados, y como desamparados de su proteccion antigua. Y es lo mismo que dice Jeremias en sus Lamentaciones. Por que .A. nos olvidas? nos dexas para longura de dias? Y Jesayas, Y dixo Zion, dexome .A., y .A. me olvidó: olvida por ventura la muger su criatura? de apiadar el hijo de su vientre? Tambien estos se olvidaran, y yo no te olvidaré. Vesse como esta quexa, es solamente formada en respeto de la duracion del captiverio. Y si miramos al asumpto de todo el Psalmo, hallaremos, que habla de la Congrega de Israel, espuesta a la muerte, y despojada de sus bienes, con tantas fuertes de calamidades, quantas an padecido en tantos, y diversos destierros, mal tratados. Y assi empicça, que es esto Señor mio, porque me as dexado? clamo noche y dia, y no me respondes. Tu Señor que eres el santo de Israel, a quien nuestros padres clamauan, y eran respondidos, como nos dexas en afrenta? agora soy vn guzano, no soy hombre, soy despaciado de todas las naciones. Muchas yezes vimos, que el que se endereçaua a ti, era felice, pues Señor mio, si del vientre de mi madre, y de la cuna, te he reconocido por Dios mio, porque agora te alexas, y no me socores en la necessidad urgente? Ve Señor, que me

me an cercado los toros, y tiranos contra mi an abierto sus bocas: de puro miedo dellos, como aguas soy vertido, mis huesos se an desconjuntado, mi coraçon se ha desleuido como cera, mi fuerça seca como tiesto, y mi lengua pegada está a mi paladar. Circundaronme finalmente perros, y yo en medio dellos, sin poder huirme. *Como Leon mis manos y mis pies*: esto es, de tal suerte me hallo quebrantado, como si en la boca del leon, tuviera las manos, y los pies, y es lo mismo (según R. Selomoh) que dize Hizkiah, tratando de su enfermedad, puzeme a esperar la mañana, *Como leon Iesayas assi quebró mis huesos*, quiso dezir, se auia sentido tan molesto cap. 38. lido como si vn leon, le uviesse quebrantado los huesos. O como dice Aben Ezra, rodearonme perros, compañía de malignos me cercaron, como leon mis manos y mis pies: por que del mismo modo, que el leon cerca las ovejas, assi los malignos me cercaron las manos y los pies, con que ni puedo defenderme con las manos, ni con los pies, huir. O segun R. David Kimhi, de la misma manera, que el leon haze con la cola, un circulo encl bosque, el qual visto de los otros animales entrando, no osa a salir de miedo; recogiendo dentro del circulo, las manos y los pies; assi nos otros enel captiverio, estamos como metidos enel circulo del leon, sin saber para donde huir, ni a quien pedir socorro: porque si salimos de las tierras de los Ismaelitas, damos en las de los Edumeos, y si salimos destos, damos en los otros, con que tenemos atadas las manos y los pies. Donde se duee advertir, que todos los authores leyeron *כָּאֵרī* ca-Ari *como leon*, y no *לְבָבָרְעָדָרְוָן* caru, horadaron, segun la version Latina. Y assi se halla en todos los manuscriptos Hebraicos: y el Targum y paraphrases Chaldea antiquissima, pone assi mismo *כָּאֵרī* como leon. En esta conformidad sigue el Psalmo, relatando las demás tiranias, con que en los destierros de España, Francia, e Inglaterra, y aun cada dia en las inquisiciones,

siones, les roban las haciendas, diciendo, Reparten mis paños entre si, y sobre mi vestido, echan suerte, y tu A. no te alexes, mi fuerça, a mi socorro apresura, escapa de espada mi alma, &c.

Q V A S T . X.

Psal. 24.v. 1 A. la tierra, Ibid. 115.v. 15. los cielos, ciegos a A. y la tierra dio a los hijos del hombre.

C O N C I L I A C I O N .

El cielo, y la tierra, como criaturas y effetos del Soberano opifice, estan sujetos a su voluntad y Imperio: y assi dice David, en el Psalmo 69. v. 7. *el que domina con su fortaleza el mundo*, en otro lugar, *Psal. 103. A. en el cielo compuso su sylla, y su reyno en todo domina, y mas abaxo, bendezid a A. todas sus obras, en todos los lugares de su dominio.* Job testifica lo mismo, quando dice, *todo lo de abaxo del cielo, mio es.* Luego quando el Real Psalmista, Job. 41. dice, que la tierra, dio a los hijos del hombre, quiso dezir, que a los hombres puso en su lugar como vicarios & tuyos, para governar y imperar la tierra, aviendo reservado para si el cielo: y es segun. R. David kimhi, lo mismo que observa en el Psalmo octavo, tratando de la excelencia del hombre, *hizistelo señorear en la obra de tus manos, todo pusiste debaxo de sus pies.*

Berachot. cap. 6. II. De otra manera absuelven los Antiguos esta difficultad en el cap. 6. de Berachot. Argumentava R. Levi desta suerte, un verso dice, *a. A. la tierra y su plenitud*; otro, *y la tierra dio a los hijos del hombre?* no ay contradicion, por que el primero se entiende antes de la bendicion; el segundo, despues della. Funda esta explicacion en aquella antigua sentencia *הנהנה מ היעלט הזה כלא ברכיה מעל* (El que se

se aprovecha de alguna cosa deste mundo, sin dezir primero bendicion, comete sacrilegio) y assi para cada suerte de frutos y comidas, instituyeron su particular bendicion, con que agradece el hombre segun su capacidad, la merced que Dios le haze en darle los alimentos, reconociendole por Señor de todo : de otra manera , no pagando con la bendicion y gracias, es como si robasse las cosas sacras, y cometiese sacrilegio: porqne la tierra y su plenitud,todo es del Señor, y bendizando, queda el segundo verso infalible, que la tierra y sus frutos dio a los hombres, como cosa que pagada, ya es propria. En Beresit Raba se interpreta al parecer el verso *Beresit.* desta misma suerte. Cuentasse, que siendo una vez R. *Raba Pa-* Hiya bar Aba, convidado en casa de cierto hombre en Lud-*rassa 11.* kia, le truxeron delante una mesa cargada de diversissimos manjares, y frutos de varias suertes, y que un niño venia sentado en el medio, pregonando, A .A. la tierra, y su plenitud, asin de que no se ensobreviesse el dueño, mas le reconociesse con la gratitud, de la bendicion, mostrando por aquel medio, que no gozava de aquellos bienes, ni los auia conseguido por su valor e industria, mas del Señor bendito, de cuya mano, todo el bien procede.

III. En Semot Raba, dan a esto otra diferente salida: *Semot* dizen, que del principio del mundo, decretó el Señor que el *Raba Pa-* cielo fuese su morada , y la tierra morada de los hombres; *rash. 12.* mas q esto se excedio en el tiempo q dio la Ley, porque entonces dixo, yo sere el primcero q quebraré esta ordé; y assi se manifestó en el monte de Sinay, y Mosseh, subio al cielo. Y segun esta suerte de explicacion, no ay tambien oposició en los versos : porque dezir el Psalmista, que la tierra dio a los hombres, es lo mismo que dezir , para habitacion perpetua de los hombres; porque ninguno sube en quanto viue, naturalmente al cielo, ni tan poco Dios aparece con Magestad en la tierra, como hizo aquella unica y sola vez en el mundo.

G

Psal.

Q V E S T I O N E S . XI.

*Psal. 24. v. 1. A la tierra | Job 26. v. 7. Estiende el Aqui-
y su plenitud, qo. que el sobre | lon sobre vacio, cuelga la tierra
mares la fundo. | sobre nada.*

C O N C I L I A C I O N .

Quando bien faltara la razon y demonstracion Philosophica, para provar, q el cielo es rotundo, y q ciñe y rodea por todas partes la tierra, no por esto ya oy se puede poner en duda. Porque basta aver visto y notado ambos a dos Polos, el Artico y Septentrional, que ven los de Europa, y el Antartico, o Austral, quando passada la linea Equinocial, se trueca el Norte con el Sur enel Piru. Basta aver navegado mas de 60. grados de Norte á Sur, 40 de la una yanda de la linea, y 23. de la otra vanda, dexando finalmente a parte el testimonio de muchos que an navegado en mucha mas altura, y llegado a casi 60.grados al Sur. Pues lo de la nao Victoria, y otras, quien du da aver dado vuelta al mundo, y rodeado la immensidad del gran Océano ? cosa cierta es. Empero lo que pretendemos aquí investigar, es, qual aya sido en este punto, la opinion de los Antiguos sabios, y conciliar nuestros versos: donde por el vno, parece que la tierra está fundada sobre la mar, y el otro dize, que sobre nada. Para lo qual diremos lo siguiente. Enel Zoar libro antiquissimo, cuyo Autor es R. Simhon ben Johay, tratando en vn lugar de que ay siete רְקָעִים o espansiones, vna sobre otra, a modo de cascarras de cebollas, sigue diciendo, בְּשַׁבָּא בְּרֵדְאַלְן עַלְעַן אַלְלַן תְּהַאֲזַרְן יְשַׁרְעַלְלַה מְכֻלָּא (A este modo, ay siete tierras a baxo, y todas en lo poblado, si.

Paraf.
raykra.

Digitized by Google

si bien vnas son altas, y otras baxas, y la tierra de Israel, es mas alta q todas, y Jerusalaym, mas alta que todo lo poblado.) Y porque deste lugar, facilmente se podria imaginar, que estas tierras, al modo de los cielos, vnas circundauan a otras, sigue בְּסֶפֶר אַדְמָנוֹנָא סְכָא פָּרָשָׁת יְהִיר דְּהָא בְּלִישָׁבָא מִתְגָּלֵלָא כְּעַגְלָלָא דְּכָדוֹר אַלְיָן לְחַתָּא וְאַלְיָן לְעַלְלָא וְכָל אַעֲזָן בְּרִיךְ מְשֻׁנֵּן בְּחַזְוִיתָה בְּשָׁנָיו אַדְמָרָא בְּפּוֹם כָּל אַתְּרָה וְקַיִמְּן בְּקִימְּתָה כְּשָׂאָר בְּנָה נְשָׂא וְעַל דָּא אַתְּרָה בְּשָׂוָא כָּר נְהִיר לְאַלְיָן חַשְׁבָּן לְאַלְיָן לְאַלְיָן יְמָמָא וְלְאַלְיָן לְיְלָא וְאַתְּרָה דְּכָלָא יְמָמָא וְלֹא אִשְׁתְּבַחַ בֵּיה לְיְלָא כָּר מְשֻׁתָּא חַדָּא גַּעֲרָא

(Enel libro de Rab Amenoná el viejo, se declara esto mas : que todo el mundo haze vn circulo de vn globo, unos estan arriba, y otros, abaxo en los Antipodas, y todas las gentes varian en color por la diferencia del ayre, segun cada lugar, y lugar, y permanecen en su ser, como los mas hombres. Y por esto ay lugar enel poblado, que quando esclarece a vnos, les escurece a ellos. Para vnos es dia, y para otros, noche, y ay un lugar, dode todo es dia, y no se halla enel noche, excepto de vna hora pequena) Todo lo qual, es cosa cierta y evidente a los que saben la Geographia. Enel Talmud tratado de Aboda Zara, acerca la idolatria dizien, que todas las imagines son prohibidas, y Hachamim especifican נְלֵמִי שְׁשָׁבְדִּים מְקָל וּבְחוֹר (La que tuviere en la mano, vara, o globo) declarando, que esto es, por representar que tiene el mundo debaxo de su jurisdicion y imperio. En Midbar Sinay Raba, por el consiguiente se prueua deste lugar, que el mundo es hecho como Globo; y enel Talmud Jerusalmy de Aboda Zara, se cuenta, que Alexandro Mace-doneo, por las muchas tierras que conquistó, alcançó, que el mundo era rotundo, y que por esto le pintauan con un globo en la mano. Vesse luego, que los Antiguos sabios, fueron desta opinion. La qual cierto quando no vuiera estas autoridades, es bastante la de las Divinas letras para poder

alcançar esta verdad. Job clarissimamente enel cap. 26. y verso de nuestra contradiccion, dice, *Tende el Aquilon sobre vasio, decuelga la tierra, sobre nada*: Maravilla cierto, de gran admiracion, que parece tiene el ciclo la virtud de la Magneta, con que de todas las partes ygualmente, tiene suspendida la tierra. El sabio enel Eclexiaste , lo da assi mismo a entender, donde dice, *Y nasce el Sol, y pone se el Sol, y a su lugar deseas, esclarece el alli. Anda al Mediodia, y circunda hacia el Norte, circundando anda el espíritu, y a sus mismos círculos, bueue el espíritu.* Sobre cuyo lugar, la Paraphrases Chaldea , dize, יְהוָה שִׁמְאָן בַּיּוֹמָה מִן סֶטֶר מִזְרָחָה וְאַיִל שֵׁמֶשׁ אֲלֹתָר מִזְרָחָה בְּלִילָה וְאַתָּרוֹתָה שְׁחִיףׁ וְאַל אֲרוֹת הַחוֹמָא וְרָנָה לְמַחר מִן אַתָּר רֹדוֹתָה נִנְחַתָּן מַחְמָלִי: (Y esclarece el Sol de dia de parte del Oriente, y entra el Sol enel Occidente de noche, y a su lugar dessea, y caminando por el abismo, esclarece el otro dia, del mismo lugar, de dó auia salido ayer.) Vesse que por el abysmo , que es por la otra parte de los antipodas, tiene q; camina el Sol de noche. Como podria pues ser esto , si alguna parte de la tierra, deixasse de estar rodeada del cielo ? Y lo que dice, por el abysmo, es, por que la mayor parte del mundo que cae al Polo Antartico , está del mar ocupado. Lugares son estos cierto equivalentes , fuera de otros, que có prouabilidad se puede dellos inferir lo mismo.

No faltaron con todo entre los Antiguos algunos , que negaron los Antipodas, como se podra notar, enel tratado רבִ נָתָן אָמַר בְּמִトָּות הַחֲמָה מַהֲלָכָת כְּנוּבָה שֶׁל רְקִיעָלְפִיכָּה כָּל הַשָּׁלָט כָּל וּתְחִזְקָה עַזְוִינָה צָוָנִים בְּמִトָּות הַגְּשָׁמִים חֲמָה מַהֲלָכָת בְּשִׁפְולִי רְקִיעָ לְפִיכָּה כָּל הַשָּׁלָט כָּל צָוָן Dize R. Natan, enel verano, el Sol anda por la altura del cielo, y por esto todo el mundo goza de calor, y las fuentes estan frias. Enel invierno, el Sol anda por lo baxo del cielo, y por esto todo el mundo está frio ; y las fuentes,

fuentes, calidas. Extraordinaria Philosophia es esta, mas como R. Natan, no alcanso los Antipodas, tenia, que la causa del verano, y dias grandes, era andar el Sol, por la altura del cielo, haciendo grande circulo; y la causa del invierno, y pequeños dias, ser el breve giro, que por lo baxo del cielo, hacia entonces, de que tambien se causava la calor, o frialdad de las fuentes. Todo lo qual, va fundado, en la opinion que R. Jeosiah profirio en el segundo cap. de Batrà, **הָעוֹלָם דּוֹמָה לְקֻבָּה** (El mundo terrestre, es semejante a una tienda) y el cielo como techo, le cubre y rodea.

En el cap. 5. de Hirubin, en la misma conformidad se dice, **בְּשַׁחַם מִגְעַת לְקָרֵן מִשְׁרָכִית צְפֹנִית מִקְפָּת אַחֲרוֹ הַכֶּמֶת** (quando el Sol llega al angulo Occidental Septentrional, buelve por detrás del globo) Por manera que saliendo el Sol del Oriente, por la parte o superficie del cielo que consta a nuestra vista, entendian, ser causa efficiente del dia, hasta que llegando al Occidente, por una ventana se metia dentro del cielo, y hacia noche, en la qual dando vuelta por la otra parte del cielo a nos oculta, bolvea por otra ventana al mismo Oriente, de donde auia salido. Y como el cielo por su naturaleza sea denso, desto procedia no poder de noche gozar de la luz solar. Tambien deste y otros lugares, se infiere, tenian muchos de los Antiguos por opinion, que el cielo es fixo, y las estrellas se mueuen por el, como los peces fulcan la mar, los animales pisian la tierra, y las aves buelan por el ayre. Y en esta parte, no condenaria facilmente su sentencia. Y de que ayan algunos de los Antiguos negado los antipodas, no es mucho, pues (como dice R. Moshé en el Directorio libro 3. cap. 14.) no hablauan en estas materias por tradicion de los Profetas, mas por la doctrina que en aquellos tiempos se platicaua. Vease Plutarcho, quantas opiniones diferentes trae uvo ya en vn tiempo entre los antiguos Philosofos acerca desta materia. Y dexando a-

parte todo aquello que el alli refiere. Chrisostomus se burla en sus comentarios, (sobre la Espistola ad Hebreos) de aquellos que afirman, que el cielo es todo redondo, y siente, que el cielo no es el que se mueve, mas el Sol, Luna, y estrellas. De la misma sentencia, fueron Theodosio y Homil. 6. Theofilacto. Pues Lactancio firmiano, antes destos, & 13. in se rie grandemente de la opinion de los Peripateticos y Academicos, que davaan al cielo, figura redonda, y ponian la tierra en medio del mundo, y sigue la de Epicuro, que no ay otra cosa dela otra parte de la tierra, mas q un chaos y abismo infinito: con lo qual parece acuerda Hieronymo. Pues Agustino, en muchos lugares, niega los Antipodas: donde enel libro 2. del Genesis, ad liter. cap. 9. dice claramente, que no ay demonstracion, mas solo conjecturas, para afirmar, que el cielo es de figura rotunda, y enel Psalmo 135. Epist. ad tiene por cosa dudosa el movimiento circular del cielo. Pues Ephesios. enel libro de Cris. Dei, haze gran donayre, de aquellos q August. affirmaban auer antipodas, hombres que caminan con los pies l. 2. Gen. para los nuestros. Y aun q es verdad, q Aristoteles con los cap. 9. demas Peripateticos y Estoicos, sintio, que el cielo era de Cris. Dei figura circular, con todo se engaño en otras cosas: porque lib. 16. cap. 9. el affirma, que la tierra que está á este Polo del Sur, es habitable, segun su longitud grandissima, que es de Oriente a Poniente, y que segun su latitud, q es desde el Polo del Sur hasta la Equinocial, es cortissima. Item q la torrida Zona, era inhabitabile, por el exessivo calor, siendo todo esto al revés. Tan corto anda el entendimiento humano, aun de los mas doctos. Concluymos luego, monstrando las opiniones que uvo en este particular entre los antiguos fabios, aun que la verdad, la experiencia la aya demostrado.

Viniendo agora pues a la conciliacion de nuestros versos, decimos, que la tierra como avemos mostrado, sirue de centro a la circunferencia del cielo, y assi igualmente como dice

dize Job está suspendida sobre nada. Y lo que dice David, que sobre los mares la fundó, esto se deue entender, no en quanto la naturaleza, por que siendo la tierra el mas pesado elemento, ocupa el mas infimo lugar, y a este circundava enel principio de la criacion, el elemento del agua: mas por providencia divina, para la conservacion de todos los animales, ordenó que cierta porcion de tierra, quedasse descubierta del agua, como se dice enel Genesis, *Apanense las aguas a un lugar y parecera la seca*, y David, *Apana como monton, las aguas de la mar*, y en esta consideración, habla, quando dize, que el Señor fundó la tierra sobre las aguas.

II. R. Abraham Aben Ezrá, tiene que, el adverbio *בְּ* se pone por *בְּ* como hallamos en muchos lugares de las divinas letras: y segun esto no dice, que Dios crió la tierra sobre los mares, mas que crió la tierra con los mares, y que estas dos cosas hazen un perfecto globo.

III. Otros vulgarizan, *cerca de los mares*, porque *בְּ* tiene juntamente este sentido, como *בְּנֵי מִנְסָה* y *cerca del, el tribu de Menasseh*: y segun esto afirman, que no ay alguna población, enel mundo, que esté apartada de la mar 18. dias, y esto hizo Dios, para la comodidad de los hombres.

IV. O como dice Joseph jahia, esto se ha de entender, de la parte de la tierra inhabitable, que essa es cubierta del mar Oceano, pero la habitable, cerca de ríos la firmó, como acaba el verso. Cuyos pareceres, son todos muy conformes a la letra.

Q u e s t. XII.

<i>Psal. 27. v. 13. Oxala creyera yo ver enel bien de A. en tierra de las vidas.</i>	<i>Ibidem 116. v. 8. Andare de lante de A. en tierras de las vidas.</i>
--	---

Si

SI David se muestra temeroso de conseguir la gloria eterna, diciendo, oxala tuviera yo por cierto de gozarla, como en el segundo lugar, habla tan confiado y se segura dello?

C O N C I L I A C I O N.

Berachot
cap. I.

EN la guemara de Berachat, sobre el primero verso de nuestra contradiccion, observan nuestros sabios, que David dezia, Señor del mundo, bien sé yo que tu pagas premio bueno a los justos, enel futuro seculo, pero no sé, si teré parte entre ellos; y esto, porque temia de caer en pecado que le privasse este bien; porque los justos andan siempre temerosos, como Jacob, supuesto q. el Señor le tenia prometido bolverle en paz ala patria, con las nuevas de su hermano, temio, y se puso en oracion a Dios, por la misma razon נִתְּנָה יְהוָה נֹשֶׁן no lo uviesse offendido con algun pecado. Cuentan por el consiguiente, que estando gravemente enfermo Raban Iohanan ben Zacay, yendole a visitar sus discipulos, le hallaron llorando, e interrogada la causa? respondio, si me llevassen a juicio delante vn rey de carne y sangre, cuya muerte no es perpetua, y a quien yo podría coechar, no estaría con recelo de la vida? agora pues, que me llevan delante del Rey de los reyes, cuya muerte es perpetua, y de cuya mano no sé si podré librarme, no os parece forçoso el temor? mayormente que se me ofrecen dos caminos, uno para el infierno, otro para el Paraiso, y no sé por qual me lleuaran. De cuya historia consta, que avn los justos temian, que el pecado no les privasse de la gracia, y en esta conformidad, parece que habla David. Luego donde buelue a hablar enel segundo verso con mas confiança, es por que entonces con las muchas adversidades que tuvo, y trabajos que padecio, juzgaua avia

avia ya purgado el pecado de Batseba , porque en David, no se halló otra falta ni pecado , como consta del i. de los Reyes cap. 15. y en razon de aver pago en este mundo , se imaginava mejorado para el otro: y por esto sigue diciendo, *Creo (esto) quando bable, yo me affigi mucho,* Como si dixera, aunque alguna vez dixe, oxala yo croyera , agora lo creo, por que puedo hablar con verdad y dezir, que yo me affigi mucho. Yes impossible , que el que tanto penó con tantas enfermedades , afrentas : y perdida de los hijos, le esten aun guardados nuevos castigos para el otro.

II. Tambien se puede explicar con el precedente verso, de orta suerte ; Señor no me dexes al arbitrio de mis enemigos, que se levantaron contra mi, con habla de mentiras: dicen, que no tengo salvacion por el pecado que cometí , y uviera ya perecido. לֹא sino fuera que creo de ver (contra su opinion) el bien del Señor en el otro mundo , llamado, tierra de las vidas eternas : o tierra de los vivos : cuyo sentido puede tambien admitir la palabra לֹא vulgarizando, *sino, ut supra.*

Q. V. E S T. X I I I.

Psal. 32. v.1. Bienaventurado el perdonado de rebelian, cubierto de peccado. | *Prov. 28v.13. El que cubre sus rebeliones, no prosperara, y el que confessare y deixare, sera apiadado.*

C O N C I L I A C I O N .

Esta controvercia , mueuen nuestros sabios en la gema de Jomá , y concilia Rab , diciendo , que el pecado publico y de que todos tienen noticia , deue el cumplice manifestarlo , y aun confessarlo en publico ,
H y que

y que desse habla Selomoh, quando dice, que el que encubre sus rebeliones, no prosperará, y al oposito q el q lo confessare y dexárc, sera apiadado: y assi David dezia, mi pecado te hago saber, y mi delito no cubri: pero el pecado oculto del qual no se tuvo noticia, se dese por el escandalo, callar, y confessarlo solamente, en secreto a Dios.

II. Rab Zutra enel mismo lugar de la guemará, distingue desta suerte. Los pecados que se cometan contra el proximo, se deuen manifestar, procurando aun qué sea por medio de otros, conseguir su amistad y perdon: porque en quanto la parte no perdona, no suele Dios perdonar al offendido. Y assi ordenan los antiguos, que aun despues de muerto el offendido, procure el que le agravio, llevar consigo diez hombres, y sobre su sepultura, decár, *confesse aver pecado al Dio de Israel, y a este hombre al qual pido perdon*: pero los pecados cometidos contra Dios como el que peca en profanar el Sabat y semejantes, se deuen de ocultar, porque parece se offende la Magestad divina, en que se manifieste su ofensa, y como dezia vn sabio, *בְּאַנְיָנִים דְּמַרְשָׁתָן וְעַל קְצָנָה*, tenga por desvergonçado el que publica su pecado.

III. Refieren enel mismo tratado, nuestros versos, a la historia de Moseh y David. Dizen, que dos Pastores o gobernadores excelentes, tuvo Israel, que estos fueron, Moseh, y David; pero que Moseh, pidió a Dios se escriuiesse en la ley su pecado, por ser muy venial, y que David por ser el suyo mortal, pedía lo contrario, diciendo, ó bienaventurado el que es perdonado de rebellion, y cubierto del pecado, que se le oculta. Es exemplo dizen, a dos mugeres, que yvan a açotar por justicia, una por impudica ramera, la otra por aver comido los agrazes del año septimo. Esta pedía se publicassen la sentencia, porque no pensassen, que su culpa era semejante a la de la otra, la qual por la gravedad de su delito, pedía se callasse. De suerte que en esse verso, habla David,

David, de si, y en respeto de ser el pecado grauissimo, pedia se callasse y cubriesse, juzgando por dichosos, aquel los cuya afrenta no llegó al publico.

IV. R. David Kimhi, explica de otra manera. Bienaventurado es a quel, a quien Dios por medio de la penitencia, perdona el pecado: y aquel que tiene tantos meritos, que algun pecado venial que tuvo, queda entre ellos oculto y cubierto, mas mucho mas felice es, (como sigue) aquel que no le contó el Dio algun delito.

V. Tambien se pueden explicar do la justicia celeste y terrestre: El que en la justicia celeste, niega, y no confiesa el pecado, ay del, y ay de su alma; y assi deue luego al momento confessarle, y impecrar perdon: pero en la justicia terrestre, dize David, el vulgo tiene por bienaventurado el que es ~~en~~ alfado o purgado del delito que le imputan, y que niega y queda cubierto del pecado: pero a la verdad, el tal no es bienaventurado, porque quando falta la justicia terrestre, no falta la celeste. *Bienaventurado es aquel, que no le contó a el delito, ni en su voluntad, uvo engaño, dichofo es, el que no cometió la culpa, y no el que no la confessó.*

VI. Tambien por cubierto de pecado, se entiende; el que le cubrio, y ocultó con la penitencia: assi como estar el pecado a la vista, es lo mismo que estar en su ser sin purgarle, preseverando en el mismo yerro.

Q V A S T R I V .

*Psal. 32. v. 3. Quando me cal- | Ibidem. En mi gemido todo el
lo, se engruesan mis huesos. dia.*

Si David se calla, como dice luego, que gime todo el dia, y como pueden compadecerse silencio y voces aun misma tiempo?

C O N C I L I A C I O N.

Quando me callo, es lo mismo (según R. David Kimhi) que decir, quando conmigo mismo estoy pensando en mi pecado, se envejecen mis huesos: por que estoy en gemido todo el dia: donde esta palabra מִתְּנַשֵּׁה tiene aqui el sentido de pensar.

II. O segun el doctor Aben Ezra, quando estoy en silencio, y no me deviendo conversando con los hombres, estoy todo el dia gimiendo.

III. O quando me callo, y no me ocupo en confessar el pecado, de dolor, estoy gimiendo todo el dia.

IV. Tambien por el callar, se puede entender, sufrir con paciencia los trabajos. Y assi dira el verso, yo me callo y sufro quando veo que mis huesos se envejecen, y que estoy gimiendo todo el dia.

Q V E S T I O N E S . X V.

Psal. 34. v. 1. Bendezire a A. A. Ibid. 119. v. 136. Siete veces en toda hora, continuo su loor en el dia te alabo. en mi boca.

C O N C I L I A C I O N.

Levit. cap. 26. v. 18.
Proverb. 24. v. 16.

El numero siete, en la S. S. tiene la significacion de muchos. Assi se dice, *y añadiré por castigar a vos siete como vuestros pecados. Siete veces cae el justo, y se levanta:* y assi donde David dice, siete veces en el dia te alabo, es lo mismo que decir, muchas veces, y acuerda con lo que dice el primero verso. Ultra desto, este numero 7. es misterioso, y imita a la Primera causa, en quanto no tiene proporcion con algun numero precedente, o siguiente.

guiente : porque todos los demás numeros, hasta el dezeno, producen, o son produzidos: El uno, es principio de todos los numeros: El 2 produce el 4 ; el 3 produce 6 y 9. El 4 produce 8: El 5 produce el 10: Luego el numero 6, es produzido del 3 : el 8 del 4; el 9 del 3 : queda en medio solamente el numero 7, que ni produce, ni es produzido. Y assí acerca de los Cabalistas, es misterioso. Siete dicen, son los nombres del Señor bendito, que no pueden rematarse. 7 los palacios santos. En la ley todo vá por este numero, 7 dias fueron los de la criacion del mundo, 7 los que celebran los novios de su fiesta, 7 las bendiciones del talamo. 7 los dias del luto. 7 años los de la Xemita, A cabo de 7 Xemitos es el Jubileo, 7 son los dias de la Pascua de Cenecías, 7 de la Pascua de Cabañas, 7 los dias de la limpieza de la menstruosa. 7 semanas las del Homer. 7 las candelas de la almenara. 7 aras edificó Bilham. 7 sacerdotes llevauan 7 Sopharot en Jeosuá. El Templo sagrado fue edificado en 7 años. El mundo se divide assí mismo en 7 climas. 7 son las voces de la musica, 7 las artes liberales, la Gramatica, Reticica, Logica, Aritmetica, Musica, Geometria, y Astrologia. 7 los Planetas, y finalmente la vida humana haze sus terminos de 7, en 7, y todos los 7. dias del enfermo y los 7 años del fano, son peligrosos. Con que se vé, que este numero, haze ventaja a todos los de mas; por lo qual es tan celebrado en las divinas Letras.

Q V E S T. XVI.

Psal. 40. v. 10. Albricie justicia tu corazon, dad, en compasión grande. | *Ibid. 9. v. 11. En mi corazon escónde tus dichos.*

C O N C I L I A C I O N .

Dicha nuestra dificultad, sacan los Antiguos, en la guerra de Hirubin cap. 6. esta moralidad, que el discípulo, no deuo delante del maestro, dar Din, mas con suma humildad, esperar la resolución de quien tiene la autoridad de darle. Y así dicen; quando David estaua delante de Hirca-Jahiri su maestro, callaua, y guardaua enel corazón la ley; mas en su ausencia, tenia esta libertad, de explicarla en congregaciones grandes.

II. En segundo sentido, el literal es facil; por que guardar los preceptos enel corazón, es amarlos, y tenerlos firmemente en la memoria. Y lo que dice el primer verso, no contradize esto; por que David allí haze mención de su gratitud, y como entre muchos relataua sin detener sus labios, las misericordias que auia recibido de la mano del Señor. Por que así como el bienhechor, deve callar la buena obra que haze, así está obligado el que la recibe, de publicarla, y agradecerla en público.

Q U E S T I O N . XVI.

Psal. 44. v. 24: *Despierta por que duermen. A.?* Item 78.

Ibidem 42. v. 4. *No aquí nos se adormeob, ni dormie guan-*

dador de Israel.

do A.?

T

C O N C I L I A C I O N .

SY enel tiempo de la felicidad, quando Israel gozaua su Monarchia, por los continuos y manifistos milagros, se echauade ver aquella particular providencia del Dio bendito, para con el pueblo de Israel, del qual

se

se encargó desde el tiempo de Abraham, prometiéndole y a su simiente después del, su benevolía protección, como consta del c. 18. del Genesis, mucho más se experimenta esta particular providencia, en el tiempo de la infelicidad y persecuciones del captiverio: donde excede la naturaleza, el poderse conservar a tantos centenares de años, una oveja (como dicen nuestros fabios) entre 70. lobos: los cuales en diversísimos tiempos procuraron extinguir su nombre, y acabar de todo la religión, mostrando la experiencia, ser todo devaneo y cuidado inútil; porque ni el pueblo se acabó, ni menos la Ley, antes parece que surge y se levanta como la palma, quanto más opresa. Admira el real Psalmista esta infalible protección, y dice tratando de las persecuciones del pueblo. *Sino A. que fue por nos, diga agora Israel,* quasi si dixesse, *Israel en el captiverio diga siempre y tenga este himno en la boca, sino A. que fue por nos.* Y luego declara la tención del himno, *sino A. que fue por nos, en levantarse contra nos los hombres, entonces vivos nos tragaran las haciendas, entonces las aguas nos inundaran, y perdieran las vidas.* Entonces passarán sobre nuestras almas, las aguas las soberbias, haciéndonos perder con la religión, las almas. *Bendito A. que no nos dio arrebatación a sus dientes, como pensauan.* Nuestra alma como lo passara fue libre del lazo de los cañadores; el lazo se quebró, y nosotros nos libraron. Así los que nos hicieron mal, se quebraron y perecerán, y nosotros seremos libres del captiverio: y esto, porque *Nuestro socorro de tot A. el que hizo el cielo y la tierra, y tiene poder de librarnos.* Lo mismo canta en el Psalmo 129 diziendo, *Muchos me an angustiado desde mi juventud, diga agora Israel.* Muchos me an angustiado de mi juventud, también no pudieron contra mí. Sigue luego refiriendo los males que las naciones le hacen, y concluye, *Avergonzasean y bolveran otras, todos los enemigos de Zion.* Es insigne por el consiguiente aquél verso de

Psalmo.
124.

Cant.

Cantic.

c. 8. 7.

Jerem.

cap. 31. 3.

Levit.

cap. 26.

Semot

Raba

Parasha

25.

de los Cántares. *Aguas muchas, no podran por apagar el amor,* como si dixera, si se juntaren todas las naciones del mundo (comparadas al impeto de muchas aguas,) a pretender extinguir el amor que ay entre el Señor bendito, y el pueblo de Israel, haciendoles caer en pecado, como hizo el Rey de Moab, Ahasveros, y Nebuchadnesar, no podran hacer que todos buelvan las espaldas al Señor, ni ocasionar q aparte dellos su amor: porque como dice Irmiahu, *y amor perpetuante amé.* Y assi la primera cosa que Moses Rabay en aquel Psalmo 90. que compuso, celebra, es esta perpetua protection, diciendo, *A morada y abrigo fuiste a nosotros, en generacion y generacion, socorriendonos en tiempo de Aman, Antiocho, y otros tiranos, y aun estando en este miserable captiverio, como dice en el Leuitico, y tambien en su ser en tierra de sus enemigos, no los aborteci, ni los dexé para acabarlos, para anular mi firmamento con ellos, q yo soy. A su Dio, y perpetuo protector suyo.*

Desta fuerte en semos Rabay sobre el verso *No como tu en los dioses. A, y ne como tus obras, discursan los Antiguos;* los hombres de carne y sangre, pueden hacer camino por tierra, pero no por mar, mas el Dio bendito hizo por medio del, passar a los Israelitas. Entre los hombres, lleva el esclavo la linterna delante de su Señor, pero el Señor bendito no hizo assi; mas el mismo llevaua delante Israella coluna de fuego de noche, y la coluna de nuve de dia. El esclavo laua, viste, calça, y llena acuestas a su amo, pero el Señor dice por Iehazkel, *Yo te laue en aguas, yo te vesti de brosladuras, yo te calcé de taços, y en el Exodo, y lleue a vos sobre alas de aguilas.* Finalmente, el amo está durmiendo, y el esclavo velando: pero por el Señor bendito, se dice, *no se adormece, ni duerme, el guardador de Israel;* y es el verso de nuestra question, de donde consta esta particular providencia: y assi empieza el Psalmo, *Alzare mis ojos a los montes,* como

como suele hazer el que está esperando algun socorro, de donde vendra mi ayuda ? Que principe ay en la tierra, que pueda socorrermee ? o valerme en mis aficiones ? ninguno. *Luego mi ayuda de con A. hazedor del cielo y tierra. No dexará al resvaladero tu pie,* ó pueblo Israelitico, aun que sufras este largo y prolixo captiverio, no pereceras enel, no durmirá tu guardador, aun que parece que duerme : porque no se adormece poco, ni duerme mucho, el guardador de Israel, siempre está en vigilia, guardandonos para que no seamos extintos, ni perecamos en los trabajos. Y porque el Dio bendito, les castiga muchas veces, para que buelvan en penitencia, y aun los dexa algun tiempo en trabajos, haciendose como dormido y olvidado dellos , dá ocasian, a que el pueblo clame, y diga con David en las tribulaciones, desperta Señor, porque duermes ? aun que a la verdad, no duerme, pues al fin los libra de trabajos. Con que nuestra duda se absuelve.

Q V A S T. XVIII.

*Psalm. 51. v. 2. En venir a el Ibidem verso 6. A ti solo pequeño
Natan el Profeta, quando y lo malo en tus ojos hize.
vino a Batseba.*

SI David tuvo acceso con Batseba, en que offendio la honra de Hurias, como dice, a ti solo Señor pequeño ?

C O N C I L I A C I O N.

Algunos deste scgundo verso, quieren inferir, q los Principes no estan obligados de dar razon dc sus acciones, si no solamente a Dios. Otros coligen, que David ni pecó en adulterio, por el Guet , o

carta de repudio que solia escreuir a su muger el que salia a la guerra; ni en humicidio, por aver Hurias cometido crimen de lesa Magestad: pero como todo esto sea dificultoso provarse, mas verissimil es, la explicacion de R. Josseph Kimhi, y otros interpretes, que siendo muerto Hurias, no le quedaua a quien confessar el pecado, ni impetrar perdon, si no solamente del Señor, y assi por esta causa dezia, A ti solo Señor pequé, a ti solo confieso mi pecado.

II. O segun R. David Kimhi, el pecado de David, fue oculto, y en secreto, por que avn que llamó a Hurias, no sabian la causa de averle llamado, ni por que le avia ocasionado la muerte, y sospechauan que avia incorrido en crimen de lesa Magestad: y assi como pecado secreto, quando le vino hablar el Profeta Natan, a solo Dios deuia entonces confessarlo. Con que se absuelue nuestra duda.

Q V E S T I O N E S X I X.

Psalmio 51. v. 7. He aqui en Ecclexiaste 7. v. 29. Solo advierte, esto hallé, que hizo el delito fuy procreado, y con pecado se escallentó de mi madre.

Solo advierte, esto hallé, que hizo el Dio al hombre recto, y ellos buscaron muchas cuentas.

SI el Dio bendito, crió al hombre en su nacimiento recto y sin pecado, como David se escuza diciendo, que fue concebido en pecado?

C O N C I L I A C I O N.

Paraf. 14 Midbar Raba Paraf. 10. **I**npossible es (dize R. Aha en Vaikrá Raba) que el hombre no se dese vencer de la sensualidad en aquel acto venereo. Dezia pues David Señor del mundo וְמִנְתַּכְוִין יִשְׁאָבָא לְהֻמְּדָנִי עַלְלָא לְאַנְתַּכְוִין אֶלָּא לְצִורֵךְ עַצְמוֹ (por ventura Issay mi padre, tuvo tention en el acceso, de darmec

darme al mundo, no tuvo tencion sino al deleyte.) De cuya passion no puede librarse ni aun שׁבְחַתְדִּים el mas pio de los pios : y assi Señor, confieslo aver caydo gravemente en este vicio, tan vehemente y perjudicial a todos.

II. Otros aplican el verso á Haua, madre universal de todos , la qual despues de aver incurrido enel pecado , engendró : y assi dezia David , soy pecador , cahi , mas que mucho, si toda la especie humana, tuvo su origen despues que el pecado se introduxo cnel mundo ?

III. O como dice R. Joseph Kimhi, David en cierto modo se escuzaua, diciendo, que su pecado de Bat Seba auia sido quasi como forçado : porque avia resultado de vn affecto plantado o impresso en su misma naturaleza, propriamente inclinada a este vicio, lo que no es al hurto, homicidio, y semejantes pecados, que proceden mas de una mala educacion, y habito que el hombre de si mismo haze. Y por esta causa le fue con la penitencia perfecta que hizo, perdonado, lo que no alcanso Saul, porque podia sin que le hiziese resistencia su apetito, cumplir la palabra de Dios. Mucho pudiera decir sobre el assumpto que me presenta esta materia, que omito , satisfaziendo por hora solamente a la duda , y mostrando que aun que Dios crió a Adam con aquella rectitud, que testifica Selomoh, no demenos pudo decir David, que desde el y Haua, hasta los mas pios, no tenian solo la tencion a la propagacion, y perpetuacion de la especie, mas al deleite natural a todos.

Q V A S T . xx.

Psalmo 53. v. 6. Allí se espantaron de favor. | *Ibidem, No avia pavor.*

En cuentra se el fin del verso , con el principio : porque se dice que se espavorecieron de temor, como buelue a dezir, que no avia temor ?

C O N C I L I A C I O N .

In Psal.
14.

ENel Midras Soher Tob, mueven los Antiguos esta difficultad , y exponen desta fuerte el verso. Los justos que temieron de Dios en este mundo , no temeran el castigo del otro. O los impios, alli en el otro mundo , teran el temor , que no tuvieron en este, negando la providencia , y como atheistas , la existencia de Dios.

II. O segun R. Abraham Aben Ezra , es necesario suplir la palabra *וְכַא כָּמֹת* como el : y assi dirá, alli en la guerra de Gog y Magog, se espauoreceran de un pauor que no uvo otro pavor como el.

III. R. Selomoh explica el Psalmo 14. que contiene quasi lo mismo , por Nebuchadnesar , quando destruyó el Templo, y este 53, por Tito. Y assi dice, que este temor que vendra a esta quarta Monarchia , no sera como el temor en que se acabó la primera , quando Belsassar viendo la mano escriviendo en la pared , empeçó a temblar con todo el cuerpo : porque este sera mayor, por aquella enfermedad gravissima, que padecera el exercito de Gog y Magog, cayendoseles las carnes, y deshaciendoseles las lenguas en las bocas. Y assi acaba el verso : porque el Señor esparzio los huesos del que assentó campo contra ti ó Jerusalaim : avergonçaste tu mi Dio a todos mis enemigos, porque los abominaste. Quien diesse ya de Zion, las salvaciones de Israel, en tornar .A. el captiverio de su pueblo , agozarse ha Jabezob, alegrarscha Israel.

Q V E S T .

Q V E S T. X X I.

Psalmo 57. v. 11. Hasta los cielos tu misericordia. | *Ibidem 108. 5. Que grande es arriba de los cielos tu misericordia.*

Si en el primer lugar, levanta David la misericordia del Señor, hasta el cielo, como en el segundo, la coloca sobre los cielos, y mas suprema esphera?

C O N C I E I A C T O N.

Cosa ordinaria, es, ser differente el fin, y objeto a que aspiran los hombres, que suelen darse a los estudios de la ley santissima? vnos anhelan por los provechos, y aureas populares, que llaman *lon Antiguos שלן לשמה*: aspiran otros solamente a la virtud y ciencia, que llaman, *תנש*, cuyo excelente fin, tiene varios grados; por que vnos estudian solo por saber, otros para enseñar, y otros para escreuir y dexar memoria de sus trabajos, que segun don Ishak Abarbanel, es el mas perfecto grado, por se estender a muchos mas, publicando a todo el mundo, su doctrina. Destos tres grados, parece haze el Sabio mencion en su Ecclesiaste, donde dize, *y ultra de Ecclex. que Koelet era sabio, enseñó sabiduria al pueblo, y hizo escuchar, c. 12.v.9. y hizo escudriñar, y compuso muchos Proverbios.* Y para esta ultima accion, dize, que como buen Predicador, buscó razones agradables, escritura recta, palabras de verdad, procurando deleitar con la eloquencia de sus palabras, mover con la doctrina, y enseñar con la verdad; circunstancias sumamente necessarias. Sigue, *las palabras de los sabios, como agujones, y como claves hincados,* mostrando, que deuen per-

persuadir no solo con la energia de los vocablos, mas con la profundidad de las sentencias. *Autores de colecciones, fueron dados de un governador.* Quiso dezir, que aun que no hagan mas los escriptores, que coligir y recoger o hacer sumas de lo que otros mas antiguos dixeron, son dignos de loor y premio: pues todo lo bueno, toma su origen del unico Governador, que es Dios. Y assi amonesta a los sabios, se ocupen en hacer obras en utilidad de todos, aun q'ie sea a costa de sus trabajos. Concluyendo, hijo mio procura hacer muchos libros, avn que es infinito trabajo, y el mucho estudio, aficion de la carne.

Segun esto, Raba en el 4. cap. de Pesahim, despues de mover nuestra difficultad, la absuelue diciendo, la misericordia del Señor, llega solamente al cielo, para el que medita en la Ley por adquerir honras, o premios temporales: pero passa la region celeste, y se couduze a mayor esphera, para el q' trabaja en ella solamente por el excelente fin de la virtud. Quiso dezir, segun R. Nissin, que el merecimiento del que trabaja en la ley solamente por el verdadero fin de aprender, enseñar, y escribir, es tan grande, que el Señor mudará por el, avn la naturaleza de las cosas celestes y espirituales: donde por el que la medita por honras y premios temporales, no la alterará mas que hasta la region celeste: y segun esto, avn que este grado es inferior, tiene tambien lugar, por ser dificil, despedir los carnales totalmente de si las comodidades corporeas.

II. En esta conformidad concilia Rabá nuestros versos, pero R. David Kimhi, de otra suerte dice, En el verso primero, trata David de si, y de averle Dios librado de la persecucion de sus adversarios, y assi constituye las misericordias del Señor, hasta el cielo: pero en el segundo, donde trata de la redencion futura de Israel, en cuyo tiempo obrará el Dio bendito tantos milagros, que quedara mucho inferior

ferior la redencion de Egito, y por esta causa dize, que superaran las misericordias del Señor, el cielo. Y noteſſe, que a las misericordias, constitue arriba del cielo, mas a la verdad o justicia, hasta el cielo : y es la causa, porque en redemirnos el Señor, no haze mas que verdad, en cumplir su promessa y palabra; mas en las circunſtancias y fauores singulares que hara a Israel, mostrara bien que su misericordia, excede en muchos grados su Iusticia : pues de esclauos quasi, promete, que los reyes seran sus ayos, las reynas, sus amas, y q̄ los lleuaran a los ombros, y trataran como suelen los esclauos tratar a sus ſeñores.

III. Si dezimos tambien, que aquel adverbio *y had* hasta, es inclufible, no queda difficultad alguna: por que lo mismo es dezir, que ſu misericordia ſe eſtiende hasta los cielos, que ſobre el cielo.

IV. Tambien ſe puede deſtas palabras ponderar, la grandeza dela misericordia divina, y no ſignifica diſtancia de lugar, mas es como ſi dixerat, Señor tu misericordia llega a ſer lo que es el cielo en reſpeto de la tierra: y acuerda este pensamiento con estas palabras del miſmo real Psalmita, *ſegun la altura del cielo ſobre la tierra, aſſi afirma Dioſ ſu misericordia ſobre fuſ temientes*: de fuerte que ſu misericordia es el 103. 11. cielo de la tierra. El cielo no dexa jamas de amparar la tierra: ni ſu clemencia de amparar los buenos. El cielo avn que de la tierra ſuban vapores, ſe congelen nubes, y impidan a ſu luz el paſſo, no por ello dexa de acudir a la tierra; y la misericordia de Dioſ no dexa de acudir co lo neceſſario avn a los miſmos pecadores. El cielo haze bien a la tierra, ſin esperar della cosa que le importe, aſſi la divina misericordia, nos haze milbienes, ſin tener de nueſtras obras algun provecho, como dize Job, *ſi te juſtificaste que le das?* El cielo es cauſa deſ las coſas inferiores, y como dize Aristoteles *Meteor. ceſante motu coeli, ceſabunt omnia inferiora*, aſſi paſſa en el cielo

ciclo de la misericordia, si ella cesase de hazernos bien, luego nos converteriamos en nada. Por manera que decir David, que la misericordia del Señor es hasta el cielo, es lo mismo que llega a ser el mismo cielo.

Q U E S T I O N E S .

*Psal. 62. v. 12. Vna hablo el Ibidem. dos, ohi.
Dio.*

C O N C I L I A C I O N .

OPinion vniuersal cs de los Hebreos, que debaxo del sentido literal, se encierra el espiritual, que es el alma de aquel cuerpo simplex. En esta conformidad, R. Simhon ben Iohay enel Zoar dize, *Ay de aquel hombre, que entiende, que la ley relata solamente historias: porque si esso fuera, no faltaria quie con grande excelencia hiziesse semejantes obras: pero es necesario creerse, que del mismo modo, que los Angeles siendo espirituales, baxando a la tierra, se encorporan y visten en humano velo, para ser de los humanos ojos comprendidos, assi la Ley fue necesario, para que el mundo pudiesse gozar de su alteza, incorporarse en aquel corporal y literal sentido para los vulgares, encerrando y reservando el misterio a los doctos. Aquel pues que imaginare, que no contiene mas que el literal, el tal no tendra parte en el futuro seculo. Porque de la misma manera, que ay algunos hombres que miran solamente al vestido, y ornamento exterior, y no a la persona; otros mas al cuerpo, que le informa, y otros mas al alma, que es la parte principal de aquel compuesto: assi ay hombres tan brutales, que solamente atienden al sentido literal, otros aspiran al espiritual, y alegorico, y aun otros al mas realzado y misterioso. Por los quales dezia David, descubre mis ojos y verte-*

mara-

*Zoar**Paraf.**bealoriba.*

maravillas de tu Ley. Hasta aqui habla este milagroso Cabalista. Así dicen los Talmudistas, *ה תורה ה'תָה כתוֹבָה בַּאֲשֶׁר לְבָנָה עַל נֵבִי אֵשׁ שְׁחוֹרָה* (que la Ley, estaua escrita con fuego blanco sobre fuego negro.) Significando por el fuego negro, el sentido literal, que es solamente uno, como el negro no admite otra color; y por el blanco, los de mas sentidos, como la blancura, admite todas las colores. Esta verdad se apoya con varios lugares de las divinas letras. Phrases primeramente es muy usado en los cinco libros, *Y habló A. a Mosseb, por dezir,* donde a quella palabra *לאמר por dezir,* parece superflua; y no vale el sentido de algunos, que Dios dictaua aquellos preceptos a Mosséh, para que el los refriesse a Israel, pues hallamos, que hablando el mismo Señor con ellos inmediatamente, quando pronuncio los diez Mandamientos del Decalogo, usa del mismo estilo, *Y habló el Dio a todas las palabras estas por dezir.* Mas *Exodo. provable es la explicacion de Rabenu Bahyé,* que quando *cap. 20.* el Dio hablaua con Mosséh, dictando vna cosa, dezia siempre mas, encerrando debaxo de aquella superficie, emphaticamente mas misterio, del que mostraua el literal y exterior sentido.

Lo mismo significó David en el verso de nuestra aparente contradiccion, diciendo, *vna cosa habló Dios, dos entendí, que fortaleza a el Dio:* como si dixerá, supuesto que Dios al parecer, hablaua solamente vna cosa, eran dos, a saber, el sentido literal, y el espiritual; porque esta fuerça de dezir muchas cosas en vna, tiene solamente Dios.

Lo mismo significó Selomoh en aquellas palabras, *Man- Proverb. ganas de oro con pinturas de plata, cosa hablada sobre sus affien- cap. 25.v. tros,* llamando (como bien advirtió R. Mosséh de Egipto en ^{11.}) su Moré) al sentido misterioso y interior, oro; y plata, al literal exterior.

Para este mismo fin, no sigue la sagrada Escritura, un
K con-

constante estilo, antes en vnas partes, es tan breue y laconico , que con gran dificultad , se dexa penetrar , y entender; en otras, tan difuso y dilatado, que parece podria ahorrar muchas palabras ; como cn las ofertas que los principes truxeron en la estrenacion del Tabernaculo, repite doze veces aquello que bastaua vna : cuya variedad, y estilo inconstante, da bien a entender, que todo tiene emphase, y que en hablarsc por vna, o otra via, se incluye el misterio.

Esta es la causa , que siendo los puntos de las letras segun mas provable opinion, antiguos, recibidos de Mosseh, con todo no se escriuen en el scephei Tora, y libro de la Ley, para quedar por esta via, capaz de mas sentidos : siendo assi, que los Talmudistas, y Cabalistas , no solamente sacan su doctrina, y misterios de las letras, con sus puntos, mas quitados estos, aplican otros varios, que forman las mismas letras por si, con otros diferentes. Como se puede ver en este exemplo. Dize la ley, tratando de los idolatras,
Deut.7.2 לא תחנָם, cuyas palabras, en su primero sentido, quiere dezir, *no los apiades*. A este, añaden los Talmudistas, *לא תחנָם, lo tahiniem, no los engracies*, ni caygan en tu gracia : y de aqui infieren, que no se puede loar de hermoso, a ningun idolatra. Dizén mas, *לא תחנָם, lo tahanem, no les des morada* en tierra Santa, y de aqui prohíben el venderles en dicha tierra, casas, o campos. Item, *לא תחנָם, no les des de gracia*, porque esta suerte de caridad, no se deuc a ydolatras. De manera, que con differentes puntos, explican variamente : con que no solamente ellos, mas avn los Cabalistas mas altamente, enriquecen de varios pensamientos el sagrado Texto.

A esto podremos añadir, que por esta causa, quiso la suma sabiduria, que vuiesse en la ley, cosas muy obfuscadas, para que desta suerte , quedasse mas capaz de differentes sentidos,

tidos, produziendo el entendimiento entre aquella misma obscuridad, varios conceptos, y excelentes pensamientos. Y porque David testifica, que la ley del Señor, es muy amplia, y un mar imenso, constituye (en el primero Psalmo) la felicidad, en meditarla de dia y de noche: de donde infaliblemente consta, ser necesario, que debajo del sentido literal, se encierre el misterioso: por que de otra manera, en vano sería y sin provecho, tan continuo y perpetuo ejercicio. Pues para sola historia, basta leerse una vez, o dos.

Esto concluydo, es de saber, que 4. son los sentidos necesarios para la interpretacion de las divinas Letras, que se comprehenden con maravillosa propiedad, en este solo vocablo, פֶּרֶד (Pardes) jardin, porque del mismo modo, que en un jardín, se hallan diferentes y varios frutos, flores, y arbores odoriferos, que recrean el gusto, y la vista; así en la divina Ley, se hallan varios e infinitos secretos, que en sumo grado deleitan el entendimiento, y le enriquecen de mil fabulosos frutos. Despues de esto, este misterioso vocablo פֶּרֶד encierra en sus letras, todos, donde la **ה** pe dize literal, La **ר** Res רֵת alegoria, La **ד** Dalet דְּرֵש Declaracion moral; y La **ס** Samech סֹרֶט Secreto; y es lo que algunos comunmente llaman, sentido literal, Alegorico, Protologico, y Anagogico. Y a estos 4. que son como generos, se reduzen infinitos, que según los Antiguos, שבעים פניהם ליהורה (sententa faces á la Ley.) Pero es de advertir, ser comun opinion de todos nuestros Theologos, ser necesario, conceder el literal primero, y despues tratar de añadir los mas. Porque si se reduxiese a alegoria, o misterio, todo, no avria alguna cosa cierta, como sea infalible, que cada qual pordria alegorizar a su modo: y así dicen, אין מקרה יוצא מידי פשותו (ningun verso sale del literal.) y Abcn Ezra כל מה שמצו לנו כתוב זה אמתותן הואגם יש לו סוד Todo lo que hallamos escrito,

escrito, es verdad, y assi fue: tambien tiene secreto. En esta conformidad, creen, que la historia de Adam, Haua, y la serpiente, fue verdadera, segun suena la letra. Despues viendo del sentido alegorico, siguen, que la serpiente significa el apetito carnal, que suele engañar la parte mas flaca, o materia representada en Haua, que lleva tras si a Adam, que es el entendimiento. Luego prosiguen con el proto-logico, y moral, persuadiendo, quanto daño haze, y ha en el mundo introduzido, seguir las deleztaciones carnales, y apetito sensual: y finalmente sobre este, forman el Analogico, que la serpiente, fue Samael, que hablo dentro della, el qual es vn espirito malo, de parte de la immundicia. Y desta fuerte, goza vn mismo texto, de todos los quattro sentidos.

Es necesario empero advertir, la siguiente excepcion, que aquello que es propriamente parabula, como el libro de los Cantares de Selomoh, el canto de la viña del cap. 5. de Iesayas, y semejantes lugares, se le deue solamente aplicar el sentido espiritual, y totalmente negar el literal; porque ni uvo actualmente viña, ni otra esposa que la que en su sentido alegorico significa, y es la Congrega de Israel. Por el consiguiente faltará el literal, donde implicare contradiccion; como quando en las divinas letras, se aplica al Dio bendito, ojos, orejas, manos, pies, &c. dezimos, que siendo espiritual e incorporeo, alli se habla acomodandose la Escritura á nuestro modo de hablar, y a la capacidad de los mortales sensibles, que no pueden percibir lo incorporeo, sino por medios corporeos y sensibles. Con que echaremos de parte vna materia harto vtil, y queda en el discurso nuestro verso conciliado; mostrando que hablando el Señor bendito, solamente vna cosa, se entienden dos, el sentido literal, y el espiritual, o alma de la letra, en que se incluyen todos.

Q U E S T .

Q V E S T. XXIII.

*Psalmo 62. v. 13. Y a ti .A. Ibidem, que pagas a varon como
merced. su obra.*

Proprio de la justicia, es dar y pagar a cada uno segun lo que pontualmente merece por sus obras, y de la misericordia, dar mas de lo que en derecho se dueve: segun esto el verso al parecer se contradice: y mas se podia atribuir esta satisfaccion a la justicia, que a la misericordia.

C O N C I L I A C I O N.

Admitte varias explicaciones este verso: y assi los mas de los autores le explican con diferentes sentidos, de los cuales referiremos los que mas se ajustan a la letra.

I. R. Selomoh dice, *como su obra*, es lo mismo que algo menos castigo del que sus obras merecen: porque para decir, que Dios paga pontualmente segun es el demerito, o pecado, deuia de decir, que pagas a varon su obra.

II. Aben Ezra, La misericordia consiste en averle promulgado penas y premios, y declarado, que cada qual comera el fruto de sus obras.

III. Tambien, misericordia vis a el Señor **D** avnque pague a cada uno conforme su obra, pues que al fin siempre inclina a la parte de misericordia.

IV. R. David Kimhi, La misericordia consiste en pagar en este mundo a cada uno sus obras: porque desta manera, si el pecador paga los pecados en este, el premio le queda guardado para el otro. Y por esto dizen Hachamim, que

David cantó, huyendo de Absalon su hijo: porque consideraua que pagaua en este mundo la deuda;

V. Entre los Antiguos, es excelente explicacion la de R. Nehamia. El verso no dice, como su pensamiento, mas como su obra: misericordia es esta, porque aun que se pague con el pensamiento, el Señor no lo castiga como obra actual: lo que no es en el merecimiento, donde el que imaginó de hacer una buena obra, y despues no pudo hacerla, la paga como si la quisiese hecho.

VI. R. Elazar en la Guemara dice, Ati Señor es la misericordia, y vasas della D quando y a tiempo, que devieras de pagar segun tu justicia, a cada uno conforme su obra.

VII. R. Iosseph Albo en el Hikarim lib.4.cap.34. dice, que siendo la culpa cometida contra la infinitad de Dios, deua al mismo passo, ser la pena infinita: pero que de su misericordia resulta el ser temporal y finita, reconociendo que aun que por el objecto contra quien se comete, es el pecado infinito, la obra en si, es finita, como nacida de criatura finita: y esto es lo que dice, que pagas a cada uno conforme su obra.

VIII. R. Hobadia Sphorno dice, tu solo Señor es el que vasas de misericordia, quando pagas a cada uno conforme la presente obra, en que excede tu clemencia a la de todos los reyes de la tierra, pues te satisfazes con la penitencia de la recibida offensa.

IX. Haze la suma benevolencia (segum mi parecer) tambien misericordia al hombre, quando le señala el pecado, castigandole segun sus rectos caminos en la misima moneda: para que advertido, vuelva a cobrarse con la penitencia. Assi dizen los Antiguos en la Guemata de Sota cap.1. בְמִדָה שָׁאַרְתִ מִוְדֵד בָה מִוְדֵן לו (Por aquella medida que el hombre mide, le miden.) Prueyan esto con el exemplo de Simón, que por aver transgredido con los ojos, diciendo a sus

á sus padres, le tomassen la muger Phelisteo, que le plazia en sus ojos, premitio Dios que se los arrancassen. Que Absalom se gloriaua mucho de sus cabellos, y que quedó dellos mismos ahorcado. Y assi traen otros muchos exemplos, para provar, que el Señor vfa con los pecadores desta advertencia, castigandolos en lo mismo en que pecaron.

X. Ultimamente, vfa el Dio bendito de misericordia con el hombre, quando no le dexa acomular culpas, mas como dezimos en la oracion, יְהוָה רֹאשׁ וּמִתְּבִנָה vá castigando, y echando de parte, poco a poco las culpas: porque no se acomulen todas, y venga el pecador a total estriminio. Y es lo que dice el Profeta Hamos capitulo 3, verso 2. *Solamente a vos conosco de todas las familias de la tierra, por tanto effecutaré sobre vos a todos vuestros delitos:* como si dexera, *a vosotros amo,* y por esto no dexare como hago a todas las de mas naciones, hinchir la medida de la culpa, mas poco a poco, me hire pagando de vosotros. Esto resulta pues de la misericordia del Señor, pagar al hombre presto como su obra, sin dejar juntar las culpas, como suelé el amigo recibir su deuda poco a poco, y el enemigo pedirla toda junta, apretando y molestando al deudor. Otras muchas exposiciones ay, pero las referidas, son las que mas satisfazen, para la absolucion de nuestra duda.

Q V E S T. XXIV.

Psalmo 89. v. 49. Quien es el hombre que viue, y no ve la muerte? *Ibid. 117. v. 17. No moriré, mas vivire, y contaré las obras de Yah.*

C O N C I L I A C I O N.

Algunos atribuyen el asumpto deste Psalmo, a las persecuciones de David: y que hablando contra sus enemigos,

migos , dize , No morire como piensan, procurando mi muerte, ni perecer a sus manos:antes viuire y recontare las obras del Señor. O por esta muerte, se entiende la espiritual del Alma,y como David enel Psalmo tercero,se lamentaua diciendo, Muchos dizen por mi alma, no ay salvacion a el , ni tiene parte enel otro mundo, pucs pecó en adulterio con Bat seba,en homicidio, con Hurias , dezia ya penitente, no morire,ni mi alma sera condenada como piensan, mas viviré , y recontaré las obras y misericordias del Señor : y sigue, castigando me castigó Yá, y a la muerte no me entregó : como si dixera , tengo esta esperança , porque Dios me ha castigado con muchas suertes de castigos, vnos tras otros, y esto por su infinita benevolencia, para no entregarne a la muerte espiritual, que el que paga en este mundo, queda enel otro, libre.

II. Empero si este Psalmo , trata del pueblo de Israel , hostenta el real Psalmista,los milagros que el Señor bendito usa con Israel en este prolixo captiverio, donde conspirando todas las naciones en su ruyna, no cumplen con todo sus deseos. Y segun esto,Israel, es el que dize, no moriré en las manos de las gentes, mas viuire , y prosiguiere relatando las obras que el Señor haze con nosotros. Castigando nos castiga, poco a poco, y no de vna vez, con que quedamos libres de muerte y destruicion total : mas ellos en llegando a colmarse la medida de sus culpas, perecen de vna vez, que suele ser mas perigoza la enfermedad, enel que jamas enfermó , que enel que viue con continuos achaques.

Q V E S T I O N E S . XXXV.

*Psal. 102. v. 16. Antes,la tier-
ra assimentaste, y obra de tus
manos , el cielo. Ellos pere-
ceran, y Tu permaneceras.*

*Ecclex. 1. v. 4. Generacion
va, y generacion viene, y la
tierra para siempre perma-
nece.*

C O N-

CONCILIACION.

Esta question, auemos en nuestro Conciliador parte primera question 30. tratado exacta, y largamente, Y porque alli segun aquello que podimos inferir de las diuinias Letras, y sentencias de los Antiguos sabios, diximos, ser cosa verisimil, la opinion Cabalistica, de que el mundo terrestre, se corrompera de seys mil, en seys mil años, y el celeste con todo lo de mas, en el quinquagessimo millar de años; nos parecio en la presente obra, añadir á lo dicho, que las razones que dan los que sienten ser el mundo incorruptible, no son demonstrativas, y efficaces. Y assi pondremos todos los argumentos que propone don Ishak Abrabanel, y por fin los absolucremos.

I. Dizen si Dios creó el mundo, no puede corromperse: por que engendrar y corromper, son dos cosas contrarias, y conviene que tengan dos contrarios Agentes.

II. La corrupcion, se causa de los contrarios, el ciclo no es compuesto de contrarios, ergo no es corruptible.

III. Si el cielo fuese corruptible, uvierasse de yr poco a poco disminuyendo; mas el Sol y todas las de mas cosas, siempre estan en vna misina cantidad, ergo no son corruptibles.

IV. El cielo, es coabitacion de los espirituales, ellos son incorruptibles, ergo el cielo tambien.

V. El cielo, no tiene contrarios, que le causen la corrupcion: hiego si la causa de la dicha corrupcion, es la Causa primera, se seguiria ser variable: porque lo que oy quiso conservar, al otro dia destruye, que es inconveniente.

VI. Si ay sucesivamente muchos mundos, feria el tiempo y mouimiento infinito, con cantidad conjunta, y se vendria a dar en la opinion de Aristoteles, y creer, que el mundo no tuvo principio, que es heregia.

L

VII. De-

VII. Destruy whole world, could be for one of
two causes; or for an ill will he did, or for odio y ven-
ganza, or for some good end, to make another world
better than this. To say the first, is absurd: because
they are passions that cannot enter into God. To say the second,
is ignorance; because there always remains a doubt, because
he did not do it from the principle, the world with this perfeccion? por-
ventura inouesle voluntad, conocimiento, o poder!

VIII. The souls spirituals, and Angels with the
creatures nobilissimas, that will be at the end of the world,
by chance corrupt them with the best things; certain to say
this would be a great absurdity.

Basil. hom. With these reasons, Aristotle in lib. 1. de Coelo
1. Theod. cap. 3. and all his followers, persuade contra Platon
super cap. en el Tymeo, and all his followers, that the world incorrup-
8. epist. tible, but well examined in any way are apodicticas.
ad Roma- Y responding to the first argument, I say, that
nos. Chrys- given that the natural agents, cannot do two contraries,
sost. hom. God who works voluntarily, prede, quando
9. Iren. 1. 4. c. 16. quire. quanto mas que the corruption of the world, proceeds
& alij. of his own nature, in quanto corpus, and in quanto
criatura. Y juntamente aun que applyemos a God the cor-
ruption of the world, certain necessarily, it concerns to
be in a certain way, because it concerns to the creator, to make
creature eternal like him: Because the creature, does not know
to its creator, and would say to its maker, you did not make me: and by this
in order that all his effects recognize their cause; which
is, that all that is not he, is corruptible.

Al segundo, I say, that the worlds, do not corrupt them,
conform to the natural use, of contrary, to contrary, and of
the composite to the elements of which they are composed: but
as we believe, that the world was engendered, not of con-
traries, nor of elements, but of nothing, and of privation total;
thus

así diremos, q se conrrompera no al contrario, ni a los elementos; empero a la privacion total. Y esto, o por la voluntad del que lo hizo de nada, o por tener el cuerpo criado de nada, boluerá al nada, donde fue sacado. Tambien la proposicion menor, que dice, que el cielo no tiene contrarios; no es de todos recibida generalmente. Porque Platon, Alexander, Avicena, y R. Mosch, ^{Vide Plat.} dizen que son compuestos de materia y forma; y si tienen materia, luego ^{in Tymeo.} tienen contrario. Y pergunzando de qual materia de los elementos? Heraclito y Pitagoras, quieren que sean de fuego, ^{Plut. lib.} Empedocles de vn cristal lucidissimo; de fuego y ayre Thales, ^{Procl. ad} y Anaximenes, de tierra. Anaxágoras, una boveda hermosissima trabada de piedras duras y resplandecientes. Platon, de una flor y hara de todos los mas elementos: y nestros sabios, los hacen compuestos de agua y fuego, dos contrarios elementos, y dizen Οὐδὲ scamaym (cielo) se deriva, ^{Tymicum.} de Οὐδὲ Es, maym, ^{Mac.} fuego, y agua! y segun esto tienen ^{lib. i. in somn. Scipionis} tambien en si mismo, la causa de su corrupcion. ^{August.}

Al tercero; digo, que ya puede ser, que no toda corrupcion, se haga disminuyendo, o menguando; mas tal vez estando las cosas en su perfeccion, se corromperan supitamente. Pero quando concedamos, que a toda corrupcion, precede el tal disminuyimiento, quien podra afirmar, que el cielo con el tiempo, no se va poco a poco disminuyendo, aun que en tan pequena cantidad, que no es del sentido comprehendida? Quien podra afirmar, que el Sol que dizen ser ~~en~~ ^{en} tanta ¹⁷⁰ veces mayor que la tierra, no le falta de lo que ya fue, cantidad de una aguja! pues vemos, que en el oro y diamantes, compuestos de 4. elementos, en centenares de años, no les falta cosa de momento; y quien duda que lo mismo, podra ser en el cielo? Y aun que Averroys contra esto dice, que variando algo los celestes cuerpos, así mismo dejan de ser varios sus efectos, y por la misma causa

causa variar las cosas del mundo; facilmente responderemos, que de la misma manera, que si vno viesse vn cauallo grueso, hazer vna carrera, no juzgaria facilmente, si es viejo, o la parte que del le ha menguado; assi y aun mucho mas, no se puede juzgar enel cielo, y discernir con el sentido, las partes que del se an desminuydo: que por ser de otra materia, y muy loginquis y apartados de nosotros, impossibilitan tambien el tal conocimiento. Y puesto q Aristot. dice, que no se avia visto hasta su tiempo, alguna mudanza en los cuerpos celestes, otros observaron aver la estrella Venus, en tiempo de Oxixes mudado grandeza, curso, y figura; como nota Augustino enel lib. 21. de Civit. Dei. cap. 8. y poco ha nacio vna nueva estrella, en la constelacion de Casiopea, y dentro de dos años, bolvio a desvanecerse. Y ya puede ser, que por esta causa, hallamos diferentes de lo que fueron ya, todas las cosas del mundo: pues ni los hombres viuen aquella edad prolongada de los antiguos, ni tan poco exprimentamos aquellas singulares virtudes, que los antiguos Medicos hallaron en su tiempo a varias cosas, como dixeron de la Peonia, y Triacha grande, cuyos effetos ya oy parece se an perdido, y ya puede ser seala causa la variacion que van haciendo los celestes cuerpos.

Al quarto, dezimos, que de la misma manera, que el dezir, que la Primera causa está enel cielo, significa, que su ser y poder, es conocido mediante el celeste movimiento, como ponderó R. Mosch: assi dezir, que los Angeles estan enel cielo, es por que mediante el movimiento de los orbes, conocemos las inteligencias que los mueven. Y no por ello concedemos, que su mouimiento empeço de tiempo limitado. Por inahera, queno porque ellos son eternos, lo seran tambien los cielos.

Al quinto, respondemos, que tanto son las cosas, quanto conellas concurre la voluntad Divina, y faltando ella, per-

recen; como con el Sol, se ven todas las cosas, y auzentandose, faltan, y se ocultan al sentido. Por lo qual, no por que se corrompa el mundo, se inouara en Dios voluntad nueva, antes del principio de la criacion decretó su immensa sabiduria, que durasse hasta vn tal tiempo, y no mas. Quanto mas, que como atras diximos, la corrupcion del mundo, resulta de su propria naturaleza, en quanto es corporeo.

Al sexto, dezimos, que puesto que sucesivamente, seguirá vn mundo al otro, no por ello affirmamos, que el movimiento sera infinito: mas que cada mundo sera por si, y que entre vno al otro, cessará el tiempo, y mouimiento por algun espacio determinado por el Dio Bendito, despues del qual, aura nuevo mundo con nuevo movimiento, con que no seran, ni los dos mundos juntos, ni el tiempo vno.

Al septimo, respondemos, que el Señor no hara nuevo mundo, por destruir el primero; ni menos para hazer otro mejor; mas ni por ello sera obra vana: porque el intento, es, que conoscan todas las criaturas, que estan en la mano de su formador, como el barro en mano del ollero. Y assi conociendo su ruyna, no se casoberueceran, pensando ser eternos. Y porque para esto, es necesario destruir, y corromper el mundo, mejorará por su suma bondad, el viejo, por vn nuevo, el qual hara al precedente, la misma ventaja que el mancebo haze al viejo.

Al octavo, diremos, que de la misma manera que enel principio del mundo, la criacion de los espirituales, y almas intelectuales, fue differente de todas las demas criaturas: por que dellas solamente se dice, auer sido por emanacion, saliendo de su causa, como la fentella del Sol; y a lo menos fue mas excelente criacion; assi enel fin del mundo, su corrupcion no sera igual a las mas cosas; porque siendo todas ellas procedidas y salidas del nada, bolveran al nada; pero

los espirituales con las almas se recogeran á su rayz y fuente. Y como dixo Platon, vnirsean con la Idea y fuente de las vidas.

Con esto quedan sueltos los argumentos que ponen los de la opinion contraria, y assi se verifica la de los Cabalistas, fundada en aquel dicho de Eliahu, de que seys mil años durara el mundo, y vno sera destruydo, que se entiende por el septimo millar, en que todas las cosas inferiores se corromperan, y bolueran al Chaos donde procedicron. Y lo que se dice enel Ecclæsiaste, no encuentra esto: por q aquella palabra וְלֹא יָמֵן, siempre, no denota vna eternidad infinita, mas

Exod. 21. v. 6. tal vez vn tiempo limitado, como se dice enel siervo, y serviloha para siempre, y es solamente hasta el Jubileo, como se

Concil. quest. 30. vera largamente en la primera parte. Empero supuesto esto, nos queda por averiguar vna duda no pequena, y es, q

segundo esta opinion, que tiempo nos queda para gozar aquel tan decantado del Messias, siendo que padeciendo a tantos centenares de años, tantas calamidades, solo con la cesperanca de los bienes futuros de aquel siglo, parecia que al respecto, muchos mas deviamos de viuir felices: y como ya agora estamos enel año de 5411 de la criacion del mundo, resta poco para los seys mil, y no viniendo aun el Messias, parece que nada, o poco mas de nada, nos queda para viuir felices, y contentos.

Esta question pide mas largo progreso, y mayor de lo que permite la breuedad deste Tratado. Pero suintamente digo, que esta opinion de que el mundo se corrompera, no es de fe, ni generalmente seguida de todos los Hebreos, antes R. Mossch de Egito, con otros muchos, piensa, que sera eterno; y concilia todos los versos que parece demuestran lo contrario, como se podra ver enel Conciliador. Pero los modernos Cabalistas, sintiendo esta difficultad, diferente de los mas antiguos, quieren q quando duxo Elyas

*Parte pri-
ma Quest.
30.*

Eliyas חֶרְבָּן (y uno destruido) no se entiende, mil años, ni tan poco total destruccion, mas vn año, o vna hora, parara la generacion y corrupcion, con todos los celestes mouimientos, en cuyo tiempo, se alteraran, y se renovara el mundo, lleno de tantos primores, que parecera vn cielo nuevo, y vna tierra nueva: y aun dizen sobre esto otras cosas para salvar la duda, y dar a entender, los infinitos años, que el pueblo Israelitico gozara de bienes, que segun Iesayas, sera comparado el de las mizerias, y yra, a vn punto, respeto del dilatado en que gozaran de las piedades del Señor bendito.

Q V E S T. XXVI.

*Psal. 110. v. 4. Iuré A. y no
se arrepentira, tu sacerdote
para siempre, sobre la pala-
bra de Malki sedek.*

*Ezra cap. 2. v. 63. Y dixo
Tirshata a ellos, que no comie-
ssen de santidad de sanctida-
des, hasta que vuiesse sacer-
dote, con Hurim y Tumim.*

Cuentasse en el libro de Ezras, que algunas familias de los sacerdotes no pudiendo hallar las escrituras de sus genealogias, fueron excluidas del sacerdocio; mandandole Nehamias, o Tirshata (titulo illustre entre los Chaldeos,) que no comiesesen de apartaduras, ni de los sacrificios de limpiezas y culpas, hasta que vuiesse sacerdote, que por reuelacion diuina, por medio de los Hurim y Tumim, piedras del pectoral de Aaron, declarase, si eran de la familia sacerdotal, o no. Y como estos Hurim y Tumim, (segun consta del primero cap. de Ioma) faltaron en el segundo Templo, se sigue, que avn tenian esperancaq; avia de aver alguno que gozasse de las dignidades, de que gozó el primero, en que se reduxiese todo al perfecto estado con la venida del Messiah. Siguesse por el

el consiguiente deſte mismo lugar , que el ſacerdicio , fue dado a Aaron , y a ſu ſimiente en eterno , como confta de infinitos lugares de la S. S. donde Ieremias c. 33. v. 13. dize , y de los ſacerdotes y Leuitas , no faltará varon que delante de mi preſencia ofreſca holocausto &c. Iehazkel 44. v. 15. y los ſacerdotes Leuitas , hijos de Zadok etc. ellos ſeran llegados a mi para miniftrarme . Luego ſi todo eſto eſtă así , como ſe dize v. 40. Deut. 18. en el priuer lugar , que el Señor juró a David , Tu ſacerdote v. 5. para siempre ?

C O N C I L I A C I O N .

ESTE Psalmo compuso ſu author en gracia de Dauid , quando juntando los Phelisteos ſus fuerças , para darle batalla , nueuamente levantado por Rey ſobre todo Israel , el Señor para mostrar ſu poder , le dize , rodealos , ponte delante de los morales , y quando oyeres el eſtruendo y movimiento por las copas de los morales , entonces te moveras , que entones ſalio . A. delante de ti , a herir el campo de los Phelisteos . Dize pues el titulo , *A David Psalmo* , y es lo ſímo , que Psalmo dedicado a David , o Psalmo . cuyo asumpto es Dauid . *Dicho de A. יְהוָה אֲלֹהֵינוּ a mi Señor* . Este titulo ſe halla averſe dado a Abraham , יְהוָה אֲלֹהֵינוּ mi Señor oyeme ; a Ishak , a Laban , a Potifar , y a Iosſeph , y el poeta que en gracia de Dauid , cantó con eſpirito profetico eſte Psalmo , lo da a Dauid , diciendo , el Señor bendito , cuyo nombre Inefable es יְהוָה Adonay , dixo a mi Señor , ſentate a mi mano derecha , ſossegate , esperando la victoria , hasta que ponga tus enemigos , eſtrado de tus pies . La mano derecha de Dios , es ſu misericordia : y como mas vigorosa , acude de ordinario a la offensa , así Moſeſh hundidos los Egipcios , canta , Tu derecha . A. es fuerte con fuerça , tu derecha o Señor ,

Señor, quebranta el enemigo, &c. La vara de tu fortaleza, embiará A. de Zion : por que el que escogio en Zion para morada suya, agora de allí te embiará su socorro. Como se dice en otra parte, Embiara tu ayuda de la santidad, y de *Psal. 21.*

Zion te sustentará. Domina (pues) entre tus enemigos. Tu pueblo voluntario, en el dia de tu exercito, en las hermosuras de santidad, voluntariamente, intrepidos, y con grande amor, en el dia que levantas exercitos, te siguen, en aquellos montes de la tierra Santa llamada, hermosa provincia. *Psal. 50.*

Del ventre matutino, a ti el rocio de tu nacimiento : del ventre de tu madre, naciste para rey, el rocio de aquella mañana fue para ti rocio de bendicion y reyno. Iuró el Señor, y no se arrepentirá. Tu sacerdote para siempre, sobre el gobierno *Gen. cap. 24. 18.*

de Malki-zedek: esto es, tu seras rey perpetuo, sobre Ierusalaim, y mayor Principe de lo que fue Malki-zedek: por-

que el en vn tiempo, fue solo rey de Salem o Ierusalem, tu lo eres agora, mas lo superaras en imperio y grandeza.

Donde la palabra כהן Coen, que vulgarmente significa, sacerdote, aqui tiene la significacion de principe, como en vn

lugar se dice, y hijos de Dawid, כהנים principes eran; y en *2. Rey.*

otra parte, el que haze caminar los principes, desnudos. La *cap. 8.*

diccion דברת dibrat, significa tambien governo, como *in fine.*

conta de lesay. *cap. 5. v. 17.* y Michá *cap. 2. v. 12.* Y segun *Iob cap.*

esto, promete el Señor a David, tu seras principe perpetuo, *12. 19.*

sobre Ierusalem, y la casa de Israel, con mayor imperio y

poder del que tuvo Malkizedek, o Sem hijo de Noah, en esta

misima ciudad. O como otros explican, el Señor juró, que

tu seras principe eterno, porque eres rey justo : donde la

diccion מלך צדק Malkizedek, tiene la, loda paragogica, y

es lo mismo que מלך צדק rey de justicia, como de Dawid

se dice, y era Dawid hazien juicio, y justicia : y segun esto,

Malkizedek significa rey de justicia, y no Sem hijo de Noah. *2. Sem. 8.*

Tiene juntamente este titulo כהן Coen, la significacion de

primogenito , como en el Exodus cap. 19. v. 22. Y tambien los בָּנִים primogenitos los llegados a A. se santifiquen : y conforme a esta version , dize el author del Psalmo , El Señor ha jurado , que tu seras el hijo primogenito suyo , y avn que no lo eres en la casa de tu padre , seras electo rey , q Dios por gracia , te ha dado el derecho de primogenito , y el principado eterno , como a Malkizedek o Sem , por ser el hijo mayor de Noah , fue dado el imperio , y por tributo vers. 28. las decimas . Y assi se dize por Dauid , Tambien yo primogenito lo di , alto a los reyes de la tierra . Prosigue el Psalmo , A. sobre tu diestra sera perpetuamente . El llagó en el dia de su furor los reyes , que se juntaron contra ti . Castigará las gentes , llenando el campo de cuerpos muertos , como hizo en tiempo de Hiskiahu , al campo de Sanherib : herirá la cabeza de la tierra grande , Ninve y Assiria . Del arroyo en el camino bevío , por tanto levantaua cabeza , gloriandose (segun dice Iesajas) de aver bevido de las aguas del Iordan , y conquistado con sus fuerças quasi toda la Iudea .

Iesa. cap.
37. 25.

Vesse segun esto , que la palabra בָּנִים coen , tiene en las divinas letras , otro sentido , y como en este lugar , significa , principe , o primogenito : con que no se impugna el segundo verso de nuestra contradiccion ; porque la dignidad sacerdotal , sera siempre eterna en la familia de Aaron . Otros aplican todo este Psalmo a Abraham , a quien los hijos de Het , llamaron varias veces בָּנִים mi Señor , y tienen , que el poeta cantó en este breue Poema , la felice victoria , que tuvo contra los 4. reyes , de que habla : y assi dizen , que el Señor juró que seria sacerdote perpetuo , por la palabra de Malkizedek : por que a la buelta victorioso , le antepuso en la bendicion a Dios , diciendo , Bendito Abraham al Dio alto , y bendito el Dio alto , en que pecó , y por esta causa el sacerdocio suyo , se trasladó , en Leui hijo de Iaheob , nieto de Abraham , de quien descendio Aaron , y la linea sacerdotal .

tal. Y aun que el texto , puede admitir este sentido , mas literal parece, el que avemos primero referido.

Q U E S T. XXVII.

*Psal. 115. v. 17. No los muer. | Ibid. 145. v. 1. Y bendezire tu
tos alabarán Yd.* | *nombre para siempre y siempre.*

C O N C I L I A C I O N.

EN aquellos celebres Aphorysmos de los Antiguos *Cap. 4.* fabios, R. Iahacob profrecio la siguiente sentencia, *הָעוֹלָם הַזֶּה דְּמָעוֹד לְפָרָזָר לְפִנֵּי הַטְּקָלִין וְתַחֲקָר עַזְכָּר* (Este mundo , se *בְּפָרָזָר כִּי שָׁתְכַנֵּס לְטְקָלִין*) sembla a vna entrada, o saleta , en comparacion del otro mundo : aparejate en esta saleta , si quieres entrar en el palacio. Como si dixera , muy corta es la vida terrestre, comparada a aquella prolongada, y muy diminutos todos los bienes que se gozan en esta vida , respecto de aquellos infinitos e immensos: por lo qual, si quieres gozar de aquella vida , y de aquellos bienes , aparejate en este mundo, que para segar allá, es necessario sembrar aca primero , y el que no lo hace con tiempo, viene la muerte , y queda engañado: porque como dice Selomoh, *lo tortido, no se puede remediar;* *Ecclex. cap. 1. 15:* pues este solo, es el mundo de las obras. En esta pues conformidad allanan los antiguos en la gucmara de Sabat c. 2. la difficultad de nuestro verso, diciendo, que los muertos no alabarán a Yh., ni todos los que baxan al infierno, porque *לְעוֹלָם יַעֲשֵׂק אָדָם בְּתוֹרָה וּבְמִצְוֹת קְדוּם שְׁמוֹת שְׁכוֹן שְׁמַת בְּטַל* (Para siempre trabaje el hombre en la ley, y en los preceptos, antes que venga la muerte: porque en llegando, cessa la operacion de la Ley, y de los preceptos, y el Dio bendito no recibe mas del,

M 2

alguna

alguna alabanza. En esta propia conformidad, se entienden otros lugares del mismo Psalmista. En el Psalmo sexto dize, *Torna A. libra mi alma, salvarme por tus misericordias, que no en la muerte tu memoria, en el sepulcro quien loara a ti?* donde como en los versos precedentes, pide salud de sus enfermedades, *medcciname A. que se conturbaron mis huesos,* sigue, Señor en la muerte, no puedo ya enmetarte, en la sepultura, quién te loará? por ventura el cuerpo, es más que vna piedra incensible! dame pues Señor, vida, para que en cuerpo y alma, pueda yo loarte. Así en el Psalmo 104. *Alabaré a A. en mis vidas, psalmearé a A., en quanto yo:* En el Psalmo 30. *que provecho en mi sangre, en mi decendir a la sepultura? si te loará el polvo, que es el cuerpo? si denunciara tu verdad? y en el Psalmo 88. si a los muertos harás maravilla? si los defuntos, se levantarán, te loarán?* Todo lo qual no concluye mas, que los cuerpos muertos en la sepultura, no alaban al Señor: porque no es ya tiempo de alcançar este merito, ni el cuerpo incensible puede hacerlo. Y así, quando el Dio Bendito, acrecentó 15. años de vida a Hizkiah, dandole las gracias della, dize, *que no el sepulcro te loará, muerte no te glorificará, no esperaran descendientes al infierno tu verdad, vivo vivo el te loará como yo oy.* Como si dixera, el cuerpo, no es nada, ni haze estas acciones, mas el vivo vivo, en cuerpo y alma, es el que puede loarte, y esperar el premio de tu Justicia.

*Iesay.
38. 19.*

*Ecclex.
6. 7. 1 r.*

II. A los impíos, dá la S. S. muchas veces, el titulo de muertos, y en este sentido, se puede explicar lo que dize Salomon. *No seas mucho malo, ni loco, porque no mueras antes de tu hora:* quiere dezir, porque no sea que antes que llegue la hora de tu muerte, te puedan y llamar muerto. Desta suerte dize David, que los muertos, que son los impíos, no alaban al Señor, ni todos los que baxan a Duma, que es la sepultura, donde el cuerpo queda como vna piedra immoble que

y sin sentido, que es lo que significa הַמִּזְבֵּחַ Duma : pero nos otros, bendiziremos a IAH, de agora y hasta siempre, en esta, y en la otra vida.

Q V E S T. XXVIII.

*Psal. 119. v. 32. Camino de | Ibid. vers. 33. Muestrame A.
tus encomendanças correré, | el camino de tus furos.
que ensancharas mi coraçon.*

C O N C I L I A C I O N.

EL que corre, y se apriessa para las cosas humanas, de ordinario cansa, y se le enflaquece y estrecha el corazón : pero para las divinas, afirmaua David , que entonces se le dilataua y ensanchaua : y esto significa en el primero verso, donde muestra, que deue el hombre carrer para las Misvot con mucho mayor affecto, que para las cosas humanas. Y lo que dice el segundo, no encuentra esto, por que alli, es el intento, pedir David al Señor, le enseñe el camino de la virtud, y sea farol y guia, para que siempre acierte.

II. O de otra manera, dezia David, Señor yo correre sin caer en la inteligencia de tus mandamientos, quando dilatares mi coraçon : llenandolo de ciencia y sabiduria. Y pues tu Señor, eres la fuente perenne donde emana, y de tu mano la concedes a los sabios, muestrame y enseñame el camino de tus estatutos, y con esto yo los guardare perpetuamente.

M. 3

Q V E S T S.

QUEST. XXIX.

*Psal. 119. v. 52. A la media | Ibid. verso. 148. Previnieron
noche me levante para loar | mis ojas las veladas.
a ti.*

CONCILIACION.

Disputase en Echa Rabati, sobre en quantas veladas se reparte la noche. R. dice, que en 4, y en otras tantas el dia, de tres horas cada una: y segun esto, lo mismo es dezir, que se levantaua a la media noche, que a las dos veladas.

II. R. Natan sigue diferente opinion; que la noche se divide en tres, y segun esto de las seys de la noche, hasta las seys de la mañana, repartidas por 4. horas, dos veladas, son 8. horas, y venia a madrugar a las diez, y no a la media noche. Pero responde, que quando comia en publico con pompa Magestad, se levantaua temprano a la media noche, a contemplar en la Ley, para vencer con aquel merito, el deleite corporal que avia tomado: pero quando comia ordinariamente, dormia dos veladas, y se levantaua a las dos horas de la mañana, que vienen a ser las dos veladas de nuestro verso. En la Guemara de Berachot, hace R. Eliezer esta misma division, diciendo, que la noche se reparte en tres veladas. Y aun que parece iniurial esta division de la noche, se funda en que dicen, que los Angeles por sus turnos en 3, o 4. classes, cantan al Señor himnos de noche, y a estos mismos tiempos, pretenden los justos imitar las celestes Hirarchias, y levantados acompañarles en el canto y contemplacion divina.

II. Otro sentido dan a nuestro verso los Antiguos, en Sermot Raba, Parala 18. diciendo, A la media noche me levantare

vantare para loarte sobre los juizios de tu justicia, esto es. Aquella media noche, en q tu Señor mataste los primogénitos de Egito, librando los Israelitas, aquella en que vaste con vnos de rigor; y con otros, de clemencia, sera siempre decantada de mi, levantadome para loarte y engrandecerte por ella. Y segun esto, no dice, que se levantaua a la media noche, mas que se levantaua, a alabarle por ella.

Q V E S T. XXX.

*Psal. 119. v. 110. Pusieron Ibid. verso 177. Terré, como
me los impios lazos, y de tus oveja perdida.
encomendanças no yerre.*

C O N C I L I A C I O N

EN todo este Psalmo, que contiene 176 versiculos, y el mayor que se halla en todo el Psalterio, muestra David, la gran affección que tiene a la ley santissima, como guardó los preceptos della, como la precio sobre todas las riquezas humanas, como la tenía en el corazón, como la meditaua de noche, y hablaua en ella de dia, y finalmente con muchíssimas palabras, encarece este su amor bien empleado: pero para que no pareciesse, que queria quedar acreditado con sus propios loores, concluye y remata el Psalmo, con el verso de nuestra duda, *yerré como oveja perdida*, desgarré Señor del rebaño, como oveja que se sabe desgarrar, y no sabe encaminarse; y assi busca tu siervo, que sin tu favor no podré Señor bolverme. De suerte, que cantando David las grandezas, que el Señor obraua en el, llora luego las fraquezas humanas, en que avia cahido, para que con el pezo de la divina gracia de vna parte, y con el contrapeso de la propia culpa, de la otra, se pusiese y conservasse en el equilibrio de la humildad.

II. De

II. De otra manera explicáremos tambien este con los precedentes versos. *Desee* (dize David) *a tu salvacion A.* y tu ley son mis regalos, viva mi alma, y alabete, y tus juizios me socorren : yerré como oveja &c. Como si dixera, Señor intimamente deseo tu salvacion, y que mi alma se salye, y por esto el mayor deleyte mio, es tu ley. Si para merecer pues esta gloria, son necessarias las obras, viua mi alma, para que te alabe, y tus mandamientos, me ayuden a alcançarla. Yo yerré como carnero, esto es, baxé a este mundo, que fue lo mismo que desgarrarme de los mas espirituales : Agora pues Señor, si el pastor fuele recoger la perdida oveja, sé tu el que recojas mi alma, para que assi goze la felicidad, y premio de tus preceptos.

III. Por este yerrar, como carnero perdido, se pueden tambien entender las calamidades y trabajos q passó David en este mundo; huyendo de Saul de vna parte a otra, siempre perseguido, y no ay difficultad.

Q V E S T . XXXI.

Psal. 128. v. 2. Trabajo de Ecclex. cap. 1. verf. 3. Que
tus palmas , quando comie- | *ventaja al hombre en todo su*
res , bienaventurado de ti , | *trabajo , que trabaja debaxo*
y bien a ti. | *del Sol ?*

C O N C I L I A C I O N .

LA palabra יְתָר ytron, del Ecclexiaste, que romançamos, *ventaja*, tiene diversos sentidos en la lengua Hebraica, con que admite diversas interpretaciones.

I. R. Huna, enel Midras Koelet, expone, No consigue el hombre gran ventaja, ni premio de sus estudios, y trabajos

jos en la ley, debaxo del Sol, en este mundo : porque aun que goza en el, y come el fruto de las Misvot, el theoloro y caudal, le está guardado para el otro.

II. R. Iodan , dice quasi lo proprio : debaxo del Sol, no tiene ventaja, ni premio, pero sobre el Sol, si : y significa, que el premio de las Misvot, y trabajo de la Ley, fruto y caudal, le está guardado para la otra vida, donde los rayos solares, no tienen sobre el, imperio.

III. R. Leui dize, que provecho , o vtildad pueden sacar los hombres que atesoran Misvot, y obras pias , en lugar, o que se iguale con este : donde aquella diccion תחתה tahat, que vulgarizan os debaxo , tiene tambien este sentido, como אֶלְדִים נָנִין si en lugar de Dios , soy yo ? Y desta suerte , affirma Selomoh, que ningun bien , ni beneficio ay en este mundo, que se yguale al del Sol : Con cuyos rayos, y calor, se viue, y producen todas las cosas.

IV. Rabanin dizen, que premio pueden sacar los justos de su virtud en este mundo , que se iguale al que les está prometido, de que sus faces , esclareceren como el Sol, segun aquellas palabras de Debora profetiza , y sus amigos. *Inezes cap. 5. 31.*
como salir el Sol en su fortaleza: y segun esto, תחתה tiene el precedente sentido.

V. La paraphrase Chaldea, expone ; en los trabajos terrestres y mundanos que son debaxo del Sol , no tiene el hombre ventaja, ni dellos alguna espiritual vtildad, o avansamiento; pero si, en los estudios de la Ley, que son sobre el Sol, espirituales.

VI. Esta diccion הַ Ma, del principio dc nuestra verlo , tiene dos contrarios sentidos : tal vez sirve de diminuir el sugeto dc que se trata, y tal vez, de encarecer su grandeza : como el Real Psalmista, encareciendo los bienes de la gloria , dice , הַ que grande, es tu bien, que guardaste *Psalmos para tus temientes.* Y en este sentido , explica R. Mosleh *31.20.*

N

Almos

Almofinio, quanta ventaja, ó quan señalado premio tiene aquel cuyo trabajo es en el estudio de la Ley, segun aquellas palabras בְּתוֹרָה שְׁעִמֵּן (bienaventurado aquel, cuyo estudio es en la Ley.)

VII. O mas facilmente, que le queda al hombre de tanto afan y trabajo, mas que el mismo trabajo; ninguna cosa adquiere de todos sus desvelos y cuidados, mas que nuevas molestias; y en esto es el mas miserable de todos los animales brutos: porque estos, trabajan menos, y mas suavemente viven. Las aves no sembran, y cogen los granos sembrados por el agricultor: los bucyes, ovejas, y otros animales, comen la yerva, que de si misma la tierra les produce solamente el hombre para el sustento, trabaja de dia, y de noche con perpetuo afan, sin sacar otro provecho desto, que continuas molestias. Por que a un que adquiera riquezas, estas vienen siempre tan mezcladas de cuidados, que mas se pueden llamar dolores, y trabajos, que honras, y deleites.

VIII. Aquella voz יְתָהַר, *Ithrah*, significa assi mismo prestancia, o excelencia: y assi dira, que cosa excelente o prestante se adquiere el hombre por sus trabajos corporales, ninguna por cierto, pues consiste solamente en cosas tan yiles quales son el dinero, y frutos de la tierra, que quando se empiezan a gozar, llega la muerte, y se pierden.

IX. Por יְתָהַר, se entiende por el consiguiente, sobra, y es como si dixera, que le sobra al hombre de descanso, de recreacion y gustos, despues de tantos trabajos: cierto ningun tiempo: pues ordinariamente trabaja hasta la vegez, y en quanto dura la vida.

X. Finalmente, aviendo enel verso precedente dicho, que todo es vna vanidad, prueba esto, diciendo, que pues todos los bienes mundanos desta vida, son vna meria vanidad, se sigue que el hombre no saca ninguna utilidad ni provecho

vecho de sus trabajos. Pero destos se excluyen los de los santos vorones, cuyos estudios se endereçan a la piedad, virtud, sagrado culto, y a la eterna gloria delas almas.

No contradize nada desto el verso del Real psalmista, cuyo sentido es , quando del trabajo de tus palmas , y m^o del sudor ageno , comieres , entonces seras bienaventurado de las gentes , y tendras ultra desto , bien enel futuro siglo , de las Almas. O quando gozares de tus trabajos , y riquezas , comiendo sin avaricia dellas , y dando dellas a los pobres , entonces seras bienaventurado en este , y en el otra mundo.

Q U Ä S T I O N E S
E N L O S
P R O V E R B I O S.

Q V Ä S T. I.

Proverb. cap. 1. verso. 6. Pará | *Ibid. 26. v. 9. Alzaronse las
entender parabola y eloquer- piernas del coxo, y Proverbio
cia, palabras de sabios y sus en boca de locos.
enigmas.*

EN este verso, propone Sciontoh, la vtilidad desta obra de los Proverbios, y el estilo con que en ella procede: y dice, que el que la leyere, se aprovechara de tres cosas. A saber, **מְלִיצָה חֲדָה** *Masal, Melisa, Hida*: donde **מְלִיכָה** propriamente significa, Proverbios, Adagios, y sentencias breves judiciosas: como en el 1. de Semuel cap. 24, David alega a Saul, aquell Proverbio antiguo, *de los malos salga la malicia, y mi mano no sea enel*: y en Jehazkel cap. 31. 29. trahian Israel por Proverbio, *los padres comieron el agras, y los dientes de los hijos se abotan*. Significa por el consiguiente, comparaciones: como enel Psal. 49. **כְּבָרְמֹת נְפָשָׁל** *es comparado a las bestias*. Y assi el assumpto quasi deste libro, es, enseñar por breues sentencias, lo necesario a la vida humana, y política, usandolo en muchas partes de comparaciones: como enel cap. 25. v. 13. - dice, *qual el frio & nieve, en tiempo de la segada, assi el embaxador fiel, & los que le embian. Nuves, vientos fin, lluvias, es lo mismo, que jactarse de dadiva vana*. La palabra **מְלִיצָה** significa, elegancia, como enel Psalmo 119. dice David,

David, בְּהֵ נִתְלֹצָלָה כִּי אָמַרְתָּךְ o quan elegantes son a mi par-tada tus dichos; y es vna razon, dicha por vn estilo florido, y eloquente: donde suenan las palabras vna cosa, y en lo in-terior se significa otra: como enel. cap. 5. v. 15. dice, Beue las aguas de tu poço, dilutense tus fuentes fuera: en vano se ef-tiene la red, a los ojos de ave de alas, y semejantes versos: donde ultra de la sentencia, luze el termino con que se di-ze. Finalmente חִידָה signifca, enigma, como dixo Simson, אֲחִידָה נָא לְכֶם חִידָה quiero proponeros un enigma, y es quan-do debaxo de figuras, o palabras escuras, se propone alguna cosa: y desto usó muchas veces Selomoh, la ciencia (dice) edificó su casa, cortó sus columnas siete, &c. La sangexuga, tiene dos hijos, y semejantes. Segun esto, hablar sentenciasamen-te en forma de Adagios y comparaciones, es proprio de sa-bios, y aun eminentissimos, y siendo esto infalible, como di-ze el segundo verso, que el Proverbio o comparacion, está en la boca de los locos ?

Inezes.
c. 14. 12.
Proverb.
cap. 9. 1.

C O N C I L I A C I O N.

R Selomoh con mucha agudeza, explica. El igno-rante trae en su boca aquel adagio, Altas parecen al coxo las piernas de los mas hombres: y assi apli-candole a si , dice, como podre yo emplearme, o a que fin gastare el tiempo en cosas tan sublimes que no puedo comprehendier, y es lo mismo que dice en otra par-te; altas son a el loco, las ciencias: donde nuestros fabios a Proverb. duzen : es comparacion a vn monton de tierra; el necio cap. 24. dice, como podre yo limpiar este lugar, y quitarla de allí? pero el sabio discursa de otra suerte, no uvo algun hombre, que la echó allí, pues yo quitaré vn poco oy, mañana otro poco, hasta que con el tiempo se limpie. Otros dicen, es comparacion a vn pan, que estaua sospedido sobre vna vi-

ga, el necio dize, como pedro yo subi tan alto? pero el sabio advierte, que otro hombre lo colocó allí, y atando diversas escaleras, sube, y lo coge. Hazen otros otra comparación, a vna festilla horadada por las dos cabeças, que provecho dize el necio; tengo yo de meter por vna parte estas cosas, si han de salir por la otra? empero el sabio considera, que a lo menos avansara el estipendio del trabajo. Hasta aquí nuestros sabios: donde debaxo destas comparaciones, a mi parecer, significan las difficultades, y escusas que fuen dar los ignorantes, para no emplearse en los estudios, de la Ley santissima. Unos por parte del entendimiento, di-
zen, ser fragil e incapaz de tantos misterios, como el pan que está sobre vna viga, quien podra subir tan alto? pero el sabio vé que alguno lo colocó allí, y que otros trabajaron y alcansaron, y así trabaja, y no se juzga por mas incapaz que estos. Otros ay cuya difficultad consiste en la poca voluntad que tienen a los estudios; Estos dicen, que para saber algo, es necesario saber mucho, porque es la ciencia, como vn monton dq tierra infinita, y buyen el trabajo: pero el sabio considera, que poco a poco se viene a alcanzar mucho, y lo que no alcansare luego, consiguirá ton el tiempo. Otros finalmente ay, que ponen la difficultad en la memoria, diciendo, que provecho sacaremos de los estudios, si a modo de festilla, lo que nos entrare por vn oydo, nos ha de salir por el otro, a que fin sera luego este trabajo? pero el sabio considera, que aun que no tenga tan feliz memoria, que conserve lo trabajado, no perderá a lo menos el premio del estudio. Desta manera pues explica R. Selomoh, diciendo, que el ignorante suele valerse, y aun escusar su negligencia, con aquel Proverbio, de las piernas de los mas hombres altas para el coxo.

II. Aben Ezra explica. Lo mismo parece vna comparación sin juicio en la boca del loco, que vn coxo sin piernas.

III. R.

III. R. Levi ben Guerson. Assi como en los coxos, vna pierna es mas alta que otra, assi en la boca de los ignorantes, es vna comparacion, donde la aplicacion es siempre fuera del exemplo.

IV. O segun la Paraphrases Chaldea. Assi como coxeas quando camina el coxo, assi siempre coxeas las razones en boca del loco.

V. O dixi se puede vulgarizar calças, y quiere dezir, assi como las calças hermosas y costosas, no adornan el coxo, antes sirven de escarnio al que las vé; assi las sentencias y Proverbios graves, dizen mal en la boca del loco; porque siempre yerra, o coxeas sus razones en algo.

VI. Tambien por loco, se puede entender, el que viue brutalmente entregado a los vicios, en cuya boca, no dice bien el Proverbio, o sentencia moral: porque no corresponden las obras, a las palabras; discrepando y coxcando siempre, en lo que obra.

En el verso nono deste mismo capitulo, haze Selomoh otra comparacion a este proposito, diciendo, *Espina subio en la mano del borracho, y el Proverbio en la boca de los locos.* Quiere dezir, que assi como vna espina en mano de vn borracho, a ninguno es de provecho; assi vna buena sentencia en boca de vn ignorante, ni a el a provecha, ni a otros: porque en su boca, pierde sin duda el credito, y queda siendo inutil.

Q V A S T . 11.

Prover. §. v. 15. Beues aguas de tu cisterna, y corrientes de tu poço, derramense tus fuentes fuera, en las plaffas, ríos de aguas.

Ibidem. verso 17. Sean para ti solo, y no a estraños contigo: sea bendito tu manadero, y alegrate de la muger de tu mocedad.

C O N-

C O N C I L I A C I O N .

DEclaran algunos estos versos , segun mas suenan al literal , y por la cisterna , y poço, entienden la propria muger , de la qual como copiosas y puras fuentes, salgan y promanen legitimos y bien doctrinados hijos , que discurran por las plazas : como las aguas que de vna fuente, por caños y aqueductos, se suelen dividir por toda la ciudad. Estos seran a ti solo, a ti te deueran solo el ser , y no a otros estraños contigo , y tu fuente sera bendita quando tu te alegrares con la muger de tu mocedad , y no te diereis a estrañas , las quales te atribuyran los hijos , que tu no engendraste.

II. R. Leui ben guerfon , por la cisterna , entiende los sentidos ; por el poço, las primissas , o primetos principios que dellos emanen. Por las fuentes , la fabiduria , que deuen emanar y propagarse a otros , enseñando y doctrinando al que ignora : porque como dice Platon , no nace el hombre para si solo , mas para el beneficio publico. Seran a ti solo , porque la utilidad que desto te resulta , es espiritual , en que estraños no tienen parte , como suelen tener , quando los bienes que se poseen , son riquezas , que otros despues gozan.

III. R. Selomoh dize , Beue de tu cisterna , de la ley de Mossleh : porque avn que enel principio son aguas recogidas en cisterna , despues con el progresso del estudio , la cisterna se haze poço de aguas viuas : y assi dilatense tus fuentes fuera , y comunica la Ley que aprendiste : porque tanto pecca el ignorante que enseña , como el sabio , que no quiere aprovechar a otros. Esta honra , y provecho (dize) sera para ti solo &c. Alegrate pues con la muger de tus mocedades , que es la Ley.

Este

Este sentido, quadra con los versos siguientes, *cierva amada, y cabriola de gracia, sus tetas te haráran en todo tiempo, en su amor te ocuparas de continuo: y por que te ocupas mi hijo, en la aguja? y abrazas el regazo de la estraña?* donde reprevea la ocupacion de las ciencias estrañas, dexando por ellas la verdadera ciencia de la Ley divina. Y es lo mismo que Philo Iudeo enel libro de las alegorias, y despues del, R. Ishák Aráma, enel libro Hazut Kastá, alegorisan sobre la historia de Abraham con Agar Egipcia, y Sara su muger legitima: diciendo, que las esclauas, se an de tratar como tales, y sujetarlas a la señora: y que assi deuen todas las demas ciencias sujetarse a שָׂרָה Sara princesa, y solamente infalible de la Ley, como reuelada por la fuente de la verdad, que es el Soberano author della: y este deue ser el perpetuo y continuo exercicio, como principal, y todos los demas estudios,accessorios.

IV. Con mayor facilidad, R. Haniná,bar Hama consilia en la guemara de Tahanit, nuestros versos. Si el dicipulo (dice) fuert virtuoso y lo meteciere, dilatense entonces tus fuentes fuera, abrete con el, y enseñale los secretos de la Ley; pero no lo mereciendo, cierrate contigo, sean para ti solo: por que al loco (como dice el sabio) no le conviene honra, q es lo mismo para con el, que echar á puercos, rosas.

V. Por la cisterna, se puede tambien entender, la Ley escrita, con el sentido literal, cuyas fuentes dese estudio, (dice) que se derramen fuera, y avn en las plassas, predican-dole, y enseñandole a todos: y por el poço profundissimo, se puede entender, el sentido misterioso de la Kabalá, que por su profundidad, no se deue explicar en publico, sino a solas en casa, sin compañia de estraños, ni alguno que no merecща la reuelacion destos misterios.

*Proverb.
c. 19. 10.*

O

QUEST.

Q V E S T . III.

Prov. 11. v. 10. Con el bien de los justos, se alegra la ciudad; y en la perdida de los impios, canticos.

Ibid. 24. v. 17. En caer tu enemigo no te alegres.

C O N C I L I A C I O N .

Mosch lib. 1.
Psalmo 139. 21.

Exodo 23. 5.

DOs fuertes ay de enemigos, el privado, y el comun. El privado , es aquel a quien alguno por sus particulares respetos , tiene odio. El comun , es el idolatra, enemigo de Dios , del qual habla Mosch , quando dize , que Dios effecuta hasta la quarta generacion , el delito de los padres a sus enemigos : donde aquella palatra נִשְׁׁלָה a mis enemigos , (como advierte R. Mosch en su Directorio) se dá solamente al idolatra. Y a este como enemigo comun, deuen todos aborrecer , y odiar ; por que segun dize Davud , deciendo tus odiantes . A. odiare, en estremo de odio los aborreci. Y esto , por que se deue aborrecer y abominar la maldad, y no amar a aquel que Dios aborrece. Conforme a esta doctrina, destos habla el sabio enel primer verso, diciendo , que con el bien de los justos se alegra la ciudad , y canta con la perdida y destruicion de los impios. Pero del enemigo privado y particular , dize enel verso segundo , que no se alegre ninguno con su cayda : por quanto tenemos obligacion de amar al proximo, no vengar, ni guardarle malquerencia , antes ayudarle . como dice en otro lugar la S. S.: quando vieres el jumento de tu enemigo tayo debaxo de su carga, ayudando ayudaras con el. Con cuya distincion la dificultad se absuelue.

II. En la guemara de Sanhedrin cap. 11. se dize , quando

vn

vn impio nace, con el viene el mal al mundo, comodize el mismo Selomdh, en venir el impio, viene tambien el despicio; y con deshonra, afrenta: pero quando muere, entoncs viene el bien al mundo, como està escrito, con la perdida del impio, cantico. Por lo contrario, quando muere vn justo, viene mal al mundo, como dice Iesayas. *El justo perecio, y no ay varon que ponga en el coraçon, que por causa del mal, fue recogido el justo,* Iesayas y quando nace, viene el bien al mundo, como en el nacimiento de Noah, dice la Escritura. *Este nos consolara de nuestras obras, y del trabajo de nuestras manos, de la tierra que la maldixo.* A.

Segun esto, no trata el verso de odio que se le deue de tener, mas del bien que resulta de su muerte al mundo, faltando en el, quien ayuda a condenarle.

Q V E S T . III.

Prov: 26. v. 5 No respondas al loco, como su locura, por que no te iguales a el. | *Ibid. verso 6. Responde al loco, como su locura, porque no sea sabio en sus ojos.*

C O N C I L I A C I O N.

Ningun autor por ignorante que sea, se retræta en sus escritos inmediatamente, y muda de parecer. Por lo qual, siendo estos dos versos de nuestra contradiccion, contiguos, y juntó uno al otro, es infalible, que en ellos, tuvo el sabio diversas atenciones, y que no se contradixó tan deprisa: y assi en la guemata dc Sabat cap. 2. se concilian facilmente, diciendo, que en las diferencias particulares y mundanas, que el negoceo, traua-cuentas, y ocasiones traen, deue el hombre ser tan capaz y paciente, que no se altere: y avia que la parte sea loca,

O 2 y des-

y desemandada , no deue responder a sus locuras : porque queda el que haze caso dellas , luego yqual con el loco : pero en materias de ciencia , en que se offendre la verdad , o religion , conviene responder al loco ; porque no quede en sus ojos reputado sabio. Ultra de que pesa mas el respeto que a Dios se deue , y acudir a su honra , que el particular de su quietud. Traen en la guemara a proposito de la primer sentencia , la historia de R. con vn hombre loco , el qual se fue a su casa , y le dixo tu muger , es mi muger , y tus hijos mis hijos : el entonces muy blando sin responder a esto , le brindo con vn vaso de vino , y le dispidio contento : y lo mismo hizo , a otro que le dixo , Tu madre es mi muger , y tu eres mi hijo.

I I . A tiempos puede tambien , y avn deue el sabio , callar , quando le contradize el loco , y es , donde su ignorancia es tan conocida , que ni perdera su authoridad callando , ni cobrará credito su propuesta : mas quando faltan estas circunstancias , mejor es responderle , porque no quede reputado sabio , y sea perjudicial , su doctrina.

I I I . Es excelente documento por el siguiente , si por la locura , entendemos , la yra , especie cierto de locura , que quando el yracundo estuviere en la fuerça de la passion , no se le responda ni arguya , porque sera solamente irritarle ; mas passado esta , quando el juicio del loco , o yracundo , estuviere mas sossegado , en tal caso se le deue de responder y arguyr : porque entonces esta mas capaz de correccion.

I V . No responder al loco como su locura , es lo mismo que dezir , no imitarle en sus passiones , erronias , y palabras deshonestas. Responderle , es emmendarle y corregirle para que conosca su locura , y demensiña : y como el sabio , (segun dice Platon ,) lleva en altura , la cabeza a todos los ignorantes : por esta causa dice tambien , que no le responda , ni conforme con el en sus acciones : porque le quedará yqual , no le superando en nada..

Q V E S T . V.

Proverb. 21. v. 22. A la ciudad de los valientes, subio el sabio, y hizo baxar la fortaleza de la esperanza.

Ibidem 30. v. 4. Quien subio al cielo, y baxó? quien apañó el viento en sus puños? quien ató aguas en paño? quien levantó todos fines de la tierra? que su nombre, y nombre de su hijo, si sabes?

Nuestros sabios en sentido alegorico, aplican enel Midras, el primero verso de nuestra contradiccion, a Moseh. Dizen, que este es el sabio q subio a la ciudad de los valientes, o cielo, morada de los Angeles, llamados del Psalmista, *valientes de fuerza*, y que hizo baxar, y truxo la ley abajo, que es la fortaleza, segun aquel verso, *A. fortaleza a su pueblo dará*: Luego si esto es assi, como enel segundo verso, propone por impossible, el subir al cielo?

Psalmo 103. 20. Ibidem 27. 11.

C O N C I L I A C I O N .

Agunos para conciliar estos textos, dizen, que es necesario suplir enel verso, Moseh, explicando quien ukra de Moseh, subio al cielo y baxó? como el hizo enel tiempo que dio la Ley? quien apañó el viento en sus puños, como el? quando tomando un puño de ceniza de vn horno, arrojado para el cielo, infisionó el ayre, y causó la farna? Quien ató las aguas en un paño, como el? quando enel mar Roxo, se quajaron los abismos, y las aguas apartadas, se fizieron un menton. Quien levantó los limites de la tierra, como el? quando abriendose la tierra por su decreto, levantando dos haldas, formó vn lago que

O 3

trago-

tragó Korah, y toda su familia, y avres, dime, si vuo otro como el, su nombre, o el nombre de su hijo, si lo sabes. Desta suerte explican en Pesikata, y R. Selomoh en su glosa ordinaria.

1. Reyes c. 21. 18. En Bamidbar Raba, se refiere tambien esta explicacion, y con ella aplican juntamente estos versos a Eliahu Profeta: porque el subio al cielo, el Señor le dixo, *baxa a Ahab, no temas*: el apañó el viento en sus puños, quando juró, que por espacio de tres años, no avria lluvia: ató las aguas en el paño, quando con la capa, abrio las aguas, y ultimamente levantó los fines de la tierra, quando imperando en ella, resucitó el cadaver difunto ya del niño.

Job. cap. 26. 7. III. Pero todo esto son alegorias: la verdad es, que sin suplir la palabra de Mossch, o Eliahu, significa el sabio en estos versos, que estas maravillas exceden la facultad humana. Quien es aquel tan fabio entre los hombres, (dize) que aya subido al cielo, y baxado? quien es el que puede recoger en sus puños el viento que no sople? o puede atar en las nuves comparadas a vn paño las aguas? quien puede por el siguiente, establecer los dos estremos de la tierra, estando suspendida (como dice Job) en medio, sobre nada, que no se cayga para alguna parte. Dime Jekutiel, con quien habla, el nombre de este, que tal imperio tiene en estos elementos, o el nombre de su hijo; y es lo mismo que si dixerá, muestrame con evidencia, o señalamé la persona. Y es vn phrasis; con que se exagera, vna cosa naturalmente impossible, e indemostrable: por que estos milagros, exceden la facultad, y sabiduria humana. Y lo que dice la sagrada Escritura, que Mosséh subio al Dio, significa aver subido en contemplacion; y a esto solo se estiende la alegoria de nuestro verso, a la ciudad de los fuertes subio el sabio, &c.

Q U E S T I O N E S

E N

H I Y O B.

Q V E S T . I.

Hiyob 1. v. 2. Y fueron nacidos a el, 7. hijos y, 3. hijas.

Ibid. 42. v. 10. Y añadio A. a todo lo que a Hiyeb al doble, Item verso 13. y fue a el 7. hijos y 3. hijas.

Si el Dio bendito , acrecentó en doble, todo lo que Job tenia, como teniendo 3. hijas, se dize, que despues le dio las mismas tres?

C O N C I L I A C I O N .

Supuesto q; algunos imaginan , q la historia de Job,fue vna mera ficcion, donde el intento solo , fuç debaxo de aquellas desgracias, tratar de la particular divina providencia; es ya por los mas doctos cosa assentada, que fue historia verdadera , cuyo testimonio dá Jehazkel, quando nombra Job junto con Noah, y Daniel, que realmente existieron: pero la diferencia es, que R. Mosseh Gerundense y el Mehiri, dizen, que el demonio para tentarle, le quito de la vista, todos los bienes, y hijos que gozaua, fingiendo mensageros que le llevassen las nuevas de su total ruyna : y todo despues le restituyó, y bolvio del mismo modo : y los de mas authores creen, que todo perecio, y que el Señor le bolvio a restituir los hijos y todos sus bienes al doble

Jehaz.

c. 14.15.

doble de lo que dantes gozaua, dandole 14. hijos, avn que las hijas fucron otras 3. sin acrecentarle el numero: por ser genero, que no se juzga a felicidad el aumentarse: y segun esto, puede dezir al doble, entendiendose, por todo lo demas. Y la palabra שבעה, romancean dos veces siete, y tuvo despues 14. hijos.

II. Pero R. Abraham frisol, por מישן Misne, romancca חומנת טוביה aumento de bien, y no al doble, y segun esto no ay tambien difficultad.

Q V E S T . III.

Hiyob 25. v. 2. Dominio y terror con el, hazien paz en sus cielos. | *Daniel 10. v. 13. Y principe del reyno de Persia, estan contra mi 21. dias.*

C O N C I L I A C I O N .

Vaikra Raba Pa- rasha 9. **E**stando algunos de los Antiguos en conversacion, empezando a platicar en alabanza de la paz, cada qual segun se refiere en Vaikrá Raba, procuró con algun texto sagrado, exagerar sus encomios. R. Simhon ben Johay, dixo grande cosa es la paz, pues es el compendio de todas las bendiciones, que assí dice el verso, *A. fortaleza a su pueblo dara, A. bendezird a su pueblo con la paz.* Hizkiah dixo dos cosas. Grande es la paz, porque en todos los preceptos está escrito, quando vieres, quando encontraras, &c. esto es, cuando a caso tengas ocasion de exercitarlos: pero de la paz, dice David, busca paz, y siguela, buscala en tu ciudad, y siguela avn que sea en otra. Grande es la paz, por que en todas las jornadas que hizo Israel, se habla en plural, y posaron y movieronse, porque caminauan diferentes: pero llegando al monte de Sinay, todos se vnieron para merecer

Psalmo 27.11.

Ibidem 34.15.

Exodo 17.1. & 19.20.

merecer la Ley, y se hizieron reconciliandose en vn cuerpo, como dize, *y pofo allí Israel*, en singular. Bar kapará dixo *Exodo* tres cosas. Grande es la paz, pues variò la Ley por poner *19.* paz entre Abraham y Sára su muger: porque ella riendose, puso falta tambien en su marido, diciendo, *y mi Señor, es Genesis viejo;* pero el Angel, mudando esto, dixo, *porque se rió Sára,* *18.* *diciendo, si tambien pariré, y yo me envegeci.* Grande es la paz, que por el mismo respeto mudó el Angel, hablando de vna manera a Manoah y de otra a su muger: a ella dize, *Tu eres Juezes estéril, y no pares* por naturaleza, agora concebirás y pariras, *13.* pero a Manoah, cálle esta falta della. Grande es la paz, porque si en los Angeles, que no tienen odio, embidia, contiendas, barajas, ni ojo malo, y avaricia, dize la S. S., el que haze paz en sus ciclos, los inferiores que padecen todos *Iob c. 25.* estos afectos, quanto mas le es necessaria. R. Simhon ben Gamliel dixo, Grande es la paz; pues las diuinias Letras relatan aquella mentira que los hermanos de Joseph fingieron, *Gen. 50.* por conciliarse con el, diciendo que su padre antes de su muerte, avia pedido le recomendassen el perdon. R. Iosse *Deut. 20.* a galili dixo, grande es la paz, pues que avn en la misma guerra, manda el Señor, que quando se llegáren a combatir vna ciudad, le cometan primero con la paz. R. Iudan dixo, grande es la paz, pues es vno de los atributos del Señor bendito, como se dice en el libro de los Juezes, *y llamo a el,* *Juezes 6.* A. Salom, paz. R. Ismael dixo, grande es la paz, pues para conciliar el marido con su muger, permite el Señor bendito, que su santo nombre, se deshaga en las aguas que beuia aquella de la qual tenia su marido zelos. R. Simhon ben Halaphta dixo, grande es la paz; pues vemos, q quando el Sumo opifice, crió la machina vniuersal del mundo, para euitar embidias entre los superiores y inferiores, fue con ygualdad criando de vnos, y de otros. En el primero dia, crió de ambos juntos, como dize. *En principio crió el Dio,* *los*

los cielos, y la tierra. En el segundo, solo de los superiores, sea espandedura. En el tercero, de los inferiores, *Apañense las aguas.* En el quarto, de los superiores, *sean luminarias en espandedura de los cielos.* En el quinto, de los inferiores, *sierpan las aguas.* En el sexto dixo, si crió solo de los superiores, o solo de los inferiores, hago desigualdad en esta obra, y causó embidias entre los celestes y sublunares. Por lo qual haré vna criatura, que participe de ambos: y así crió a Adam

Genes. 2. del qual se dice, que Dios lo formó polvo de la tierra, y le inspiró el alma espiritual, y celeste. R. Leui dixo, grande es la paz, pues todas las bendiciones, y consolaciones con que el Dio consuela y bendize a Israel, acaban con la paz. La lectura de la Sema, *el que espande la cabaña de su paz sobre nos: la Hamidá, el que hace paz en sus cielos &c.* La bendicion

Numeros cap. 6. de los sacerdotes, *y panga a ti paz,* y avn los mismos sacrificios, *esta es la Ley de la alsacion, presente, Limpieza, culpa, hincimientos, y sacrificio de pazes:* y lo proprio sera en el seculo

Ibid. 29. futuro, como dice Iesayas, *yo tenderé a ella como rio, paz.* Rabanan concluyeron este discurso, diciendo, grande es la paz, pues vemos, que quando viniere el Messiah, no empeçara su venida sino della, como dice, *quanto se aferraron sobre los montes, pies del Albriciador, haziente oyr la paz.*

Iesay. 66. Prosiguiese esta misma Materia, en Bamidbar Rabá, y *Ibidem* *52.*

Ramid. bar Raba, Paraf. 11 Psal. 37. así dizen, grande es la paz, pues vemos se dá por premio á los humildes, como dice David, *los humildes heredaran la tierra, y se deleitaran sobre mucha paz.* R. Elhazar dice, grande es la paz; porque avn que Israel, estaua lleno de idolatrias,

Oseas 4. en quanto estauan vnidos, dissimulaua Dios con ellos, mas luego que se desunieron, fueron castigados, como dice el profeta, *vrido de idolatrias Ephraim, dexale; dividiose su corazon, agora seran culpados.* Grande es la paz, porque avn los muertos, necessitan della, como se dixo a Abraham, *y tu vendras a tus padres con paz, y en otro lugar, con paz moriras.*

Grande

Grande es la paz, pues se dá a los penitentes , como se dice, *paz al lexano, y al cercano*, al que estando lexos de Dios , se *Iesay. 57.* bolvio a allegar a el. Grande es la paz , porque quando el justo , se parte deste mundo , el Angel le vá a recebir , y le dize, *venga a paz*, y a los impios, se le niega , segun aquellas *Iesay. 57.* palabras, *No paz, dixo A., a los impios*. Grande es la paz, *Ibid. 48.* pues le dá el Señor por premio de las preceptos , como dize, *y daré paz en la tierra*. Grande es la paz , pues se *Leuit. 26.* dá por premio a los que aman la Ley , como dize David, *Paz grande a los que aman tu Ley*. Grande es la paz,pues que *Psal. 119* la dá a los que la estudian, *y todos tus hijos* (dize Iesa. 54.15.) *doctrinados del Señor, y multiplicarse á la paz de tus hijos*. Grande es la paz , pues que se dá a los que hazen limosna , como dize, *y sera la obra de la limosna paz*. Grande finalmente, pues *Ibid. 32.* avn los superiores , necessitan della , pues dize Job, *El que haze paz en sus alturas*.

Vése como entre los varios encominos de la paz, en estos dos lugares , se valen los Antiguos de nuestro verlo de Job. Quien sean pues estos חטשׁל Amself y פחד Pahad, *Dominio, y terror;* declaran assí mismo, diciendo, *המשׁל זה מיכאל והוא של שרג ופחד זה גבריאל והוא של אש ואין מזק זה אה זה* (Amself, este es Michael, y es de nieue, y Pahad, es Gabriel, *Bamid-bar Raba Paraf. 12.* y es de fuego , y no se haze daño vno a otro.) La misma sentencia se repite enel Rabot, Parasát Sophtim , diciendo, Michael es todo nieue, Gabriel todo fuego , y estando vno junto de otro , no se hazen daño alguno.

En sir a-sirim Raba, dize tambiem Iahacob del aldea Hanin, *Amself y Pahad con el*, quiere dezir, que el Dio bendito hizo paz en sus cielos.

De todo lo qual, consta, q estas dos palabras,significan estos dos Angeles, los quales vno es de parte de rigor, cuyo simbolo es el fuego,el otro de la misericordia cuyo simbolo es el agua. Y siendo de contrarias naturalezas,el vno no destruye

ni ofende al qtro. O como dice el Rab R. Mordechay Iaphe (enel Iephé toar sobre la Parasa 12. de Beresit Rabá,) vno es, el principe que preside sobre la nieue , el otro sobre el fuego; por ser el frio y calor , causa de la cōmposicion de todos los mixtos, y compuestos.

Viniendo agora a la conciliacion de nuestros versos, esta paz , no encuentra lo que dice Daniel : porq e alli aquel espantoso Angel , de protentosa figura , que era Gabriel, le relató, como todo el tiempo que estuvo en ayunos , que fueron 21 dias , estuvo abogando delante la divina Magestad , por el pueblo de Israel, y el principe dc Persia haziendole oposicion y contrariandole para q se siguiesse el decreto de Ciro, contra la fabrica del Templo . Muestrale, como el Angel Michael, auia venido a orar en su fauor , y ayudarle; y que vencido el de Persia , entraua el de Grecia , que avia de acabar con el Imperio Persiano. Porque (como dice Aramban ,) no ay nacion , que no tenga su principe , que como segundas causas , tienan la proteccion de aquel imperio que tienan a su cargo. Y assi aboga cada qual por su governacion , como hazen acá los gobernadores de las provincias delante de sus Emperadores. Cuya contienda no passa los limites de la paz ; porque es sin exceder la afabilidad, concordia , y decencia devida a tales principes , y a su administracion , y officio. Con que se concilian los dos versos.

Bamid-bar Rabá
Parasa 12.
Parasa Suprim

II. Otros authores contodo, refieren esta paz de las alturas, a los cielos. Y assi dice R. Simhon ben Iohay, el cielo es de agua ; y las estrellas, de fuego, y no se destruyen vno a otro : y R. Iahacob dize, Iamas visto el Sol, el eclipse de la Luna , ni vn signo vé , el que le vá delante, mas el qüe le queda atras , para parecerle ser el primero de todos. Lo mismo dice R. Leui, y R. Iohanan en Debarim Rabá , y Sir asirim Rabá , affirmando que caminan los signos como

vn

vn hombre que baxando por vna escalera , no vé el que le viene detras. O como se dice enel Talmud Ierusalmi , y *Maschet Rosafana* Midras Hazit, como vn hombre que sube por vna escalera boltado para tras. Y segun esto , tratando de diferentes sujetos , no queda por el consiguiente , difficultad en los versos.

Q V E S T. IV.

Hiyob cap. 25. v. 3. Si ay numero a sus fonsados? | *Daniel 7. v. 10. Mil de miles les siruen , y millarias de millarias , delante destan.*

SI no ay numero a los exercitos celestes , como Daniel le señala el de milles , y millarias ?

C O N C I L I A C I O N .

NInguna cosa abaxo de Dios, dexa de ser finita en numero, avn que algunas criaturas , sean infinitas en duracion , como las almas humanas, y los Angeles : y assi en Daniel, se señala numero a los Angeles, porque realmente le tienen : y lo que dice Job , no encuentra esto , porque avn que tengan numero , por ser quasi immenso , no puede numerarse. Como las arenas de la mar y estrellas del ciclo, avn que tienen numero , por ser excesivo, se dice, que son innumerables : y esto es, lo que Job afirma.

II. Esta es la mas verissimil explicacion destos versos : pero en Vaikrá Rabà , hablan los Antiguos desta suerte. *Vaikrá Rabà Par. 31.* Job dice en vn lugar , *si ay numero a sus exercitos?* David en otro, *quatregua del Dio dos millarias, y Daniel en otro, mil de milles les sirven*, como pueden conciliarse estos versos ? En esta forma. David habla del numero de vna legion, Job de

todas juntas. Y no encuentra esto, lo que dize Daniel, por que aun que supone numero, es quasi infinito. Y que sea tan numeroso consta: pues vemos, que vrtra de que son puestos a Monarchias, Reynos, Provincias, potentados, y ciudades, ay los Angeles tutelares designados para la guardia del hombre: que segun nuestros sabios, son dos para cada persona.

Thom. A- Pruevase por el consiguiente la numerosidad quasi im-
quin. p. i. mensa de los Angeles, por esta razon de Thomas de Aqui-
q. 50. art. Todo aquello que es mas noble, fuc criado por Dios
 3. en mas cupioso numero: los Angeles son substancias per-
 fectissimas, ergo la menor es evidente. La mayor se prue-
 va con el exemplo de los cielos, que por seren mas nobles
 que los elementos, se produzieron en numero mayor, y
 consecutivamente los Angeles. Ay algunos empero que
 niegan la proposicion mayor: defiendenla a su modo Banes,
 Cayetano, y el Ferrariense: pero para mi es sola efficaz
 razon, que como sea la causa de la criacion, la bondad de
 Dios, que se quiso comunicar a las criaturas, donde mayor
 es la bondad dellas, alli con mayor exceso se difunde. Y
 como los Angeles, son criaturas nobilissimas, assi es pro-
 vable, que son en maximo numero productos. Otras cosas
 se dizen en la Guemara de Haguiga cap. 2. pero lo que
 tenemos dicho satisfaze.

QVÆST.



Q U Æ S T I O N E S
EN LAS CINCO
M E G V I L O T H.

A Saber,

Cantico Canticorum, Rut, Lamentaciones,
Koelet, y Ester.

Q V Æ S T. I.

<i>Cantic. Canticorum cap. 1. v. 5.</i>	<i>Ibidem verso 8. Si tu no sabes,</i>
<i>Negra yo, y Hermosa, hijas</i>	<i>o hermosa en las mugeres.</i>
<i>de Ierusalaim, como tiendas</i>	
<i>de Kedar, como cortinas de</i>	
<i>Selomoh.</i>	

C O N C I L I A C I O N.

Neste libro sagrado, Selomoh, a quien la soberana Magestad y summa sabiduria, aventajó de ciencia sobre todos los mortales, con espíritu de santidad, escriuió aquél reciproco amor, entre el Dio bendito, y su amada esposa la congrega de Israel, obra tan soberana, que por ella, dizen los Antiguos **כל חסרים** קדש

קְדֻשָּׁה וּשְׂיר הַשְׁׁуִירִים קְדֻשָּׁה קְדֻשָּׁים (Todos los cantares de Selomeh fueron santos , pero este en superlativo grado fue santidad de santidades) y en oro lugar, dice R. Aquiba, que desde el dia que el Señor bendito , dio principio al mundo, no uvo mas dichoso, ni felice que este, en que se escriuio este eloquentissimo dialogo: por q'enel con affectuosissimo amor declara por alegorias la esposa , la grandeza , hermosura y potencia de su esposo , confessandole obligada a los bienes, y riquezas que por su gracia goza : y al mismo passo , canta el esposo , el origen , gracias , y perfecciones de su amada esposa.

Y supuesto que R. Ionatan , siente enel Midras , que la composicion primera de Selomoh,fue esta de los Cantares, la segunda de los Proverbios , y vltima , la del Ecclexiaste, diciendo , que aquel influxo divino y soberana influencia, se acomodó a la edad y temperamento reynante : y que asi en la juventud escrivio este dialogo en forma de amores; enel estado, los Proverbios ; y en la senectud el Ecclexiaste, donde con exacta experientia desprccia todas las felicidades mundanas , affirmando , ser todo vanidad y locura : no obstante, los cabalistas encl Midras a-Nehelam , y R. Elhazar ben Hazariah , son de diferente parecer , y de comun acuerdo disen, que escriuio primero , el Ecclexiaste, despues , el de los Proverbios , y vltimamente , este de los Cantares. Cuya sentencia parece mas provable : porque del mismo modo, que el camino verdadero para aisenar vna razon, es refutar primero las falsas , y todo lo que puede oponerse a la verdad, como Aristoteles vsa en la phisica; asi Selomoh, despues q'enel Ecclexiaste, propone y refuta todas las opiniones, que puede aver acerca de la felicidad humana, mostrando, que todo lo terrestre, es summa vanidad, remata y dà fin a esta obra, diciendo, fin de la cosa, todo se ha oydo, al Dio teme , y a sus preceptos guarda , que este es el fin de todos

todos los hombres. Despues desto, segundo el libro de los Proverbios, toma daqui el origen, y recomendando este temor, empieza, el temor del Señor, es principio de sabiduria, y prosigue la obra, declarando en vna excelentissima Ethica, los preceptos morales, en que consiste este temor, y las reglas y leyes, que conducen el hombre a la beatitud, y perfeccion humana, y cierra con la misma llave de oro, falsoedad es la gracia, nada la hermosura, la muger temerosa del Dio, es la que deue loar sc. Y finalmente en la senectud, quando ya el ingenio se ha hecho capaz de mas elevada especulacion, dictó con espírito de santidad, este ultimo libro de los Cantares, en el qual en altissima Theologia, representó aquell felice estado q resulta deste Temor, q es el amor y copulacion vnitiva con aquella soberana Magestad divina, que es la ultima felicidad, a que puede llegar el hombre. Y como en el monte de Sinay, se manifestó y comunicó el Dio bendito a esta su amada espesa, y llenandola de imponentes favores, llegaron a este grado de vnitivo amor, debaxo de alegoria canta Selomoh en diferentes cantos, este exquisito y reciproco amor, procurando el esposo y la espesa, cada qual por su parte, aventajarse en actos de benevolencia, engrandeciendo las perfecciones de su bien empleado amor.

Viniendo agora pues a la contradiccion apparente de nuestros versos, dezimos, que aun que el soberano Señor llama pulcra, y hermosa a su amada espesa, no demenos conociendo ella por vna parte sus demeritos, y por otra, sus dichas, se llama, *Negra y hermosa*, como las tiendas negras y sordidas de los Cadaritas, o Alarbes, y como las telas hermosas y elegantes de Selomoh: porque tal vez, se le puede dar un titulo, tal vez otro. Y assi los antiguos, en el Midras dizen, negra yo en respeto del criminisissimo pecado del bezerro, hermosa por la aceptacion de la Ley, quando dixe-

Q

Exodo.
24.7.

dixeron, todo lo q habló A., haremos y oyremos, y desta suerte explica la Paraphrases Chaldea.

II. Negra y hermosa, es juntamente la congrega de Israel, porque consta de pecadores y justos: y en ella conformidad en el mismo Midras, prosiguen los Antiguos, Negra yo, por los diez exploradores que facaron mala fara de la tierra; y hermosa, por Jeosuá y Caleb. Negra yo, por el suceso de Ŝitim, cometido por Zimri principe del Tribu de Simhon; y hermosa, por el zeloso Pinhas. Negra yo, por el crimen de Hachan enel Anathema, y hermosa, por Jeosuá. Negra yo, por los reyes de Israel; y hermosa por los de Jeshudah.

III. Negra por el consiguiente es la esposa de Israel, por las persecuciones y miserias que padece en este captiverio; y hermosa, por la libertad futura: en la qual las tiendas negras en que oy viue de Kedar, se bolveran en hermosissimas y sumptuosas telas de Selomoh: y es lo mismo que Iesahias Profeta affirma enel cap. 54. En cuya conformidad, dice otro sabio, negra yo en este mundo, hermosa enel verdadero.

IV. En quarto sentido, explican los sabios. Negra yo, en el estado de pecado; hermosa, en el de gracia penitente. Y a este proposito, refieren muchas historias de hombres pecadores, que por la penitencia, se bolvieron a cobrar y restituir a la gracia.

V. Negra es assi mismo, en los ojos y opinion del mundo, mas hermosa en los ojos de Dios, como aquella que sigue la verdad de la Ley santissima: y concluye R. Levi bar Hayata, negra yo, todos los dias del año, y hermosa el dia de Chipur, en que se expian y perdonan los pecados.

VI. O habla la congrega de Israel, con las hijas de Jerusalaim, que son las partes de su republica, hijas de Zion, o con las naciones del mundo, cuya Metropolis de todas, sera Jerus-

Jerusalaim, en la venida del Messiah: y dize, que avn que es negra en este mundo, y padecé trabajos, es hermosa en el de las almas, donde se gozan los verdaderos bienes, y la vida, esfolamente prolongada.

VII. Finalmente, habla la congrega de Israel, con las naciones del mundo, diciendo, avn que veys que siendo maltratada y aslita por Dios, estoy negra de tantas calamidades, deso mismo resulta mi hermosura: por que voy pagando la deuda de mis pecados, poco a poco, por lo qual no padesco exterminio, como todas las demás naciones, en los quales por su larga y diurna salud, es la enfermedad gravissima, y del cume de la grandeza, baxan a la total ruyna. Y es lo mismo quedize el Profeta Hamos, *Solamente a vos conosco de todas las gentes de la tierra, por tanto effecutare sobre vos a todos vuestros delitos, pagandome y cobrando la deuda, con benevolencia poco a poco, y no con crueldad de vna vez.* Y segun esto, los versos quedan explicados, y nuestra question absuelta.

Hamos
cap. 3. 2.

Q V E S T. II.

Canti. Canti. cap. 5. v. 10. sus quedejas montones ; negras ; su cabez a como lana limpia. como el cuervo.

Si la espesa tratando de los cabellos de su espesa, dice, que eran negros como el cuervo, como Daniel los compara a la lana blanquissima ? y como pueden convenir ayn sugeto, dos contrarios tan opuestos y repugnantes, como son, negro y blanco ?

Q 2

Con-

C O N C I L I A C I O N .

Haguiga cap. 2.

Esta dificultad, mueuen los Antiguos en la guemara de Haguigá, y absueluen diciendo, que segun la accion que se atribuye a la incorporea y soberana Magestad diuina, assi le representan los Profetas. Y como en aquel capitulo, se reueló a Daniel, aquell dia en que el Iuez de toda la tierra, como Ab ber din, o Cabeça del senado, se sentará a juzgar y disponer del imperio el mundo, se le representó en forma de vn venerando viejo, y el cabello como lana blanco: pero Selomoh que canta, aquell intenso amor que tiene a su esposa, le representa en forma de mancebo, con las guedejas o cabellos negros. De suerte que estos y semejantes atributos, significan sus varias operaciones.

I I. Pero en sentido alegorico, compara Selomoh la Primera causa, a la Cabeça, porque assi como esta en el hombre está en el mas eminente lugar, assi la suprema causa supera en infinito a todos sus effetos. Tiene corona de oro, porque siendo este el mas lusido metal, y quasi incorruptible, por este medio encarece su eternidad, y perfeccion. Las guedejas o cabellos a montones, son los infinitos effetos que emanán de su essencia, los quales no son partes de su essencia, avn que se originandella, como los cabellos, no son parte del hombre, avn que crecen del, como las plantas, de la tierra. Estos dice, que son negros como el cuervo, porque avn que estos effetos, son perfetissimos en su ser, respecto de aquella immensa y summa hermosura, quedan siendo negros como el cuervo.

I I I. Tambien por los cabellos, se puede entender, los pensamientos: porque assi como estos, salen de la cabeza; assi los pensamientos, nacen de la mente. Estos son negros, en consideracion de su incomprehensibilidad, segun aquellas

las palabras del Profeta Iesayas. *Aſſí como ſe ſoblimaron los Iesay. cielos de la tierra, aſſí ſe ſublimaron más pensamientos, de vuestros pensamientos.*

IV. Puedesse por el consiguiente entender por los cabellos , sus varios atributos , omnipotencia , omnisciencia , bondad , justicia , misericordia &c. Los quales ornan la soberana deidad , como los cabellos a la cabeza , aun que ſon por su eminencia , negros , id eſt, obſcuros , y investigables.

V. O por esta via, en ſer viejo , y cano , ſe da a entender , la antiguedad y eternidad del Dio , el qual avn que es tan viejo y antiguo de dias, que no començo jamas, no por eſſo ſe va envegeciendo , ſino que ſiempre está , en edad verde y florida , con los cabellos negros : que como dize David, los *psalmo cielos como paño ſe envegeceran*, pero Tu eſt, ſiempre estas 102.27. de vna manera , y tus años no ſe acabaran.

VI. Finalmente con los antiguos diremos , que la cabeza de oro , es la Ley archivo de aquellas ideas soberanas , que prexistieron en la divina mente : los cabellos , los ſecretos y misterios; que en ella ſe encierran, que por ſu obli- midad y alteza , ſon obſcuros , como el cuervo : porque aſſí como eſtros nacen blancos , y con el tiempo ſe van haziendo negros , gozando deſtas dos colores ; aſſí diſen los Antiguos , que la Ley , ſe dio שׁוֹרֶת עַל גְּבֵי אָשׁ לְבָנָה negra ſobre fuego blanco: esto es velado y oculto el misterio , en el ſentido literal: porque del mismo modo , que el blanco , diſgrega y debilita la vista , y el negro la vne , y fortifica : aſſí el misterioso ſentido , y quaſi impenetrable , es el blanco , donde el literal ſe dexa mas percebir y comprehendere. Y en este ſentido , queda tambien explicada la intencion del verso.

R V T H.

Q V E S T . III.

Ruth cap. 1. verso 2. Y nombre de sus dos hijos, Mahlon y Chilion.

Chron. cap. 4. verso 22. Hijos de Selah hijo de Jehudá, &c. y Joas y Saraph que casaron con Moab.

C O N C I L I A C I O N.

Por todo el libro de las Chronicas, se hallará, vna grande variacion en los nombres; o por q se ponen aquellos por los quales eran entonces aquellas familias conocidas ; siendo assí que avn oy en toda Polonia, y Alemania, vsan los nuestros, tener vnos nombres y nombrarse por otros : o porque en aquellos tiempos antiguos, era muy ordinario entre Reyes y Magnates, assí gentiles como Hebreos, tener varios nombres, como se puede ver en la parte segunda de mi Conciliador question 30. en Samuel, y question 42. en Reyes, donde largamente trato esta materia. Y assí aqui los hijos de Elimclech, se pudieron llamar en vn lugar Mahlon y Chilion; y en el otro, Joas y Saraph.

II. O puede ser, como advierte Aben Ezra, que estos sean otros descendientes de Selá, y no Mahlon y Chilion, y lo que diz בָּעֵל מִזְמֹר no quiere decir, que se casaron con Moabitas, como estos hicieron, mas que se ensorearon por armas de los Moabititas, porque el vocablo בָּעֵל, permite esta version, con que se suelta la difficultad.

L A-

LAMENTACIONES.

Q V A S T . I V .

Lament. cap. 2. verso 25. Bueno | Psalm. 145. v. 9. Bueno . A. pa-
.A. a sus esperantes, a alma | ra todos, y sus piedades sobre
del que lo requiere. | todas sus obras.

Pareciendo a los Antiguos , que el verso del Psal-
 mista,padece de superfluo: porque lo mismo es de-
 zir, *Bueno .A. para todos, que, sus piedades sobre todas*
sus obras, le dan en Beresit Raba varias interpretaciones.
R. Leui dize, Dios es bueno para todos, por que todos son
 sus obras : y assi quando los Egipcios se hundian enel
 mar Roxo , dize la Escritura , *y no se llegó este a este toda la*
noche, id est, no consintio Dios , que los Angeles llamassen
este a este, y cantassen aquella noche, diciendo, las obras de
mis manos se hunden en la mar, y vos otros direys canto ?

Exodo.
14. 20.

I I. Señuel explica de otra suerte. Dios es bueno para
 todos , porque sus obras y condiciones , son obrar miseri-
 cordias.

I II. **R.** Ieosua dizec. El Señor es bueno para todos,
 y sus misericordias infundio en sus obras ; porque natural-
 mente las criaturas vfan vnas con otras de charidad , y cle-
 mencia. En prueva desto trae vna historia que sucedio en
 tiempo de **R.** Tanhuma , el qual aviendo falta de lluvias,
 decretó ayuno : ayunaron tres días sin llover. Al cabo de los
 quales, se subio a predicarles y dixo, mis hijos tened piedad
 vnos de otros, y Dios tendrá piedad de vosotros. Estando
 pues repartiendo con los pobres entre si limosnas , vio que
 un hombre , estauia dando limosna a vna muger que avia
 repu-

Psalm.
111.4.

repudiado, socorriendola en la necesidad vrgente. Levantó entonces R. Tanhuma los ojos al ciclo, y dixo, Señor del mundo, si este que no estaua obligado ya a sustentar esta muger, tuvo della piedad, Tu de quien está escrito, *gracioso y piedoso*. A. siendo nosotros hijos de tus queridos Abraham, Ishak, y Iahacob, no sera justo, que te llenes de piedadades sobre nos? luego decendicron las lluvias, y uvo hartura enel mundo.

Ibidem
145.9.

IV. Enel mismo lugar, se cuenta, que passando vn ani-malejo por delante de la hija de Ribbi, queriendo ella matarle, le dixo el, hija mia, dexale, que está escrito, *y sus piedades sobre todas sus obras*, con que tambien soltó la difficultad de la duplicacion, entendiendo el principio del verso, de los hombres; y el fin, de los animales, con los quales se deve tambien vsar de piedad y clemencia. Y assi los antiguos ordenaron, que el cuchillo con que se deguellan, sea fin mella, muy agudo, y que se deguelle con toda la brevedad possible, sin dilacion alguna: todo encaminado a este mismo fin de la clemencia.

Psal. 73.
Ibid. 84.
Ibid. 125.

No contradize esto el otro verso: porque avn que el summo bien, communica de su bien a todos, dandoles ygualmente la vida, y los bieenes que posseen, la proteccion particular, se estiende solamente a aquellos que la merecen. Y assi los antiguos marauillosamente ponderan esto en la Parafa 17. de Vaicrá Raba, mostrando, que en todos los lugares donde se trata de la absoluta bondad de Dios, es con la excepcion, de quien la mereciere. Para cuya evidencia traem los siguientes exemplos. El Psalmista (dize) *decierto*

bueno es el Dio para Israel, mas luego sigue, *para los cinceros de coraçon*. En otro lugar, *bienaventurado el hombre cuya fortaleza es en ti*, mas sigue, *quando los caminos*, (a saber de la Ley,) *estan en su coraçon*. Dize en otra parte, *Beneficia A. a los buenos*, mas declarasse, que esto hade ser, *a los rectos enel coraçon*,

gen, y no en las aparencias. En el Psalmo 145, dice tambien, *Bueno A. para todos*, mas luego se declara, *para todos los que le llamaren con verdad*. En esta conformidad Nahum, *Bueno Nahum es : A. para fortaleza en dia de angustia*, mas luego declara, *cap. I. 7 para los que saben abrigarse en el*. Y finalmente Jeremias en nuestro verlo, *Bueno A. a sus esperantes*, mas sigue, *para el alma del que lo requiriere*, y buscare, y es, el que tiene las condiciones siguientes, טָב־זִיהֵל וּמַמְּדֵן *bueno, y espere, y calle,* suriendo con paciencia sus trabajos. De suerte que con estas excepciones, los mismos dos versos de nuestra question, se declaran, y concilian: por ser justo, que de los divinos favores, gozen solamente los que dellos son bencemeritos.

En esta misma conformidad, se cuenta en el cap. 4. de la guemara de Sanhedrin, que diciendo vna vez vn herege a R. Abina, que ventaja hazia el pueblo de Israel a las de mas naciones, pues que todas, se llamauan נָעֲמָנִים *gentes*, y ellos tambien, segun aquel verso, *quien como tu pueblo Israel נָעֲמָנִים gente una en la tierra?* cl les respondio, alegandole con su profeta Bilham, el qual testificó lo contrario, diciendo, וּבְנֵי נָעֲמָנִים Numeros 23. 9. *y en las gentes, no es contado.* Truxo para esto, el exemplo de nuestros versos, vn lugar (dizo) bueno A. para todos; otro, bueno.. A. para sus esperantes, dice R. Elhazar, es exemplo a vno que tiene vna huerta, quando la riega, riega todas las semillas buenas y malas, pero quando viene a los mayores trabajos de la agricultura, se ocupa solamente en beneficiar las buenas. Y assi avn que Dios tenga cuidado de todas sus obras, la particular providencia era solamente sobre Israel su pueblo.

R

Q V E S T.

Q V E S T . V.

Lament. 3. v. 13. De boca del Daniel 9. v. 13. Y apressar& Alto, no sale los males, y el bien.

A. sobre el mal.

C O N C I L I A C I O N .

FOrman vn solo sentido los 3. versos desta lamentacion; y assi los explicaremos juntos. Empieça Jeremias. *Quien este dixo, y fue, .A. no encomendó?* Ay por ventura alguna cosa enel mundo, que no sea criada por el Dio? Ninguna. O ay algunas que no tengan necessidad para obrar, del concurso de su omnipotencia? Ninguna. Por que ni el fuego enel horno encendido de Nebuchad-nesar, ni el braço del impio Jeroboam tendido contra el Profeta, tuvieron actiuidad, o vigor, al passo que les faltó este concurso. Y aun que es verdad, que todo lo que se haze enel mundo, depende de su absoluta voluntad, sigue el Profeta, *de la boca del Señor, no sale los males, ni el bien*: id est, la virtud, o vicio del hombre: porque הכל ביד שמיים חוץ מיראת שמיים (Todo está en la mano del Señor, sino solamente su Temor.) por aver dado esta libertad al hombre que obrasse a su arbitrio, sin ser constringido, ni forçado en sus operaciones. Y como el vicio consiste en los estremos, y la virtud solamente enel medio, por esta causa dize en Plural, *los males*, y en singular, *el bien*, como sea que para acertar al hito, ay solo vn punto, y para errarle, muchos. Y porque este libre alvedrio, se concedio al hombre, si guc, *de que se quexa el hombre viuo, y racional, sobre sus pecados? escuadriné sus obras, y buelva a Dios &c.* Y conforme esta explicacion, Jeremias, trata del mal de culpa, del qual es causa el hombre; y Daniel, del mal de pena, de que Dios es causa.

II. O

II. O dira de otra manera. Ninguna cosa sucede en el mundo, de bien y mal, que Dios no decrete: pero con todo ni el bien, ni los males, (que por la discrepancia del bien, son de mil modos) salen de boca del Señor, porque el hombre por sus obras consigue la felicidad, o no, atrayendose los males, o los bienes: como dice David, *mata al malo, la malicia*, y asi de que deue quexarse, sino de si mismo? mire *Psalmo 34. 22.* quales son sus obras, &c.

III. Enel Midras Semuel, y Bamidbar Raba, mueuen *Midras Semuel,*
los antiguos, la aparente contradicion de nuestros versos, y *Paras. 7.*
la concilian diciendo, que el primero se ha de entender an-
tes de dada la sentencia; y el segundo, despues de dada. Qui-
rendezir, que tal vez el Señor, se arrepiente (hablando a *Bamidb.*
nuestro modo) y no sale del, el bien, o mal, (por la varia-
cion de las obras del hombre) antes de dada la sentencia;
mas despues de dada, la effecuta, porque no ay remedio,
que tal vez llega el pecador a tal estado, que es necesario,
que pague, y no le vale el arrepentimiento, segun affirma R.
Moseh de Egito.

IV. O sigue la interrogacion, del verso primero, y es co-
mo si dixera, quien es aquel tan impio, que dice y affirma,
que alguna cosa fue, que Dios no aya decretado? Quien es,
el que dice, que los males y bien, adversidades, o prosperi-
dades, no vienen dc la voluntad y ordenacion divina? To-
do procede de su voluntad, y asi el hombre mire quales son
sus obras, &c.

Q y A S T. VI.

*Lament. 3. v. 18. Cobriste con
nuve a ti, de passar ora-
cion.*

*Psal. 145. v. 10. Cercano .A. a
todos sus llamantes, a todos
los que le llamaren con ver-
dad.*

R 2

Con-

C O N C I L I A C I O N.

COn lo que avemos dicho en la question 4. se absuelue juntamente esta. Dios es cercano (dize David) a todos los que le llamaren : mas luego se declara, bien entendido, a los que le invocaren con verdad y justicia : porque mal puede ser oydo ninguno , vñando por otra parte, de sus vicios. Y por esta causa, no fueron oydos los Israelitas, quando contra ellos vino Nebuchadnecar, antes dize el Profeta, que Dios cubrio sus faces, porque no les valiesse la vista de su real grandeza, para perdonarles la vida, y que en señal de muerte infalible, les cubrio la cara, como se suele hazer a los condenados, y se hizo a Aman : y por esto pone dos veces , la palabra כָּבַד cubriste, diciendo, *cubriste con yra, y nos perseguiste, mataste y no apiadaste: cubriste con nuve a ti, de no passar oracion,* esto es, nuestros pecados como nuve densa, nos tienen velado , y de tal suerte vendado la cara, que estamos como condenados ya a la muerte, y assi nuestra oracion ya no es oyda.

Ester cap.7.8.

Iesayas cap.59.2.

II. O diremos, Nuestros pecados , an hecho vna nuve entre nos, y entre el Sol de tu divina presencia, con que la oracion, no puede Señor subir al cielo, a dó se encamina : y cslo mismo que dize Iesayas, *vuestros delitos separaron entre vosotros, y entre vuestro Dio.*

INTRO.

INTRODUCCION

Al libro de

K O E L E T H,

EL Assumpto deste libro, llamado *Koelet*, y vulgarmente Ecclexiastc, es mostrar, que este mundo y sus glorias, son vna vanissima vanidad. Enel comprendio Selomoh compediosamente, todas las opiniones quâ uvo acerca de la felicidad humana, y de aquí se denomina el titulo : porque קֹאֵלֶת Koelet, significa juntar y congregar. Pone primeiramente su parecer, que es, ser todo lo mundano vanidad de vanidades, y concluye la obra, diciendo, finalmente *al Dio teme, y sus encomendanças guarda, que este es el fin del hombre.* Y por esto dixeron los Antiguos, que a no se hallar la verdadera opinion al principio y fin del libro, era digno de que se ocultasse de la plebe, por las muchas veces que al parecer se contradize, proponiendo cosas entre si contrarias. Las cuales nosotros avemos con suma diligencia acordado.

Contiene 12 capitulos, y enel exordio con algunos ejemplos sacados del Sol, y de los elementos, muestra la miseria y breuedad de la vida, y todos sus placeres, q ventaja (dice) tiene el hombre en lo que trabaja debaxo del Sol? Ninguna, pues es mortal, todo fu trabajo goza otro. Generacion va y generacion viene, acabase vn siglo, y comienza otro, vnos biuen, y otros mueren, mas la tierra, como sepultura general, permanece para siempre, lo consume y olvida todo. Nace el Sol, y ponesse el Sol, nace por la mañana, y muere a la noche, levantasse el verano, y baxa el invierno, y no es su hermosura estable. Circundando, circundando anda el viento, sopla vn ayre furioso, y sin saberse donde viene, y donde va,

R 3

remata

remata en remolino, y desaparece. *Todos los ríos van a la mar.* Exemplos todos de la breuedad de la vida, y todos los gustos della, que al fin van a parar necessariamente a la mar de la muerte, *que morir morrimos, y como aguas que*

2. Samuel corren en tierra, que no se recogen, &c. Prosigue la materia
 4. 14. con la poca memoria que ay de los antiguos, y refuta aquellos que tuvieron por opinion, consistir la felicidad en las ciencias naturales: muestra con propria experientia, lo poco que se alcança dellas, y como fuelen aumentar la yra, el displazer, y dolores.

Enel segundo, prosigue con la opinion de otros, cuya felicidad, es darse a los passatiempos, risas y alegrías, deleites dela gula, vino, casas, huertas, vergeles, esclavos, esclauas, thesoros, músicos, y músicas: y muestra, que despues de aver hecho como poderoso rey, experientia destas cosas, halló ser todo vanidad: porque no consiste en estos bienes exteriores, la felicidad, ni menos son eternos. Y bolviendo a tratar de la ciencia, descriue el pró y contra: por vna parte la exalta con encomios; por otra, propone el poco fruto que se saca de la sabiduria; como padece el sabio y igualmente con el ignorante el olvido; el disgusto de la censura de hombres vulgares, que sin trabajo gozan los sudores agenos; y a la fin concluye, que a aquell que es bueno en la presencia de Dios, le da ciencia saber y alegría.

Enel tercero, constituye horas particulares a todos los negoceos humanos. Muestra, que Dios hizo en su mundo todo hermoso, y que no ay mejor cosa enel, q gozar alegremente cada vno sus bienes, y hazer con ellos, en vida, bien por el alma. Afirma, que avra vn dia de juicio para el justo, y para el impio: Cosas todas concernientes a la immortalidad. Por lo qual se admira mucho de aquellos, que aviendoles Dios hecho claros e ilustres a su ymagen, se imaginan como las bestias, mortales.

Enel

En el quarto, en prueva de la immortalidad, dice, que los mas los muertos que los viudos. Debaxo desto, refiere la maldad de los hombres, que todo quanto hazen, es por vanagloria y embidia. La negligencia y ociosidad de vnos, y el excesivo y asiduo cuidado de otros, q toda su felicidad ponen en las riquezas : el cuidado con que las guardan, sin tener forcosos herederos, faltandose a su misma alma, sin hacer bien por ella. Loa grandemente la amistad, propomiendo las varias utilidades que se sacan del amigo, y como este se deue antes elegir nino pobre y sabio, que Rey viejo, y loco; por lo que importa a la misma immortalidad.

En el quinto, propone muchos preceptos y reglas Theologicas. La decencia con que se deue yr a la casa de oracion; como deuen ser las palabras della, succinctas, y bien premeditadas. Desaconseja el voto, y exorta a pagar lo prometido, con la veneracion y temor que a Dios se deue. Muestra la implacable sed del rico avariento, en adquerrir riquezas: como no las goza, como le inquietan de noche, como su hijo las malbarata, y pierde, conos las dexa acá, y no las lleva consigo, y buelue a la tierra desnudo como vino. Por lo qual juzga, que el que se sabe gozar dellas, y llevar al otro mundo su parte en limosnas, y obras de Charidad, es dadiva, y gracia particular celeste.

En el sexto, trata contra los aváros, sobre los quales domina el dinero tanto que ni le gozan en este mundo, ni con el saben hacer bien por el alma; a los quales juzga por peores que el abortivo: porque trabajando para la boca, no supo hartar el alma. Muestra, que la ventaja que haze el sabio al ignorante, es saber solamente caminar a la vida eterna.

En el septimo, exorta a la meditacion de la muerte; juzga por mejor la tristeza que la risa, la reprehension, que la adulacion : y da otros muchos avisos tocantes a la vida politica

litica , y doméstica. Muestra, que en todas las cosas , es la mediania agradavel. Loa la ciencia , la perfeccion en que Adam fue criado , y la depravacion del pecado.

En el octavo , trata exactamente de la immortalidad del alma , y diuina providencia.

En el nono , sigue la misma materia. Refiere la opinion de los Epicureos , los quales tienen consiste la felicidad en el bien deleitable. Muestra el abuso destos , con el exemplo de la *ciudad pequena* la qual suele ser defendida por vn hombre pobre y fabio que se halla en ella , que es la razon.

En el decimo , alaba con muchos encomios y varios pensamientos , la sabiduria , y el sumo cuidado , y diligencia en las cosas .

En el undecimo , exhorta a las limosnas , y charidad , y muestra que siendo el hombre en sus acciones libre , deve trabajar y hazer de su parte todo lo posible , por conseguir su felicidad: por que tal vez , lo que no se alcança en la mañana de la puericia , se grangea en la noche de la senectud.

Finalmente en el cap. duodecimo , pinta admirablemente por alegorias la vegez , y amonestá al hombre , que antes que llegue , se recuerde en la juventud de su Criador , porque el fin del hombre , es temer a Dios , y guardar sus mandamientos , advirtiendo , que de todas sus obras , se le hadded tomar estrecha cuenta en el dia del juicio. Con que dá fin a la obra. La mayor parte de todo este libro , se expone en las questiones siguientes.

K O E-

K O E L E T H.

Q V E S T . VII.

Ecclex. i. v. 18. Que en mucha ciencia, mucha yra. | *Ibid. 7. v. 9. Y yra en el seno de los locos, posa. Item 9. v. 10. Y quita la yra de tu corazón.*

C O N C I L I A C I O N .

Grandes son los encomios, con que los Talmudistas, encarecen la suavidad, y mansedumbre, abominando el torpe vicio de la yra. Y assi en Berachot cap. 1. dicen, **תְּהִרְחָה וְלֹא תַּחֲנֹן** (No te ensañes, y no pecaras.) En Pessahim cap. 10, que el Señor ama a los mansos, y aborrece los iracundos. En Tahanic, que deue todo hombre sabio, avezarse a la mansedumbre, y a padecer y sufrir, encareciendo en otra parte, la paciencia, y humildad de Hilel, al qual ninguno jamas pudo contradizir a yra: y finalmente valiéndose de la consonancia de unos tres vocablos, dicen, (En 3. cosas el hombre se conoce, **בְּכֶסֶוּ בְּכֶסֶוּ בְּכֶסֶוּ** becisó, becosó, becahsó, (en la bolsa, vaso, y yra) por que el interes de la bolsa, la gula, y la yra, son la piedra del toque, en que se reconoce mucho, la calidad del hombre: y principalmente se echa claramente de ver, en el vicio de la yra, del qual dice Sofócles, que todos los males proceden, y que jamas viene desacompañado de otros: principalmente de la soberbia: porque ninguno que sea humilde, sera tocado deste vicio. Y como la yra sea un principio de locura, (según Pholimon, y Plutarco) difiriendo

S

friendo

firiendo solamente enel espacio del tiempo, aquel que no sabe vencerla, se aparta de la razon, y.ninguna cosa (como dize Euripides) obrara sin detrimiento del libre alvedriq. Por todo lo qual, se ve, quan propriamente hablo el sabio, quando dixo en los versos de nuestra contradiccion, que la yra se deue quitar del coraçon, y que enel seno de los locos, mora. Segun esto lo que dize enel primero verso, que ea mucha ciencia, se halla mucha yra, se deuc atribuyr y aplicar a otras co'as.

I. La Paraphrascs Chaldea, expone desta suerte. El que es sabio, y peca, aduze a si, la yra del Señor bendito : y quanto mas sabio fuere, tanto sera enel el pecadò mas criminal, y al mismo passo, mayor la yra, y el castigo de Dios : porque segun aquella sentencia de los Antiguos **הָבָח מְדֻקֵּךְ הַצְּדִיקִים כְּחֹות הַשְׁעָרָה** (El Dio bendito, apunta con los justos, como hilo de vn cabello.) y en otro lugar, **לְפָום נְמָלָא שִׁיחָנָא** (segun es el camello, asi se le pone la carga,) y que los yerros de los justos, se les cuenta, como los espontaneos pecados de los otros. Dasse esta misma explicacion al verso, en Beresit Raba, Midras Koelet, y Agadat Semuel, literam diziendo, que en los paños de lino finissimos de Bet sean, luego qual quiera mancha, hazia grande falta, y se echaua de ver, y no en los de Arbelain mas gruesos.

*Beresit
Raba Pa-
rasha 19.
Midras
Koelet ad
literam
Agadas,
Semuel
27.*

II. R. Ishak Arama, y R. Mosseh Almosnino, atribuyen esta yra a la difficultad de las materias, y cortedad del inge-
nio humano, donde el sabio viendo tantas opiniones y sen-
tencias entre si contrarias, y repugnantes, no podiendo de-
terminarse en la verdad, se halla embaracado y confuso, y asi se buelue contra si, y se enfada, juzgando aver trabajado en
vano. Y como al mismo passo que el sabio crece en cien-
cia, va descubriendo nuevas difficultades, y halla cada vez
investigando mas, que la ciencia de todos los sabios, mas
se puede llamar docta ignorancia, o ignorancia docta, que
plena

plena y absoluta ciencia, desto le procede el disgusto, y yra. Mayormente si a caso vé, que sus sentencias se contradizan y condenan por otros, que el no pude superar.

III. La ciencia naturalmente hincha y haze arrogante los sabios, y soberuios: y assi inclinados a la yra. Mayormente, si se ven algunas veces vencer con mas acertadas y equivalentes razones: o defraudar por emulos, de aquell honor y eminencia de que se juzgan dignos: por lo qual muchas veces, de leuissimas, palabras, se alteran, y hizcan impacientes y iracundos.

IV. R. Scmuel sem tob, en su libro Lcb hacham, fundado en vn Mahamar de nuestros sabio:, que condena aquell sabio, encl qual la sciencia supera a la virtud, y obras pias, explica, que en mucha ciencia mucha yra, aquell que multiplica en ciencia, y no en virtud, y obras, atrae sobre si, la yra del Señor.

V. El sabio por el consiguiente, se indigna mas contra si, quanto se juzga obligado mas a no pecar: y assi quando cae en pecado, se duele y indigna contra si, reconociendo quanto mas sabio, la offensa q haze a Dios, la calidad de la culpa, y la grauedad de la pena: y como dezia Dauid, *ayraos y no pecareys*: esto es, indignaos contra vosotros, doleos de vuestrlos vicios, y con esto no prosiguireys en pecado. *psalmo 3.*

VI. Finalmente, parece que el mayor yerro, sigue a los hombres mas doctos: porque de la misma manera, que muchas veces suelen las fuerças mayores, ser superadas de las menores, o por particular divina providencia, o por la de masiada confiança, soberbia, y buen concepto que de sus fuerças tiene el mayor; assi dizen los Antiguos, *לפום נברא שבחה* (segun es el varon, assi haze mayor yerro) Cuya experiencia nos dexó en su vida el mas sabio de todos los mortales Selomoh. De suerte que donde ay mucha ciencia, ay mayor causa de yra e indignacion, y desta manera, nuestros versos quedan conciliados.

Q U E S T . V I I I .

Ecclex. cap. 1. v. 18. El que añade sabiduría, añade dolor. | *Psal. 19. v. 9. Las encomendanças de A. rectas, alegran el corazón.*

Si en la contemplacion de la verdad, consiste la delectacion, y alegría, segun aquellas palabras de David, y la delectacion y placer, mitiga la tristeza, y dolor, como contradize esto Selomoh su hijo, diciendo, que el que acrecienta ciencia, acrecienta dolor?

C O N C I L I A C I O N .

Selomoh en este cap. primero, trata de refutar la opinion de aquellos, que constituyan la felicidad en las ciencias naturales, y procura mostrar en el verso de nuestra contradicion, los daños que se siguen de la demasiada curiosidad desta especulacion, y como no se alcança por este medio la verdadera beatitud y reposo, mas antes placer, y dolores. Como se puede ver por las siguientes consideraciones.

Beresit Raba Parágrafo 19. I. En Beresit Raba, dizen nuestros sabios, solo el hombre, que participa de entendimiento, tiene por companero el trabajo, el padecer, y sentir: por que a todos los de mas animales, proveyo la naturaleza de lana, o pluma, sin necesidad de otro reparo contra el calor y frio, y solamente el hombre nace desnudo: porque siendo dotado de razon, pude proveerse de lo necesario a su conservacion, lo que no pudiera el bruto animal; a no les assistir el Dio con su particular providencia. Deste mismo pensamiento, infieren otro concientiente a nuestro verso, y es, que del mismo modo,

que Dios puso mayor cuidado en los animales, porque carecere de razon; assi en los mismos hombres, el que es mas ignorante, este es mas guardado de la naturaleza; porque como dice David, *guarda simples* *A.*, y los Antiguos ^{116. 6.} *psalmo* *יְהוָה נִצְחָה* (Al loco nunca le sucede mal.) Y este penamiento, aplican a esta sentencia de Selomoh, que el que añade ciencia, añade al mismo passo, dolores: porque el mas sabio, es, el que mas siente, y padece.

II. Añade por el consiguiente trabajos, porque naturalmente, los continuos y assiduos estudios, hazen al sabio melancolico, como testifica Aristoteles, con mil achaques y enfermedades, que suelen ser alguaziles del cuerpo mientras viue: y en esta concideracion, llamaron los Philosofos ^{Aristot. sect. 30. Problem.} a la diosa del estudio (como affirma Verdeiro,) Minerva, *c. I.* cuya ethimologia (segun Minoc) es, *Quia minuit*, por que ^{Verdeiro lib. de imaginibus.} consume la vida. Y la razon es clara, por que los hombres estudiados, llevantan para la especulacion, el calor natural al celebro, con que el estomacho queda destituydo, y menos apto para la coccion, con que los indigestos y crudos alimentos embian el suco al higado y mas miembros, de que se engendran varias y diferentes enfermedades.

III. Pues si el trabajo que padece el cuerpo con el continuo estudio, es grande, el del espíritu, no es menor: porque quanto mayor es el sabio, tanto mas está sugeto a embidias, y murmuraciones. Qualquier privilegio, o excepcion que le dan por sus trabajos, es censurado, y de muchos son perseguidos y embidiados: y por esto con razon Phoronito, Alciato, Guillermo del Coul, y otros dicen, que los gentiles, consagraron a la diosa Minerva, la lechuza, cuyos ojos son tan hermosos, que en viéndolos las demás aves, luego acometen a sacarselos: y esto mismo passa entre los vulgares con los sabios, como advirtió R. Aquiba, y esto es lo que muchas veces, se grangea con la scienza, y nuestro sabio, dice.

IV. Es assi mismo proprio del mas sabio, mas dolores, porque son muchas las obligaciones de un sabio, que como mas empêñado con el mundo, deue conservar la fama adquerida, con mayor desvelo, y cuydado: y la fenda de la virtud, no es de tan facil subida, que no tenga grandes difficultades: de que resulta infaliblemente la sentencia de nuestro sabio, que el que añade ciencia, añade con ella misma, las dolores.

V. Finalmente, por el intimio dесsco que el sabio tiene de alcançar siempre mas, no pudiendo pervenir al perfecto conocimiento de todo, y a lo que aspira, se duele, y viue con disgusto.

Q V E S T I O N . IX.

*Ecclex. 2. v. 2. Por la risa, | Ibid. 8. v. 15. Y alabo yo la
dixe locura, y por la alegría, | alegría.
que esto haze?*

C O N C I L I A C I O N .

Midras
Koelet ad
literam.

Admitte diferentes explicaciones, nuestro verso. Los Antiguos en el Medras, tribuyen esta risa, y alegría, a los Teatros y comedias, donde el pueblo entretenido uiciosamente en aquellos espetaculos, se alegra, y provoca a risa: de cuyos passatiempos, affirma Selomoh, que el sabio no saça alguna utilidad, ni provecho. Y segun esto, aqui la *risa*, y *alegría*, se toma por Metonomia, el objeto, o causa, de que resultan estos efectos.

II. Tambien la palabra **מְלָהֵל**, significa en la lengua Hebrea, mezclada, de la rayz, **מְלָה** *Mabal*: y conforme este sentido, affirma Selomoh, que la risa, viene siempre mezclada con el lloro, y de la alegría (dice) que beneficio haze, si

si al fin se ha de convertir en ansias y suspiros? Sentencia que apoya con otra razon en otro verso, diciendo, *Tambien en la rifa, se duele el coraçon, y el fin de la alegría, es ansia:* cosa tan experimentada, que al punto que la rifa pasa la limitacion del gusto, se acude luego con la mano al coraçon que presago de lo que de si dá el mundo, se duele antemano. Para cuya evidencia los Antiguos, traen algunos ejemplos, y empezando de la Primera causa, en cuya morada, todo es perpetua alegría, dizen. Contento estaua el sumo opifice, con la creacion de su mundo, y alegre con sus obras, mas luego se dice, que por la maldad de los hombres, se entristercio. Contento Abraham victorioso, y con vn hijo a la vez, poco le dura el contento, toma (dice el Señor) a este tu hijo, unico, y alsallo por afición en vno desbos montes. Traeles viuo, mas halla muerta su carissima consorte. Ishak crece en tantas riquezas, que es temido de Abimelech, mas a la vez, pierde la vista de los ojos y se aflige con las mugeres de Esaú. Iahacob ve las visiones de la escalera, es favorecido de Dios, viene rico, prospero, y con muchos hijos, mas luego padece los temores de Esaú, de Dina, y de Ioseph su hijo. Aaron y Eliseba, hija de Aminadab, en la mayor prosperidad estauan, quando baxó el fuego, y les quemó dos hijos. Gozó de gran felicidad Mosch, privado fue de Dios, mas no vio alguno de sus hijos ocupar su plaza, ni tuvo el gusto de entrar en la Tierra Santa. Invictissimo fue Ieosua, mas murio sin hijos. Eli fue sumo sacerdote, y gozó la autoridad de Rey, mas como ninguno se puede llamar dichoso hasta la muerte, traenle la nueva de la muerte de sus hijos, y ser captiva la Arca del Señor, cae para tras, y muere. Luego segun esto, bien se echá dc ver, ser el placer mezclado con el pesar, Y aun por esto dice, el mismo sabio. *En el dia de bien está alegre, mas en el dia del mal advierte, juzgando,* que el bien y el mal, alegría y tristeza, andan siempre juntas.

Proverb.
c. 14. 13.

*Vaikra
Raba Pa-
rafa Se-
mini.*

*Ecclex.
7. 14.*

Y

Vaikra
Rabbi Pa-
rasa 20.
Psalmo
126. 2.

Y por esto dizen los antiguos, que es pecado llenar en este mundo la boca de risa, hasta que venga el Messiah, de cuyo tiempo habla Daud diziendo, *Entonces se hinchira de risa nuestra boca, y nuestra lengua de cantico, &c.* Aplicó R. Zácaj el mismo verso en las infelices bodas y muerte de vna hija de los mas ricos hombres de Cabul. Fue el caso, que estando con muchos combidados á la mesa, el dia de su desposorio, el padre le embió fuese a vna camara, y della le truxesse de cierta pipa que allí tenia, vino: fue al mal afortunado novio, mas al momento, quando menos la esperaua, fue assaltado de muerte repentina, mordido de vna serpiente, que cruel en los principios de su mundo, le tenia destinado su desastrado fin. Tardó mucho, y el padre que subiendo le halla muerto, entre tanto sentimiento, acuerda de no referir luego el suceso. Dexa acabar el convite, y al tiempo que disponen la bendicion de la meza, les dice, Señores míos, no aveys venido a qui, para bendezir la bendicion de los novios, mas la de los lutosos: no para entroducir mi hijo en el talamo, mas para recogerle en la sepultura. Entonces darsiendo sobre tan triste historia R. Zácaj, empeço el sermon de nuestro verso. *Por la riza dixe, mezclada,* viene siempre con lloro y tristeza.

Sabat.
cap. 2.

III. En la guemara de Sabat, responden de otra suerte. La alegría de alguna operacion virtuosa, es loable, y indica el zelo del que la haze; mas las alegrías mundanas, no son de alguna utilidad, ni merito. Y desta suerte distinguiendo, concilian los dos versos.

IV. R. Baruch Jazia, explica desta manera. El medio es virtud, donde los extremos son viciosos. El que se alegra tanto, que se provoca á risa, es loco; mas en vna alegría decente, y honesta: *que esto haze?* que mal, o que indecencia se haze?

V. La alegría á tiempos, es loable cosa: y la risa, propiedad

priedad natural del hombre, al qual llamaron algunos Filósofos, *animal risible*; pero fuera de tiempo, o quando otros lloran, son proprios effetos de ignorancia, y accion de niños, que rien aun quando les mueren los padres. Y desta suerte parece que concilia nuestros versos el Chaldeo.

VI. Finalmente, en este mundo, no ay cosa mas infalible y cierta, que no aver enel cosa cierta: ó quantas veces pienfa el hombre aver hallado miel, y se halla con hiel: y por dulcissimas cosas que imagina, le suceden amarissimas: y en este sentido, se puede explicar este verso: *y de la alegría, que esto haze?* como si dixera, quien sabe lo futuro, y el mal que puede traer, o hazer aquella alegría? Y desta suerte los versos no se impugnan.

Q V A S T. X.

Ecclex. 2. v. 13. Y vide yo, que la ventaja de la ciencia sobre la ignorancia, es como la ventaja de la luz, sobre la escuridad.

Ibid. cap. 6. v. 8. Porque, que ventaja haze el sabio al loco? que al pobre entendido? andar al encuentro de las vidas.

C O N C I L I A C I O N.

ENel mundo no ay cosa mas illustre, que la ciencia, y con razon dixo el sabio en sus Proverbios, *bienaventurado es el hombre, que halló la sabiduria, y nuestros sabios*, דַעַת קְנִית מֵה חֲסָרָת דַעַת חֲסָרָת מֵה קְנִית, *si adquiriste ciencia, que te falta? y si te falta ciencia, que adquiriste?* Y assi perguntao Xenofonte Philosofo, de dos cosas, qual eligiria, si ser sabio abatido, o simple sublimado? Respondio, yo tengo gran compacion del necio sublimado, porque de qualquiera bayven de la fortuna, caera para no

T

levan-

*Proverb.
c. 3. 13.*

*Marco
aurelio.*

levantarse; y tengo gran embidia al fabio abatido, porque con solo que le den el pie, subitá para no caer. Y no es menor el encomio de nuestro Selomoh, pues dice, que la misma differencia, o ventaja, que haze la luz, a la escuridad, haze el fabio, al ignorante. Verdad que asentada, pide explicacion al segundo Texto, harto obscuro y difficultoso.

I. Para la verdadera explicacion deste verso, se deve con ligar con el precedente, donde el fabio despreciando todos los humanos cuidados, y trabajos, dice. *Todo el trabajo del hombre, para su boca, y tambien el alma, no se harta,* y es como si dixerá, la mayor parte de los hombres, ponen toda su felicidad en comer, y beuer regalada y delicadamente, todos sus trabajos, paran en la boca, y paladar; mas ní por esto la alma apetecible, se harta; porq quanto mas comen y beuen, tanto mas deseán, y quanto mas adquieren, tanto mas dizén adquerir de sean: y assi los antiguos אָדָם נִפְתַּח בֵּיתוֹ וְלֹא יָצַר תְּאוּנָה (ningun hombre muere, q aya conseguido la mitad de sus deseos.) O como expone el Chaldeo, el alma racional, no por esto se harta, porque no son las delicias corporales de su gusto: y segun esto, prosigue, *q ventaja haze el hombre sabio al loco?* Ninguna en esto: pues que igualmente como el necio, trabaja para la boca, y sustentar el cuerpo. Solamente se compara al pobre, *que sabe caminar a las vidas, o, a los vivos* (según la version Chaldaica,) porque el fabio, careciendo de bienes como el pobre, hará solamente ventaja al loco, quando caminare, no a los deleites, mas a la vida eterna.

II. O como dice Aben Ezra, si el fabio empleare el tiempo, en buscar riquezas, como haze el ignorante, que ventaja le hará ninguna: y el pobre que sabe y entiende, que no consiste en ello la felicidad, que tiene que andar en busca de las vidas corporales? Desuerte que condena al fabio, y al pobre, que con tanto ahínco, anhelan por riquejas.

III. Tam-

III. Tambien se puede explicar desta fuerte la ventaja que haze el sabio al loco, es la misma que haze el pobre al rico. Pues el pobre sabe caminar a la vida eterna, y el rico avaro a la muerte, puestos siempre los ojos en la tierra, y plata, y oro que produce: mas el sabio, levanta los ojos al cielo, y contento con el moderado victo, y vestido, camina a la verdadera vida.

IV. Esta voz *'y'* que romanceamos *pobre*, en la sagrada Escritura, tiene muchas veces, el sentido de *humilde*, y hombre santo: y assi dice Selomoh. Quic ventaja haze el sabio al ignorante, y qual el humilde virtuoso entendido? saber caminar a la vida: dirigir sus acciones a la vida eterna: y este sentido es el mas llegado a la letra.

Q V E S T . XI.

Ecclex. 2. v. 24. No ay bien en el hombre, sino que coma y beba, y que vea su alma el bien de su trabajo, tambien esto vide que dadiva del Dio ex. Item. 3. v. 2. Item 5. v. 17. Item 8. v. 15.

Ibid. 7. v. 2. Mejor es andar a casa de luto, que andar a casa de banquete.

C O N C I L I A C I O N.

EN todos los lugares del Ecclesiaste (dice R. Tanhuma) donde parece que Selomoh loa el comer y beber, necesariamente por metaphora, se hade entender la comida espiritual del alma: por que assi como el manjar corporal sustenta y alimenta el cuerpo, assi la sabiduria, es el mantenimiento del alma. Prueba esto con el verso 22. del cap. 8: *Alabo yo la alegría, que no ay mejor cosa*

cosa para el hombre debaxo del Sol, que salvo comer y beuer, y alegrarse, y esto le acompañará en su trabajo, días de sus vidas, &c. Si trata (dize) del manjar del cuerpo, por ventura ay comer y beuer en la sepultura? o por ventura estas cosas le pueden acompañar hasta ella? No: que es luego lo que puede acompañarle? la ley y obras pias, segun aquellas palabras de Iesayas, *y andaré delante de ti tu justicia.* Hasta aqui este sabio, doctrina que se puede corroborar con la razon siguiente. El manjar corporal, antes que se convierta en sangre en su ultima digestion, primero se recibe en la boca, y de ay passa al estomago, donde haze la deuida digestion, por la qual Macrobio, le llama padre de familias, Quinto scruiio, rey de todo el cuerpo, y avn otros, cozinero de naturaleza. Despues traspasa la virtud natural, al coraçon, donde (conforme al sentimiento de Platon, Aristoteles, y Avicenna) se apura; y dcl, como de la fuente de la sangre, y principio de las venas, sale y se reparte por diversas, a todas las partes del cuerpo. Pues esto mismo acontece al alma con la sabiduria, que es su manjar, que primero q se llegue a la porcion superior, que llamamos Mente, passan las species intelectuales primero, por el entendimiento, despues por la memoria, y ultimamente, paran en la contemplativa. Y como la boca, es el primero receptivo del manjar del cuerpo, assi lo es el entendimiento del Alma, que son las especies intelectuales agenes de toda immaterialidad; y como el estomago, recibe y retiene el manjar corporal, que le embia la boca; assi la memoria, retiene en si, las especies intelectuales, que le van del entendimiento: y como el coraçon recibe la sustancia nutritiva dcl estomago, y el la acaba de digerir, y la embia a los miembros; assi aquel apice Mental del alma, llamado de los sabios lo mas apurado della, recibe las species intelectuales de la memoria, y las emplea en lo ultimo de la intelección.

Iesay.
58.8.

Macrobi.
lib. vlt.
cap. 4.
Quint.
ser. cap.
17.

Plat. in
Timeo
Arist. de
Som. et
vig. c. 3.
Avicen.
3. de ani-
malibus
cap. 3.
Philo lib.
de somnis
August.
Psal. 3.

II. Otros

II. Otros explican al literal el verfo ; diciendo que alli no declara Selomoh , su opinion, mas la de los Epicureos, que suelen affirmar, no aver cosa mejor para el hombre, que comer y beuer, y gozarse en este mundo, de sus trabajos y riquezas, porq todo es caso, y no ay providencia en los sublunares, cuyo parecer impugna diciendo, q esto tambien es dadiva de la mano de Dios : porque ningun bien se goza en este mundo a caso, como piensan los tales hereges, mas por diuina y particular providencia. Y para prueva desto , sigue, *que quien es, que come y beua, siente fuera de mi?* como si dixera, que criatura ay enel mundo sublunar, o entre las espirituales criaturas , que coma y beua, y al mismo passo sea dotado de sentimiento y razon, vltra del hombre ? Ninguna , porque los Angeles, no comen, y los brutos, no son dotados de razon, luego el hombre deue ser differentemente tratado, que los irracionales.

III. R. Selomoh siguiendo la paraphrase Chaldea, es de differente parecer , y como sententencia y opinion del mismo sabio , dize , que siendo el hombre compuesto de dos partes tan contrarias , quando estas son felices ygualmente , y el hombre come y beue con moderacion, sin exceder los limites de la honestidad y continencia; comiendo (como dixo Socrates) para viuir, y no vivir para comer, y por otra parte , con su trabajo y bienes beneficia su alma haciendo limosnas y justicia , es esta tanta felicidad , que se juzga ser solo gracia de la mano piadosa de Dios. Aduze en confirmacion desto , aquel verso del Profeta, enel qual reprehendiendo a Elyakim , le dize: *Deciero tu padre Jeremias c. 22. 15. comio y beuo, y hizo justicia, entonces le fue bien, y Hezra dixo Neham. c. 8. 10.* al pueblo , yd comed grossuras, y beued dulcuras, no os entristescays, &c. Donde se ve claramente, que no se atribuye a vicio gozar los bienes , como sea entre los limites dela templança; y alegría licita. Y assi sigue Selomoh, *que quien deue*

dece comer, o *לֹא תִּגְנַבְתָּ* apresurarse (a gastar conigo,) fuera de mi? Por ventura es mejor dexar los bienes para otros, y no gozarlos el cuerpo, ni el alma? Esta es condicion natural de hombres impios, y sumamente avaros. O puede dezir, tomad de mi exemplo, quien comio o viuio mas sumptuosa y magnificamente de lo que yo viui, o mas apresurado y pronto al trabajo? y con todo no me condene yo por esta causa.

I V. Otra consonancia diversa, puede admitir el verso, porque en rigor no dice, no ay mejor cosa que comer, &c. mas al contrario, *טוֹב כָּאֵת שָׁאַכְלָה* *תְּנַשֵּׂא* *No bueno en el hombre, que coma y beva, y que vea su alma el bien en su trabajo.* Y conforme a esto, comenta R. Samuel Iom tob. No ay tanto bien, o tanta felicidad en el hombre terrestre, y sugeto a mil calamidades, que coma y beua, idest, q goze deste mundo, y juntamente su alma, del otro; pues como dizen los antiguos, *לֹא כָל תְּהִלָּתָם אֶתְתָּה לְשֹׁתְּךָ שְׁלֹחָנָה*. (Ni todos los hombres merecen gozar de dos mesas.) Mas si alguna vez se halla algun hombre tan feliz, se puede dezir por el, que fue particularmente protegido de la mano del Señor: y dá para este vna razon diciendo, que quien puede comer, y apresurarse en gozar los bienes deste mundo, mas que yo? y con todo no por ello, pierdo las esperanças de gozar el futuro de las almas.

V. R Baruchi Jazia desta suerte expone. No es bueno ni justo que el hombre coma y beua, y se dé a entender, que por esta via gozandose de sus trabajos, podra felicitar su alma: porque *וְעַד* tambien asta a saber el alma, *veo yo que es de la mano de Dios*, divina y espiritual, y que assi no se felicita con los bienes terrestres y materiales, mas con lo que es de su natural celeste. Y dá para esto la siguiente razon, quien ay que coma, y piense del dia del juicio, si no yo? o el que es mortal como yo? Y pues esto es assi, no puede aver en el

en el hombre que come y beue como los otros animales brutos, este sentimiento y cuidado del castigo futuro, a no ser en quanto el alma espiritual diferente de ellos.

VII. Tambien puede este verso admitir otro sentido: es a saber, que ningun bien terrestre o espiritual deue el hombre atribuir a su industria y meritos, mas a la divina providencia. No ay bien en el hombre (dize,) ni consiste en comer y beuer en este mundo, y gozar despues su alma el fruto de sus trabajos, todo viene de la mano de Dios. Porque como dize en otro lugar, a los mas entendidos y diligentes, falta muchas veces el pan, y la salvacion depende no solamente del hombre, mas principalmente del auxilio y favor divino. Y en prueba desto sigue, que quien pudiera comer, esto es, gozar deste mundo, y juntamente sentir y atender a la especulacion y ciencia, mas que yo? Ninguno: mas esto en mi, fue dadora celeste, y nada adqueri por proprio valor, ni meritos.

VIII. O de otro modo, no consiste el bien del hombre, en comer y beuer, y mostrar que su alma se felicita con sus trabajos y riquezas: porque la felicidad no consiste en estas cosas mundanas, que la tierra produce, mas en las divinas, que solamente proceden de la mano del Señor.

En esta conformidad se pueden tambien explicar los otros versos, donde el fabio parece que loa el comor, y beuer. Y assi en el cap. 3. 14. Yo sé que no ay mejor cosa en ellas, que salvo alegrarse, y hacer bien en su vida. Y tambien todo el hombre que come y beue, y ve bien de su trabajo, dadora del Dia es, por esta comida, se hade entender, la espiritual de la contemplacion de la Ley. O tratando en los versos precedentes de la vanidad de las riquezas, dize, que el que con tanto cuidado las grangea, no faca dellas mas utilidad que comer y beuer, y hacer en su vida lo bueno en los ojos del Señor, ó limosnas por su alma. Y que el que esto alcançare, se pue de

de juzgar por bienaventurado y dichoso : por que esto es donativo y gracia particular de Dios, que ni a todos se concede. Si tambien Selomoh (como avemos referido) habla de la comida que no excede los limites de la templanca, con razon puede dezir, que no ay mejor cosa, que alegrarse cada vno con su suerte, por que segun los Antiguos, אֵינוֹ הוּא שָׁרֵךְ הַשְׁמָךְ בְּחַלְקָה (qual es el rico? el que se alegra con su suerte) comiendo y gozandose de lo que tiene, y haciendo a otros participes de sus biens; porque entoncs, se podra veramente dezir, que ve y goza el bien y fruto de sus trabajos : de otra manera, sucede lo que dice el sabio enel principio del cap. 6. *Ay hombres a quien el Señor da riquezas y todo lo que sus almas desean, pero no le da poder de que las gozen, y otro varon estrano, las come y goza.*

Tampoco haze alguna oposicion a la verdad, el verso del capitulo 5. v. 17. porque alli habla Selomoh contra aquellos cuya hazienda se conserva para su mal, y cuya avaricia, no les dexa gozar lo que con tanto sudor an adquerido : y a este proposito dice, que tiene por mejor el gozarlas, y ver felicidad de sus trabajos.

Finalmente no encuentra el verso 22. del cap. 8. porque alli loa Selomoh, la alegría de la Ley, y el gozar y comer de su trabajo, y no de robos, ni del sudor ageno. Y asi el Chalco expone desta suerte. *Yo alabo la alegría de la Ley, que no tiene mejor cosa el hombre en este mundo debaxo del Sol, que comer, y bever, y alegrarse con su trabajo, y con su suerte que le fue dada del cielo, no estendiendo la mano en robos y violencias, y esto le acompañara en paz al otro mundo, donde recibira el premio cabal de su trabajo que trabajó con integridad todos días de su vida en este mundo debaxo del Sol.* Por manera que Selomoh, loa el vso de las riquezas y delicias, siendo moderado y honesto, sin meter la mano en los bienes agenos. Y segun esto, en ninguno destos versos se encuen-tra

tra, ni dice alguna cosa que impugne la otra sentencia donde tiene por mejor yr a casa de los lutosos, que donde se celebran convites, como avemos dicho.

Q VÆ S T. XII.

Ecclex. 3. v. 17. Y yo dixe en mi coraçon, al justo, y al impiو, juzgará el Dio, &c.

Ibid. 9. v. 10. Todo lo que alcançare tu mano para hacer, con tu fuerça, haze, q no ay obra, ni cuenta, ni saber, ni ciencia, en el sepulcro, donde tu vas allí.

C O N C I L I A C I O N.

DEste mismo Ecclesiaste, consta, aquella estrecha cuenta que el Dio bendito, toma a las almas en la otra vida, despues que el mortal velo, dá su tributo a la tierra. Enel cap. 8. 5. dice. *El que guarda los preceptos, no conoce cosa mala, y hora, y juicio, conoce el coraçon del sabio.* Como si claramente dixerá, al que guarda los preceptos de Dios, no le sucede mal; y la hora de la muerte, y juicio y cuenta que Dios toma al hombre, advierte el coraçon prudente, y con este temor, regula sus acciones. Enel cap. 11. v. 9. dice en la misma conformidad. *Alegrete manicebo en tu juventud, y tome placer tu coraçon, en días de tu mocedad, y camina en los caminos de tu coraçon, y en la vista de tus ojos, y sabe, que sobre todo esto, te traerá el Dio en juicio.* Y mas abaxo enel cap. 12. v. 1. *T recuerdate de tu Criador en días de tu mocedad, antes que vengan los días del mal, &c.* que es la muerte. Y finalmente, enel vltimo verso dice, *que toda acción, trara el Dio en el juicio:* donde por todos estos lugares del mismo Sclomonh, y deste mismo libro, se prueba, aver un dia de Juicio.

Segun esto, conviene que expliquemos las palabras del verso de nuestra contradiccion, donde el sabio parece, negar este juizio. Para lo qual sera necesario tomar la exposicion de algunos versos atras, es a saber, del cap. nono verso 7.

Hikarim. *Anda come con alegría (dize) tu pan, &c.* Y primeramente segun Rasi, Aben Ezra, y R. Joseph Albo, Sclomoh refiere en estos versos, el parecer de los Epicureos,

o del apetito carnal del hombre, el qual haze de ordinario guerra a la razon, y le procura su total ruyna, segun aquellas palabras del mismo Señor, *el apetito del coraçon del hombre, es malo desde sus mocedades.* Este pues suele debaxo de capa de virtud, induzir poco a poco al hombre, hasta despeñarle, y dar con el en el principio. Porque primeramente le dize, *come con alegría tu pan, y beue tu vino con alegre coraçon, que ya Dios envolvió tus obras.*

Dc que sirve penitencias y abstinencia: ya estás en gracia de Dios. Despues sigue adelante. *En todo tiempo Sean tus paños blancos, y el olio sobre tu cabeza no falte:* que el adorno decente del vestido, a todos fue siempre agradable; peyna el cabello, y echale sus polvillo, o olio oloroso, a la costumbre del Oriente, y hechole con aparentes razones licitos, los deleites de la gula, y vicio de los trages, sigue, *Ve vidas con la muger que amaste &c.* viue alegremente con la muger aquien diste tu amor; goza tu edad florida: y no sosriegas, hasta principiarle de todo, y hazerle negar la immortalidad de las almas, haziendole creer, que no ay juez ni justicia, concluyendo, con nuestro verso, *Todo so que alcançare tu mano para hacer, con tu fuerça, haze, deleitate en quanto te dura la vida y las fuerças, a que no ay obra, ni cuenta, ni sabiduria ni ciencia, en la sepultura para donde vas comiendo.* Y para mas apoyar esta su opinion, sigue, *He visto debaxo del Sol, que no vale a los ligeros, el correr; ni a los valientes, la guerra; ni los sabios tienen pan: Ni los entendidos, riquezas; ni los*

Genes.
c. 8. 21.

los cientes gracia, que hora y vn mismo successo, es a todos.
 Luego no ay providencia, de que sirue pues, negar al cuerpo
 los dcleites, y vzar de abstinencias, que no son de fruto ?
 De suerte que en estos versos, propone el fabio, el medio
 con que el apetito malo, o Satan, suele inducir a pecar, y
 condenar al hombre. En esta conformidad, figuen los mas
 versos, en los quales Selomoh observa, que no ay cosa mas
 cierta, ni mas incierta, que la infalible hora de la muerte:
 pues quando el hombre menos piensa, es caçado como
 suelen caer los peces en la red, y aves enel laço miserable-
 mente: y debaxo de vn elegante enigma, muestra que siendo
 esta ciudad del cuerpo humano, combatida de vn grande
 y poderoso rey, que es el apetito malo, en ella se halla vn
 hombre pobre y fabio, que es el apetito bueno, o la razon,
 que como pobre, es pocas vezes oydo, el qual con su ciencia
 suele tal vez salvar esta ciudad deste poderoso tirano. Y con
 esto impugna la persuacion, y frivolas razones del apetito
 malo.

II. Los Antiguos empero, entienden que Selomoh en
 estos versos, encomienda por todas las vias la virtud. Y en
 esta conformidad, hablando con el hombre pio, dize. Vá
 come tu pan con alegría, y beue con la misma alegría de tu
 vino, vsando de los corporales dcleites con templança, no
 faltando a lo que la naturalcza pide, ni usurpando lo ageno,
 come tu mismo pan ; por que aquel se puede dezir que
 come con alegría, que no llora lo que come, como hazen
 los avarientos, ni su conciencia le acuza la usurpada hazien-
 da. O alegoricamente (como otras veces avemos dicho)
 la comida por la mayor parte deste libro, significa la espiri-
 tual de la Ley. Y en los Proverbios dize el mismo fabio en
 en este sentido, *Andad comed en mi pan, y beued el vino que*
temple: donde el sentido literal, significa el pan, el misterioso
 el vino: y esto, con alegría, porque la profecia, y estudios

Proverb.
c. 9. 5.

de la Ley, (segun dizen los sabios) piden vn coraçon alacre y alegre. O esta practica (segun la paraphrase Chaldea.) haze el Señor enel Parayso al justo , mandandole que goze alegre el fruto de sus qbras, pues supo repartir de su pan, y de su vino, dar a los pobres.

Sigue, en todo tiempo sean tus paños blancos, y olio sobre tu cabeza no falte. Las obras, son quasi vestidos del alma : y devuen ser blancas, simbulo de la castidad, y pureza. Y assi el Chaldeo, (En todo tiemgo, sean tus paños limpios de toda contagion de pecado; y buena fama que es comparada al olio, adquiere; porque vengan bendiciones sobre tu cabeza, y tu bien no falte.) Tambien se puede explicar. Tus acciones sean limpias de pecado, y el olio de las Mis-
vot, y obras piás, no falte : en cuyas dos cosas, consiste la perfeccion del hombre, segun aquellas palabras de David,
Apartate de mal, y haz bien. O, las obras sean limpias, y los pensamientos castos. Esto dice, que sea en todo tiempo, a saber, en toda hedad, y por todo el discurso de la vida, no aya dia, hora , ni minuto , en que no resplandezca en todas tus acciones y negoceos, esta virtud, y cuydado de no manchar con algun pecado los vestidos. Porque siendo la muerte, la cosa mas infalible, el tiempo es incierto, y como dice en otro lugar el sabio, *ninguno sabe su hora.* Traen los anti-
guos para persuadir esta doctrina, el siguiente exemplo. Un Rey hizo vn banquete a sus vassallos, a los quales mandó se preparassen de todo lo necessario para el adorno corporal, y parecer decentes y bizarros en su real palacio , sin señalarles tiempo. Los mas sollicitos y prudentes, se prepararon luego diciendo, que en la casa de los reyes , presto se guisla la cena ; los negligentes y ignorantes, se estuvieron descuidados sin vestirse , pensando que no seria tan presto. Llega el tiempo , llama el rey supitamente a todos, y advirtiendo el descuido de los vnos, y el cuydado de los otros,

*Psalmo
34.15.*

*Ecclex.
c. 9.12.*

fenta

fenta estos a la meza, ya los otros despide; mas bolviendo a revocar esta sentencia, para mas aficion y pena suya, dice, esteanse en pie, viendo comer a los mas, hambrientos. Esto es lo que dice Jesayas. *He aqui mis siervos comeran, y vos as Iesay, hambrecereys, mis siervos beueran, y vos padecereys sed,* &c. c. 65. 13.

Veise como por excelencia, explicaron Hachamim nuestro verso, y como por este exemplo advierten, el cuydado que deue tener el hombre de no offendier a Dios; pues puede enel mayor discuydo, ser assaltado de la muerte: y por esto dezia vn sabio, *שׁוֹב יוֹם אֶחָד לִפְנֵי מִתְחַרְךָ* (buelve en penitencia vn dia antes de tu muerte) y como este se ignore, es lo mismo que dezir, viuc continuamente en penitencia, pensando puede ser el penultimo de tu vida.

Es el tercero precepto, *Ve vidas con la muger que amaste.* R. Selomoh por la muger amada, entiende el sentido allegorico de la Ley, parabola de que el mismo sabio usa en los Proverbios, diciendo, *Alegrate con la muger de tus moce- Proverb. dades, primera, que recibiste enel monte de Sinay. En su c. 5.19. amor te ocuparas de continuo, &c.* Y segun esto, explica. Ve vidas con la muger que amaste, aprende algun oficio, donde puedas viuir para que puedas prosiguir sin inopia y falta de lo necesario tus estudios, segun aquella antigua sentencia *עַמְלָמָד תּוֹרָה עַמְלָקָרֶן* (cosa pulcra y hermosa, es, Perek. 2. el aprendimiento de la Ley, con orden de viuir y algun trato.) Otros por la muger amada, entienden el alma, luego *ve vidas con la muger que amaste*, es lo mismo, que procura viuir con el alma y segun la razon, todos los dias de tu vida, vana y instable. O mas al literal siendo la muger, lo que mas se deue preciar y estimar en la vida, dice, atiende á las vidas eternas, avn en la misma compañia de la muger que amaste, todos los dias de tu vida vana, caduca y momentanea, comparada a la eterna. O viue con ella en paz, que cn guerra, la vida no es vida, mas continua muerte.

Finalmente dice nuestro verso, *Todo lo que alcanſare tu mano para hacer con tu fuerça, haze.* Esto es, Dios no pide del hombre mas que aquello a que abrangen sus fuerças y facultad, todo lo q pudieres pues hazer de limosnas y obras de charidad, segun tus facultades, haze con tiempo, antes que se corte el hilo de la vida: porque en el sepulcro donde vas alli, no ay primeramente **מעשׁה obra**: porque allá no se puede recuperar lo passado, ni merecer, de nuevo; porque este mundo, se llama **עולם המעשׁה** (mundo de la obra) el otro, **עולם הנטול** (mundo de la retribucion) y como dicen los antiguos, **היום לעשׁות ולמחר לקבל שכרם** (oy para hazer las misvot, y mañana para recibir el premio) y en otro lugar, **מי שלא טרוד בערב שבת מה יאכל בשבת** El que no trabajó en bispora de Sabat, de que comerá en Sabat) y el mismo dice, que lo retorcido, no se puede endereçar, y el falso, no se puede numerar: porque el que fue malo no puede despues de muerto emmiendarse, ni contarse como dice el Caldeo, con los justos en el Parayso. Segundo, no ay **חשבון cuenta**. Esto es no ay dezir, este hombre hizo diez Misvot, y hizo diez pecados, pues vaya vna cosa por otra; porque como observan nuestros sabios, sobre el verso del Deuteronomio, *y no toma pecha*, Dios no descuenta vna cosa por otra, mas castiga primero los pecados, y despues dá el premio de las obras pias, y desta suerte, ninguno se puede escuzar de pena. **וחשבון מוחשבה** se deriva de *pensamiento*, y quiere dezir, alli no vale industria, ni humana arte, ni se puede hallar alguna traça o medio, para escapar del peligro. Alli no ay sabiduria, ni ciencia; porque el mas elegante, ciente, y retorico, queda perturbado, y no halla palabras con que escuzar sus yerros. Y desta manera, con sus mismas palabras y doctrina, se concilia el sabio.

*Deut.
cap. 9.*

Q V E S T . X I I I .

Eccles. 3. v. 19. Que el suceso de los hijos de los hombres, y el suceso del animal, el mismo suceso es, como muere el uno, assi muere el otro, y espíritu uno a todos, y ventaja del hombre sobre la quatropca, nada, que todo vanidad.

Ibidem 12. v. 7. Y buelue el polvo a la tierra como era, y el espíritu buelue al Dio, que lo dio.

C O N C I L I A C I O N .

Entre muchos y diversissimos lugares que se hallan en la S. S. donde expressamente consta la immortalidad del alma, de los cuales refiero 88. en mi libro de la Resurreccion de los muertos, y otros, enel de la immortalidad de alma; deste de Koelet, manifiestamente se prueba esta verdad infalible. *Los yo (dize enel cap. 4. verso 2.) a los muertos, mas que a los vivos, y mas de los dos, el que avn no fue : porque estos (como dice el Chaldeo) estan libres de ver y padecer los trabajos que de ordinario suceden enel mundo. Como pues puede Selomoh, loar los muertos, si yano son nada, ni tienen ser alguno ? y juzgar por mejor, la privacion q el acto, a no quedar despues de muerte, el alma immortal del hombre ? Y como puede loarse aquello que avn no es, a no entenderse de las almas, que siendo criadas todas enel principio del mundo, por mas felices se juzgan antes de baxar a la tierra a informar los cuerpo . En el mismo cap.verso 8. Vereys(dize)vn hombre q no tiene segundo en riquezas, y es tan solitario, que ni muger, ni hijo,*

mi

ni hermano, natural heredero tiene, y que son infinitas sus riquezas, y con todo su ojo no se harta de llas, *y para quien yo trabajo, y falto a mi alma de bien?* quiere decir, segun la genuina explicacion del Chaldeo, es tan miserable y inepto, que no dice consigo, para que, o a que fin me afano yo, y trabajo tanto por adquerir riquezas, y defraudo a mi misma alma del futuro bien? ea, quiero hacer limosnas, y alegrar me en este mundo con los hombres, y en el futuro con los justos. En el cap. quinto verso 6. tratando del rico que consume las riquezas en vanidades dice, este es gravissimo mal, caminar desnudo como salio del ventre de la madre: y como esto sucede a todos los mortales, y no solamente al rico, se sigue, ser infalible la exposicion del Chaldeo, que el sentimiento consiste, en que pidiendo llevar consigo muchos bienes repartidos en limosnas, que le sirvieran de merecimiento y gracia, es tan desgraciado, que camina para el otro mundo, desnudo, como vino a este. Cuyo movimiento *לִפְנֵי assi camina*, indica esta misma inmortalidad, como sea, que este no se halla en el cuerpo muerto, y cadaver immoble.

En esta conformidad, dice mas abajo, que es donativo celeste, quando el hombre a quien Dios repartio riquezas, le dio dominio sobre ellas, *para comer, y para llevar su parte, y alegrarse con su trabajo*, esto es, para gozarlas en este mundo, y para llevar su parte y aquello q ninguno le puede quitar, que son las limosnas, al otro, y alegrarse con los ojos, en aquel mundo que todo el, es alegría.

Es illustre por el consiguiente el verso 3. del cap. sexto, donde dice, que si un hombre engendrare cien hijos, y viviere infinitos años, sin prepararse en vida sepultura, ni tener memoria de la muerte, al mismo passo, que no hartó su Alma de bien, con charidad, y limosnas, juzga por mejor el abortivo. *Porque este en vano vino, y a tinieblas vd, y en las tinie-*

tinieblas su nombre sera cubierto. Esto es, el va a las tinieblas del infierno, y el nombre y fama, que pudiera alcançar, quedará en las mismas tinieblas, sepultado.

Enel capitulo septimo, *Mejor es fama, mas que olio bueno, y el dia de la muerte, mas que el dia del nacimiento.* Como podria pues ser mejor la corrupcion, que la generacion, y la muerte que la vida? a no se adquerir por ella, separada el alma del impedimiento del cuerpo, aquella gloria y felicidad eterna?

En esta conformidad, sigue luego, *Mejor es yr a casa de luto, que yr a casa del combite, en quanto es el fin de todos los hombres, y el viuo, pondrá en su coraçon.* Si todo se acaba con la vida, por cierto inutil y sin juizio seria este consejo, porque el que creyere, que todo se acaba con el cuerpo, viendo la muerte enel cadaver muerto, mas presto se dara a los plazeres, y humanos deleites, y avn le parecera muy corta la vida, y que le falta tiempo de gozarlos. Mas como enla muerte, (por ser el alma immortal) puede incidir en nuevas calamidades y trabajos, el que no llevare bien ajustada la cuenta de su vida, por esta causa el sabio, tiene por mejor el yr a la casa del luto, que a la del combite, por que desta yda, se siguen los deleites corporales, y tal vez la perdicion del alma; y de la otra, vna meditacion de la breuedad de la vida, de la incertitud del tiempo de la muerte, y de la miseria cn que se buelue el orgullo y soberbia humana; y desto mismo resulta el mirar cada qual, quo no está excepto de aquella hora, y que ha de llegar vn dia fatal, enel qual le an de pedir estrecha cuenta de sus obras, y assi se bolvera contrito.

No os menos digno de ponderacion el verso 8.del cap.8.
El hombre no domina enel espírito, para detener el espírito, no ay potestad enel dia de la muerte, y no embiamiento en la guerra, y no libra la apelacion a sus dueños. Como si dixerá, Ninguno

guno tiene poder de dilatar, ni un momento el alma enel cuerpo : en esta hora no valen potestades ni imperios, el Rey y el ganapan yguales son en la muerte. Alli no ay mandar alguno en su lugar, o un lugartiniente, como se haze en la guerra, ni puede apelar se para otro juez. Y como la verdadera interpretacion de נִכְלָל, es, para aprisionar, se sigue, que el sabio, llama a la alma, aprisionada, en razon de estar como en carcel enel cuerpo, y por esto dezia David, *Saca ya ó Señor de prisón mi alma.*

*Salmo
142. 8.*

Haze tambien vna notable comparacion enel cap. 11. verso 5. diciendo , de la misma suerte que tu no conoces el camino del espírito, como los huesos enel vientre de la preñada, assi no conoces las obras de Dios. Donde el Chaldeo expone, de la misma manera, que no puede alcançar el hombre, como el espírito que es el alma racional, se infunde en la criatura enel vientre de la madre, ni si la criatura es macho, o hembra, assi no puede alcançar las secretas obras de Dios.

Sobre todo donde habló mas claro en esta materia, fue en el cap. 12. *Recuerdate, (dize) de tu Criador en los días de tu mocedad, antes que vengan los días del mal, y lleguen los años que digas, no tengo gusto en ellos.* Esto es, acuerdate con tiempo del que te dio el ser, antes que llegue la vegez a que todos los males se juntan, cuyos dias no son ya de ningun placer ni gusto : y pintando admirablemente la vegez, prosigue, *Antes que se escurezca el Sol, lux, luna y estrellas, y tornen las nubes detrás de la lluvia:* donde el Sol, significa el coraçon, que como Sol difunde la virtud de sus rayos por el cuerpo. La luz, son los lucidos y vitales espíritos, que enel ventriculo del coraçon, del purissimo sangre se engendran, y dilatan por todo el cuerpo. La luna por su circular figura, candor, frialdad, y humedad, representa el cerebro. Las estrellas, son los sentidos internos. Las nubes despues.

pues de lluvia, significan (según el Chaldeo) los parpados que en la seneñitud, destillan lagrimas, como las nuves la lluvia. O los vapores que levantados al celebro, por defecto de calor, suelen en los viejos, produzir catharos: de suerte que faltando en los viejos aquella actividad en el corazón, espíritos, celebro, y sentidos, es lo mismo para ellos, que faltarles el Sol, luz, Luna, y estrellas. Prosigue, *Antes que tiemblen las guardias de la casa, y se presten los varones fuertes, y ceffen las muelas que se disminuyen, y se escurecan los mirantes en las ventanas.* Las guardias del cuerpo, casa y domicilio del alma, son los nervios y espíritos, los músculos y nervios, con que se visten los huesos: o las costillas y huesos. O según el Chaldeo, las coxas; todo lo qual empica a vacilar en la vegez. Los varones fuertes, son los braços y manos, que defienden el cuerpo: o los braços y piernas. Las muelas son los dientes, que muelen la comida que poco a poco con el tiempo, se van cayendo y faltando. Los que miran en las ventanas que se escurecen, son las niñas de los ojos, con los nervios ópticos que miran por las concavidades de los supercilios. Continua la metaphora, *y se ciernen las puertas de fuera, por la baxeza de la voz de la muela, y se levante a la voz del ave, y humillen todas las hijas de cancion.* Las puertas que se cierran, son los labios, (puertas de la grande plassa del viente) que se cierran por falta del apetito, y gana de comer. Por la baxeza de la voz de la muela, que hazen las muelas, o dientes mascando; o por la falta del rumor, y coccion del estomago que muele y digiere la comida. Levantase el viejo a la voz del ave: con qualquier leve sonido se levanta del lecho, al cantar del gallo, sin poder dormir, por aversele en la vegez, resfriada la sangre, y secado el humor. Las hijas de cancion, son las arterias vocales, garganta y labios, con que se fuele cantar, donde los viejos no cantan, ni gustan de la Musica. O se dice, por

las orejas que son el objecto de la musica, cuya deleitacion y harmonia, se pierde en la vegcz por falta del sentido. Tambien temen de lo alto , y los baxos enel camino : apunta el almendro, y cargasse la langosta, y pierde se el appetito. Que andu el hombre a casa de su siglo , y circundan en la plassa los endechadores. Quiere dezir, que los viejos son naturalmente timidos por su debilidad y frio : por cuya causan, temen de baxar y subir, y peligrar cayendo. El almedro, son las canas, que en la blancura, y celeridad con que vienen, son proprio simbolo del almendro , cuya flor es blanca , y con celeridad brota antes de todos los mas arboles. La langosta , es el vientre, vorax como la langosta , el qual pierde con el poco calor la appetencia. El appetito , es el amor libidinoso , y venereo actos. La casa de su siglo, es el Parayso, o Inferno, donde despues viue. Circundan los endechadores en la calle, segun la costumbre de Assia,los quales endechando el defunto , como infanos y perdidos de juicio, por el dolor vagan de vna parte a otra.

Antes que se arranke la cadena de plata, y se rompa la fuente de oro, y se quiebre el cantaro sobre la fuente , y la rueda sea rompida sobre el poço. La cadena de plata , es la medula del espiraço, y nervios que salen della, con los quales se firma y fortalece todo el cuerpo humano. La fuente de otro , es el espirto vital del coraçon, que primero nace, y ultimamente muere : o la membrana que contiene el celebro. El cantaro sobre la fuente , es la hiel sobre el higado , o el aliento que procede de los pulmones; o las venas que del higado como de fuente reciben la sangre. La rueda sobre el poço , es la cabeça circular, sobre el poço del coraçon, de donde recibe todos los espiritos vitales; y assi נלנלה rueda, es lo mismo que נלנלה cabeza: Finalmente concluye , y buelue el poluo a la tierra como era, y el espirito buelue al Dio, que lo dio.

Vesse por estos versos , infaliblemente , ser el alma immortal,

mortal , pues le atribuye al hombre moto avn despues de muerto, diciendo, que va a su siglo, o a la casa de su eternidad, donde perpetuamente viue : y ultimamente , que el alma buelue al Dio que la dio , y la infundio enel cuerpo. Y porque ninguno infriesse de las palabras deste libro, opinion contraria, buelue Scalomoh a dezir, que con suma diligencia como hazen los sabios, proponiendo el pro y contra , el critico este libro. Concluyendo, *fin del sermon, todo es oydo , a el Dio teme , y a sus encormentanças guarda , que este es el fin de todos los hombres, que todas las obras, trará Dios en juizjo , avn sobre todo lo oculto ; y secreto , buena , o mala &c.* No puede luego quedar alguna fuerte de duda ; pues en este y enel capitulo precedente, se ve muy claramente , como en muchos lugares deste mismo libro , se trata de la immortalidad de las almas, y del dia del juizjo .

Provado esto , resta solamente explicar los versos de nuestra contradiccion. En ellos infaliblemente entre otras opiniones acerca del ultimo fin del hombre , propone la depravada de los Epicureos , que constituyendo la felicidad en las delicias, y carnales vicios, niogan la immortalidad del alma, comamos y beuamos dizien, que mañana moriremos, no ay despues dcsta vida algo , gozemonos luego della , en quanto la logramos. Empieza pues y dice. *Yo dixe en mi coraçon, sobre el discurso de los hijos del hombre, los quales escogio Dio s. y illustro sobre todos las criaturas sublanares , y no obstante veo, שׁוֹם בְּנֵת הָמָן que ellos son bestias, para si mismos.* Pues se imaginan y reputan iguales a las bestias: dizien , que el suceso del hombre , y de las bestias , es vno enel nacer viuir y morir, y que assi,todo es del polvo, y todo se reduce al poluo,sin otra differentia; y quien ay (dizen) que sabe , o tiene noticia de que el espirito de los hijos del hombre, sube arriba y que el espirito de las bestias , deciende abajo ? ninguno vino de alla que de noticia desto : quien ay

tambien que pueda con razones naturales demostrar esta immortalidad? Luego dize el Epicureo o gentil Philosofo, *yo veo y juzgo que no ay mejor cosa, que comer y beuer, y alegrarse cada uno con su suerte, que quien le traera a ver lo que sera despues del?* esto es, quien podra dar a entender a este desdichado Epicureo, a conocer lo que le hade suceder despues de su muerte? Esas cosas son incomprendibles, y ningun viuo tiene experiencias de lo que passa alla: y el Epicureo no cree tradiciones, ni reuelaciones, mas solamente lo que aprueba el sentido. Y assi despues de Selomoh referir la opinion de los tales, sigue con el argumento que haze por ellos, de la aficion de los oprimidos, el ver padecer los buenos, y concluye, que loa mas los muertos que los vivos; porque los tiene por mas dichosos: y mucho mas aquelllos cuyas almas avn no baxaron al mundo, con que confirma la immortalidad, que en tantos lugares celebró, como tengo mostrado. Tambien se puede explicar de otra manera, y en estas palabras confirma Selomoh la verdadera sentencia: porque assi como quando vulgarmente se dice, quien conoce al sabio Rehuben, es vna forma de exagerar su doctrina, la qual llegan pocos a conocer: assi diciendo, quien conoce el espirito de los hijos del hombre que sube, se significa, que pocos son los que conocen la excelencia del alma. O como dice R. Selomoh, quien es aquel que reconociendo la immortalidad de su alma, y que hade venir vn dia en que le an de tomar estrecha cuenta, procura mejorar sus obras? Con que todos estos lugares, se ajustan.

Q V E S T . X I V .

Ecclex. 4. v. 2. Y alabo yo a los muertos que ya murieron, mas que a los vivos, &c.

Ibid. 9. v. 4. El perro vivo, mejor que el leon muerto. Que los vivos, saben que ande morir, &c.

C O N C I L I A C I O N .

AVemos en los capítulos precedentes , declarado el primero verso de nuestra question, y por el mismo , provado la immortalidad del alma : fuese exponer el segundo. Y como la verdadera explicacion , es aquella que tiene atencion a la coneccion de los versos precedentes , y siguientes , sera necesario tomar la materia del principio del capitulo. *A todo esto (dice) puse en mi corazon , y para declarar a todo esto , que los justos y los sabios , y sus obras , en la mano del Dio : tambien el amor , tambien el odio , no sabe el hombre , todo delante dellos.* Como si dixera , queriendo yo examinar esta materia , hállo que los sabios y justos , y sus obras , o (según otra version) y sus fiervos , discipulos y sequases , son en la mano del Señor , en su proteccion y cura : y con todo no puede algun hombre determinarse en el amor , y odio que tiene Dios a los tales : porque todo es delante dellos : vna vez parece que los trata con summo amor , pues viuen prosperamente , otras les dá tantos trabajos , que parece , que les tiene odio . *O de otra manera , el hombre no puede alcançar qual es digno del amor del Señor bendito , qual de odio , aun que todo tengan presente.* Y esta duda resulta , de lo que sigue. *Todo como a todo , suceso uno al justo y al malo , al bueno , y al impio y al immundo , y al que sacrificia , como al que no sacrifica ,*

fica, como el bueno, como el pecador, al que jura, como al que la jura teme. Esto es, lo mismo sucede al justo, que a todos, los mismos males passa, de nada queda excepto. *Esto (sigue) es mal que se haze debaxo del cielo, que un falso es a todos. Y tambien el coraçon de los hombres, es lleno de maldad, y locura en sus coraçones, en sus vidas, y despues della, a los muertos.*

Quiere dezir, que desta desorden al parecer, resulta la heregia y estulticia de que los hombres se hinchen de maldad, negando la providencia en los sublunares, y avn despues desta, se offende con otra a los muertos, negando la immortalidad de las almas. *Que quien (dizen los Epicureos) es, el que יְבָנִים es junto a las vidas, que aya esperanza? que el perro viuo, es mejor que el leon muerto.* Como si dixerá, qual es el que goza vida, que tenga esperanza para despues de muerto, o en lo que sera despues? Ninguno: porque el perro viuo, siendo el mas vil animal, es mejor que el leon rey de todos, muerto. Assi el impio es mas felice viuo, que el justo muerto, porque los viuos, saben a lo menos que ande morir, pues lo experimentan cada dia, mas los muertos, no saben nada, y no ay a ellos mas premio (en la otra vida) que se okridó su memoria. Tambien su amor, tambien su odio, tambien su embidia, ya se perdio, y parte no a ellos mas enel mundo en todo lo que se haze debaxo del Sol. Y pues con el cuerpo, todos los afectos mueren, no ay alguna cosa immortal enel hombre. Y assi, anda come con alegría tu pan, &c. date a los plazeres mundanos. Por manera, que en estos versos, segun esta explicacion, refiere Selomoh, la opinion de los Epicureos, la qual condena, dandole titulo de maldad, y locura: y a delante la refuta, como tenemos explicado en los precedentes discursos.

II. O de otra manera, despues que el sabio muestra, que en este mundo, y igualmente padecen los justos con los impios, y como desta ygualdad, procede la heregia en los hombres

hombres de negar la providencia y immortalidad, sigue, *el que es יְבָהֵר* yebuhar, segun otra leccion, *eletō*, para la vida eterna, que es el justo, de quien habla David, bien aventurado cl que tu eliges, *tiene esperanza* de gozar el fruto de sus obras en la otra vida: *porque el perro viuo, es mejor que el leon muerto*: y assi el justo que solamente se puede llamar viuo, avn que en este mundo viua tan miserable como el perrò, vale mas que los prosperos y ricos, y avn que los mismos reyes, que en su prosperidad ostentan la grandeza de leones: *porque los viuos, que son los justos, saben que an de morir, y conforme a esto, regulan sus acciones, mas los muertos que son los malos, no saben alguna cosa*: ni avn esto que todos saben, con que no tendran algun premio en la otra vida, en la qual se perdera y rematara su nombre y memoria. O, no tendran premio, porque se olvidaron de la memoria deuida de la muerte.

III. Los Antiguos sabios; en conformidad deste ultimo pensamiento, admirablemente declaran. El que es ajuntado a las vidas, en quanto cl supuesto del cuerpo y alma está vnido, y no separado con la muerte, ay esperanza de que pueda bolver si pecó en penitencia, mas muerto, se pierde esta esperanza: segun aquellas palabras de los Proverbios muriendo el malo, se pierde la esperanza. Porque el perro viuo, con ser vilissimo animal, es mejor que el leon muerto, rey de todos: y assi el que es perro en las obras, en quanto viue, puede venir ser leon, mas no despues de muerto. Cuentan assi mismo, que el Emperador Adriano, dixo vna vez a R. Ieosua, (como negando la immortalidad,) yo soy mejor que vuestro maestro Moseh, por que yo soy viuo, y el muerto, y está escrito, que el perro viuo, es mejor que el leon muerto. Dixole el entonces, podras tu hazer que en ninguna destas circunvezinas aldeas, sc no encienda fuego por espacio de tres dias? Dixole que si, y luego lo Y decretó

*Proverb.
cap. 11. 7.*

*Midras
Koeler ad
litteram.*

decretó so graues penas:mas a la primera noche, llevandole consigo al terrado de su palacio, vio que el humo salia de vna caza. Advirtiole entonces la poca obediencia que avian tenido a su decreto. Respondio el entonces, enfermudeue de ser al qual visitando el medico ; le dixo, que no tendría salud en quanto no comiesse alguna cosa calicante. Replicó el entonces, Emperador en tu vida, avn no fueste obedecido , y nuestro Mosseh, encormentó , *No encendáis fuego en todas vuestras moradas en dia del Sabat*, y avn oy si no es en urgente necesidad, tantos años despues de muerto es obedecido , como luego eres tu mejor que el ? Expuso al parecer este sabio el verso , dando a entender , que no es Leon muerto , el que eternamente viue, y que no puede ser instrumento, o medio de alguna cosa immortal , como es la Ley, sino el que es immortal como ella.

*Exod.
cap. 35.3.*

Cuentan assi mismo , que llevando R. Hiya raba y R. Ionatan a enterrar R. Simhon ben Iosehi , el talet de R. Ionatan acaso yva arrastrando sobre las sepulturas. Dixole R. Hiya , hijo mio levanta el talet , no digan los defuntos, estos mañana ande venir a nosotros, y oy quasi nos afrentan arrastrando y mostrandonos las Misivot , que ya no observamos. Replicó R. Ionatan , maestro no está escrito , *y los muertos no saben nada*; que importa luego esto ? Respondió entonces R. Hiya , mi hijo, tu tienes noticia del verso , mas no de la explicacion,los malos, avn en vida se Hanan muertos , como dice Ichazkel , *yo no tengo voluntad de que muera el muerto* , a saber, el que por sus obras avn en vida se reputa muerto, de otra manera, no puede explicarse , porq ningun muerto, muere: y assi al mismo passo, los justos avn despues de muertos, se llaman viuos. Y lo q dice, que los muertos no saben nada, se entiende de los malos, q avn de q son mortales se olvidan. Y esto basta para la explicacion de nuestro verso, y mostrar que no impugna de ninguna suerte el primero.

*Ichazk.
18. 32.*

Q V E S T .

Q V E S T . XV.

Ecclesi. q. v. 17. Guarda tu pie, quando andares a casa del Dio. | *Psal. 119. v. 32. En el camino de tus entomendanças correre, que dilataras mi coraçan.*

Si para las obras de piedad y virtud se deve segun dice Dauid, correr, que es lo que dice Selomoh, que se guarde el pie, quando se va a casa de Oracion?

C O N C I L I A C I O N.

HAbla tan obscuro y emphatico el sabio en este verso, que facilmente, sin difficultad y con mucha curiosidad le prodremos aplicar varios sentidos, y todos quasi fundados en Dnim.

I. R. Ada dize guarda tus pies: vé donde te pones a orar: porque es pecado hacerse en lugar alto, pues como dice Dauid, *de las profundinas te llame A.*

II. Los pies, en la S. S. significan el proveerse el hombre, y aqui se puede tambien aplicar el Din, que obliga a aliviar la naturaleza y limpiar el cuerpo, antes de la oracion, y desta fuerte explica Ribi.

III. Guarda tus pies, significa tambien, la obligacion de calçar capatos y cubrir decentemente los pies, al tiempo de la oracion, segun se observa en las Hagaot de Maimoni.

IV. Quando fueres a la casa de Diós, a hazer oracion, guarda tus pies de yr a saludar ninguno, a la puerta de su casa: porque esta accion de gracias, deve preceder segundo Din, a todos los humanos cumplimientos.

V. Llegando el tiempo de hazer oracion, guarda tu pie

Y 2

Psalmo 130. 1.

de yr a hacer algun negocio tuyu, que es pecado anteponer las cosas mundanas a las sacras , y desto habla el profeta quando dice, *y ami echaſte detras de tus espaldas.*

V I. Quando fueres a la oracion, guarda y observa que tus pies , esten juntos en la H̄amidá , como si fuesen vno : con que quedaras semejante a los Angeles de quien dice Ichazkel, *y sus pies, pie recto.*

Ichazk. cap. 1. 7. **V II.** Guarda tus pies, advierte que no peques con ellos, passando por destras de la Synagoga, a tiempo que estás obligado a entrar en ella.

V III. No es tan poco licito el orar luego al entrar en la Sinagoga, mas necesario entrar dentro cantidad de ocho puños, porque no paresca , que se pone a la puerta, para fallirse luego, y que la oracion, le es carga.

V IX. Es tambien obligacion caminar 4. millas , para hacer oracion condiez : cuya precepto toca tambien a los pies.

X. Era por el consiguiente expreso mandamiento , que antes de entrar enel monte, en que estaua edificado el Templo, se limpiassen los capatos, como quien entraua en lugar sagrado, a recibir las faces de la Magestad diuina.

Offreas 6. 3. **X I.** Finalmente deue el hombre, mostrarse desseoso de cumplir con tan presiza obligacion, y este afecto, deue mostrár, corriendo para la Synagoga, como dice Offreas, *perseguiremos para conocer a A. A.* y es lo mismo que David dice en nuestro verso, con que se concilian.

Q V E S T I O N E S .

Ecclex. 7. v. 3. Mejor es la yra, | Ibid. verso 9. Que yra enel seno que la risa, que con tristeza del | de los locos reposa. rastro se beneficia el coraçon.

Si la yra posa enel pecho del loco , como es mejor la yra que la risa?

C O N-

C O N C I L I A C I O

LA Paráfrases Chaldea, por esta yra , entiende la de Dios, y no la de los hombres, y interpreta. Mejor es la yra, que muestra el Dio bendito contra los justos en este mundo, que la risa con que se rie para los impios : por que quando se muestra triste el vulto de la Magestad divina, trae carestia y castigos al mundo , para felicitar el coraçon de los justos, que hacen oracion, y el tiene misericordia dellos. Es insigne explicacion esta : porque la prosperidad , suele ser causa de muchos vicios, y los castigos y aficion, reduzen el coraçon contrito.

II. Enel Midras , refieren esta yra , a la de los padres con los hijos, para cuya correccion , vale mas la severidad del vulto, que reyrse para ellos. Aduzen para esto la historia de Amnon, y Adoniahу , cuya floxedad de David , y el no aver querido disgustarles , fue causa de su ruyna : en cuya culpa, incurrio así mismo el sacerdote Eli. Conviene esto, con lo que dize en los Proverbios ; *No vedes de tu hijo el Proverb. castigo, quando lo hieras con vara , no morirá . Tu con vara lo c. 23. 13- heriras, y su alma del Infierno, libraras.*

III. Tambien se puede referir esta yra , a los maestros, que deuen con gran severidad, tratarse con sus discipulos, como dicen los Antiguos , זְמַק מָרָה בְּתִלְמָדִים (derrama hiel en los discipulos : porque con el vulto pesado , se beneficia , o aumenta el coraçon, que en este lugar, como en muchos, significa, el entendimiento.

IV. Vale por el consiguiente mas, el ayuntarse el hombre, contra si,haciendo o cometiendo algun delito, reconociendo el castigo, que adularse y darse a entender, que Dios es misericordioso , y que no le sucedera algun daño : porque el temor y tristeza, reduze el coraçon contrito , y es lo mismo

que

*Psalmo
4. 5.*

que dize David, *Ayraos, y no pecareys*, y nuestros sabios, que el hombre pelee contra el apetite malo, y de todes modos procure el vencerle.

V. Tambien esta palabra *Yra* que ordinariamente vulgarisamos yra, se toma muchas veces, por tristeza. Y como en los versos precedentes dize el Sabio, que es mejor yra a casa del luto, que a casa del banquete, sigue en esta conformidad, que vale mas la tristeza que se adquiere viendo a los ojos la muerte, que las risas que suele aver en los banquetes, dando por razon; que la cara triste, mejora el corazon, y le buele, considerando el ultimo paradero de todos los mortales, penitente.

VI. Puedesse assi mismo entender, habla Selomoh en este verso, contra los liogeros, affirmando, que vale mas la yra y indignacion del que reprehende, que la risa y adulacion del que lisongea: que como dixo Diogenes, de los animales bravos, la mordedura de los maldizientes es ponzoñosa, y de los mansos, la del lisongero.

VII. Naturalmente es tambien mejor la yra y tristeza, que la risa: porque la tristeza recoge los espiritos vitales al corazon, y haze el hombre fuerte y capaz de toda honestidad y virtud; donde la alegria y risa, los arroja de si a las partes exteriores, y le haze tan debil, que queda incapaz y inepto para las obras fuertes.

VIII. La Antiguedad, celebra dos Philosophos, uno que siempre reya, otro que siempre lloraua. Democrito cada vez que salia de su posada, burlando de todas las cosas que veia, se reya, diciendo, que la vida de los hombres, era vanidad y locura. Por otra parte Heraclito, yva siempre llorando, y derramando lagrimas sin cesar, diciendo, que lloraua las maldades y miserias humanas. Y puesto que los gentiles, tuvieron en mas estimacion a Democrito, a mi parecer, ambos fueron igualmente necios: porque tan desvariado

variado y sin juicio es, el que dc ordinario ric, como el que siempre llora. Pero si ponemos en disputa, qual de estos dos vicios es mayor? nuestro sabio affirma, que el de la risa: porque la tristeza mueve el hombre a pensar en las miserias humanas, y como la felicidad consiste solamente en los bie-nes espirituales, donde la alegría y risa, se hazen vfanos, y soberuios, y arguye liuiandad y poco juicio. Y assí Cicero, Plimio, Eliano, y Laertio, testifican de Phocion, Aristoxenes, Socrates, y Catón sapientissimos, que jamás riyeron.

Ninguna cosa destas, contradize el otro verso de nuestra contradiccion, donde se condena el vicio de la yra contra el proximo. Y porque de pecho honrado que no consiente agratiuo, nace tal vez la yra, dice el sabio, que aquel es loco, donde esta *奴* reposa y permanece. Porque es de animo generoso, el perdonar, y aplacarse, venciendo con la virtud, la causa.

Q V E S T . X V I I .

Ecclex. 7. v. 26. Porque hombre no ay justo en la tierra, que haga bien, y no peque. *Psal. 86. v. 2. Guarda mi alma, que pio yo.*

SI no ay hombre justo en la tierra que no peque, como David se llama a si mismo pio?

C O N C R E T A C I O N .

Estan fragil la naturaleza humana, y el hombre tan inclinado a pecar, que como tengo provado exactamente (en mi libro de la Fragilidad humana, que sobre esta materia escrevi) no uvo algun hombre tan cabal y perfecto, que no incurriesse en pecado. En ésta con-

conformidad dize el sabio en nuestro verso; que visto que no ay hombre tan justo que no peque, deue para no incidir en pecado, andar muy prevenido, abroquelandose siempre de la razon, *porque la ciencia fortalece al sabio mas que diez dominadores que fueron en la ciudad.* Y como no declara, que diez principes sean estos, dio lugar a varios expositores, hablar por diferentes modos.

I. R. Selomoh dize, que este sabio, fue el rey Iossiahu, del qual testifica la S.S., que antes del no uvo otro rey como el, cuya ciencia le valio mas que a los diez reyes impios que reynaron en la ciudad de Ierusalaim, a saber, Rehabham, Abiya, Ahazia, Ioas (despues de la muerte de Ieoyada sacerdote grande) Amasia, Ahaz, Menasseh, Amon, Icoyakim, y Zidkiahu.

II. Otros aplican el verso a Noah, a quien la ciencia valio mas que a las diez generaciones que uvo de Adam hasta su tiempo, pues entre todas, hablò solamente el Señor con el, y halló en sus ojos, gracia.

III. Otros le atribuyen a Abraham, con quien Dios solamente hablò despues de las diez generaciones, que uvo desde Noah hasta el.

IV. Otros, a Iosseph al qual valio mas su ciencia, para subir a guandeza, de lo que valieron las industrias de sus diez hermanos, para perturbarle su gloria.

V. Otros, a Moseh, el qual subio al cielo, y truxo la Ley abaxó, con que sobrepujó a los diez grados de Angeles, que asisten en aquella ciudad y celeste corte.

VI. Otros, a David, cuyos versos, subrepujaron a todos aquellos diez que compusieron algunos de sus Psalmos, y fueron Adam, Abraham, Moseh, David, Assaph, Eman, Ieduton, y los 3. hijos de Korah.

VII. Otros, a los diez instrumentos del pecado, y son los ojos, las orejas, las manos, pies, la boca, y los genitales

genitales, entre todos diez, contra los quales es mas poderoso el sabio.

VIII. Aben Ezra, por diez, en tiende, muchos: porque ultra de que en la S.S., tiene este sentido, el numero diez, es fin de todos los numeros: y assi la ciencia en un sabio, vale mas que muchos gobernadores.

IX. Otros atribuyen estos diez, a los diez cielos, los quales no tienen proteccion en los sabios de la Ley.

X. Pueden tambien ser, los cinco sentidos interiores, y cinco exteriores, y la ciudad, el cuerpo humano, como se dice, ciudad pequena &c. sobre los quales subrepuja el sabio.

XI. O puede ser costumbre antigua, elegir diez hombres de los principales, para el governo de la ciudad, como hallamos, que Boaz para celebrar el Matrimonio con Rut, tomó diez de los viejos de la ciudad. Mas como quier que sea, Selomoh dize, que visto que no ay en la tierra hombre que no peque, lo que importa contra este mortal enemigo del apetite malo, es valerse cada uno de la ciencia.

Y supuesto que no puede alguno, alegar meritos delante del Dio bendito, como David en aquel Psalmo, pide al Señor, le libre de la tirania de Saul, puede dezir, que es pio, y que en todos sus acciones no solamente no excedio la equidad, y justicia, mas que aun hizo como pio, mas de lo que estaua obligado, dexandole yr libre, sin matarle, ni ofenderle pudiendo.

O como dize R. Alexandri, todo el que oye afrentarse, y calla, dignamente merece este titulo. Y assi David, tuvo esta excelente virtud de la paciencia, con que pudo dezir, *que no dexaras mi alma al infierno, no dasras tu pio, veer el Psalmo hoyo.*

*I talkut ad
literam.*

16.10.

Z

QUEST.

Q V A S T . XVIII.

Ecclex. 7. v. 27. Y hallo yo mas amarga que la muerte, la mu- | *Proverb. 18. v. 22. Halló mi ger, halló bien.*
ger.

C O N C I L I A C I O N .

MUeven los Antiguos esta dificultad en el Midras Soher Tob, Psal. 59. y facilmente distinguiendo la absuelven, diciendo, que el que halla muger casta virtuosa, prudente, y humilde, es infinito el bien que con ella alcanſa, y que desta, habla Selomoh en los Proverbios, quando dize, que el que halló muger, haló bien, y la Escritura quando dize, *No es bien que el hombre esté solo*: mas quando la muger no tiene estas prerogativas, en tal caso, se le puede aplicar lo del Eccelesiaste, hallo yo mas amarga que la muerte, la muger. Y por esto quando alguno casaua en tierra Santa, para se informaren de la calidad de la esposa, perguntauauan por este estilo, מַסָּה halló, o מִשְׁאָה Mossé hallo ? que son las primeras dos palabras de nuestros versos, en las quales encerrauan brevemente la pregunta, y conforme a la palabra con que respondian, inferian la felicidad, o desdicha del esposo. Así observan los Antiguos, que quando Dios crió a Hauá, dize, *No es bueno ser el hombre solo, halele יְהֹוָה כִּי־בְּלֵדָךְ תְּמִימָה CONTRA el*: cuyas dos palabras, parecen repugnantes, mas se concilian, porque בְּלֵדָךְ (si merecio, le sera de ayuda, sino, le sera contraria.) Verdad significada en sus mismos nombres: porque שָׂרֵן varon, y נָשָׁה muger, tienen entre si las dos letras del nombre del Señor יהָה Yah, quitadas estas, quedan los nombres solo con otras dos, que componen.

ponen el vocablo שָׁנָא Es, *fuego* : porque o está entre ellos (cuando viuen en conformidad) el Señor , o el fuego, viviendo en dicension y discordia. Encarecen a este propósito , por vna parte los bienes , que se adquierieren con la muger, y que el que viue sin ella, viue sin bendicion , y sin bien; y por otra, en Beressit Raba, observan que hasta que se crió Hauá , no se halla encl sagrado Texto , la letra ס Scamech, mas luego q se crió, la hallamos en la dicion י סנָא y cerró, de carne en su lugar, donde arguyen, **כִּי שְׁנָבְרָתָה נֶבֶרָא שָׁנָא עַמָּה** *Genes. 2. 21.* (luego que se crió, se crió con ella el satán, demonio.) Refieren sobre esto muchas historias, de hombres que fueron felices y desgraciados por mugeres : con que ajustan y concilian las dos sentencias, al parecer contrarias de nuestros versos. Porque los Proverbios , hablan de la buena, y en alabança desta, haze enel fin vn grande elogio : mas el Ecclesiaste , de la mala. Consta esto del mismo verso : porque dice , *hallo yo mas amarga que la muerte , la muger :* quasi si dixerá, avn que la muerte, se dice, ser el mas terrible mal dc. todos , la muger es avn mas amarga ; porque la muerte mata vna sola vez, mas la muger de contiendas, cada dia, hora, y minuto. Y para mostrar claramente que desta tal, es que habla sigue , *que ella laços y redes su coraçon ; ligaduras sus manos :* porque caça con el coraçon , prende con los ojos ; el miserable que entra en sus manos, es lo mismo que entrar en la carcel. *El bueno delante del Dio, se librará della, y el pecador, será preso en ella :* por ser sentencia de los Antiguos, confirmada por R. Mossch bar Maimon , en sus Epistolas , **אֵין מַוְעַזֵּל לְאָדָם אֲשֶׁר אֶלְאָ לְפִי מַוְעַד** (No le dá Dios al hombre muger , sino conforme son sus obras , lo qual prueban de algunos lugares de las diuinias lerras , y entre ellos el de los Proverbios, y de A. es la muger prudente. *Proverb. 19.14.*

muerte. Y como ninguno podia hablar con mayor experientia desto , que el mismo Selomoh , sigue , aviendo yo examinado y confirido vna cosa con otra , muy por minudo, para hallar la razon, y verdad, alfin , *vn hombre de mil, hallé, y muger, en todas estas, no hallé.* Quiso dezir , que bien se podia persuadir, q vn hombre entre mil que caminassen por la senda de la virtud , llegaria a conseguir vna total perfeccion , pero que en todo este numero , no hallò muger que fuese eabalmente perfeta:y pudo con razon afirmarlo, por que del se dice, que tuvo mil , 300 señoras , y 700 concubinas, y entre ellas ,ninguna le fue de provecho , antes le hizieron torcer del camino derecho , y caer en del gracia. Y assi sigue, *esto solo hallé que Dios hizo al hombre recto , y ellos buscaron muchas cuentas.* Donde advierten los Antiguos, que alli por hombre , se pone אָדָם Adam. y quiso dezir el fabio, en comprobacion de lo dicho , que Dios avia criado a Adam recto , y que essa misma perfeccion,gozó en quanto viuio so'o , mas luego que tuvo por compañera Haua, נָחָת nəchāt, como fueron dos,dieron en muchos pensamientos sobre la causa porque Dios les prohibia el fructo dc saber bien, y mal, y cayeron enel precipicio del pecado.

Enel Midras , traen los sabios , historias de algunos que fueron por sus mugeres dichosos , y otros desgraciados. Entre ellas cuentan, que viiendo cierta muger, cerca de vn salteador , viendo que salia de noche a montear, y de dia mantenía su casa con largucza , embidio aquella felicidad, juzgandose por muy de dichada , porque no viuia con tanta abundancia como ella: deziale el marido, pues que quieres, desseas por ventura que yole tome el officio ? la muger que no atendia mas que a sus gustos, respondio , pues q importa esto ? fueron juntos a rogarle, le admitiesse en su compañia: salio con el,y en la misma noche metiendose en la espessura de vn monte, fueron assalteados de la justicia, donde el otro

por

por cursado en aquellas peligrosas ocasiones, pudo huir el peligro, y el como novato en el oficio, fue preso, y sentenciado a horca ; experimentando en si , aquel Antiguo Adagio, לְקַשׁ לִמְתָּם בְּכֵץ (El mas moderno ladron, es el primero en la horca,) y jutamente quan perjudiciales suelen tal vez ser los consejos de vna muger que solamente atiende a sus gustos : que la buena, no pudo el mismo Selomoh hazerle mayor lisonja , que por el orden de toda la Alpha-béta, exagerar sus loores.

Q V A S T. XIX.

Ecclex. 8. v. 12. Que el pecador haze mal ciento, y se le proluenga : que tambien se yo, que sera bien a los temientes del Dio, que temieren delante del.

Ibidem verso 13. Y bien no sera al malo, ni prolongara dias, como sombra , que no el teme delante del Dio.

C O N C I L I A C I O N .

Prolongar, y no prolongar dias, son dos cosas al parecer contrarias, y con todo puede Selomoh afirmar del malo, que proluenga dias en este mundo, y que no los prolongara en aquel futuro de las almas, עולם שכלו טוב שכלו ארוך (mundo que todo el es holganza, que todo el es largo) del qual habla la sagrada Escritura quando dize en el Lucitico cap. 18., *que hara el hombre a ellos, y vivira con ellos.* Lo qual no puede entenderse desta vida, pues no viue en este mundo, mas el que observa los divinos mandamientos del Señor bendito, que el pagano gentil; y assi se sigue habla de la vida eterna, que perpetuamente dura, y no desta breue y caduca. Prolongar el Dio bendito la vida a los tales , es tal vez para le-

pagar en este mundo alguna buena obra, y quedar el castigo para el otro. Como dice Mossch enel Deuteronomio cap. 7. verso nono; *T'febras que A. tu Dio, el. el Dio , el Dio el fiel, que guarda el firmamento, y la merced a sus amigos, y a los que guardan sus encomendanças a mil generaciones : y paga a sus enemigos, en su cara, para perderlo, no dilata a su enemigo, en su cara le paga.* Clara y genuina es la interpretacion destos versos, Dios (dize) es fiel, y se le puedeiar la paga del que guarda sus preceptos: porque a sus amigos, paga avn a mil generaciones; pero a sus enemigos, paga en la cara. Que es pues pagar en la cara, sino en esta vida? que es para perderlo, sino en la otra? si nada le queda immortal, despues de muerto, que castigo despues se puede essecutar enel? Luego dizen bien los Antiguos, בְּחִים מָשֵׁלֶם לוֹ נַמְלֵל (En vida le paga su gualdron bueno, para destruirlo del otro mundo.) Y esto es lo mismo que dice David, *En florecer malos como yerva, y florecen todos obrantes tortura, para seren destruydos en eterno.* Luego dales Dios en este mundo larga vida, por paga de algunas buenas obras, dexandoles el castigo totalmente para el otro. Procura por el consiguiente, el Señor tal vez, desescando que no pcresta el malo en su malicia,atraerle con actos de benevolencia, y beneficios; medio por el qual se reduzen muchas veces los enemigos, y se vencen muchos odios: y assi les espera, para que buelvan con el tiempo en si, y tornen en penitencia.

Dize pues el sabio, empezando del verso nono, principio deste periodo, *Todo esto he visto, y puesto sobre mi corazon, en todo lo que se haze debaxo del Sol, hora en que se enseñorea el hombre enel hombre para su mal,* que ni todo dominio y imperio es dichoso, ni tienen los mismos fines felices. Parho (como observan los sabios,) se enseñoreó sobre Israel, perecio al fin. Lo mismo sucedio a Nebuchadnezar,

nczar, lo mismo a Sanherib y otros. Sigue con el mas difficultoso verso de todo el libro. *T con esto vide impios sepultados y vinieron, y del lugar santo caminaron, y se olvidaron en la ciudad donde assi obraron, tambien esto vanidad.* Esto es, veo a Nebuchadnesar, Pompeo, y Vespaciano, impios, que devian ser sepultados en el polvo sin gloria, ni nombre, venir al Templo, y desde lugar santo, caminar jactandose en su ciudad y patria, de lo que hizieron en su ruyna y casa del Señor Bendito. O veo vnos impios sepultados y venir otros y señorear la casa del Señor, pero seran olvidados, y sus nombres rematados enel mismo lugar donde cometieron la maldad, que sera enel vale de Ieolaphat, donde Dios juzgará todas las gentes (Como dice Joél) por el mal tratamiento que hizieron a Israel, y es lo que dice David, *en la ciudad su imagen despreciaras.* O como dicen finalmente los Cabalistas, que afirman la Trásmigracion de las almas, y es el mas literal sentido al parecer deste verso. Veo (dice Selomoh) impios sepultados, que buelven a venir a este mundo; porque esta es la misericordia del Señor, que hasta tres veces obra con el hombre, segun aquellas palabras de Hiyob, *He aqui todo esto obra Dias, dos tres veces con el hombre,* mandandoles hasta la tercera vez, a que mejoren sus obras: pero tal vez sucede, que en lugar de se llegaren a la santidad, y pureza, del lugar de santidad, caminan y se apartan, lo qual resulta del olvido de la ciudad donde assi la malicia obraron, que es el cuerpo, (ciudad pequena &c.) se olvidan, esto es, de lo que alla passa en la otra vida, y de lo que ya vna vez en este mundo obraron, sentencia que tambien Platon affirma enel Tymeo. Esto (dize) ser tambien vanidad: porque muchas veces, por la maldad del hombre, aun que baxe tres veces a este mundo, no mejora sus obras. O dira, veo sepultados aun los malos que no

no merecian mas que quedar como los de mas animales por sepultar, al arbitrio de las aves, los quales vinieron debaxo de la sylla de la honra, mas deste lugar santo, se apartaron, y quedaron sin bolver a el, olvidados en aquella ciudad celeste, por la maldad que obraron. Continua Selomoh el proposito, y dá la causa, de que se obre en el mundo, por la mayor parte la malicia, y dice, *Porque no se effecutu la sentencia de la mala obra luego, por esto está lleno el corazón de los hijos del hombre en ellos, para bazer mal.* Como si dixerá, si se viera a los ojos luego el castigo, cada qual escrumentara en propria, o agena cabeza; mas como el Señor por su benevolencia, es בָּרוּךְ הוּא luengo de furores, resulta este poco caso de pecar en los hombres, teniendo en mas, el presente gusto, que les presenta el apetito, que el futuro cuidado de la pena. En comprobacion de lo dicho, sigue con nuestros versos. *El pecador, haze mal ciento,* o millones de pecados, y *Dios le proluenga*, y dilata los dias, *puesto que yo sé, que sera bien a los temientes del Dio q; temieren delante del,* por no offendier su presencia. *Pero bien real ni verdadero, no sera al malo, ni prolongará dias, en la otra vida, como la sombra, incostante y breue,* porque no teme delante del Dio. No de menos, *Ay vanidad, que se haze sobre la tierra,* que ay justos, que llega a ellos como obra de los impios, y ay impios, que llega a ellos, como obra de los justos. Así anda la fortuna prospera para los malos, y adversa para los justos, como si fueran contrarios en las obras: pero tambien esto es vanidad, porque los bienes, o males deste mundo, no pueden reputarse por tales, comparados a los del otro venidero.

Puedesse tambien de otra manera, explicar todo esto, diciendo con los Antiguos, que no se deue servir al Señor bendito, como suelen los esclavos por recibir salario, mas como dice R. Moseh, obrar la virtud, sin otro intercambio, porque

que aquél que sirve al Señor debaxo deste pretexto , va con riesgo de perderle el amor, por el menor disgusto, o castigo , hallando se quasi agrauiado , de no corresponderle con el premio devido á sus servicios. Y como ésto no puede seguir en esta forma, deue el justo de los bienes que viere gozar al impio, tomar mayor consolacion, esperando que siendo Dios recto, que su premio sera aventajado : y assi se hade dar a creer, שבר מצות בהא עלמא ליכא (que el premio principal de las Milvot , no se dá en este mundo) que no puede lo temporal y terrestre , ser premio de lo espiritual y celeste, como es la Ley divina. Y como la suma sabiduria , dá muchas veces a hombres viles , y muy malos, las riquezas, en esto se echa de ver, que no consiste la felicidad en ellas ; pues las gozan , hombres sin algun merecimiento. Pero avn que ésto sucede algunas veces, por la mayor parte vemos , que los buenos son protegidos con particular providencia , y tienen bienes en este mundo ; y los impios, males : y no se puede negar , lo que dice el Profeta: *El que haze riquezas, sin justicia, en el medio de sus dias, le dexaran, y en su fin, sera vil,* y lo que dice David , los varones homicidas , y de fraude , no mediaran sus dias. Y en ésta conformidad dize el sabio en estos versos , que el malo , tal vez haze cien pecados , y que Dios le proluenga , pero que el sabe , que ésto sera bueno a los temientes del Dio , que temeran delante del, juzgando, ser impossible , negarse a su rectissimajusticia , el tener tambien cuidado de sus obras: de suerte q de la misma properidad de los malos,tomaran indicacion para proseguir en futemor, entendiendo la regla general , que quien mal obra mal acaba , y que bien no sera al malo, ni prolongará dias; avn que tal vez suceda esto muy a lo oposito. Y porque estos effetos , no pueden ser comprehendidos de los hombres , que ignoran el corazon, siendo cierto, que jamas podran acertar, en el porque castiga

castiga Dios a vnos, y premia a otros, dize, que tambien esta expeculacion es vana. Con que nuestros versos se concilian.

E S T E R.

Q U E S T . XX.

*Ester 11. v. 5. Varon Ichudi, Ibid. hijo de Simhi, hijo de
era en Sufan la Metropoli- Kir, varon de Binyamin.
tana.*

C O N C I L I A C I O N .

IMpugnase al parecer, el mismo verso: porque en el principio dize, *varon Ichudi* a saber, del tribo de Ichudá, y acaba, *varon de Binyamin*: pero nuestros sabios concilian por varias vias, esto.

I. Rab Nahman dize, que este nombre de יְהוּדִי Ichudi, es titulo de nobleza; y que Mordechay, aun que era del Tribo de Binyamin, por estar introduzido entre los magnates de los reyes de Ichudá, se le dio este titulo, que es lo mismo que noble.

II. R. Iesuia ben Levi, mas facilmente dice, que el padre era del tribo de Ichudá, y la madre del de Binyamin: porque solian los tribos aparentar vnos con otros, como hallamos, que David siendo de Ichudá, casó con Michal hija del rey Saul, del tribo de Binyamin. Ahimaas del tribo de Naphtali, casó con Basmat hija del rey Selomoh, del tribo de Ichudá; Ieoyadá sacerdote grande, descendiente de Levi, casó con Ieosabat hija de Ieoram rey de Ichudá: los que quedaron del tribo de Binyamin, todos aparentaron con los otros tribos: por donde consta no aver sido esto en ningun-

1. Rey.
cap. 4.
2. Pared.
cap. 22.

ningun tiempo illicito. Ultra de que la sagrada Escritura dice claramente, *T' hija de sacerdote, quando fuere casada con varon estrano*, de otro tribo, &c. siguiesse luego que estos matrimonios, fueron siempre licitos. Y segun esto pudo Mordochay, ser de dos Tribos.

III. R. Johanan suele la duda de otra suerte, affirmando, que este nombre *Iehudi*, se dá a los que niegan la idolatria: y assi supuesto que Mordechay, era del tribo de Binyamin, se pudo llamar *Jehudi*: porque fue uno de los que no se humillaron a la estatua de Nebuchadnesar, y abnegó fuertemente, la idolatria.

IV. Lo mas aparente, es, que todos los que fueron captivos con los reyes de Jehudá en la destrucción del Templo, se llamaron *Iehudim*. Y avn que entre ellos uvo muchos del tribo de Binyamin, se intitularon todos deste nombre, como si fuesen solo del tribo de Jehudá. Pronostico infalible del profeta Ahiya a-Silonita, quando refiriendo a Jerobham, que el Señor le dava los diez tribos, dice, que un tribo quedaria con los descendientes de David, siendo que quedaron dos, mas no se hacia (como digo) caso del de Binyamin, como accessorio, y incluydo en el de Jehuda: con que no queda duda.

Leuit. 22.

12.

I. Rey.
11. 31.

Az 2

QUEST.



Q U Ä S T I O N E S

Enel libro de
DANIEL, HEZRA, NEHAMIA,
 y PARALIPOMENON.

D A N I E L.

Q V Ä S T. I.

Daniel cap. 1. v. 5. Y señaló, a ellos el rey racion de dia en su dia de pan de la comida del rey, y del vino de sus bevidas, y que los criassen tres años. | *Ibidem cap. 2. v. 1. Y enel año segundo del reyno de Nebuchadnesar, soñó Nebuchadnesar, sueños.*

C O N C I L I A C I O N .

Nel Seder holam, por este año segundo del reyno de Nebuchadnesar, entienden el año segundo despues de destruyido el sagrado Templo: Por que enel primero año de su imperio, captivó a Jeoyakim, y le llevó preso en cadenas a Babilonia, como se dice en las Chronicas, y con el a Daniel. Despues desto, Jeoyakim buelto a la gracia de Nebuchadnesar, le restituyó el reyno, quedandole tributario, por espacio de 3. años, al cabo de los quales, se rebeló: por cuya causa, bolvio al fin de

de tres años de su rebelion, y le llevó segunda vez captivo, y murió en el camino ignominiosamente, scgun le estaua pronosticado por Irmiahu. Reynó entonces en su lugar, su hijo Jeoyachin, solos tres meses, y llevado captivo a Babilonia con Jehazkel, dexó por rey a Sidkiahu, el qual aviendio reynado onze años, por no aver guardado el juramento a Nebuchadnesar, permitio el Señor, que viniese contra el, y le llevasse captivo, destruyendo la santa ciudad de Jerusalaim, y quemando el sagrado Templo. Por manera, que este sueño de Nebuchadnesar, fue enel segundo año despues de la destruicion del Templo : y no puede ser de otra manera: porque Daniel y sus companeros, como niños fueron criados y doctrinados en las ciencias, por espacio de tres años, al cabo de los quales examinados por el rey, fueron juzgados por sapientissimos, y ya como hombres, entre los mas fabios del reyno, fueron llamados a la interpretacion del sueño. Como luego podia suceder esto enel segundo año de su reyno, si en la educacion destos mancebos, sucedio el explicar Daniel el sueño ? Por lo qual es fuerça entenderse, del segundo de la destruicion. Y no encuentra esto dezir, *enel año segundo de su reyno*. Porque no se hade entender, del tiempo que reynó en Babilonia, mas de aquell en que fue Monarca, lo que sucedio despues de aver conquistado Judea: donde en espacio de dos años, se hizo señor de Hamon, Egipto, Moab, y 21 nacion, que refiere el Profeta Jeremias: quedando entonces universal Monarca; por lo qual desvanecido en su grandeza, le mostró el Señor en sueños, que su Monarchia, se acabaría brevemente, y seguirian otras, como se vio por experientia.

H E Z R A.

Q V E S T . I I .

Hezra cap. 1. v. 9. Y esta es la Ibidem verso 11. Todos los que cuenta (de los vasos) tapones fós de oro y plata 3400, de oro 30. Gc.

*E*l que somare el numero de todos los vasos, hallara que llega solamente a 2499. como luego dice, que fueron 3400.

C O N C I L I A C I O N .

2. Paral.
36. 18.

*L*os vasos de mayor estimacion, son los que cuenta Hezra; estos fueron 2499. Pero los de menor calidad, pequeños que fueron 2901. por no gastar el tiempo en contarlos, los incluye en el numero de los 3400. Así se dice en el Paralipomenon, y todos los vasos de la casa del Dio grandes y pequeños, y los tesoros de la casa del rey, llevó (Nebuchadnezar) a Babilonia. Estos pequeños pues como tengo dicho, se incluyen en la soma mayor.

Q V E S T . I I I .

Hezra cap. 2. v. 1. Y estes hijos Ibid. verso 44. Todo lo que de la provincia los que subieron ganaron de la captividad del captiverio.

*S*umando particularmente los numeros de todas las familias que de Babilonia subieron con Zerubabel a Jerusalaim

salaim, en la conformidad que en este mismo capitulo se descriue, no se halla mas que 29818 personas, como sale luego con la cuenta yerrada, diciendo, que entre todos fueron 42360, siendo que a la verdad faltá para el computo verdadero 12542?

C O N C I L I A C I O N .

AVn que el interes del estado, y gloria de mandar, pudo tanto con el rey Jerobham, y sus privados, que les hizo preuertir la Ley, no faltaron muchos justos q̄ movidos de santo zelo, dexando la patria y sus bienes, se passaron para las tierras de Iehuda, y Binyamin, y quedaron mezclados entre estos dos Tribos. Consta esta verdad, del Paralipomenon, donde claramente se dice, como Assa, justo y pio rey, juntó a todo Iehuda y Binyamin, 2. Chron. y los que morauan con ellos de Ephraim Menasseh y Simhen, que cap. 15. se passaron a el, de Israelen multitud, viendo que A. era con el: y en otra parte en la vida de Hizkiah dize, que se multiplicava el pueblo mucho de Ephraim y Menasseh Isachary Ze- 2. Chron. bulun, &c. y en la vida de Iosiahu testifica, y dieron la plata cap. 30. que recogieron los Levitas de la mano de Menasseh y Ephraim, y de todo el resto de Israael, y de todo Iehudá y Binyamin: donde se vé, que entre los dos tribos, se inxirieron muchos de los diez, como fuese vna la religion en todos. Y de aqui resulta el grande y infinito numero, que se halló de Iudios muertos en la destruicion del segundo Templo por Tito; por Trajano en Alexandria, y por Adriano en Biter, que parece increyble, pues solamente los muertos en Jerusalaim passaron de once veces cien mil hombres, y los captivos de noventa Ios. de y siete mil, como afirma Iossepho: y muchos mas en numero segun los Talmudistas padecieron en las otras dos siguientes destruiciones. Quien ignora lo que escriue Iossepho acerca bello Ind. l. 7.c.17.

acerca Agripa ; quando queriendo saber sobre quantos era rey, por los corderos pascuales , que se matauan en quadrillas, bispora de Pascua de cenceñas , halló vn numero quasi infinito. Pues en tiempo de Cayo caligula , quando quiso forçar a los Israelitas que pusiesen su ymagén enel Templo, bien se sabe , que Agripa que entonces se hallaua en Roma, de la cama enfermo le escriuio vna carta , en la qual dezia. *En merecimiento de la santa ciudad, que es mi patria, te hago saber ó Emperadqr, que es Metropolis no solamente de una provincia de Iudios, mas de otras muchas, por los muchos que della salieron a habitarlas. Tanto en las provincias proximas a ella, Egito, Edomea, y Suria, como en las mas remotas, Pamfilia, Zelesia, y muchas de las partes de Asya, hasta Bitinia, y limites del Ponto : y assi en Europa, Sicilia, Boecia, Macedonia, Hitulia, Africa, Corinto, y las mayores ciudades del Peloponese: y no solamente en las tierras firmes, mas aun en las principales islas Nigroponto, Cipre, y Candia, y sin hazer mension de los que viuen de la otra parte del rio Euprates, y provincias de Babilonia, no ay ciudad fertil ni buena, donde no habiten Iudios , hasta aqui Agripa.* Lo mismo testifica Iosepho, y Estrabon diciendo, q en su tiempo la simiente Iudaica, era plenitud de las gentes. A todo esto (como advierte R. Hazariá a-Adomi) se dá mas credito, suponiendo, que entre los dos tribos , se inxirieron muchoſ de todos los de mas, como avemos provado del sagrado Texto. Y como de todos , fueron captivos por Nebuchadnesar a Babilonia, assi quando bolvieron con Hezrá, bolvieron de todos, como el mismo enel cap. 9. verso 3. del 1. del Paralipomenon dize, y en Ierusalaim estuvieron de hijos de Iehudá de hijos de Ephraim , y Menasseh , haciendo mension particularmente destos, que con mayor zelo, en mucho mayor numero, se passaron a Iehuda, observando pontualmcnte la religion con los de mas, como se ve, de los versos que atras citamos.

Segun

Segun esto se suclve en el Seder holam nuestra difficultad diciendo, que estos 12542 que faltan en la soma, son los que juntamente se passaron a Ierusalaim de los de mas Tribos, y que en este catalogo, se refieren solo, las particulares familias de Iehudá y Binyamin, que fue la soma principal: y es lo que se puede dezir en esta materia: donde se vé, quan pocos fueron los que quisieron bolver a Ierusalaim, por estaren ya arraygados en aquellas tierras, y porque sabian que aquella redencion no era total ni perfeta, y como della auian de bolver a segunda captividad en tiempo de Tito, como les estava declarado por Daniel. Vesse juntamente como de tan pequeña cantidad, y numero de personas, en breve tiempo se aumentaron tanto, que hizieron cara a Antioco Epiphanes, y avn a todo el poder Romano, sosteniendo por espacio de siete años, el peso de la guerra, hasta su total ruyna.

Q U E S T. IV.

Hezra cap. 3. v. 68. Y de las cabezas de los padres en su venir a casa de As: que en Ierusalaim prometieron para la casa del Dio para establecerla en su assiento, como su fuerza dieron para el Thesoro de la obra, oro dramas sessenta mil y mil; y plata Manim cinco mil, y vestidos sacerdotales sessenta ciento.

Nehamias cap. 7. v. 17. Y de cabezas de los padres dieron para el thesoro de la obra, oro dramas veinte mil, y plata Manim dos mil y duzentos, y lo que dieron el resto del pueblo, oro dramas quarenta mil, y plata Manim dos mil, y vestidos sacerdotales sessenta y siete.

Como dize Hezras que los principes prometieron la toma de dramas de oro sessenta mil, y de plata cinco mil
B b mil

mil Manim, si Nehamiah dize, que solamente prometieron de oro dragmas veinte mil, y de plata Manim dos mil y duzentos?

C O N C I L I A C I O N.

En el libro de Hezras, se cuenta toda la summa que ofrecieron los principes con el pueblo, y Nehamias especifica lo que cada uno dio. Y assi dice, las cabezas de las familias, dieron tanto, y el pueblo tanto: y puesto que sumadas todas las partidas, faltan aun para el numero de Hezra 21000 dragmas de oro, y de plata 800 Manim, el verso tercero viene y ajusta la cuenta, y es el precedente, donde Nehamia dize, y parte de cabezas de las familias dieron para la obra, y calla el quanto, por aver sido lo que ofrecieron, cosa muy diminuta, y por esta via les nota su avaricia: y sigue, *Atysata* (que disen ser el mismo Nehamias) dio para el thesoro de oro, dragmas veinte mil y tassones 50 &c. donde sin duda los tassones valian los 800 Manim de plata que faltan, para ajustar la cuenta: y segun esto las 1000 dragmas fue la dadiva tacita destas cabezas de familias. Con que Hezras pudo con verdad dezir, que toda la dadiva a que llegaron sus fuerças, consto de dragmas 61000. Y quedan ajustadas las dos cuentas.

Q U E S T . V.

<i>Hezra cap. 2. v. 5. Hijos de Arab 775. Item hijos de Senah 3630.</i>	<i>Nehamiah cap. 7. v. 10. Hijos de Arab 652. Item verso 38. hijos de Senah 3930.</i>
---	---

Co

C O N C I L I A C I O N .

NO solamente ay esta notable contradiccion en estos versos enel numero destas dos familias, mas avn ay otra dificultad en las genealogias : porque Hezra dice enel verso 18 del cap. referido, *y hijos le Iord*, 112. y Nehamia enel verso 24. dize, y hijos de Harif 112. nombra de nuevo al parecer vna familia, y excluye otra : pero a todo esto da el docto Aben Hezra muy facil y excelente salida. Dize, que Nehamiah aviendo cerrado las murallas de Ierusalaim , para que entre ellos no quedasse alguna mezcla de otras gentes , quiso de nuevo registrar las genealogias, y assi dice enel verso 5. *Dios me puso enel coraçon q juntasse los principales y los Magistrados y el pueblo*, para que fuesen empadronados por el orden de los linages : donde se sigue, que nuevamente juntos , trató de registrarlos por familias : y como del primer registro de Hezra al segundq de Nehamiah , passaron algunos años, hallò que algunos de algunas familias se avian muerto , que en otras, avian aumentado y engendrado hijos : y assi puso el numero que hallò mudando el medio del catalogo, o memorial de las genealogias que hallò, por el èstado prefente. Y no impugna esto , el dezir, *estos son los hijos de la provincia que subieron de la captividad de la transiugacion que captivo Nebuchadnesar, &c.* porque es tam poca la diferencia, que bien se puede dezir , que estos fueron los que subieron a Ierusalaim con Zerubabel , como dize la Escritura en vna parte, y fue toda alma salientes de la anca de Iosseh 70. *Exod. cap. 1. 5.* almas , y Jacob que era vna de las 70, no salio de su anca: *Inezes. cap. 9. 5.* Tambien enel libro de los Juezes se dice , que Abimelech matò los 70 hijos de Ieribaal , y Iotam que era uno de los no fue muerto : mas no se haze caso de vna pequenia parte. *Deut. c. 10. 22.* Dize en otra parte, con 70 almas descendieron tus padres a Egito

Egitó, y Ephraim y Menasseh nacieron en Egito. Y por ser tan pequeña la diferencia q̄ halló , dexò la misma suma, de Hezra, acabando, *Toda la congrega junta*, 42 390, que fue el numero q̄ subio con Hezra: de otra manera si Nehamia no alteró el catalogo, a que fin juntó el pueblo, para describir sus gencalogias, si este trabajo estaua ya hecho por Ezra? pero la verdad es, q̄ alteró el catalogo por lo q̄ entonces halló, dexando la suma con que sale, como la halló escrita; por la poca diferencia en que distauan, de vn tiempo a otro.

Y no haze dificultad la diferencia dc los dos nombres Iorá y Harif :por ser cosa que muchas veces se halla en las divinas letras, tener vn hombre mismo , varios nombres , y lo misma se halla aqui enel principio luego del catalogo, donde se dice , que los que vinieron con Zerubabel fueron Jesua, Nehamia, Hazaria, Rahameha, Mordechay &c. y en Hezra, *Jesua Nehamia Seraya Realya*, y son las mismas personas, con diferentes nombres, lo que sucede muchas veces como largamente trato en la segunda parte del Conciliador Con que quedan los dos lugares conciliados.

N E H A M I A.

Q U E S T . VI.

Nehamia c. 1. v. 1. Palabras de Ibid. cap. 2. v. 1. Y fue enel mes Neham:ijo de Hachalia, y fue de Nissan, año de 20. a Ar- enel mes de Chislev año de 20. y taxerse el rey &c: yo era en Susan la Metropolis.

SI Nissan es el primero mes del año, del qual contauan los reyes de Israel sus años, como puede este mes Nissan, ser el año vigecimo del rey Artaxerse, y juntamente el de Chislev, que son cinco meses antes del mes de Nissan, entrada y principio del año?

CON-

C O N C I L I A C I O N.

EN la guemará de Ros a-saná, mueuen los Antiguos *Ros a-sa-* esta difficultad, y la absuelue Rab Hasdá diciendo, *ná cap. 1.* que esto de contar los reyes sus años de Nissán, se entiende de los reyes de Isræl, pero que en la serie de los reyes gentiles, se cuentan sus años del mes de Tisri, en que se crió el mundo. Y así en el Exodus cap. 12. se dice, *Este mes sera a vos principio de meses, primero el a vos Exod. a los meses del año:* a vos dice, en memoria de la salida de cap. 12. Egito, que les tocó a ellos, y no a los gentiles. Por manera que en estos dos versos, el año vigesimo se entiende del imperio de Artaxerse. Y como en el primer capítulo, relata Hanani el estado miserable de Jerusalaim a Nehamia co-
ro del rey, y en el segundo lo refiere al rey, y le suplica su auzencia, se sigue necesariamente, que siendo todo esto en vii año, precediendo la relación de Hanani, que los años de los reyes gentiles, se empezauan a contar del mes de Tisri, y así se ajustan los dos versos, por que a Tisri siguen Hésvan, Chislev, Tebet, Sébat, Adar, Nissán: que són los meses en que esto sucedio, y el vigesimo de Dario, que es el mismo Artaxerse.

P A R A L I P O M E N O N.

Q V E S T . VII.

1. Chron: cap. 2. vers. 31. *Yhi-| Ibid. vers. 34. Y no fue a Sessan-| jos de Sessan, Ahlay. | bjos, que salvo hijas.*

C O N C I L I A C I O N.

Pudo Sessan tener este hijo Ahlay, y con todo morir sin hijos, por le morir en su vida. Pondera R. Selomoh en el mismo nombre, la causa de su muerte; por que

Aהַלְיָא Ahlay, se deriva de הַלְיָן enfermo, y como tal, aun que Sessan lo tuvo, le murio despues en su vida; con que los dos versos se concilian.

Q U E S T I O N E S

1. Chron. 2. v. 18. Y Caleb trajo Ibidem verso 19. Y murió Hade Hesron engendró a Hazuba y tomó para si Caleb a Ebra, y estos sus hijos &c. pbrat.

Si Caleb engendró a Hazuba, como tuvo della hijos, y muerta, tomó a Ephrát?

C O N C I L I A C I O N

Según R. Selomoh, Caleb puso a su hija el mismo nombre de su mujer Hazubá, y así pudo dezirse, que engendró a Hazubá, y juntamente que muerta Hazuba su mujer, tomó otra.

II. O segun R. David Kimhi, aquel adverbio **וְ** tiene allí la significacion de **וְ** como en el Exodo כִּי תֵצֶא **וְ** como mi salí de la ciudad, y allí dirá el verso, y Hesron engendró de Hazuba mujer, y de Ieriat, y no haciendo mas que mension de los hijos de Hazubá, dice, que muerta ella, tomó a Ephrat.

Q U E S T I O N E S

1. Chrón. 2. v. 22. Y hijos de El mismo verso se contradice, Sechanya, Semaya, y hijos de porque nombra cinco hijos a Semaya Hatus, y Iybat y Barriab y Neharia y Saphas seys. Semaya, y sale con el numero seys.

C O N C I L I A C I O N

Como Sechanya no tuvo mas que un hijo Semaya, y este tuvo cinco, se cuenta el padre y los hijos, por hijos de Sechanya, y así entre padre y hijos, dice, que son seys: y por semejantes passos dicen los Antiguos, לא נתנוּ דבר הַיּוֹם אֱלֹהִים לְזִדְעָשׁ (no se dio el

el libro de las Chronicas, sino solamente para darsarse) logrando el ingenio con particular especulacion , las tenciones que tuvo el Author, en la variacion de tantas cosas.

I. O puede ser, que aviendose muerto vno de los seys siendo avn niño, no se nombra, avn q fale cō el numero seys por le aver tenido. Semejante caso a este , hallamos en los hijos de David, donde en el 2. de Sem. c. 5. v. 14. se nombran 7. Ios q le nacieron en Jerusalaim, y en este 9. por hazerse mension de todos los hijos q tuvo avn de los dos q le murieron niños, como advierte R. Selomoh, por honra de la familia regia de David: y lo mismo pudo suceder aqui ut supra .

Q V E S T . X .

3. Chr. 15. v. 16. Y dixo Da-
vid a los mayores de los Le-
vititas para constituir a sus her-
manos los cantores con instru-
mentos de musica .

*Ibid. vers. 18. Y con ellos sur-
berrianos los segundos Zécha-
ryah ben Et. los porteros.*

Si del primer verso consta; que estos que se nombran, fueron los cantores, como en el segundo, le da titulo de porteros, siendo dos officios diferentes ?

C O N C I L I A C I O N .

Tuvieron estos Levitas (segun R. Selomoh) estos dos officios, de cantores en el camino, quando se trahia la arca, y despues de porteros, quando se coloco en la tienda que le aparejò David y Tabernaculo de Silo.

II. O segun R. David Kimhi, fueron porteros en quanto el arca estuvo en Silo, Nob, y Guibhons y musicos, despues en la tienda que le destino David. Sobre estos dice, q presidia Chenanyahu cantando נְבָבָי, esto es, alzando la mano y haciendo el compaz, por ser el maestro de la solfa; porque no

Q V E S T I O N E S

no ay duda, como bien advierte el Baal Silté a-guiborim, que todo lo que se cantaua enel Templo, era por arte, y avn por esto fueron destintos los Levitas cantores en 12 classes, porq solamente a 12. llegan todas las voces de la musica.

Q V E S T . III.

1. *Chron. 25. v. 3. A Iedutun:* Si cuenta solamente cinco hijos de Iedutun, como sale con la summa yerrada, y dice seys?
- hijos de Iedutun, Guedalyahu y Zeri, y Jesayahu, Hafabrihu y Matityahu seys.*

C O N C I L I A C I O N .

Este hijo que aqui falta es Simhi, y se halla en este mismo cap. verso 17. donde entre las suertes que se echaron, para la orden que se avia de guardar enel tiempo que avian de servir cada vna de las 24. compaňias en que David repartio los Levitas, dizo, *La décima Simhi, sus hijos, y sus hermanos, 12.* Y la razón por que aqui no se nombra, es, porque enel tiempo que David hizo esta reparticion, estaua la muger de Jedutun preñada, y viendo con espíritu profético, que avia de parir vn hijo, y que avia de ser cabeza de vna de aquellas compaňias; desde luego lo dcxo su plassa; y por esto nombra cinco que eran nacidos, y sale con el numero seys, en consideracion deste Simhi que despues nacio.

II. O segun R. David Kimhi, podia ser niño en aquel tiempo, y incapaz de ser contado por cabeza de vna de aquellas classes, y despues como le fueroh instruyendo en la musica, ya de mayor edad, se cuenta entre las suertes.

Q V E S T .

Q V A E S T. XII.

2. Chron. 3. v. 16. Hizo tambien cadenas en el Debir, y puso las sobre cabezas de las columnas, y hizo cien granadas las quales puso en las cadenas.
- Ibid. cap. 4. v. 13. Y a las granadas 400 a las dos redezillas, dos ordenes de granadas en cada redezilla.

Si dice en un lugar, que fueron 100 granadas, como en el segundo dice 400?

C O N C I L I A C I O N.

El mismo verso se concilia, porque dice que dos ordenes tenia cada redezilla: y como estas eran dos, se sigue que dando a cada orden las cien granadas que dice el primer verso, siendo 4. las ordenes, asi al mismo passo eran 400 las granadas que dice el segundo.

II. O como advierte R. David Kimhi, las granadas de las cadenas, eran ciento, y las granadas de las redezillas 400, y tratando de dos cosas, no ay tambien contradicion.

Aqui damos fin a esta nobilissima obra del Conciliador, asumpto harto illustre, y digno de mas sublimado ingenio. Doy las devidas gracias al Altissimo Señor de averme dado su gracia, pera llegarle al deseado fin, suplicandole me dé su favor, para dar a luz las obras que tengo entre manos, que contigo ó Señor, la fuente de las vidas, con tu luz, veremos luz.

F I N I S.

Cc

TAB-

T A B L A DE LAS QVÆSTIONES

*O aparentes contradicções, que se contienen en la
presente obra.*

P S A L M O S.

- Psalmo 1. Vers. 1. Bienaventurado el varon, que no anduvo en consejo de impios, &c. que salvo en la Ley de .A. su voluntad, &c. juicio comigo, que no se justificara delante de ti, ningun viviente. pag. 20
- Ibid. 65. 5. Bienaventurado, el que tu eligieres, y llegares, morara en tus patios. pag. 1
1. 5. Por tanto no se levantarán malos en el juicio, ni pecadores en compañía de justos. 8. 2. Quando veo tu cielo obra de tus dedos, Luna y estrellas que composito, que es el hombre que lo enmientes?
- Dan. 12. 2. Muchos de los q ducermen en el polvo de la tierra, serán despertados; estos para vidas eternas, y estos para ignominia, y hiede ondez perpetua. p. 13 9. 11. que sus Angeles encenderá a ti para guardarte en todos tus caminos. p. 22
2. 11. Servid a .A. con temor, y gozo con temblor. 9. 2. Loaré a .A. con todo mi coraçon, y contaré todas tus maravilhas. Item v. 15. Para q recuento todos tus loores.
- Ibid. 106. 2. Quien hablará las proezas de .A., hara oyr todo su loor! Iob 5. 9. Hazi en grandezas hasta no especulacion, y maravillas sin numero. p. 34
7. v. 9. Juzgame .A. como mi justedad y como mi perfec-cion sobre mi. Item Psal. 26. 10. 1. Por que .A. te paras dc lexos, te encubres en horas de angustia?
- Ibid. 119. 150. Cercano tu .A. y todas tus encomendan-ças, justicia. Item Psal. 145. 18. p. 35
1. y Psal. 43. 1. 19. 13. Yerros, quien entenderá? Ibid.
- Ibid. 142. 2. Y no vengas en

DE LAS QUÆSTIONES.

- Ibid. 32. 5. Mi pecado te hare saber. Item 51. 7. q mis rebellos yo conosco, y mi pecado delante de mi cotinuo. p. 36
22. 2. Mi Dio , mi Dio, porque me dexaste. Ibid. 94. 14. Que no dexará .A. a su pueblo, y su heredad no dexara. p. 37.
24. 1 A. A. la tierra, y su plenitud Ibid. 115. 15. los cielos, cie- los a .A. y la tierra dio a los hijos del hombre. p. 40
24. 1. A .A. la tierra y su plenitud, &c. que el sobre mares la fundó.
- Job. 26. 7. Estiende el Aqui- lon sobre vacio , cuelga la tierra sobre nada pag.42
27. 13. Oxala cryera yo ver enel bien de .A. en tierra de las vidas.
- Ibid. 116. 8. Andare delante de .A. en tierras de las vi- das pag. 47
32. 1. Bienaventurado el per- donado de rebellion, cubier- to de peccado.
- Prov.28.13. El que cubre sus rebelliones, no prosperara, y el q confessare y dexáre, sera apiadado. pag. 49
32. 3. Quando me callo, se en- vgecen mis huesos.
- Ibid. En mi gemido todo el dia. p. 51
34. 1. Bédezire a .A. entodahora, continuo su loor en mi boca.
- Ibid. 119. 136. Siete veces enel dia te alabo. p. 52
40. 10. Albricie justedad, en compañía grande.
- Ibid. 9. 11. En mi coraçon, escondi tus dichos. p. 53
44. 24. Despierta porque duer- mes.A.? Ité 78.68.Y desper- tó como dormido .A. ?
- Ibid. 121. 4. He aqui no se a- dormece, ni ducrme guarda- dor de Israel. p. 54
51. 2. En venir a el Natan el Pro- feta, quando vino a Batseba.
- Ibid.v.6. A ti solo pequé y lo malo en tus ojos hize. p. 65
51. 7. He aqui en delito tuy pro- creado , y con pecado se es- callentó de mi mi madre.
- Ecclex.7.29. Solo advierte, esto hallé, que hizo el Dio al hombre recto, y ellos busca- ron muchas cuentas. p. 50
53. 6. Alli se espavorecieron de pavor.
- Ibid. No avia pavor. p. 51
57. 11. Hasta los cielos tu mi- scricordia.
- Ibid. 108. 5. Que grande de Cc 2 arriba

T A B L A

- arriba de los cielos tu mifericordia. p. 69
62. 12. Una habló el Dio. Ibid. dos, ohi. p. 72
62. 13. Y a ti .A. merced. Ibid. que pagas a varon como su obra. p. 77
- 89.49. Quien es el hombre que viue, y no ve la muerte? Ibid. 117. 17. No moriré, mas vivire, y contare las obras de Yah. p. 79
102. 16. Antes, la tierra affimentaste, y obra de tus manos, el cielo. Ellos pereceran, y Tu permaneceras. Ecclex. 1. 4. Generacion va, y generacion viene, y la tierra para siempre permanece. p. 80
- 110.4. Iuró .A. y no se arrepentira, tu sacerdote para siempre, sobre la palabra de Malkisedek.
- Ezra 2.63. Y dixo Tirsata a ellos, que no comiesen de santidad de santidades, hasta que vuiesse sacerdote, con Hurim y Tumim. p. 87
- 115.17. No los muertos alabarán Yá. Ibid. 145. 1. Y bêdezire tu nôbrê para siépre y siépre. p. 91
119. 32. Camino de tus encomendanças correré, que ensancharas mi coraçon. Ibid. v.33. Muestrame .A. el camino de tus fueros. p. 93
119. 52. A la media noche me levanto para loar a ti. Ibid. v. 48. Previnieron mis ojos las veladas. p. 94
119. 110. Pusieron me los impios lazos, y de tus encomendanças no yerre. Ibid. verso 177. Yerrè, como oveja perdida p. 95
128. 2. Trabajo de tus palmas, quando comieres, bienaventurado de ti, y bien a ti. Eccl. cap. 1.v.3. Que ventaja al hombre en todo su trabajo, que trabaja debaxo del Sol? p. 96
- P R O V E R B I O S.
- cap.1.v. 6. Para entender parabolá y el quencia, palabras de sabios y sus enigmas. Ibid. 26.9. Alfaronse las piernas del coxo, y Proverbio en boca de locos. p. 100
515. Beue aguas de tu cisterna, y corrientes de tu poço, derramense tus fuentes fuera, en las plassas, ríos de aguas. Ibid. v.17. Sean para ti solo, y no

DE LAS QUÆSTIONES.

y no a estraños contigo : sea bendito tu manadero , y alegrate de la muger de tu mocedad. p. 103

11.10. Con el bien de los justos, se alegra la ciudad : y en la perdida de los impíos , cantico.

Ibid .24. 17. En caer tu enemigo no te alegrcs. p. 106

26. 5. No respondas al loco, como su locura , por que no te iguales a el.

Ibid. v. 6. Responde al loco

come su locura , porque no sea sabio en sus ojos. p. 107

21. 22. A la cuidad de los valientes , subio el sabio , y hizo baxar la fortaleza de la esperanza.

Ibid. 30. 4. Quin subió al cielo , y baxó ? quien apañó el viento en sus puños? quien ató aguas en paño? quien levantó todos fines de la tierra ? q su nombre, y nombre de su hijo, si sabes ? p. 109

H - I Y

Hiyob 1. 2. Y fueron nacidos a cl. 7. hijos y, 3. hijas.

Ibid. 42. 10. Y añadio A. a todo lo q a Hiyob al doblo.

Item verso 13. y fue a el 7. hijos y 3. hijas. p. 111

25. 2. Dominio y terror con el , hazien paz en sus cielos.

C I N C O M E G U I L L O T H.

Cantic. Cantic. 1.5.Negrayo, y Hermosa , hijas de Ierusalaim, como tiendas de Kedar como cortinas de Selomoh. Ibi. v.8.Si tu no sabes ò her-

R U

Ruth 1.2.Y nombre de sus dos hijos,Mahlon y Chilion.

Chron. 4.22.Hijos de Selah

mosa en las mugeres.p. 119.

5. 10. sus gudejas montones, negras como el cuervo.

Dan.7.9.El cabello de su cabeza como lanalimpia.p. 123

T H.

hijo de Iehudá , &c. y Ioas y Saraph que casaron con Moab p. 126

Cc 3

L A.

T A B L A

L A M E N T A C I O N E S.

Lament. 2. 25. Bueno .A. a sus esperantes , a alma del que lo requiere.

Psal. 145. 9. Bueno .A. para todos , y sus piedades sobre todas sus obras. p. 127

3. 13. De boca del Alto, no sale los males, y el bien.

K O E L

Ecclex. 1. 18. Que en mucha ciencia, mucha yra.

Ibid. 7. 9. Y yra enel seno de los locos , posa. Item 9. 10. Y quita la yra de tu coraçón. p. 137

Ecclex. 1. 18. El que añade sabiduria, añade dolor.

Psal. 19. 9. Las encormentanças de .A. rectas, alegran el coraçón p. 140

2. 2. Por la risa , dixe locura, y por la alegría , que esto haze?

Ibidem 8. 15. Y alábo yo la alegría p. 144

2. 13. Y vide yo, que la ventaja de la ciencia sobre la ignorancia, es como la ventaja de la luz , sobre la escuridad.

Ibid. 6. 8. Porque, q ventaja haze el sabio al loco? q al po-

Daniel 9.13. Y apressuró.A. sobre el mal. p. 130

3. 18. Cobriste con nuve a ti, de passar oracion.

Psal. 145. 10. Cercano .A. a todos sus llamantes , a todos los que le llamaren con verdad. p. 131

E T H.

bre enteadido ? andar al en cuento de las vidas p. 145

2. 24. No ay bien enel hombre, sino q coma y beua , y q vea su alma el bien de su trabajo, tambien esto vide q dadiva del Dio es. Item.3.2. Item 5.

17. Item 8. 15.

Ibid. 7. 2. Mejor es andar a casa de luto , que andar a casa de banquete p. 147

3. 17. Y yo dixe en mi coraçón, al justo , y al impio, juzgará el Dio, &c.

Ibid. 9. 10. Todo lo que alcançare tu mano para hazer, con tu fuerça,haze , que no ay obra, ni cuenta , ni saber, ni ciencia , enel sepulcro, donde tu vas alli p. 153

3. 19. Que el suceso de los hijos de los hombres , y el suceso

DE LAS QUÆSTIONES.

- sucedido del animal, el mismo suceso es , como muere el uno; así muere el otro, y espíritu uno o todos , y ventaja del hombre sobre la quattropea, nada, que todo vanidad. Ibid. 12. 7. Y buelve el polvo a la tierra como era , y el espíritu buclue al Dio , que lo dio p. 159
4. 2. Y alabo yo a los muertos que ya murieron , mas que a los viuos, &c. Ibid. 9. 4. El perro viuo, es mejor que el leon muerto. Que los viuos , saben que ande morir, &c. p. 167
4. 17. Guarda tu pie , quando andares a casa del Dio. Psal. 119. 32. Enel camino de tus encomendanças correre, q dilataras mi coraçō p. 171
7. 3. Mejor es es la yra , que la risa , que con tristeza del rostro se beneficia el coraçón:
- Ibid. 9. Que yra enel seno de los locos reposa. p. 172
7. 20. Porque hombre no ay justo en la tierra , que haga bien, y no pequeño. Psal. 86. 2. Guarda mi alma, que pio yo. p. 175
7. 27. Y hallo yo mas amarga que la muerte, la muger. Proverb. 18. 22. Halló muger, halló bien. p. 178
8. 12. Que el pecador haze mal ciento, y se le proluenga: que tambien se yo, que sera bien a los temientes del Dio, que temieren delante del. Ibid. 13. Y bien no sera al malo , ni prolongara dias, como sombra , q no el teme delante del Dio. p. 181
- Ester 11. 5. Varon Iehudi , era en Susan la Metropolitana. Ibid. hijo de Simhi, hijo de Kis, varon de Benyamin. p. 86
- DANIEL, HEZRA, NEHAMIA, y PARALIPOMENON.**
- Daniel. 1. 5. Y señalò, a ellos el rey racion de dia en su dia de pan de la comida del rey, y del vino de sus bevidas , y que los criassen tres años. Ibidem 2. 1. Y enel año segundo del reyno de Nebu-
- chadnesar , soñó Nebuchadnesar, sueños p. 188
- Hezra 1. 9. Y esta es la cuenta (de los vasos) taçones de oro yo. &c.
- Ibid. 11. Todos los vasos de oro y plata 5400. p. 190

T A B L A, &c.

2. i. Y estos hijos de la provincia los que subieron de la captividad del captiverio. p. 197
- Ibid. vers. 44. Toda la congrega juntamente 42360. p. 190
3. 68. Y de las cabezas de los padres en su venir a casa de A. que en Ierusalaim, prometieron para la casa del Dio para establecerla en su asiento, como su fuerza dieron para el Thesoro de la obra, oro dramas sessenta mil y mil; y plata Manim cinco mil, y vestidos sacerdotales, ciento. Nehamias 7. 17. Y de cabezas de los padres dieron para el thesoro de la obra, oro dramas veinte mil, y plata Manim dos mil y duzientos, y lo que dieron el resto del pueblo, oro dramas quarenta mil, y plata Manim dos mil, y vestidos sacerdotales sessenta y siete. p. 193
2. 5. Hijos de Arah 775. Item hijos de Senaha 3630. Nehamiah 7. 10. Hijos de Arah 652. Item vers. 38. hijos de Senaha 3930. p. 194
- Nehamia 1. 1. Palabras de Neham. hijo de Hachalia, y fue en el mes de Chislev año de 20. y yo era en Susan la Metropolis. Ibid. cap. 2. 1. Y fue en el mes de Nisan, año de 20. a Artaxerse el rey &c. p. 196
1. Chron. cap. 2. 31. Y hijos de Sessan, Ahlay. Ibid. vers. 34. Y no fue a Sessan hijos, que salvo hijas. p. 197
- i. Chron. 2. 18. Y Caleb hijo de Hesron engendró a Hazuba, y estos sus hijos &c. Ibid. vers. 19. Y murió Hazuba y tomó para si Caleb a Ephrat. p. 198
1. Chron. 3. 22. Y hijos de Sechanía, Semayà, y hijos de Semaya Hatus, y Ighal y Bariah y Neharia y Saphat, seys. El mismo verso se contradice, porque nombra cinco hijos a Semaya, y sale con el numero seys. p. 198
1. Chron. 25. 16. Y dixo David a los mayorales de los Levitas para constituir a sus hermanos los cantores con instrumentos de musica. Ibid. vers. 18. Y con ellos sus hermanos los segundos Zecharyah ben &c. los porteros. p. 199
1. Chron. 25. 3. A Iedutun: hijos de Iedutun, Guedalyahu y Zeri, y Iesayahu, Hasabyahu y Matiyahu seys. Si cuenta solamente cinco hijos de Iedutun, como sale con la summa yerrada, y dice seys? p. 200
2. Chron. 3. 16. Hizo tambien cadenas en el Debir, y puertas sobre cabezas de las columnas, y hizo cien granadas las quales puso en las cadenas. Ibid. cap. 4. 13. Y a las granadas 400 a las dos redezillas, dos ordenes de granadas en cada redezilla. p. 201

F I N I S.



